

بُعَيْدُ السَّالِكِ

يَعْنِي

# مُوطَا إِمَامِ مَالِكٍ

كَ

مُكْتَمَلٌ عَرَبِيٌّ

مَعَ بَاحَاوَرَهٗ اُردو ترجمہ

و عام فہم مفصل شرح معنی براوجز المسالك مرتبہ شیخ الحدیث حضرت العلامة محمد زکریا رحمہ اللہ علیہ

جلد اول

از

مولانا منظور احمد دامت فیضہم

مہتمم و شیخ الحدیث دارالعلوم الشہابیہ سیالکوٹ



۱۱- اردو بازار، لاہور

جملہ حقوق کتابت، ترجمہ، شرح، بحق المصباح محفوظ ہیں

نام کتاب \_\_\_\_\_ بغیۃ السالکین - منوطاً امام مالک

شرح \_\_\_\_\_ مینی براجز السالک مرتبہ شیخ الحدیث حضرت اعظم محمد زکریا

مترجم و شاح \_\_\_\_\_ شیخ احمد مولانا منطوق احمد دامت فیہم فضل دارالعلوم دیوبند

استاد دارالعلوم اشباحیہ الکوٹ سابق پروفیسر اسلامیہ تعلیمات

ناشر \_\_\_\_\_ المصباح ۱۱- اردو بازار، لاہور

فون: 042-7124656, 7223210 , info@almisbah.net , www.almisbah.net

تسليم کنندگان  
بک لینڈ

بک لینڈ: سنی پلازا، کالج روڈ، راولپنڈی

051-5773341-5557926  
Fax 051-5557926

بک لینڈ: ۱۱- اردو بازار، لاہور

042-7223210-7124656  
Fax-042-7231377

info@bookland.com.pk  
www.bookland.com.pk

# بُغْيَةُ السَّالِكِ شرح اُردو موطاء امام مالک

## فہرست

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۲۴	امام کے پیچھے آمین کہنا	۶۷	تقبیل زدوجہ	۷	دیباچہ (امام مالک، موطاء، شروح و حواشی)
۱۲۶	نازیں بیٹھنے کا طریقہ	۶۹	غسل جنابت کا طریقہ	۱۵	ہناز متقن و ترجمہ و شرح
۱۲۹	نازیں تشہد	۷۳	حالت جنابت میں ٹھوڑے سے نماز	۱۶	۱- اوقات صلوٰۃ
۱۳۳	امام سے سر اٹھانا	۷۷	عورت کا احتلام	۲۴	جمعہ کا وقت
۱۳۴	ٹھوڑے سے دو رکعت پر سلام پھیرنا	۸۰	تیمم	۲۵	نماز کی ایک رکعت پانے والا
۱۳۷	ٹنگ کی صورت میں نماز پوری کرنا	۸۵	جنابت میں تیمم	۲۸	ادوات نماز کے دیگر مختلف مسائل
۱۴۰	اتمام نماز کے باوجود قیام	۸۶	حائضہ سے واسطہ	۳۰	نماز سے صورہ ہنا
۱۴۱	نازیں میں کسی غافل کر کے دالی چیز پر نظر	۸۸	طہر	۳۳	زوال کے نماز کی مانعت
۱۴۳	۴- ۳- ۳	۸۹	جیض کے دیگر مسائل	۳۵	۲- طہارت
۱۴۴	۵- جمعہ	۹۱	مستحاضہ	۳۵	وضو کا طریقہ
۱۴۴	جمعہ کے روز غسل	۹۶	بچے کا پیشاب	۳۹	نیند سے اٹھنے والے کا وضو
۱۴۸	خطبہ کے وقت مقتدی کی حاشوشی	۹۷	کھڑے ہو کر پیشاب کرنا	۴۱	وضو کا پانی
۱۵۱	نماز جمعہ کی صرت ایک رکعت پانے والا	۹۷	مسواک	۴۴	جن چیزوں سے وضو نہیں ٹوٹتا
۱۵۲	نماز جمعہ کے لئے دو رکہ کرنا	۹۸	۳- نماز	۴۵	آگ چھوٹ چیزوں سے ترک وضو
۱۵۴	جمعہ کے روز امام کا کسی بستی میں قیام	۹۸	نماز کے لئے اذان	۴۹	وضو کے دیگر مختلف مسائل
۱۵۶	روز جمعہ کی خاص ساعت	۱۰۵	اذان سفر میں اور بے وضو	۵۴	سراور کانوں کا مسح
۱۶۰	نماز جمعہ میں حاضری کا انداز	۱۰۷	اختتام سحری کے لئے اذان	۵۶	موزوں پر مسح
۱۶۳	۶- تراویح	۱۰۸	آغاز نماز اور رفع یدین	۵۹	موزوں پر مسح کا طریقہ
۱۷۰	۷- تہجد	۱۱۳	منزب و غشا میں قراءت	۶۰	نکبیر
۱۷۴	وقتہ	۱۱۵	قراءت کا طریقہ	۶۱	نکبیر کے متعلق بعض دیگر مسائل
۱۸۵	نماز فجر کے بعد وتر	۱۱۷	نماز فجر میں قراءت	۶۲	زخم یا نکبیر کے خون کا غلبہ
۱۸۷	فجر کی دو سنتیں	۱۱۸	سورہ فاتحہ - اُم القرآن	۶۳	غدی اور وضو
۱۹۰	۸- نماز باجماعت	۱۲۰	قراءت خلف امام، غیر جہری نمازیں	۶۴	ودی اور وضو
۱۹۳	عشا اور فجر کی نازیں	۱۲۲	جہری میں ترک قراءت	۶۵	شرم گاہ کا لمس

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۹۵	عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے	۲۶۵	جنازہ کے پیچھے آگ لے جانے کی ممانعت	۳۴۱	الگ پڑھی ہوئی نماز کا امام کے ساتھ اعادہ
۱۹۸	نماز عید الفطر کے لیے جانے سے پہلے کچھ کھانا	۲۶۶	نماز جنازہ کی تکبیریں	۳۴۲	نماز باجماعت
۱۹۹	عید کی نمازوں میں تکبیریں اور قرائت	۲۶۸	مسجد میں نماز جنازہ	۳۴۵	امام کا بیٹھ کر نماز پڑھانا
۲۰۲	نماز عید کے قبل اور بعد نوافل	۲۸۰	نماز جنازہ پڑھنے والا کیا پڑھے	۳۴۷	بیٹھنے سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا افضل ہے
۲۰۳	خطبہ عید کا انتظار	۲۸۱	جنازہ کی نماز فجر و عصر کے بعد	۳۴۸	نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا
۲۰۴	۱۔ صلوٰۃ خوف	۳۵۰	نماز جنازہ کے دیگر مسائل	۳۵۰	صلوٰۃ وسطیٰ
۲۱۱	۲۔ صلوٰۃ کسوف	۳۸۶	میت کی تدفین	۳۵۲	۹۔ سفر میں قصر
۲۱۱	یعنی گرمی کے وقت نماز	۳۵۶	جنازہ کے لئے کھڑا ہونا، قبر پھینکا	۳۵۶	سفر و حضر میں نمازیں جمع کرنا
۲۱۶	۳۔ صلوٰۃ استسقاء	۲۹۳	مردے پر رونے کی ممانعت	۳۵۸	سفر میں نماز قصر کرنا
۲۱۹	یعنی بارش کے لئے نماز	۳۶۰	مصیبت میں صبر و تسلیم	۳۶۰	قصر کتنی مسافت میں؟
۲۲۳	مساروں کے ساتھ بارش طلب کرنا	۳۶۴	کفن چوری	۳۶۴	مسافر امام یا مسافر مقتدی
۲۲۸	۴۔ قبلہ	۳۶۵	جنازے کے دیگر مسائل	۳۶۵	ضعی (یعنی چاشت) کی نماز
۲۳۳	رفع حاجت کے وقت قبلہ رخ ہونا	۳۶۷	۱۔ روزہ	۳۶۷	نمازی کے آگے سے گزرنا
۲۳۸	قبلہ رخ نہ کرنا	۲۹۹	رویت ہلال رمضان و عید	۲۹۹	سفر میں نماز کی مشورہ
۲۳۹	قبلہ کا بیان	۲۹۹	مذبح فجر سے قبل روزے کی نیت	۲۳۹	نمازیں کنکریاں چھوٹنا
۲۳۹	مسجد نبویؐ	۳۰۱	انظار میں جلدی	۲۳۹	صفیں سجھی کرنا
۲۴۱	عورتوں کا مسجد میں جانا	۳۰۲	رمضان شریف میں حالتِ حیض میں طہارے	۲۴۱	نمازیں ہاتھ کو تھپڑ پر رکھنا
۲۴۳	۱۵۔ قرآن شریف	۳۰۴	روزے میں بوسہ	۲۴۳	نمازیں دھاتے قنوت
۲۴۴	وضو کے بغیر تلاوت قرآن	۳۰۵	سفر میں روزہ	۲۴۴	بول و براز کی حاجت ہو تو نماز نہیں ہوتی
۲۴۴	تلاوت کے لئے قرآن شریف کے پائے کرنا	۳۰۶	روزہ توڑنے کا کفارہ	۲۴۴	نماز کا انتظار اور نماز کے لئے جانا
۲۴۷	نزول قرآن اور اس کی مختلف قراتیں	۳۰۷	روزے میں بیگیاں لگوانا	۲۴۷	نماز تحیۃ المسجد
۲۴۹	قرآن شریف کے سجدے	۳۱۳	عاشورہ کا روزہ	۲۴۹	نمازیں ہاتھ پر ہاتھ مارنا
۲۵۲	ذکر الہی	۳۱۸	عیدین کا روزہ اور دہائی روزہ	۲۵۲	نبی کریمؐ پر درود شریف
۲۵۶	دعا	۳۲۲	افطاری کے بغیر مسلسل روزہ	۲۵۶	نماز کے متعلق دیگر اعمال
۲۶۲	نماز فجر اور نماز عصر کے بعد نماز کی ممانعت	۳۳۰	قتل خطا اور ظہار والے کا روزہ	۲۶۲	نماز کے دیگر مسائل
۲۶۲	۱۶۔ جنازہ	۳۳۳	مریضی روزے کا کیا ہے؟	۲۶۲	نماز کی فضیلت و ترویج
۲۶۳	میت کا کفن	۳۳۷	میت کا روزہ اور میت کا روزہ	۲۶۳	۱۰۔ عیدین کی نمازیں
	جنازے کے آگے چلنا	۳۳۹	رمضان کے روزے کی قضا اور کفارہ		عیدین کا غسل، اذان اور اقامت



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۴۱	حالت احرام میں شکار کا گوشت کھانا	۴۷۳	وہ پہل جن پر زکوٰۃ نہیں گنتی	۴۰۶	نفل روزے کی قضا
۵۴۹	حرم میں شکار	۴۷۷	غلام اور گھوڑے پر زکوٰۃ نہیں	۴۰۸	بیماری کی باعث روزہ نہ رکھنے کا فعیہ
۵۵۱	وہ جانور جنہیں حرم قتل کر سکتا ہے	۴۸۰	اہل کتاب اور مجوسیوں سے جزیہ	۴۱۰	روزے کی قضا کے دیگر مسائل
۵۵۳	حالت احرام میں ناجائز امور	۴۸۵	ذاتیوں سے محصول	۴۱۱	شک کے دن کا روزہ
۵۵۵	جج بدل	۴۸۶	زکوٰۃ کا مال دے کر خرید لینا	۴۱۵	بیۃ القدر کا بیان
۵۵۷	خوف مدد کے باعث جج سے رکنا	۴۸۷	صدقہ فطر	۴۱۹	۱۸۔ اعتکاف
۵۶۰	کسی اور سبب سے رکنا	۴۸۹	فطرانہ کی مقدار	۴۲۳	اعتکاف کی بنیادی ضرورت
۵۶۳	تعمیر کعبہ	۴۹۲	فطرانہ بھیجنے کا وقت	۴۲۴	مستکف کا نماز عید کے لئے جانا
۵۶۶	طواف میں ریل	۴۹۳	صدقہ کس پر واجب نہیں	۴۲۵	اعتکاف کی قضا
۵۶۸	طواف میں استلام	۴۹۴	۲۰۔ حج	۴۲۷	حالت اعتکاف میں نکاح
۵۶۹	حجر اسود کو بوسہ	۴۹۵	احرام کے لئے غسل	۴۲۹	۱۹۔ زکوٰۃ
۵۷۰	طواف کی دو رکعت نماز	۴۹۶	حالت احرام میں غسل	۴۲۹	اموال زکوٰۃ
۵۷۲	فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد طواف میں نماز	۴۹۹	حالت احرام میں منوع باس	۴۳۱	سونے چاندی پر زکوٰۃ
۵۷۴	طواف وداغ	۵۰۲	محرم کے لئے پیٹھی	۴۳۶	معادن پر زکوٰۃ
۵۷۶	طواف کے متفرق مسائل	۵۰۳	محرم کا اپنا چہرہ ڈھانپنا	۴۳۸	دھنیں پر زکوٰۃ
۵۷۸	سعی صفا سے شروع کی جائے	۵۰۵	دوران حج خوشبو کا استعمال	۴۳۹	ذیور اور غیر مضر وب سونے پر زکوٰۃ نہیں
۵۷۹	سعی کے متفرق مسائل	۵۰۸	مراقت ابال یعنی احرام باندھنے کے مقامات	۴۴۱	یتیم کے مال پر زکوٰۃ
۵۸۲	یوم عرفہ کا روزہ	۵۱۱	احرام باندھتے وقت تلبیہ (یعنی بیک کہنا)	۴۴۲	میراث پر زکوٰۃ
۵۸۴	ایام منی میں روزہ ممنوع	۵۱۶	حج مفرد	۴۴۳	قرضے پر زکوٰۃ
۵۸۶	درست ہندی (یعنی قربانی کا جانور)	۵۱۸	حج قرآن	۴۴۶	مال تجارت پر زکوٰۃ
۵۹۰	اگر ہدی ہلاک یا گم ہو جائے	۵۲۰	تلبیہ ختم	۴۴۸	کنز پر زکوٰۃ
۵۹۲	مقاربت کرنے والے محرم کی ہدی	۵۲۳	اہل مکہ کا احرام	۴۴۹	مال موسیقی پر زکوٰۃ
۵۹۴	جس کا حج رہ گیا اس کی ہدی	۵۲۵	عرفہ ہدی بھیجنے سے احرام واجب نہیں ہوتا	۴۵۵	مشترکہ مال پر زکوٰۃ
۵۹۵	طواف افاضہ سے قبل مقاربت	۵۲۸	حج کے مہینوں میں عمرہ	۴۶۱	جب دو سال کی زکوٰۃ جمع ہو جائے
۵۹۷	جو ہدی میسر ہو	۵۳۱	حج تمتع	۴۶۳	زکوٰۃ کی وصولی میں دگر پرستی
۶۰۲	عرفہ اور مزدلفہ میں تیام	۵۳۲	عمرہ کے دیگر مسائل	۴۶۴	زکوٰۃ نہ دینے والے پر سختی
۶۰۵	مردوں پر کپڑے بھیج دینا	۵۳۵	محرم کا نکاح	۴۶۶	پھلوں پر زکوٰۃ
		۵۴۱	حالت احرام میں سنگی گلوٹا	۴۷۰	اجناس پر زکوٰۃ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۸۵	صحت شہادت کی شرائط	۶۴۵	قدیر کے متفرق مسائل	۶۰۷	مزدلفہ آتے وقت رفتار سفر
۶۸۶	شہد کا غسل	۶۴۷	حج کے متفرق مسائل	۶۰۸	حج میں نحر (یعنی قربانی)
۶۸۸	فی سبیل اللہ چیز کا ذاتی استعمال	۶۵۲	غیر محرم کے ساتھ عورت کا حج	۶۱۱	جلاق (یعنی سرخدرانا)
۶۸۸	جماد کی مزید ترغیب	۶۵۶	۲۱۔ جماد	۶۱۲	قصر (یعنی بال کترانا)
۶۹۵	کیا نو مسلم ذاتی اپنی زمین کا مالک ہوگا؟	۶۵۷	ترغیب جماد	۶۱۴	تلبیہ (یعنی بیک اچ کننا)
۶۹۶	دو یا زیادہ افراد کی ایک قبر میں تدفین	۶۶۲	جنگ میں عورتوں بچوں کے قتل کی ممانعت	۶۱۵	خانہ کعبہ کے اندر نماز
۶۹۸	۲۲۔ منقبات اور قسمیں	۶۶۴	ایمانی وعدہ امان	۶۱۷	منی اور عرفہ میں جمعہ
۷۰۳	اشد جل شانہ کی نافرمانی کی نذریں قطعاً ناجائز	۶۶۶	فی سبیل اللہ کچھ دینا	۶۱۷	مرد و عورت میں نماز
۷۰۶	لغو قسم	۶۶۷	مال غنیمت کے متفرق مسائل	۶۱۹	منی میں نماز
۷۰۷	قسمیں اور کفارہ	۶۶۹	فحش	۶۲۳	ایام تشریق کی تلبیہ
۷۱۱	قسموں کے متفرق مسائل	۶۷۱	دشمن جو کچھ لے گیا اس کی واپسی	۶۲۴	معتس اور محضب میں نماز
۷۱۳	۲۳۔ ذبیحہ	۶۷۳	مال غنیمت میں مقتول کا سامان	۶۲۴	رمی جمار (یعنی ٹنگریاں مارنا)
۷۱۸	۲۴۔ شکار	۶۷۵	نخس میں نفل	۶۲۶	طواف افاضہ
۷۳۰	۲۵۔ عقیقہ	۶۷۶	مال غنیمت میں گھوڑے کا حصہ	۶۳۸	پہنہ و چہندہ مار ڈالنے کا مذہب
۷۳۲	۲۶۔ قربانی	۶۷۸	مال غنیمت میں بدویانہی	۶۴۱	نحر سے پہلے حلق کرانے کا مذہب
		۶۸۱	شہداء	۶۴۴	مناسک حج میں سے کچھ نبیوں

## بُعَيْتُ السَّابِكِ إِلَى مَوْطَأِ مَالِكٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا نَسْتَكَ أَنتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ. حَمْدُكَ يَا مَنْ أُنْزِلَ سُورَةُ الْعَبْدِ عَلَى مَنْ كَانَ اسْمُهُ فِي الْأَرْضِ مُحَمَّدٌ وَفِي السَّمَاءِ أَحْمَدُ. وَصَلَوَةٌ وَسَلَامٌ عَلَى مَنْ رَفَعَهُ اللَّهُ ذِكْرَهُ فَكَلَّمَا دُخِرَ اللَّهُ وَوَعِدَهُ لَمَوْعَةٍ، سَيِّدِ الْعَالَمِينَ أَمَّا الْمُرْسَلِينَ فَقَلِيدِ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِينَ مُحَمَّدٌ وَآلِهِ وَآهْلُ بَيْتِهِ الطَّاهِرِينَ وَاصْحَابِهِ الْمُتَخَبِّرِينَ وَالْمُنْتَجِبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ - أَمَّا بَعْدُ

اللہ رب العالمین کا شکر کس زبان سے ادا کیا جائے کہ اس نے محض اپنے فضل و کرم اور خاص رحمت سے اس بیچ میزب و بیچ مدائن کو سنن ابی داؤد کی شرح لکھنے کی توفیق عطا فرمائی۔ یہ شرح بفضلہ تعالیٰ افراط و تفریط سے بالکل پاک اور ایجاز و تفصیل کے بین بین نظر آئے گی اور ملک کے اس طبقے کے لئے جو سنت و حدیث کو خلوص قلب کے ساتھ سمجھنا چاہتا اور اس پر عمل پیرا ہونے کا داعیہ رکھتا ہے، ایک رفیق و رہنما ثابت ہوگی۔ اس کتاب کے طابع و ناشر ناشران قرآن لمیٹڈ لاہور کی حوصلہ افزائی بلکہ اصرار پر اب میں اللہ تعالیٰ کا نام لے کر موطائے مالک کی اس قسم کی شرح لکھنا چاہتا ہوں، جیسی کہ شرح ابی داؤد یعنی فضل المعبود ہے۔ اس شرح کے لئے میرے پیش نظر قدیم و جدید کئی شروح ہیں۔ مگر زیادہ تر انحصار و اعتماد میں نے شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ کی شرح اور جز المسالك پر کیا ہے۔ میں انشاء اللہ تعالیٰ تحسب و تحریب کی کارفرمائی کو بلائے طاق رکھ کر مسائل پر بالخصوص اجتہادی و اختلافی فروعی مسائل پر گفتگو کروں گا۔ یہ حقیقت بڑی افسوسناک ہے کہ اس زمانے کے بعض لوگوں نے کتاب و سنت اور شرعی علوم کا کما حقہ علم نہ ہونے کے باوجود ائمہ اسلام بالخصوص امام الائمہ سراج الائمہ حضرت امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابتؒ پر بلا سبب بلا جواز زبان طعن و تشنیع دراز کی ہے۔ یہ لوگ اب اللہ تعالیٰ کے حضوریں پہنچ چکے ہیں۔ اور وہی ان کے اعمال و افعال کی باز پرس فرمائے گا۔ میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان مسائل اور تحقیق دلائل میں عدل و توازن کو برقرار رکھنے کی پوری سعی کروں گا۔ جس مسلک کو میں دلائل کے ساتھ حق جانتا ہوں، اس کے احقاق کی کوشش کے باوجود ادب و احترام کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوٹے گا۔ واللہ ولی التوفیق۔ اس شرح کا نام میں نے کافی غور و غوض اور دعا و استخارہ کے بعد بُعَيْتُ السَّابِكِ إِلَى مَوْطَأِ مَالِكٍ رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور رحمت سے اس کی تکمیل کی توفیق عطا فرمائے۔ مجھے سنت نبویؐ کی خدمت کی مزید ہمت عطا کرے اور اس کوشش کو مقبول فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔

جہاں تک کتابت حدیث کا تعلق ہے، یہ بات قوی دلائل سے پائیدار ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ یہ کام خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عصر مبارک میں شروع ہو چکا تھا۔ ابتدائے اسلام میں کتاب و سنت میں خلط ملط ہو جانے کے اندیشہ سے نیز اس سبب سے کہ ماہر لکھنے والوں کی تعداد بہت کم تھی قرآن کے علاوہ کسی اور چیز کی کتابت سے

سے روکا گیا تھا مگر بعد میں اس کی اجازت دے دی گئی تھی۔ قرآن و حدیث کا فرق واضح ہو چکا تھا اور اسلام کی ایک ہمہ جہتی علمی و تعلیمی تحریک کی کامیابی کے باعث پہلے جیسی صورت باقی نہ رہی تھی۔ لہذا اس مانعت کو اٹھایا گیا تاہم حدیث کے سلسلے میں لوگوں کا زیادہ تر انحصار حافظے پر ہی رہا۔ جب صحابہ کا دور اختتام پذیر ہوا تو خلیفہ راشد عمر بن عبدالعزیز امویؓ نے اس کام کا بیڑا اٹھایا اور علمائے امصار و اطراف کو حدیث و آثار کی تدوین و کتابت پر مائل کیا۔

علماء میں یہ مسئلہ موکرات الاراء رہا ہے کہ تدوین حدیث کا کام سب سے کس نے سرانجام دیا۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے فتح الباری میں، محدث عینیؒ نے عمدۃ القاری میں اور علامہ سیوطیؒ نے النبیۃ میں اس پر کلام کیا ہے جن اولیں مؤلفین حدیث و آثار کا نام اس سلسلہ میں لیا گیا ہے وہ یہ ہیں۔

- |                         |                             |
|-------------------------|-----------------------------|
| ۱۔ الزیع بن صبیحؒ       | ۸۔ مشیم بن بشیرؒ            |
| ۲۔ سعید بن ابی عروبہؒ   | ۹۔ معمر بن راشدؒ            |
| ۳۔ مالک بن انسؒ         | ۱۰۔ عبد اللہ المبارکؒ       |
| ۴۔ عبد اللہ بن جریجؒ    | ۱۱۔ جریر بن عبد الحمیدؒ     |
| ۵۔ عبد الرحمن الاوزاعیؒ | ۱۲۔ ابویوسف یعقوبؒ          |
| ۶۔ سفیان ثوریؒ          | ۱۳۔ محمد بن الحسن الشیبانیؒ |
| ۷۔ حماد بن سلمہؒ        |                             |

پہلے دو حضرات کا زمانہ باقی سب پر مقدم ہے اور ان کے وقت تک حدیث کی کتابت چھوٹے چھوٹے رسائل و صحائف کی صورت میں ہوتی تھی۔ باقی حضرات نے بہت سے ابواب میں شرعی احکام اور حلت و حرمت کی ہدایات کو جمع کیا۔ امام سیوطیؒ نے لکھا ہے، تدوین کتاب حدیث میں کام کرنے والا پہلا شخص مسلم بن شہاب زہریؒ تھا۔ فتح الباری میں حافظ صاحب نے بھی اسی کو تقویت دی ہے۔ بعض ائمہ کے خیال میں پہلا مدون حدیث ابو بکرؓ بن محمد بن عمرو بن حزم تھا۔ یہ رائے امام بخاریؒ کے علاوہ علامہ قسطلانیؒ کی بھی ہے۔ لیکن شاید اسی سبب سے کہ ان حضرات کے مجموعے بعد والوں کو نمل سکے، دوسرے حضرات کو ادبیت کی مسند پر فائز کر دیا گیا۔ اس دور کے بعد مسانید و مصنفات کا دور شروع ہوا اور بڑے بڑے مجموعے مرتب ہو گئے۔ انہی کو کھنکال کر ابواب صحاح یا مخصوص بخاری و مسلم نے صحیح احادیث کے مجموعے تیار کر لئے۔

**امام مالک بن انسؒ** کا نسب نامہ یہ ہے۔ مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر بن عمر بن الحارث بن عین بن مالک بن جشیل بن عمرو بن ذی الصبح الحارث۔ ذو الصبح رؤسا و ملوک بن کا ایک قبیلہ تھا۔ امام مالکؒ کا جد اعلیٰ الحارث بن جبر کے ایک قبیلے الاصحح ہیں سے تھا۔ اس بنا پر ذی الصبح کہلاتا تھا۔ یہ قبیلہ قحطانی عربوں کی ایک مشہور شاخ تھی۔ امام صاحب کے آباؤ اجداد میں سے اولین مسلم ابرو عامر تھا جو مالک کے کا پردادا تھا۔ جسے قاضی ابوبکر قشیری نے جیل القدر صحابیؒ لکھا ہے۔ اور سیوطیؒ نے اس سے اتفاق کیا ہے۔ امام مالکؒ کا دادا مالک بن ابی عامر بالاتفاق تابعی تھا۔ یہ حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں ایک افریقی ہم کاسپہ سالار رہ چکا تھا۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد ان کے نسل اور تجیز و تکفین میں اس نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا تھا۔ امام مالکؒ کا سن پیدائش ۹۵ھ ۹۶ھ ۹۷ھ ۹۸ھ ۹۹ھ آیا ہے۔ صحیح ترین ۹۷ھ ہے۔ مشہور ہے کہ امام مالکؒ کی مدت حمل تین سال تھی۔ مگر اس پر ازروٹے طب اعتراف کیا گیا ہے۔ بعض نے دو سال بتائی ہے۔

ان کی وفات۔ ۱۴ یا ۱۵ ربیع الاول ۱۷۷ھ میں واقع ہوئی۔ ان کی قبر بقیع میں ہے۔ وہ نہایت وجہہ و شکیل، ستواں ناک سفید رنگ کے خوبصورت شخص تھے۔ لمبی اور بھری بھری دائرہ منی، مونچھیں لبوں پر سے کھڑکتے تھے۔ مگر ادھر ادھر کر دھاتے تھے۔ ان کے کان بڑے بڑے تھے۔ خوبصورت قیمتی عامہ باندھتے تھے۔ اور یعنی اعلیٰ درجے کے کپڑے استعمال کرتے تھے۔ بہت خوش لباس تھے اور فرماتے تھے کہ میں اللہ تعالیٰ کی نعمت کی شکرگزاری میں اچھا لباس پہنتا ہوں۔ اولاد میں دو یا چار بیٹے اور ایک بیٹی چھوڑی۔

امام مالک کی جلالتِ قدر، علم و تقویٰ، عقل و فضل اور فہم و ذکا، پرامت کا اجماع ہے۔ وہ شاہانہ جاہ و جلال اور سلطانی عز و وقار کے مالک تھے۔ ان کے زمانے میں طلبِ حدیث کے لئے جو اجتماع ان کے دروازے پر ہوتا تھا وہ کسی اور کے حصے میں نہ آیا۔ کثرتِ اثر و حام کے باعث دربان رکھا ہوا تھا۔ جو لوگوں کو باری باری خدمت میں باریاب کرتا تھا۔ سب سے پہلے باری خاص کو دی جاتی تھی جنہیں امام مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہممائے کہتے تھے۔ اور ان کا اکرام کرتے تھے۔ امام مالک کے درس کے دو حلقے تھے۔ پہلا فقہ کے لئے جس کے لئے وہ زیادہ اہتمام نہ کرتے تھے۔ دوسرا حلقہ درس حدیث کا تھا۔ جس کے لئے غسل کر کے نیا جوڑا پہننے اور خوشبو لگا کر خشوع و خضوع سے بیٹھنے کا اہتمام تھا۔ مجلس درس حدیث میں خوشبو برابر ہیکتی رہتی تھی۔ شاہانہ جاہ و جلال کے ساتھ علم کا وقار اور تقویٰ کا خضوع و خشوع مل کر عجیب بہار دکھاتا تھا۔ مدینہ منورہ میں عمر بھر کوئی مکان نہیں بنایا۔ بعد اللہ بن مسعود کے مکان میں ہمیشہ کرائے پر رہے مسجد میں ان کی بیٹھک وہی ہوتی تھی، جہاں اپنے دورِ خلافت میں عمر فاروقؓ جلوہ افروز ہوا کرتے تھے۔ علماء نے کہا ہے کہ یہی وہ جگہ تھی، جہاں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف میں استراحت فرماتے تھے۔

امام مالک عجیب و غریب قوتِ حافظہ کے مالک تھے جس کی تعریف ابن شہاب زہری نے بھی کی ہے۔ امام جرج و تبدیل بھی بن سعید القطان کا قول ہے کہ مالک امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ یحییٰ بن معین نے اس پر یہ اضافہ کیا کہ مالک خدا کی مخلوق پر اس کی حجت ہیں۔ مالک، ترمذی، نسائی اور حاکم نے ایک حدیث روایت کی ہے کہ حضور نے فرمایا، عنقریب لوگ طلبِ علم میں اونٹوں کے جگر بھار ڈالیں گے۔ مگر انہیں مدینہ کے عالم سے بڑا عالم کوئی نہ ملے گا۔ ترمذی نے اسے حسن اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔ یسفیان بن عیینہ کا قول ہے اس کا مصداق امام مالک تھے۔ یہی قول عبد الرزاق کا بھی ہے۔ امام مالک کی دینی غیرت مشہور ہے۔ انہوں نے ابو جعفر منصور عباسی کی سلطنت میں اس کے عامل مدینہ جعفر بن سلیمان سے تیس سے سو ٹم کوڑے کھائے مگر اپنا فتویٰ نہیں بدلا۔ مدینہ کا احترام اس قدر تھا کہ عمر بھر باوجود کبر سنی کے اور ضعف کے حدود مدینہ میں سوار نہ ہوئے۔ امام مالک کے مشہور اساتذہ بقول غافقی ۹۵۔ اشخاص تھے جن میں سعید بن المسیب، عروہ بن زبیر، القاسم بن محمد، ابوسلمہ بن عبد الرحمن، حمید اور سالم جیسے جبالِ علم و روایت زیادہ مشہور ہیں۔ ان کے شاگردوں کی تعداد اس سے کہیں زیادہ ہے۔ ان شاگردوں میں زہری، ابوالاسود، ایوب سختیانی، ربیعہ اور یحییٰ بن سعید انصاری جیسے لوگ بھی ہیں۔ تین بادشاہوں نے امام مالک سے مؤطا سن کر اس کی روایت کی۔ ہارون رشید، امین اور مامون۔ سلطان صلاح الدین ایوبی نے اپنے زمانے کے مشہور محدثین سے مؤطا کا درس لیا تھا۔ امام محمد بن الحسن الشیبانی اور محمد بن ادریس الشافعی جیسے اساطینِ امت امام مالک کے شاگرد تھے۔

۷۔ مؤطا امام مالک اکتب و ذخائر حدیث میں بقول امام ابوبکر بن العربی مؤطا اہل اول اور صحیح بخاری اہل ثانی ہے۔

دیگر صحاح کے مؤلفین نے انہی کی بنیاد پر کام کیا ہے۔ شاہ ولی اللہ کا قول ہے (المستوی میں) کہ بنظر انصاف دیکھنے والا اسی فیصلے پر پہنچتا ہے کہ مؤطا چاروں شنی فقہی مذاہب (مالکی، شافعی، حنبلی اور حنفی) کی اصل بنیاد ہے۔ یہ چاروں مکاتب فقہ مؤطا کے متن کی شرح ہیں۔ مؤلفین صحاح مثلاً مسلم، ابو داؤد، اور نسائی اسی عظیم کتاب کے اجمال کی تفصیل ہیں۔ بخاری کی احادیث میں سے جن کا تعلق خالص فقہی و قانونی مسائل سے ہے، ان کی اساس بھی مؤطا ہی ہے۔ ان حضرات نے مؤطا کے مراسلات کو موصول کیا۔ موقوفات کو مرفوع کیا اور جو احادیث مؤطا میں نہیں آئیں انہیں درج کیا۔ پھر انہوں نے مؤطا کی روایات کے متابعات و شواہد بیان کر کے ان کی توثیق و تائید کی ہے۔ اس جلالت شان کے باوجود امام مالکؒ کے تقویٰ اور حق شناسی کا یہ عالم تھا کہ ہارون رشید نے مؤطا کو سلطنت کا قانونی دستور العمل بنانا چاہا۔ اور کہا کہ میں چاہتا ہوں مؤطا کو کعبہ میں لٹکادیا جائے اور لوگوں کو حکم دیا جائے کہ اس پر عمل کریں۔ امام مالکؒ نے اس سے بدیں سبب اختلاف کیا کہ فرزع میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی باہم مختلف ہوئے اور حضورؐ کے بعد وہ ممالک کے اطراف و جوانب میں پھیل گئے تھے، وہ سب برحق تھے۔ اس اختلاف کو اسی طرح رہنے دیا جائے۔ ہارون نے اس جواب کو بہت سراہا تھا۔ کہا گیا ہے کہ امام مالکؒ نے مؤطا کی تابعیت ابو جعفر منصور کی ترغیب بلکہ درخواست پر کی تھی مگر اس کتاب کی تکمیل سے پہلے ہی المنصور کی وفات واقع ہو گئی۔ امام شافعیؒ کا قول ہے، کہ کتاب اللہ کے بعد مؤطا مالکؒ سے صحیح تر کتاب اور کوئی نہیں۔ ایک روایت کے مطابق مؤطا سب کتابوں کی نسبت قرآن سے اقرب ہے۔ اسی طرح امام شافعیؒ سے صائب تر اور نافع تر کے الفاظ بھی مروی ہیں۔

شاہ ولی اللہؒ نے صحاح سنہ میں مؤطا کو سنن ابن ماجہ کے بجائے داخل کیا ہے۔ شاہ عبدالعزیزؒ نے کتب حدیث کے پانچ طبقے شمار کئے ہیں۔ اور بخاری، مسلم اور مؤطا کو پہلے طبقے میں رکھا ہے۔ درحقیقت کتب حدیث کی درج بندی کئی لحاظ سے کی گئی ہے اور اس میں زمان و مکان، علاقے و فقہی و اجتہادی آراء و خیالات کو بھی دخل حاصل ہے۔ مؤطا میں کچھ پانچ سو سے اوپر احادیث مسند، تین سو مراسلات اور ستر سے کچھ اوپر احادیث ایسی ہیں، جن پر بوجہ امام مالکؒ نے خود بھی عمل ترک کر دیا تھا۔ علاوہ ازیں کچھ احادیث ایسی بھی آگئی ہیں، جنہیں جمہور علماء نے ضعیف و واہی قرار دیا ہے۔ ان پر مستزاد وہ آثار و آراء اور فتاویٰ ہیں، جو امام مالکؒ نے جگہ جگہ بیان کئے ہیں اور ان کی تعداد اصل احادیث سے زیادہ ہے۔ امام مالکؒ سے قبل یا خود ان کے زمانہ میں احادیث کے مجموعوں کا نام جامع، مصنف یا مؤلف رکھا جاتا تھا۔ مؤطا کا یہ نام امام مالکؒ نے سب سے پہلے رکھا۔ وجہ تسمیہ خود یہ بیان کی ہے کہ میں نے اسے مدینہ کے ستر فقہاء کے سامنے پیش کیا اور ان سب نے میری تائید و توثیق کی۔ لہذا میں نے اس کتاب کا نام مؤطا رکھا۔ اس کا لفظی معنی ہے جس کی تائید کی گئی۔

سنت و حدیث میں کچھ فرق و امتیاز بھی کیا گیا ہے۔ حسب بیان شاہ ولی اللہؒ امام عبدالرحمن بن مدنی نے کہا ہے، کہ سفیان ثوریؒ حدیث کے امام ہیں اور امام اوزاعیؒ سنت کے۔ مگر امام مالکؒ ان دونوں کے امام ہیں۔ اس قول کی شرح یہ ہے کہ سلف صالحین مسائل شرع سے استنباط میں دو طریقے اختیار کرتے تھے، اول آیات و احادیث اور آثار کو محفوظ کر کے ان میں سے مسائل نکالتے تھے۔ دہ، مآخذ کا اعتبار کئے بغیر ائمہ اسلام اور سلف صالحین کے کلام سے قواعد و اصول کا استنباط کرتے اور ان اصول شرعیہ میں سے احکام نکالتے تھے۔ پہلا طریقہ محدثین کا تھا اور دوسرا فقہاء کا۔ پس امام مالکؒ ان دونوں طریقوں پر عملدرآمد رکھتے تھے۔ وہ جب مؤطا میں کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہ سنت متفق علیہا ہے تو اس سے ان کی مراد یہی دوسرا طریقہ ہوتا ہے۔ پس پہلا طریقہ جاننے اور اختیار کرنے والے امام فی الحدیث ہوئے اور دوسرا طریقہ اپنانے والے امام فی السنن

مفسر ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے ایک اور جگہ فرمایا ہے کہ امام مالکؒ نے اپنے فقہی مذہب کی بنیاد ان چیزوں پر رکھی ہے۔  
 (۱) احادیث مرفوعہ و خواہ وہ متصل ہوں خواہ مُرسَل (۲) حضرت عمر فاروقؓ کے فیصلے (۳) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے فتاویٰ (۴)  
 فقہاء یعنی سعید بن المسیبؒ، عروہؒ، قاسمؒ، سالمؒ، سلیمان بن یسارؒ، ابوسلمہؒ بن عبد الرحمنؒ، ابوبکر بن عبد الرحمنؒ، ابوبکرؒ  
 بن محمد بن عمرو بن حزمؒ، عمر بن عبد العزیزؒ وغیرہم۔ امام مالکؒ نے فقہائے مدینہ اور فقہائے سبغہ کے اقوال و آراء و فتاویٰ کو  
 "سنت" کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں۔

امام مالکؒ سے موٹا پڑھنے والوں کی تعداد بقول شاہ عبد العزیزؒ ایک ہزار تک پہنچتی ہے۔ موٹا کی روایت کرنے والوں  
 میں کمی بیشی اور تقدیم و تاخیر کا کافی اختلاف ہے۔ غافقی کے بقول موٹا کی ۱۲ روایات اس تک پہنچی تھیں جن کے رواۃ  
 کے نام یہ ہیں۔ (۱) عبد اللہ بن حبیب (۲) عبد الرحمن بن القاسم (۳) القعنبنی یعنی عبد اللہ بن مسلمہ (۴) عبد اللہ بن یوسف تلمیسی۔  
 (۵) معن بن عینی (۶) سعید بن عقیف (۷) یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر (۸) ابو مصعب احمد بن ابی بکر (۹) ابو مصعب الزہری (۱۰) محمد  
 بن المبارک الصوری (۱۱) سلیمان بن برد (۱۲) یحییٰ بن یحییٰ مصمودی۔ امام سیوطیؒ نے ان بارہ پر دو کا اضافہ کیا ہے (۱۳) سوید بن سوید۔  
 (۱۴) محمد بن الحسن الشیبانی صاحب ابی حنیفہ النعمان۔ اس آخری موٹا میں دیگر تمام مؤلفات پر کچھ اضافے ہیں۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی نے فرمایا کہ ان کے علاوہ بھی موٹا کے کچھ اور نسخے پائے گئے ہیں۔ بقول شاہ ولی اللہؒ  
 ان کی تعداد تیس تک پہنچتی ہے۔ علامہ ابو عمرؒ ابن اُسید اندلسی نے اپنی شرح موٹا التعمید اور دوسری شرح الاستذکار کی بنیاد ۱۲  
 نسخوں پر رکھی تھی۔ امام مالکؒ چونکہ ہر سال موٹا کی تہذیب و تفتیح میں لگے رہتے تھے۔ لہذا مختلف سالوں میں ان کے شاگردوں  
 نے ان سے جو کتابیں پڑھی، اس میں بہت کچھ کمی بیشی اور تقدیم و تاخیر پائی جاتی ہے۔ علامہ ابو القاسم شافعی نے امام مالکؒ  
 بنے مودی موٹاؤں کی تعداد ۱۱ بتائی ہے اور لکھا ہے کہ ان میں سے مستعمل چار ہیں۔ امام سیوطیؒ نے تنویر الحواہک میں ۴۴ نسخے  
 بتائے ہیں۔ شاہ عبد العزیزؒ نے بستان المحدثین میں ۱۶ اقرا دیئے ہیں۔ پس گزشتہ ۴۴ نسخوں کے علاوہ دیگر نسخے یہ ہیں (۱۵)  
 مصعب بن عبد اللہ زبیری کا نسخہ (۱۶) ابو حذافہ سہمی کا نسخہ (۱۷) یحییٰ بن عیسیٰ نیشاپوری کا نسخہ۔

ہم اسے ملک میں موٹا کا جو نسخہ رائج اور موٹاٹے مالکؒ کہلاتا ہے، یہ یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اندلسی کا نسخہ ہے۔ امام سیوطیؒ  
 ذوقانی، الباجی اور شاہ ولی اللہؒ نے اسی کی شرح لکھی ہے۔ علامہ ابوبکر ابہری نے کہا ہے کہ موٹا میں کل ۱۷۰ روایات ہیں  
 لی میں سے ۶۰۰ مسند، ۲۲۲ مرسل، ۶۱۳ موقوف اور ۲۸۵ اقوال تابعین ہیں۔ شاہ ولی اللہؒ نے فرمایا ہے کہ مسند داری اس  
 لئے تصنیف کی گئی کہ موٹا کی غیر مسند احادیث کو مسند کیا جائے اور یہ کتاب کفایت کرتی ہے۔

د موٹا کی شرح و حواشی قاضی عیاض مالکی نے، جن کا دور ہم سے بہت پہلے کا ہے، لکھا ہے کہ جس قدر شروح و حواشی  
 د موٹا کے لکھے گئے ہیں، اتنے کسی اور کتاب کے نہیں لکھے گئے۔ اس سے موٹا کی مقبولیت  
 کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ نوے شارحین کے نام قاضی صاحب نے گنوائے ہیں۔ قاضی صاحب کے بعد جو شروح و حواشی لکھے  
 گئے وہ اس عدد پر مستزاد ہیں۔ حضرت شیخ الحدیث نے ان میں جن مشہور تر شارحین کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہیں۔

(۱) ابو محمد عبد اللہ بطلیوسی اندلسیؒ نے موٹا کی شرح لکھی اور اس کا نام المقتبس رکھا۔ (۲) سلیمان بن رشق مالکی  
 قیروانی کی شرح (۳) عبد الملک بن حبیب قرطبی نے اپنی شرح کا نام تفسیر الموطار رکھا (۴) حافظ ابو عمر ویسف  
 بن عبد اللہ جو ابن عبد البر کی کنیت سے مشہور ہوئے۔ انہوں نے التعمید، الاستذکار اور التفتیح کے نام سے شروح لکھیں۔

(۵) سنہ ۳۰۰ھ احمد بن نصر داؤدی نے طرابلس میں مؤطا کی شرح لکھی جسے القاسمی کے نام سے موسوم کیا۔ (۷) سنہ ۳۰۰ھ ابوالطاہر بن عمر نے مؤطا بردایت ابن وہب کی شرح لکھی۔ (۸) سنہ ۳۰۰ھ قاضی امام ابوالوید الباقی نے الاستیعاء، الایاء اور المنتقی نامی شرحیں لکھیں (۹) قاضی امام ابوبکر بن العری الماکی سنہ ۳۰۰ھ نے القبس اور المساک نام کی دو شرحیں لکھیں۔ (۱۰) سنہ ۳۰۰ھ حافظ ابوسلمان خطابی شافعی نے مؤطا کی تلخیص و انتخاب کیا (۱۱) سنہ ۳۰۰ھ مشہور ماکی فقیہ محمد بن سحنون نے چار جلدوں میں مؤطا کی شرح لکھی (۱۲) محمد بن یحییٰ بن عمر القرافی مصری نے بھی مؤطا کی شرح لکھی (۱۳) سنہ ۳۰۰ھ عبداللہ بن نافع الصائغ نے تفسیر المؤطا لکھی (۱۴) ابوالوید بن القصار قرطبی نے الوعب کے نام سے شرح مؤطا لکھی (۱۵) قاضی محمد سلیمان نے المحتمل کے نام سے شرح لکھی (۱۶) سنہ ۳۰۰ھ محمد بن سعید بن احمد بن زرقون نے مؤطا کی شرح المنتقی اور الاستذکار کو یک جا کر کے ایک نئی شرح بنادیا (۱۷) ابوبکر بن سابق حنفی نے المساک نام کی شرح ترتیب دی۔ (۱۸) ابن ابی صفرو جو مشہور فاضل مجاہد متبع تابعی سنہ ۳۰۰ھ: مقب ابن ابی صفرو کا بھائی تھا، اس نے مؤطا کی تلخیص القاسمی کا اختصار لکھا (۱۹) ابو عبداللہ بن الحجاج (۲۰) ابوالوید بن العواد (۲۱) ابو القاسم بن محمد الکاتب (۲۲) سنہ ۳۰۰ھ ابوالحسن اشعری نے مؤطا کی مقطوع احادیث پر المدارک نامی کتاب لکھی (۲۳) ابن شراحیل (۲۴) سنہ ۳۰۰ھ ابو عبداللہ محمد بن خلف نے مؤطا کی مشکلات پر کتاب لکھی (۲۵) سنہ ۳۰۰ھ ابو محمد عبداللہ الفرجون تونس نے کشف الغطاء نامی شرح تالیف کی (۲۶) سنہ ۳۰۰ھ ابوالمطرب عبدالرحمن قرطبی نے تفسیر المؤطا لکھی (۲۷) سنہ ۳۰۰ھ ابوالحسن علی بن ابراہیم الجذامی المعروف بابن القفاس نے حافظ ابن عبد البر کی شرح الاستذکار کی تلخیص لکھی (۲۸) سنہ ۳۰۰ھ ابوالحسن علی بن ابراہیم غسانی نے نج اساک کے نام سے شرح لکھی (۲۹) سنہ ۳۰۰ھ ابوالحیدر عقیل بن عطیہ قضاعی نے بھی مؤطا کی شرح لکھی (۳۰) ابو عمر طلمنکی نے غریب المؤطا کی شرح لکھی (۳۱) عاصم النخوی (۳۲) سنہ ۳۰۰ھ یحییٰ بن مزین نے المستقیمہ کے نام سے شرح لکھی (۳۳) سنہ ۳۰۰ھ ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ نے المقرب کے نام سے شرح لکھی (۳۴) الامام الحافظ جلال الدین سیوطی سنہ ۳۰۰ھ نے تنویر الحواکک نامی شرح لکھی۔ احادیث مؤطا کی تجرید لکھی اور اسعاف المبتط کے نام سے رجال پر قابل قدر تالیف کی (۳۵) سنہ ۳۰۰ھ علامہ محمد بن عبدالباقی الزرقانی نے بھی مؤطا کی شرح لکھی (۳۶) شیخ سلام اللہ حنفی دہلوی سنہ ۳۰۰ھ کی شرح جو الحلی کے نام سے مشہور ہے (۳۷) سنہ ۳۰۰ھ حضرت شاہ ولی اللہ نے مصنفی و مستوی نامی دو شرحیں لکھیں۔ اول بزبان فارسی و دوم بزبان عربی (۳۸) سنہ ۳۰۰ھ عبدالملک بن مروان بن علی کی شرح کشف المؤطا (۳۹) ابو عمران موسیٰ زرنانی (۴۰) شیخ زین الدین عربی احمد شجاع کی شرح بنام الانتقاء (۴۱) قاضی ابو عبداللہ بن یحییٰ نے شرح بنام الاستیاط (۴۲) سنہ ۳۰۰ھ علامہ محمد علی بن سلطان محمد القاری الحنفی نے دیگر مشہور کتب حدیث کے علاوہ مؤطا کی شرح بھی لکھی (۴۳) سنہ ۳۰۰ھ شیخ مبرری زادہ حنفی نے الفتح الرحمانی نامی شرح لکھی (۴۴) شیخ عثمان بن یعقوب کرخی ترکمانی نے سنہ ۳۰۰ھ میں مؤطا کے امام مالک بردایت محمد بن الحسن شیبانی کی شرح بنام کشف اسرار المؤطا لکھی (۴۵) مولانا ابوالحسنات عبدالحمی لکھنوی نے اسی مؤطا کے محمد کی شرح بنام التعلیق المسجود لکھی جو اس کے حواشی پر طبع ہو چکی ہے (۴۶) سنہ ۳۰۰ھ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی نے اوجز المساک کے نام سے مؤطا کے مالک کی شرح لکھی، جو دیگر مواد کے علاوہ خاص طور پر بہانے پیش نظر ہے۔ ان شارحین کے علاوہ علماء و فضلاء کی ایک جماعت نے غریب مؤطا کی شرح لکھیں۔ ان میں سے پانچ کا ذکر شیخ الحدیث نے کیا ہے۔ ان کے علاوہ کئی علماء نے مؤطا کی مسندات لکھیں۔ ابوالحسن دارقطنی اور ابوالوید الباقی کے علاوہ اور کئی لوگوں نے مختلف مؤطات کے اختلاف پر کتابیں لکھیں۔ بعض نے اطراف مؤطا پر، بعض نے مرسلات مؤطا پر، بعض نے مؤطا میں وارد شدہ



امام پر کتابیں تصنیف کیں کئی محدثین نے موطا کے روایات پر کام کیا۔

آخر میں یہ عرض کرنا خالی از فائدہ نہ ہوگا کہ میں نے موطا امام مالکؒ اور موطا امام محمدؒ کے بعض اہم مقامات کو کبھی قرأت کر کے اور کبھی قراءۃ علیہ و آتانا اُتَمَّح اور بعض دفعہ خود استاد کی قراءت سے حضرت مولانا محمد شفیع دیوبندی رحمہ اللہ پاکستانی سے پڑھا تھا۔ اور ان کی طرف سے نیز شیخ الاسلام عثمانیؒ اور محدث بیادنیؒ اور محدث میرٹھیؒ کی طرف سے مجھے ہر دو موطا کی اجازت ہے۔ ان کی سند حضرت شاہ ولی اللہؒ تک ابیانع الجبنی میں چھپ چکی ہے جو خود حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کی تصنیف ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ کی اسناد ان کے رسالہ الانقباء فی سلاسل اولیاء اللہ میں چھپ چکی ہیں۔  
والحمد للہ الاولیٰ و آخرہ و الصلوٰۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین محمد و آلہ واصحابہ اجمعین۔

خادم حدیث: (پروفیسر) میاں منظور احمد  
شیخ الحدیث و صدر مدرس دارالعلوم اشہا بیہ  
سیالکوٹ

بُعَيْدُ السَّالِكِ

يَعْنِي

مُوطَا إِمَامِ مَالِكٍ

كَ

مُكْتَمَلٌ عَرَبِيَّتَيْنِ

مع با محاوره اُردو ترجمہ

عام فہم مفصل شرح مبنی براوجز المسالك مرتبہ شیخ الحدیث حضرت العلامة محمد زکریا رحمہ اللہ علیہ

جلد اول

از

مولانا منظور احمد دامت فیضہم

مہتمم و شیخ الحدیث دارالعلوم الشہابیہ سیالکوٹ



۴۔ اُردو بازار، لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ

## ۱. کِتَابُ وَقُوتِ الصَّلَاةِ

### ۱- بَابُ وَقُوتِ الصَّلَاةِ

اوقاتِ نماز کا باب

۱- قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى اللَّيْثِيُّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ  
أَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَدَخَلَ عَلَيْهِ عَدُوَّةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، فَخَبَرَهُ أَنَّ الْبَغِيَّةَ بْنَ شُعْبَةَ أَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا  
وَهُوَ بِالْكُوفَةِ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ أَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ، فَقَالَ: مَا هَذَا يَا مُغِيرَةُ؟ أَلَيْسَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ  
جِبْرِيلَ نَزَلَ فَصَلَّى، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ صَلَّى فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ثُمَّ صَلَّى، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ صَلَّى فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ صَلَّى،  
فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: بِهَذَا أُمِرْتُ؟ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: أَعْلَمْتُ مَا تَحَدَّثُ  
بِهِ يَا عَدُوَّةُ، أَوَلَيْتَ جِبْرِيلَ هُوَ الَّذِي أَقَامَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَتَ الصَّلَاةَ؟ قَالَ عَدُوَّةُ  
كَذَلِكَ كَانَ بَشِيرُ بْنُ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ.

ترجمہ: ابن شہاب زہری سے روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے ایک دن نماز (عصر) میں تاخیر کر دی تو عمر بن زبیر  
ان کے پاس گئے اور انہیں خبر دی کہ مغیرہ بن شعبہ نے، جب کہ وہ کوفہ میں تھے، ایک دن نماز میں تاخیر کی تو ابو مسعود انصاری  
ان کے پاس گئے اور کہا، اے مغیرہ! یہ کیا ہے؟ (یہ تاخیر کیسی ہے؟) کیا آپ کو معلوم نہیں ہے کہ جبریل نے نازل ہو کر  
نماز (ظہر) پڑھی تو رسول اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ پھر جبریل نے نماز (عصر) پڑھی تو رسول اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے ساتھ نماز پڑھی  
وہی ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ پھر جبریل نے نماز (مغرب) پڑھی تو رسول اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے ساتھ نماز پڑھی

پھر جبریلؑ نے نماز عشاء پڑھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے ساتھ پڑھی پھر جبریلؑ نے نماز فجر پڑھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی پڑھی۔ پھر جبریلؑ نے کہا کہ آپ کو اسی کا حکم (من جانب اللہ) دیا گیا ہے۔ اس پر عمر بن عبد العزیز نے کہا اے عروہ! دیکھ تو کیا بیان کرتا ہے۔ کیا جبریلؑ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اوقات نماز قائم کر کے بتائے تھے؟ عروہ نے کہا کہ بیشک بن ابی مسعود انصاری اپنے باپ سے اسی طرح روایت کرتے تھے۔ عروہ نے کہا کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز پڑھتے تھے۔ درآنحالیہ وہ صوب ان کے حجرے میں ہوتی تھی اور ابھی اور نہیں پڑھی ہوتی تھی۔

شرح: موطائے امام محمد میں اس حدیث کا صرف آخری حصہ اس باب میں مروی ہے اور پہلا حصہ وہاں نہیں آیا۔ لفظ صلوٰۃ کا معنی اہل لغت میں دعا اور رحمت ہے اور نماز جنازہ کو اسی وجہ سے صلوٰۃ کہا گیا ہے۔ حالانکہ اس میں نہ رکوع ہے نہ مسجد۔ نماز ظہر کا اول وقت زوال آفتاب ہے شروع ہوتا ہے۔ اور بقول زرقاتی اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ ظہر کا آخری وقت امام مالکؒ اور بعض دیگر لوگوں کے نزدیک سایہ کے دوشل ہونے تک باقی رہتا ہے۔ گو ان حضرات کے نزدیک نماز عصر کا وقت بھی ایک مثل پر داخل ہو جاتا ہے۔ گویا ایک اور دوشل کا درمیانی وقت ظہر اور عصر کا مشترک وقت ہے۔ اگر کسی نے ایک مثل کے اختتام تک ظہر نہ پڑھی ہو تو وہ اس وقت میں پڑھے۔ لیکن یہ وقت صرف بقدر چار رکعات کے ہے۔ ان حضرات کی دلیل صحاح کی وہ حدیث ہے جس میں حضورؐ نے ایک سائل کو اوقات نماز کی علی تعلیم دودن فرمائی۔ پہلے دن میں عصر کی نماز کا جو وقت مذکور ہے وہ دوسرے دن کی ظہر کا وقت تھا جہور علماء ان دونوں نمازوں کے وقت میں اشتراک نہیں مانتے۔ ان کے نزدیک سایہ ایک مثل ہو جانے پر ظہر کا وقت ختم اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اس مسئلہ میں ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسینؒ بھی جہور کے ساتھ ہیں اور ایک روایت امام اعظمؒ سے بھی یہی ہے۔ مگر ظاہر روایت میں امام اعظمؒ ابو حنیفہؒ کے نزدیک سایہ کے دوشل ہو جانے تک نہ ظہر کا وقت ختم ہوتا ہے نہ عصر کا وقت ہوتا ہے۔ پھر جہور کے نزدیک عصر کا وقت غروب آفتاب تک باقی رہتا ہے۔ گو اس کا آخری حصہ یعنی سورج زرد ہو جانے سے غروب تک مکروہ وقت ہے۔ مغرب کے اول وقت پرائمہ کا اجماع ہے کہ وہ غروب آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور اس کے آخری وقت پر بھی اجماع ہے کہ وہ غروب شفق تک ہے۔ ہاں! شفق میں اختلاف ہے کہ وہ سرخی ہے یا اس کے بعد والی سفیدی۔ عشاء کا اول وقت غروب شفق سے شروع ہوتا ہے۔ علی اختلاف التوفیق فی الشفق۔ اور اس کا آخری وقت رات کا لپ یا لپ علی اختلاف الاحادیث ہے۔ مگر بعض دیگر دلائل سے اس کا آخری وقت اس کے لئے جو بدقت نہ پڑھ سکے۔ حنفیہ نے طلوع فجر تک بتایا ہے۔ شیخ ابن قدامہ ضبلی نے فرمایا ہے کہ وقت منار رات کے لپ تک اور وقت ضرورت طلوع فجر تک ہے (الفحنی) فجر کے متعلق اس بات پر اجماع ہے کہ اس کا اول طلوع فجر ثانی سے شروع ہوتا ہے۔ آخری وقت امام مالکؒ اور شافعیؒ کے بعض روایات میں اسفار تک ہے۔ مگر دلائل کتاب و سنت طلوع شمس تک ہونے کی صراحت کرتے ہیں۔ اور یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ امام طحاویؒ نے اس پرائمہ کا اجماع نقل کیا ہے۔ یہ حقیقت بھی معلوم رہنی چاہئے کہ کسی نماز کا وقت ایک چیز ہے اور وقت منار و سنون دوسری چیز۔ اول وقت سے مراد از روئے احادیث اول وقت سنون ہے۔ ورنہ بہت ساری احادیث کا ترک لازم آئے گا۔

اس حدیث میں جس امامت جبریلؑ کا ذکر ہے یہ واقعہ معراج کی رات سے اگلے دن پیش آیا تھا۔ اس دن جبریلؑ کی آمد بوقت ظہر ہوئی تھی۔ اسی لئے اسے پیشیں یعنی پہل نماز کہتے ہیں اور عصر کو دیگر یعنی دوسری نماز۔ امامت جبریلؑ بحکم الہی ہوئی تھی۔ لہذا اس دن

یہ نمازیں جبرئیل پر بھی فرض تھیں۔ اس حدیث سے ان روئے انصاف نماز عصر کی تعجیل یا تاخیر پر استدلال واضح نہیں ہوتا۔ اُمّ المؤمنین کے حجرے کا دروازہ جانب مغرب تھا اور دیواریں زیادہ بلند نہ تھیں۔ لہذا غروب آفتاب تک بھی اس میں دھوپ کا رہنا ممکن تھا۔ احادیث و آثار سے سوچ کے زور دہرنے سے قبل تک عصر کا وقت مختار و مسنون ہونا ثابت ہوتا ہے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو جو مراسلہ بھیجا تھا اس میں یہ الفاظ تھے۔ نماز عصر پڑھو جب کہ سورج سفید اور صاف ہو، قبل اس کے کہ اس میں زردی آئے۔ مسند احمد اور ترمذی میں ہے کہ حضرت اُمّ سلمہؓ نے فرمایا، رسول اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز تمہاری نسبت بدلی اور عصر کی نماز تمہاری نسبت دیر سے پڑھتے تھے۔

۴۲ قَالَ عَزَّوَجَلَّ وَقَدْ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ، زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا، قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ.

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ الخ اس کا ترجمہ اور مختصر شرح اور گزری ہے۔ ہمارے یہ استعمال نسخے میں چونکہ اس ٹکڑے پر علیحدہ نمبر شمار دیا گیا ہے، اس لئے حساب درست رکھنے کی خاطر یہ نمبر دیا گیا ہے۔

۳۰ وَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَسَاةٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنْ وَقْتِ صَلَاةِ النَّبِيِّ. قَالَ: فَسَلْتُ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْعَدَا، صَلَّى النَّبِيُّ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ. ثُمَّ صَلَّى الصُّبْحَ مِنَ الْعَدَا بَعْدَ أَنْ أَصْفَرَتْ قَالَ: أَيْنَ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ؟ قَالَ: هَذَا مَذْأَبُ رَسُولِ اللَّهِ! فَتَالَ: "مَا بَيْنَ هَذَيْنِ وَقْتُ"

ترجمہ: عطاء بن یسار نے کہا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کثرت میں حاضر ہو کر نماز صبح کا وقت پوچھا تو آپ خاموش رہے۔ حتیٰ کہ جب لگے دن فجر طلوع ہوئی تو آپ نے نماز پڑھی (یعنی پڑھا لی) پھر اس سے اگلے دن آپ نے نماز فجر اس وقت پڑھی، جب کہ روشنی ہو چکی تھی۔ پھر آپ نے فرمایا کہ نماز کا وقت پوچھنے والا کہاں ہے؟ وہ بولا یا رسول اللہ میں یہ ہوں۔ فرمایا کہ ان دونوں کے درمیان وقت ہے۔ (موطا) امام محمد کے باب وقت الصلوة میں یہ حدیث نہیں ہے؛  
تشریح: موطا میں یہ روایت مرسل آئی ہے کہ مسند بزار میں حضرت انسؓ سے، طبرانی میں عبد الرحمن بن یزید سے اور مسند ابی یوسف میں زید بن حارثہؓ کی روایت سے موصولاً وارد ہوئی ہے۔ راوی نے سوال کو مختصر کر دیا ہے۔ مگر دراصل سال نے تمام نمازوں کا وقت پوچھا تھا اور بالخصوص نماز فجر کا حضورؐ کے جواب سے واضح ہوتا ہے کہ سائل تمام وقت کی جد بندی پوچھ رہا تھا نہ کہ پہلا، درمیان یا آخری وقت۔ علیٰ ہذا القیاس اس حدیث میں وقت مختار و مسنون کا بھی ذکر ہی نہیں کیا۔ یہ سوالانِ حنفیہ کے مقام ہر عمرہ مانی جگہ میں ہوا تھا۔ جیسا کہ زید بن حارثہؓ کی حدیث میں ملاحظہ ہو۔ یہ ایک سفر کا واقعہ ہے لیکن دوسرے دن جب حضورؐ نے خوب روشنی میں نماز پڑھا لی تو اس وقت تمام ذی طہی میں تھے۔ زیدؓ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ دوسرے دن کی نماز فجر طلوع آفتاب کے کچھ پہلے پڑھا لی تھی۔ سائل کو حضورؐ نے جو مابین ہذین وقت فرمایا تو اشارہ اس طرف تھا، کہ پہلے دن کی ابتدا و صلوة اور دوسرے دن کی انتہا و صلوة کے درمیان نماز فجر کا وقت ہے۔ غور کیا جائے تو اس کے سوا اس

حَدَّثَنَا كُوفِيُّ مَطْلَبٍ نَحْنُ هُوَ سَكَتَا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ مطلقاً اول وقت پر زور دینا اور نماز فجر کو جیسے اندھیرے میں سنون ماننا خلاف سنت ہے۔

م۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْنَبٍ، عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ رَوًى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُصَلِّيُ الْقَبْرَ فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ مُسْتَلَفَعَاتٍ بِمِرْطَاهُنَّ، مَا يَعْرِفْنَ مِنَ الْغَلَسِ۔

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھتے تو عورتیں اپنی چادروں میں لپیٹی ہوئی واپس جاتیں، اندھیرے کے باعث پہچانی نہ جاتی تھیں۔ (موطأ بروایت محمد میں یہ حدیث نہیں آئی)۔

تشریح: پہچانی جانے سے مراد ان کے ایمان کی پہچان کہ یہ فلاں خاتون ہے اور یہ فلاں ہے۔ امام نوویؒ نے کہا ہے کہ مراد ایمان کی پہچان نہیں بلکہ یہ ہے کہ اندھیرے کے باعث یہ پتہ نہ چلتا تھا کہ جانے والا شخص مرنے یا عورت۔ زرقانی نے زوی کی ترجمہ کو رد کیا ہے۔ کیونکہ اگر مراد وہ ہوتی جو نوویؒ نے کہا تو مَا يَعْرِفْنَ کے مَا يَعْلَمْنَ کہا جاتا معرفت ایمان اشخاص کی ہوتی ہے۔ اس حدیث کا مطلب سمجھنے کے لئے اوپر کی حدیث کو بھی مد نظر رکھنا لازم ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کبھی اندھیرے میں پڑھتے تھے اور کبھی خوب روشنی میں۔ بخاری و مسلم میں ابو بکرؓ زہریؓ کی روایت ہے کہ حضورؐ جب نماز فجر سے فارغ ہوتے تو لوگ آس پاس والو کی پہچان لیتے تھے۔ اس دور میں مسجدوں کے اندر آج کل صبی روشنی نہ ہوتی تھی تیل کے معمولی چراغ جلتے تھے جن سے ذرا سی روشنی ہو جاتی تھی۔ اس نماز کے وقت میں جو اختلاف ہے وہ صرف افضلیت میں ہے۔ امام ابو یوسفؒ، امام ابو حنیفہؒ اور محمد بن الحسنؒ نے اسفار کو افضل کہا ہے۔ امدان کا استدلال حضورؐ کی قولی و فعلی احادیث کے علاوہ آثار صحابہؓ سے بھی ہے سنن اربعہ میں رافع بن خدیجؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ حضورؐ نے فرمایا فجر کے ساتھ اسفار کرو۔ کیونکہ وہ اجر میں عظیم تر ہے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ بہت سے محدثین نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور یہ ذرا سے لفظی اختلاف کے ساتھ صحیح ابن حبان، طبرانی، طحاوی، ابن ابی شیبہ، مسند اسحاق بن راہویہ، طبرانی اور کتاب الحج محمد بن الحسن میں آئی ہے۔ کہیں رافع بن خدیجؓ سے، کہیں انسؓ سے، کہیں بلالؓ سے، کہیں جابرؓ سے آئی ہے۔ اوپر بخاری و مسلم کی حدیث ابی بکرؓ زہریؓ کی ذکر کر رہا ہے، جو اسی مضمون کی مؤید ہے۔ صحیحین میں ابن مسعودؓ کی حدیث موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں نماز فجر کو وقت معتاد سے قبل اندھیرے میں ادا فرمایا تھا یعنی عام عادت مبارکہ یہ نہ تھی کہ اس نماز کو اندھیرے میں پڑھتے۔ حنفیہ میں سے امام طحاویؒ نے ہر قسم کی احادیث کو جمع کر کے کہا ہے کہ نماز فجر کو اندھیرے میں شروع کر کے اسفار میں ختم کیا جائے۔ محدثین حنفیہ مثلاً طحاوی اور حافظ زیلعی وغیرہ نے حضرت علیؓ، جناب عمر فاروقؓ، جناب ابوبکر صدیقؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابوالدرداءؓ سے واضح آثار روایت کئے ہیں جن سے اسفار کی ادریت ثابت ہوتی ہے۔ اسفار تکثیر جماعت کا ذریعہ بھی ہے جو مطلب شرع ہے۔

۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، وَعَنْ بُشَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ وَعَنِ الْأَعْرَجِ  
كُلُّهُمْ يُحَدِّثُونَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ  
الصُّبْحِ، قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ، وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ  
الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس شخص نے طلوع آفتاب سے قبل صبح کی  
نماز کی ایک رکعت پالی تو اس نے صبح کو پالیا اور جس نے غروب آفتاب سے قبل عصر کی ایک رکعت پالی تو اس نے عصر کو  
پالیا۔ (یہ حدیث موطا، امام محمد میں باب الرجل یطیئ عن الصلوة الخ میں وارد ہوئی ہے)۔  
شرح: حدیث کے ظاہری الفاظ کا مطلب تو یہ نکلتا ہے کہ فجر اور عصر کی نمازوں کی ایک رکعت بھی جو وقت پر پالے  
بس اس کی پوری نماز ادا ہو گئی اور دوسری رکعت ساتھ ملانا ضروری نہیں۔ مگر بقول نووی اہل اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث  
ظاہری معنی مراد نہیں ہے۔ حدیث کی تاویل میں مالک، شافعی اور احمد رحمہم اللہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جسے وقت کے  
اندر ایک رکعت مل گئی وہ اس کے ساتھ دوسری رکعت ملائے۔ گو دوسری رکعت بعد از وقت ہوگی۔ مگر اس کی نماز ہو گئی۔ ان کا  
استدلال اسی حدیث کی بعض ان روایات سے ہے جن میں قُلِّیْتِمَ صَلَّوْا اور قُلِّیْبِیْتُ اَلِیْہَا اُخْرٰی کے الفاظ آئے ہیں۔  
لیکن ان معنی کی رو سے یہ حدیث ان صریح و صحیح احادیث کے خلاف پڑے گی جن میں سورج کے طلوع و غروب اور نصف النہار  
کے وقت نماز کی صریح ممانعت آئی ہے۔ اس تعارض اور اختلاف سے بچنے کے لئے علما نے اخاف نے اس حدیث کا مطلب یہ  
بیان کیا ہے کہ اگر نماز فجر و عصر کا وقت اتنا باقی ہو کہ اس میں ایک ہی رکعت پڑھی جاسکتی ہو اور اس وقت میں بچہ بانج ہو گیا،  
حائضہ عورت کا عذر جاتا رہا، کافر اسلام لے آیا، تو چونکہ انہوں نے ان نمازوں کا کم سے کم وقت پالیا ہے، لہذا بروئے آیت  
اِنَّ الصَّلٰوةَ کَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتٰبًا مُّؤْتٰتًا: نماز مومنوں پر بقید وقت فرض ہے، ان پر یہ نماز واجب ہو گئی۔ عدم ادا  
کی صورت میں قضاء لازم ہو جائے گی۔ اور ان دو نمازوں کے بالخصوص ذکر کا سبب یہ ہے کہ ان اوقات میں اور اسی ویر بعد ہی  
طلوع و غروب آفتاب کے باعث اوقات مکروہ شروع ہو جاتے ہیں۔ کسی کے دل میں خیال آسکتا تھا کہ اس کراہت کے  
باعث اتنے کم وقت میں شاید نماز کی فرضیت کا حکم عائد نہ ہوتا ہو۔ یہ معنی مراد لینے سے اوقات نہی کی صحیح و صریح احادیث سے  
اس حدیث کا تعارض نہیں رہتا۔ اور کوئی دور دراز کی تاویل نہیں کرنی پڑتی۔ اصول حدیث کا یہ ایک مسلم قاعدہ ہے کہ احادیث کے  
تعارض کے وقت قیاس سے ترجیح دی جاتی ہے۔ اس قاعدے کو ذرا مختلف عنوان و انداز سے امام ابو داؤد نے سنن میں  
دھڑلے سے بیان کیا ہے۔ پس اگر وہی معنی مراد لیا جائے جو امام مالک، شافعی اور احمد رحمہم اللہ نے لیا ہے تو قیاس سے  
اس مسلک کی ترجیح ہوتی ہے جسے علما نے حنفیہ نے بیان کیا ہے۔ اور وہ یہ کہ ایک رکعت پڑھ چکنے پر جب سورج طلوع ہو گیا،  
تو نماز باطل ہو گئی احادیث نہی کی بنا پر۔ اور اس صورت میں اگر سورج غروب ہو گیا تو نماز سورج کی زردی کے وقت شروع ہوئی ہے  
جو بروئے حدیث مکروہ وقت تھا۔ اور غروب کے دوران میں یا اس کے بعد ختم ہوئی کہ وہ بھی مکروہ وقت ہے۔ پس اس وقت کی  
نماز جس طرح واجب ہوئی تھی، اسی طرح ادا ہو گئی۔ اگر کسی کو یہ مطلب سن کر تعجب ہو تو اسے یاد رکھنا چاہئے کہ یہ حدیث بالا جماع

اپنے ظاہر پر نہیں ہے جیسا کہ اوپر امام نووی کی مراحت گزر چکی ہے۔ اور جس نے بھی اس کا کوئی مطلب بیان کیا ہے اس نے ظاہر سے ہٹ کر تاویل کا سہارا ضرور لیا ہے۔

۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى عُمَاةِهِ :

إِنَّ اللَّهَ أَمَرَكُمْ عِنْدَ الصَّلَاةِ فَمَنْ حَفِظَهَا وَحَافِظَ عَلَيْهَا، حَفِظَ دِينَهُ. وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ لَيْسَ بِسَوَاءٍ مَا أَضَيَّعَ. ثُمَّ كَتَبَ: أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ، إِذَا كَانَ الْغَيُّ وَذُرَاعًا، إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ. وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً، بَيْضَاءُ نَقِيَّةً، قَدَرَمَا يَسِيرُ الزَّكَاكُ فَرَسَخَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً، قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ. وَالْمَغْرِبَ، إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ. وَالْعِشَاءَ، إِذَا غَابَ الشَّفَقُ، إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ. فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ. فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ، وَالصُّبْحَ وَالنَّجْمَ بِأَوَّلِهِ مُسْتَبَكَّةً.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر کے غلام نافع سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنے عاملوں و حکام اور گورنروں کو لکھا کہ میرے نزدیک تمہارا اہم ترین کام نماز ہے۔ سو جس نے اسے محفوظ کیا اور اس کی نگرانی کی، اس نے اپنے دین کو محفوظ کیا۔ اور جس نے اسے ضائع کیا وہ اس کے علاوہ اور فرائض کو زیادہ تر ضائع کرے گا۔ پھر لکھا کہ نماز ظہر اس وقت پڑھو، جب کہ سایہ ایک ہاتھ ہو جائے اس وقت تک کہ تم میں سے کسی کا سایہ اس کی مثل ہو جائے اور عصر کی نماز اس وقت پڑھو کہ سورج بلند ہو، سفید ہو، اس میں زردی نہ آئی ہو، اس مقدار پر کہ سوار دو یا تین فرسنگ غروب آفتاب سے قبل جاسکے۔ اور مغرب کی نماز اس وقت پڑھو جب سورج غروب ہو جائے اور نماز عشاء شفق غائب ہونے کے بعد رات کے تیسرے حصے تک پڑھو۔ پس جو سو جائے تو (خدا کرے کہ) اس کی آنکھ نہ سوئے، پس جو سو جائے تو اس کی آنکھ نہ سوئے۔ اور صبح کی نماز پڑھو اس حال میں کہ ستائے ظاہر ہوں۔ اور باہم ملے جملے ہوں۔ (یہ حدیث مرطوعہ امام محمد میں نہیں ہے)

شرح: نافع نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات نہیں کی۔ لہذا یہ روایت منقطع ہے۔ اس حدیث میں ظہر کی نماز کا جو وقت آیا ہے، اس سے مراد موسم سرما کا وقت ہے اور ذرائع کا لفظ محض اندازہ ظاہر کرتا ہے کیونکہ صحیح احادیث میں موسم گرما کی نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کا حکم عارض اور صریح طور پر موجود ہے۔ علاوہ ازیں اگر حدیث کا کوئی یہ معنی لے کہ ظہر کا وقت سایہ ایک ہاتھ ہونے سے لے کر ایک مثل تک شروع ہوتا ہے تو یہ مطلب غلط نہیں ہے بلکہ بظاہر ہی مطلب واضح نظر آتا ہے۔ بصورت دیگر ماننا پڑے گا کہ جناب عمرؓ نے اپنے عمال کو نماز ظہر کو آخری وقت میں ادا کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس حدیث کی بنا پر پاکيتہ میں سے ابو الولید اباجی نے کہا کہ جامع مسجدوں میں نماز ظہر کی تاخیر مستحب ہے۔ کیونکہ حضرت عمر فاروقؓ نے جن عمال کو یہ حکم نامہ جاری کیا تھا۔ وہی امام جمعہ و حیدرین تھے۔ اور جامع مساجد میں وہی نماز پڑھاتے تھے۔ اور سوار کے دو تین فرسنگ تک جانے کا ذکر لاتہ از آہے۔ ورنہ سواریاں تیز رفتار بھی ہو سکتی ہیں اور شست بھی۔ علاوہ ازیں ایک سوار یہ فاصلہ دو ایک یا ڈیڑھ گھنٹے میں باسانی طے کر سکتا ہے۔ نماز عشاء سے پہلے قصد یا عادتاً سو جانا مذموم ہے۔ عذر یا مرض



وغیرہ کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے۔ امام طحاوی حنفی نے کہا ہے کہ نازخ میں لمبی قرات مسنون ہے۔ پس احادیث کو چھوڑنے کے لئے اسے اندھیرے میں شروع کرنا اور خوب روشنی میں ختم کرنا اولیٰ و افضل ہے۔

۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى أَنْ صَلَّى الظُّهْرَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ. وَالْعَصْرَ، وَالشَّمْسُ بَيَاضُ نَفْيَةٍ، قَبْلَ أَنْ يَكُونَ خَلْبًا صَفَرَةً. وَالْمَغْرِبَ، إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ. وَآخِرَ الْعِشَاءِ مَا لَمْ تَنْمُ. وَصَلِ الصُّبْحَ، وَالْجُومَ بَادِيَةً مُشْبِكَةً. وَأَقْرَأَ فِيهَا سُورَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ مِنَ الْمُفْصَلِ.

ترجمہ: مالک بن ابی عامر اصبحی (امام مالک کے دادا) سے روایت ہے کہ جناب عمر بن الخطاب نے ابو موسیٰ اشعریٰ کو لکھا، ظہر کی نماز اس وقت پڑھ، جب کہ آفتاب ڈھل جائے اور عصر اس وقت جب کہ آفتاب سفید و صاف ہو قبل اس کے کہ اس میں زردی داخل ہو۔ اور مغرب اس وقت جب کہ سورج غروب ہو جائے۔ اور عشا کو اس وقت تک مؤخر کر کہ تو سو نہ جائے۔ اور صبح کی نماز اس وقت جب کہ ستارے ظاہر اور مجتمع ہوں اور اس میں مفصل کی دو لمبی سورتیں پڑھ۔ یہ روایت بھی موطا میں امام محمد میں نہیں ہے۔

شرح: امام محمد نے موطا میں فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک عصر کی تاخیر تعیل سے افضل ہے جب کہ تو ایسے وقت میں پڑھے کہ سورج صاف ہو زرد نہ ہو اور عام آثار اسی مضمون کے وارد ہوئے ہیں اور ابو حنیفہ کا یہی قول ہے۔ حنفیہ کے نزدیک بلکہ ائمہ اربعہ کے نزدیک نازخ کی قرات طویل ہے اور مفصل بحث اس پر انشاء اللہ تعالیٰ ابواب القراءات میں آئے گی اور اسی مضمون کی احادیث صحاح میں آئی ہیں۔

۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ: أَنْ صَلَّى الْعَصْرَ، وَالشَّمْسُ بَيَاضُ نَفْيَةٍ، قَدْ رَمَا لَيْسِيرُ الرَّكْبِ شَدَاكَةً قَرَسِخًا. وَأَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ، مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثُلُثِ اللَّيْلِ. فَإِنْ أَخَذَتْ فَإِلَى سَطْرِ اللَّيْلِ، وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ.

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابو موسیٰ اشعریٰ کو لکھا کہ عصر کی نماز اس وقت پڑھ جب کہ سورج سفید ہو زرد نہ ہو اور اس مقدار پر کہ اس کے بعد سوار تین فرسنگ جا سکے اور نماز عشاء رات کے تیسرے حصے تک پڑھ اور اگر تو اس سے مؤخر کرے تو نصف رات تک اور غفلت کرنے والوں میں سے مت ہو۔ (یہ حدیث بھی موطا امام محمد میں نہیں ہے۔)

شرح: امام طحاوی حنفی نے وقت عشاء کے بارے میں کئی آثار نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ ان سے یہ نتیجہ نکلا کہ نماز عشا کا وقت شفق کے غائب ہونے سے لے کر طلوع فجر تک ہے۔ مگر اس کے وقت کے تین درجے اور چھتے ہیں (۱)

افضل وقت پہلا ہے جو شفقِ غائب ہونے سے لے کر بات کے تیسرے حصے تک ہے (۲) جائز وقت جو فضیلت میں پہلے سے  
 نم ہے، وہ نصف رات سے (۳) تیسرے درجے کا وقت، یعنی جس میں کراہت بھی ہے، وہ نصف رات سے طلوعِ فجر  
 تک ہے۔ زیرِ نظر حدیث سے اس کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ غافلوں میں سے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نمازِ عشا کو نصف  
 رات سے بھی مؤخر کر دیا جائے۔ یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ عشاء پڑھے بغیر من سوو۔ ورنہ اس کا وقت نیند کی غفلت میں جاتے  
 رہنے کا اندیشہ ہوگا۔ اس کی تائید نمبر ۹ کے الفاظ سے ہوتی ہے کہ جو نماز عشا پڑھے بغیر سو گیا تو خدا کرے اس کی آنکھ نہ سنے۔  
 ۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ سَأَلَ أَبَاهُ يَزِيدَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَبُوهُ يَزِيدُ: أَنَا أَخْبَرْتُكَ صَلَاتِ الظُّهْرِ، إِذَا  
 كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ. وَالْعَصْرَ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَيْنِكَ. وَالْمَغْرِبَ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ. وَالْعِشَاءَ مَا بَيْنَكَ  
 وَبَيْنَ ثَلَاثِ اللَّيْلِ. وَصَلِيَ الصُّبْحَ بَعْثَ، يَعْنِي الْغُلَسَ.

ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ کریمہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آزاد کردہ غلام عبداللہ بن رافعؓ نے  
 ابو یزید سے نماز کے وقت کا مسئلہ پوچھا تو ابو یزید نے کہا کہ میں تجھے بتاتا ہوں۔ ظہر کی نماز اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تیری  
 مثل ہو جائے۔ اور عصر اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تجھ سے دوگنا ہو جائے۔ اور مغرب اس وقت پڑھ، جب سورج غروب  
 ہو جائے اور عشا کی نماز تین رات سے پہلے پہلے اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ۔ (موطأ) امام محمدؒ میں یہ روایت اس باب  
 کی ابتداء میں وارد ہے۔

شرح: یہ روایت مسلکِ ابی حنیفہؒ کی تائید میں صریح ہے کہ نمازِ ظہر ایک مثل پر اور عصر دو مثل پر پڑھی جائے۔ بالفاظِ  
 دیگر ظہر کا وقت دو مثل تک پھیلا ہوا ہے۔ چنانچہ امام محمدؒ نے موطأ میں اس روایت کو ابو حنیفہؒ کا مسئلہ طعنا ہے۔ اس سے قبل یہ  
 بتایا جا چکا ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک ایک مثل اور دو مثل کے درمیان کا وقت ظہر اور عصر کا مشترک وقت ہے۔ اور دو مثل  
 پر نماز عصر کا وقت ہو جاتا ہے۔ شافعی حضرات نے مشترک وقت تو نہیں مانا، مگر ظہر اور عصر کے درمیان ایک فاصلہ قرار دیا ہے  
 یعنی ایسا وقت جو ان دونوں میں سے کسی نماز کا بھی نہیں جنفی ائمہ میں سے ابو یوسفؒ اور محمد اس مسئلہ میں یہ فرماتے ہیں کہ ظہر  
 ایک مثل سے قبل اور عصر دو مثل کے بعد پڑھی جائے اور اس پر احناف کا عمل ہے۔

۱۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ  
 قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ، ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ، فَيَجِدُهُمْ يُصَلُّونَ الْعَصْرَ.  
 ترجمہ: انس بن مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا، ہم نماز عصر پڑھتے تھے۔ پھر انسان بنی عمرو بن عوف کی طرف  
 نکلتا تو انہیں عصر پڑھتے ہوئے پاتا تھا۔ (یہ حدیث موطأ امام محمدؒ کے اسی باب میں نمبر ۴۰ پر درج ہے۔)  
 شرح: اس حدیث کو نسائیؒ نے روایت کیا تو انسؒ کے یہ الفاظ نقل کئے کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 ساتھ نماز عصر پڑھتے تھے انہی پس یہ حدیث موقوف نہیں بلکہ مرفوع ہے۔ حدیث موقوف کے حکم میں اختلاف ہے۔ حافظ

ابن حجر نے فرمایا کہ حقی بات یہ ہے کہ ایسی حدیث لفظاً موقوف اور علماً مرفوع ہے۔ یعنی جس میں صحابی یہ بیان کرے کہ ہم یوں کیا یا کیا کرتے تھے۔ حدیث زیر نظر سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد نبوی میں نماز عصر مسجد بنی عمر بن عوف کی نسبت پہلے پڑھی جاتی تھی۔ شرعی مسئلہ یہ ہے کہ ہر مسجد کے اوقات صلوٰۃ وہاں کے نمازیوں کی سہولت کے پیش نظر آگے پیچھے رکھے جاسکتے ہیں۔ بنی عمر بن عوف میں مسجد نبوی کے بعد نماز عصر پڑھنے والے صحابہ کرام ہی تھے۔ اور بظاہر ان کا یہ فعل حضور کے علم اور اذن ہی سے تھا۔ بنی عمر بن عوف کی آبادی مدینہ کی ایک بیرونی محفہ بستی تھی۔

۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ، ثُمَّ يَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى جَبَاءٍ، فَيَأْتِيَهُمُ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً۔

ترجمہ: انس بن مالک نے فرمایا کہ ہم نماز عصر پڑھتے اور پھر جانے والا قباء میں جاتا تو سورج ابھی بلند ہوتا تھا اور امام محمد میں یہ حدیث اس باب میں گزشتہ روایت سے پہلے آئی ہے۔

شرح: اس حدیث سے حنفیہ کے مسلک کے خلاف استدلال نہیں ہو سکتا۔ دو مثل کے بعد نماز عصر پڑھیں، تو کافی وقت غروب آفتاب سے قبل ہوتا ہے اور سوار یا پیدل دو تین میل چلا جائے تو باسانی سورج کے نزدیک ہونے سے قبل اتنا فاصلہ طے کر لیتا ہے۔

۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، أَنَّهُ قَالَ: مَا أَدْرَكْتُ النَّاسَ إِلَّا وَهُمْ يُصَلُّونَ الظُّهْرَ وَعِشِي۔

ترجمہ: القاسم بن محمد نے کہا کہ میں نے ہمیشہ لوگوں کو نماز ظہر کو زوال کے بعد دیر سے پڑھتے پایا۔ (موطائے محمد میں یہ اثر مروی نہیں ہے)۔

شرح: القاسم بن محمد جناب صدیق اکبر کے پوتے ایک جلیل القدر تابعی اور فقہائے مدینہ میں سے تھے۔ انہوں نے اس باب میں جن لوگوں کا عمل نقل کیا ہے وہ صحابہ کبار تھے عیشی کا لفظ بعد زوال سے غروب آفتاب تک اور ایک قول کے مطابق صبح تک کے لئے بولا جاتا ہے۔ یہاں ظاہر ہے بعد از زوال ہی مراد ہے۔ مگر مطلب اس کا یہ ہے کہ صحابہ کرام نماز ظہر کو کچھ تاخیر سے پڑھتے تھے۔ حافظ ابن عبد البر نے الاستذکار میں امام مالک سے اس اثر کی یہ شرح نقل کی ہے کہ صحابہ ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھتے تھے۔ اور یہ مضمون صحاح کی سند و مرفوع احادیث سے ثابت ہے۔

## ۲۔ بَابُ وَقْتِ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے وقت کا بیان

۱۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ سُهَيْلٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أَرَى طَيْفَسَةَ لِعَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ، تُطَاخِرُ إِلَى جِدَارِ السَّجْدِ الْغُرْبِيِّ. فَإِذَا غَشِيَ الطَّيْفَسَةُ

كَلَّمَا ظَلَّ الْجَدَارَ، خَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَصَلَّى الْجُمُعَةَ. قَالَ مَالِكٌ (وَالِدُ أَبِي سُهَيْلٍ): ثُمَّ تَرَجَعُوا  
بَعْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ فَتَقِيلُ قَائِلَةَ الصَّحَاءِ -

ترجمہ: (موطاء) امام محمد میں یہ باب ترتیب میں ۶۵ نمبر پر ہے۔ مالک ابن ابی عامر (امام مالک کے دادا) نے کہا کہ میں عقیل بن ابی طالب کی ایک چٹائی کو بروز جمعہ دیکھا کرتا تھا جو مسجد کی مغربی دیوار کے پاس بچھائی جاتی تھی۔ پس جب دیوار کا سایہ ساری چٹائی پر چھا جاتا تھا تو عمر بن الخطاب بیٹے برآمد ہوتے اور نماز جمعہ پڑھاتے تھے۔ مالک نے کہا کہ پھر ہم نماز جمعہ کے بعد لوٹتے تو دوپہر کی نیند سوتے تھے۔ (موطاء) امام محمد میں یہ حدیث اسی باب میں ہے۔

شرح: یہ درمیانی چٹائی عقیل بن ابی طالب کے لئے بچھائی جاتی تھی تاکہ اس پر بیٹھ کر خطبہ سنیں اور نماز پڑھیں۔ اس روایت سے صرف یہ معلوم ہوا کہ نماز جمعہ بعد از زوال ہوتی تھی۔ اور یہی مذہب جمہور علما کا ہے۔ امام احمد اور اسحاق کا اس میں اختلاف ہے کہ وہ قبل از زوال نماز جمعہ کو جائز رکھتے تھے۔ اس حدیث سے یہ استدلال غلط ہے کہ جمعہ زوال سے پہلے جائز ہے کہ یہ بخلاف حدیث کے خلاف ہے، ہاں اس سے اس قدر ضرور معلوم ہوا کہ جمعہ کی نماز بعد از زوال آفتاب جلد ہی ادا ہوتی تھی۔ اور اس دن لوگ جمعہ کی مصروفیت کے باعث دوپہر کا قیلو نہ نماز کے بعد کرتے تھے۔

۱۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ يَحْيَى النَّازِئِي، عَنِ ابْنِ أَبِي سَلِيطٍ، أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ

صَلَّى الْجُمُعَةَ بِالنَّدِيمَةِ. وَصَلَّى الْعَصْرَ بِمَلِكٍ. قَالَ مَالِكٌ: وَذَاكَ لِلتَّهْجِيرِ وَسُرْعَةِ السَّيْرِ -

ترجمہ: ابن ابی سلیط سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جمعہ مدینہ میں پڑھا اور عصر مقام مل میں۔ مالک نے کہا کہ یہ زوال کے جلد ہی نماز پڑھتے اور تیز رفتاری کے باعث تھا۔ (موطاء) امام محمد میں یہ روایت نہیں آئی۔

شرح: امام مالک نے یہ روایت نماز جمعہ کی تعمیل کے اثبات کے لئے درج کی ہے۔ اس میں کوئی فقہی اختلاف نہیں۔ محل کا مقام مکہ اور مدینہ کے درمیان مدینہ سے صرف ۷ یا ۸ یا ۹ بائیس میل پر واقع ہے۔ عربوں کی سواریاں تیز رفتار ہوتی ہیں، اس لئے اس میں کوئی تعجب نہیں۔

### ۳۔ بَابُ مَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ

نماز کا کچھ پانے والے کا باب

۱۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ، فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ -

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز میں سے ایک رکعت پالی تو اس

نے نماز کو پایا۔ (موطا)۔ امام محمد میں یہ حدیث اس باب میں نہیں ہے۔  
 تشریح: یہاں پر اس روایت کو لانے کی غرض یہ ہے کہ اگر کوئی شخص امام کے ساتھ جماعت کی نماز کی ایک رکعت پائے تو اسے جماعت کا ثواب مل گیا۔ امام محمد نے ان آثار کو باب فی التَّجْلِیْلِ یُسَبِّحُ بَعْضُ الصَّلَاةِ میں درج کیا ہے۔ ائمہ حنفیہ میں جو باہم اختلاف ہوا ہے کہ نماز جمعہ کا کس قدر حصہ پائینے والا جمعہ پڑھنے والا شمار ہوگا۔ اس پر ہم نے سنن ابی داؤد کی شرح فضل العبود میں مفصل مدلل گفتگو کی ہے۔ اس روایت میں چونکہ جمعہ کی راحت نہیں، لہذا یہاں اس کا ذکر کر کے کی حاجت نہیں ہے۔ ابن الملک نے کہا ہے کہ یہ حدیث کچھ تاویل کی محتاج ہے۔ کیونکہ اجماعاً وہ شخص پوری نماز پانے والا نہیں ہوتا۔ ہاں اسے جماعت کی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور اس حدیث کی وہ روایت جو مالک سے ابو علی الحنفی نے کی ہے وہ اس کی تائید کرتی ہے۔ اس کا لفظ ہے فَقَدْ أَذْرَكَ الْفَضْلَ۔ اور ابو ہریرہ سے بھی یہ الفاظ موی ہیں کہ فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ وَفَضْلَهَا۔ امام محمد نے اس حدیث کو جس باب میں رکھا ہے اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہاں نماز کو پالینے سے مراد جماعت کا ثواب پالینا ہے۔ عمار بن مہرانے امام مالک سے اس حدیث میں فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ وَفَضْلَهَا کے الفاظ روایت کئے ہیں۔ ان سے حنفیہ کی اس تاویل کا ثبوت ملتا ہے کہ جو شخص نماز کا اہل نہ تھا اور اس نے ایسے وقت میں یہ اہلیت پائی جب کہ وہ ایک رکعت پڑھ سکتا ہو تو اس پر یہ نماز فرض ہو گئی۔ اس اثر سے اگلا اثر یہ ظاہر کرتا ہے کہ اگر رکعت سے مراد رکوع اور صلوٰۃ سے نماز کی پوری ایک رکعت لی جائے تو یہ معنی بھی درست ہے۔

۱۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، كَانَ يَقُولُ: إِذَا قَاتَلْتَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ قَاتَلْتَكَ السَّجْدَةَ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے تھے، جب تجھ سے رکوع فوت ہو گیا تو تجھ سے سجدہ فوت ہو گیا۔ (امام محمد نے یہ اثر باب التَّجْلِیْلِ یُسَبِّحُ بَعْضُ الصَّلَاةِ میں درج کیا ہے اور لکھا ہے کہ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے قول ہے۔)

تشریح: اس کا مطلب یہ ہے کہ جسے امام کے ساتھ رکوع مل گیا اس کی وہ رکعت پوری ہو گئی۔ اس سے ثابت ہو گیا، کہ سورہ فاتحہ کی قراءت رکن صلوٰۃ نہیں ہے ورنہ رکوع پانے والے کی رکعت شمار نہ ہو سکتی تھی۔ یہ جس نماز کا ذکر ہے وہ واضح ہے کہ خلف الامام ہے۔ اور جس کے سورہ فاتحہ کے بغیر رکعت مکمل ہو جانے کا ارشاد ہو رہا ہے۔ یہ گوہر حدیث موقوف ہے مگر دلائل اصول کے مطابق مرفوع کے حکم میں ہے۔ اور سجدہ فوت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ گو تو نے سجدہ امام کے ساتھ پایا مگر اس کے باعث رکعت مکمل نہ ہوئی۔ گو یا رکعت فوت ہو گئی۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ جس شخص نے امام سے سجدہ وسجدے کر لئے، وہی رکعت میں شامل ہوئے بغیر، تو ان کا اعتبار نہ ہوگا۔ وہ امام کے سلام کے بعد پوری رکعت دونوں سجدوں سمیت قضا کرے گا۔ اور یہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ ابو الویہ اباجی مالکی نے کہا ہے کہ ائمہ میں اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کہ جس شخص نے امام کے ساتھ سجدے میں شمولیت کی تو اس کی رکعت نہ ہوئی۔ پوری رکعت تب شمار ہوگی جب کہ وہ رکوع کو پائے۔ زرقانی نے کہا کہ اسی پر اتفاق مقرر ہو گیا ہے گو اس میں پہلے کچھ شاذ اختلاف بھی تھا۔

۱۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، وَزَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ، كَانَا يَقُولَانِ: مَنْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السُّجْدَةَ.

ترجمہ: امام مالک کو عبد اللہ بن عمرؓ اور زید بن ثابتؓ سے یہ خبر پہنچی ہے کہ وہ فرماتے تھے، جس نے رکوع پایا، اس نے سجدہ بھی پایا۔ یعنی اس کی رکعت بھی پوری ہوگئی۔ (یہ اثر مرطا امام محمد کے منعلقہ باب میں نہیں آیا۔)  
 شرح: اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ کا مذہب یہی ہے کہ رکوع کو پانے سے مراد یہ ہے کہ امام کے سر اٹھانے سے قبل مقتدی رکوع میں اس کے ساتھ شامل ہو جائے۔

۱۸۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَقُولُ: مَنْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السُّجْدَةَ. وَمَنْ فَاتَهُ قِرَاءَةُ أَمْرِ الْقُرْآنِ، فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ.

ترجمہ: مالک نے فرمایا کہ انہیں ابو ہریرہؓ سے یہ بات پہنچی ہے کہ وہ کہتے تھے، جس نے رکوع پایا، اس نے سجدہ پایا۔ اور جس کی سورہ فاتحہ کی قراءت فوت ہوگئی تو اس سے بہت سی خیر فوت ہوگئی۔ (یہ اثر بھی مرطا امام محمد میں نہیں ہے۔)  
 شرح: بخاری نے رسالہ قراءت خلف الامام میں ابو ہریرہؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب تو نے لوگوں کو رکوع میں پایا تو تیری اس رکعت کا اعتبار نہیں ہے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ ہم فقہاء میں سے کسی کو نہیں جانتے جس نے اس قول کی موافقت کی ہو۔ اور اس کی سند میں شک ہے۔ پس ابو ہریرہؓ کے اس قول کو ترجیح حاصل ہے جو زیر شرح ہے۔ اس سے سورہ فاتحہ کی فراموشی و رکعت کی نفی ہوتی ہے۔ ابو ہریرہؓ نے یہی کہا ہے کہ سورہ فاتحہ فوت ہو جانے سے خیر کثیر فوت ہوگئی اور اس سے ہمارا بھی اتفاق ہے۔ مگر اس حد تک کہ امام کی قراءت ہی مقتدی کی قراءت ہے۔ پس جس سے امام کی قراءت فوت ہوگئی، بلکہ رکعت کا جس قدر حصہ بھی وہ نہ پا سکا تو اس سے خیر کثیر فوت ہوگئی۔

## ۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي دُلُوكِ الشَّمْسِ وَغَسَقِ اللَّيْلِ

دُلُوكِ الشَّمْسِ اور غَسَقِ اللَّيْلِ کا باب

۱۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: دُلُوكُ الشَّمْسِ

مِثْلُهَا۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے تھے دُلُوكِ الشَّمْسِ سورج کا ڈھلنا ہے۔ (مجھے یہ اثر مرطائے محمد میں نہیں ملا۔)  
 شرح: سورہ نبی اسرائیل میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ دُلُوكِ الشَّمْسِ سے کہ غَسَقِ اللَّيْلِ تک نماز قائم کر۔ اس باب کی احادیث میں ان الفاظ کی شرح آئی ہے۔ آیت کی تفسیر میں کئی قول ہیں جن میں سے ایک یہ ہے، جو یہاں مذکور ہے اور اس تفسیر پر مطلب یہ ہوگا کہ آیت میں پہلے نماز ظہر کا اول وقت بتایا گیا ہے، عبد اللہ بن مسعودؓ اور جناب علیؓ سے دُلُوكِ الشَّمْسِ کا معنی غروب آیا ہے۔ بوال اور غروب دونوں لغوی معانی کے ہیں۔ دُلُوكِ کی تیسری تفسیر اگلے اثر میں آ رہی ہے۔

۲۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ، قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ كَانَ

يَقُولُ: ذُكِرَ الشَّمْسُ إِذَا فَاءُ الْفَتْحِ وَغَسَقُ اللَّيْلِ اجْتِمَاعُ اللَّيْلِ وَظُلُمَتُهُ.

ترجمہ: داؤد بن الحصین نے کسی خیرینے والے کے حوالے سے بیان کیا کہ عبد اللہ بن عباسؓ کہتے تھے، دوک الشمس کا مطلب ہے کہ جب سایہ پھیل جائے اور غسق ایل کا معنی ہے رات کا اجتماع الامام کی ظلمت۔ (یہ اثر بھی موطائے امام محمد میں نہیں آیا۔)  
شرح: قاضی ابوالوید الباجی نے کہا کہ سایہ پھیلنے کا مطلب یہ ہے، اس کا ایک ہاتھ بڑھ جانا۔ اس تفسیر کی بنا پر یہ دوک کا تیسرا معنی ہوا۔ اور اس سے جو وقت نکلتا ہے وہ نماز ظہر کا اول مستحب وقت ہے۔ دوک کا اگر عام لغوی معنی دیکھیں تو وہ نوال و میلان اور سائے کا ڈھلنا پھیلنا سب کو مشمل ہے۔ اور یہ تیسری تفسیر بھی اول تفسیر کے مطابق ہے غسق اقبل میں بھی کئی اقوال ہیں، جنہیں آسانی جمع کیا جاسکتا ہے۔

## ۵۔ بَابُ جَامِعِ الْوُقُوتِ

اوقات نماز کا جامع باب

۲۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ "الَّذِي تَفَوُّتُهُ صَلَوةُ الْعَصْرِ كَأَنَّمَا تَبَرَّأَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ."

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس کی نماز عصر فوت ہوگئی تو گویا اس کے گھر والے اور مال اس سے چھین گئے۔ (موطا امام محمد میں یہ حدیث باب فضل العصر میں وارد ہوئی ہے۔)  
شرح: فوت ہونے سے اس کی جماعت کا فوت ہونا بھی مراد لیگیا ہے۔ ابن مندہ کی روایت اس کی تائید کرتی ہے۔ ابو داؤد نے سنن میں اور ناعی سے نقل کیا ہے کہ فوت ہونے سے مراد سوچ کا زور ہو جانا ہے۔ نافع سے اس کی تفسیر غروب آفتاب آئی ہے اور راوی حدیث جب فقیر ہو تو اس کی تفسیر اولیٰ تر ہوتی ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے۔ زرقانی نے کہا کہ امام مالکؒ سے اس کی تفسیر وقت کا نکل جانا آئی ہے اس میں وقت مختار اور غیر مختار دونوں کا احتمال ہے۔ پھر سالم سے مروی ہے کہ اس حدیث کا مصداق وہ شخص ہے جس کی نماز نسیان کے باعث فوت ہو جائے۔ ترمذی نے اسی مضمون کا باب اسی حدیث پر جمایا ہے یعنی جب وہ نمازیوں کا ثواب دیکھے گا تو اسے اس قدر غم دالم لاحق ہوگا گویا اس کا مال و مال ٹٹ گیا۔ داؤدی کا قول ہے کہ یہ عہد ترک کرنے والے کے لئے ہے۔ نووی نے اس کو اظہر قرار دیا ہے۔ بخاری میں سن تَرَكَ صَلَوةَ الْعَصْرِ کے الفاظ ہیں جو اسی بات کی تائید کرتے ہیں۔ نماز عصر کی تخصیص اس لئے ہے کہ یہ درمیانی نماز (الصلوة الوسطی) ہے اور شدید اشتغال کے وقت میں واقع ہوتی ہے۔

۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ الصَّرَفَ مِنْ صَلَوةِ الْعَصْرِ

فَلَنِي رَجُلًا لَمْ يَشْهَدْ الْعَصْرَ. فَقَالَ عُمَرُ: مَا جَسَكَ عَنْ صَلَوةِ الْعَصْرِ؟ فَذَكَرَ لَهُ الرَّجُلُ عُدًّا فَقَالَ عُمَرُ طَفَفْتُ.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: وَيُقَالُ بِحُلِّ شَيْءٍ، وَفَاءٌ وَتَطْفِيفٌ۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نماز عصر سے فارغ ہو کر واپس ہوئے تو ایک آدمی سے ملے جو عصر میں حاضر نہ تھا آپ نے فرمایا، نماز عصر سے تجھ کو کس چیز نے روکا تھا؟ اس آدمی نے کوئی عذر بیان کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: تو نے اپنے اجر میں کمی کر دی۔ مالکؒ نے کہا کہ ہر چیز میں وفاء اور تطفیف ہوتی ہے۔  
 شرح: تطفیف کا لفظ وفاء کے مقابلہ میں ہے۔ عدل و وسط سے زائد بھی تطفیف یعنی ظلم اور کمی بھی تطفیف ہے۔  
 یعنی نقصان اور خسارہ۔

۳۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: إِنَّ الْمُصَلِّيَ لَيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ وَمَافَاتَهُ وَقَتَهَا. وَلَمَّا فَاتَهُ مِنْ وَقَتِهَا أَعْظَمُ أَوْ أَفْضَلُ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ۔

قَالَ يَحْيَى قَالَ مَالِكٌ: مَنْ أَدْرَكَ الْوَقْتَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ، فَأَخَّرَ الصَّلَاةَ سَاهِيًا أَوْ نَاسِيًا، حَتَّى قَدِمَ عَلَى أَهْلِهِ، أَنَّهُ إِنْ كَانَ عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ فِي الْوَقْتِ، فَلْيُصَلِّ صَلَاةَ الْمُقِيمِ۔ وَإِنْ كَانَ قَدْ قَدِمَ وَ قَدْ ذَهَبَ الْوَقْتُ، فَلْيُصَلِّ صَلَاةَ الْمُسَافِرِ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يُفَضُّ مِثْلَ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ۔  
 قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا الْأَمْرُ هُوَ الَّذِي أَدْرَكَتْ عَلَيْهِ النَّاسَ، وَأَهْلَ الْعِلْمِ يَبْذَنَانَا۔

وَقَالَ مَالِكٌ: الشَّفَقُ الْحُمْرَةُ الَّتِي فِي الْمَغْرِبِ. فَإِذَا ذَهَبَتِ الْحُمْرَةُ، فَقَدْ وَجِبَتْ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَخَرَجَتْ مِنَ وَقْتِ الْمَغْرِبِ۔

ترجمہ: مالک نے یحییٰ بن سعید سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے۔ نماز کسی اس حال میں نماز پڑھتا ہے کہ اس کا وقت فوت نہیں ہوتا۔ اور جب نماز کا وقت فوت ہو گیا تو وہ اس کے اہل اور مال سے افضل تھا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص پر حالت سفر میں کسی نماز کا وقت آگیا اور اس نے اسے بھول کر یا کسی شغل کے باعث مؤخر کر دیا۔ حتیٰ کہ وہ اپنے گھر آ پہنچا اگر وہ نماز کے وقت کے اندر اندر گھر پہنچا ہو تو وہ مقيم کی نماز پڑھے گا اور اگر نماز کا وقت نکل جانے کے بعد پہنچا ہو تو اسے مسافر کی نماز پڑھنی چاہئے۔ کیونکہ وہ اسی نماز کو قضا کرے گا جو اس کے ذمہ تھی۔ مالک نے کہا کہ یہ وہی امر ہے جس پر میں نے اپنے شہر کے لوگوں اور اہل علم کو پایا۔ مالکؒ نے کہا کہ شفق وہ سرخی ہے جو مغرب میں ہوتی ہے۔ پس جب سُرخ جاتی ہے تو نماز عشاء واجب ہو گئی۔ اور مغرب کا وقت نکل گیا۔

شرح: حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ جب مسافر مقيم ہو جائے تو جو نماز اس نے ابھی سفر میں ادا نہ کی تھی گو اس کا وقت داخل ہو گیا تھا لیکن عدم ادائیگی کے باعث وجوب وقت کے اگلے حصے کی طرف منتقل ہو گیا تھا، وہ اسے مقيم کی حیثیت سے ادا کرے گا۔ اگر نماز کا وقت ختم ہو چکا تھا تو چونکہ اس کی نماز حالت سفر میں فوت ہوئی تھی، لہذا وہ مسافر کی نماز قضا کرے گا۔ شفق کے مسئلہ میں حنفیہ کا فتویٰ گو اسی پر ہے کہ وہ آفتاب کی سُرخی ہے۔ مگر امام ابو حنیفہؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ ایک روایت میں، جبکہ دوسری میں وہ جمہور کے ساتھ ہیں، اور وہی قول ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسن کا ہے، اس بات کے قائل ہیں کہ شفق سُرخ کے بعد والی سفیدی



سے یہ قول عمر بن عبدالعزیز۔ عبداللہ بن مبارک، اوزاعی، زفر بن حدیل، اور ایک روایت میں مالک کا ہے۔ ابوبکر اللہیق۔ عائشہ الصدیقہ ام المؤمنین، ابو ہریرہ، معاذ بن جبل، ابی بن کعب اور عبداللہ بن زبیر سے بھی یہی مروی ہے مصنف عبدالرزاق میں ان میں سے بعض کی اور کچھ اور اسلاف کی روایات وارد ہیں۔ زرقانی نے کہا کہ امام مالک نے اس روایت میں مغرب کا جو وقت بیان کیا ہے وہ اس کا وقت مختار ہے ورنہ مالکیہ کے نزدیک اس کا وقت ساری رات ہے۔ پس مغرب کے وقت میں یہ بھی مالکیہ کا ایک قول ہوا۔

۲۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَعْنَى عَلَيْهِ، فَذَهَبَ عَقْلُهُ فَلَمْ يُفِضِ الصَّلَاةَ. قَالَ مَالِكٌ وَ ذَلِكَ فِيمَا نَرَى، وَاللَّهِ أَغْلَمُ، أَنَّ الْوَقْتَ قَدْ ذَهَبَ. فَأَمَّا مَنْ أَفَاتَ فِي الْوَقْتِ فَإِنَّهُ يَصِلُ.

ترجمہ: ناف سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر پر بے ہوشی طاری ہو گئی اور ان کی عقل جاتی رہی تو انہوں نے نماز قضا نہ کی۔ مالک نے کہا کہ اللہ ہی خوب جانتا ہے، ہمارے دانت میں اس کا مطلب یہ ہے کہ وقت گزر چکا تھا۔ مگر جس شخص کو وقت میں ہوش آجائے تو وہ نماز پڑھے۔ (موطائے امام محمد میں یہ اتر باب صلوۃ المتغنی علیہ میں آیا ہے۔)

تشریح: روایت میں یہ صراحت نہیں کہ ابن عمر کی بے ہوشی کتنی دیر رہی تھی۔ اور ان کی کتنی نمازیں اس حالت میں فوت ہوئی تھیں۔ ائمہ شرع کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ مالک نے اور شافعی رحمہما اللہ نے فرمایا کہ جب ایک پوری نماز کا وقت بیہوشی میں گزرے تو اس نماز کی قضا نہیں۔ حنفیہ نے کہا کہ بے ہوشی اگر ایک دن رات سے زیادہ دیر ہے تو قضا نہیں، کم میں قضا ہے۔ حنابلہ نے کہا کہ اگر ہزار نماز بھی اس حالت میں چھوڑ گئی ہو تو انہیں قضا کرنا لازم ہوگا۔ امام محمد نے اپنے مرطایں کہا ہے کہ میں خبر ملی ہے کہ عمار بن یاسر چار نمازوں میں بے ہوش رہے اور ہوش آنے پر انہیں قضا کیا۔ امام محمد نے اپنی کتاب الآثار میں ابن عمر سے روایت بیان کی ہے کہ انہوں نے ایک دن رات بے ہوش رہنے والے کو نماز قضا کرنے کا فتویٰ دیا تھا۔ مسئلہ چونکہ اجتہادی ہے اور صحابہ میں بھی اس کے متعلق اختلاف ہے۔ لہذا ہر ایک کے پاس فقہی داصلی دلائل موجود ہوں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

#### ۴۔ بَابُ النَّوْمِ عَنِ الصَّلَاةِ

نماز سے سو رہنے کا باب

۲۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ. أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَفَلَ مِنْ خَيْبَرَ أُسْرَى. حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ، عَدَسَ. وَقَالَ لِإِبِلِائِلَ أَكَلْنَا الصُّبْحَ؟ وَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ. وَكَأَلَا بِلَالٌ مَا قَدَّرَ لَهُ. ثُمَّ اسْتَنَدَ إِلَى رَأْسِهِ، وَهُوَ مُقَابِلُ الْفَجْرِ، فَعَلَّتْهُ عَيْنَاهُ، فَلَمْ يَسْتَيقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا إِبِلَالٌ، وَلَا أَحَدٌ مِنَ الرِّكْبِ، حَتَّى ضَرَبَتْهُمُ الشَّمْسُ. فَفَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ لِإِبِلَالٍ:

يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنْتَا دَوَا" .  
فَبَعَثُوا رَدَا حِلْمُهُمْ، وَاقْتَادُوا شَيْئَكَ. ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِلَالٍ، فَأَقَامَ الصَّلَاةَ ،  
فَقَبِلَ بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الضُّبَمَ. ثُمَّ قَالَ حِينَ قَضَى الصَّلَاةَ: "مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ ،  
فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، يَقُولُ فِي كِتَابِهِ: - أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي -"

ترجمہ: سید بن المسیب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خیبر سے واپس توئے تو رات بھر چلتے رہے۔ حتیٰ کہ جب رات کا آخری وقت ہوا تو آرام فرمایا اور بلالؓ سے فرمایا صبح تک ہماری نگرانی کر۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب سو گئے۔ اور بلالؓ نے جب تک اس کے لئے مقدر تھا نگرانی کی۔ پھر اس نے اپنے اُدنٹ سے مہار انگایا اور اس کا منہ مشرق کی طرف تھا۔ پھر اس پر نیند کا غلبہ ہوا پس نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، نہ بلالؓ اور نہ قافلے میں سے کوئی اور جاگا۔ حتیٰ کہ ان پر دھوپ آگئی۔ سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پریشان ہو گئے اور بلالؓ نے کہا یا رسول اللہ! مجھ پر اس ذات نے نیند ڈال دی جس نے آپ پر ڈالی تھی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، چلو۔ پس انہوں نے اپنے اونٹوں کو اٹھایا اور کچھ آگے چلے گئے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو حکم دیا تو اس نے اذان و اقامت کہی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو صبح کی نماز پڑھا۔ پھر نماز قضا کر کے فرمایا کہ جو نماز کو بھول جائے وہ اسے اس وقت پڑھ لے جب یاد آ جائے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے، نماز کو میری یاد کے لئے قائم کر۔ (موطا امام محمد میں بھی یہ حدیث باب رجل یسئى الصلوة اور فتوۃ تراویح وقتا میں آئی ہے۔)

تشریح: امام محمد نے فرمایا کہ ہمارا اسی پر عمل ہے۔ لیکن اگر کسی کو نماز ایسے وقت میں یاد آئے دیا بیدار ہونے کے بعد ایسا وقت آجائے کہ اس میں نماز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے یعنی طلوع آفتاب، غروب آفتاب، نصف النہار اور غروب سے پہلے جب سورج سرخ ہو جائے، سوائے اس دن کی عمر کے کہ تو وہ ان اوقات میں نماز نہ پڑھے۔ اور یہی قول ابوحنیفہؒ کا ہے۔ لیکن التعلیل کے واقعہ کے متعلق احادیث مختلف ہیں۔ زبیر بخت حدیث میں خیبر سے واپسی کا واقعہ آیا ہے جو مسلم، ابو داؤد اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ بخاری، مسلم، ابو داؤد اور ابن ماجہ کی حدیث عمرانؓ والی تنادہ میں صرف ایک سفر کا ذکر ہے، حرجت نہیں کہ کرن سا سفر تھا۔ مسلم اور ابو داؤد نے عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث میں حدیبیہ کے دنوں کا ذکر کیا ہے۔ فرید بن اسلم کی حدیث میں مکہ کا ذکر آیا ہے۔ عبد الرزاق نے عطار کے حدیث میں، بیہقی نے عقبہ بن عامر سے اور طبرانی نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ یہ تبوک کے راستے کا واقعہ ہے۔ ابو داؤد نے ابو قتادہؓ کی روایت میں حبش الامراء کا واقعہ بیان فرمایا ہے۔ حافظ ابن عبد اللہؒ نے تمام روایت کو اس طرح جمع کرنے کی کوشش کی ہے کہ جنگ خیبر کا زمانہ صلح حدیبیہ کے قریب کا زمانہ تھا اور اس پر مکہ کی راہ کے لفظ بھی صادق آتے ہیں۔ مگر حافظ ابن حجر نے اسے محض تکلف قرار دیا ہے۔ اور علامہ نوویؒ اور قاضی عیاضؒ نے واقعہ کے تعدد کو ترجیح دی ہے۔ یہی رائے امام سیوطیؒ کی ہے اور اکثر محدثین کا میلان اسی طرف ہے۔ امام ابوبکر بن العربیؒ نے یہ تین مختلف واقعات بتائے ہیں۔ ایک ابو قتادہؓ کی روایت کا جس میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما موجود تھے۔ دوسرا واقعہ حدیث عمرانؓ کا ہے جس میں یہ دونوں حضرات تھے۔ اور تیسرے واقعہ میں حضرت ابوبکر صدیقؓ اور بلالؓ موجود تھے۔ بقول علامہ عینیؒ یہی زرقانی کی رائے بھی ہے، ہولناکی

روایت میں کافی اختصار ہے۔ اور دوسری احادیث میں بعض تفصیلات موجود ہیں۔ احادیث سے حضور کی یہ خصوصیت ثابت ہے کہ آپ کی آنکھ سوتی تھی دل نہیں۔ مگر اللہ تعالیٰ نے ایک سنت قائم کرانے کی خاطر حضور کو اس واقعہ میں پوری طرح سلا دیا۔ تاکہ بعد ازاں لئے باعث عبرت ہو اور ایک عظیم مسئلہ آپ سے عملاً حل کرایا جائے۔ حسب بیان سابق یہ قصہ متعدد بار پیش آیا تھا ایک بار تو اس لئے حضور نے وہاں سے آگے بڑھنے کا حکم دیا کہ وقت کی کراہت ختم ہو جائے۔ ایک بار اس لئے کہ لوگ اس جگہ کو منحوس جاننے لگے تھے۔ اور وہاں شیطان بھی خوش ہو کر موجود ہوا تھا۔ جیسا کہ خود ایک روایت میں موجود ہے۔ آگے بڑھ کر اذان و اقامت دونوں ہوئی تھیں اور فجر کی سنت بھی تضاکی گئی تھی۔ اس سے بعض غیر فرض نمازوں کی قضا باعث تاکید ثابت ہوتی ہے۔ اس حدیث میں صرف نسیان کا ذکر ہے لیکن بعض دوسری احادیث میں نوم کا ذکر بھی آیا ہے۔ واضح ہو کہ فضل المعبود شریح الی داؤد میں ہم نے اس حدیث پر مفصل گفتار کیا ہے، جو لائق دید ہے۔

۲۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّهُ قَالَ: عَزَّسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً، بِطَرِيقِ مَكَّةَ. وَوَكَّلَ بِلَالًا أَنْ يُوقِظَهُمُ لِلصَّلَاةِ. فَرَقَدَ بِلَالٌ، وَرَقَدُوا. حَتَّى اسْتَيْقَظُوا وَكَذَلَّتْ عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ. فَاسْتَيْقَظَ الْقَوْمُ، وَقَدْ فَزِعُوا. فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْكَعُوا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي. وَقَالَ: "إِنَّ هَذَا وَادٍ بِهِ شَيْطَانٌ" فَرَكِبُوا حَتَّى خَرَجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي. ثُمَّ أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ، أَنْ يَنْزِلُوا، وَأَنْ يَتَوَضَّؤُوا. وَأَمَرَ بِلَالًا أَنْ يُنَادِيَ بِالصَّلَاةِ أَوْ يُقِيمَ. فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ. ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيْهِمْ، وَقَدْ رَأَى مِنْ فَزَعِهِمْ فَقَالَ: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا، وَلَوْ شَاءَ لَكِرَ وَهَذَا الْيَسْنَفِيُّ حِينَ غَيْرِ هَذَا. فَإِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ، أَوْ نَسِيَهَا، ثُمَّ فَزِعَ إِلَيْهَا، فَلْيُصَلِّهَا، كَمَا كَانَ يُصَلِّيُهَا فِي وَقْتِهَا".

ثُمَّ التَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ أَتَى بِلَالًا وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَأَضْجَعَهُ، فَلَمْ يَزَلْ يُعَذِّبُهُ، كَمَا يَهْدُ الْوَضْبِيُّ حَتَّى نَامَ". ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالًا. فَأَخْبَرَ بِلَالٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مِثْلَ الَّذِي أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِي بَكْرٍ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ.

ترجمہ: زید بن اسلم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کی راہ میں رات کے پچھلے پہر استراحت فرمائی اور بلالؓ کو مقرر فرمایا کہ لوگوں کو صبح کی نماز کے لئے جگائے پس بلالؓ بھی سو گئے اور دوسرے سب لوگ بھی سو گئے۔ حتیٰ کہ اس وقت اٹھے جب کہ سورج طلوع ہو چکا تھا۔ پس لوگ جاگے تو نماز فوت ہو جانے کے باعث گھبرائے۔ پس ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

حکم دیا کہ سوار ہوں، یہاں تک کہ اس وادی سے نکل جائیں۔ اور فرمایا کہ یہ ایک ایسی وادی ہے جس میں ایک فیضان ہے۔ پس لوگ سوئے ہو کر اس وادی سے نکل گئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اُترنے کا حکم دیا۔ اور یہ کہ وضو کریں اور بلالؓ کو حکم دیا کہ نماز کے لئے اذان اور اقامت کہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے نماز پڑھائی، پھر ان کی طرف مُنہ پھیرا۔ اور ان کی گھبراہٹ کو دیکھا۔ تو فرمایا، اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے ہی ہماری رگوں کو روکے رکھا اور اگر چاہتا تو اس وقت کے علاوہ اور وقت میں انہیں واپس فرمادیتا۔ پس جب تم میں سے کوئی نماز سے سو جائے یا اسے بھول جائے۔ پھر اسے تنبہ ہو تو اسے اسی طرح پڑھے، جس طرح اسے اس کے وقت پر پڑھنا تھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکرؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا۔ بلالؓ! کھڑا ہو کر نماز پڑھ رہا تھا کہ شیطان اس کے پاس آیا پھر اسے ٹھادیا اور برابر اسے تھکتا رہا۔ جیسے بچے کو تھکا جاتا ہے، حتیٰ کہ وہ سو گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو بلایا تو بلالؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ کو بتایا تھا پس ابو بکرؓ نے کہا، میں گویا دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ (یہ مرسل حدیث موطائے محمد میں نہیں آئی۔)

**شرح:** سورج کے طلوع و غروب اور عین دوپہر کو شیطان کا دھاوا پر موجود ہونا صحاح میں موجود ہے پس ممکن ہے اس حدیث میں حضورؐ نے جو شیطان کا ذکر فرمایا ہے وہ دوسرے پیرائے میں اسی کا اظہار ہو۔ اور اس سے حنفیہ رحمہ اللہ کے اس قول کی زبردست تائید ہوتی ہے کہ ان اوقات میں کوئی نماز نہ پڑھی جائے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بلالؓ کو ملانے کا جو ذکر اس میں ہے وہی مراد ہو۔ کہ شیطان نے اس شخص کو غافل کر دیا، جو جگہ پر مامور تھا۔ لہذا جس جگہ یہ غفلت ہوئی، اس سے آگے نکل چلو۔ اس روایت میں صحابہ کا سوا ابو بکرؓ و اُن سے نکلنا مذکور ہے اور کچھ حدیث میں ہے کہ انہوں نے آگے سے پکڑ کر اونٹوں کو آگے کی طرف چلایا۔ ہو سکتا ہے کہ بعض سوار اور بعض اس طرح گئے ہوں۔ علامہ عز الدین بن عبد السلام نے کہا ہے کہ ہر انسان میں دو قسم کی روح ہے ایک بیداری اور نیند کی روح اور دوسری حیات و موت والی روح پہل جب خالص ہو جائے تو انسان سو جاتا ہے مگر دوسری نکل جاتے تو انسان مر جاتا ہے حضورؐ کی صحابہ سمیت یہ نماز فوت تو ہوئی، مگر اس میں بے شمار مصلحتیں اور اُمت کے لئے رخصت و سہولت ہے۔

## ۷۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الصَّلَاةِ بِالْهَاجِرَةِ

دوپہر کے وقت نماز سے ممانعت کا باب

۲۷ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ قُبْحِ جَهَنَّمَ، فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَابْرُدُوا عَنِ الصَّلَاةِ." وَقَالَ: "اشْتَكَيْتِ النَّارَ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ: يَا رَبِّ! أَكَلْتُ بَعْضُهَا بَعْضًا. فَأَوْنِ لَهَا بِنَفْسَيْنِ فِي حُلِّ عَامَةٍ: نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ."

ترجمہ: عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گرمی کی شدت جہنم کی بھونک سے ہے۔ اس نے جب گرمی سخت ہو جائے تو نماز کو مؤخر کر کے، ٹھنڈا کرو۔ اور فرمایا کہ جہنم نے اپنے پروردگار سے شکایت کی اور کہا کہ اے میرے مالک! میرے بعض حصوں نے بعض کو کھا لیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسے دو سانسوں کی اجازت دی۔ ایک سانس موسم سرما میں، اور

ایک موسم گرمی میں۔ موطا امام محمد میں اس باب کی اگلی مرفوع حدیث وارد ہے،  
**شرح:** امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا عمل اسی پر ہے۔ ہم موسم گرمی میں ظہر کو ٹھنڈا کرتے ہیں۔ اور مؤخر کرتے ہیں۔ اور سرمایہ میں دل ہوتے ہی پڑھتے ہیں۔ اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ امام نوویؒ نے کہا کہ جبور کے نزدیک گرمی اور سردی کی شدت میں جہنم کا اثر ہوتا ہے۔ کیفیت اس کی دیگر مفیبات کی مانند نامعلوم ہے۔ مگر صادق و صدوق صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے، ہذا برحق ہے بلائہ ابن جریر مستطانی نے کہا کہ حدیث کی اگلی عبارت اسی کی مؤید ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے یہ ایک مجازی تشبیہ ہے۔ شدت گرمی کو جہنم سے تشبیہ دینا محاورات اضافی میں شائع ہے۔ قاضی عیاض نے دو معنوں کو ظاہر قرار دیا ہے مگر حقیقت کو اولیٰ کہا ہے۔ جہنم کی شکایت زبانِ قال سے بھی ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ہر چیز کی زبان اور گفتگو اس کی شان و حال کے مناسب ہوتی ہے۔ قرآن میں پھر ہمارے جو نئی کی بات حیت کا ذکر موجود ہے اور یہ بھی کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے مگر تم ان کی تسبیح کو سمجھتے نہیں۔ حافظ ابن عبد البرؒ، قاضی عیاضؒ، نوویؒ، ابن المیزانؒ وغیرہ نے اس کو ترجیح دی ہے۔ یا یہ شکایت زبانِ حال سے تھی۔ بیضاویؒ نے اس کو ترجیح دی ہے۔ آگ کے بعض حصوں کا بعض کو کھانا حرارت کی شدت سے اور جہنم کے فی الحال اہل جہنم سے خالی ہونے کے باعث تھا۔ قاضی ابوالولید الباقی نے المستطانی میں یہی معنی بیان کیا ہے۔ مسلم کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ موسم گرمی میں موسم کی شدت جہنم کی گرمی کے باعث اور سردیوں میں سردی کی شدت اس کے زہریہ کے باعث ہے۔ جہنم کے مختلف طبقے ہیں، کہیں شدت حرارت کا عذاب ہو گا تو کہیں شدت برکت کا۔ اعادنا اللہ منہا۔

۲۸۔ وَحَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ، مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ، فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِتْنٍ جَهَنَّمَ."

وَذَكَرَ: أَنَّ النَّارَ اشْتَكَتْ إِلَى رَبِّهَا، فَأَذِنَ لَهَا فِي كُلِّ عَامٍ بِنَفْسَيْنِ: نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ

فِي الصَّيْفِ.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب گرمی شدید ہو جائے تو نماز پڑھنے میں دیر کرو۔ کیونکہ حرارت کی شدت جہنم کی تیزی سے ہے۔ اور یہ بھی ذکر فرمایا کہ جہنم کی آگ نے اپنے رب سے شکایت کی تھی تو اللہ تعالیٰ اسے ہر سال دو سانس لینے کا اذن فرمایا۔ ایک موسم سرمایہ اور دوسرا موسم گرمی میں۔ دیر مرفوع مسند روایت موطا، امام محمدؒ میں بھی آئی ہے۔

۲۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ، فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ - فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِتْنٍ جَهَنَّمَ."

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب گرمی شدید ہو تو نماز پڑھنے میں دیر کرو۔ کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے جوش کے باعث ہوتی ہے۔

## ۸۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ بِرِيحِ الثَّوْمِ وَتَغْطِيَةِ الْقَمَرِ

مسجد میں لہسن کی بو کے ساتھ جانے اور مٹہ کو ناز میں ڈھانپنے کی ممانعت کا باب

۳۰۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا يَقْرُبَ مَسَاجِدَنَا. يُؤْذِنَا بِرِيحِ الثَّوْمِ" ترجمہ: سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص اس پودے میں سے کھائے، وہ ہماری مسجدوں کے قریب نہ آئے۔ مبادا ہمیں لہسن کی بو سے اذیت دے۔

شرح: ہر نودار چیز کا یہی حکم ہے۔ مثلاً پیاز، گندما، حقہ اور سگریٹ وغیرہ۔ کیونکہ اذیت کی علت ان سب میں موجود ہے اور احادیث میں لہسن کے ساتھ پیاز کا حکم بھی آیا ہے۔ ہاں اگر پکا کر ان کی بدبو کو ختم کر دیا جائے یا مسجد میں داخل ہوتے وقت کسی اور ترکیب سے بدبو زائل ہو چکی ہو تو علت مرتفع ہو جانے کے باعث ان کے استعمال میں حرج نہیں۔ کیونکہ احادیث میں بعینہ ہی مضمون آچکا ہے۔ یہ سعید بن المسیب کی مرسل روایت ہے۔ اور مرطبات کی بعض روایات کے علاوہ دیگر کتب حدیث مثلاً مسلم اور ابن ماجہ میں موصول آئی ہے۔ ہر مسجد کا یہی حکم ہے اور بالخصوص مسجد نبوی کا۔

۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُجَازِ، أَنَّهُ كَانَ يَرَى سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ إِذَا رَأَى الْإِنْسَانَ يُغَطِّي فَاةً، وَهُوَ يُصَلِّي، جَعَلَ الثَّوْبَ عَنْ فِيهِ جَنْدًا شَدِيدًا، حَتَّى يَنْزِعَهُ عَنْ قَبْلِهِ. ترجمہ: سالم بن عبد اللہ جب کسی انسان کو حالت نماز میں مٹہ ڈھانپتے دیکھتے تو کپڑے کو شدید جھبکا دے کر اس کے مٹہ سے اتار دیتے تھے۔

شرح: یہ غیر مسلموں کا برکت عبارت شمار تھا، اس میں کبر بھی پایا جاتا ہے جو نماز کے خشوع و خضوع کے منافی ہے۔

## ۲۔ كِتَابُ الطَّهَارَةِ

### ۱۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْوُضُوءِ

اعمال وضو کا باب

۳۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَاصِمٍ، وَهُوَ جَدُّ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُرِينِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ

ابْنُ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ: نَعَمْ. قَدْ غَايَ الْوُضُوءُ فَاْفَرَّغَ عَلَى يَدَيْهِ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ تَمَضَّضَ، وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثًا. ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا. ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْبُرْغَمَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ، فَأَقْبَلَ بِهَا وَادْبَرَ، بَدَأَ بِقَدَمِ رَأْسِهِ، ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ، ثُمَّ رَدَّ هُمَا، حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ.

ترجمہ: عمرو بن یحییٰ نے اپنے والد یحییٰ بن عمارہ سے روایت کی کہ اس نے عبد اللہ بن زید بن عامر سے کہا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے کہ کیا آپ مجھے دکھا سکتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیونکر وضو فرماتے تھے؟ عبد اللہ نے یہ سے کہا کہ میں پھر انہوں نے پانی منگوایا۔ اور اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا۔ اور اپنے دونوں ہاتھ دو دو بار دھوئے۔ پھر کُلی کی اور ناکھان کی تین بار۔ پھر اپنا منہ تین بار دھویا۔ پھر اپنے دونوں ہاتھ دو دو بار کہنیوں تک دھوئے۔ پھر اپنے سر کا مسح کیا دونوں ہاتھ کے ساتھ۔ پس انہیں آگے پیچھے پھیرا۔ سر کے آگے سے شروع کیا پھر انہیں گدی کی طرف لے گئے۔ پھر انہیں اسی جگہ واپس لائے۔ جہاں سے واپس لائے، جہاں سے شروع کیا تھا۔ پھر اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔ امام محمد نے موطا میں اس حدیث کو باب ابتداء الوضوء میں روایت کیا ہے۔

شرح: امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ اچھا ہے۔ اور وضو تین بار کرنا بہت ہی اچھا ہے۔ اور دو دو بار کافی ہے۔ اور ایک بار بھی کافی ہے۔ جب کہ تو پانی خوب پہنچائے۔ اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اس حدیث کی بخاری کی روایت میں ہے کہ عبد اللہ بن زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے ہاتھ اور وضو کرنے کا قصہ بھی سنایا تھا۔ شارحین حدیث نے کہا کہ یہ عبارت وَهُوَ جَدُّ عُمَرَوْنِ یَحْيَى وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَعْرُوفٍ بِأَسْمَاءِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ کے نیچے کے راوی کا قول ہے۔ جو دم پر مبنی ہے۔ کیونکہ یہ واقعات کے خلاف ہے۔ یہ عبد اللہ بن زید وہی خواب میں اذان دیکھنے والا صحابی ہے۔ وضو میں دھوئے جانے والے اعضاء اور کُلی و استنشاق کے متعلق تین تین، دو دو، ایک ایک بار کی روایات کتب حدیث میں موجود ہیں۔ بلکہ ایک ہی وضو میں بعض اعضاء کی تکلیف، بعض کا تنہی اور بعض کا ایک بار دھونا بھی وارد ہے۔ اس مسئلے پر ہم نے فضل المعجم شرح ابی داؤد میں مفصل کلام کیا ہے۔ امام محمد بن الحسن کا قول جو اوپر درج ہوا، یہ تمام احادیث کا خلاصہ ہے۔ عبد اللہ بن زید کی حدیث دوسری کتب حدیث میں آئی ہے۔ تو اس غسل اعضاء کی تعداد میں کچھ اختلاف بھی ہے۔ سوائے سر کا مسح علماء کے نزدیک مستحب ہے۔ بلکہ مالکیہ اسے واجب کہتے ہیں۔ شافعیہ نے بعض حصے کا واجب بتایا اور امام احمد سے اس میں دو روایتیں ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک چوتھے حصے کا مسح واجب اور سائے سر کا مستحب ہے۔ حنفیہ کی دلیل مغیرہ بن شعبہ کی حدیث ہے جسے سلم، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور جس میں باصیہ کا لفظ ہے۔ پھر انہی فقہ کے نزدیک مسح کی تکرار بھی ہے کہ اس حدیث میں ہے مستحب ہے۔ یعنی ایک ہی بار کے پانی سے آگے پیچھے مسح کرنا۔

۳۳۔ وَخَذْتُ عَنِ ابْنِ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً، ثُمَّ لِيَنْثُرْ، وَمِنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤْتِرْ."

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی وضو کرے تو اپنی ناک میں پانی ڈالے پھر اسے جھاڑے۔ اور جو ڈھیلوں سے استنجا کرے تو طاق بند سے کرے۔ موطا امام محمد میں بھی باب ابتداء الوضوء میں یہ حدیث موجود ہے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ اس پر ہمارا عمل ہے۔ اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔  
 شرح: استنشاق اور استنشار دو الگ الگ عمل ہیں۔ پہلے کا معنی ہے ناک میں پانی لینا۔ اور دوسرے کا معنی ہے ناک کو جھاڑ کر صاف کرنا۔ کچلی حدیث میں استنشاق کا ذکر نہ تھا۔ شاید اسی لئے امام مالکؒ نے یہ حدیث روایت کی ہے۔ جس میں ناک میں پانی ڈالنا اور اس کی صفائی دونوں کا حکم ہے۔

۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْثِرْ، وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ"۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص وضو کرے تو وہ ناک کے اور جو ڈھیلے تو طاق لے۔

۳۵۔ قَالَ يَحْيَى: سَمِعْتُ مَالِكًا يَقُولُ فِي الرَّجُلِ يَتَمَضَّمُ وَيَسْتَنْثِرُ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ:

إِنَّهُ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔

ترجمہ: یحییٰؒ نے کہا کہ میں نے مالکؒ کو کہتے سنا کہ جو شخص ایک ہی چلو کلی بھی کرے اور ناک میں پانی بھی ڈالے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ امام مالکؒ کا یہ قول موطائے محمد میں نہیں آیا۔ ظاہر ہے کہ امام مالکؒ نے بھی صرف جواز کا اظہار کیا ہے۔ ورنہ بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ انفل یہ ہے کہ تین الگ الگ چلوؤں سے تین بار کلی اور اس طرح تین بار ناک میں پانی ڈال کر اسے صاف کیا جائے۔

۳۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ قَدْ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَوْمَ مَاتَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ، فَدَعَا بِوَضُوءٍ. فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ: يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ! اسْبِغِ الْوَضُوءَ. فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ"۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی کہ عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں داخل ہوئے۔ اسی دن سعد بن ابی وقاص فوت ہوئے تھے۔ عبدالرحمن نے وضو کے لئے پانی منگوایا، تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا، اسے عبدالرحمن! وضو خوب اچھی طرح کر۔ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا تھا، کہ لوگوں کی آڑوں کے لئے آگ کا عذاب ہے۔ یہ حدیث موطائے امام محمد میں نہیں آئی۔



شرح: احادیث میں ہے کہ یہ ارشاد ایک سفر کے موقع پر حضورؐ نے اس وقت فرمایا تھا، جب کچھ لوگوں نے جلدی جلدی سے ایک جگہ تالاب سے وضو کیا اور ان کی سوکھی اڑیاں چمک رہی تھیں۔ تمام دھوئے جانے والے اعضاء کا یہی حکم ہے۔ دلیل شرح سے ثابت ہے کہ اعضاء وضو کو آگ نہیں چھوئے گی چونکہ لوگوں نے پاؤں کے دھونے میں غلطی کا ارتکاب کیا تھا اور اڑیاں سوکھی رہ گئی تھیں۔ لہذا یہ فرمایا گیا۔

۳۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ طَحْلَاءَ، عَنْ عُمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا حَدَّادٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، يَنْوُصًا بِأَنَّمَا يَرِيءُ نَحْتَ إِزَارَةٍ۔  
ترجمہ: عبدالرحمن بن عثمان یحییٰ نے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطابؓ کو کہتے سنا کہ وضو کرنے والے کو اپنے ازار کے نیچے پانی کے ساتھ صفائی کرنی چاہئے۔ یہ روایت موطنائے امام محمد میں باب الوضوء فی الاستنجاء میں آئی ہے۔

شرح: مقصد توصف طہارت کا حصول ہے۔ اگر صرف ڈھیلوں سے حاصل ہو جائے تو جائز ہے لیکن افضل اس کے بعد پانی کا استعمال ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم بھی اسی حکم کو اختیار کرتے ہیں اور سوائے نزدیک دوسری چیزوں کی نسبت پانی سے استنجا کرنا زیادہ پسندیدہ ہے اور یہی ابو ضیفہؒ کا قول ہے۔ علامہ شامیؒ نے کہا ہے کہ پانی اور ڈھیلے کو جمع کرنا افضل ہے۔ اس کے بعد پانی سے طہارت کا درجہ ہے۔ اور اس کے بعد صرف ڈھیلوں پر اکتفا کرنا۔ اور یہ سب طریقے مسنون ہیں۔ احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استنجا کے لئے پانی استعمال فرماتے تھے۔ ابن عباسؓ، جابر بن عبد اللہؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، معاویہ بن الحکمؓ اور کئی اصحاب سے یہ روایات صحاح میں موجود ہیں۔

۳۸۔ قَالَ يَحْيَى: سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ تَوَضَّأَ فَنَسِيَ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ قَبْلَ أَنْ يَتَمَضَّمْ، أَوْ غَسَلَ ذِرَاعَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَ وَجْهَهُ، فَقَالَ: أَمَّا الَّذِي غَسَلَ وَجْهَهُ قَبْلَ أَنْ يَتَمَضَّمْ، فَلْيَتَمَضَّمْ، فَلْيَتَمَضَّمْ وَلَا يُعِدْ غَسْلَ وَجْهَهُ۔ وَأَمَّا الَّذِي غَسَلَ ذِرَاعَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ، فَلْيَغْسِلْ وَجْهَهُ ثُمَّ لْيُعِدْ غَسْلَ ذِرَاعَيْهِ حَتَّى يَكُونَ غَسْلُهَا بَعْدَ وَجْهِهِ، أَوْ بِحَضْرَةِ ذَلِكَ۔

ترجمہ: امام مالکؒ سے پوچھا گیا ایسے شخص کے متعلق جس نے کٹی سے پہلے منہ دھویا تھا یا منہ دھونے سے پہلے بازوؤں کو دھویا۔ امام مالکؒ نے جواب دیا کہ جس نے کٹی سے منہ دھویا تھا وہ کٹی کر لے اور منہ کو دوبارہ نہ دھوئے۔ مگر جس نے منہ دھونے سے پہلے بازو دھوئے تھے۔ وہ از سر نو منہ دھوئے اور پھر بازو دھوئے تاکہ بازوؤں کا غسل منہ کے بعد ہو یہ تب ہے کہ وہ وضو کی جگہ پر ہو یا اس کے قریب ہی ہو۔

شرح: مالکی اور حنفی فقہاء کے درمیان اعضاء وضو میں ترتیب مسنون ہے، فرض نہیں مثلاً غیہ اور خالبہ کے نزدیک ترتیب واجب ہے۔ مگر دائیں اور بائیں ہاتھ اور اسی طرح پاؤں میں ترتیب واجب نہیں۔ کیونکہ کتاب اللہ میں صرف اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ ہے۔ وہیں پر دائیں بائیں نہیں۔

۳۹۔ قَالَ يَحْيَى: وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ لَسِيَ أَنْ يَتَمَضَّمْ وَلَيْسَتْ رَحْتِي صَلًى۔ قَالَ كَيْسٌ عَلَيْهِ

أَنْ يُعِيدَ صَلَاتَهُ وَيُضْمِنُ وَيَسْتَنْزِلُ مَا يَسْتَقْبِلُ، إِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يُصَلِّيَ.

ترجمہ: امام مالک سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا جو کھلی کرنا اور ناک صاف کرنا بھول گیا، حتیٰ کہ اس نے نماز بھی پڑھ لی۔ جواب دیا کہ اس پر نماز رطنا ناجب نہیں۔ مگر وہ اور نماز پڑھنا چاہے تو کھلی کرے اور ناک صاف کرے۔  
شرح: کھلی اور ناک میں پانی ڈال کر اسے صاف کرنا سنت ہے۔ غرض میں داخل نہیں۔ لہذا وضو ہو گیا۔ گھاس بچھڑے نقصان۔

## ۲۔ بَابُ وَضُوءِ النَّاسِمِ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ

سور اٹھنے والے کا وضوء جبکہ وہ نماز ادا کرے

۳۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْدَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي وَضُوئِهِ، فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي أَيُّنَ بَاتَتْ يَدُهُ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جب کوئی نیند سے بیدار ہو تو پانی کے برتن میں ڈالنے سے پہلے اپنا ہاتھ دھوے۔ کیونکہ تم میں سے کسی کو معلوم نہیں کہ رات کو اس کا ہاتھ کہاں رہا تھا۔ (موطا امام محمد میں یہ حدیث باب غسل الیدین فی الوضوء میں آئی ہے۔)

شرح: امام محمد نے فرمایا کہ یہ امر مستحسن کام ہے اور اسی طرح کرنا مناسب ہے۔ مگر یہ کوئی واجب امر نہیں کہ اس کے ترک سے کوئی گناہ کا رٹھیرے۔ اور یہی قول ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے۔ عامۃ فقہاء کے نزدیک، یہ حکم استحباب کے لئے ہے۔ ہاں امام احمد کے نزدیک تکلیف جبکہ بعد ہاتھ دھونا واجب ہے۔ اور دن کی نیند کے بعد واجب نہیں ہے۔ جس بھری کے نزدیک مطلقاً نیند کے بعد ہاتھ دھو کر برتن میں داخل کرنا واجب ہے۔

۴۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: إِذَا نَامَ أَحَدُكُمْ مُضْطَجِعًا فَلْيَسْتَوْضَأْ.

ترجمہ: زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی چپٹ لیٹ کر سو جائے تو وضو کرے۔ (امام محمد بن الحسن نے یہ موقف روایت باب الرجل ینام بل ینقص ذالک وضو میں درج کی ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی ابن عمر کا فعل نافع سے روایت کیلئے کہ بیٹھ کر سو جاتے تھے تو وضو کرتے تھے۔ اس کے بعد فرمایا ہے کہ ان دونوں صورتوں میں ہمارا بھی یہی قول ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مسلک ہے۔)

۴۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ تَفْسِيرَ هَذِهِ الْآيَةِ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ

إِلَى الْكُفَّيْنِ - أَنْ ذَلِكَ إِذَا قُتِلَ مِنَ الْمَضَاجِعِ، يَعْنِي الْقَوْمَ -

ترجمہ: مالک نے زید بن اسلم سے آیت وضو نقل کر کے اس کی تفسیر لکھی ہے۔ "اے ایمان والو، جب تم نماز کے لئے اٹھو تو اپنے منہ اور کہنیوں تک ہاتھ دھوؤ اور اپنے سروں کا مسح کرو۔ اور اپنے پاؤں گٹھوں تک دھوؤ۔" اس کا مطلب یہ ہے، کہ جب تم خواب گاہوں سے غیند سے بیدار ہو۔

تشریح: یعنی زید بن اسلم کے نزدیک قُتِلَ إِلَى الْقُلُوبِ کا معنی یہ نہیں کہ نماز کا ارادہ کرو۔ بلکہ یہ کہ تم سو کر اٹھو۔ "وجہ" کی حد سر کے بالوں کے نیچے سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے تک ہے اور دائیں بائیں دونوں کانوں کی لوؤں تک۔ کہنی غسل کے حکم میں ہاتھ کے اندر داخل ہے۔ سائے سر کا مسح اتفاق فقہاء سے مستحب ہے۔ اور حنفیہ کے ہاں واجب کی مقدار ناصیہ یعنی سر کا اگلا چوتھا حصہ ہے آیت کا ظاہر ہر نماز کے لئے وضو کا وجہ بتلاتا ہے۔ مگر ایک ہی وضو سے کئی نمازیں جمہور علماء کے نزدیک جائز ہیں۔ داؤد ظاہری کا مذہب ہر نماز کے لئے وضو کے وجہ کا ہے۔ جمہور کے نزدیک آیت کا معنی یہ ہے کہ جب تم نماز کا ارادہ کرو اور طہارت نہ ہو، تو وضو واجب ہے۔ نہایت میں غسل واجب ہے۔

۴۲۔ قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: الْأَمْرُ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَا يَتَوَضَّأُ مِنْ رُعَاتٍ، وَلَا مِنْ دَمٍ، وَلَا مِنْ قَيْحٍ كَسِيلٍ مِنَ الْجَسَدِ، وَلَا يَتَوَضَّأُ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ يَخْرُجُ مِنْ ذَكَرٍ، أَوْ ذُبُرٍ، أَوْ نَوْمٍ -

ترجمہ: امام مالک نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک نکیر سے، خون سے اور پیپ سے وضو کرے۔ اور وضو کا وجہ اسی حدث یعنی نجاست سے ہے جو پھل طرف سے یا اگلی طرف سے نکلے اور وضو غیند سے بھی واجب ہے۔

تشریح: موطا امام محمد بن عمر اور سعید بن المسیب کے آثار باب الوضوء من الرعات میں مروی ہے کہ یہ نکیر سے وضو کرتے تھے۔ یعنی ان کے نزدیک نکیر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ امام مالک نکیر کو ناقض وضو نہیں مانتے۔ حنفیہ کا عمل اس مسئلہ میں اس پر ہے کہ وضو نکیر، خون اور پیپ سے ٹوٹ جاتا ہے۔ جب کہ یہ چیزیں اپنے مخرج سے نکلیں۔ احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، ابن عباس، ابن عمر، علقمہ، عطاء، قتادہ اور ثور کا یہی مذہب ہے۔ اس مسئلہ کی تفصیل ہم نے فضل المبور میں نقل کی ہے۔

۴۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَنَامُ جَالِسًا، ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ -

ترجمہ: نافع نے ابن عمر سے نقل کیا ہے کہ وہ بیٹھ کر سو جاتے تھے پھر وضو نہ کرتے تھے، اور نماز پڑھ لیتے تھے۔ (اوپر گزر چکا ہے کہ موطائے محمد میں بھی یہ روایت موجود ہے۔ اس پر مختصر گفتگو ہو چکی ہے۔)

تشریح: حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں وضو نہ ٹوٹنے کی علت سہا سے کا نہ ہونا ہے اور مالکیہ کے نزدیک غیند کی خفت۔ گویا ان کے نزدیک غیند صرف اس حال میں ناقض وضو ہے جب کہ اس میں ثقل پائی جائے۔

### ۳۔ بَابُ الطَّهْوِ لِلْمَوْضُوءِ

وضو کے پانی کا باب

۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَلَمَةَ، مِنْ ابْنِ ابْنِ الْأَزْرَقِ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، وَهُوَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَرَكِبُ الْبَحْرَ، وَنَحْمِلُ مَعَنَا الْقِلِيلَ مِنَ الْمَاءِ، فَإِنْ تَوَضَّأْنَا بِهِ عَطِشْنَا، أَفَتَوَضَّأُ بِهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هُوَ الطَّهْوُ مَا وَدَّ، الْحَلُّ مَيْتَتُهُ»

ترجمہ: بغیرہ بن ابی بردہ نے ابو ہریرہ کو کہتے سنا کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ! ہم سمندر میں جہازوں پر سوار ہوتے ہیں اور اپنے ساتھ تھوڑا سا پانی اٹھاتے ہیں۔ پھر اگر ہم اس سے وضو کریں تو پیاسے ہیں پس کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کریں؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس کا پانی پاک اور پاک کرنے والا ہے۔ اور اس کا مردار حلال ہے۔ امام محمد نے اس کو موطا میں باب الوضوء بماء البحر میں روایت کیا ہے۔

شرح: امام محمد نے اس حدیث کی روایت کے بعد فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ سمندر کا پانی بھی دوسرے پانیوں کی طرح ہے۔ اور یہی اوجیفہ کا قول ہے۔ سوال کا منشا غائبانہ تھا، کہ سمندر کا پانی نہایت کڑوا ہوتا ہے اور اس میں بے شمار جانور مرتے رہتے ہیں۔ نیز اس کا رنگ بھی عام پانی سے مختلف ہوتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ایسا اسلوب اختیار فرمایا جس میں صرف سائل کے سوال کو ہی مد نظر نہیں رکھا بلکہ دوسرے سب سے پیدا ہونے والے خدشات کو بھی ملحوظ رکھا۔ الطہو کا لفظ پاک اور پاک کنندہ دونوں محال پر مشتمل ہے۔ اور اس میں وضو، غسل، پکڑے، دھونا، برتن پاک کرنا وغیرہ سب کچھ داخل ہے۔ میت سے مراد مچھلی ہے۔ کیونکہ حدیث میں آچکا ہے اُحِلَّ لَنَا مَيْتَتَانِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اذْهَبَا "ہماری لئے دو مردار حلال کئے گئے، مچھلی اور مٹی"۔ ان دونوں میں خون نہیں ہوتا۔ لہذا ذبح کی ضرورت نہیں پڑتی۔ میت کی شرعی تعریف یہ ہے کہ جس جانور کا کھانا شرعاً حلال ہے، اس کی روح ذبح کے بغیر نکل جائے تو وہ میت ہے۔ کبھی کسی انجام پر نظر رکھ کر حرام جانور پر بھی میت کا لفظ بولا جاتا ہے۔ سمندری جانوروں کی مکت و حرمت میں ائمہ فقہ کا اختلاف ہے۔ حنفی ائمہ نے مچھلی کے سوا کسی اور جانور کو حلال نہیں جانا اور یہ حدیث، جو ابھی گزری، ان کی دلیل ہے۔ شافعیہ کا ایک قول یہی ہے جو حنفیہ کا ہے۔ دوسرے قول میں سب جانور جو سمندریں رہتے ہیں، وہ حلال ہیں۔ تیسرے قول میں صرف وہ جانور حلال ہیں، جن کی نظیر بری حلال جانوروں میں موجود ہے۔ پہلا اور تیسرا قول متضاد ہے۔ مالکیہ کا فتویٰ شافعیہ کے دوسرے قول کی طرح ہے۔ امام احمد کے نزدیک، تمساح، میٹھک اور کوسج کے سوا سب حلال ہیں۔ حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ نے بیان ملاہب کے بعد فرمایا کہ اکثر ائمہ شرع نے اس زیر بحث حدیث کو مخصوص البعض مانا ہے اور اسی طرح حنفیہ نے بھی۔ اس حدیث کا ایک معنی اور بھی ہے وہ یہ کہ سمندر میں بے شمار جانور مرتے ہیں۔ جن کی وجہ سے اس کا پانی نجس نہیں ہوتا پس اس طرح اس سے وضو اور طہارت جائز ہے۔ گویا اُحِلَّ لَنَا مَعْنَى اَلْكَافِرِ ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے یہ حدیث ان اختلافات سے نکل جاتی

ہے جو ادرہ طہارت و حرمت میں بیان ہوئے۔ واللہ اعلم۔

۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ حَبِيدَةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ،  
بْنِ فَرْوَةَ، عَنْ خَالَئِهَا، كَبْشَةَ بِنْتِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، وَكَانَتْ تَحْتَ ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ،  
أَنَّهُ أَخْبَرْتُهَا: أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَسَكَبَتْ لَهُ وَضُوءًا. فَجَاءَتْ هَرَّةٌ لَتَشْرَبَ مِنْهُ، فَأَضْفَى  
لَهَا الْإِنَاءَ حَتَّى شَرِبَتْ.

قَالَتْ كَبْشَةُ: فَرَأَيْتُ أَنْظُرَ إِلَيْهِ. فَقَالَ: أَلْعَجَبَيْنِ يَا ابْنَةَ أَخِي؟ قَالَتْ: فَقُلْتُ، نَعَمْ.  
فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّهَا لَيَسْتُ بِمَنْجَسٍ، إِنَّمَا هِيَ مِنَ الطَّوَافِينَ  
عَلَيْكُمُ أَوْ الطَّوَافَاتِ". قَالَ يَحْيَى: قَالَ مَالِكٌ، لَبَّاسٌ بِهِ، إِلَّا أَنْ يُدْرَى عَلَى فِيهَا نَجَاسَةٌ.

ترجمہ: کبشہ بنت کعبؓ نے جو ابو قتادہ کی ہوتھیں، بیان کیا کہ ابو قتادہؓ میرے ہاں تشریف لائے اور کبشہ نے ان کے لئے  
پانی ڈالا کہ وضو کریں۔ ایک بلی پانی پینے کو آئی تو ابو قتادہؓ نے بزن جھکا دیا اور اس نے پانی پی لیا۔ پھر ابو قتادہؓ نے دیکھا کہ کبشہ ازراہ  
تعجب دیکھ رہی تھی پس فرمایا، اے میری بھتیجی! تو حیران ہو رہی ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں۔ فرمایا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے کہ یہ نجس نہیں۔ کیونکہ ہر وقت ہر جگہ تمہارے آتی جاتی رہتی ہے۔ موطائے امام محمد میں یہ حدیث باب اَلْوَضُوءُ بِمُؤَرَّاتِ الْهَرَّةِ  
میں وارد ہوئی ہے، امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر بلی کے منہ پر نجاست نہ دکھائی دے تو اس سُئور میں حرج نہیں ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے اس حدیث کے ضمن میں فرمایا کہ بلی کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے میں حرج نہیں۔ گویا یہ مستحب ہی  
ہے کہ پانی صاف ہو اور جھوٹا نہ ہو۔ یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ درختار میں ہے کہ بلی کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے مگر ضرورت کی وجہ سے  
پاک ہے۔ ایسی احادیث و آثار موجود ہیں، جن سے بلی کا درندہ ہونا ثابت ہے۔ حدیث کے الفاظ ہیں، اَلْهَرَّةُ بِلْعَةٍ۔ امام طحاویؒ نے  
شرح معانی الآثار میں بعض احادیث و رجح کی ہیں، جن میں بلی کے بزن کو جھوٹا کرنے کے بعد سات بار دھونے کا حکم موجود ہے۔  
دونوں قسم کے آثار کو جمع کریں تو نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ بلی کا جھوٹا دراصل نجس ہے۔ کیونکہ یہ درندہ ہے۔ ہاں شرع نے ضرورت کی بنا پر  
اس کی نجاست کو رفع فرما دیا ہے۔ یہ دلیل کراہت تنزیہی کی ہے ہم نے اس مسئلہ فیصل العبود میں مفصل کلام کیا ہے۔ اور آثار نقل کر  
دیئے ہیں۔ جامع ترمذی میں بلی کے منہ ڈال جلنے کے باعث ایک بار دھونے کا حکم موجود ہے اور ترمذی نے اس حدیث کی تصحیح  
کی ہے۔ اس حدیث کے آخر میں امام مالکؒ کا جو قول مذکور ہے اس سے بھی ضعیف مسلک کی تائید ہوتی ہے۔

۴۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ الْقِنِّيِّ،  
عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَالِطٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ فِي رَكِيبٍ، فِيهِمَا عَمْرُو بْنُ  
الْعَاصِ، حَتَّى وَرَدُوا حَوْضًا. فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ لِعَاصِ بْنِ الْحَوْضِ. يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ أَهْلُ

تَرِدُ حَوْضَكَ السَّبَاعُ؛ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ؛ لَا تَخْشِرْنَا، فَإِنَّا نَتَرَدُّ عَلَى السَّبَاعِ، وَتَرِدُ عَلَيْنَا۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ سواروں کی ایک جماعت کے ساتھ باہر تشریف لے گئے۔ عمرو بن العاصؓ بھی ساتھ تھے جن کی وہ ایک جوڑ پر اترے پس عمرو بن العاصؓ نے اس حوض کے مالک سے پوچھا، اے حوض والے! کیا تیرے حوض پر درندے وارد ہوتے ہیں؟ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا، اے حوض والے! ہمیں مت بتاؤ کہ کیونکہ ہم درندوں پر اور درندے ہم پر وارد ہوتے ہیں۔ (موطائے امام محمد میں یہ روایت باب الوضوء میں تشریف منہ السَّبَاعُ وَفِيهِ يَلْقَى بَیْسًا)۔

شرح: امام محمدؒ نے اس حدیث کی روایت کے بعد فرمایا ہے کہ حوض استنابڑا ہو کہ ایک طرف سے پانی ہلانے سے فوراً دوسری طرف نہ ہلے۔ توجہ تک اس کے اوصاف یعنی بُو اور مرزہ نہ ہوں، تب تک وہ درندوں کے پینے سے فاسد نہیں ہوتا نہ کسی گندگی کے گرنے سے ناپاک ہوتا ہے لیکن وہ چھوٹا حوض جس کے ایک طرف کو ہلانے سے دوسری طرف ہٹنے لگے (یعنی فوراً ہٹنے لگے، کیونکہ یہیں جب اٹھیں گی تو وہ تو بڑے حوض کے دوسرے کنارے تک بھی جا پہنچیں گی)۔ تو اس کا پانی درندوں کے پینے، مٹنے ڈالنے اور گندگی گرنے وغیرہ پانی کے اوصاف کی تبدیلی کے فاسد ہو جائے گا۔ دلیل اس کی اس اثر میں بھی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جوڑ والے سے فرمایا کہ ہمیں مت بتاؤ۔ مطلب یہ ہے کہ اس کے بتانے سے اس کے استعمال کا ترک لازم ہو جائے گا۔ پانی کی نجاست کے متعلق علماء کا اختلاف ہے ظاہر یہ اور مالکؒ نے کہا کہ جب تک پانی کے تین اوصاف میں سے ایک (یعنی رنگ و بو، مرزہ میں سے ایک) نہ بدلے۔ وہ نجاست کی ملاقات سے نجس نہیں ہوتا۔ شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ کے نزدیک تھوڑا پانی نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے اگرچہ اس کا کوئی وصف بھی نہ بدلے۔ پھر ان میں قلیل کی مقدار میں اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ اور احمد نے اس کی تحدید قلیتین کے ساتھ کی۔ اور ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے جو اوپر امام محمدؒ کی روایت سے گزر رہا۔ متاخرین حنفیہ نے اس کی تحدید ۱۰x۱۰ یعنی وہ ذرہ سے کی ہے۔ اس روایت کا ظاہر حنفیہ کی تائید کرتا ہے۔ ورنہ عمرو بن العاصؓ کے سوال اور جواب عمرؓ کے اس قول کا کوئی معنی نہیں رہتا کہ اے حوض والے! ہمیں مت بتاؤ۔ قلیتین کی حدیث پر مفصل گفتگو ہم نے فضل المعبود میں کی ہے۔ ویشی الحمد۔

بارہے کہ قلیتین میں سنت ابہام ہے اور حنفیہ نے کہا ہے کہ اگر ان کا پانی اتنا ہر طرف کو ہلانے سے نہ ہلے تو وہ مائیکثیر ہے۔ ورنہ نہیں۔

ہم وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عُبَيْرٍ كَانَ يَقُولُ: إِنْ كَانَ الرَّجُلُ وَالنِّسَاءُ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَتَوَضَّؤْنَ جَمِيعًا۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مرد اور عورتیں اکٹھے وضو کرتے تھے۔ (موطائے امام محمدؒ میں یہ حدیث باب الرجل والنساء یَتَوَضَّؤْنَ جَمِيعًا میں آئی ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس میں ہمارے نزدیک کوئی حرج نہیں۔ اور یہی قول ابو حنیفہؒ کا ہے۔ نسائی وغیرہ کی بعض احادیث میں عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کی کراہت معلوم ہوتی ہے۔ امام محمدؒ نے موطا میں باب الرجل یَتَوَضَّؤْ اَوْ یَتَوَضَّؤْ رَاکْمَرَمَ ؕ میں ابن عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جنسی یا عائضہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو مکروہ ہے اور

پھر اس پر وہ صحیح حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک ہی برتن سے بحالت جنابت غسل کرتے تھے۔ پس یہ جنبی عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل ہوا اور اس میں کوئی حرج ثابت نہ ہوا، یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ شیخ الحدیث کا نہ حلوی نے فرمایا کہ نزول حجاب سے قبل اگر عام مرد عورتیں اکٹھا وضو کرتے تو حرج نہ تھا۔ مگر نزول حجاب کے بعد یہ حکم صرف محرم مرد عورتوں کے ساتھ خاص ہو گیا۔ یعنی باہم وضو کرنے کا معاملہ۔ ابوداؤد نے ایک حدیث بیان کی ہے کہ اَنَّا نَوُضُّ بِجَنَابَتِہِ جَسَدِہَا مَطْلَبِہِہِ یَہِیْہِہِ کہ اگر جنبی عورت نہا چکی ہو اور برتن میں کچھ پانی بچ جائے تو وہ طاہر ہے اور اس سے مرد وضو یا غسل کر سکتا ہے۔ صحیح احادیث کی روشنی میں ابن عمرؓ کے اس قول کا کہ عورت جنبی یا حائضہ نہ ہو، یہ مطلب لیا جانا مناسب ہو گا کہ ابن عمرؓ کے نزدیک یہ مکروہ تنزیہی ہو گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ۴۔ بَابُ مَا لَا یَجِبُ مِنْهُ الْوُضُوءُ

ان چیزوں کا باب جن سے وضو واجب نہیں ہوتا

۴۸۔ حَدَّثَنِیْ یَحْیٰی عَنْ مَالِکٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَارَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اِبْرَہِیْمَ، عَنْ اُمِّ وَکَیْلٍ اِبْرَہِیْمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، اَنَّہَا سَاَلَتْ اُمَّ سَلَمَةَ، رُوْحَ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ فَقَالَتْ: اِنِّیْ اَمْرَاَةٌ اُطِیْلُ ذَیْلِیْ، وَ اَمْسُوْنِیْ فِی الْمَخَانِ الْقَذِیْرِ قَالَتْ اُمُّ سَلَمَةَ: قَالَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ: "یُطَهَّرُ مَا بَعْدَہُ"

ترجمہ: ابن عبد الرحمن بن عوفؓ کی ایک اُم ولد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ میں ایک ایسی عورت ہوں جس کی چادر کا پٹو طویل ہے۔ اور میں نجس جگہ میں چلتی ہوں تو اُم سلمہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس جگہ کا بعد اسے پاک کر دیتا ہے۔

شرح: اس حدیث میں نجس جگہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں پر خشک نجاست پڑی ہو۔ چنانچہ امام نوویؒ نے یہی کہا ہے کہ ما فظ ابن عبد البر نے امام مالکؒ سے نقل کیا ہے کہ اس سے مراد خشک جگہ ہے۔ جہاں خشک نجاست ہو۔ ورنہ اس پر اُمت کا اجماع ہے کہ نجاست پڑے یا جسم کو لگ جائے تو وہ صوفے بغیر پاک نہیں ہوتے۔ امام شافعیؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ اس حدیث کی سند میں ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوفؓ کی اُم ولد محبوبہ ہے۔ لہذا اس پر کلام کیا گیا ہے۔ اگر اس عورت سے مراد وہ اشہلی عورت ہے جس نے بارش کے وقت کا مسند پوچھا تھا تو کہا جائے گا کہ اس سے مراد وہ جگہ ہے جس کی نجاست یقینی نہیں ہوتی صرف شک جرتا ہے۔ اس حدیث کی مناسبت اگر یاب کے عنوان سے نکالی جائے تو محلف کرنا پڑے گا۔

۴۹۔ وَ حَدَّثَنِیْ عَنْ مَالِکٍ، اَنَّہُ نَآیْ رِبِیعَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ یَقْلِسُ مِرَارًا، وَ هُوَ فِی الْمَسْجِدِ فَلَا یَتَضَرَّ، وَ لَا یَتَوَضَّأُ، حَتّٰی یُصَلِّیَ۔ قَالَ یَحْیٰی: وَ سُئِلَ مَالِکٌ عَنْ رَجُلٍ قَلَسَ طَعَامًا، هَلْ عَلَیْہِ وَضُوءٌ؟ فَقَالَ: لَا یَسَّ عَلَیْہِ

وَصُؤٌ ۖ وَتَحْتَضِضُ مِنْ ذَلِكَ، وَلْيَغْسِلْ فَاكًا ۖ

ترجمہ: امام مالکؒ نے ربیعہ بن ابی عبد الرحمن کو کئی بار مسجد میں پانی کی قے کرتے دیکھا۔ مگر وہ جا کر وضو نہ کرتے تھے، اور اسی طرح نماز پڑھ لیتے تھے۔ امام مالکؒ سے ایسے شخص کے متعلق پوچھا گیا جس نے طعام کی قے کی۔ تو انہوں نے کہا کہ اس پر وضو واجب نہیں۔ وہ کلی کرے اور اپنا منہ صاف کرے۔

شرح: حافظ ابن قدامہ نے المغنی میں جنابہ کا مذہب مسئلہ قے میں یہ بتایا ہے کہ منہ بھر کر آجائے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ حنفیہ کا مذہب بھی اس مسئلہ میں یہی ہے۔ حافظ زلیعیؒ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس مرفوع حدیث سے اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے کہ جس کو قے آجائے یا نکسیر پھوٹے یا ندی آجائے یا منہ کی راہ سے پانی خارج ہو جائے، تو وہ نماز چھوڑ کر جائے۔ وضو کرے اور واپسی اگر اپنی نماز پر بنا کرے۔ یعنی جس قدر پہلے پڑھ لی تھی، اس سے آگے پڑھے۔ یہ حدیث ابن ماجہ، دارقطنی، ابن عدی اور بیہقی نے روایت کی ہے۔ اور اس کے کئی طرق ہیں۔ حافظ زلیعیؒ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ اس باب میں ابوالدرداء کی حدیث بھی ہے جسے ترمذی نے أصح شئی فی الباب کہا ہے۔ اور حاکم نے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَنْطَ ابْنًا لِسَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ، وَحَلَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَصَلَّى وَكَمْ يَتَوَضَّأُ ۖ

قال يحيى: دُسِّلَ مَالِكٌ، هَلْ لِي الْقِيءُ وَصُؤٌ؟ قَالَ: لَا. وَلَكِنْ، لِيَتَمَضَضُ مِنْ ذَلِكَ، وَلْيَغْسِلْ فَاكًا، وَلْيَسَّ عَلَيْهِ وَصُؤٌ ۖ

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نے سعید بن زیدؓ کے ایک دمودہ (بیٹے کو حنوط (خوشبو) لگائی اور اسے اٹھایا۔ پھر مسجد میں داخل ہو کر نماز پڑھی اور وضو نہ کیا۔ امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ کیا قے میں وضو واجب ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ لیکن اس سے کلی کرے۔ اور اپنا منہ دھوے۔ اس کے ذمہ وضو نہیں۔

شرح: قاضی ابوالولید الباجی نے المنتقی میں لکھا ہے کہ میت کو خوشبو لگانے اور اٹھانے سے وضو واجب نہیں ہوتا۔ یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے۔ اور وہ حدیث جو غسل میت سے غسل اور اسے اٹھانے کے باعث وضو واجب ہونے کی ہے وہ ثابت نہیں ہے۔ المنتقی ص ۶۷ شیخ الحدیث کا ندھلوی نے فرمایا کہ عبد اللہ بن عمرؓ کے اس اثر کو بخاری نے کتاب الجنائز میں بیان کیا ہے جو بقول حافظ ابن حجر عسقلانی اس بات کا اشارہ ہے کہ بخاری کے نزدیک ابوداؤد کی وہ حدیث ضعیف ہے جو اوپر بیان ہوئی۔

۵۔ بَابُ تَرَكِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ

آگ چھوئی چیزوں سے ترک وضو کا باب

۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ



عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَتِفَ شَاةٍ، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کے شانے کا گوشت کھایا، پھر وضو کے بغیر نماز پڑھی۔ (امام محمد نے موطا میں یہ حدیث باب الوضوء متاعثرت النار میں بیان کی ہے۔ باب کے آخر میں کہا ہے، اگر کھانے پینے سے وضو نہیں ٹوٹتا، چاہے اس کھانے یا پینے والی چیز کو آگ نے چھوٹا ہو یا نہ چھوٹا ہو۔ یہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ امام نوویؒ نے کہا کہ صحابہ اور تابعین میں یہ مسئلہ مختلف فیہ تھا، مگر بعد میں اس پر اجماع ہو گیا کہ آگ چھوٹی چیزوں سے وضو واجب نہیں ہوتا۔ اونٹ کے گوشت میں امام احمد کا اختلاف ہے۔ اور ابن خزیمہ وغیرہ بعض شافعی محدثین نے امام احمد کی مانند کہا ہے کہ اس سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔ الملتب نے کہا کہ پہلے حکم دیا گیا کہ آگ چھوٹی چیزوں سے وضو واجب ہے، استعمال سے وضو کیا کریں جو اس کی یہ بتائی کہ زمانہ جاہلیت میں صفائی کا اتنا خیال نہیں رکھا جاتا تھا۔ پھر جب اسلام کے لطافت و طہارت کے حکم عام ہو گئے اور لوگ ان پر عامل ہو گئے۔ تو پہلا حکم منسوخ کیا گیا اور آگ چھوٹی چیزوں سے وضو واجب نہ رہا۔ قاضی ابوالوہید الباجی مالکی نے یہ اجماع نقل کیا ہے (المنتقى ص ۶۵) اباجی نے کہا ہے کہ آگ چھوٹی چیزوں سے وضو کا مطلب ہاتھ نہ دھو کر صاف کرنا تھا کہ شرعی وضو۔ اور اگر یہ شرعی وضو تھا تو منسوخ ہے۔ کیونکہ جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس باب میں آخری امر یہ تھا کہ آگ چھوٹی چیزوں سے وضو ترک کر دیا گیا۔

۵۲ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ، مَوْلَى بَنِي حَارِثَةَ، عَنْ سُوَيْدِ بْنِ الثُّعَيْنِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَدِمَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالنَّصَبَاءِ، وَهِيَ مِنْ أَدْنَى خَيْبَرَ، نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى الْعَصْرَ. ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَادِ، فَلَمَّا يُوتِ إِلَّا بِالسَّيُوتِ، فَأَمَرَهُ فَنُزِيَ. فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآكَلْنَا. ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا. ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

ترجمہ: سوید بن الثخان نے بتایا کہ جنگ خیبر کے سال میں وہ (یعنی راوی سویدؓ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے خیبر کے مقام نصباء پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سواری سے اتر کر نماز عصر پڑھی اور پھر آپؐ نے کھانے کا سامان طلب فرمایا سٹو کے سوا کچھ نہ لایا گیا۔ آپؐ نے اسے گھونٹنے کا حکم دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اور ہم نے بھی کھایا۔ پھر نماز مغرب کے لئے اُٹھے، تو آپؐ نے کئی آدمیوں کو بھی لگایا کہ آپؐ نے نیا وضو کئے بغیر نماز پڑھائی۔ (امام محمد نے موطا میں یہ حدیث باب الوضوء متاعثرت النار کے آخر میں روایت کی ہے۔)

شرح: سٹو گندم اور جو سے بنتے ہیں اور انہیں آگ چھوچکی ہوتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آگ چھوٹی چیز سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۵۳ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُشْكِدِ، وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، أَنَّهُمَا أَخْبَرَا

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَاطِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدَيْرِ، أَنَّكَ نَعَشْتَ  
مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

ترجمہ: ربیع بن عبد اللہ بن الہدیہ سے روایت ہے کہ اس نے حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ شام کا کھانا کھایا  
پھر انہوں نے نماز پڑھی اور وضو نہ کیا۔ موطا امام محمد میں یہ روایت اسی گزشتہ بیان شدہ باب کی دوسری روایت ہے  
بظاہر رات کے کھانے سے مراد ایسا طعام ہوگا، جو آگ سے پکایا گیا ہوگا۔ اگرچہ یہ احتمال بھی ہے کہ پھل ہوں۔ مثلاً کھجور یا  
کشمش وغیرہ۔

۵۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُسْرَةَ بْنِ سَعِيدٍ السَّارِثِيِّ، عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ، أَنَّ عُثْمَانَ  
ابْنَ عَفَّانَ أَكَلَ خُبْزًا وَلَحْمًا، ثُمَّ مَضَضَ، وَغَسَلَ يَدَيْهِ، وَمَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ  
يَتَوَضَّأْ.

ترجمہ: ابان بن عثمان سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے روٹی اور گوشت کھایا۔ پھر کئی کی،  
دونوں ہاتھ دھوئے اور منہ پر پھیر لئے۔ پھر نیا وضو کئے بغیر نماز پڑھی۔ (امام محمد نے اسے باب الوضوء میں متاعی غیبت النثار میں  
تیسرے نمبر پر درج کیا ہے۔ اس میں توضاحت آگئی کہ روٹی اور گوشت، جو آگ سے پکے ہیں، ان سے کھانے سے وضو ہرگز  
واجب نہیں ہوتا۔

۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّكَ بَلَغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ، كَانَا لَا  
يَتَوَضَّانِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ.

ترجمہ: امام مالک کو خبر ملی کہ علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن عباس آگ سے پکی ہوئی چیز کھا کر وضو نہیں کرتے تھے۔ (یہ اثر  
موطائے امام محمد میں نہیں ہے اور اس کے بجائے باب الوضوء میں غیبت النثار کی سب سے پہلی روایت میں حضرت ابو بکر صدیق  
کا اس مضمون کا اثر مروی ہے۔ جو موطائے مالک میں آگے نمبر ۵۵ پر آتا ہے۔)

۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّكَ سَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ  
الرَّجُلِ يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ يُصِيبُ طَعَامًا قَدْ مَسَّهُ النَّارُ، أَيْتَوَضَّأَ؟ قَالَ: رَأَيْتُ أَبِي يَفْعَلُ ذَلِكَ  
وَلَا يَتَوَضَّأُ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے پوچھا کہ آدمی اگر نازکے لئے وضو کر کے کھانا کھالے جو آگ میں پکایا  
گیا ہو تو کیا اسے وضو کرنا چاہئے؟ اس نے کہا کہ میں نے اپنے باپ کے ایسا کرتے دیکھا تھا مگر وہ وضو نہ کرتے تھے۔ (یہ اثر بھی  
موطا امام محمد میں موجود ہے۔)

۵۷۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي نُعَيْمٍ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ، أَنَّكَ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

الْأَنْصَارِيُّ يَقُولُ: رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ، أَكَلَ لَحْمًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ انصاری کہتے تھے کہ میں نے دیکھا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے گوشت کھایا اور پھر وضو کے بغیر نماز پڑھی۔ (اس اثر کا حوالہ ہم نے اوپر نمبر ۵۵ میں دیا ہے۔)

۵۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَى لَطْعَامٍ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ خُبْزٌ وَلَحْمٌ، فَأَكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَصَلَّى. ثُمَّ أَقْبَى بِفَضْلِ ذَلِكَ الطَّعَامِ، فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

ترجمہ: محمد بن المنکدر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی کھانے میں بلایا گیا اور آپ کی خدمت میں روٹی اور گوشت پیش کیا گیا تو آپ نے اس میں سے کھایا۔ پھر وضو کیا، پھر نماز پڑھی۔ اس کے بعد اس کھانے کا بقیہ پیش کیا گیا۔ تو آپ نے اس میں سے کھایا اور پھر وضو کے بغیر نماز ادا فرمائی۔ (مولائے امام محمد میں یہ حدیث نہیں آئی۔ یہاں پر مُرسَل ہے مگر ابوداؤد اور ترمذی نے اسے موصول بیان کیا ہے۔ یہاں سے یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ آگ سے کچی ہوئی چیز کھا کر وضو واجب نہیں۔ یا تو منسوخ ہے اگر اسے وضوئے شرعی مانا جائے۔ اور یا پھر وضو سے مراد صرف مُنہ صاف کرنا اور ہاتھ منہ دھونا ہے۔ اس صورت میں نسخ ماننے کی ضرورت نہیں رہتی۔)

۵۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَدِمَ مِنَ الْعِرَاقِ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ أَبُو طَلْحَةَ وَابْنُ كَعْبٍ، فَقَرَّبَ لَهُمَا طَعَامًا قَدْ مَسَّنَهُ النَّارُ، فَأَكَلُوا مِنْهُ. فَقَامَ أَنَسٌ فَتَوَضَّأَ. فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ وَابْنُ كَعْبٍ: مَا هَذَا يَا أُنْسُ؟ أَعَرَأَقَيْتُ؟ فَقَالَ أَنَسٌ: لَيْتَنِي لَمْ أَفْعَلْ. وَقَامَ أَبُو طَلْحَةَ وَابْنُ كَعْبٍ، فَصَلَّيَا وَلَمْ يَتَوَضَّأَا.

ترجمہ: انس بن مالک عراق سے آئے تو ابو طلحہ اور ابی بن کعب ان سے ملنے آئے۔ انس نے انہیں کھانا پیش کیا پس انہوں نے کھایا کھایا۔ پھر انس وضو کرنے کو اُٹھے تو ابو طلحہ اور ابی بن کعب نے کہا۔ اے انس یہ کیا ہے؟ کیا یہ خلعت عراق ہے؟ انس بولے کہ کاش میں ایسا نہ کرتا اور ابو طلحہ اور ابی بن کعب نے بیا وضو کے بغیر نماز پڑھی۔ (یہ اثر بھی مولانا امام محمد میں نہیں ہے۔)

شرح: حضرت انس بعدہ جابے تھے اور وہیں سے مدینہ آئے تھے۔ حضرات ابو طلحہ اور ابی بن کعب نے اسی بنا پر فرمایا تھا کہ کیا یہ عادت تم نے عراق سے سیکھی ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ اہل عراق کا مسلک آگ سے کچی ہوئی چیزوں سے وضو واجب ہونے کا تھا یا وہ ہے کہ دور صحابہ کا تھا اور اہل عراق، حجازی، شامی اور یمنی وغیرہ مساک کا نام و نشان نہ تھا۔

## بَابُ جَامِعِ الْوُضُوءِ

وضو کے باقی ماندہ مختلف مسائل کا باب

۶۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْإِسْتِطَابَةِ، فَقَالَ: "أَوْ لَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ؟"

ترجمہ: ہشام بن عروہ نے اپنے باپ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حصول طہارت و استنجاء کے متعلق پوچھا گیا۔ تو حضور نے ارشاد فرمایا، کیا تم میں سے کسی کو تین پتھر (ڈھیلے) نہیں ملتے؟

تشریح: اس سے قبل یہ گزر چکا ہے کہ ڈھیلوں کے بعد پانی کا استعمال احسن اور اولیٰ ہے۔ گو ایک ہی چیز پر کثافتا جائز ہے۔ خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ دونوں سنون اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک واجب ہیں۔ تین کا عدد مزید طہارت و نظافت کے لئے ہے۔

۶۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خَرَجَ إِلَى الْمَقْبَرَةِ، فَقَالَ: "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ، وَإِنَّا أَنْشَأَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ۔ وَدِدْتُ أَنِّي قَدْ رَأَيْتُ إِخْوَانَنَا" فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الْكُنَا بِرِجَالِ خَوَانِكَ؟ قَالَ: بَلْ أَشْمُرُ أَمْحَانِي، وَإِخْوَانَنَا الَّذِينَ كُنَّا يَأْتُوا بَعْدُ۔ وَأَنَا فَرَطُهُمْ عَلَى الْحَوْضِ" فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ!

كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ يَأْتِي بَعْدَكَ مِنْ أُمَّتِكَ؟ قَالَ: "أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لِرَجُلٍ خَيْلٌ غُرٌّ مُحَجَّلَةٌ، فِي خَيْلٍ رُحْمٍ بِهِمْ، أَلَا يَعْرِفُ خَيْلَهُ؟" قَالُوا: بَلَى، يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ، مِنَ الْوُضُوءِ۔ وَأَنَا فَرَطُهُمْ عَلَى الْحَوْضِ۔ فَلَا يَذْأَدَنَّ رَجُلٌ عَنْ حَوْضِي، كَمَا يَذْأَدُ الْبَعِيرُ الْغَالُ، أَنَا دِيهِمْ: أَلَا هَلُمَّ! أَلَا هَلُمَّ! يُقَالُ: إِنَّهُمْ قَدْ بَدَلُوا بَعْدَكَ. فَأَقُولُ: فَسُحْقًا فَسُحْقًا. فَسُحْقًا."

ترجمہ: ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان تشریف لے گئے اور فرمایا، سلام ہو تم پر اے ایمان والوں کے مکمل۔ اور خدا نے چاہا تو ہم تم سے اٹنے والے ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ اپنے بھائیوں کو دیکھتا۔ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہم آپ کے بھائی نہیں؟ فرمایا بھگتہ تم تو میرے ساتھی ہو (یعنی بھائیوں سے بھی بڑھ کر ہو) اور ہمارے بھائی وہ ہیں جو ابھی نہیں آئے اور میں حوض پر ان سے پہلے پہنچ کر ان کا انتظار کروں گا۔ پس لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! اپنی اُمت میں سے بعد میں آنے والوں کو آپ کیسے پہچانیں گے؟ آپ نے فرمایا: بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر کسی شخص کے سفید پیشانی والے سفید ٹانگوں والے گھوڑے ہوں اور

وہ بہت کالے سیاہ گھوڑوں میں ملے چلے ہوں، تو کیا وہ اپنے گھوڑوں کو پہچان نہیں لیتا؟ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیوں نہیں پہچان لیتا۔ فرمایا میری امت کے لوگ قیامت کے دن وضو کے باعث نیچے کھیاں آئیں گے اور میں حوض کوثر پر ان سے پہلے موجود ہوں گا۔ سو مبادا میرے حوض سے کسی شخص کو اس طرح ہٹا دیا جائے، جیسے گم شدہ اونٹ کو ہٹایا جاتا ہے۔ اور میں انہیں پکاروں کہ ارے ادھر آؤ۔ اور پھر کہا جائے کہ انہوں نے آپ کے بعد آپ کا دین اور آپ کا طریقہ بدل ڈالا تھا۔ تو میں کہوں پس دور کرو، پس دور کرو، پس دور کرو۔

شرح: یہ لوگ جنہیں آپ کے حوض سے لٹک کر ہٹایا جائے گا منافقین، مرتدین اور اہل بدعت و اشراک ہوں گے۔ معاذ اللہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ اعضاء وضو کا میدان قیامت میں چمکدار ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی خصوصیت ہے۔ واللہ اعلم۔

۶۲- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حُرَّانَ، مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عُمَانَ  
أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عُمَانَ جَلَسَ عَلَى الْمَقَاعِدِ - فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ فَأَذَنَهُ بِصَلَاةِ الْعَصْرِ - فَقَامَ بِهَا فَنَوَضًا  
ثُمَّ قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَحَدٌ تَنَكَّرَ حَدِيثًا، لَوْلَا أَنَّهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُكُمْ بِهِ - ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "مَا مِنْ أَمْرٍ يُتَوَضَّأُ، فَيُحْسِنُ وَضُوءَهُ، ثُمَّ يُصَلِّيَ الصَّلَاةَ  
الْأَعْفَرَلَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ الْآخِرَى حَتَّى يُصَلِّيَهَا"  
قَالَ يَحْيَى: قَالَ مَالِكٌ: أَرَأَيْتُمْ يَرِيدُ هَذِهِ الْآيَةَ - أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مَنَ الْإِيلِ  
إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ وَكَذَلِكَ لِمَنْ أَعْرَبَ.

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفان کے آزاد کردہ غلام حمران نے کہا، حضرت عثمان بن عفان اپنے گھر سے باہر دکان پر بیٹھے تھے کہ مؤذن آیا اور آپ کو نماز عصر کی اطلاع دی پس انہوں نے پانی منگوا دیا اور وضو کیا۔ پھر فرمایا، واللہ میں نہیں ایک حدیث سناتا ہوں۔ اگر وہ کتاب میں نہ ہوتی تو میں نہیں سناتا۔ پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو آدمی وضو خوب اچھی طرح کرے، پھر نماز پڑھے تو اس کے اور آئندہ نماز کے درمیان گناہ اس کو بخش دیئے جائیں گے۔ حتیٰ کہ وہ دوسری نماز پڑھ لے۔ امام مالک نے فرمایا کہ میرے خیال میں حضرت عثمان کی مراد یہ آیت تھی۔ دن کے دونوں اطراف میں اور رات کے کچھ حصہ میں نماز قائم کر۔ بیشک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ یہ نصیحت ہے نصیحت کو قبول کرنے والوں کے لئے۔

شرح: بخشنے جانے والے گناہوں سے مراد از روئے دلائل شرع صغیر گناہ ہیں۔ احادیث میں اس کی وضاحت موجود ہے اور کبائر کے لئے تو یہی ضرورت ہے۔ اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو اپنا حق کسی خاص مصلحت سے یوں بھی بخش سکتا ہے۔ بندوں کے حقوق مرنے بندے بخش سکتے ہیں۔ اگر کسی نے وضو کے بغیر سنون دعائیں پڑھ لیں اور خلوص کے ساتھ استحضار قلب ہو گیا تو اس نے سچی توبہ اور ندامت بھی ظاہر کر دی تو کہا رُخِشے جاسکتے ہیں۔ دن کے اطراف کی نمازوں سے مراد فجر، ظہر اور عصر کے اوقات

ہیں۔ اور رات کے کچھ حصے سے مراد مغرب اور عشاء۔ حضرت شیخ الحدیث کا مذہب ہی نے فرمایا کہ بخاری و مسلم نے عروہ سے روایت کی ہے کہ آیت ہے **مَرَاتُ الْكَذِبِ يَعْثُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَهُمْ يَكْفُرُونَ** (البقرہ) یعنی علم کو چھپانا بہت بڑا سنگین گناہ ہے۔ گویا حضرت عثمان کا مطلب یہ تھا کہ موقع کی ضرورت کے مطابق یہ فرض ہے کہ علم کا اظہار کروں۔

۶۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَائِحِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ، فَتَضَمَّنَ، خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ. وَإِذَا اسْتَنْشَرُ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ. فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ. حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَصْفَارِ عَيْنَيْهِ. فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ. حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ يَدَيْهِ. فَإِذَا امْسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أذُنَيْهِ. فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ. حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ. قَالَ: ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ، وَصَلَاتُهُ نَافِلَةً لَهُ.

ترجمہ: عبد اللہ صنایحی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مومن بندہ وضو کرے اور کئی کرے تو گناہ اس کے منہ سے نکل جاتے ہیں۔ پھر جب وہ ناک چھارے تو گناہ اس کی ناک سے نکل جاتے ہیں۔ پھر جب وہ اپنا منہ دھوئے تو گناہ اس کے چہرے سے نکل جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس کی آنکھوں کے پوٹوں سے نکل جاتے ہیں۔ پھر جب وہ اپنے ہاتھ دھوئے تو گناہ اس کے ہاتھوں سے نکل جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی۔ پھر جب وہ اپنے سر کا مسح کرے تو اس کے سر سے گناہ نکل جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ اس کے کانوں سے بھی۔ پھر جب وہ اپنے پاؤں دھوئے تو گناہ اس کے پاؤں سے نکل جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ اس کے پیروں کے ناخنوں کے نیچے سے بھی۔ فرمایا کہ پھر اس کا مسجد کی طرف چلنا اور نماز پڑھنا اس کے اجر کی زیادتی کا باعث ہوتا ہے۔

تشریح: یہاں بھی گناہوں سے مراد وہی صنائر ہیں۔ پھل حدیث میں وضو مع نماز کا باعث مغفرت فرمایا گیا اور اس میں وضو کو یعنی یہ دونوں ہی مغفرت کا سبب اور ذریعہ ہیں۔ وضو اعضائے وضو کے لئے اور نماز باقی اعضا کے لئے۔ یہ جو فرمایا کہ پھر اس کا مسجد کی طرف چلنا اور نماز اس کے لئے نافع ہوگی۔ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اجر کی زیادتی کا باعث ہوگی۔ ورنہ زہرہ زہرہ حال میں فریضہ ہے۔ وہ نفل نہیں ہوتا۔ عبد اللہ صنایحی تابعی ہے۔ ہذا یہ حدیث مرسل ہے۔

۶۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ رَأْسَ الْمُؤْمِنِ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ، خَرَجَتْ مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ (أَوْ مَعَ أَخْرِ قَطْرِ الْمَاءِ). فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ، خَرَجَتْ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ

خَطِئَتِ بَطَشْتَهَا يَدَاهُ مَعَ الْمَاءِ (أَوْ مَعَ الْخِرْقَةِ الْمَاءِ) - فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتْ كُلُّ خَطِئَةٍ  
مَشْتَهَارِ جَلَاءٍ مَعَ الْمَاءِ (أَوْ مَعَ الْخِرْقَةِ الْمَاءِ) - حَتَّى يَخْرُجَ نَفْيًا مِنَ الذَّنْبِ “

ترجمہ: ابوہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب مسلم بندہ (یا مومن) کا لفظ بول  
وضو کرے اور اپنا منہ دھوئے تو اس کے چہرے سے وہ تمام گناہ نکل جاتے ہیں، جن کی طرف اس نے نظر کی تھی، پانی کے ساتھ  
یا فرمایا پانی کے آخری قطروں کے ساتھ، یا اس طرح کی کوئی اور بات فرمائی (راوی کو شک ہے)۔ پھر جب وہ اپنے ہاتھ دھوئے  
تو اس کے ہاتھوں سے ہر وہ خطا نکل جاتی ہے جو اس کے ہاتھوں نے کی، پانی کے ساتھ یا فرمایا کہ پانی کے آخری قطروں کے ساتھ  
حتیٰ کہ وہ گناہوں سے پاک ہو کر نکلتا ہے (یہ ملحوظ رہے کہ خطاؤں سے مراد صغیرہ گناہ ہیں)۔

۶۵- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ  
قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَانَتْ صَلَوةُ الْعَصْرِ، فَالْتَمَسَ النَّاسُ وَضُوءًا أَقْلَمَ يَجِدُوهُ  
فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْضُوءًا فِي إِنَاءٍ - فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ  
يَدَهُ ثُمَّ أَمَرَ النَّاسَ يَتَوَضَّؤْنَ مِنْهُ - قَالَ أَنَسٌ: فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبَعُ مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ - فَوَضَّأَ  
النَّاسُ حَتَّى تَوَضَّؤُا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ -

ترجمہ: انس بن مالک نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور نماز عصر کا وقت آگیا تھا۔ لوگوں نے پانی  
ڈھونڈا تو نہ ملا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک برتن لایا گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس  
برتن میں رکھ دیا۔ پھر لوگوں کو حکم دیا کہ اس سے وضو کریں۔ انس نے کہا کہ میں نے آپ کی انگلیوں کے نیچے سے پانی کو اُبلتے دیکھا،  
پس لوگوں نے وضو کیا۔ حتیٰ کہ آخری شخص نے بھی وضو کر لیا۔

شرح: صحیحین کی احادیث کے مطابق یہ ستر اسی آدمی تھے جنہوں نے وضو کیا۔ بعض صحاح میں زیادہ تعداد آئی ہے۔ یہ  
معجزہ کئی بار پیش آیا تھا۔ ایک دفعہ غزوہ تبوک میں، ایک دفعہ غزوہ بنی مصطلق میں، ایک تیسری بار یہ ہے جو مدینہ کے  
قریب کا واقعہ ہے۔ پانی یا تو باذن اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے نکلا تھا، یا کم پانی میں بحکم خداوندی برکت ہوئی۔  
اور وہ انگلیوں کے نیچے سے جوش مارتا ہوا دکھائی دیا۔ پتھر کی چٹان سے پانی کا عصارے موسیٰ سے نکلتا یقیناً معجزہ تھا۔ مگر یہ  
معجزہ اس سے عظیم تر تھا۔ پتھروں میں سے پانی کا نکلتا عادت کے مطابق تھا مگر انگلیوں سے پانی نہیں نکلا کرتا۔ یہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔

۶۶- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيِّ الْمُجَبِّرِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ:  
مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ، ثُمَّ خَرَجَ عَامِلًا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ فِي صَلَوةٍ مَا أَمَرَ يَعْبُدُ إِلَى الصَّلَاةِ -

وَرَأَيْتُهُ يَكْتُبُ لَهُ بِأَحْدَى خُطْوَتَيْهِ حَسَنَةً، وَيُغْفِرُ عَنْهُ بِأَلَاخَرَى سَيِّئَةً. فَإِذَا سَمِعَ أَحَدَكُمْ أَرَقَامَهُ فَلَا يَسْتَعْرِ. فَإِنَّ أَغْظَمَكُمْ أَجْرًا أَلْبَعْدُكُمْ دَارًا. قَالُوا: لِمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ: مِنْ أَجْلِ كَثْرَةِ الْخَطَا.

ترجمہ: ابو ہریرہ کہتے تھے کہ جس نے وضو کیا اور اچھی طرح سے وضو کیا۔ پھر وہ ناس کے ارادے سے نکلا۔ پس جب تک وہ یہ ارادہ رکھے گا، نماز ہی ہوگا۔ اور اس کے ایک قدم اٹھانے سے شیئی کھس جاتی ہے اور دوسرے قدم سے بُرائی مٹا جاتی ہے۔ پھر جب تم میں سے کوئی اقامت سُنے تو دوڑے نہیں۔ کیونکہ تم میں سے سب سے زیادہ اجر اس کا ہے جس کا گھر سب سے بعید تر ہو۔ لوگوں نے کہا، اسے ابو ہریرہ یہ کیوں؟ اس نے کہا زیادہ اقدام کے باعث۔

شرح: نعیم بن عبد اللہ راوی ابو ہریرہ کی روایات کو قبول حافظ ابن عبد البر اکثر موقوف بیان کرتا تھا۔ اس قسم کی بات کو جو حدیث میں ہے کوئی اپنی رائے سے کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔ پھر اس جیسی احادیث صحاح میں موجود ہیں۔ لہذا اسے موقوف ہونے کے باوجود مسند و مرفوع ہی سمجھا جاتا ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ حضورؐ نے بنی سلمہ کے لوگوں سے فرمایا تھا تم اپنے محلے میں ہی رہو۔ تمہارے قدموں کے نشانات کھے جاتے ہیں۔ ایک حدیث صحیح مرفوعہ میں بھاگ کر نماز میں شامل ہونے سے روکا گیا ہے اور یہی علت بتائی گئی ہے کہ نماز کے ارادے سے آنے والے نماز ہی میں سمجھے جاتے ہیں۔ ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ آدمی اگر نماز کی خاطر رکاوٹ ہے تو برابر نماز ہی سمجھا جاتا ہے۔

۶۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يُسْأَلُ عَنِ الْوُضُوءِ مِنَ الْغَائِطِ بِالنِّسَاءِ. فَقَالَ سَعِيدٌ: إِنَّمَا ذَلِكَ وَضُوءٌ لِلنِّسَاءِ.

ترجمہ: سعید بن المسیب سے رفع حاجت کے بعد پانی سے استنجا کرنے کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ یہ عورتوں کی عادت ہے۔

شرح: قاضی ابویزید اباجی نے کہا ہے کہ امام مالکؒ اور اکثر اہل علم کی یہ رائے نہیں جو سعیدؒ کی ہے۔ پانی کی طہارت ہر حال افضل و اولیٰ ہے۔ اوپر دو جگہ یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔ صحیح احادیث میں حضورؐ کا پانی استعمال کرنا ثابت ہے۔ یہ احادیث ابن عباسؓ، جابرؓ، منیر بن شعبہؓ، انس بن مالکؓ، معاویہ بن حکم سلمیٰ سے صحاح میں مروی ہے۔

۶۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا هَرَبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ."

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب کتا تم میں سے کسی کے برتن سے پانی لے تو وہ اسے سات مرتبہ دھوئے۔

شرح: احادیث میں دھونے کی تعداد تین، پانچ، سات تک آئی ہے۔ احادیث کے اختلاف کے باعث فقہاء میں اختلاف واقع ہوا۔ امام شافعیؒ اور احمدؒ نے سات مرتبہ کہا۔ امام احمدؒ نے ایک آٹھویں بار بھی دھونے کا حکم دیا ہے جو مٹی سے ہو۔ امام نوویؒ نے کہا ہے کہ امام مالکؒ کے مسلک میں اس مسئلہ میں چار روایات ہیں جو ایک دوسری سے مختلف ہیں۔ ابو حنیفہؒ



نے کہا ہے کہ کوئی خاص عدد واجب نہیں۔ اس قدر دھویا جائے کہ پاکیزگی کا ظن غالب ہو جائے۔ ان کا استدلال دارقطنی کی اس مرفوع حدیث سے ہے جس میں تین یا چار یا پانچ بار دھونے کا حکم ہے۔ شیخ ینموئی نے اس کی اس سند کو صحیح کہا ہے جو ابو ہریرہؓ پر موقوف ہے۔ ابن العربی نے بھی دارقطنی والی حدیث کو مرفوعاً روایت کیا ہے۔ بات دراصل یہ ہے کہ ابتدا میں کتوں کے معاشے میں بھی بڑی شدت رہی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم بھی دے دیا تھا جس میں بعد ازاں نرمی کی گئی۔ پس اس زمانے کی احادیث میں سات آٹھ بار دھونے کا حکم تھا۔ پھر اس میں نرمی ہوئی اور کتے کے منہ ڈالے ہوئے برتن کو بھی عام نجس چیزوں جیسا حکم دیا گیا۔ ہم نے اس مسئلہ میں فضل المعبود میں مفصل گفتگو کی ہے۔ مالکیہ کے نزدیک کتا نجس نہیں ہے اور اس کے منہ ڈالے ہوئے برتن کو دھونے کا حکم محض تعبدی ہے۔ ورنہ برتن نجس نہیں ہوتا۔ جہور کے نزدیک کتا نجس ہے اور اس کے منہ ڈالنے سے برتن نجس ہو جاتا ہے۔ ابن العربی مالکی نے زندگی کی شرح میں اس مسئلہ میں مفصل کلام کیا ہے۔

۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "اسْتَقِيمُوا وَلَكِنْ تَخْضُوا، وَاعْمَلُوا، وَخَيْرُكُمْ الصَّلَاةُ، وَلَا يُحَافِظُ عَلَى الصُّلُوِّ إِلَّا مُؤْمِنٌ"

ترجمہ: امام مالک کو خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دین کی راہ پر سیدھے قائم رہو۔ گو تم حق استقامت ہرگز ادا نہیں کر سکتے۔ اور عمل کرو اور تمہارا بہترین عمل نماز ہے۔ اور وضو کی نگرانی مومن کے سوا کوئی نہیں کر سکتا۔

شرح: استقامت سے مراد عقائد و اعمال اور معاملات میں اور آداب میں ہر مامور کا بجالانا اور ہر مہتری عنص سے پرہیز کرنا ہے۔ راہ حق پر چلنے کی اپنی سی کوشش کرتے رہنا مومن کا فرض ہے۔ حق استقامت ادا کرنا مشکل ہے۔ اس راہ میں کئی گروہے، بے شمار کانٹے، اور رکاوٹیں ہیں۔ یہ سمجھ بیٹھا محض حماقت و غرور اور خود پسندی ہے کہ میں نے حق استقامت ادا کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ ہمد میں اپنے رسول پاک کو حکم دیا کہ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ۔ حضورؐ نے شاید اسی لئے فرمایا تھا کہ مجھے سورہ ہود نے بوڑھا کر دیا ہے۔ نماز عبادات میں سے بہترین اور جامع عبادت ہے۔ وضو نماز کا مقدمہ اور اس کی شرط ہے۔ یہی سبب ہے کہ اس حدیث میں ان دونوں کی فضیلت بیان فرمائی گئی ہے۔

## بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمَسْحِ بِالتَّرَاسِ وَالْأُذُنَيْنِ

سر اور کانوں کے مسح کا باب

۷۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَأْخُذُ الْمَاءَ بِأَصْبَعَيْهِ لَا ذُنَيْبِهِ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر کانوں کے مسح کے لئے دو انگلیوں سے پانی پیتے تھے۔

شرح: الْأُذُنَانِ مِنَ التَّرَاسِ۔ حدیث میں آچکا ہے جس کا مطلب یہ بنتا ہے کہ کانوں کا مسح سر کے ساتھ اسی پانی سے کیا جائے۔ جہرہ تھوں کو لگا ہوا ہو۔ نیا پانی نہ لیا جائے۔ حافظ ابن القیم نے اللہ ہی میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینا ثابت نہیں ہوا۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔ دوسرے ائمہ کے نزدیک جدید پانی سے کانوں کا مسح کیا جائے۔ اس مسئلہ میں ائمہ کی روایات

میں اضطراب پایا جاتا ہے۔ شیخ الحدیث کا نزدیک صریح ہے کہ اس مسئلہ میں ابو حنیفہ اور احمد ایک طرف ہیں کہ سر کے پانی سے ہی کانوں کا مسح کیا جائے۔ مگر مالک و شافعی کا مسلک ہدیہ پانی سے کانوں کا مسح کرنے کا ہے۔ پہلے مسلک کی تائیدیں بہت سی مرفوع و موقوف احادیث و آثار موجود ہیں۔ اس زیر نظر اثر میں بیان شدہ ابن عمرؓ کے فعل سے نئے پانی کے ساتھ کانوں کا مسح کرنے کی تائید ملتی ہے۔ دوسری طرح بہت سے صحابہ و تابعین کا قول و فعل اس کے خلاف ہے، جیسا کہ صحابہ، تابعین اور فقہاء میں سے کئی حضرات جدید پانی لینے کے قائل ہیں۔ جب مسئلے کی نوعیت یہ ہے تو ابن عمرؓ کے اثر سے حنفیہ کے مذہب پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۱۱۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ، سُئِلَ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْعِمَامَةِ، فَقَالَ: لَا. حَتَّى يَتَسَحَّرَ الشَّعْرُ بِالْمَاءِ.

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ انصاری سے عامہ پر مسح کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا، نہیں مسح نہیں ہوتا۔ جب تک کہ بالوں کو پانی سے نہ چھوٹا جائے (امام محمدؒ نے موطا میں اس روایت کو بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْخِمَارِ میں درج کیا ہے اور کہا ہے کہ ہمارا عمل اسی پر ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ عامہ کا مسح پہلے تھا مگر پھر ترک کر دیا گیا۔ یعنی یہ منسوخ ہے۔ تمام ائمہ فقہاء کا یہی مذہب ہے۔ امام خطابیؒ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سر کا مسح فرض کیا ہے اور مسح عامہ کی حدیث میں تاویل کا احتمال ہے۔ لہذا اس کے باعث یقینی فرض کو چھوڑا نہیں جاسکتا۔

۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَا عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ كَانَ يَنْزِعُ أَلْبَعَةَ وَيَتَسَحَّرُ رَأْسَهُ بِالْمَاءِ.

ترجمہ: عروہ بن زبیر اپنا عامہ اتار دیتے تھے۔ اور سر کا مسح کرتے تھے۔

۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ رَأَى صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ هَامِرَةً عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، تَنْزِعُ خِمَارَهَا، وَتَسَحَّرُ عَلَى رَأْسِهَا بِالْمَاءِ. وَنَافِعٌ يَوْمَئِذٍ صَغِيرٌ.

ترجمہ: نافع نے عبد اللہ بن عمرؓ کی بیوی صفیہ بنت ابی عبیدہؓ کو دیکھا کہ وہ اپنا دوپٹہ اتار کر سر کا مسح پانی کے ساتھ کرتی تھیں اور نافع ان دنوں چھوٹا بچہ تھا۔ (یہ اثر بھی موطا میں امام محمدؒ میں موجود ہے۔)

۱۴۔ وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْخِمَارِ. فَقَالَ: لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَسَحَّرَ الرَّجُلُ وَلَا الْمَرْأَةُ عَلَى عِمَامَةٍ وَلَا خِمَارٍ، وَلَيْسَ حَا عَلَى رُؤُسِهِمَا.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ رَجُلٍ تَوَضَّأَ فَلَسِيَ أَنْ يَتَسَحَّرَ عَلَى رَأْسِهِ، حَتَّى جَفَّتْ وَضُوءُهُ؟ قَالَ: أَرَى أَنْ يَتَسَحَّرَ بِرَأْسِهِ. وَإِنْ كَانَ قَدْ صَلَّى، أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ.

ترجمہ: امام مالکؒ سے عمامہ اور اور حنی پر مسح کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ مرد کے لئے عمامے پر اور عورت کے لئے اور حنی پر مسح کرنا جائز نہیں۔ بلکہ انہیں اپنے سروں پر مسح کرنا چاہئے۔ امام مالکؒ سے اس شخص کے بائے میں پوچھا گیا جس نے دھوپ کا حجر مسح وہ بھول گیا۔ حتیٰ کہ اس کا وضو خشک ہو گیا۔ امام مالکؒ نے فرمایا، میری رائے یہ ہے کہ وہ اپنے سر پر مسح کرے اور اگر وہ نماز پڑھ چکا ہو، تو نماز کو ٹوٹا لے۔

**شرح:** جب تک نماز نہیں پڑھی تو چھوٹا ہوا فرض یعنی سرکامسح ادا کرنے کی گنجائش موجود ہے۔ نماز پڑھنے کی صورت میں چونکہ وضو کا ایک فرض نہ گیا تھا، لہذا نماز کا اعادہ واجب ہوا۔ اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں۔

٨- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمَسِيحِ عَلَى الْخَفِيِّينَ

موزوں پر مسح کرنے کا باب

۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَبْدِ بْنِ زِيَادٍ، مِنْ وَلَدِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ لِحَاجَتِهِ رَفِيَ غُرُورًا تَبُوكَ. قَالَ الْمُغِيرَةُ: قَدْ هَبْتُ مَعَهُ بِمَاءٍ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَكَبْتُ عَلَيْهِ الْمَاءَ فُغَسَلَ وَجْهَهُ. ثُمَّ ذَهَبَ يُخْرِجُ يَدَيْهِ مِنْ كَتِفَيْهِ. فَلَمْ يَسْتَطِعْ مِنْ صِيقِ كَتِفِي الْجَنَّةِ - فَأَخْرَجَهَا مِنْ تَحْتِ الْجَنَّةِ. فُغَسَلَ يَدَيْهِ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ، وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ - فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ يَوْمُئِذٍ مَعَهُمْ، وَقَدْ صَلَّى بِهِمْ رَكْعَةً، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ فَفَزِعَ النَّاسُ. فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَحْسَنْتُمْ.

ترجمہ: مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں رفیع حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ مغیرہؓ نے کہا کہ میں پانی لے کر حضورؐ کے ساتھ گیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے تو میں نے آپؐ کو ہاتھوں پر پانی ڈالا اور آپؐ نے اپنا چہرہ مبارک دھویا۔ پھر اپنے بچے کی آستینوں سے اپنے ہاتھ نکالنے کی کوشش کی۔ مگر آستینیں تنگ ہونے کے باعث ایسا نہ کر سکے۔ لہذا بچے کے نیچے سے ہاتھ باہر نکال لئے اور انہیں دھویا اور اپنے سر کا مسح فرمایا اور دونوں مونوں پر بھی مسح فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب شکر گاہ میں واپس تشریف لائے تو عبدالرحمن بن عوفؓ لوگوں کو نماز پڑھا ہے تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دوسری رکعت کو ان کے ساتھ ادا کیا۔ (اور یہ جانے والی کو امام کے سلام کے بعد اٹھ کر ادا فرماید مسلم۔ ابوداؤد) وہیں لوگ کھبر لگئے کہ انہوں نے حضورؐ کا انتظار کیا نہ کیا؟ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز پوری کی تو فرمایا: تم نے اچھا کیا۔ (موطائے امام محمدؒ میں یہ حدیث باب المسح علی الخفين میں آئی ہے۔)

**شرح:** مسیح علی الخفین کے جواز میں تمام سنی فقہاء کا اتفاق ہے۔ اس مسئلہ میں صحابہؓ میں کوئی اختلاف مروی نہیں۔ محدثین کے نزدیک موزوں پر مسیح کی احادیث متواتر ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی دوسرے اصحاب پر فضیلت کرنا عثمان دلی رضی اللہ عنہما سے محبت رکھنا اور موزوں پر مسیح کرنا اہل سنت و جماعت کی شرائط و علامات میں داخل ہے۔ بالکل ہی الفاظ حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہیں۔ ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ مسیح علی الخفین کے دلائل دن کی روشنی کی مانند ہیں۔ خوارج و ردافض کے سوا اس کا انکار کسی نے نہیں کیا۔ امام محمدؒ نے امام مالکؒ سے روایت کیا ہے کہ وہ یقیم کے لئے مسیح علی الخفین کے قائل نہ تھے۔ مگر حافظ ابن عبد البرؒ مالکی کے کہے کہ امام مالکؒ نے اس سے رجوع کر لیا تھا۔ امت میں صرف دو خوش قسمت انسان ایسے تھے جن کی امتداد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی۔ ایک ابوبکر صدیقؓ اور دوسرے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما۔ یہ ایک بہت عظیم فضیلت تھی جو انہیں حاصل ہوئی۔ ابن سعدؒ نے لکھا ہے کہ عبدالرحمنؓ کو امت کے لئے کھڑا کرنے کا باعث یہ تھا کہ اندھیرا دور ہو چکا تھا اور نہ تھا کہ مزید انتظار کے باعث نماز ہی میں سورج طلوع ہو جائے گا۔

۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّهُمَا أَخْبَرَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَدِمَ الْمَكَّةَ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، وَهُوَ أَمِيرُهَا، فَرَأَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَتَسَحَّرُ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَأَتَاهُ ذَلِكَ عَلَيْهِ. فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ: سَلْ أَبَاكَ إِذَا قَدِمْتَ عَلَيْهِ. فَقَدِمَ عَبْدُ اللَّهِ، فَتَنَسَّى أَنْ يَسْأَلَ عُمَرَ عَنْ ذَلِكَ، حَتَّى قَدِمَ سَعْدٌ. فَقَالَ: أَتَسْأَلُ أَبَاكَ؟ فَقَالَ: لَا. فَسَأَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ: فَقَالَ عُمَرُ: إِذَا أَذْجَلْتُكَ رَجَلَيْكَ فِي الْخُفَّيْنِ، وَهُمَا طَاهِرَتَانِ، فَامْسَحْ عَلَيْهِمَا. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: وَإِنْ جَاءَ أَحَدُ نَامِنِ الْغَائِطِ؟ فَقَالَ عُمَرُ: نَعَمْ. وَإِنْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کو مدینہ میں سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس گئے جب کہ وہ وہاں امیر تھے اور عبداللہؓ نے سعدؓ کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا۔ تو اس کی بنا پر ان پر معترض ہوئے۔ سعدؓ نے کہا کہ جب تم مدینہ جاؤ تو اپنے والد سے پوچھنا پس عبداللہؓ واپس آئے تو حضرت عبداللہؓ حضرت عمرؓ سے یہ پوچھنا بھول گئے۔ حتیٰ کہ سعدؓ مدینہ میں آئے تو ان سے سوال کیا کہ کیا تم نے اپنے باپ سے پوچھا ہے عبداللہؓ نے کہا کہ نہیں پھر عبداللہؓ نے حضرت عمرؓ سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ جب تو اپنے پاؤں موزوں میں اس حالت میں داخل کرے کہ وہ پاک ہوں یعنی پورا وضو کر لیا ہو تو پھر ان پر مسح کرتا رہ۔ عبداللہؓ نے کہا کہ اگر ہم میں سے کوئی رفع حاجت کے لئے ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہاں! اگرچہ تم میں سے کوئی رفع حاجت کرنے کے بعد آئے۔ (یہ اثر مؤطاؒ نے امام محمدؒ میں بھی متعلق باب میں مروی ہے۔)

**شرح:** جلیل القدر، قدیم ہجرت اور عظیم المرتبت صحابی ہونے کے باوجود عبداللہ بن عمرؓ پر یہ مشہور و معروف سنت مخفی رہی اس کا مطلب یہ ہے کہ اہمت میں سے ہر شخص کو ہر مسئلے کا علم ہونا ضروری نہیں ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ خود عبداللہ بن عمرؓ سے حضور کے سنوں میں موزوں پر مسح کرنے کی روایت ابن شیبہؒ نے مصنف میں بیان کی ہے۔ یعنی اور قسطلانیؒ نے شروع بخاری میں اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ابن عمرؓ کا انکار حضرت کے پاس میں تھا نہ کہ سفر کے متعلق لیکن یہ مشکل پھر بھی باقی رہتی ہے۔ جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے یقیم کے لئے ایک دن رات اور مسافر کے لئے تین دن رات موزوں کی مسح کی مدت روایت کی ہے (طبرانی) ہر حال مسیح علی الخفین کی بہت سی صحیح

روایات کے مقابلے میں زیر نظر مسئلہ حدیث کی اتنی اہمیت نہیں رہتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۷۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ بَالَ فِي السُّنُونِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ، وَمَسَحَ رَأْسَهُ. ثُمَّ دُعِيَ لِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا حِينَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ نے بازار میں پیشاب کیا۔ پھر وضو کیا اور اپنا منہ دھویا اور ہاتھ دھوئے اور سر کا مسح کیا۔ پھر انہیں ایک جنازہ کی نماز پڑھانے کے لئے بلایا گیا۔ جب کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے پس انہوں نے موزوں پر مسح کیا۔ اور نماز جنازہ پڑھائی۔ (یہ اثر موطا امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔ اس اثر میں یہ مراحت نہیں کہ جنازہ کی نماز داخل مسجد میں تھی یا خارج میں۔)

شرح: بازار میں بول کر نہ کا مطلب یہ ہے کہ وہاں ایسی جگہ بول کیا جو اس کام کے لئے بنائی گئی تھی۔ موطائے امام محمدؒ کی روایت میں سر کے مسح کا ذکر بھی موجود ہے۔ وقت کی قلت یا کسی اور ضرورت کے باعث ابن عمرؓ نے صرف زراعت وضو پر اکتفا کیا۔ اسی طرح موزوں کا مسح بھی یا تو بھول گئے یا کسی قدر سے مؤخر کیا۔ مسجد کے اندر موزوں کے مسح میں کوئی کراہت نہیں لیکن وضو مکروہ ہے۔ ہاں اگر کوئی جگہ ہی مقصد کے لئے مقرر ہو تو جائز ہے۔ جیسا کہ ہمارے دیار میں ہوتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ابن عمرؓ نے اعضاء وضو میں مولات کو ملحوظ نہ رکھا۔ مالک اور حنابلہ مولات کو فرض کہتے ہیں۔ لہذا یہ اثر ان کے مسلک کے خلاف ہے۔

۷۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رُقَيْشٍ، أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَتَى قُبَاً بَالَ. ثُمَّ أَتَى بَوْضُوً وَتَوَضَّأَ. فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْبُرْفَقَيْنِ. وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ. ثُمَّ جَاءَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى.

۷۹۔ قَالَ يَحْيَى: وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ، ثُمَّ لَبَسَ خُفَيْهِ، ثُمَّ بَالَ، ثُمَّ نَزَعَهُمَا، ثُمَّ رَدَّهُمَا فِي رِجْلَيْهِ. أَلَيْسَتْ الْوُضُوءُ؟ فَقَالَ لِيُنْزَعُ خُفَيْهِ، وَلِيُغْسَلَ رِجْلَيْهِ. وَإِنَّمَا يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ مَنْ أَدْخَلَ رِجْلَيْهِ فِي الْخُفَّيْنِ وَهُمَا طَاهِرَتَانِ بِطَهْرِ الْوُضُوءِ. وَأَمَّا مَنْ أَدْخَلَ رِجْلَيْهِ فِي الْخُفَّيْنِ وَهُمَا غَيْرُ طَاهِرَتَيْنِ بِطَهْرِ الْوُضُوءِ، فَلَا يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ.

قال: وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ تَوَضَّأَ وَعَلَيْهِ خُفَّاءُ، فَسَهَّاعِنَ الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ، حَتَّى جَعَلَ وَضُوءَهُ وَصَلَّى. قَالَ: لَا يَمْسَحُ عَلَى خُفَيْهِ، وَلِيُعِيدَ الصَّلَاةَ وَلَا لِيُعْبِدَ الْوُضُوءَ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ غَسَلَ قَدَمَيْهِ، ثُمَّ لَبَسَ خُفَيْهِ، ثُمَّ اسْتَأْنَفَ الْوُضُوءَ. فَقَالَ: لِيُنْزَعِ

خَفِيَّةً، ثُمَّ لَيْتَوْضَا، وَلْيَغْسِلْ رِجْلَيْهِ۔

ترجمہ: انس بن مالک قبا میں گئے اور بول کیا۔ پھر پانی لایا گیا اور انہوں نے وضو کیا۔ پس منہ اور ہاتھ دھوئے کہینوں سمیت۔ اور اپنے سر کا مسح کیا۔ پھر مسجد میں گئے اور نماز پڑھی۔ (یہ اثر موٹائے امام محمدؒ میں موجود ہے۔)

شرح: اس اثر کی روایت میں گزشتہ اثر کی طرح شاید راوی نے اختصار سے کام لیا اور صرف فرائض وضو کا ذکر کیا۔ یا ان حضرات نے صرف فرائض پر اکتفا کیا تھا کیونکہ وضو تو اس طرح بھی ہو جاتا ہے۔ ان آثار سے معلوم ہوا کہ خوارج نے جو مسح علی الخفین کو منسوخ کیا ہے۔ یہ محض ان کا زعم باطل ہے۔ حضرات صحابہ حضورؐ کے بعد بھی اس پر عمل ہے۔

ترجمہ: امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ اگر آدمی نماز کا وضو کرے اور موزے پہن لے۔ پھر نفل کرے اور موزے اتار دے۔ پھر دوبارہ انہیں پہن لے، تو کیا ان سے وضو کرے؟ امام نے جواب دیا کہ وہ موزے اتار دے پھر وضو کرے۔ اور پاؤں دھوئے اور موزوں پر مسح صرف وہ شخص کرے جو پاؤں کو وضو کی طہارت سے پاک کر کے موزوں میں داخل کرے لیکن جو شخص پاؤں کو غیر طہا ہونے کی حالت میں، یعنی مکمل وضو کی طہارت کے بغیر موزوں میں داخل کرے تو وہ موزوں پر مسح نہ کرے۔

امام مالکؒ سے یہ بھی پوچھا گیا کہ اگر کسی نے وضو کیا اور اس نے موزے پہنے ہوئے تھے اور وہ موزوں پر مسح کرنا بھول گیا حتیٰ کہ اس کا وضو سوکھ گیا، اور اس نے نماز پڑھ لی۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ موزوں پر مسح کرے اور نماز لوٹائے، وضو نہ لٹائے۔ اور امام مالکؒ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جس نے پاؤں دھوئے اور موزے پہن لئے پھر شروع سے وضو کیا۔ امام نے کہا کہ وہ موزے اتار دے پھر وضو کرے اور پاؤں دھوئے۔ (امام مالک کے یہ فتاویٰ موٹا امام محمدؒ میں نہیں آئے۔ البتہ وہاں عروہ کا ایک اثر موجود ہے جس میں موزوں کے اوپر کی طرف اور عمامہ اٹھا کر سر پر مسح کا ذکر ہے۔ یہ اثر موٹائے مالکؒ میں اگلے باب میں آتا ہے۔)

شرح: ان مسائل میں حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ جو امام مالکؒ کے جوابات میں ہے۔ سوائے آخری مسئلے کے کہ حنفیہ کے نزدیک وضو میں مولات نہیں گنسونے ہیں۔ پس اس کا وضو مسح سمیت کامل ہو گا۔ ہاں آخر میں موزوں پر مسح کرے۔

## ۹۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ

موزوں پر مسح کے عمل کا باب

۸۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّهُ رَأَى أَبَاكَ يَمْسَحُ عَلَى الْخَفَيْنِ۔

قَالَ: وَكَانَ لَا يَزِيدُ إِذَا مَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ عَلَى أَنْ يَمْسَحَ ظَهْرَهُمَا وَلَا يَمْسَحُ بَطْنَهُمَا۔

ترجمہ: ہشام بن عروہ نے اپنے باپ عروہ کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا۔ وہ موزوں کے مسح کے وقت صرف ان کے اوپر کی جانب مس کرتے تھے نہ کہ نچلی جانب۔ (جیسا کہ اوپر گزرا یہ اثر موٹائے امام محمدؒ میں مروی ہے۔)

شرح: حنفی و جہلی فقہاء اس کے قائل ہیں کہ مسح موزوں کے صرف اوپر کی جانب کیا جائے حضرت علیؑ سے ایک حدیث مرفوعہ آئی مسنونہ کی آلی ہے کہ اگر دین کا انحصار فقط عقل پر ہوتا تو موزوں کے باطن کو ظاہر کی نسبت مسح کا زیادہ مستحق جانتا۔ مگر میں نے رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر خفین پر بھی مسح فرماتے دیکھا تھا (ابوداؤد)۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ سے موزوں کے ظاہر و باطن ہر دو پر مسح منقول ہے

لیکن اگر کسی نے صوف باطن پر مسح کیا اور ظاہر کو چھوڑ دیا تو ان حضرات کے نزدیک جائز نہیں۔ امام شافعیؒ کے ایک قول میں صوف باطن کے مسح سے مسح ہو جاتا ہے اور یہی زہری سے منقول ہے معنی ابن قدام میں کئی روایات مروی ہیں۔ جن سے موزوں کے صوف ظاہر کے مسح کا حکم ثابت ہوتا ہے۔ ابو حنیفہ کے نزدیک ہاتھ کی اکثر یعنی تین انگلیوں سے مسح ہو جاتا ہے۔

۸۱ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ كَيْفَ هُوَ، فَأَدْخَلَ ابْنُ شِهَابٍ إِحْدَى يَدَيْهِ تَحْتَ الْخُفِّ، وَالْأُخْرَى قَوْقَهُ، ثُمَّ أَمَرَهُمَا۔  
قَالَ يَحْيَى: قَالَ مَالِكٌ: وَقَوْلُ ابْنِ شِهَابٍ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي ذَلِكَ۔

ترجمہ: امام مالکؒ نے ابن شہابؒ زہری سے مسح کی کیفیت دریافت کی تو ابن شہابؒ اپنا ایک ہاتھ موزے کے نیچے ڈالا اور ایک ہاتھ اس کے اوپر پھر ان دونوں کو پھیرا۔ امام مالکؒ نے فرمایا ابن شہابؒ کا قول موزوں سے متفق سنی ہوئی صورتوں میں سے مجھے محبوب تر ہے۔  
شرح: مالکؒ کا یہ مذہب ہے۔ اور اس پر مختصر گفتگو ہو چکی ہے۔

## ۱۰۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الرُّعَافِ

تفسیر کا باب

۸۲ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا رَعَفَ، انْصَرَفَ فَنَوَضًا، ثُمَّ رَجَعَ قَبْنِي وَلَمْ يَتَوَضَّأْ۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کو جب نکسیر بھوٹ پڑتی تو باہر چلے جاتے اور وضو کرتے۔ پھر اگر پہلی پڑھی ہوئی نماز سے اُگے پڑھتے اور کلام نہ کرتے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا مسلک ان روایات پر مبنی ہے جنہیں امام مالکؒ نے بیان فرمایا ہے۔ مگر خود امام مالکؒ کا یہ مذہب نہیں ہے۔ ان کے نزدیک اگر کسی کو نماز میں نکسیر بھوٹ پڑے تو وہ خون کو دھوئے اور نماز کو از سر نو شروع کرے جفیہ کا مسلک ابن عمرؓ اور سعید السیبیؒ کے آثار پر ہے کہ نکسیر بھونے والا باہر جا کر وضو کرے اور واپس آکر اپنی پہلی نماز پر بجا کرے۔ بشرطیکہ اس نے بات نہ کر لی ہو۔ امام مالکؒ کے مسلک کی تفصیل میں کچھ اور باتیں بھی کہی گئی ہیں جو ہمارے موضوع سے اس وقت خارج ہیں۔

۸۳ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، كَانَ يَزْعُفُ كَيْفَ حَرَجَ فَيَغْسِلُ لَدُنَّ عَنْهُ، ثُمَّ يَرْجِعُ قَبْنِي عَلَى مَا قَدْ صَلَّى۔

ترجمہ: مالکؒ کو خبر ہوئی ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ کو جب نکسیر بھوٹتی تو مسجد سے باہر نکل جاتے، خون دھوتے اور واپس آکر اپنی

پہلے نماز پر بنا کرتے تھے۔

**شرح:** یہ اثر وضو سے ساکت ہے۔ لہذا یہ سمجھا گیا ہے کہ ابن عباس کا مذہب اس مسئلہ میں امام مالک جیسا ہے۔ علانے ابن عباس کے مذہب کے بیان میں اختلاف کیا ہے بمعنی اور الشرح الکبیر میں ان کا مذہب یہ بیان ہوا ہے کہ نکیر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ شیخ الحدیث نے فرمایا ہے کہ ابن عباس خون کی قلت و کثرت میں مختلف حکم کے قائل تھے پہلی صورت میں وضو باقی ہے مگر دوسری میں ٹوٹ گیا۔

۸۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ اللَّيْثِيِّ، أَنَّهُ رَأَى سَعِيدَ بْنَ السَّيِّبِ رَعَفَ وَهُوَ يُصَلِّي، فَأَنَّى حُجْرَةً أُمِّ سَلَمَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنَّى يَوْضُوعٍ فَتَوَضَّأَ. ثُمَّ رَجَعَ فَبَنَى عَلَى مَا قَدْ صُلِيَ.

**ترجمہ:** سعید المسیب کو نماز پڑھتے ہوئے نکیر بھڑ پڑی تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے میں آئے۔ پس ان کے پاس پانی لایا گیا تو انہوں نے وضو کیا پھر واپس گئے اور اپنی پہلی پڑھی نماز پر بنا کی۔ (یہ اثر موطائے امام محمد میں موجود ہے۔)

**نوٹ:** المعنی اور الشرح الکبیر میں سعید کا مذہب یہی بیان ہوا ہے کہ نکیر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

**شرح:** اُم المؤمنینؓ اس وقت زندہ نہ تھیں سعیدؓ اس خیال سے کہ زیادہ آمد و رفت نہ ہو وہاں چلے گئے۔ کیونکہ وہ جگہ مسجد کے بالکل قریب تھے۔ مصنف عبد الرحمنؒ میں سعید کا قولی اثر بھی مروی ہے۔ جو ان کے اس فعل کا مؤید ہے۔ معلوم ہوا کہ نکیر سعیدؓ کے نزدیک ناقض وضو تھی۔ اس مسئلے کی مزید تفصیل فضل المعبور میں لے لی۔

## ۱۱۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الرَّعَافِ

نکیر کے کچھ اور مسائل کا باب

۸۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ الْأَسْلَمِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ سَعِيدَ ابْنَ الْمُسَيَّبِ يَزْعُمُ، يَخْرُجُ مِنْهُ الدَّمُ حَتَّى تَخْتَضِبَ أَصَابِعُهُ مِنَ الدَّمِ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْ أَنْفِهِ ثُمَّ يُصَلِّي، وَلَا يَتَوَضَّأُ.

**ترجمہ:** عبد الرحمن حرملہ اسلمی نے کہا کہ میں نے سعید بن المسیب کی نکیر بھڑتی دیکھی۔ پس ان کا خون نکل آتا۔ حتیٰ کہ ناک سے نکلے والے خون سے ان کی انگلیاں رنگین ہو جاتیں۔ مگر پھر وضو کئے بغیر نماز پڑھ لیجئے۔

**شرح:** اس باب میں امام مالکؒ نے اپنے مذہب کے معمول میں کچھ مسائل کا ذکر کیا ہے جن کا تعلق نکیر سے ہے۔ سعید کا مذہب اوپر بیان ہو چکا۔ اوپر کی روایت کا راوی یزید عبد اللہ اس اثر کے راوی عبد الرحمن بن حرملہ سے ثقہ تھے۔ لہذا اس کی روایت کو ہم درجہ سے بھی ترجیح حاصل ہے۔ سعید کا قولی و فعلی مذہب یہی تھا کہ نکیر ناقض وضو ہے۔ جیسا کہ اوپر گزرا۔

۸۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُجَافِرِ، أَنَّهُ رَأَى سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَمِّيَّ جُمَ



مِنْ أَلْفِهِ الدَّمُ حَتَّى تَخْتَضِبَ أَصَابِعَهُ، ثُمَّ لَيْفَتُهُ، ثُمَّ يَصِلُ وَلَا يَتَوَضَّأُ

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ کی ناک سے خون نکلتا حتیٰ کہ اس کی انگلیاں رنگی جاتیں۔ پھر وہ اسے مل دیتے، پھر نماز پڑھتے، اور وضو نہ کرتے۔ (موطا امام محمد کی روایت کے مطابق راوی نے سالم بن عبد اللہ کو اپنی ناک میں انگلی ڈالتے دیکھا۔ پھر جب انہوں نے انگلی نکالی تو اس پر کچھ خون تھا۔ لہذا انہوں نے اسے انگلیوں میں مل دیا اور پھر نماز پڑھی اور وضو نہ کیا۔)

شرح: امام محمد نے اس اثر کے متعلق فرمایا ہے کہ انگلی ناک میں ڈال کر کچھ خون کا نشان انگلی پر لگنے سے وضو نہیں پڑتا بلکہ خون بہنے والا اور ٹپکنے والا نہیں اور اس سے وضو نہیں جاتا۔ یہ دو روایات حنفیہ اور مالکیہ میں اس بنا پر متفق علیہا ہیں کہ حنفیہ کے نزدیک تو قلعہ خون کی بنا پر وضو نہیں پڑتا اور مالکیہ تکبیر سے وضو ٹوٹنے کے قائل ہی نہیں۔ اثر نمبر ۵۸۰ کو ہم قلت پر اس لئے محمول ہے کہ سعید کی دیگر قوی و فعلی روایات کے خلاف نہ ہے۔

## ۱۲ بابُ الْعَمَلُ فِيمَنْ غَلِبَهُ الدَّمُ مِنْ جُرْحٍ أَوْ رَعَابٍ

باب جس شخص پر زخم یا نگیس کے خون کا غلبہ ہو جائے

۸۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ الْمُسَوِّرَ بْنَ مَحْرَمَةَ

أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مِنَ اللَّيْلِ الَّتِي طُعِنَ فِيهَا، فَأَيَّظَ عُمَرُ لِبَلَدَةِ الصُّبْرِ

فَقَالَ عُمَرُ: نَعَمْ. وَلَا خَطَرَ فِي الْإِسْلَامِ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ. فَصَلَّى عُمَرُ وَجُرْحُهُ يَشْعَبُ دَمًا

ترجمہ: جس دن حضرت عمر بن الخطاب زخمی ہوئے، مسویر بن محرمہ کا بیان ہے کہ وہ ان کے ہاں گئے اور جناب عمرؓ کو صبح کی نماز کے لئے جگایا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، ہاں نماز پھیرنے والے کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ پس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حال میں نماز پڑھی کہ ان کے زخم سے بکثرت خون بہ رہا تھا۔

شرح: ایک شقی ازلی البولولہ فیروز نامی مجوسی نے نماز فجر میں حضرت عمرؓ پر قاتلانہ حملہ کیا تھا اور کئی اور اشخاص کو بھی زخمی کیا تھا جب اسے قایم میں آ جانے کا یقین ہو گیا تو اسی دور صغریٰ خنجر سے خودکشی کر کے داخل جہنم ہو گیا تھا۔ حضرت عمرؓ کا خون بہت بہہ گیا تھا۔ لہذا ان پر غشی طاری تھی۔ لیکن جب پکارا گیا، الصَّلَاةُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، تو وہ فوراً ہوش میں آ کر وہ نعت فرما کر جوا پر درج ہیں۔ جناب عمرؓ کی یہ حالت معذوری کی تھی۔ اور اس سے وضو کے بدلنے نہ جانے کا سوال خارج از بحث ہے۔ عنوان باب میں علیہ وسلم کے لفظ میں خود یہ واضح ملاحظہ ہو۔

۸۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ مَا تَدْرُونَ فِيمَنْ

غَلِبَهُ الدَّمُ مِنْ رَعَابٍ فَلَمْ يَنْقُطِعْ عَنْهُ؟ قَالَ مَالِكٌ: قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: ثُمَّ قَالَ سَعِيدُ بْنُ

الْمُسَيَّبِ: أَرَى أَنْ يُؤْمَرَ بِرَأْسِهِ إِنْ بَاءَ.

قَالَ يَحْيَى: قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ، إِنِّي فِي ذَلِكَ.

ترجمہ: سید بن السیب نے کہا کہ جس پر کسی کے خون کا غلبہ ہو جائے اور وہ بند نہ ہو سکے، اس کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ پھر سعید نے کہا کہ میری رائے میں وہ سر کے اشارے سے نماز پڑھے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ اس مسئلے میں یہ پسندیدہ ترین بات ہے جو میں نے سنی۔ (الفاظ کے کچھ اختلاف کے ساتھ یہ روایت موطا امام محمدؒ میں موجود ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے ان روایات پر جو کلام فرمایا ہے۔ اس کا مفاد یہ ہے کہ اگر سر کے اشارے سے خون قہم جائے یا نہ آئے تو اشارہ کرے۔ اگر خون کسی طرح نہ قہمے تو پھر اشارہ نہ کرے۔ کیونکہ اس سے مقصد حاصل نہ ہوگا۔

### ۳۱۳ بابُ الْوُضُوءِ مِنَ الْمَذْيِ

مذی سے وضو کا باب

۸۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنِ الْقَدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ، أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَمَرَهُ أَنْ يُسْأَلَ لَهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ إِذَا دَنَا مِنْ أَهْلِهِ، فَخَرَجَ مِنْهُ الْمَذْيُ، مَا ذَا عَلَيْهِ؟ قَالَ عَلِيٌّ: فَإِنَّ عِنْدِي ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَسْجِي أَنْ أَسْأَلَ: قَالَ الْقَدَادُ: فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: "إِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَنْضَحْ فَرْجَهُ بِالْمَاءِ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ".

ترجمہ: مقدار بن اسود سے روایت ہے کہ علی بن ابی طالبؑ نے اسے حکم دیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھوں کہ آدمی جب اپنی بیوی کے قریب جائے اور اس کی مذی خارج ہو جائے تو اس کا حکم کیا ہے؟ علیؑ نے کہا کہ میرے ہاں حضورؐ کی بیٹی ہے اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرتے ہوئے ٹھہرتا ہوں۔ مقدارؒ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی یہ چیز پائے تو اپنی شرمگاہ کو پانی سے دھو ڈالے پھر نماز کے وضو جیسا وضو کرے۔ (موطا امام محمدؒ میں یہ حدیث باب الْوُضُوءِ مِنَ الْمَذْيِ میں آئی ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی ہمارا مسلک ہے۔ مذی جہاں لگی ہو اسے دھو ڈالے اور نماز کے لئے وضو کرے۔ یعنی مذی سے دھو لٹو جاتا ہے مگر غسل کی حاجت نہیں ہوتی۔

۹۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: إِنِّي لَأَجِدُهُ يَنْحَدِرُ مِنِّي مِثْلَ الْخَرِيزَةِ. فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَغْسِلْ ذَكَرَهُ، وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ. يَعْنِي الْمَذْيَ.

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں مذی کو اپنے سے موتی کی مانند گرتا ہوا پاتا ہوں۔ پس تم سے کوئی جب اسے پائے تو اپنی شرمگاہ کو دھو ڈالے اور وضو کرے جیسا کہ نماز کے لئے کرتا ہے۔ (مرطاطام محمد میں بھی یہ اثر

موجود ہے۔)

۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ جُنْدَبٍ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنِ الْمَذْيِ، فَقَالَ: إِذَا وَجَدْتَهُ، فَاغْسِلْ فَرْجَكَ، وَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ۔

ترجمہ: جندب نے عبداللہ بن عمرؓ سے مذی کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ جب تو اسے پائے تو اپنی شرمگاہ کو دھو ڈال اور نماز کے وضو جیسا وضو کرے۔ (مرطاطام محمد میں بھی متعلقہ باب میں یہ اثر موجود ہے۔)

### ۴۔ بَابُ التُّحَصُّةِ فِي تَرْكِ الْوُضُوءِ مِنَ الْوُدْيِ

ودی سے وضوء نہ کرنے کی رخصت کا بیان

۹۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ سَمِعَهُ وَ رَجُلٌ يَسْأَلُهُ، فَقَالَ: إِنِّي لَأَجِدُ الْبَلَلَ وَأَنَا أَصَلِّي، أَفَأَصْرِفُ؟ فَقَالَ لَهُ سَعِيدٌ: لَوْ سَأَلَ عَمْرٌ فَخِذِي مَا انْصَرَفْتُ حَتَّى أَقْضِيَ صَلَاتِي۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے سنا کہ سعید بن المسیب سے ایک آدمی پوچھ رہا تھا کہ میں تری پاتا ہوں جب کہ نماز پڑھتا ہوں سو کیا میں نماز کو ترک کر دوں؟ سعید نے کہا اگر وہ میری ران پر بہ جائے تو بھی نماز پوری کئے بغیر نہ چھوڑوں گا۔  
 شرح: اس سے مراد یہی کیا جاسکتا ہے کہ اس شخص کو محض شک تھا نہ کہ یقین جیسا کہ آئندہ اثر میں آ رہا ہے اور شک سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ بغوی نے یہی کہا ہے۔ امام مالکؒ نے اسے سلسلہ المذی پر محمول کیا ہے، یعنی وہ بیماری جس میں مذی مسلسل بہتی رہے اور بند نہ ہونے لگتا ہے کہ اس صورت میں وہ شخص معذور ہوگا۔ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ سعید بن المسیب کا مذہب یہی تھا کہ کہ مذی گونگ پڑے یا بہ جائے، اس سے طہارت زائل نہیں ہوتی۔ امام مالکؒ کے نزدیک سلسلہ البول یا سلسلہ المذی سے وضو نہیں ٹوٹتا جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مگر بوجہ معذوری شافعیؒ کے نزدیک وہ شخص ہر نماز کے لئے اور حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے۔ اور آئندہ نماز تک وہ اس سے ہر عبادت ادا کر سکتا ہے۔ جمہور کا مذہب ان احادیث پر مبنی ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے استفاضہ کے متعلق وارد ہیں۔

۹۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الصَّلْتِ بْنِ زُبَيْدٍ، أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ سَلِيمَانَ بْنَ يسَارٍ عَنِ الْبَلْلِ أَجِدُوهُ، فَقَالَ: انْصَرَفَ مَا تَحْتَ ثَوْبِكَ يَا مَعْزُومٌ، وَاللَّهِ عَنْهُ۔

ترجمہ: صلت بن زبید نے کہا کہ میں نے سلیمان بن یسار سے تری کے متعلق پوچھا جس کو میں پاؤں۔ پس اس نے کہا کہ اپنے کپڑے

نیچے پانی سے وضو ڈال اور اس سے غافل ہو جا۔ (یہ اثر موٹائے امام محمد میں موجود ہے۔)  
**شرح:** امام محمد نے اس پر لکھا ہے کہ جب یہ صورت زیادہ بار پیش آئے اور اس کے متعلق اسے شیطان شک میں ڈالے تو اس کا یہی علاج ہے۔ انفع کالغظ غسل کے معنی میں بھی منغل ہے۔ اس سے مراد غسل خفیف بھی ہے اور یہ بھی کہ دفع و موسر کے لئے کپڑے یا اس سے نیچے جسم پر پانی چھڑک دیں اور پھر اسے جملانے کی سعی کریں۔ اس اثر میں مذی کی صراحت نہیں۔ اس کے باوجود اسے اس باب میں رکھا گیا ہے۔ شاید امام مالک کے نزدیک تری سے مراد مذی کی تری ہو۔ یا ان کے نزدیک مذی اور کول کی تری کا ایک ہی حکم ہو۔

## ۱۵۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الْفَرْجِ

شرم گاہ کو چھونے سے وضوء کا باب  
 ۹۹۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَرْمٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُ: دَخَلْتُ عَلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، فَتَذَاكَرْنَا مَا يَكُونُ مِنْهُ الْوُضُوءُ. فَقَالَ مَرْوَانُ: وَمِنْ مَسِّ الذَّكَرِ الْوُضُوءُ. فَقَالَ عُرْوَةُ: مَا عَلِمْتُ هَذَا. فَقَالَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ: أَخْبَرْتُ شَيْئًا بَسْرَةً بَنْتُ صَفْوَانَ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ.

ترجمہ: عروہ بن زبیر کہتے تھے کہ میں مروان بن الحکم کے پاس گیا اور ہم نے باہم ان چیزوں کا ذکر کیا جن سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے تو مروان نے کہا کہ مجھ کو بسرہ بنت صفوان نے بتایا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی شرمگاہ کو چھوئے تو وضوء کرے۔ موٹا امام محمد میں یہ حدیث نہیں آئی۔ مصعب بن سعد اور ابن عمر کے آثار آئے ہیں جن سے میں ذکر کا ثبوت مٹا ہے۔ مگر امام محمد نے اس کے خلاف ایک مرفوع حدیث اور پندرہ آثار روایت کئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس سے وضوء واجب نہیں ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔

**شرح:** شاہ ولی اللہ نے اس حکم وضوء کو استحباب اور احتیاط پر محمول کیا ہے۔ کیونکہ بہت سے اصحاب کے آثار اس کے برعکس ہیں۔ اس روایت کی سند پر کافی گفتگو ہوئی ہے۔ مروان بن الحکم کی روایت کے متین اعتماد ہونے میں بھی کلام ہے۔ یہ حدیث عروہ نے بسرہ سے نہیں سنی، بلکہ مروان کے واسطے سے سنی ہے۔ عروہ کا سماع مروان سے ہوا ہے یا نہیں، یہ ہی ایک اختلافی مسئلہ ہے پھر امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے روایت کی ہے جو منکرم فیہ ہے۔ اگر یہ روایت ثابت بھی ہو تو یہ چیز مشکوک ہے کہ ایک ایسا مسئلہ جو غاصتہ مردوں سے متعلق ہے۔ اس کی روایت ایک عورت کرتی ہے۔ یہ مسئلہ ایسا تھا کہ اس میں لوگ بالعموم مبتلا ہوتے ہیں اور اس میں اس قسم کی فروع احمد جیسی کہ یہ ہے اندرون فقہ و حدیث لائق اعتماد نہیں ہو سکتی۔ ہذا بخانیہ بہت سے دلائل اس کے خلاف موجود ہیں۔ آخر ذکر کو ہی کیوں ناقض وضوء قرار دیا گیا ہے؟ کیا ایک عورت اپنی شرمگاہ کو اگر چھوئے تو اس کا وضوء ٹوٹ جائے گا؟ پھر یہ سوال بھی ہے کہ کیا ذکر رانوں سے اور دیگر اعضائے

جسم سے مس کرنا ہے یا نہیں؟ پھر اس سے وضو کیوں نہیں ٹوٹ جاتا؟ نیز عضو ہونے کے لحاظ سے اس میں اور دیگر اعضاء میں کیا فرق دیتا ہے؟ پھر احادیث میں سے کسی نے یہ نہیں بتایا کہ اگر مرد اپنی دُبر کو مس کرے یا عورت اپنی ثَبَل کو مس کرے تو اس کے وضو کا کیا حال ہوگا؟ امام محمدؒ نے اپنے موطا میں اپنی روایت سے ایک مرفوع حدیث طلق بن علیؓ سے درج کی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مس ذکر مسئلہ پر چھا تو حضورؐ نے فرمایا کہ وہ تیرے جسم کا ہی ایک حصہ ہے۔ پھر امام محمدؒ نے ابن عباسؓ سعید بن المسیبؓ، عطاء بن ابی براحؓ، علی بن ابی طالبؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابراہیم بن حنفیؓ، حذیفہ بن الیمانؓ، عمار بن یاسرؓ، ابوالدرداءؓ سعد بن ابی وقاصؓ کے آثار و فتاویٰ روایت کئے ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مس ذکر سے وضو نہیں۔ ابن قتیبہؒ نے المنیٰ میں گوشت کا سہارا لے کر یہ کہا ہے کہ فرج کا لفظ ذکر دُبر اور عورت کی شرم گاہ کو مشتمل ہے۔ مگر یہ بات واضح ہے کہ احادیث و آثار میں کہیں ذکر کے سوا اور لفظ نہیں آیا۔ اس حدیث کے مسداق میں بھی فقہاء و محدثین کا بے پناہ اختلاف ہے۔ جس کی موجودگی میں اس پر عمل ممکن نہیں رہم نے سنن ابی داؤد کی شرح فضل المہر میں اس مسئلہ پر ذرا تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

۹۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، عَنْ مُصْعَبِ ابْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أُمْسِكُ الْمُصْحَفَ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ فَأَخْتَلَكْتُ - فَقَالَ سَعْدٌ: لَعَلَّكَ مَسِسْتَ ذَكَرَكَ؟ قَالَ: فَقُلْتُ نَعَمْ - فَقَالَ: قُمْ، فَتَوَضَّأْ - فَقُمْتُ، فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ -

ترجمہ: مصعب بن سعد بن ابی وقاص نے کہا ہے کہ میں سعد بن ابی وقاص کے لئے قرآن کا نسخہ تھامے رہتا تھا۔ پس ایک بار میں نے کھلایا۔ تو سعدؓ نے کہا کہ شاید تُو نے اپنی شرم گاہ کو چھوا ہے۔ میں نے کہا کہ ہاں۔ سعدؓ نے کہا کہ اُمسک اور دُخوہ پس میں اُمسکا اور وضو کیا اور واپس آیا۔ (امام محمدؒ نے اپنے موطا میں یہ اثر درج کیا ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے سعدؓ سے اس باب میں ایک روایت درج کی ہے کہ ایک شخص کے جواب میں انہوں نے کہا کہ اگر تو سمجھتا ہے کہ تیرے جسم کا کوئی عضو مس ہے تو اسے قطع کر دے۔ امام طحاویؒ نے اسی مصعب بن سعدؓ سے دو روایات نقل کی ہیں ایک میں ہے کہ سعدؓ نے مصعبؓ کو مٹی سے ہاتھ صاف کرنے کو حکم دیا۔ اور دوسری میں ہے کہ ہاتھ دھونے کا حکم دیا پس کہا جا سکتا ہے کہ موطا کی روایت میں جو وضو کا لفظ ہے، اس سے مراد لغوی وضو ہوگا یعنی ہاتھ دھونا۔ پس زرقانی کا یہ قول کہ یہاں بظاہر وضو شرعی ہی مراد ہے، اتنا ذلیل نہیں ہے۔ احادیث میں معنی شائع ہے۔ جیسا کہ آگ چھوٹی ہوئی چیزوں سے وضو کئے ذکر میں گزرا کہ اس سے مراد ہاتھ دھونا اور اچھی طرح لگی کرنا ہے۔ الہ گوشت وغیرہ کی چربی زائل ہو جائے۔

۹۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ وَضُوهُ فَتَوَضَّأْ وَجَبَ عَلَيْهِ التَّوَضُّعُ -

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ کہا کرتے تھے، جب تم میں سے کوئی اپنی شرم گاہ کو مس کرے تو وہ وضو کرے۔ کیونکہ اس پر وضو واجب ہو گیا۔

۹۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ۔

ترجمہ: عروہ کہتے تھے کہ جو اپنے ذکر کو مس کرے اس پر وضو واجب ہے۔

۹۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ أَبِي، عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، يَغْتَسِلُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَتِ! أَمَا يَجْزِيكَ الْغُسْلُ مِنَ الْوُضُوءِ؟ قَالَ بَلَى۔ وَلَكِنِّي أَحْيَانًا أَمَسُ ذَكَرِي، فَأَتَوَضَّأُ۔

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے اپنے باپ عبد اللہ کو غسل کرتے پھر وضو کرتے دیکھا۔ میں نے کہا: ابا جان، کیا غسل کے ہوتے ہوئے وضو بے ضرورت نہیں؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں۔ لیکن کبھی کبھی میں اپنے ذکر کو مس کرتا ہوں، لہذا میں وضو کرتا ہوں۔

۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي سَفَرٍ، فَرَأَيْتُهُ، بَعْدَ أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ، تَوَضَّأَ ثُمَّ صَلَّى۔ قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّ هَذِهِ لَصَلَاةٌ مَا كُنْتَ تَصَلِّيْهَا۔ قَالَ: إِنِّي بَعْدَ أَنْ تَوَضَّأْتُ لِصَلَاةِ الصُّبْرِ مَسَسْتُ قُرْجِي۔ ثُمَّ نَسِيتُ أَنْ أَتَوَضَّأَ فَتَوَضَّأْتُ، وَعُدْتُ لِصَلَاتِي۔

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ نے کہا کہ میں ایک سفر میں عبد اللہ بن عمر کے ساتھ تھا۔ طلوع آفتاب کے بعد میں انہیں وضو کرتے پھر نماز پڑھتے دیکھا، تو کہا، آپ پہلے تو نہ پڑھتے تھے پس انہوں نے کہا کہ میں نے نماز صبح کے وضو کے بعد اپنی شرم گاہ کو چھو لیا تھا۔ پھر وضو کرنا بھول گیا تھا۔ پس اب میں نے وضو کر کے اپنی نماز پڑھائی ہے۔

شرح: اوپر ہم نے مؤطا سے امام محمد سے ایک مرفوع حدیث اور ابن عباس، علی بن ابی طالب، عبد اللہ بن مسعود، حذیفہ بن الیمان، عمار بن یاسر، سعد بن ابی وقاص اور ابو الدرداء کے علاوہ سعید، عطاء، ابراہیم غنی جیسے تابعین کے آثار بیان کئے ہیں۔ منصف مزاج دیکھ سکتے ہیں کہ زیادہ وزن کس طرف ہے۔ امام مالک نے سعد، عبد اللہ بن عمر اور عروہ کے آثار بیان کئے ہیں۔

## ۱۷۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ قِبَلَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ

مرد اپنی بیوی کا بوسہ لے، تو اس سے وضو ٹوٹنے کا باب

۱۰۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ

ابن عمر، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قُبِلَتْ الرَّجُلِ امْرَأَتُهُ، وَجَسَّهَا بِيَدِهِ، مِنَ الْمَلَامَةِ. فَمَنْ قُبِلَ امْرَأَتُهُ، أَوْ جَسَّهَا بِيَدِهِ، فَعَلِيهِ الْوَضُوءُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ مرد کا اپنی بیوی کا بوسہ لینا اور اسے ہاتھ سے چھونا ملامت میں سے ہے۔ جو اپنی عورت کا بوسہ لے یا اسے اپنے ہاتھ سے چھوئے تو اس پر وضو واجب ہے۔

شرح: یہ مسئلہ بھی علما میں مختلف فیہ ہے۔ الشرح الکبیر میں اور المغنی میں ہے کہ اس مسئلہ میں امام احمدؒ سے تین روایات ہیں۔ اور انہی پر علماء کے مذاہب بیان کئے جاسکتے ہیں۔ پہلی روایت یہ ہے کہ عورت کے من سے وضو مطلقاً ٹوٹ جاتا ہے اور یہ مذہب امام شافعیؒ کا ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ شہوت کے ساتھ من کرنے سے ٹوٹتا ہے ورنہ نہیں۔ بقول ابن قدامہؒ یہی خیال مذہب کا مشہور مذہب ہے۔ امام مالکؒ، احمد بن حنبلؒ اور سفیان ثوریؒ کا یہی مذہب ہے۔ تیسری روایت کے مطابق اس سے وضو بالکل نہیں ٹوٹتا۔ اگر کوئی اور سبب پایا جائے مثلاً غدی وغیرہ، تو باعث وہ ہوگا نہ کہ من سے۔ امام ابو حنیفہؒ کا اور ان کے ساتھیوں کا یہی مذہب ہے مسئلے کی اصل بنیاد قرآنی الفاظ اَوَّلَا مَسْتَمِرَّاتٍ لِّیَسَّرَ لِّلرِّجَالِ مَعَهُمْ حُجَّتُہُمْ فِی الْمَسَاجِدِ۔ ان کی تفسیر پر ہی اس مسئلے کا فیصلہ ہوتا ہے۔ صحابہؓ نے اس کی تفسیر دو طرح کی ہے۔ ایک تو یہ کہ مُلَامَسَتْ سے مراد صرف چھونا ہے اور چھیرنا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد جماعت ہے۔ کیونکہ یہ لفظ مُلَامَسَتْ باب مفاہم سے ہے اور وہ ہر دو طرف سے ہوتا ہے۔ یہ معنی ابن عباسؓ، علیؓ، حسنؓ، قتادہؓ سے مروی ہے جیسے کہ تفسیر خازن میں ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا، اللہ تعالیٰ حیا دار ہے۔ کریم ہے اور جماع کو بطور کنا یہ مُلَامَسَہ کے لفظ سے بیان کرتا ہے۔ شیخ الحدیث رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس تفسیر کو کئی وجوہ سے ترجیح حاصل ہے۔ ایک یہ کہ جبرالامت، ترجمان القرآن، بحر تفسیر ابن عباسؓ کی تفسیر ہے۔ دوسری یہ کہ یہ تفسیر باب مفاہم کی حقیقت پر مبنی ہے اور تیسری یہ کہ بہت سی احادیث اس کی مؤید ہیں۔ ان میں سے ایک حدیث اُمّ المؤمنین عائشہؓ سلام اللہ علیہا کی ہے، جو صحاح میں مروی ہے کہ حضورؐ صلوٰۃ القیل پڑھتے تھے اور میں آپ کے سامنے بنار سے کی مانند پڑھی ہوتی تھی۔ جب وکر کا ارادہ کرتے تو مجھے چھوتے تھے۔ دن سائی۔ اس کی سند صحیح ہے اور مسلم کی شرط پر ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ نے اور حافظ زلیعیؒ نے کہا۔ ابوداؤد اور نسائی میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ حضورؐ یعنی ازواج کا بوسہ لیتے اور پھر وضو کئے بغیر نماز پڑھ لیتے تھے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اس معنی کی حدیث ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے عروہ بن زبیرؓ سے روایت کی ہے اور ابوداؤد نے اسے عروۃ المزنیؒ کی روایت سے بھی نقل کیا ہے، جو اس کا دوسرا طریق ہے صحاح کی کئی روایات میں حضورؐ کا حضرت عائشہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو پاؤں سے مس کرنا وارد ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کی کئی روایات میں جو صحیح ہیں، یہ مضمون وارد ہے۔ علامہ شوکانیؒ نے کہا ہے کہ اسے حضورؐ کی خصوصیت کنا ہے دلیل ہے اور تکلف کی بات ہے۔

۱۰۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَقُولُ مِنْ قُبِلَتْ الرَّجُلِ

امْرَأَتُهُ الْوَضُوءُ.

ترجمہ: مالکؒ کو خبر ملی ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کہتے تھے، مرد اپنی عورت کا بوسہ لے تو وضو کرنا آتا ہے۔  
شرح: شاید بطور احتیاط ملامت کا ہوا۔ تفصیل اور پرکزی۔

۱۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مِنْ قُبَلَةِ الرَّجُلِ أَمْرَاتُهُ الْوُضُوءُ.  
قَالَ نَافِعٌ: قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَىَّ.

ترجمہ: ابن شہاب کہتے تھے کہ مرد کا اپنی عورت کا بوسہ لینا وضو کو لازم کرتا ہے۔

## ۱۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي غُسْلِ الْجَنَابَةِ

غسل جنابت کے عمل کا باب

۱۰۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ، بَدَأَ بِغُسْلِ يَدَيْهِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ، فَيُغْتَلِّ بِهَا أَصْلَ شَعْرَةٍ. ثُمَّ يُصَبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ يَدَّيْهِ، ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءُ عَلَى جُلْدِهِ كُلِّهِ.

ترجمہ: عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کرتے تو شروع میں ہاتھ دھو کر نازکے وضو میسا وضو کرتے۔ پھر اپنی انگلیاں پانی میں ڈال کر اپنے باؤں کی جڑوں میں داخل کرتے پھر اپنے ہاتھوں سے تین بار سر پر پانی ڈالتے۔ اور پھر اپنے تمام جسم پر پانی بہاتے تھے۔ امام محمدؒ نے اپنے موطا میں غسل جنابت کی ترکیب میں ابن عمرؓ کا ایک فعلی اثر روایت کیا ہے۔ جس میں کچھ زائد تفصیل آئی ہے۔ اور آنکھوں میں پھینے مارنے کا ذکر بھی ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ یہی ہمارا مذہب ہے۔ اور مالک بن انسؒ اور عاتقہ علما کا یہی مذہب ہے سوائے آنکھوں میں پانی ڈالنے کے۔ میں عرض کرتا ہوں کہ ابن عمرؓ میں بعض مسائل کے متعلق کچھ غلو اور تشدد تھا۔ شاید آنکھوں کے اندر تک پانی ڈالنا اسی جہت سے ہو۔

۱۰۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ إِنْاءٍ، هُوَ الْفَرْقُ مِنَ الْجَنَابَةِ.  
ترجمہ: عائشہ ام المؤمنین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے غسل جنابت فرماتے تھے۔ یہ برتن سب ہوتا تھا۔

شرح: یہ حدیث اس بات سے خاموش ہے کہ پورا برتن پانی سے بھر کر خرچ کر ڈالتے تھے یا برتن بھرا ہوا نہ ہوتا تھا۔ یا اگر بھرا ہوا تھا تو اس میں کتنا پانی استعمال فرماتے تھے۔ یہ برتن بعض روایات کے مطابق گلت کا (دلی ملی دھاتوں کا) تھا۔ ابن عمرؓ سے اس قسم کی دھات کے برتن سے پانی کے استعمال کی کراہت آئی ہے۔ شاید اس کی ایک خاص وجہ کے باعث تھی، یہاں ایسا کرتے ہوں محبت کی عادت سے کہ ہے کہ وضو یا غسل میں کسی معتد یا مقدار کا وجوب بالاجماع مشروط نہیں ہے۔ لیکن وضو میں ایک ہڈ سے کم اور غسل میں ایک صاع سے کم مقدار پانی کی نہ ہو۔



۱۰۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ، بَدَأَ فَاغْرَعَ عَلَى يَدِهِ الْيُمْنَى، فغَسَلَهَا، ثُمَّ غَسَلَ قَرْجَهُ، ثُمَّ مَضَضَ، وَاسْتَنْثَرَ، ثُمَّ غَسَلَ رَجُلَهُ وَنَفَثَ فِي عَيْنَيْهِ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى، ثُمَّ الْيُسْرَى، ثُمَّ غَسَلَ رَأْسَهُ، ثُمَّ اغْتَسَلَ، وَافَاغْرَعَ عَلَيْهِ الْمَاءَ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ جب جنابت سے غسل کرتے تو ابتدا میں دائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے اور اسے دھوتے پھر اپنی شرمگاہ کو دھوتے پھر کلی کرتے اور ناک صاف کرتے۔ پھر منہ دھوتے اور آنکھوں کے اندر پانی کے چھینٹے مالتے۔ پھر دایاں ہاتھ دھوتے پھر بائیں ہاتھ دھوتے (یعنی کہنیوں سمیت) پھر اپنا سر دھوتے۔ پھر غسل کرتے اور اپنے اُپر پانی بہاتے۔ (مولا امام محمدؒ میں یہ شرمروی ہے۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ امام مالکؒ سے بھی منقول ہے کہ آنکھوں کے اندر پانی ڈالنے میں اس اثر پر عمل نہیں ہے۔)

۱۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَائِشَةَ سَأَلَتْ عَنْ غُسْلِ الْمَرْأَةِ مِنَ الْجَنَابَةِ فَقَالَتْ لِيَتَّخِذْنَ عَلَى رَأْسِهِنَّ ثَلَاثَ حَفَنَاتٍ مِنَ الْمَاءِ، وَلْتَضَعَنَّ رَأْسَهَا بِيَدِهَا.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ اُم المؤمنینؓ عائشہ سے عورت کے غسل جنابت کا مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالے اور اپنے سر کو دونوں ہاتھوں سے ملے۔  
شرح: تین چلو پانی کا عدد معتقین نہیں ہے بعض اہل حدیث میں عورتوں کے لئے پانچ چلو کا ذکر آیا ہے۔ غرض یہ ہے کہ اس ضرورت ایسا کیا جائے۔ عورتوں کے سر کے بال کم بیش ہوتے ہیں۔ اور مینڈھیاں وغیرہ بھی بعض حالات میں ہوتی ہیں۔

## ۱۸۔ بَابُ وَاجِبِ الْغُسْلِ إِذَا اتَقَى الْخِتَانَانِ

دو شرم گاہوں کے ملاپ سے غسل واجب ہونے کا باب

۱۰۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَعُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ، وَعَائِشَةَ، رَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانُوا يَقُولُونَ: إِذَا امْسَسَ الْخِتَانَانِ الْخِتَانُ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ.

ترجمہ: سعید بن المسیبؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ، عثمان بن عفانؓ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کما کرتے تھے، جب دو شرم گاہوں کا ملاپ ہو گیا تو غسل واجب ہو گیا۔ امام محمدؒ نے مؤطا میں باب إذا اتقى الختانانِ غسل واجب الفصل میں یہ فتویٰ بیان فرمایا ہے کہ جب دو شرم گاہیں مل جائیں، ایک دوسری میں گھل جائیں اور مرد کے ذکر کا سرغائب ہو جائے تو غسل واجب ہو گیا۔ خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ اور یہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔

شرح: دوسری احادیث کی رو سے البتقاء سے یہاں مراد تجاوز ہے کہ ایک دوسرے میں غائب ہو جائے۔ اگر صرف کس ہو اور تجاوز نہ ہو تو بالا جماع غسل واجب نہیں ہوتا۔ اَلْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ کی رخصت پہلے تھی پھر منسوخ ہو گئی۔ جماع حقیقی سے ہی غسل اور بصورت زنا حد شرعی واجب ہے۔ بعض لوگوں کو نسخ معلوم نہ تھا۔ پھر حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں اس مسئلہ پر جماع ہو گیا۔ اب سوائے اوڈو ظاہری کے کسی کا اس میں اختلاف نہیں اور اس اختلاف کی اجماع کے آگے کوئی حقیقت نہیں ہے۔

۱۰۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عُثْوٍ، أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ، زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا يُوْجِبُ الْغُسْلُ؟ فَقَالَتْ: هَلْ تَذَرِنِي مَا مَثَلُكَ يَا أَبَا سَلَمَةَ؟ مَثَلُ الْفَرُوجِ، لَيْسَبْعُ الدِّيَكَةِ تَصْرُخُ، فَيَصْرُخُ مَعَهَا. إِذَا جَاوَزَا الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ۔

ترجمہ: ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے کہا میں نے حضرت عائشہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ سے پوچھا کہ غسل کس چیز سے واجب ہوتا ہے۔ انہوں نے فرمایا اسے ابوسلمہ! تجھے معلوم ہے کہ تیری مثال کیا ہے؟ تیری مثال چوڑے کی مانند ہے۔ جو مرغوں کو چنچیا دیکھے تو ان کے ساتھ چنچینا شروع کر دے۔ جب ہر دھڑک شرم گاہ عورت کی شرم گاہ میں داخل ہو جائے تو غسل واجب ہو گیا۔ (یہ روایت بھی مؤطاؒ نے محمدؐ میں موجود ہے)۔

شرح: حضرت ام المومنینؓ نے یہ اس لئے کہا ہے کہ تیرے جیسے کم عروں کو ایسے مسائل پوچھنا روا نہیں۔ تو تو ایک چھوٹا سا چوڑہ ہے جو مرغوں کو چلاتا دیکھ کر شور مچاتا ہے جھوٹوں کو بڑوں کے خاص مسائل میں دخل دینا اچھا نہیں۔ پھر اسے مسئلہ بتا بھی دیا۔ شاید کسی قرینے سے ام المومنینؓ نے معلوم فرما لیا تھا کہ اللہ کا منشا یہ ہے اور مسائل وجوب غسل کی ہر صورت نہیں پوچھنا۔ بعض مدعیان عدم تعلیق نے حافظ ابن عبد البرؒ کی اندھی تقلید میں جو مطلب بیان کیا ہے، گو طرز بیان تسخیر اور تعصب پر مبنی ہے۔ مگر وہ خود ان کے مقلد جامہ ہوئے کی کھل دیل ہے۔ مجتہد کے سوا ہر کوئی مقلد ہے۔ ہم نے ایسا کوئی غیر مقلد نہیں دیکھا جو عملاً اپنے فرقے کے چند متعصب ملاؤں کا مقلد نہ ہو۔ اگر کوئی حقیقی غیر مقلد ہے تو ہم اس کی زیارت سے مستفید ہونا چاہتے ہیں۔

۱۰۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ

أَتَى عَائِشَةَ، زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهَا: لَقَدْ شَقَّ عَلَيَّ اخْتِلَافُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمْرِ، إِنِّي لَأَعْظِمُ أَنْ أَسْتَقْبِلَكَ بِهِ. فَقَالَتْ: مَا هُوَ؟ مَا كُنْتَ سَائِلًا عَنْهُ أَمَّاكَ فَنَسِيتُ عَنْهُ. فَقَالَ: الرَّجُلُ يُصِيبُ أَهْلَهُ ثُمَّ يَكْسِلُ وَلَا يُنْزِلُ؟ فَقَالَتْ: إِذَا جَاوَزَا الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ. فَقَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ: لَا أَسْأَلُ عَنْ هَذَا أَحَدًا، بَعْدَكَ أَبَدًا۔

ترجمہ: ابوموسیٰ اشعریؒ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس حاضر ہوئے اور

کہا کہ ایک معاملے میں مجھ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کا اختلاف شاق گزرتا ہے۔ میں وہ بات آپ سے باز رہ کر پوچھنے کو بھی سنگین بات سمجھتا ہوں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، وہ بات کیلئے ہے جس بات کو تو اپنی ماں سے پوچھ سکتا ہے وہ مجھ سے پوچھ رکھ میں اہل ایمان کی ماں ہوں اور اس رشتے میں تو میرا بیٹا ہے، ابو موسیٰؓ نے کہا کہ مرد جب اپنی گھر والی سے خاص ملاقات کرے پھر مستی پڑ جائے اور انزال نہ ہو تو اس کا کیا حکم ہے، اُمّ المؤمنینؓ نے فرمایا، جب شرم گاہ (یعنی مرد کی) عورت کی شرم گاہ میں چلی گئی تو غسل واجب ہو گیا۔ پس ابو موسیٰ اشعریؓ نے کہا کہ میں (یہ مسئلہ) آپ کے بعد کسی اور سے کبھی نہ پوچھوں گا۔

شرح: یعنی آپ حضورؐ کی خلوت و جلوت کی رازدان ہیں۔ اور یہ مسئلہ آپ سے بڑھ کر اور کوئی کیا بتائے گا؟ لہذا یہ فتویٰ حریف آخر ہے۔

۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ، مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، أَنَّ مَحْمُودَ بْنَ لَبِيدٍ الْأَنْصَارِيَّ، سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ، عَنِ الرَّجُلِ يُصِيبُ أَهْلَهُ ثُمَّ يُكْسِلُ وَلَا يُزِلُّ فَقَالَ زَيْدٌ: يَغْتَسِلُ. فَقَالَ لَهُ مَحْمُودٌ: إِنَّ أَبِي بْنَ كَعْبٍ، كَانَ لَا يَرَى الْغُسْلَ. فَقَالَ لَهُ زَيْدُ ابْنِ ثَابِتٍ: إِنَّ أَبِي بْنَ كَعْبٍ نَزَعَ عَنْ ذَلِكَ، قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ.

ترجمہ: محمود بن لبید انصاریؓ نے زید بن ثابتؓ سے اس مرد کے متعلق پوچھا جو اپنے گھر والوں سے جماع کرے پھر مستی پڑ جائے اور انزال نہ ہو تو اس کا حکم کیا ہے؟ زیدؓ نے کہا کہ وہ غسل کرے۔ محمودؓ نے کہا کہ اُبی بن کعبؓ کے نزدیک اس سے غسل نہ آتا تھا۔ اس پر زیدؓ نے کہا کہ اُبی بن کعبؓ نے اس خیال سے موت سے قبل جماع کر لیا تھا۔ یہ اثر مؤطاؓ نے محمدؓ میں بھی مروی ہے۔

۱۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ، فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ.

ترجمہ: نافعؓ نے کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے، جب شرم گاہ شرم گاہ میں تجاوز کر گئی تو غسل واجب ہو گیا۔

شرح: شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ جن احادیث میں اتقانے ختائین کا لفظ آیا ہے ان سے مراد یہ ہے کہ اس اثر میں اور بعد آثار میں وارد ہے۔ اسی طرح مس کا معنی بھی یہی ہے۔ اوپر گزر چکا ہے کہ یہ مسئلہ اجماعی ہے میں عرض کرتا ہوں کہ لا متشمہ ابتداء میں کلامت سے بھی حنفیہ دلائل شرع کی بنا پر ہی جماع مراحقہ ہیں۔ بحث اوپر گزری۔

۱۹۔ بَابُ وُضُوءِ الْجُنُبِ إِذَا ارَادَ أَنْ يَنَامَ أَوْ يَطْعَمَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ

جب جنبی غسل سے پہلے سونا چاہے یا کھانا چاہے تو اس کے وضو کا باب

۱۱۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ

ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ يُصْبِيهِ جَنَابَهُ مِنَ اللَّيْلِ. فَقَالَ لَهُ  
نَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَوَضَّأْ، وَاغْسِلْ ذَكَرَكَ، ثُمَّ تَمَرَّ

ترجمہ: عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گزارش کی کہ رات کو انہیں جنابت ہوتی ہے۔ (تو کیا کریں) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کر، اپنی شرم گاہ کو دھو ڈال اور پھر سو جا۔ رموطا نے امام محمدؒ میں یہ حدیث باب الرَّجُلِ يُصْبِيهِ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ آئی ہے۔  
شرح: امام محمدؒ نے اس حدیث پر کلام کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر کسی نے وضو نہ کیا اور شرم گاہ کو نہ دھویا تو اس میں بھی حرج نہیں۔ پھر عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی حدیث درج کی جس سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ پس اس حدیث کا حکم اور توجہ استحباب پر مبنی ہے اور دوسری حدیث پر عوام کے لئے عمل کرنا آسان تر ہے۔ وضو سے مراد شریعی نہ ہو تو احادیث میں بالکل ہی اختلاف نہ رہے گا۔ جیسا کہ ابن عمرؓ کا عمل ابھی آیا چاہتا ہے۔ ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت عائشہ کی روایت بیان کی ہے کہ حضورؐ پانی چھوئے بغیر جنابت میں سو جاتے تھے۔ (یعنی اجیاناً)۔

۱۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ: إِذَا أَصَابَ أَحَدُكُمْ الْمَرَاةَ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ، فَلَا يَنْمُ حَتَّى يَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ و مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی تھیں کہ جب تم میں سے کوئی عورت سے مقابرت کرے۔ پھر غسل سے قبل سونا چاہے تو نماز کے وضو جیسا وضو کے بغیر نہ سوئے۔ (یعنی احتیاباً جھوڑے نزدیک)۔

۱۱۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ، أَوْ يُطْعَمَ وَهُوَ جُنُبٌ، غَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ طَعِمَ، أَوْ نَامَ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ جب حالت جنابت میں سونا یا کھانا چاہتے تو اپنا منہ اور ہاتھ دھو لیتے کہینوں سمیت اور سر کا مسح کر لیتے۔ پھر کھاتے یا سو جاتے۔

شرح: ابن عمرؓ کے پاؤں دھونے کا ذکر نہیں کیا گیا۔ گویا یہ شرعی وضو نہ تھا۔ محض لغوی وضو تھا اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ ہاتھ کسی شخص سے نہ دھوئے ہوں گے کیونکہ ایسا ہوتا تو اس کا ذکر ضرور ہوتا۔

۲۔ بَابُ إِعَادَةِ الْجُنُبِ الصَّلَاةَ وَغُسْلُهُ إِذَا صَلَّى وَلَحْمِيذُ كَرٍّ وَغُسْلُهُ ثَوْبَهُ

جنبی سہول کرنا نہ پڑھ لے تو یاد آئے پر غسل کرے اور کپڑا دھوئے

۱۱۵۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ، أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ

اَللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ، کَبَّرَ فِی صَلَوةٍ مِّنَ الصَّلَوةِ ثُمَّ اَشَارَ اِلَیْهِمْ بِیَدِهِ اِنْ اُمُکْتُوْا فَاَذْهَبَ ثُمَّ رَجَعَ  
وَعَلٰی جُلْدٍ اَشْرَ الْمَاءِ.

ترجمہ: عطا بن یسار نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نماز میں تکبیر تحریمہ کہی۔ پھر لوگوں کو ہاتھ کا اشارہ فرمایا کہ  
ٹھہرائیں۔ پھر تشریف لے گئے اور جب واپس ہوئے تو آپ کے جسم پر پانی کی علامات تھیں۔ (موطأ محمد میں باب الحدیث فی الصلوٰۃ  
میں آئی ہے۔)

شرح: یہ فجر کی نماز تھی جیسا کہ ابو داؤد اور ابن حبان کی روایت میں صراحت ہے۔ موطأ کی یہ روایت مرسل ہے جسے ابو داؤد  
نے ابوبکرہ کی حدیث سے متصل کیا ہے۔ یہ حدیث بخاری و مسلم اور ابو داؤد و نسائی میں نہری کے طریق سے ابو ہریرہ سے مروی ہے لیکن  
کی روایت میں ہے کہ آپ نے ابھی تکبیر کہی ہی نہ تھی۔ صرف اس کا ارادہ فرمایا تھا۔ اب یا تو یہ دو واقعے تھے۔ یا یہ کہا جائے گا کہ موطأ  
کی روایت میں کبتر سے مراد ہے اَرَادَ اَنْ یَّکْبِرَ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سید المعصومین تھے۔ مگر کبھی کبھی اُمت کی رہنمائی کے لئے  
اور سنت قائم فرمانے کے لئے اللہ تعالیٰ اس قسم کے واقعات ہونے دیتا تھا۔ پھر حضور کو جلد ہی یاد آگیا اور پھر طہارت کے بعد بارگاہ  
ہوئے۔ امام محمد کے نزدیک اس حدیث کا تعلق جنابت سے نہیں بلکہ نماز میں دستورٹ جانے کے ساتھ ہے۔ چنانچہ وہ اس روایت  
کو باب الحدیث فی الصلوٰۃ میں لائے ہیں۔ اور اس میں امر کی صراحت بھی نہیں کہ آپ نے جنبی ہونے کا ذکر کیا ہو۔ اور جسم پر پانی  
کے آثار غسل کی مانند وضو سے بھی ہو سکتے ہیں۔ علامہ قرطبی مالک نے کہا کہ امام مالک کے نزدیک یہ حدیث چونکہ اہل صلوٰۃ کے خلاف ہے  
لہذا انہوں نے اسے حضور کی خصوصیت بتایا ہے۔ پس اس حدیث کا قصہ وہ نہیں ہے جو صحیحین کی احادیث کا ہے۔ اگر یہ کہا جائے  
کہ حضور نے نماز شروع کر دی تھی اور صحابہ کو نماز میں ہی ٹھہرے رہنے کا حکم دیا تھا اور واپس تشریف لا کر پہلی نماز پر بناء کی تھی تو  
یہ اصول صلوٰۃ کے خلاف ہے۔ کیونکہ پہلی نماز سرے سے ہوئی ہی نہیں۔ جب امام غیر طہر ہو تو نہ اس کی نماز ہوتی ہے نہ مقتدی کی  
اور تمام دلائل شرع کا یہی تقاضا ہے۔

۱۱۶۔ وَحَدَّثَنِیْ عَنْ مَالِکٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ زُبَیْدِ بْنِ الصَّلْتِ، اَنْتَہُ قَالَ: حَدَّثَ  
مَعْرُومُ بْنُ الْخَطَّابِ اِلَى الْجُرُفِ، فَنَظَرَ فَاِذَا هُوَ قَدِ احْتَلَمَ، وَصَلَّى وَنَحْنُ لِنُغْتَسِلُ. فَقَالَ وَاللّٰهِ مَا  
اَرَانِیْ اِلَّا اَحْتَلَمْتُ وَمَا شَعَرْتُ، وَصَلَّيْتُ وَمَا غَتَسَلْتُ، قَالَ: فَاغْتَسَلْ، وَغَسَلَ مَا رَاَیْ فِیْ ثَوْبِهِ  
وَنَضَحَ مَا لَمْ یَرَ، وَادَّانَ اَدَا قَامَ، ثُمَّ صَلَّی بَعْدَ اِرْتِفَاعِ الضُّحٰی مُسْتَلِمًا.

ترجمہ: زبید بن سلط نے کہا کہ میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے ساتھ جُرف کی طرف نکلا تو حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ انہیں احتلام  
ہوا تھا اور انہوں نے غسل کے بغیر نماز پڑھی۔ پس انہوں نے کہا۔ واللہ میرا خیال یہ ہے کہ مجھے احتلام ہوا تھا اور اس کا علم نہ  
ہوا۔ لہذا بلا غسل ہی نماز پڑھ لی۔ راوی نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے غسل فرمایا اور جو کچھ اپنے کپڑے پر دیکھا، اُسے دھو ڈالا اور  
جہاں کوئی چیز نظر نہ آئی وہیں چھینٹے مارے۔ پھر اذان اور اقامت بھلائی اور آفتاب بلند ہونے پر اطمینان سے نماز ادا کی۔  
شرح: جہاں کچھ نظر نہ آیا وہیں چھینٹے دینا اندازہ احتیاط و استیجاب تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو احتلام کا شک

کپڑا دیکھ کر پڑا تھا۔ یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ جسے احتلام یا دہ ہو، مگر کپڑا دیکھ کر اس کا ظن غالب ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہے۔ اس میں مدت امام شافعیؒ کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک ایسی صورت میں غسل مستحب ہے۔ جمہور کے نزدیک منیٰ نجس ہے اور کپڑے سے دھوئی جائے گی صحاح کی احادیث ہیں اس کے کپڑے سے دھونے کا اور اگر خشک ہو اور غلیظ ہو تو کھڑچ دینے کا حکم ہے حضورؐ کے غسل کے ذکر میں صحاح میں صراحت ہے کہ خاص مقامات دھونے کے بعد مزید طہارت و نظافت کی غرض سے مٹی پر ہاتھ ملتے تھے۔ اگر منیٰ پاک ہوتی تو اس کی ضرورت پیش نہ آتی۔ اُپر حضرت عمرؓ کی حدیث گزری ہے کہ حضورؐ نے انہیں مشرم گاہ دھونے اور وضو کر کے رات کو بجا بت جنابت سونے کا حکم دیا تھا۔ اگر منیٰ پاک ہوتی تو اس حکم کا مطلب کیا ہے؟ مرفوع احادیث کے علاوہ بہت سے آثار سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ تفصیل دیکھئے فضل المعبود میں۔

۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَا لَيْك، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ غَدَا إِلَى أَرْضِهِ بِالْجُرْفِ، فَوَجَدَ فِي ثَوْبِهِ اخْتِلَامًا. فَقَالَ: لَقَدْ ابْتَلَيْتُ بِالِاخْتِلَامِ مِنْذُ وَلِيتُ أُمْرًا نَاسٍ. فَاعْتَسَلَ، وَغَسَلَ مَا رَأَى فِي ثَوْبِهِ مِنَ الْاِخْتِلَامِ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ.

ترجمہ: سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ جناب عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقام جُرف میں اپنی زمین کی طرف تشریف لے گئے۔ پھر آپ نے اپنے کپڑے میں اختلام دیکھا تو فرمایا جب سے لوگوں کے معاملات کا منتظم ہوا ہوں دگر والوں سے قَلبِ ملاقات کے باعث، اختلام میں مبتلا ہو گیا ہوں۔ پھر آپ نے غسل کیا اور کپڑے پر جہاں اختلام کا اثر تھا، اسے دھویا۔ پھر سورج چڑھ آنے کے بعد نماز ادا کی۔

شرح: جُرف مدینہ سے تین میل کے فاصلے پر ایک وادی تھی۔ لوگوں کے معاملات ہیں دن رات کی مصروفیت کے باعث حضرت عمرؓ کو گھر والوں سے ملنے کا موقع کم ملتا تھا۔ یہی چیز انہوں نے فرمائی ہے۔

۱۱۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَا لَيْك، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ صَلَّى بِالنَّاسِ الصُّبْحَ. ثُمَّ غَدَا إِلَى أَرْضِهِ بِالْجُرْفِ. فَوَجَدَ فِي ثَوْبِهِ اخْتِلَامًا. فَقَالَ: إِنَّا كُنَّا أَصْنَاءُ الْوَدَّ لَكَ لَأَنْتَ الْعَرُوقُ. فَاعْتَسَلَ، وَغَسَلَ الْاِخْتِلَامَ مِنْ ثَوْبِهِ. وَعَادَ لِصَلَاتِهِ.

ترجمہ: سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ پھر مقام جُرف میں اپنی زمین پر گئے اور اپنے کپڑے پر اختلام (کا نشان) پایا۔ تو فرمایا کہ جب ہم گوشت کی چربی (یا چکنائی) استعمال کریں تو رگیں نرم ہو جاتی ہیں۔ پس انہوں نے غسل کیا اور اپنے کپڑے سے اختلام کا اثر دھویا اور نماز دہرائی۔

شرح: ان آثار میں جناب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اعادہِ حلقہ کا ذکر ہے مگر مقتدیوں کے حکم سے یہ خاموش ہیں۔ ابو ضیفہؒ اور ان کے اصحاب حضرت علیؓ، محمد بن سیرینؒ اور شعبیؒ سے مروی ہے کہ مقتدی بھی نماز پڑھائیں۔ مالک، شافعی اور احمد رحمہم اللہ

کا مذہب یہ ہے کہ امام کی نماز باطل اور مقتدیوں کی صحیح ہوگئی۔ رگو یہ اصول صلوٰۃ کی رُو سے تعجب خیز مسلک ہے؛ جب جزی نہیں تو فروغ کا سوال کیا ہے؟ امام شافعیؒ نے تو یہاں تک کہا کہ اگر بالفرض امام عداً ایسا کرے، تب بھی مقتدیوں کی نماز صحیح ہوگئی۔ اس اثری جو روایت مصنف عبدالرزاق میں ہے، اس میں اس امر کی تصریح ہے کہ مقتدیوں سے نماز دو بارہ پڑھوائی گئی تھی۔ ابن مسعودؓ کا قول صحیح ہی ہے۔ غرض زیر بحث آثار زیادہ سے زیادہ یہ بتاتے ہیں کہ وہ مقتدیوں کے اعانے سے خاموش ہیں اور پس۔ اور اتنی بات سے اتنا بڑا مسئلہ نہیں ہو جاتا کہ امام کی نماز باطل ہو تو مقتدیوں کی صحیح ہو جاتی ہے۔ حضورؐ کا ارشاد ہے اَلْاِمَامُ مُكَلَّمٌ امام ذمہ دار ہے۔ جب امام کی نماز جڑ سے نہ ہو تو اس کی ذمہ داری کیا رہی؟ یہ حدیث مسند احمد، سنن ابی داؤد، اور جامع ترمذی میں ہے۔ بعض نے اس کی سند میں اضطراب بتایا ہے۔ مگر اسی سند سے مسلم نے ۱۴ حدیثیں روایت کی ہیں۔ کیا وہ سب مضبوط ہیں؟ ہم نے شرح ابی داؤد میں مزید گفتگو کی ہے۔

۱۱۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ، أَنَّهُ اعْتَمَرَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فِي رَكْبٍ فِيهِمُ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ۔ وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَرَسَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ، قَرِيبًا مِنْ بَعْضِ الْمِيَاهِ۔ فَاحْتَلَمَ عُمَرُ، وَقَدْ كَادَ أَنْ يُصْبِحَ، فَلَمْ يَجِدْ مَعَ الرَّكْبِ مَاءً۔ فَرَكِبَ، حَتَّى جَاءَ الْمَاءُ۔ فَجَعَلَ يُغْسِلُ مَا رَأَى مِنْ ذَلِكَ الْإِحْتِلَامِ، حَتَّى اسْفَرَ۔ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ: أَصْبَحْتَ وَمَعْنَا ثِيَابٌ، قَدْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأَعْجَبَا لَكَ يَا عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ! لَيْتَ كُنْتَ تَجِدُ ثِيَابًا أَفْكَلُ النَّاسِ يَجِدُ ثِيَابًا؟ وَاللَّهِ لَوْ فَعَلْنَا لَكَ كَانَتْ سُنَّةً۔ بَلْ أَغْسِلْ مَا رَأَيْتَ، وَانْقِضْ مَا كُمَارَ۔

ترجمہ: حضرت عمر فاروقؓ نے سواروں کی ایک جماعت سمیت جس میں عمرو بن العاص بھی تھے، عمرہ ادا کیا۔ ان حضرات نے کسی چٹے کے قریب پچھلی رات کو آرام کیا اور حضرت عمرؓ کو احتلام ہو گیا۔ صبح ہونے کو تھی پانی جماعت کے پاس نہ تھا۔ حضرت عمرؓ سوار ہو کر ایک چٹے پر پہنچے اور احتلام کے اثرات کو کپڑے سے ہونے لگے۔ حتیٰ کہ خوب روخنی ہوگئی۔ عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ آپ نے بہت بے حرشی کر دی اور ہمارے پاس کپڑے ہیں۔ کپڑا بٹھائیے پھر محل جائے گا۔ پس حضرت عمر بن الخطابؓ نے خطاب فرمایا، اسے ابن العاص! تجھے تعجب ہے۔ اگر تجھے پھر کپڑے ہیں تو کیا سب دگر کو کپڑے مل جاتے ہیں؟ واللہ اگر میں ایسا کروں (تیری بات مان دوں) تو یہ یک سنت بن جائے گی۔ بلکہ میں جو نشان دیکھتا ہوں، اسے دھو ڈالتا ہوں اور جو نظر نہ آئے اسے خفیہ طور پر دھو ڈالتا ہوں۔ یا دفعہ دوسرے اس کے لئے پالی پھینک دیتا ہوں۔

شرح: یہ اثر منی کی نجاست کو روز روشن کی طرح ثابت کر رہا ہے۔ اس سے امام شافعیؒ کا وہ مسئلہ بھی کالہ ہو گیا کہ امام اگر اس حالت میں نماز پڑھا دے تو مقتدیوں کی نماز صحیح ہے۔ یہی ابن عبد الرحمن راوی حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد بیان کیا تھا۔ لہذا یہاں یہ اثر منقطع ہے۔ مگر یہی اثر مصنف عبدالرزاق میں وارد ہے اور اس میں یہی کی روایت اپنے باپ سے ہے اور وہ

اس واقعہ کا راوی ہے۔ پس انقطاع نہ رہا۔

۱۲۰۔ قَالَ مَا لَكَ فِي رَجُلٍ وَجَدَ فِي ثَوْبِهِ أَثَرَ اخْتِلَامٍ وَلَا يَذُرُنِي مَتَى كَانَ، وَلَا يَذْكُرُ شَيْئًا رَأَى فِي مَنَامِهِ. قَالَ: لِيُغْتَسِلَ مِنْ أَحَدِ ثَوْبِي نَامَهُ. فَإِنْ كَانَ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّوْمِ، فَلْيُعِدْ مَا كَانَ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّوْمِ مِنْ أَجْلِ أَنَّ الرَّجُلَ رُبَّمَا اخْتَلَمَ، وَلَا يَرَى شَيْئًا، وَيَرَى وَلَا يَحْتَلِمُ. فَإِذَا وَجَدَ فِي ثَوْبِهِ مَاءً، فَعَلَيْهِ الْغُسْلُ. وَذَلِكَ أَنَّ عَمْرًا عَادَ مَا كَانَ صَلَّى، لِأَخِيرِ ثَوْبِي نَامَهُ وَكَمْ يُعِدُّ مَا كَانَ قَبْلَهُ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص اپنے کپڑے پر اختلام کا نشان پائے اور اسے نہیں معلوم کہ کب لگا تھا، اور اسے خواب میں کچھ دیکھنا بھی یاد نہیں تو وہ غسل کرے اور سمجھے کہ یہ اس نیند میں ہوا ہے جو میری موجودہ بیداری سے قبل تھی۔ اگر اس نے اس نیند کے بعد نماز پڑھی ہو تو اسے بھی لوٹائے۔ کیونکہ بار بار مرد کو اختلام ہوتا ہے اور وہ کچھ نہیں دیکھتا۔ اور کپڑوں وغیرہ پر نشان دیکھتا ہے مگر اختلام (یاد) نہیں ہوتا پس جب وہ اپنے کپڑے پر مٹی دیکھے تو اس پر غسل واجب ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ میں انخطابؓ نے وہ نماز لوٹائی تھی، جو اپنی بیداری سے پہلے کی آخری نیند تھی، اور انہوں نے پہلے کی کوئی نماز نہ لوٹائی تھی۔

## ۲۱۔ بَابُ غُسْلِ الْمَرَأَةِ إِذَا رَأَتْ فِي الْمَنَامِ مِثْلَ مَا يَرَى الرَّجُلُ

عورت جب مرد جیسا خواب دیکھے تو اس پر غسل واجب ہے

۱۲۱۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَزْرَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ: الْمَرَأَةُ تَرَى فِي الْمَنَامِ مِثْلَ مَا يَرَى الرَّجُلُ، أَلْتُغْتَسِلُ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "نَعَمْ فَلْتُغْتَسِلْ" فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ: أَفَإِنَّ لَكَ! وَهَلْ تَرَى ذَلِكَ الْمَرَأَةُ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "تَرَبَّتْ يَهْيَيْنَاكَ. وَمِنْ أَيْنَ يَكُونُ الشَّبَهُ؟"

ترجمہ: اُمّ سلیمؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر عورت خواب میں اس طرح دیکھے جس طرح مرد دیکھتا ہے تو کیا وہ غسل کرے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہاں وہ بھی غسل کرے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اُمّ سلیم سے فرمایا، تم پر انفس اور نفوس ہیں۔ کیا عورت بھی یہ کچھ دیکھتی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تیرا بھلا ہو، اگر ایسا نہیں تو زوالہ سے بچے کی مشابہت کہاں سے ہوتی ہے؟

شرح: اس حدیث میں صرف حضرت عائشہ کا کہیں صرف اُمّ سلمہؓ کا اور کہیں ہر دو کا ذکر آتا ہے۔ مسئلہ جو اس میں مذکور ہے وہ تو واضح ہے مگر امامات المؤمنینؓ کا انکار شاید اس لئے تھا کہ وہ اختلام سے محفوظ تھیں۔ یا عورتوں میں اس کا وقوع بالکل شاذ و نادر ہے۔ یا انہوں نے اُمّ سلیمؓ کو اس لئے ڈانسا کہ اس بات پر مردوں کو اطلاع نہیں ہوتی یا کم از کم نہیں ہوتی چاہئے۔ پھر یہ بھی



یاد رہے کہ احتلام کا باعث صرف یہ نہیں کہ کوئی خواب میں وطی کا فعل دیکھے۔ اس کا باعث بسیار خوری، کسی وقت زیادہ گرم چیز کھا لینا، جسمانی کمزوری، اور تھکن وغیرہ بھی ہو سکتے ہیں۔ اتنی بات تو ضرور ہے کہ انتہائے المومنین کو سب ایسا نذرانوں کی مالیں قرار دیا گیا۔ لہذا وہ اس چیز سے یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز و اکرام اور اپنے عظیم مقام کے باعث محفوظ ہوں گے۔ ابن ماجہ کی روایت میں حضرت ام سلمہ کا یہ قول، کہ اے ام سلیم! تو نے عورتوں کو رسوا کر دیا ہے، یہ بتاتا ہے کہ خواتین میں احتلام شاذ و نادر ہوتا ہوگا۔ اور بعض کو بالکل ہی نہ ہوتا ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب حضور نے جو جواب دیا، اس کا منشا یہ تھا کہ اس کا منشا یہ تھا کہ جس طرح مرد کا پانی نکلتا ہے اسی طرح عورت کا بھی نکلتا ہے اور بچے کی مشابہت کبھی باپ سے کبھی ماں سے اور کبھی ہر دو سے۔ اسی سبب سے ہوتی ہے۔

۱۲۲۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ، ابْنَةَ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ، إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا هِيَ اخْتَلَمَتْ؟ فَقَالَ: "نَعَمْ، إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ"

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ابو طلحہ انصاری کی بیوی ام سلمہ رسول اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا کہ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ حق بیان کرتے ہوئے نہیں شرماتا۔ کیا اگر عورت کو احتلام ہو تو اس پر غسل واجب ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہاں جب وہ پانی دیکھے۔

شرح: حلت و حرمت اور طہارت و نجاست کے مسائل بعض دفعہ نازک بھی اور باعث حیا بھی ہوتے ہیں۔ مگر ان کے بعض دفعہ احثہ اور بعض دفعہ اشائے کتلئے کے ساتھ بیان کرنے کی شرعی ضرورت ہوتی ہے۔ ام سلیمؓ نے یہی بات کہی کہ اللہ تعالیٰ حق بیان کرتا ہے اور بندوں کو بھی حکم دیتا ہے کہ مسائل کچھ میں بے جا شرم و حیا کو کام میں نہ لائیں۔ گویا ایک نازک مسئلہ پوچھنے کا یہ ذریعہ بیان کر دیا۔ تاکہ پتہ چلے کہ اس کا پوچھنا ناگزیر ہے۔

## ۲۲۔ بَابُ جَامِعِ غُسْلِ الْجَنَابَةِ

جنابت کی متفرق جامع احادیث

۱۲۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ يَقُولُ: لَا بَأْسَ أَنْ

يُغْتَسَلَ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ، مَا لَمْ تَكُنْ حَائِضًا، أَوْ جُنُبًا۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے میں حرج نہیں۔ بشرطیکہ وہ حائضہ یا جُنُبہ نہ ہو۔

شرح: امام محمدؒ نے اپنے مؤلف میں امام مالکؒ کی روایت سے بابُ التَّجْلِيلِ وَالْمَرْأَةُ يَتَوَضَّأُ مِنْهَا إِنَّمَا رَأَى جَدِّهِ

عبد اللہ بن عمرؓ کی ایک روایت درج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مرد عورتیں اکٹھے وضو کرتے تھے۔ اس پر کچھ گفتگو

اوپر گر چکی ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ عورت کا مرد کے ساتھ ایک برتن سے وضو اور غسل کرنا جائز ہے۔ اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ ان میں پہل کون کرے غسل کے متعلق ابن عمرؓ کا جو فتویٰ زیر نظر اثر میں بیان ہوا ہے۔ اس پر شعبیؒ اور احمدؒ اور اوزاعیؒ کے سوا ائمہ فقہ و حدیث میں سے کسی نے صاف نہیں کیا۔ امام ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور شافعیؒ نے عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو اور غسل کو جائز کہا ہے۔ زیر بحث اثر کو امام محمدؒ نے موطا میں باب الرَّجُلِ يَغْتَسِلُ اَوْ يَتَوَضَّأُ بِسُورِ الْمِرْآةِ میں روایت کر کے کہا ہے، کہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو اور غسل کرنے، اس کے جھوٹے پانی سے غسل یا وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ عورت جنبی یا حائضہ ہو۔ ہمیں خبر پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہؓ ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے۔ اور وہ یکے بعد دیگرے پانی لیتے تھے۔ پس یہ جنبی عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل تھا۔ ادیہی قول ابو حنیفہؒ کا ہے۔ جنبی فقیہ ابن قدامہؒ نے تو یہاں تک کہا ہے کہ سلم و کانر ہر دو کا بچا ہوا پانی استعمال ہو سکتا ہے۔

۱۲۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ يَغْدُقُ فِي الشَّوْبِ وَهُوَ جُنْبٌ

ثُمَّ يُغْتَسِلُ فِيهِ۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کو بجا لیت جنابت کپڑوں میں پسینہ آتا تھا۔ پھر وہ اسی میں نماز پڑھتے تھے۔

شرح: جنابت والے کا پسینہ بالاتفاق پاک ہے۔ کیونکہ جنابت ایک حکمی نجاست ہے جس کا کپڑوں کو ملوث کرنا بے معنی ہے۔ صحیحین میں ابوبررہؓ کی روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا اَلتُّؤْمِنُ لَا يَنْجَسُ۔ یہ ارشاد اس وقت ہوا جبکہ ابوبررہؓ نے کہا کہ میں نے بجا لیت جنابت آپؐ کے پاس بیٹھنا پسند نہ کیا۔ معنی میں ہے کہ عائشہؓ، ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ کا دیگر فقہا سمیت یہ مذہب ہے۔

۱۲۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ يَغْتَسِلُ جَوَارِيَهُ رِجْلَيْهِ

وَيُعْطِيْنَهُ الْخُمْرَةَ، وَهِنَّ حَيْضٌ۔

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ لَهُ نِسْوَةٌ وَجَوَارِيٌّ، هَلْ يَطْوُهُنَّ جَمِيعًا قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ؟ فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِأَنْ يُصِيبَ الرَّجُلُ جَارِيَتِيهِ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ۔ فَأَمَّا النِّسَاءُ الْحَرَائِرُ، فَيَكْفُرُهُ أَنْ يُصِيبَ الرَّجُلُ النِّسَاءَ الْحَرَائِرَ فِي يَوْمٍ الْآخَرِيَّ۔ فَأَمَّا أَنْ يُصِيبَ الْجَارِيَةَ، ثُمَّ يُصِيبَ الْآخَرَى وَهُوَ جُنْبٌ، فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ نَحْلٍ جُنْبٍ، وَضِعَ لَهُ مَاءٌ يَغْتَسِلُ بِهِ، فَسَهَا، فَأَدْخَلَ أَنْبَعَهُ فِيهِ، لِيَعْرِفَ حَرَّ الْمَاءِ مِنْ بَرْدِهِ۔ قَالَ مَالِكٌ: إِنْ لَمْ يَكُنْ أَصَابَ أَصْبَعَهُ أَدَى، فَلَا أَرَى ذَلِكَ يُجِبُ عَلَيْهِ الْمَاءَ۔

ترجمہ: نافع نے کہا کہ ابن عمرؓ کی لونڈیاں ان کے پاؤں دھوتی تھیں اور انہیں مصلیٰ پڑاتی تھیں۔ حالانکہ وہ حالت چھین رہی تھیں۔ امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ اگر کسی کی ہویاں اور لونڈیاں ہوں اور وہ غسل سے قبل سے وطی کرے تو کیسا ہے؟ مالکؒ نے کہا کہ وہ غسل سے پہلے لونڈی سے جماع کر لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ مگر آزاد عورتوں کو ایک دوسری کی باری میں چھوڑنا مکروہ ہے۔ ایک لونڈی سے مقاربت کر کے پھر بحالت جنابت دوسری لونڈی سے جماع کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ اگر کسی نے اپنی لونڈی کے نہانے کے لئے پانی رکھا گیا اور اس نے بھول کر اس میں انگلی ڈال دی تاکہ یہ معلوم کرے کہ پانی گرم ہے یا ٹھنڈا ہے۔ تو امام مالکؒ نے کہا کہ اس کی انگلی نجس نہ ہو تو پانی خراب نہیں ہوتا۔ (کیونکہ جنابت نجاست حکمی ہے نہ کہ حقیقی۔)

شرح: اور پرگز و چپکے کہ ابن عمرؓ کے نزدیک عورت کو ہاتھ لگانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ زیر نظر اثر اس کے خلاف ہے شاید ابن عمرؓ کے نزدیک ہاتھ لگانا شہوت کے مقتد ہو یا مرد کا عورت کو ہاتھ لگانا ممنوع ہو۔ اور عورت اسے لگائے تو جائز ہو۔ اور اگر چہ کہ جنابت اور حائضہ ہونا ایک حکمی نجاست ہے۔ ان سے ہر عضو نجس نہیں ہو جاتا۔ امام محمدؒ نے اپنے مؤطا میں یہ اثر روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہی قول ہے۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرفوع حدیث درج کی ہے کہ وہ ماہواری ایام کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں لکھی کرتی تھیں۔ امام محمدؒ نے کہا کہ ہمارے عام فقہاء کا یہی قول ہے۔ امام مالکؒ کے فتوے کا مطلب صاف ہے کہ وہ کئی لونڈیوں کے ساتھ ایک غسل سے جماع جائز سمجھتے ہیں۔ مگر آزاد عورتوں میں چونکہ عدل واجب ہے۔ لہذا ان میں یہ سوال خارج از بحث ہے۔ صحیح احادیث میں بعض دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فعل ثابت ہوا ہے۔ بعض نے کہا کہ حضورؐ پر عدل جن الاندراج واجب نہ تھا۔ مگر آپؐ نے ہمیشہ عدل کیا اور یہ مذکورہ صورت اس کے مستثنیٰ تھی۔ جو کسی ضرورت سے مثلاً بعض احوال میں بیان جواز کے لئے تھی۔ بعض کے نزدیک بصورت وجوب عدل یہ ان کا رضا سے ہوا تھا جس میں حرج نہیں۔ ابن العربیؒ نے کہا ہے کہ ایک گھڑی ایسی تھی جب کہ آپؐ سب ازواج کے ہاں تشریف لے جاتے تھے اور یہ صورت اس میں پیش آئی تھی۔ مگر صحیح احادیث کے ظاہری الفاظ اس آخری تاویل کے خلاف ہیں۔ اصل مسئلہ میں حنفیہ و مالکیہ کا اتفاق ہے۔

## ۲۳۔ هَذَا ابَابٌ فِي التَّيْمُمِ

### تیمم کا باب

بطور مجاز تیمم کا لفظ ایک خاص قسم کے قصد و ارادے کے لئے بولا جاتا ہے۔ در نہ اصل لغت میں اس کا معنی قصد ارادہ ہے۔ شرع نے اسے ایک قسم کے ارادے اور فعل کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے۔ چونکہ اس کے لغوی معنی میں ہی قصد پایا جاتا ہے۔ لہذا حنفیہ کے نزدیک تیمم میں نیت شرط ہے۔ گو اس کے دونوں اہل یعنی وضو اور غسل میں نیت شرط نہیں، صرف مسنون ہے۔ نیز تیمم چونکہ ایک مکمل طہارت ہے، جو حقیقی طہارت یعنی غسل اور وضو کی برکت حاجت شرعیہ قائم مقام ہے۔ لہذا اس میں نیت واجب ہوئی تیمم میں نیت کی فرضیت پر اوزاعی کے صواب فقہاء کا اجماع ہے تیمم کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے اور بروئے حدیث صحیح حضورؐ کی امت کے خاص میں سے ہے۔ اس امت سے کسی کے لئے تیمم روا نہ تھا۔ حضورؐ کا ارشاد ہے جُعِلَتْ لِي الْاَرْضُ مَسْجِدًا اَزْكَاهُ فَاغْتَسِلُ۔ پھر چاہے غسل کی حاجت کا قائم مقام ہو چاہے وضو کا، اس پر اتفاق ہے کہ تیمم چہرے اور بازوؤں کے ساتھ خاص ہے۔ بعض ضمنی اختلافات کا ذکر آگے آتا ہے۔

۱۲۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهَا قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْتِ دَارِ، أَوْ بِذَاتِ الْجَنِّشِ، انْقَطَعَ عَقْدٌ لِي. فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْخَمَامِهِ وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ. وَلَكَيْسُوا عَلَى مَاءٍ. وَلَكَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ. فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، فَقَالُوا: أَلَا نَدْرِي مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ؟ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبِالنَّاسِ وَلَكَيْسُوا عَلَى مَاءٍ. وَ لَكَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضِعُ رَأْسِهِ عَلَى فَخِذِي، قَدْ نَامَ. فَقَالَ: حَبَسَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَلَكَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَكَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَعَاثَبَنِي أَبُو بَكْرٍ، فَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ. وَجَعَلَ يَلْعَنُ بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي، فَلَا يَسْتَعْنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانَ رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَخِذِي. فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَلَعَالَى آيَةَ التَّيْمُمِ فَتَيَمَّمُوا. فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ: مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا أبا بَكْرٍ. قَالَتْ: فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ، فَوَجَدْنَا الْعَقْدَ تَحْتَهُ.

ترجمہ: حضرت عائشہ المؤمنینؓ نے فرمایا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے ایک سفر میں تھے۔ حتیٰ کہ جب ہم بیدار یا ذات الجیش کے مقام پر تھے۔ تو میرا ایک ہار گم ہو گیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تلاش کے لئے تھہر گئے وہاں پر پانی کا کوئی چشمہ نہ تھا اور لوگوں کے پاس بھی پانی نہ تھا۔ پس لوگ ابوبکر صدیقؓ کے پاس گئے اور کہا کیا آپ دیکھتے نہیں کہ عائشہؓ نے کیا کیا ہے؟ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور لوگوں کو ٹھہرا دیا ہے۔ وہ کسی پانی کے تالاب پر نہیں اور نہ ان کے پاس پانی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ حضرت ابوبکرؓ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر میری ران پر رکھ کر سوئے ہوئے تھے۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روک دیا اور اور لوگوں کو بھی۔ درآئیں ایک نہ یہاں کوئی پانی کا چشمہ وغیرہ ہے اور نہ لوگوں کے پاس پانی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ حضرت ابوبکرؓ نے مجھے عتاب کیا اور کہا جو اللہ نے ہمارا اور میرے پہلو میں کچھ کے دیئے۔ اور میں ران اس لئے حرکت نہ کرتی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک میری ران پر تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح تک سوئے اور پانی موجود نہ تھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے آیت تيمم اتاری۔ اور لوگوں نے تم کو یاد پیرا سید بن الحفیر نے کہا کہ اے ابوبکرؓ کے گھر والو! یہ تمہاری پہلی برکت ہی نہیں ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ہم نے آؤش کو اٹھا یا تو ہمارے اس کے نیچے پایا۔ دھوٹا نے امام محمد بن یحییٰ نے یہ حدیث باب التیمم بالصعبہ میں مروی ہے۔ امام محمدؒ نے کہا کہ یہی ہمارا

مختار ہے اور تیمم دو مرتبہ ہیں۔ ایک چہرے کے لئے اور دوسری ہاتھوں کے لئے۔

شرح : اس حدیث پر ہم نے سنن ابی داؤد کی شرح میں مفصل گفتگو کی ہے۔ جو اثن دید ہے۔ یہ سفر وغر وہ بنی المصطلق کا تھا جو شعبان ۳۳ھ میں یا بقول بخاری عن ابن اسحاق ۳۳ھ میں ہوا اور موسیٰ بن عقبہ نے اسے سیکھ کا واقعہ بتایا ہے۔ اور واقعہ انک بھی اس غر وہ کے بعد پیش آیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہار کی گم شدگی اس غر وہ میں دو مرتبہ ہوئی تھی۔ یا شاید یہ غر وہ ذات الرقاق کا قصہ تھا۔ اس صورت میں ماننا پڑے گا کہ یہ واقعہ دو غر وات میں پیش آیا۔ مگر اس صورت میں یہ بات تحقیق طلب ہے کہ آیا غر و ذات الرقاق میں اتم المؤمنین عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا ساتھ تھیں؟ جہاں تک مجھے یاد پڑتا ہے۔ اس غر وہ میں وہ مجراہ نہ تھیں؟ انڈی شیخ الحدیث کاندھلویؒ نے فرمایا کہ یہ بھی بعید نہیں کہ یہ قصہ ربیع کا ہو۔ بیداء اس بندہ سلخ کا نام ہے جو ذوالحلیفہ کے سامنے واقع ہے۔ جیسا کہ حجتہ الوداع کے قصہ میں ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ ذات الجیش مدینہ سے ایک برید پر مقام عقیق سے سات میل پر واقع ہے۔ اور یہ شک کسی نچلے راوی کا ہے۔ یہ ہار دراصل اتم المؤمنینؓ نے اپنی بہن اسماءؓ سے عاریثہؓ کے کرہنا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تہجد ادا نہیں فرمائی اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تہجد آپؐ پر بھی فرض نہ تھی۔ بلکہ نفل تھی۔ آیت تیمم سے مراد اگر آیت وضو المائدہ کی آیت وضو ہے تو اس کا پچھلا حصہ اُترا ہوگا۔ جس میں تیمم کا ذکر ہے۔ اگر اماموں نسائی کی آیت ہے، تو کوئی اشکال نہیں۔ بخاری نے تفسیر میں آیت مائدہ کا نزول بتایا ہے۔ اُسید بن حضیر کے قول کا مطلب یہ تھا کہ اسے ابو بکرؓ کی بیٹی اُتجدہ پر جب بھی کوئی الجھن پڑی تو اللہ تعالیٰ نے اُسے ایمان والوں کے لئے کسی آسان یا رخصت کے نزول کا سبب بنا دیا۔ قصہ انک میں بھی یہی ہوا تھا کہ بظاہر وہ اتم المؤمنینؓ پر ایک بڑی مصیبت کا باعث تھا۔ مگر انجام اس کا نہایت مبارک ہوا۔ اسحاق المیسیبی کی تفسیر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اسے عائشہؓ ہار کی برکت کتنی اچھی رہی۔

۱۲۶ (الف) وَ سِئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ تَيَمَّمَ لِرَبِّهِ حَضَرَتْ صَلَوةٌ أُخْرَى، يَتَيَمَّمُ لَهَا أَمْ يُكْفِيهِ تَيَمُّمُهُ ذَلِكَ؟ فَقَالَ، بَلْ يَتَيَمَّمُ بِحُلِّ صَلَوةٍ. لِأَنَّ عَلَيْهِ أَنْ يَتَنَعَّى الْمَاءَ لِحُلِّ صَلَوةٍ. فَمِنْ ابْتَنَى الْمَاءَ فَلَمْ يَجِدْهُ، فَإِنَّهُ يَتَيَمَّمُ.

وَسِئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ تَيَمَّمَ، أَيَوْمًا أَصْحَابُهُ وَهُمْ عَلَى وَضوءٍ؟ قَالَ: يَوْمَهُمْ غَيْرُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ. وَلَوْ أَنَّهُمْ هُوَ كَمَا أَرَبَدَ لَكَ بَأْسًا.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ فِي رَجُلٍ تَيَمَّمَ حِينَ لَمْ يَجِدْ مَاءً، فَقَامَ وَكَبَّرَ، وَدَخَلَ فِي الصَّلَوةِ. فَطَلَعَ عَلَيْهِ إِنْسَانٌ مَعَهُ مَاءٌ؟ قَالَ: لَا يَقْطَعُ صَلَوةَ تَيَمُّمِهِ، بَلْ يَتَيَمَّمُ بِهَا تَيَمُّمًا، وَلَيْتَوَضَّأُوا يَسْتَقْبِلُ مِنَ الصَّلَوةِ.

قَالَ يَحْيَى قَالَ مَالِكٌ: مَنْ قَامَ إِلَى الصَّلَوةِ، فَلَمْ يَجِدْ مَاءً، فَعَمِلَ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ التَّيَمُّمِ.

فَقَدْ اطَاعَ اللَّهُ وَلَيْسَ الَّذِي وَجَدَ الْمَاءُ بِأَطْهَرَ مِنْهُ، وَلَا أَتَمَّ صَلَوةً. لِأَنَّهُمَا إِذَا جَمِيعًا. فَعَلَّ عَمَلُ  
بِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ. وَإِنَّمَا الْعَمَلُ بِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْوُضُوءِ، لَيْسَ وَجَدَ الْمَاءَ. وَالتَّيَمُّمُ،  
لَيْسَ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ. قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ فِي الصَّلَاةِ.

وَقَالَ مَالِكٌ فِي الرَّجُلِ الْجَنْبِ: إِنَّهُ يَتَيَمَّمُ، وَيَقْرَأُ حِزْبَهُ مِنَ الْقُرْآنِ، وَيَتَنَقَّلُ، مَا تَحْتَ يَدَيْهِ  
مَاءً. وَإِنَّمَا ذَلِكَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ فِيهِ بِالتَّيَمُّمِ.

ترجمہ: امام مالک سے پوچھا گیا کہ جس شخص نے ایک نماز کے لئے تیمم کیا ہو، جب دوسری نماز کا وقت آئے تو آیا وہ از سر نو تیمم کرے  
یا پہلا تیمم اس کے لئے کافی ہے؟ امام مالک نے فرمایا کہ وہ ہر نماز کے لئے تیمم کرے۔ کیونکہ اس پر لازم ہے کہ ہر نماز کے وضو کے لئے، کے  
وضو کی خاطر پانی تلاش کرے۔ پانی تلاش کر کے جب نہ پائے تو تیمم کرے۔

امام مالک سے یہ بھی پوچھا گیا کہ تیمم کرنے والا وضو کرنے والوں کا امام بن سکتا ہے؟ تو فرمایا کہ مجھے پسند تر بات تو یہ ہے کہ کوئی درانا  
ہو۔ لیکن اگر وہی امام بنے تو میں اس کوئی حرج نہیں دیکھتا۔

امام مالک نے اس شخص کے متعلق کہا جس نے پانی نہ ملنے کے باعث تیمم کیا۔ پھر نماز میں گھڑا اٹھا اور تکبیر کہی اور نماز میں داخل  
ہو گیا۔ پھر ایک انسان اچانک وارد ہوا جس کے پاس پانی تھا تو مالک نے کہا کہ وہ اپنی نماز قطع نہ کرے۔ بلکہ اسے تیمم کے ساتھ ہی پورا  
کرے۔ اور آئندہ نماز کے لئے وضو کرے۔

امام مالک نے فرمایا کہ جس نے نماز کا ارادہ کیا اور پانی نہ پایا، پھر اللہ کے حکم کے مطابق تیمم کر لیا۔ تو اس نے اللہ عزوجل کی اطاعت  
کی اور جس نے پانی پایا وہ اس سے زیادہ ظاہر نہیں ہے۔ اور نہ اس کی نماز کا مل تر ہے۔ کیونکہ ان دونوں کو اللہ کا حکم ملا تھا۔ اور دونوں نے  
اللہ تعالیٰ کے امر کے مطابق عمل کیا ہے اور وضو کا حکم صرف اس کے لئے ہے جو پانی کو پائے اور تیمم کا حکم اس کے لئے جو پانی نہ پائے نماز میں  
داخل ہونے تک۔

امام مالک نے جنبی شخص کے متعلق کہا کہ وہ تیمم کرے اور قرآن میں سے اپنا ورد پڑھے۔ اور جب تک پانی نہ پائے نفل بھی پڑھے  
یہ حکم اس کے لئے ہے جو ایسی جگہ پر ہو جہاں اسے تیمم سے نماز ادا کرنا جائز ہو۔

شرح: ایک تیمم کے ساتھ دو فرض دو وقتوں میں ادا کرنے کو امام ابوحنیفہؒ نے جائز قرار دیا ہے۔ کیونکہ تیمم وضو کا قائم مقام ہے اور  
مذکورہ صورت وضو میں بالاتفاق جائز ہے۔ امام احمدؒ نے اس میں دو روایتیں ہیں۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ نے اس سے روکا ہے۔ دو فرضوں  
کے ایک وقت میں ادا کرنے کا حکم بھی ان حضرات کے نزدیک مذکورہ فتاویٰ کے مطابق ہے۔ پس ان عبارات میں سے پہلا مسئلہ اسی صورت  
کے بارے میں ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اسی ان کے نزدیک تیمم چونکہ ایک طہارت ہے جس سے نماز جائز ہے۔ لہذا دوسری طہارتوں کے مانند اسے  
بھی نماز پر مقدم کرنا جائز ہے۔ بقول امام احمدؒ قبال کا تعلق ایسی ہے کہ تیمم طہارت جیسا ہے۔ جب تک آدمی پانی نہ پائے یا تیمم ٹوٹ نہ جائے  
بیماء ابن عباسؓ اور ابو جعفرؒ کے مدعی سے اور ابن السیبت، الحسن، الزہری، اصحاب ائمہ کا یہی مذہب ہے۔ علامہ شوکانی  
نے لکھا ہے کہ ابوحنیفہؒ اور ان کے مدعیوں نے تیمم وضو کی مانند نماز کا وقت دافع ہونے سے پہلے ہی جائز ہے۔ اور یہی ظاہر  
ہے۔ اور اسے رد کرنے والی کوئی دلیل نہیں ملتی۔ لہذا اگر نماز میں ارادہ وصلوۃ مراد ہے۔ جو وقت میں اور اس سے قبل بھی ہو سکتا ہے

صحیح بخاری میں حسن بصری کا قول مروی ہے کہ جب تک طہارت نہ ملے، تیمم کافی ہے۔ حدیث مروی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مٹی مسلم کا طور ہے خواہ اس سال تک ہو۔ یہ حدیث ابو ذرؓ سے ابو ذرؓ نے مروی اور نسائی نے روایت کی ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے اسے صحیح کہا ہے۔ پھر ہی حدیث ابو ہریرہؓ سے مسند بزر اور معجم طبرانی میں مروی ہے۔ تیمم کے بارے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَحْسَبُ سِرِّيْدُ لِيُطَهِّرَ كَفْرًا** بتانا ہے کہ تیمم بھی طہارت ہے جیسا کہ وضو ہے۔ اور حدیث **جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا** اَوْ طَهُورًا بھی یہی کہتی ہے کہ تیمم وضو کی مانند طہارت ہے۔ تیمم والا وضو لوگوں کی امامت کر سکتا ہے، حنفیہ کا یہی قول ہے۔ بخاری سے ثابت ہے کہ ابن عباسؓ نے تیمم کر کے امامت کی۔ اور ثوریؓ، شافعیؒ، اسحاقؒ، احمدؒ، ابو ثورؒ کا مذہب ہے۔ حنفیہ میں سے محمد بن الحسنؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ نماز کے بعد تیمم والے کو پانی مل جائے تو نماز ہوگئی۔ اس کا اعادہ واجب نہیں۔ یہ ائمہ کا مذہب ہے۔ وسطہ صلوٰۃ میں پانی مل جائے تو حنفیہ، احمدؒ اور ثوریؒ کے نزدیک نماز باطل ہوگئی۔ وضو کر کے اندر سر پڑھی جائے۔ سبب اس کا یہ ہے کہ بروئے حدیث پانی نہ ملنے کے باعث جب تیمم کیا ہو تو پانی مل جانے سے طہارت باطل ہو جائے گی۔ حدیث کے لفظ **وَأَنْ كَفَرًا يَجِدُ الْمَاءَ** کا یہی مطلب ہے۔ شیخ الحدیث نے فرمایا کہ امام مالکؒ ایک طرف فرماتے ہیں کہ تیمم بالکل وضو کی مانند امر الہی کی اطاعت ہے۔ لہذا حالت نماز میں پانی پالینے سے نماز پر اثر نہیں پڑتا۔ مگر دوسری طرف فرماتے ہیں کہ نماز کا وقت نکل جانے سے تیمم باطل ہو جاتا ہے۔ دراصل اللہ تعالیٰ کے ارشاد **فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً** کا مفاد یہی ہے کہ جو بھی پانی مل گیا، تیمم جاتا رہا۔

## ۲۲۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي التَّيَمُّمِ

تیمم کے عمل کا باب

۱۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، مِنَ الْبُحْرَةِ.

حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْمَزْبَدِ، نَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَيَمَّمُ صَعِيدًا طَيِّبًا، فَسَخَّ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى.

ترجمہ: نافع اور عبد اللہ بن عمر مقام بحرت سے واپس آئے۔ جب مہر کے مقام پر پہنچے تو عبد اللہؓ سواری سے اترے۔ پاک مٹی پر تیمم کیا۔ اور اپنے چہرے اور دونوں ہاتھوں پر مسح کیا۔ پھر نماز پڑھی۔ امام محمدؒ نے بھی موطا میں یہ اثر روایت کیا ہے۔

شرح: یہ اثر اس سے خاموش ہے کہ آیا ابن عمرؓ نے دو ضربات سے تیمم کیا یا ایک سے۔ ائمہ کا اس میں اختلاف ہے۔ سنن ابی داؤد کی احادیث دونوں طرح آئی ہیں۔ اور ہم نے فضل المعبود میں ان پر بدل الجہود کی روشنی میں مفصل کلام کیا ہے۔ امام مالکؒ اور احمدؒ (ایک روایت میں) کے نزدیک چہرے اور بازوؤں پر مسح ایک ہی ضرب سے ہوگا۔ ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب، شافعیؒ اور ایک روایت میں مالکؒ بھی دو ضربات کے قائل ہیں۔ ابن السیث اور ابن سیرین نے کہا کہ تین نہ بات ہیں۔ ایک چہرے کے لئے، ایک ہتھیلیوں کے لئے اور ایک بازوؤں کے لئے۔ المعنی میں ابن قدامہؒ نے کہا کہ احمدؒ کے نزدیک سنون ایک ضرب ہے۔ اور دو ضرب بھی جائز ہیں۔ پھر تیمم میں ہاتھوں کی مقدار کے بارے میں اختلاف ہے۔ مالکؒ (ایک روایت میں) شافعیؒ (دو ضربوں میں) اور احمدؒ کے نزدیک صرف ہتھیلیوں کا مسح فرض ہے۔ حنفیہ شافعیؒ (حسب قول جدید) اور مالکؒ (ایک روایت میں) کے نزدیک گھٹنیوں تک مسح فرض ہے۔ ابن تہابؒ زہریؒ کے نزدیک بغلوں تک مسح فرض ہے۔ دارقطنیؒ اور مستدرک حاکم کی روایت جو ابن عمرؓ سے ہے، اس میں ایک ضرب

بجرے کے لئے اور ایک ہاتھوں کے لئے کمینوں سمیت کے الفاظ آئے ہیں یہی معنوں حضرت عائشہؓ اور جابرؓ کی احادیث میں آیا ہے اور عمارؓ، ابن عمرؓ کی احادیث سے بھی یہی ثابت ہے تفصیل فضل المبرور میں دیکھیے۔

۱۲۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَتِيمَمُ إِلَى الْمِرْقَاقَيْنِ.  
وَسُئِلَ مَالِكٌ كَيْفَ التَّيْمُمِ وَأَيْنَ يَكْفُرُ بِهِ؟ فَقَالَ: يَضْرِبُ ضَرْبَةً لِلْوُجْهِ، وَضَرْبَةً لِلْيَدَيْنِ  
وَيَسْحُحُهُمَا إِلَى الْمِرْقَاقَيْنِ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ کمینوں تک تیمم کرتے تھے۔ اور امام مالکؒ سے سوال کیا گیا کہ تیمم کی کیفیت کیا ہے اور آدمی اس کے مسح کو کہاں تک کرے؟ مالکؒ نے کہا کہ ایک ضرب چہرے کے لئے اور دوسری ضرب ہاتھوں کے لئے اور آئینہ تک مسح کرے۔

## ۲۵۔ بَابُ تَيْمُمِ الْجُنُبِ

جنبی کے تیمم کا باب

۱۲۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ؛ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ  
الْمُسَيَّبِ، عَنِ الرَّجُلِ الْجُنُبِ يَتِيمَمُ ثُمَّ يَذُرُ الْمَاءَ؟ فَقَالَ سَعِيدٌ: إِذَا أَذْرَكَ الْمَاءَ، فَعَلَيْهِ  
الْفُسْلُ بِمَا يُسْتَقْبَلُ.

قَالَ مَالِكٌ، فَيَسْنِ احْتَلَمَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ وَلَا يَقْدِرُ مِنَ الْمَاءِ، إِلَّا عَلَى قَدَرِ الْوُضُوءِ، وَهُوَ لَا  
يُعْطَشُ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَاءَ. قَالَ: يَغْسِلُ بِذَلِكَ فَرْجَهُ، وَمَا أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ الْآذَى، ثُمَّ يَتِيمَمُ  
صَعِيدًا طَيِّبًا، كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ جُنُبٍ أَرَادَ أَنْ يَتِيمَمَ فَلَمْ يَجِدْ تَرَابًا إِلَّا تُرَابَ سَبْحَةٍ، هَلْ  
يَتِيمَمُ بِالسَّبَاخِ؟ وَهَلْ تُكْرَهُ الصَّلَاةُ فِي السَّبَاخِ؟ قَالَ مَالِكٌ: لَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ فِي السَّبَاخِ  
وَالتَّيْمُمِ مِنْهَا. لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ فَيَتِيمَمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا. فَكُلُّ مَا كَانَ صَعِيدًا  
فَهُوَ يَتِيمَمُ بِهِ. سَبَاخًا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ.

ترجمہ: ایک شخص نے سعید بن المسیب سے پوچھا کہ جنبی آدمی تیمم کرے اور پھر ہالی پالے تو کیا علم ہے؟ سعیدؒ نے کہا کہ جب وہ



پانی کو پالے تو آئندہ نمازوں کے لئے اس پر غسل واجب ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ جس شخص کو سفر میں اختلام ہو جائے اور اس کے پاس اتنا پانی ہے جس سے دھو کرے اور وہ پانی تک پہنچنے کے وقت میں پیاسا نہ ہو گا۔ تو وہ اس پانی کے ساتھ اپنی شرمگاہ کو دھو لے اور جس بُد یا جس چیز کو نجاست لگی ہو اسے دھو لے پھر وہ اللہ عزوجل کے حکم کے مطابق تیمم کر لے۔ امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ جنبی آدمی اگر تیمم کر آجائے اور اسے شور نکلیں مٹی کے علاوہ مٹی نزل سکے تو کیا وہ اسی شور مٹی سے تیمم کر لے؟ اور کیا شور زمین میں نماز مکروہ ہے؟ مالکؒ نے فرمایا کہ زمین پر نماز پڑھنے اور تیمم کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: پاک مٹی سے تیمم کرو۔ پس ہر وہ چیز جو مٹی کہلاتے اس پر تیمم جائز ہے۔ خواہ وہ نکلیں شور زمین ہو یا کچھ اور۔

شرح: سنی کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ جس کو تیمم کے بعد ناز سے قبل پانی مل جائے وہ پانی سے طہارت اختیار کرے۔ اگر ناز پڑھ چکا ہو اور بعد میں پانی ملے تو کسی کے نزدیک نماز کا اعادہ واجب نہیں۔ دوسری صورت میں طاؤسؒ وغیرہ کا اختلاف ہے اور پہلے مسئلہ میں ابوسلمہ بن عبد الرحمن کا۔ امام مالکؒ کے زیر نظر فتویٰ پر حنفیہ نے بھی اظہار اتفاق کیا ہے۔ اور بقول قاضی ابوالولید اباجی جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے مسئلہ کے بعض جزئیات مختلف فیہ ہیں۔ تیسرے مسئلہ میں بھی حنفیہ مالکؒ سے متفق ہیں اور جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے۔

## ۲۵۔ بَابُ مَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ مِنْ امْرَأَةٍ وَهِيَ حَائِضٌ

حالت حیض میں بیوی سے کیا حلال ہے ؟

۱۳۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ: مَا يَحِلُّ لِي مِنْ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، "لَتَشُدَّ عَلَيْهَا زَارَهَا، ثُمَّ شَأْنُكَ بِأَعْلَاهَا".

ترجمہ: ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ جب میری بیوی حیض سے ہو تو مجھے اس سے کیا حلال ہے؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اپنے اوپر اپنا ازار کس کرمانہ دے۔ پھر اس کے اوپر سے توجان اور نیزا کام۔ (موطا امام محمد میں)۔ حدیث بَابُ التَّوَجُّلِ يُصَيِّبُ مِنْ امْرَأَتِهِ وَيَبْشُرُهَا وَهِيَ حَائِضَةٌ میں وارد ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ میں ہمارا مختار ہے اور ابو حنیفہؒ کا مسلک یہی ہے اور اس سے زیادہ رخصت حضرت عائشہؓ سے وارد ہے کہ انہوں نے فرمایا، خون کی جگہ سے اجتناب کرے اور اس کے سوا جو چاہے کرے۔ امام محمدؒ کے نزدیک یہی مسلک بہلے عامہ فقہاء کا ہے۔ شیخ الحدیث کا نہ معلوم نے فرمایا کہ یہ قول محمد بن الحسنؒ، احمد بن حنبلؒ، ثوریؒ اور اسحقؒ کا ہے اور طحاویؒ نے اس کو ترجیح دی ہے۔ علامہ عینیؒ نے فرمایا کہ اندھے ذیل میں قوی تر ہے۔ مالکؒ اور شافعیؒ اور ابو حنیفہؒ نے اسے ناجائز بتایا ہے۔ اور ما فوق الازار کو ترجیح دی ہے۔ سائل کے سوال کا منشا یہ تھا کہ اَلَا تَعْلَمُونَ النَّبَاَ اَلَا تَعْلَمُونَ النَّبَاَ کا وہ مطلب جاننا چاہتا تھا۔ یہودی حیض کے دنوں میں عورتوں کو الگ مکان میں رکھتے اور ان کے ساتھ سلسلہ کلام اور کھانا پینا ترک کر دیتے تھے۔ انسؓ کی حدیث اَصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْفَحَاخَ سے امام محمدؒ اور ان کے ساتھی فقہائے حنفیہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔ اگر اس سے گریز کیا جائے تو وہ بطور استعجاب ہو گا نہ کہ بطور وجوب۔

۱۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ التَّمِيمِيِّ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَوَتْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَتْ مُضْطَجِعَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ - وَانْهَاقَتْ وَثَبَتْ وَثَبَةً شَدِيدَةً  
فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا لَكَ؟ لَعَلَّتْ لِنَفْسٍ يَغْنِي الْحَيَضَةَ - فَقَالَتْ: نَعَمْ قُلْ: شَدِيدِي  
عَلَى نَفْسِكَ إِنْ أَرَاكَ، ثُمَّ عَوْدِي إِلَى مَضْجَعِكَ -

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ہی کپڑے میں لیٹی ہوئی  
تھیں کہ وہ تیزی کے ساتھ اٹھ کھڑی ہوئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا بٹوا؟ شاید تمہیں حیض آگیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔  
حضور نے فرمایا کہ اپنے ازار (پچھلے کپڑے) کو اپنے اوپر اچھی طرح باندھ لے اور پھر اپنی آرام گاہ پر واپس موٹ آ جا۔ اس غصے و غم  
میں عورتوں کو ساتھ سلانے کا جواز بلکہ استحباب ثابت ہوا۔

۱۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أُرْسِلَ إِلَى عَائِشَةَ، يَسْأَلُهَا:  
هَلْ يَبَاشِرُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ؟ فَقَالَتْ: لَيْسَ إِذَا رَهَا عَلَى أَسْفَلِهَا، ثُمَّ يَبَاشِرُهَا إِنْ شَاءَ.  
ترجمہ: عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمرؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ سوال پوچھنے کے  
لئے آ دی بیجا کہ عورت کے حیض کے دنوں میں مرد اس کے ساتھ ہم آغوش کر سکتا ہے؟ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ عورت اپنے نیچے اپنی  
پچھنے کی چیز کو کس کر باندھ لے۔ پھر اگر مرد چاہے تو اس سے مباشرت کرے۔ (اس حدیث کو بیان کر کے امام محمدؒ نے مذکورہ بالا باب میں  
فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ کا قول ہے اور ہمارے عام فقہاء کا مختار ہے۔)

۱۳۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَسَلِيمَانَ بْنَ يَسَارٍ، سُئِلَا عَنِ  
الْحَائِضِ، هَلْ يُصِيبُهَا زَوْجُهَا إِذَا رَأَتْ الطَّهْرَ قَبْلَ أَنْ تَغْتَسِلَ؟ فَقَالَا: لَا. حَتَّى تَغْتَسِلَ.  
ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ سالم بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسارؓ سے پوچھا گیا کہ جب عورت حیض سے فارغ ہو جائے تو حائضہ کیا غسل  
کے پہلے اس کے ساتھ جماع کر سکتا ہے؟ ان دونوں نے جواب دیا کہ نہیں۔ جب تک غسل نہ کرے وہ ایسا نہیں کر سکتا۔ (موطائے امام محمدؒ  
میں بھی یہ اثر دی ہے۔ اس پر امام محمدؒ نے لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ جب تک عورت کے لئے نماز حلال نہ ہو یا اس پر  
واجب نہ ہو اس وقت تک حائضہ اس کے قریب نہیں جاسکتا یعنی جماع کے لئے۔)

شرح: حنفی مسلک میں اس مسئلہ کی کچھ تفصیل بھی ہے، جسے امام محمدؒ نے بیان نہیں کیا۔ وہ یہ کہ حیض اگر دس دن پر جا کر بند  
ہو تو عورت سے بلا غسل مقاربت جائز ہے۔ اس سے کم میں اگر خون کا انقطاع ہو تو مقاربت جائز نہیں۔ ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب  
کا یہی مذہب ہے۔ دلیل ان کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مقاربت کی شرط حَتَّى يَطْهُرَ فرمائی ہے۔ اور ساتھ ہی فرمایا کہ فَإِذَا انْطَهَرَتْ  
بِسَلْبِهَا تَوَسَّاتِ حَيْضٍ دَسْ دَسْ (دن تک) پر جا کر خون کا انقطاع ہو۔ اور اس پہلے لفظ کی دلیل سے مقاربت جائز ہوگی۔  
جب کہ مدت میں انقطاع ہوگا تو فَإِذَا انْطَهَرَتْ کے مطابق جب تک عورت غسل نہ کرے، مقاربت جائز نہیں۔ باقی ائمہ کے نزدیک  
یہ فرق نہیں۔ اور اس مسئلہ میں امام زعفرانؒ میں دوسرے ائمہ کے ساتھ ہیں۔ صاحب ہدایہ کی تفسیر کے مطابق احتیاط و استحباب کا تقاضا  
بہر حال یہی ہے کہ غسل سے قبل مقاربت نہ کی جائے۔ جو خون اکثر مدت پر منقطع ہوا ہو۔

## ۲۔ بَابُ طَهْرِ الْحَائِضِ

حیض وال کی پاکیزگی کا باب

۱۳۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُلَيْقَةَ، عَنْ أُمِّهِ، مَوْلَاةِ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهَا

قَالَتْ: كَانَ النَّسَاءُ يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، بِالذِّرَّةِ فِيهَا الْكُرْسُفُ، فِيهِ الصُّفْرُ ثُمَّ مِنْ دَمِ الْحَيْضَةِ، يَسَّالْنَهَا عَنِ الصَّلَاةِ - فَنَقُولُ لَهُنَّ: لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنَ الْقَصَةَ الْبَيْضَاءَ - تُؤَيِّدُ، بِذَا بَكَ، أَنْطَهِيَ مِنْ الْحَيْضَةِ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ کی آزاد کردہ لونڈی (مرجانہ) سے روایت ہے کہ عزیزیں اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس بیجا بیعتیں تھیں جس میں روٹی ہوتی اور اس میں حیض کے خون کی زرہی ہوتی تھی۔ وہ پوچھتی تھیں کہ کیا اب ہم پر نماز فرض ہے۔ جب کہ خالص شدہ مادہ نذر رنگ کا ہو گیا ہے، وہ فرماتی تھیں کہ جلدی مت کرو۔ جب تک کہ سفید پانی نہ دیکھو۔ مطلب یہ کہ جب تک حیض سے پوری پاک نہ جاؤ، صبر کرو۔ (موطائے امام محمد میں یہ حدیث باب الْمَرْوَةُ تَدْرِي الصُّفْرَةَ وَالْكَدْرَةَ میں آیا ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اس کو اختیار کرتے ہیں عورت جب تک سرخ، زرد یا مٹیالے رنگ کا مادہ دیکھ لے وہ حیض تھا جو کہ جتنی کہ خاص سفیدی دیکھے۔ اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ امام مالک، شافعی اور احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۳۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَمَّتِهِ، عَنِ ابْنَةِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّهَا بَلَغَهَا، أَنَّ نِسَاءً كُنَّ يَدْعُوْنَ بِالنِّسَاءِ يَجْرِيْنَ مِنْ جَوْبِ اللَّيْلِ، يَنْظُرْنَ إِلَى الطَّهْرِ - فَكَانَتْ تَعِيبُ ذَلِكَ عَلَيْهِنَ - وَتَقُولُ: مَا كَانَ النَّسَاءُ يَصْنَعْنَ هَذَا

ترجمہ: زید بن ثابت کی بیٹی رات میں سو یا اُمّ کلثوم کو پتہ چلا کہ عورتیں رات کو طہر دیکھنے کے لئے چراغ منگاتی ہیں۔ اس نے ان عورتوں کے کام کو برا جانا اور کھنگی کہ عورتیں ایسا نہ کیا کرتی تھیں۔ (موطائے امام محمد میں بھی یہ روایت موجود ہے۔)

شرح: اُمّ سعد یا اُمّ کلثوم (جو بھی نام تھا) نے اس تکلف کو طوطا جان کر یہ الفاظ کہے۔ دین کا مدار سہولت دیکھ رہے ہیں۔ مسائل میں اتنی شکت و تکلف برتاؤ غیر مشرعت ہے۔ اس اثر سے یہ بھی پتہ چلا کہ صحابہؓ کے دور میں عموماً بلوئی کے باوجود جو چیز واقعہ ہو یا مستور رہے، وہ دین نہیں ہے۔ اس کے برعکس اس دور میں جو چیز شائع و ذائع ہو اور اس پیکار نہ ہو وہ سنت ہے۔ حدیث میں حضورؐ کی سنت کے ساتھ خلفائے راشدین الہدیین کی سنت کے اتباع کا بھی حکم موجود ہے۔

۱۳۶۔ وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الْحَائِضِ تَطَهَّرَ فَلَا تَجِدُ مَاءً، هَلْ تَتَيَمَّمُ؟ قَالَ: نَعَمْ لَتَتَيَمَّمُ فَإِنَّ مِثْلَهَا مِثْلُ الْجُنُبِ، إِذَا لَمْ يَجِدْ مَاءً تَتَيَمَّمُ.

ترجمہ: امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ حیض والی عورت جب پاک ہو اور پانی نہ پائے تو کیا تیمم کر سکتی ہے؟ کہا کہ ہاں۔ اُسے تیمم کرنا چاہیے کیونکہ اس کی مثال جنسی آدمی جیسی ہے کہ پانی نہ پائے تو تیمم کرے۔ (یہی مذہب تمام فقہاء اور جمہور علما کا ہے۔)

## ۲۸. بَابُ جَامِعِ الْحَيْضَةِ

حیض کے مختلف و متفرق مسائل کا باب

۱۳۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ نِي

النِّسَاءِ الْخَامِلِ تَرَى الدَّمَ: أَنْتَاهَا تَدْعُ الصَّلَاةَ.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ حاملہ عورت اگر خون دیکھے تو نماز ترک کر دے۔

ترجمہ: شیخ الحدیث کا ندھلویؒ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں حضرت عائشہ سے مختلف روایات آئی ہیں۔ ایک تو یہ ہے جو زیر نظر ہے۔ ایک روایت جو دارمی اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ اس میں ہے کہ حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا۔ لہذا جب خون دیکھے تو غسل کر لے اور نماز ادا کرے۔ ابن القیمؒ سے ابوداؤد میں دارقطنی میں ہے کہ حاملہ کو حیض نہیں آتا۔ ابن القیمؒ نے کہا کہ حضرت عائشہؓ سے یہ جو روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، وہ عورت نماز نہ پڑھے، سو اس سے مراد وہ خون ہے جو ولادت کے قریب ہو مثلاً زودن یا کچھ کم و بیش پہلے۔ اس مسئلہ میں مالکؒ (مشہور قول کے مطابق) اور شافعی (قول جدید میں) کا قول یہ ہے کہ یہ حیض کا خون ہے۔ ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب احمد اور ثوریؒ نے کہا حاملہ کو حیض نہیں آتا۔ لہذا یہ بیماری کا خون ہے، حیض کا نہیں۔ المغنی میں ہے کہ جمہور تابعین کا یہی قول ہے۔ ابن قدامہؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوطاس کی موٹریوں کے متعلق فرمایا کہ حاملہ کو بچہ چنے دیا جائے اور دوسری عورتوں کو ایک حیض سے رحم کی برائیت (استبداد) لگے۔ پس حضورؐ نے حیض کے خون کو رحم کی صفائی کا سبب اور علامت فرمایا۔ لہذا حمل اور حیض کا خون جمع نہیں ہو سکتا۔ پھر ابن عمرؓ کو حضورؐ نے حکم دیا کہ مطلقہ بیوی سے رجوع کرے۔ اور پھر حالت طہریہ یا حمل میں طلاق دے۔ اس میں بھی حضورؐ نے حمل کو عدم حیض کا سبب فرمایا ہے اور طہریہ حیض کا سبب۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ عورتوں کو حمل کا پتہ ہی حیض کے نہ آنے سے چلتا ہے۔ حیرانی کی بات ہے کہ زرقانی نے حضرت عائشہؓ کی اس روایت کے برخلاف خود ان کی روایات کے باوجود اور جمہور ابو حنیفہؒ، احمدؒ، ثوریؒ، سعید بن المسیبؒ، عطاءؒ، الحسنؒ، جابر بن زیدؒ، عکرمہؒ، محمد بن المنکدرؒ، شعبیؒ، کھولؒ، حمادؒ، اوزاعیؒ، ابن المنذرؒ، ابو عبیدہؒ اور ابو ثورؒ کے اس کے خلاف ہونے کے باوجود اس بات پر اجماع سکوتی نقل کیا ہے کہ حاملہ کو حیض نہیں آتا ہے۔ اللہ اکبر! یہ کیسا اجماع سکوتی ہے جس کے خلاف ان اساطین علم اور جہاں فقہ و حدیث کی زبانیں کھلی ہیں۔

۱۳۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ، عَنِ النِّسَاءِ الْخَامِلِ تَرَى الدَّمَ؟ قَالَ تَكْفُلُ

عَنِ الصَّلَاةِ.

قَالَ يَحْيَى قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا.

ترجمہ: مالک نے ابن شہاب سے پوچھا اس عورت کے متعلق جو حالتِ حملِ خون دیکھے اس کا حکم کیا ہے تو زہری نے کہا وہ نماز سے رُکے۔ (بحثِ اوپر دیکھیے) امام مالک نے کہا کہ ہمارا قول مختار یہی ہے وہاں پھر زرقانی نے اجماعِ اہلِ مدینہ کا نام لیا ہے۔ اس لئے کہ اعلامِ الموقعین حافظ ابن القیم میں دیکھنا چاہئے۔ جہاں انہوں نے اجماعِ اہلِ مدینہ کے تمام پہلو صاف کئے ہیں۔

۱۳۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَتْ أَتَهَاكُنْتُ أَرْجُلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ؟

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ عائشہ نے فرمایا کہ حالتِ حیض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں لگھی کیا کرتی تھی۔ شرح: مؤلف امام محمد کے بابِ الْمَرْأَةُ تَغْسِلُ بَعْضَ أَعْضَاءِ الرَّجُلِ وَهِيَ حَائِضٌ میں یہ حدیث وارد ہے۔ امام محمد نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور یہی ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ اس حدیث سے کئی مسائل اخذ ہوتے ہیں۔ (۱) نفاثات و طہارت مقصودِ شرع ہے۔ حسبِ توفیق اچھا لباس پہننا، سر اور بالوں اور جسم کی صفائی کرنا، بشرطیکہ حدِ کبر و اسراف کو نہ پہنچے، تقاضاِ ایمان ہے۔ (۲) مائضہ عورت کا جسم نجس نہیں ہے اور اس کے قرب سے گریز کرنا خلافِ اسلام ہے۔ (۳) بیوی کی رضا سے غسل وغیرہ میں مدد حاصل کرنا جائز ہے۔

۱۴۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ بْنِ

الزُّبَيْرِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، أَنَّهَا قَالَتْ: سَأَلْتُ امْرَأَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا، إِذَا أَصَابَ لُوبُهَا الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ، كَيْفَ تَصْنَعُ فِيهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَصَابَ لُوبُ إِحْدَاكُمُ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرُصْهُ ثُمَّ لَتَنْضِخْهُ بِالْمَاءِ ثُمَّ لَتَصَلِّ فِيهِ.

ترجمہ: اسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ جب ہم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو کیا کرے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حیض کا خون تم میں سے کسی کے کپڑے کو لگ جائے تو اسے انگلیوں کے ساتھ خوب دگر دگر کر کے پھر اسے پانی سے دھوئے اور پھر اس میں نماز پڑھو۔

تشریح: قرص لاسنی انگلیوں سے مل کر پانی ڈال کر دھونا ہے اور آخر میں اسی پر پانی ڈال دے۔ نضح سے مراد غسل ہے نہ کہ پانی چھڑک دینا۔ کیونکہ صوف پانی چھڑکنے سے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نجاست دُور کرنے کا ذریعہ پانی سے دھونا ہے کیونکہ نجاستوں کا ازالہ اسی سے ہوتا ہے۔ حنفیہ کے اُس تیل اور کچنی چیزوں کے علاوہ ہر مائع چیز ازالہ نجاست کر سکتی ہے۔ اور یہ ایک دوسرا مسئلہ ہے جس کی تفصیل کا یہ محل نہیں۔

## ۲۹ بَابُ الْمَسْتَحَاضَةِ

مستحاضہ کا باب

۱۴۱ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: قَالَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَا أَطْهَرُ، أَفَادَعُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا ذَلِكِ عَرَقٌ، وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ فَأَنْتِ فِي الصَّلَاةِ - فَإِذَا أَذْهَبَ قَدْ رُحَا، فَأَغْسِلِي الدَّمَ عَنْكَ وَصَلِّي.

ماہوار فطری خون کے علاوہ حوائج عورت کو جو خون آئے، وہ استحاضہ ہے اور ایسی عورت کو مستحاضہ کہا جاتا ہے۔ عبادت میں اس عورت کا حکم اجماعاً طہر والی کی مانند ہے اور اسی طرح وطنی میں بھی جمہور کے نزدیک وہ اسی حکم میں ہے۔ شیخ الحدیث کا مذکورہ حدیث نے فرمایا کہ مستحاضہ کے بارے میں روایات مختلف ہیں، متعارض ہیں اور ان کا جمع کرنا دشوار ہے۔ اس سبب سے اس باب کو نہایت مشکل سمجھا گیا ہے۔ ہر شخص نے ایک قسم کی روایات کو لے کر باقی کو منسوخ سمجھ لیا ہے۔ بعض نے مختلف روایات کو مختلف حالات والی طور پر منطبق کیا ہے جیسا کہ مولانا سہانپوری رحمہ اللہ نے کہا ہے اور اس کے لئے ہماری کتاب فصل المعبود کا مطالعہ کیجئے، ائمہ اربعہ کے نزدیک مستحاضہ کی چار اقسام ہیں۔ (۱) مقننہ (۲) مجترہ (۳) جربیک وقت مقننہ و مجترہ ہو۔ (۴) جس کی نہ کوئی عادت ہو نہ تمیز پہلی قسم کی عورت وہ ہے جو حیض اور استحاضہ میں خون کے رنگ وغیرہ سے امتیاز نہ کر سکے مگر حیض اور استحاضہ میں اس کی ایک معلوم عادت ہے۔ یہ عورت حیض کے دنوں کے گزر جانے کے بعد غسل کرے۔ اور پھر ہر نماز کے لئے وضو کیا کرے۔ ابو حنیفہؒ شافعیؒ اور احمدؒ کا یہی مسلک ہے۔ امام مالکؒ نے عادت کا اعتبار نہیں کیا۔ دوسری قسم کی عورت وہ جس کے خون میں حیض اور استحاضہ ہونے کے لحاظ سے امتیاز کیا جاسکے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حیض کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ جب اس کا وقت گزر جائے تو وہ غسل کرے اور پھر ہر نماز کے وضو کرے۔ حنفیہ نے رنگ کا اعتبار نہیں کیا اور اس قسم کو بھی چوتھی قسم کی ایک صورت مانا ہے جس کا بیان آگے آتا ہے۔ تیسری قسم کی عورت یعنی معلوم عادت اور تمیز والی، اگر دونوں متفق ہوں تو کوئی اشکال نہیں ہے۔ ورنہ حنفیہ عادت کو ترجیح دیتے ہیں۔ چوتھی قسم کی عورت وہ ہے جس کی کوئی عادت نہ ہو۔ اور نہ کسی طرح سے حیض اور استحاضہ میں تمیز کر سکے۔ اگر وہ جوانی کی ابتداء ہی سے اس طرح ہو تو وہ دس دن کے خون کو حیض اور باقی کو استحاضہ شمار کرے گی۔ اور ہر ماہ یہی حساب رکھے گی۔ اگر وہ متکدہ تھی اور پھر عادت بھول گئی تو یہ مجترہ ہے۔ ایسی عورت کو تحریمی منحل کرنے کا حکم ہے۔ جب اسے حیض و طہر میں اور حیض کے ایام آجانے میں تردد ہو تو ہر نماز کے لئے وضو کرے اور جب حیض و طہر اور طہر آجانے میں تردد ہو تو ہر نماز کے لئے وضو کرے۔ خلاصہ یہ ہذا کہ حنفیہ کے نزدیک مستحاضہ کی تین قسمیں ہیں۔ مجتہدہ۔ مجترہ اور مقننہ۔ خون کے رنگ کے باعث تمیز میں کوئی صحیح حدیث نہیں آئی۔ لہذا انہوں نے مجترہ بالقرآن کا اعتبار نہیں کیا۔ مزید تفصیل فصل المعبود میں ملاحظہ ہو۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، فاطمہ بنت ابی حبیش نے کہا یا رسول اللہ! میں پاک نہیں ہوتی۔ پس کیا نماز ترک کر دوں؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا یہ تو صرف ایک

رگ سے جس کے کھل جانے سے خون جاری ہوتا ہے۔ یہ حیض نہیں ہے۔ پس جب حیض آئے تو نماز ترک کر دیے۔ اور جب اس کی مقدار ختم ہو جائے تو اپنے سے خون دھو ڈال اور نماز پڑھ۔

شرح: حدیث کے الفاظ ”جب حیض آئے“ اور ”جب اس کی مقدار جاتی ہے“ اس باب میں مرید ہیں کہ یہ عورت معتادہ تھی جس کا عہد ہم ادھر بتا چکے ہیں کہ جب اس کے معلوم دن گزر جائیں تو اگلے خون کو استعاذہ شمار کرے گی۔ اور ہر نماز کے لئے وضو کرے گا نماز پڑھے گی۔ امام محمدؒ نے مؤطا میں فرمایا ہے کہ وہ ایام حیض کے گزر جانے پر غسل کرے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور نماز پڑھے گی۔ حتیٰ کہ پھر وہ ایام حیض آجائیں تو ان میں نماز نہیں پڑھے گی۔ اور اس خون کو حیض شمار کرے گی۔ حدیث زیر نظر میں گو غسل کا ذکر نہیں آیا مگر وہ تو متعینی و معلوم ہے لہذا ذکر کی ضرورت نہ تھی۔ علامہ عینیؒ ابن ارسلانؒ اور ابن دقیق العید نے یہی کہا ہے۔ نیز دوسری روایات میں غسل کا ذکر موجود ہے۔ لہذا اگلی روایت دیکھیے۔

۱۴۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تُهْرَأَى الْيَوْمَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ: لِنَظَرِي إِلَى عَدَدِ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُهُنَّ مِنْ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَهَا الَّذِي أَصَابَهَا، فَمَلَأْتُكَ الصَّلَاةَ قَدْرَ ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ. فَإِذَا اخْتَلَمْتُ ذَلِكَ فَلْتَقْبَلِ. ثُمَّ لِيَسْتَفْرِ بِكَوَيْبٍ، ثُمَّ لِيَصَلِّيَ.

ترمذی رحمہ اللہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمد میں ایک عورت کو بہت خون آتا تھا۔ پس اس کی خاطر ام سلمہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا تو حضورؐ نے فرمایا، وہ مہینے کے ان دن راتوں کو دیکھے جن میں اسے حیض آتا تھا قبل اس بیماری کے جو اسے لگی ہے۔ پس مہینے میں ان دنوں کی مقدار نماز ترک کر دیے۔ جب ان ایام گزر اڑے تو غسل کرے۔ اور ایک کپڑے کا ٹکڑا باندھے پھر نماز پڑھے۔ یہ حدیث مؤطا نے امام محمدؒ میں موجود ہے۔

شرح: اس حدیث کی بعض روایات میں یہ مراحط ہے کہ جس عورت کا یہاں ذکر ہے۔ یہ وہی فاطمہ بنت ابی جحیشؓ ہے۔ گذشتہ روایات میں مذکور ہے۔ فاطمہؓ نے حضرت ام سلمہؓ اور اسماء بنت عیسؓ کی معرفت مسئلہ پوچھا تھا اور پھر خود بھی پوچھا۔ جیسا کہ گذشتہ حدیث میں گزرا۔ اس حدیث میں توضیح کے الفاظ میں ہی مراحط آگئی ہے کہ یہ عورت معتادہ ہے۔ اسی لئے اسے یہ حکم دیا گیا کہ حیض کے دنوں میں نماز ترک کرے۔ اور اس کے بعد غسل کرے نماز ادا کرے۔ امام محمدؒ نے اس حدیث کی روایت کے بعد فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اور وہ ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے اور آخر وقت تک نماز پڑھے۔ یعنی فرائض و سنن و نوافل سب کچھ اس وضو سے ادا کر سکتی ہے۔

۱۴۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّهَا رَأَتْ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحِشٍ، الَّتِي كَانَتْ تَحْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَكَانَتْ تُسْتَحَاضُ، وَكَانَتْ

تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّيُ

ترجمہ: زینب بنت ابی سلمہؓ سے روایت ہے کہ اس نے زینب بنت جحش کو دیکھا تھا جو عبدالرحمن بن عوف کی بیوی تھی، اور اسے استحاضہ ہوتا تھا۔ اور وہ غسل کرتی اور نماز پڑھتی تھی۔

شرح: زینب بنت جحش پہلے زید بن حارثہ کے نکاح میں تھیں۔ زید نے طلاق دی تو اللہ تعالیٰ نے اس کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خود کر دیا۔ جیسا کہ سورہ احزاب میں ہے۔ پس یہ عبدالرحمن بن عوف کے نکاح میں کبھی نہ تھیں۔ ان عبد الرحمن کے ہاں زینب کی بہن اُم حبیبہ تھی۔ حافظ ابن عبد البر نے موطا کی اس روایت کو خطا قرار دیا ہے کیونکہ ابوداؤد وغیرہ میں روایت ہیں اس عورت کا نام نہیں آیا۔ صرف یہ آیا ہے کہ ایک عورت۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ موطا کی روایت درست ہے۔ یہ واقعہ زینب بنت جحش کا ہے جن کی کنیت اُم حبیبہ تھی۔ اُم المومنین کا نام پہلے بڑھ تھا، جسے بدل کر حضورؐ نے شاید اس کی بہن کے نام پر ہی زینب رکھ دیا تھا۔ اور اس وقت تک اصل زینب اپنی کنیت اُم حبیبہ سے مشہور ہو چکی تھی۔ ان کی ایک بہن حمہ بھی تھی۔ اور ان دونوں بہنوں یعنی اُم حبیبہ اور حمہ کو استحاضہ کی تکلیف تھی۔ اس حدیث میں یہ جو لفظ ہیں کہ فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّيُ۔ ان کا مطلب اوپر کی حدیث کے مطابق یہی ہے کہ ایام حیض گزار کر غسل کرتی تھی اور پھر جب معمول نماز پڑھتی تھی۔

۱۴۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَمِيٍّ، مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ الْقَعْقَاعَ بْنَ حَكِيمٍ، وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَرْسَلَاهُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، يَسْأَلُهُ كَيْفَ تَغْتَسِلُ الْمُسْتَحَاضَةُ؟ فَقَالَ تَغْتَسِلُ مِنْ طَهْرِ إِلَى طَهْرِ، وَتَتَوَضَّأُ بِكُلِّ صَلَاةٍ، فَإِنْ غَلَبَهَا الدَّمُ اسْتَشْفَرَتْ.

ترجمہ: قعقاع بن حکیم اور زید بن اسلم دونوں نے سَمِيٍّ کو سعید بن المسیبؓ کے پاس بھیجا کہ یہ پوچھے کہ مستحاضہ کیونکر غسل کرے۔ پس سعیدؓ نے کہا کہ وہ طہر سے طہر تک غسل کرے۔ اور ہر نماز کے لئے وضو کرے۔ پھر اگر اس پر خون کا غلبہ ہو تو ٹنگرٹ باندھے۔ یہ اثر موطائے محمدؐ میں موجود ہے۔ مگر اس کی روایت میں طہر سے طہر تک غسل کرے کے الفاظ ہیں۔ اور امام محمدؒ نے اس پر یہی لکھا ہے کہ مستحاضہ ایام حیض گزرنے کے بعد ایک غسل کرے اور ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کر کے نماز پڑھے۔

شرح: حافظ ابن عبد البر کے بقول خود امام مالکؒ نے فرمایا کہ میری روایت میں طہر الی طہر ہے اور جس نے من طہر الی طہر روایت کی، اس نے وہم کیا مالک کی صحیح تر روایت میں طہر الی طہر ہے۔ یعنی نقطوں کے بغیر وگو بعض نسخوں میں طہر کے الفاظ بھی آئے ہیں اور سنن ابی داؤد میں کعبی کی روایت میں من طہر الی طہر کے الفاظ مروی ہیں۔ شرح ابی داؤد میں ہم نے مولانا سارنپوری سے اس مسئلہ پر ایک لطیف بحث نقل کی ہے۔ ابوداؤد نے بھی نقطوں کے بغیر والی روایت کو ترجیح دی ہے۔ خطابی نے امام مالکؒ کے قول کی تحمیل کی ہے۔ اور کہا ہے کہ طہر سے طہر تک غسل کرنے کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ مستحاضہ کے ہر نماز کے لئے وضو کرنے کی کثیر روایات ہیں جیسا کہ حضورؐ کا امر موجود ہے۔ لہذا اس کے لئے وضو واجب ہے مستحب نہیں، جیسا کہ مالکؒ نے کہا۔ خفیہ اور حنابلہ کے نزدیک ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے یعنی مثلاً فرض پڑھ چکی تو اب نوافل کے لئے وضو کرے۔ مگر اس میں جو مشقت ہے وہ ظاہر ہے اور اگر یہ حکم بابائے مستحاضہ کے لئے آسانی کیا رہی؟ مسند احمد، ترمذی اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ حَتَّى يَجِيءَ ذَا بِلِّ الْوَقْتِ۔

۱۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عَدُوٍّ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: لَيْسَ عَلَى الْمُسْتَحَاضَةِ



إِلَّا أَنْ تَغْتَسِلَ غُسْلًا وَاحِدًا، ثُمَّ تَتَوَضَّأُ بَعْدَ ذَلِكَ لِكُلِّ صَلَاةٍ.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: أَلَا مَرُوعُنَدَنَا، أَنَّ الْمُسْتَحَاضَةَ إِذَا صَلَّتْ، أَنَّ لِرُؤُوسِهَا أَنْ يُصَيَّهَا. وَ  
حَدَّثَ إِلَيْكَ النُّفَسَاءُ، إِذَا بَلَغَتْ أَقْصَى مَا يُبْسِكُ النِّسَاءَ الدَّمَ، فَإِنْ رَأَتْ الدَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ، فَإِنَّهُ يُصَيَّهَا  
رُؤُوسَهَا، وَإِنَّمَا هِيَ بِتُزْلَةِ الْمُسْتَحَاضَةِ.

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ مستحاضہ پر صرف ایک ہی غسل واجب ہے۔ پھر اس کے بعد ہر نماز کے لئے وضو کرے گی۔ امام مالک نے  
کہا کہ ہمارے نزدیک حکم یہ ہے کہ مستحاضہ جب نماز ادا کرے تو اس کا خاوند اس سے خاص ملاقات کر سکتا ہے۔ اور اسی طرح نفاس  
والی عورت کا حکم ہے، جب کہ وہ عورتوں کو خون آنے کی مدت کی انتہا کو پہنچ چکی ہو۔ اس کے بعد اگر وہ خون دیکھے تو خاوند اس سے متاثر  
کر سکتا ہے۔ کیونکہ یہ عورت بھی مستحاضہ کے حکم میں ہے۔ وموطائے امام محمد میں اس روایت میں سے صرف عروہ کا قول مروی ہے۔  
شرح: جہود طلکے نزدیک نفاس کی انتہائی مدت چالیس دن ہے۔ ترمذی نے اس پر صحابہ اور تابعین کا اجماع نقل کیا ہے۔  
یہ انتہائی مدت ہے۔ اگر عورت اس سے قبل ہی پاک ہو جائے تو وہ غسل کرے اور نماز پڑھے۔ امام مالک نے اس مسئلہ کو کسی علاقے کی عورتوں  
کی عادت پر محمول کیا ہے اور بعض عورتوں کی عادت بھی اس کے خلاف ہوتی ہے۔ امام شافعی سے اکثر مدت دو ماہ منقول ہے۔ کم از کم مدت  
کی کوئی حد مقرر نہیں۔ تفصیل کے لئے فضل العبود کی طرف رجوع کیجئے۔

۱۴۵ (الف)، قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: أَلَا مَرُوعُنَدَنَا فِي الْمُسْتَحَاضَةِ، عَلَى حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ  
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، وَهُوَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي ذَلِكَ.

ترجمہ: امام مالک نے کہا کہ مستحاضہ کے بارے میں ہمارے ہاں کامل ہشام بن عروہ عن ایبہ کی حدیث پر ہے اور میرے نزدیک  
اس باب میں یہ پسندیدہ ترین روایت ہے۔

شرح: ممکن ہے اس حدیث سے مالک کی مراد عروہ کا فتویٰ ہو، جو اوپر ۱۴۵ نمبر پر گزرا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے مراد اس  
باب کی پہلی مرفوع روایت ہو۔ مفاد دونوں کا ایک ہے۔

### ۳۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي بَوْلِ الصَّبِيِّ

بچے کے پیشاب کا باب

۱۴۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: أُرِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَصْبِي فَبَالَ عَلَى تَوْبِهِ، فَقَامَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا، فَأَتْبَعَهُ إِيَّاهُ

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک

بچے کو لایا گیا اور اس نے حضورؐ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا اور اس پر پانی بہایا۔ امام محمدؒ نے یہ حدیث اپنے مؤلف میں روایت کی ہے۔ اور مطلب یہ بتایا کہ حضورؐ نے معمولی طور پر کپڑا دھویا۔ زیادہ شدت سے نہیں۔ مگر کپڑا پاک کر دیا یہی ابو حنیفہ کا مسلک ہے۔

شرح: اس سے قبل ہم ایک حدیث (باب جامع الحیضۃ کی آخری حدیث) میں بتا چکے ہیں کہ غسل خفیف کے لئے حدیث میں نفع کا لفظ آتا ہے۔ یہاں پر کافۃً ایتاً کا لفظ آیا ہے۔ اس کا مطلب بھی غسل خفیف ہے۔ ورنہ اگر دھونا مراد نہ ہو تو پانی ڈالنے کا کوئی مطلب یا فائدہ نہیں۔ صرف پھینک دینے سے تو پیشاب اور بھی دُور تک پھیل جائے گا۔ اس لڑکی کے پیشاب میں غسل شدید کا حکم حدیث اُم قیس (ابن ماجہ میں) میں موجود ہے۔ حضرت شیخ الحدیثؒ کا مذہبی نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں علما کے تین مختلف قول ہیں۔ اور انہی کے مطابق حضرات شوافع کی تین روایات ہیں۔ (۱) لڑکے کے بول کو معمولی طور پر دھونا جب تک کہ اس کا لڑکا مرعہ دودھ پر ہو۔ اور لڑکی کے بول میں غسل شدید۔ یہ احمد، اسحاق، داؤد ظاہری اور ایک روایت میں ابو حنیفہ اور مالک کا مذہب ہے۔ (۲) افزاعی کا مذہب اور ایک روایت میں مالک اور شافعی کا بھی یہ ہے کہ دونوں کے بول میں غسل خفیف کافی ہے۔ (۳) دونوں کا دھویا جانا ضروری ہے اور مذکر مؤنث کا کوئی فرق نہیں۔ یہ باب امام مالک اور امام ابو حنیفہ سے منقول ہے اور اس کی بنیاد ان عام احادیث پر ہے جن میں بول کی نجاست کا بیان وارد ہے۔ زیر نظر حدیث اور اس مضمون کی دوسری حدیثوں میں جو نفع، اتباع الماد وغیرہ لفظ آئے ہیں، ان سے مراد یہ ہے کہ زیادہ نجوڑنے اور ملنے دھونے کی ضرورت نہیں۔ یہ تو اس کپڑے کا حکم ہے جس پر یہ پیشاب گرا ہے۔ خود پیشاب بالاجماع نجس ہے۔ اجماع کے خلاف صرف داؤد ظاہری کا قول آیا ہے۔ جس نچے کے بول کا ذکر اس حدیث میں آیا ہے۔ وہ اُم قیس کا بیٹا تھا۔ احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پیشاب کرنے والوں کے نام یہ آئے ہیں الحسنؑ۔ الحسینؑ۔ عبداللہ بن زبیرؓ۔ سیمان بن ہشامؓ اور اُم قیسؓ کا بیٹا۔ یہ کل پانچ ہوئے۔ بچوں کو برکت دینے اور گھٹی دینے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا جاتا تھا۔

۱۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَخْصَبٍ، أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنٍ لَهَا صَغِيرٍ، لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ، إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاجْتَبَسَهُ فِي حَجَرٍ، فَقَالَ عَلَى لَوْبِهِ، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَاءٍ فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ۔

ترجمہ: اُم قیس بنت مَخْصَب سے روایت ہے کہ وہ اپنے ایک چھوٹے بچے کو جس نے ابھی کھانا نہ کھایا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے اپنی گود میں بٹھالیا۔ پس اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگو کر اُسے پانی بہا کر (معمولی طور پر) دھویا اور اسے مل کر نہیں دھویا۔ یہ روایت مولانا امام محمدؒ میں بھی آئی ہے اور اس پر انہوں نے کہا ہے کہ بچے نے جب تک کھانا نہ کھایا ہو تو اس کے پیشاب میں رخصت آئی ہے اور بچی کے پیشاب کو دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور ان دونوں کو دھونا ہمیں پسندیدہ تر ہے اور بنی قول ابو حنیفہ کا ہے۔

شرح: شیخ کا مذہبی نے فرمایا ہے کہ نفع کا لفظ پانی چھڑکنے، پانی بانسنے اور دھونے کے لئے بھی آتا ہے جیسا کہ مذی

والی حدیث میں ہے کہ میں سرزمین کو جانتا ہوں، جس کے ایک طرف سمندر نفع کرتا ہے۔ حدیث اسماء میں غن دھونے کے متعلق حضور کا ارشاد ہے اسے نفع کر دے۔ حدیث ابن عباس میں حضور کے وضو کی کیفیت کے بیان میں ہے کہ حضور نے اپنے دائیں پاؤں پر پانی زٹ کیا۔ حتیٰ کہ اسے دھویا۔ پچے کے پیشاب کے بارے میں حدیث کے مختلف طرق میں صبت، انبلع لانا کا لفظ ہے۔ پس بتدل طحاوی نفع کا یہی معنی ہے کہ پانی ڈالا، نہ یہ کہ چھڑکا۔

## بَابُ مَا جَلَفِي الْبُولَ قَائِمًا وَغَيْرَهُ

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے وغیرہ کا باب

۱۴۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: دَخَلَ أَهْرَابِيُّ الْمَسْجِدَ، فَكَشَفَ عَنْ فَرْجِهِ لِبُؤُولٍ، فَصَاحَ النَّاسُ بِهِ، حَتَّى عَلَا الصَّوْتُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "اتْرُكُوهُ" فَتَرَكُوهُ، قَبَالَ. ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَنُوبٍ مِنْ مَا، فَصَبَّ عَلَى ذَلِكَ الْمَكَانِ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ اس نے کہا: ایک صحابی آدمی مسجد میں داخل ہوا اور اپنی شرمگاہ کھول کر پیشاب کرنے لگا۔ پس لوگ اس پر چخے، حتیٰ کہ آواز بلند ہو گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اسے چھوڑ دو۔ پس لوگوں نے اسے کچھ نہ کہا۔ اور اس نے پیشاب کر لیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اور پانی کا بڑا ڈول بھر کر اس جگہ پر بہا دیا گیا۔  
شرح: باب کے عنوان میں وغیرہ کا لفظ ہے۔ مطلب یہ کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم اور اس کے متعلق دیگر مسائل مثلاً زمین کا حکم اور استنجا کا حکم۔ کھڑے ہو کر (بلا ضرورت شرعیہ) پیش کرنا مکروہ ہے۔ مگر یہ کراہت تنزیہی ہے بشرطیکہ چھینٹے نہ پڑیں اور بے رنگ نہ ہو۔ اس حدیث میں تو نہیں، مگر اس کے بعض دوسرے طرق میں ہے کہ اس اعرابی نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا۔ ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ حضور نے جس مٹی نکال کر پھینک دی تھی اور پھر اس جگہ کو دھونے کا حکم دیا تھا۔ اور اس شخص کو زری سے فحاش کر دی تھی کہ مسجد میں اس کام کے لئے نہیں ہیں۔

۱۴۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يُبُولُ قَائِمًا.

قَالَ يَحْيَى: وَبُيُوتُ مَالِكٌ عَنْ غَسَلِ الْفَرْجِ مِنَ الْبُولِ وَالْعَائِطِ، هَلْ جَاءَ قِيَتُهُ أَثَرُهُ؟ فَقَالَ بَلَّغَنِي أَنَّ بَعْضَ مَنْ مَضَى كَانَ يُتَوَضَّؤُ مِنَ الْغَائِطِ. وَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَغْسِلَ الْفَرْجَ مِنَ الْبُولِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن دینار نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عمر کو کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تھا۔ امام مالک سے پوچھا گیا کہ کیا نفع ہے کے بعد پانی کے ساتھ شرمگاہ کو دھونے میں کوئی اثر آیا ہے؟ تو فرمایا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ بعض جڑے ہوئے بزرگ پانی استعمال کرتے تھے اور مجھے یہ پسند ہے کہ پانی سے طہارت کی جائے۔

شرح: صحاح کی روایات سے حضور کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بالعموم ثابت نہیں یسین ابی داؤد کی ایک روایت میں ہے۔

مات ہے مگر ساتھ ہی معذوری بھی بیان کی گئی ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ کے فعل کا سبب معلوم نہیں ہو سکا۔ شاید وہ اس کے بعد کراہت جواز کے قائل تھے۔ جہاں تک استنجاء میں پانی کے استعمال کا تعلق ہے۔ یہ مسئلہ باب الاستنجاء میں گورچکا ہے۔ کئی صحیح احادیث میں حضورؐ سے پانی کا استعمال ثابت ہے۔ حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ مسجد قبا کے نمازیوں کی اللہ تعالیٰ نے سورہ توبہ میں اس لئے مرح فرمائی تھی کہ وہ ڈھیلوں کے بعد پانی بھی استعمال کرتے تھے۔

## ۲۲ باب مَا جَاءَ فِي السَّوَالِ

مسواک کا باب

۱۵۰۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ ابْنِ السَّبَّاقِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ، فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجَمْعِ: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ! إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَأَغْتَسِلُوا۔ وَمَنْ كَانَ

عِنْدَ الْطَيْبِ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ۔ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِ

(مسواک کا لفظ سوک سے نکلا ہے جس کا معنی بلانا اور ٹھکانا ہے۔ مسواک کو ہلایا اور دانتوں پر ملا جاتا ہے۔ اس لئے اس کا یہ نام ہوا۔ علمائے اُمت کے اجماع سے مسواک سنت ہے اور احادیث میں اس کی فضیلت و تاکید آئی ہے۔ کہا گیا ہے کہ اس کے ستر فائدے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ موت کے وقت کلمہ شہادت کا تذکرہ ہوگا۔ اس کے برخلاف افیون کے ستر نقصان ہیں جن میں ایک یہ ہے کہ موت کے وقت کلمہ شہادت بھول جائے گا۔ معاذ اللہ منہ۔ امام احمدؒ، اسحاقؒ اور ابن حزمؒ ظاہری مسواک کے وجوب کے قائل تھے ہیں) ترجمہ: ابن السباق سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جمعہ (کے خطبہ) میں فرمایا: اے اہل اسلام! اللہ تعالیٰ نے اس دن کو عید قرار دیا ہے۔ پس تم غسل کیا کرو۔ اور جس کے پاس خوشبو ہو، اُسے اس کے استعمال میں وجہ نہیں۔ اور مسواک کو لازماً پکڑو۔ امام محمدؒ نے یہ حدیث بابِ الْاُغْتِسَالِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ میں روایت کی ہے۔

۱۵۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْمَرِ، عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَلُوا أَنْ أَشْبَقَ عَلَى أُمَّتِي لَأَمْرُتُهُمْ بِالسَّوَالِ

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مجھے اپنی اُمت کو مشقت میں ڈالنے کا خوف نہ ہوتا تو میں انہیں مسواک کا حکم دیتا۔

شرح: بخاری کی روایت میں اضافہ ہے: ہر نماز کے ساتھ۔ مؤطا کی معین بن عیسٰی کی روایت عند کل صلوة آئی ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں یہ لفظ ہے۔ اور سند احمد میں مع انوشوہ کا لفظ ہے۔ یہاں پر یہ حدیث مختصر ہے۔ دیگر صحاح میں تاخیر عشا اور ہر نماز کے لئے مسواک کا ذکر دونوں چیزیں وارد ہیں۔ اس حدیث سے مسواک کی فضیلت و تاکید و بلا وجوب و فرضیت ثابت ہوئی۔

۱۵۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حَنِيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُوفٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ،

أَنَّهُ قَالَ: كَلُوا أَنْ يَشُقَّ عَلَى أُمَّتِهِ لَأَمْرِهِمْ بِالسَّوَالِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ نے کہا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے اپنی اُمت کے لئے شاق نہ جانتے تو ہر وضو کے ساتھ نہیں ہر رکوع کا حکم دیتے۔ یہ حدیث موقوف ہے مگر از روئے اصول حدیث مرفوع کے حکم میں ہے اور کئی مرفوع احادیث کا یہی مضمون ثابت ہے نیز خود اس حدیث کے کئی طرق مرفوع آئے ہیں جنہیں شیخ الحدیث کا ندھلوی نے بیان کر دیے ہیں۔ صحیح تراور اولیٰ تم یہ ہے کہ ہر وضو کے ساتھ کی جانی چاہئے۔ جن احادیث میں عِنْدَ كُلِّ صَلَوةٍ یا مَعَ كُلِّ صَلَوةٍ کے لفظ آئے ہیں، ان سے ہر بار ارادۃ صلوٰۃ ہے، جیسا کہ قرآن نے کہا: اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ ۚ۔

## ۳۔ کتاب الصَّلَاةِ

### ۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي النَّدَاءِ لِلصَّلَاةِ

نماز کے لئے اذان کا باب

۵۳۴ احَدٌ ثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَرَادَ أَنْ يَتَّخِذَ خَشَبَتَيْنِ، يُضْرَبُ بِهِمَا لِيَجْتَمَعَ النَّاسُ لِلصَّلَاةِ. فَأَرَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْإِنصَارِيَّ، ثُمَّ مِنْ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزَرَجِ، خَشَبَتَيْنِ فِي الثَّوْمِ. فَقَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ لَنَحْوِ مَتَابِرَيْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: جِئْتِ اسْتِغْفَارًا. فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ. فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَذَانِ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا تھا کہ دو ٹکڑیاں ل جائیں (یعنی ناقوس) اور انہیں بجا جائے تاکہ لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں۔ پس عبد اللہ بن زید انصاری خزرجی کو خواب میں ناقوس دکھایا گیا تو اس نے کہا کہ یہ تو اسی طرح کی چیز ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے ہیں۔ تو کہا گیا افرشتے کی طرف سے، کہ تم نماز کے لئے اذان کیوں نہیں دیتے۔ جب وہ بیدار ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے اس کا ذکر کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کا حکم دیا۔

شرح: یہاں پر یہ حدیث مرسل ہے اور مختصر بھی۔ ورنہ صحیحین اور ابوداؤد وغیرہ میں اس کی تفصیل آئی ہے۔ اور حدیث متصل ہے۔ یہ ہجرت کے بعد مسجد نبوی کے تیار ہو چکنے کے بعد کا قفقہ ہے۔ جمہور کے نزدیک یہ سلسلہ میں پیش کیا تھا۔ حضورؐ نے لوگوں سے مشورہ کیا تھا۔ تو کسی نے نماز کے وقت بھینٹا ہمارے کا، کسی نے آگ جلانے کا اور کسی نے ناقوس بجانے کا مشورہ دیا۔ ابھی فیصلہ نہ ہوا تھا کہ عبد اللہ بن زید کو یہ خواب دکھائی دیا۔ ہم نے اس کے کئی ضمنی مسائل پر فضل المعجود میں مفصل گفتگو کی ہے۔ عبد اللہ بن زید کی طرح کا خواب حضرت نو کو بھی دکھائی دیا۔ مگر عبد اللہ اس کے حضورؐ کے سامنے ذکر کرنے میں سبقت لے گیا۔ پھر حضورؐ کے حکم سے عبد اللہ بن زید نے بلالؓ کو اذان سکھائی اور وہ شرقین مقرر کئے گئے۔ اذان با قاعہ دینے جانے سے قبل صحاح کی احادیث کے مطابق لوگ

گلی کو چوں میں دوسرے لوگوں کو نماز کے لئے بکار کرتے تھے۔ اور یہ حضرت عمرؓ کے مشورہ سے ہوا تھا۔ اذان کے الفاظ وہی ہیں، جو احادیث صحیحہ و روایت سے ثابت ہیں اور اللہ اکبر سے شروع ہو کر لا الہ الا اللہ پر ختم ہوتے ہیں۔ یہ الفاظ حضورؐ کے تلقین فرمودہ ہیں، جن میں کوئی اضافہ جائز نہیں۔ سفر و حضر میں حضورؐ نے یہی اذان دلوائی تھی۔ بعض بدعتی فرقوں نے اذان کے الفاظ میں کسی نہ کسی بہانے سے جو اضافے کئے ہیں، وہ محض ایما و بندہ اور بدعت ہیں۔ اس طرح اگر لوگوں کی مرضی سے عبادات میں اضافہ ہونے لگے تو دین کا چہرہ بگڑ جائے گا۔

مناذ اللہ منہ۔

۱۵۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ: "إِذَا سَمِعْتُمُ الْبَدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ"۔

ترجمہ: ابو سعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب اذان سنو تو اسی طرح کہو جس طرح مؤذن کہتا ہے (یہ حدیث مؤطا امام محمد میں باب اَلَا اَذَانٌ وَالْقُرْآنُ یب میں مروی ہے)۔  
شرح: دوسری صحیح احادیث میں ثابت ہے کہ حتیٰ علی الصلوة اور حتی علی الفلاح پر اَوَّلٌ وَلَا قُوَّةَ اِخْرَاجِ جَانِے اور فجر کی اذان کے لفظ اَلْقُوَّةَ خَيْرٌ، مِنْ السُّؤْمِ کے بعد صَدَقَتْ وَبُرُؤَتْ پڑھ لیا جائے۔ اس میں کوئی معنی قابل ذکر اختلاف نہیں ہے۔

۱۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَيِّئِ، مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ ابْنِ صَالِحٍ السَّهْمَانِيِّ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "كُوَيْعِلُمُ النَّاسُ مَا فِي الْبَدَاءِ وَالْقَصْفِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ كُسِتَهُمْ عَلَيْهِ، لَا سُبُّهُمْ وَلَا كُوَيْعِلُمُ مَا فِي التَّهَجُّبِ لَا سُبُّهُمْ إِلَّا بِهِ۔ وَكُوَيْعِلُمُونَ مَا فِي الْقَتَبَةِ وَالْقَصْفِ لَا تَوْهَبًا وَلَا وَحَبًا"۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان میں اور پہلی صف میں کتنا آواز ہے اور پھر قرعہ اندازی کے بغیر فیصلہ نہ ہو سکے تو وہ قرعہ اندازی کریں۔ اور اگر انہیں معلوم ہو کہ ظہر اور جمعہ کی نماز کے لئے جلدی آنے میں کتنا اجر ہے تو اس کی طرف ایک دوسرے سے سبقت کریں۔ اور اگر انہیں معلوم ہو کہ عشا اور صبح کی نماز میں کتنا اجر ہے تو ان کا لڑکھٹوں پر چل کر آئیں۔

شرح: ظہر کے لئے جلدی آنے کا مطلب یہ نہیں کہ اسے ہمیشہ اول وقت پر پڑھا جائے کیونکہ صحیح احادیث میں موسم گرما میں ظہر کو ٹھنڈا کرنے کا حکم مراحتہ آتا ہے۔ پس مطلب یہ ہوا کہ وقت سنون کو پانے کے لئے جلدی کی جائے۔

۱۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ، عَنْ أَبِيهِ، وَاسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُمَا أَخْبَرَاهُ، أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا أُنْذِنَ بِالْأَصْلَةِ، فَلَا تَأْتُوا هَا وَأَنْتُمْ تَسْعَوْنَ۔ وَأَتُوا هَا، وَعَبَيْكُمُ السَّكِينَةُ۔ فَمَا أَدْرَعْتُمْ فَصَلُّوا۔ وَمَا فَاتَكُمْ

فَاتَّبَعُوا فَإِنْ أَحَدَكُمْ فِي صَلَوةٍ، مَا كَانَ يَجِبُ إِلَى الصَّلَوةِ۔“

ترجمہ: ابوہریرہؓ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب نماز کی اقامت ہو جائے تو دوڑتے ہوئے اس کی طرف مت آؤ۔ بلکہ اس حال میں آؤ کہ تم پر سکون و پردہ قرار ہو۔ پھر جتنی نماز پاؤ، اُسے پڑھ لو، اور جو تمہیں نہ مل سکی اُسے پورا کر لو۔ کیونکہ جو شخص نماز کی طرف آ رہا ہو، وہ نماز ہی میں ہوتا ہے۔ (اس حدیث کو امام محمدؒ نے موطن میں روایت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ رکوع میں اور نماز شروع کرنے میں جلدی مت کر۔ حتیٰ کہ توصف میں جا کر مل جائے اور اس میں کھڑا ہو جائے۔ اور یہی ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے)۔

شرح: مطلب یہ ہے کہ اسی طرح تیز چل کر مت آؤ، جس سے خضوع و خشوع کا اظہار نہ ہو، جو نماز کی اصل روح ہے۔ بہت کم احادیث میں ثوب کے بجائے اُقیم کا لفظ ہے۔ اقامت پر ثوب کا لفظ اس لئے بولا گیا کہ ثوب کا لفظی معنی لوٹنا اور دہرانہ ہے۔ اقامت چونکہ اذان کے کلمات کو ہی دہرانہ ہے، اس لئے اس کا یہ نام ہوا۔ چونکہ لوگ اقامت کے بعد ہی بھاگ دوڑ کرتے ہیں اس لئے یہ فرمایا گیا۔ ورنہ اِذَا أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ کے لفظ بھی مروی ہیں۔ جن کا مطلب یہ ہے کہ مطلقاً نماز میں آنے کے لئے سکون و وقار رکھا ہے۔ جمع کے لئے جو قَسَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ فرمایا گیا ہے۔ اس کا مطلب نماز کی چل پڑنا اور اس کا اہتمام کرنا ہے نہ کہ دوڑ کر آنا۔ اس حدیث میں مَا فَانَكُمُ فَاتَّبَعُوا کے لفظ آئے ہیں۔ جو ائمہ حنفیہ میں سے امام محمدؒ کے قول کی تائید کرتے ہیں کہ مسبوق کی جو نماز رہ جائے وہ قرأت کے لحاظ سے اول اور نشہد کے لحاظ آخر ہے۔ مسئلہ کی تفصیل فضل العبد میں ہے۔ دوسری کئی احادیث میں مَا فَانَكُمُ فَاغْتَابُوا کے لفظ آئے ہیں۔ سلف و خلف کے جمہور ائمہ اہل سنت کا مذہب ہے کہ رکوع کو امام کے ساتھ پالینے والا رکعت کو پالیتا ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابو بکرؓ کی حدیث ہے جنہوں نے صفت میں داخل ہونے سے قبل ہی رکوع کر دیا تھا۔ اور اسی حالت میں صفت کے اندر جا کر بیٹے تھے۔ حضورؐ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ تیری نماز یا رکعت نہیں ہوئی۔ بلکہ فرمایا تھا کہ اَللّٰهُ جِزَاكَ وَلَا تَعْبُدُ۔ اللہ تیری جزا کرے اور تیرا عبادت نہ کرے۔ اور نماز کو دہرانا کہ وہ مکمل ہو گئی۔ یا آئندہ ایسا مت کر نہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن فاتحہ رکن صلوٰۃ نہیں، ورنہ اس کے بغیر ابو بکرؓ کی نماز کیسے ہو گئی ہ۔ ابن عبد البر نے استدلال میں کہا ہے کہ جمہور فقہانے یہی کہا ہے اور مالکؒ، شافعیؒ، ابوحنیفہؒ اور ان کے ساتھیوں ثورثیؒ۔ ازاعیؒ۔ ابو ثورؒ۔ احمدؒ اور اسحاقؒ کا مذہب ہے اور یہی علیؒ۔ ابن مسعودؒ، زید بن ثابتؒ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ ہم نے ان کی اسانید کو التعمید میں بیان کر دیا ہے۔ اس زمانے میں بعض وہ لوگ جو حدیث نہ جانتے ہوئے اہل حدیث ہونے کا اور شیعہ قسم کے غالی مقلد ہونے کے باوجود غیر مقلد ہونے کا دعویٰ رکھتے ہیں۔ ان کا یہ مسلک جمہور علما کے خلاف ہے۔ جو اس مسئلے میں انہوں نے محض ازراہ تعقب و تعسف اختیار کیا ہے۔

۱۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَخَصَةَ الْأَنْصَارِيِّ،

ثُمَّ أَسَافَنِي، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ لَهُ: إِنْ أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَايَةَ،

فَإِنْ كُنْتَ فِي غَنَمِكَ، أَوْ بَايَتِكَ، فَأَذَنْتَ بِالصَّلَاةِ، فَارْفَعْ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ، فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى

مَوْتِ الْمُؤَدِّينَ حِينَ وَلَا إِنْ شِئْتَ، إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: سَمِعْتُهُ مِنْ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ: ابو سعید خدریؓ نے عبداللہ بن عبد الرحمنؓ سے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تجھے بھیڑ بکریوں سے اور صحرا سے محبت ہے پس جب تو اپنی بھیڑ بکریوں میں یا اپنے صحرائیں ہو اور نماز کی اذان دے تو اپنی آواز کو بلند کر۔ کیونکہ مؤذن کی آواز کی انتہا کو کوئی جن یا انسان یا اور کوئی چیز جھٹکتی ہے وہ بروز قیامت اس کے حق میں گواہی دے گی۔ ابو سعیدؓ نے کہا کہ میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔

شرح: جنگل اور صحرائیں اکیلے آدمی کا اذان دینا مستحب ہے۔ تمام فقہاء اہل علم کا یہی مذہب ہے۔ اس حدیث کا آری حصہ حرم فروع ہے بخاری، نسائی، مسند احمد اور ابن ماجہ میں مروی ہے۔

۱۵۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْزَجِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا تَوَدَّى لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ، لَهُ ضُرَاطٌ، حَتَّى لَا يَسْمَعَ الْبَدَاءَ، فَإِذَا أَقْضَى الْبَدَاءَ، أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا أَقْضَى التَّثْوِيبَ، أَقْبَلَ حَتَّى يَمْحُطَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ، يَقُولُ أَذْكَرَ كَذَا، أَذْكَرَ كَذَا، بِسَلَامٍ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى يَبْطُلَ الرَّجُلُ إِنْ يَذَرِي كَمَ صَلًّى.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب نماز کے لئے اذان دی جائے تو شیطان پشت پھر کر بھاگتا ہے اس کے گوز نکلتے ہیں۔ اتنی دُور چلا جاتا ہے کہ اذان کو نہ سُن سکے پھر جب اذان ختم کی جاتی ہے تو واپس آ جاتا ہے۔ حتیٰ کہ جب اقامت کہی جاتی ہے پھر بھاگ جاتا ہے۔ حتیٰ کہ جب اقامت ختم کی جاتی ہے تو آ جاتا ہے۔ حتیٰ کہ آدمی اور اس کے جی کے درمیان دُور سے ڈالتا ہے۔ اس سے کہتا ہے فلاں بات یاد کر، فلاں کام یاد کر۔ یعنی جن باتوں کو وہ یاد نہیں رکھتا تھا، (یاد دلاتا ہے) حتیٰ کہ آدمی کو یہ نہیں یاد رہتا کہ اس نے کتنی نماز پڑھی ہے۔

شرح: شیطان کا گوز مارنا حقیقت پر مبنی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ شہادتین کا برملا آواز بلند اعلان اس پر بہت شاق اور ثقیل، ہوتا ہے۔ پس جس طرح زیادہ بوجھ کے باعث گدھے کے پیچھے سے آوازیں نکلتی ہیں، اسی طرح شیطان کی آوازیں نکلتی ہیں۔ یا یہ گوز مارنا پسائی اور شکست کی محاوراتی تعبیر ہے کہ وہ اظہارِ شمار اسلام سے نہایت خائف و بایوس ہو جاتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں شیطان کو جگانے کی تاثیر رکھی گئی ہے۔

۱۵۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي حَادِرٍ مَرْبُوبٍ دِيَّانٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: سَاعَتَانِ يُفْتَحُ لَهُمَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَقَدْ دَاعَى كُرْدُ عَلَيْهِ دَعْوَتُهُ، حَضَرَةَ الْبَدَاءِ وَالصَّلَاةِ، رَالِصَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

ترجمہ: مالکؓ نے ابو حادیرؓ سے روایت کیا، کہ سہل بن سعدؓ نے کہا، اذان کی آواز کے وقت، ہر شخص کو اپنے لیے دو دروازے کھل جاتے ہیں، جن سے وہ اللہ کے راستے میں جاسکے گا۔



بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ۔

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ ثُنْيَيْهِ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ، وَمَتَى يَجِبُ الْقِيَامُ عَلَى النَّاسِ حِينَ تُقَامُ الصَّلَاةُ؟  
فَقَالَ: لَمْ يُلْغَنَّ فِي السَّيِّئِ وَالْإِقَامَةِ إِلَّا مَا أَذْرَكَ النَّاسَ عَلَيْهِ۔ فَأَمَّا الْإِقَامَةُ، فَانْتَهَا لَا تُشْتَرِي.  
وَذَلِكَ الَّذِي لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ يَلِدُونَا۔ وَأَمَّا قِيَامُ النَّاسِ، حِينَ تُقَامُ الصَّلَاةُ، فَلَيْسَ لَمْ أَسْمَعْ  
فِي ذَلِكَ بِحَدِّ يَقَامُ لَهُ۔ إِلَّا أَنِّي أَرَى ذَلِكَ عَلَى قِدْرٍ طَائِفَةِ النَّاسِ۔ فَإِنَّ مِنْهُمْ الثَّقِيلَ وَالْخَفِيفَ۔ وَلَا  
يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَكُونُوا كَالرَّجُلِ وَاحِدٍ۔

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ قَوْمٍ حُضُرُوا أَرَادُوا أَنْ يَجْعَلُوا الْمَكْتُوبَةَ، فَأَرَادُوا أَنْ يَقِيمُوا وَلَا يُؤْذِنُوا؟  
قَالَ مَالِكٌ: ذَلِكَ مُجْزِي عَنْهُمْ۔ وَإِنَّمَا يَجِبُ السَّيِّئُ فِي مَسَاجِدِ الْجَمَاعَاتِ الَّتِي تُجْمَعُ فِيهَا الصَّلَاةُ۔  
وَمَنْ؟ إِيَّاكَ عَنْ تَسْلِيمِ الْمُؤَذِّنِ عَلَى الْإِمَامِ وَدُعَائِهِمْ إِيَّاهُ لِلصَّلَاةِ، وَمَنْ أَوَّلُ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ؟  
فَقَالَ: لَمْ يُلْغَنَّ أَنَّ التَّسْلِيمَ كَانَ فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ۔

قَالَ يَحْيَى: وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ مُؤَذِّنٍ أَدَّنَ لِقَوْمٍ، ثُمَّ انْظَرَ هَلْ يَأْتِيهِ أَحَدٌ، فَلَمْ يَأْتِهِ أَحَدٌ  
فَأَقَامَ انْتِدَارَةً، وَحَلَّى وَحْدَهُ۔ ثُمَّ جَاءَ النَّاسُ بَعْدَ أَنْ فَرَغَ، أَيْعِيدُ الصَّلَاةُ مَعَهُمْ؟ قَالَ:  
لَا يُعِيدُ الصَّلَاةَ۔ وَمَنْ جَاءَ بَعْدَ انْتِدَارِهِ، فَلْيَصِلْ لِنَفْسِهِ وَحْدَهُ۔  
قَالَ يَحْيَى: وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ مُؤَذِّنٍ أَدَّنَ لِقَوْمٍ، ثُمَّ تَقَلَّ۔ فَأَرَادُوا أَنْ يُصَلُّوا بِإِقَامَةِ غَيْرِهِ؟  
فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔ إِقَامَتُهُ، وَإِقَامَةُ غَيْرِهِ سَوَاءٌ۔

قَالَ يَحْيَى: قَالَ مَالِكٌ: لَمْ تَزَلِ الصُّبْحُ يُنَادِي لَهَا قَبْلَ الْفَجْرِ، فَأَمَّا غَيْرُهَا مِنَ الصَّلَاةِ، جَاءَتْ  
لَمْ تَزَلْهَا يُنَادِي لَهَا إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَحِلَّ وَقْتُهَا۔

ترجمہ: مسل بن سعد سامدی نے کہا کہ دو وقت ایسے ہیں، جن میں آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور ان میں دعا  
کرنے والے کی دعا کم ہی رد ہوتی ہے۔ ایک تو نماز کی اذان کے وقت ہے اور دوسرا راہِ خلد میں صبحِ ہندی کا وقت یہاں یہ روایت  
مرفوع ہے۔ گمراہوں اور دارمی نے اسے مرفوع روایت کیا ہے۔

امام مالک سے پوچھا گیا کہ آیا جبکہ دن اذان وقت سے پہلے ہونی چاہئے؟ مالک نے کہا کہ تبدل کی اذان زوال آفتاب کے بعد ہوتی ہے۔ (یعنی نماز کا مذہب ہے کہ اذان نماز کا وقت داخل ہو جانے کا اعلان والاعلام ہے۔ لہذا وقت سے پہلے شروع نہیں۔ اس میں امام احمد اور اسحاق کا اختلاف ہے)۔

امام مالک سے پوچھا گیا کہ اذان کے اور اقامت کے کلمات کو دو دو کہا جائے دیا ایک ایک کر کے، اور جب اقامت ہی جائے تو لوگوں پر نواز کے لئے کھڑا ہر نائب واجب ہے۔ مالک نے فرمایا کہ مجھ کو اذان اور اقامت میں صرف وہی خبر ملی ہے جس پر میں نے لوگوں کو پایا ہے۔ پس اقامت دہری نہ کہی جائے یہی وہ عمل ہے جس پر ہمارے شہر کے اہل علم برابر عمل پر ایسے ہیں اور جہاں تک اقامت صلوٰۃ کے وقت لوگوں کے کھڑے ہونے کا تعلق ہے تو میں نے اس میں کوئی حد بندی نہیں سنی۔ لیکن میرے خیال میں یہ لوگوں کی طاقت کی مقدار پر منحصر ہے کیونکہ ان میں سے بعض لوگ بوجھل ہوتے ہیں۔ اور بعض ہلکے پھلکے ہوتے ہیں۔ اور سب لوگ ایک ہی شخص کی مانند نہیں ہو سکتے۔ (اذان کے کلمات مشہور ہیں اور صحیح احادیث میں وارد ہیں صبح کی اذان میں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ثَلَاثًا اَوْ اَرْبَعًا ثَلَاثًا اَوْ اَرْبَعًا اور ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد کا یہی مذہب ہے جیسا کہ طحاوی نے بیان کیا جہاں تک شاذ نہیں کی ترجیح کا سواں ہے۔ یہ عبد اللہ بن زید کی اذان میں نہیں آئی اور یہی اذان اہل ہے حضور کے حکم سے بلالؓ کو یہی سکھائی گئی اور اس نے مسند و حضر میں ہمیشہ یہی اذان کہی۔ جیسا کہ بہت سی صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ اقامت کے الفاظ بھی حنیفہ کے نزدیک اذان جیسے ہیں۔ عبد اللہ بن زید سے اذان سیکھ کر بلالؓ نے اذان دی اور اقامت میں وہی کلمات اُترائے (ابو داؤد)۔ اس اقامت میں قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃُ دوبار کا اضافہ ہے۔ ابو محمد ورثہ کی اقامت کی روایات میں بھی زیادہ یہی آیا ہے کہ اقامت اذان کی مانند ہے۔ اس کے ثبوت میں مروج احادیث کے علاوہ بے شمار آثار بھی ہیں، جنہیں ابن ابی شیبہؒ، طحاویؒ، نسائیؒ، ابن الجوزیؒ نے روایت کیا ہے۔ مؤخر الذکر دونوں حضرات نے کہا ہے کہ اقامت کے الفاظ میں کمی شان بنی اُمیہ کے دور میں ہوئی تھی۔ جہاں تک اقامت کے وقت اُٹھنے کا تعلق ہے۔ اس امر میں وسعت موجود ہے۔)۔

امام مالک نے کہا کہ امام مالک سے پوچھا گیا کہ اگر کچھ لوگ کہیں جمع ہیں، یعنی مسجد کے علاوہ، تو اگر صرف ایک اقامت کہیں اور اذان نہیں کر لیا ہے۔ مالک نے فرمایا کہ یہ کافی ہے کیونکہ اذان کا وجوب (یا سنت مؤکدہ) ان مسجدوں میں ہے جہاں نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے۔ (اذان سنت مؤکدہ یا علی طور پر واجب ہے اور یہ ایک علی شارب ہے۔ جو فقہ مالکی کا یہی مذہب ہے۔ داؤد ظاہری نے "دن کو فرض کیا ہے۔ گھر میں یا کسی اجتماع میں نماز باجماعت پڑھیں تو صرف اقامت کافی ہے۔ اذان ہو جائے تو بھی حرج نہیں احادیث و آثار سے یہی ثابت ہے)۔

امام مالک سے پوچھا گیا کہ مؤذن امام کو سلام کہے اور اسے نازکی اطلاع دے؟ اور وہ کون پہلا شخص تھا جسے سلام کہا گیا؟ تو مالک نے فرمایا کہ مجھے یہ خبر نہیں ملی کہ سلام پہلے زمانے میں ہوتی تھی۔ یعنی نازکی اطلاع تو خیر ثابت ہے مگر سلام اور دعا کے وہ خاص کلمات ان کا ملک و سلاطین کے اس رواج تھا، یہ ثابت نہیں، وہ حضورؐ سے نہ خلفائے راشدین سے۔ یہ رواج ملک بنی اُمیہ کے دن شروع ہوا تھا۔

اور امام مالک سے سوال کیا گیا کہ اگر کوئی مؤذن لوگوں کو بلانے کے لئے اذان دے، پھر کسی آنے والے کا انتظار کرے مگر کوئی شخص نہ آئے، پھر وہ خود ہی اقامت کہہ کر اکیلا نماز پڑھ لے۔ پھر اس کی ناز سے فراغت کے بعد لوگ آجائیں تو کیا وہ ان کے ساتھ ناز کرے؟ امام مالک نے کہا کہ نہیں وہ ناز نہ کرے اور جو لوگ اس کی فراغت کے بعد آئیں تو وہ اکیلے نماز پڑھیں۔ وہ ہو سکتا ہے کہ ایک مسجد کا امام ہی مؤذن ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مؤذن اذان دے کہ امام اور دوسرے دونوں کا جماعت کے لئے انتظار کرے۔

ماکیر کے نزدیک بھی تکرار جماعت اسی طرح کردہ ہے جیسے حنفیہ کے نزدیک۔ حدیث کے بعض شاذ و نادر یا اتفاقیہ پیش آجائے دے واقعات سے استدلال کر کے اصل جماعت کے بعد کئی کئی جماعتوں کا رواج ڈالنا یقیناً خلاف سنت ہے۔ اس سے اصل جماعت بے معنی اور بے فائدہ ہو کر رہ جاتی ہے۔ امام مالکؒ کے قول کا مطلب پہلی صورت میں یہ ہے کہ امام نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی۔ لہذا بعد میں آنے والے اکیلے اکیلے نماز پڑھیں۔ مدونہ میں بھی یہی صورت آئی ہے۔ دوسری صورت میں جو شخص پہلے پڑھ چکا ہے اور وقت پر کئی آیا نہ تھا۔ تو بعد میں آنے والوں کے ساتھ اس کے لئے نماز پڑھنا ضروری نہ رہا۔

امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ اگر ایک مؤذن نے کسی قوم کے لئے اذان دی اور پھر نفل پڑھنے میں مصروف ہو گیا، لوگ نماز پڑھنا چاہیں تو کسی اور کی اقامت کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں۔ مؤذن کی اقامت اور دوسرے کی اقامت برابر ہے۔ یہی مذہب ابو حنیفہ کا بھی ہے۔ کیونکہ سب سے پہلی اذان حضورؐ کے حکم سے بلالؓ نے دی تھی اور اقامت عبداللہ بن زید نے کہی تھی۔ عاقلہ ابن عبد البر نے کہا کہ یہ حدیث اصداۃ کی حدیث سے سند میں احسن تر ہے۔ صدائے حدیث میں آذان فَهُوَ لَقِيْنَهُمْ کا ایک راوی عبدالرحمن ازرقی اس میں منفرد ہے۔ اور محدثین کے نزدیک وہ حجت نہیں ہے۔ ہاں حنفیہ نے اس میں یہ شرط رکھی ہے کہ اس سے مؤذن کو اذیت نہ ہو۔ ورنہ کسی اور کی اقامت کردہ ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ صبح کی اذان ہمیشہ سے فجر سے پہلے دی جاتی رہی ہے۔ لیکن دوسری نمازوں کے متعلق ہم نے نہیں دیکھا دیا ان میں ہماری یہ رائے نہیں کہ ان کی اذان وقت آجانے سے پہلے دی جاتی ہو۔ (امام ابو حنیفہؒ، محمد بن الحسنؒ، سفیان ثوریؒ، زفر بن ابیہؒ) نے کہا کہ فجر کا وقت داخل ہونے سے پہلے اس کی اذان جائز نہیں۔ احادیث سے ثابت ہے کہ رمضان میں دو اذانیں حضورؐ کے وقت میں ہوتی تھیں۔ ایک صبح کے لئے اور دوسری نماز فجر کے لئے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ طلوع فجر سے پہلے فجر کی نماز کے لئے اذان رمضان میں جائز ہے۔ آگے پیچھے نہیں۔ امام شافعیؒ، مالکؒ اور ابو یوسفؒ (حسب قول اخیر) فجر کی اذان کو جائز کہتے ہیں مفصل بحث آگے آتی ہے۔

۱۶۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ الْمُؤَذِّنَ جَاءَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يُؤَذِّنُهُ يَصَلُّوهُ الصُّبْحَ،

فَوَجَدَهُ نَائِمًا فَقَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ۔ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا نِيْدَاءِ الصُّبْحِ۔

ترجمہ: مالکؒ کو خبر ملی ہے کہ مؤذن حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس نماز صبح کی اطلاع دینے آیا تو آپ کو سوئے ہوئے پایا۔ پس کہا اسے امیر المؤمنین نماز نیند سے بہتر ہے حضرت عمرؓ نے اسے حکم دیا کہ یہ کلمہ فقط صبح کی اذان میں کہا کر۔ دیر اثر مولائے امام محمدؒ میں بھی بابُ الْاَذَانِ (الفتاویٰ میں مروی ہے۔)

شرح: کئی احادیث میں ہے کہ یہ کلمہ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے بلالؓ صبح کی اذان میں کہا کرتے تھے۔ پس حضرت عمرؓ یا اور کوئی صحابی اس سے بے خبر نہیں ہو سکتا تھا۔ ہذا بقول حافظ ابن البرؒ، قاضی ابوالولید الباجیؒ اور شراح زرقانیؒ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مؤذن نے یہ کلمہ غیر اذان میں استعمال کیا تھا۔ پس جناب عمرؓ نے تنبیہ فرمائی کہ اسے صرف فجر کی اذان میں کہو ورنہ یہ اس کلمہ کا یہ عمل استعمال ہوگا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر مؤذن، فرض کیجئے صبح کے علاوہ کسی اور اذان میں یہ کلمہ کہنے لگے تو جائز نہ ہوگا۔ المنشی ج ۱ ص ۱۳ پر الباجی مالکیؒ کے قول کا یہی معنی ہے۔ امام سیوطیؒ نے تفسیر عمالک ص ۱۱ میں وہ مرفوع روایات (ابن ماجہ) معنی بن غلغلہ، دارقطنی، درج کردی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اذان فجر میں رکھا گیا تھا۔

۱۶۰ (الف) وَحَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُهَيْلٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: مَا أَخْرَفْتُ نَفْسًا مِمَّا أَدْرَكْتُ عَلَيْهِ النَّاسَ، إِلَّا اتَّعَدَّاءَ بِالصَّلَاةِ.

ترجمہ: مالک بن ابی عامر امام مالک کے دادا نے کہا کہ میں نے لوگوں کو جس حالت میں پایا تھا، اب میں اس میں سے صرف اذان ہی دیکھتا ہوں۔

شرح: یعنی اگر احوال و شرع میں سستی، تبدیلی اور سہل انگاری پیدا ہو چکی ہے۔ ہاں اذان وہی ہے جو پہلے تھی۔ نمازوں میں شروع و ختم کا طریقہ نہیں رہا، مسجدوں میں شور و طبل ہے اور اسی طرح تمام شعائر دین کا حال ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا طریقہ ہی رہا ہے الہی کا طریقہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی شہر یا علاقے کا عمل مجتہد شریعہ نہیں۔ جب تک کہ اس کی اصل کتاب و سنت میں نہ ہو۔ بعد کے مسلمانوں نے آہستہ آہستہ تغیر و تبدل شروع کر دیا تھا۔ مگر کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محفوظ ہے اور اس پر ہر شخص عمل پیرا ہو سکتا ہے۔

۱۶۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَمِعَهُ إِذَا قَامَ دَعَا دُعَاءَ

النَّشَىٰ إِلَى الْمَسْجِدِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بقیع میں تھے کہ انہوں نے اقامت کی آواز سنی تو مسجد کی طرف اپنی چال کو تیز کر دیا (یعنی دوڑنے کی حد تک نہیں، صرف ذرا قدم تیز اور جلدی اٹھانے لگے۔ کیونکہ دوڑ کر آنا بروئے حدیث صحیح ممنوع ہے۔ اگر صرف تیز رفتاری ہو، جو کون و قرار کے خلاف نہ ہو تو جائز ہے۔)

## بَابُ النَّدَاءِ فِي السَّفَرِ وَعَلَىٰ غَيْرِ وَضُوءٍ

سفر کی اذان اور بے وضو اذان دینے کا باب

۱۶۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَدَانَ بِالصَّلَاةِ فِي كَيْلَةِ ذَاتِ

بَرْذٍ وَرِيحٍ. فَقَالَ: أَلَا صَلُّوا فِي الْبَرِّحَالِ. ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ

الْمُؤَدَّنَ إِذَا كَانَ فِي كَيْلَةٍ بَارِدَةٍ، ذَاتِ مَطَرٍ، يَقُولُ: «أَلَا صَلُّوا فِي الْبَرِّحَالِ».

ترجمہ: عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک سرد اور آندھی والی رات میں اذان دی۔ پھر کہا: «أَلَا صَلُّوا فِي الْبَرِّحَالِ»۔ اے لوگو! اپنے گریزوں میں نماز پڑھ لو۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنڈی، بارش والی طات کو مؤذن کو حکم دیتے تھے کہ وہ کہے: «أَلَا صَلُّوا فِي الْبَرِّحَالِ».

تشریح: سفر کی اذان کا ذکر تو اس باب کی احادیث میں آیا ہے۔ مگر بے وضو اذان دینے کی کوئی حدیث نہیں آئی۔ یہی سبب ہے کہ نزدیکی کے اس باب میں «عَلَى الْغَيْرِ وَضُوءٍ» کا اضافہ یحییٰ بن یحییٰ کا مانا گیا ہے۔ ویسے بے وضو اذان کے جواز پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے اس حدیث میں بارش کے سبب سے مؤذن کا یہ قول کہنا اور ڈیروں پر نماز پڑھنا مشروع ثابت ہوتا ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے آندھی کو اس پر قیاس کیا تھا۔ فقہ میں ۸۰ عدد مذکور ہیں۔ جن سے جماعت کی حاضری ساقط ہو سکتی ہے اور بارش اور شدید سردی ان میں داخل ہیں۔

۱۴۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَزِيدُ عَلَى الْإِقَامَةِ فِي السَّفَرِ إِلَّا نِيَّ النَّصْبِ، فَإِنَّهُ كَانَ يُنَادِي فِيهَا، وَيُقِيمُ. وَكَانَ: إِنَّمَا الْآذَانُ لِلْإِمَامِ الَّذِي يَجْتَمِعُ النَّاسُ إِلَيْهِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سفر میں فجر کی نماز کے سوا باقی نمازوں کی جماعت کے لئے صرف اقامت کہلاتے تھے۔ فجر میں آذان اور اقامت دونوں کہتے (یا کہلاتے) تھے۔ اور کہتے تھے کہ آذان تو صرف اس امام کی خاطر ہے جس کی طرف لوگ جمع ہوں۔

شرح: یہ حدیث اور دالی کے خلاف ہے کیونکہ اس میں رات کی آذان کا ذکر ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ کبھی آذان دواتے اور کبھی صرف اقامت پراکتفا کرتے۔ یہ احوال و ظروف پر منحصر ہے۔

۱۴۴۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَاكَ قَالَ لَهُ: إِذَا كُنْتَ فِي سَفَرٍ، فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تُؤْذِنَ وَتُقِيمَ فَحَلَّتْ. وَإِنْ شِئْتَ فَاقْمُدْ وَلَا تُؤْذِنَ.

ترجمہ: عروہؓ نے اپنے بیٹے ہشام سے کہا کہ جب تو سفر میں ہو تو چاہے تو آذان اور اقامت دونوں کہے اور چاہے تو صرف اقامت کہے۔ اور آذان نہ دے۔ (علیٰ ابن ابی رباح کے سوا سب علما کے نزدیک مسافر کے لئے آذان مستحب ہے۔ عطاءؓ کے نزدیک آذان اور اقامت دونوں واجب ہیں۔ عطاءؓ نے صحاح کی حدیث اذناؤا قیما کے ظاہر سے استدلال کیا ہے۔ مجاہد اور داؤد ظاہری کا مذہب اس سے متاثر ہے۔ حنفیہ نے کہا کہ مسافر آذان اور اقامت دونوں کہے۔ میں! صرف اقامت پراکتفا جائز ہے۔ مگر ہر دو کا رک کر دینا)

۱۴۳ (الف). قَالَ يَحْيَى: سَمِعْتُ مَالِكًا يَقُولُ: لَا بَأْسَ أَنْ يُؤْذِنَ الرَّجُلُ وَهُوَ رَاكِبٌ.

ترجمہ: یحییٰؓ نے امام مالکؓ سے سنا کہ آدمی اگر سواری کی حالت میں آذان دے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (حنفیہ کا بھی یہی قول ہے)

۱۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنْ صَلَّى بِأَرْضِ فَلَاةٍ، صَلَّى عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَعَنْ شِمَالِهِ مَلَكٌ. فَإِذَا أَدَّانَ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ أَوْ أَقَامَ، صَلَّى وَرَأَوْهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَمْثَالُ الْجِبَالِ.

ترجمہ: سعید بن المسیبؓ کہتے تھے کہ جو شخص صحرائیں نماز پڑھے تو ایک فرشتہ اس کے دائیں اور دوسرا بائیں طرف نماز پڑھتا ہے۔ اگر وہ آذان اور اقامت کے بعد نماز قائم کرے یا صرف اقامت کے بعد۔ تو اس کے نیچے پہاڑوں کی مانند فرشتوں کے ٹھٹھ کے ٹھٹھ ہوتے ہیں۔

شرح: یہاں یہ حدیث موقوف ہے مگر نسائی نے سلمان فارسیؓ سے اس مضمون کی مرفوع حدیث اور یحییٰ ابن ابی شیبہؓ نے سلمانؓ پر موقوف حدیث روایت کی ہے۔ اگر یہ روایت موقوف ہی ہو تو بھی مرفوع کے حکم میں تھی۔ کیونکہ اس قسم کی بات سعیدؓ جیسا شخص اپنی طرف سے نہیں کہہ سکتا۔ بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ دو مقتدی ہوں تو امام کے نیچے کھڑے ہوں گے۔ صحاح میں انسؓ کی روایت سے بھی ثابت ہے مگر اس زیر نظر اثر سے معلوم ہوا کہ دونوں مقتدی امام کے دائیں بائیں کھڑے ہوں گے۔ ابودیرؓ نے

عبد اللہ بن مسعودؓ کی طرح بھی کہا ہے۔ مگر یہاں پر مقتدی انسان نہیں فرشتے ہیں۔ لہذا جمہور کا مذہب اقویٰ ہے۔

### ۳۔ بَابُ قَدْرِ السَّحُورِ مِنَ النَّدَاءِ

سحری کی حد بندی کے لئے اذان دینا

۱۶۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بِلَيْلٍ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ".

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلال! رات ہے اذان دیتا ہے۔ پس تم کھاؤ پیو، جب تک کہ ابن ام مکتوم اذان نہ دے۔ اس حدیث کو امام محمدؒ نے ابراب انقیام میں باب مٹی مدعوم اللعام علی انقیام میں روایت کیا ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ بلالؓ لوگوں کو سحری کی اطلاع دینے کے لئے رات ہے اذان دیتا تھا۔ اور ابن مکتومؓ طلوع فجر کے بعد نماز فجر کے لئے اذان دیتا تھا۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک ام مکتوم اذان نہ دے، کھاتے پیتے رہو۔ اس سے قبل سالم کی حدیث میں لفظ ہیں کہ ابن ام مکتوم اس وقت تک اذان نہ دیتا تھا، جب تک لوگ یہ نہ کہتے کہ صبح ہو گئی ہے۔ اس حدیث سے نابینا کی اذان کا جواز ثابت ہوا، جب کہ اسے وقت بتانے والا موجود ہو۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت ایک سے زیادہ مؤذن ایک ہی مسجد کے لئے مقرر کئے جاسکتے ہیں۔ بلکہ دوئوں بیک وقت اذان دیں تو بھی جائز ہے۔ یہی جمہور کا مذہب ہے۔ یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ طلوع فجر میں شک ہو تو رمضان میں اس وقت کھانا پینا جائز ہے۔

۱۶۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بِلَيْلٍ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ". قَالَ رَحَّانُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ رَجُلًا أَعْمَى، لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ: أَصْبَحْتَ. أَصْبَحْتَ.

ترجمہ: سالم بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلالؓ رات ہے اذان دیتا ہے۔ پس تم اس وقت تک کھاؤ پیو، جب تک کہ ابن ام مکتوم اذان نہ دے۔ سالم نے کہا کہ ابن ام مکتوم نابینا شخص تھا۔ اس وقت بلالؓ اذان نہ دیتا تھا جب تک کہ نہ کھانا نہ صبح ہو گئی۔ جیسا کہ اوپر لکھا گیا یہ حدیث مؤطا سے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔

شرح: بقول حافظ ابن عبد البرؒ اور دارقطنیؒ یہ روایت کئی طریق سے موصول ثابت ہو چکی ہے لہذا مرسل نہیں رہی۔ گو مؤطا میں یہاں پر مرسل ہے۔ صحاح اور دیگر کتب حدیث کی بعض اور روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رمضان میں بلالؓ اور ابن ام مکتومؓ کی نوبتیں مقرر تھیں یعنی بعض ایام میں یہ پہلے اور وہ بعد میں اذان دیتا تھا۔ اور بعض میں اس کے برعکس ہوتا تھا۔ مسند احمد، ابن خزیمہ اور ابن جہان کے علاوہ اس کا ثبوت مصنف ابن شیبہؒ سے ملتا ہے۔ بعض محدثین نے ان روایات کو بھی میں ام مکتومؓ کے پہلے اذان دینے کا اور بلالؓ کے بعد میں فجر کے لئے اذان دینے کا ذکر ہے منقول بنایا ہے۔ لیکن حافظ ابن

نے اس تاویل کا ردّ لکھا ہے۔ اور خوب لکھا ہے۔ محدث ابن القطان نے دعویٰ کیا ہے کہ یہ دو اذانیں صرف رمضان میں ہوتی تھیں۔ جیسا کہ مسلم میں حضور کا ارشاد مروی ہے کہ بلالؓ اذان پڑھنے والے گھر آجائیں اور وہ (بلالؓ) سونے والوں کو جگاتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک فجر کی یا کسی اور نماز کی اذان وقت سے پہلے جائز نہیں۔ البرداء وہیں ہے کہ حضورؐ نے بلالؓ کو حکم دیا کہ جب تک فجر طلوع واضح نہ ہو جائے، اذان نہ دے۔ طحاوی اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ حضرت حفصہ ام المؤمنینؓ نے فرمایا، جب موذن فجر کے لئے اذان دیتا تو حضورؐ اٹھ کر فجر کی دو رکعات پڑھتے اور مسجد تشریف لے جاتے۔ ابوداؤد، طحاوی اور دارقطنی کی روایت میں ہے کہ ایک دفعہ بلالؓ نے قبل از وقت اذان دے دی تو حضورؐ نے اسے حکم دیا کہ واپس جا کر باوازن بند کئے، لوگو! بندہ سو گیا تھا اپنی غلطی سے اذان قبل از وقت ہو گئی ہے۔

## م۔ بَابُ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ

نماز کے شروع کرنے کا باب

۱۶۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ إِذَا فُتِّحَتِ الصَّلَاةُ، رَفَعَ يَدَيْهِ حَذَّوْمُنْكِبِهِ. وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ أَيْضًا. وَقَالَ "سَبِّحَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ" وَكَانَ لَا يَقْعُلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

ترجمہ: جب مالک بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو کندھوں کے برابر تک ہاتھ اٹھاتے۔ اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تب بھی اسی طرح ہاتھ اٹھاتے تھے۔ اور کہتے سَبِّحَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ اور سجدے میں اس طرح نہ کرتے تھے۔ (موطا نے امام محمدؒ میں یہ حدیث الفاظ کے کچھ اختلاف کے ساتھ مروی ہے)۔  
 شرح: ابتدائے صلوٰۃ میں رفع الیدین پر ساری امت کا اجماع ہے۔ جمہور کے نزدیک یہ سنت اور ابن حزم ظاہری کے نزدیک فرض۔ داؤد حنبلیؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک واجب ہے۔ مگر کسی نے اپنے اس قول کے باوجود یہ نہیں کہا کہ اس کے ترک سے نماز باطل ہے سوائے اوزاعی اور حنبلی کے۔ ابن عبد البرؒ نے ان کے قول کو شاذ اور خطا ٹھہرایا ہے۔ یہاں کندھوں تک کا ذکر ہے۔ اور دوسری احادیث میں کانوں کا ذکر ہے۔ دونوں حدیثوں میں تعارض نہیں۔ کیونکہ کانوں تک ہاتھ اٹھائیں تو کندھے بھی اس میں شامل ہو جاتے ہیں۔ تنویر الخواص ص ۱۶۱ میں سیوطی نے طبرانی سے ایک حدیث مرفوعہ روایت وائل بن حجر بھی ہے کہ عورت بیٹنے تک ہاتھ اٹھاتے۔ اس حدیث میں رکوع میں جاتے ہوئے رفع الیدین کا ذکر نہیں ہے۔ یعنی کے علاوہ قنبل، شافعی، معنی، یحییٰ بن عیسا، پوری وغیرہم کی روایت میں رکوع کرتے وقت رفع الیدین کا ذکر نہیں آیا۔ طبرانی اوسط میں ابن عمرؓ کی حدیث مرفوعہ ہے مگر اس میں رکوع جاتے وقت اور سجدہ کے لئے جھکتے وقت رفع الیدین کا ذکر ہے۔ حافظ بیہقی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ شیخ الحدیث کا زہدیؒ نے فرمایا کہ حق بات یہ ہے کہ ابن عمرؓ کی حدیث کو بخاری اور مسلم دونوں میں ہے مگر مضطرب ہے۔ اس میں مقامات رفع الیدین میں اختلاف وارد ہے۔ شاید اسی لئے امام مالکؒ کا قول مشہور ہی ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو اختیار نہیں کیا۔

مدونہ یہ ہے کہ امام مالکؒ نے فرمایا: میرے نزدیک نماز کی تکبیرات میں اوپر اٹھتے یا بچے جاتے وقت سوائے تیسرے تحریم کے رفع الیدین غیر معروف و ضعیف ہے۔ (المفتی ص ۱۷۴)۔ نوویؒ نے کہا کہ یہی مالکؒ کی مشہور ترین روایت ہے۔ تبکیہ تحریم کے وقت رفع الیدین پر اتفاق کے بعد علما کا اس میں اختلاف ہے کہ کس کس جگہ پر رفع الیدین منوں ہے۔ رکوع کے وقت اور رکوع کے بعد رفع الیدین کے منوں ہونے پر شافعی، احمدؒ اور اسماعیل کا اتفاق ہے۔ اور عیسا کہ ترمذی نے کہا کہ یہی قول اور بعض تابعین کا ہے۔ گو اس کی بعض جزئیات میں ان کا بھی اختلاف ہے۔ ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب نے کہا کہ صرف تبکیہ تحریم کے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں۔ امام مالکؒ کا مشہور مذہب بھی جو ان کے اصحاب میں معمول رہا ہے یہی ہے۔ المفتی ص ۱۷۵ میں ابوالولید الباجی نے مدونہ سے امام مالکؒ کی روایت لے کر تبکیہ افتتاح کے علاوہ کہیں اور رفع یدین ضعیف ہے۔ یہی مذہب ثوری، غنی، ابن ابی یونس، علقمہ، اسود، شعبی، ابو انس بن قیس، خثعمہ، مغیرہ، وکیع، عامر بن کلییب، زفر، عبد اللہ بن مسعود، جامر بن سرہ، ابراہم، عبادة بن عمر اور ابو سعید خدری کا ہے یعنی:-  
ابن ابی شیبہؒ نے حضرت عمرؓ، علیؓ اور ان کے اصحاب سے ترک رفع کی روایت لی ہے۔ البدائع میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عشرہ مبشرہ تکبیر تحریم کے علاوہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ ابن قتادہ نے لکھا ہے کہ المیونی کے نزدیک مسجد دس میں اور ہر بنا و پست میں رفع یدین کیا جائے۔ نسائی کی مالک بن الحویرث کی روایت میں جو بقول حافظ ابن حجر صحیح ہے، مسجدوں کے اند بھی رفع یدین ثابت ہے۔ مسند ابی یعلیٰ میں انس کی روایت سے رکوع اور سجود میں رفع یدین کا ذکر موجود ہے پھر بقول ابن القطن دو مسجدوں کے اندر اور دوسری گعت کے لئے اٹھتے وقت بھی رفع یدین صحیح طور پر مرفوعات ثابت ہے۔ یہ حدیث مالک بن الحویرث اور ابن عباسؓ سے (نسائی و طحاوی) اور قائل بن حجر سے (ابوداؤد) مروی ہیں اور صحیح ہیں ذالین سلطان۔ دوسری گعت کی ابتدا میں حضرت علیؓ کی مرفوع حدیث میں رفع یدین ثابت ہے نہ ترمذی۔ ابوداؤد مسند احمد۔ نسائی۔ ابن ماجہ اس کے لحاظ آذا قام من الشجرین کی کچھ روگوں نے تاویل کی ہے۔ کیونکہ یہ حدیث ان کے مسلک و عقائد کے خلاف ہے۔ دوسری گعت سے اٹھ کر رفع یدین بخاری میں ابن عمر سے، ابو حمید ساحلی سے ابوداؤد اور ترمذی میں آیا ہے۔ مگر شافعی اس کے قائل نہیں ہوئے۔ (خطابی)

اور کی بحث سے مواضع میں رفع یدین ثابت ہوا۔ مگر شافعی اور جمہور نے اسے صرف تین مقامات میں تسلیم کیا۔ اور باقی تمام احادیث کو باطل و جھوٹ دیا۔ تکبیر تحریمہ، رکوع کے وقت، قمر کے وقت۔ خاص کر قمری رکعت کی ابتدا میں تو رفع یدین بہت سی روایات میں ثابت ہے۔ مگر بے وقت دونوں سجدوں میں اور دونوں سجدوں کے بعد بھی رفع یدین کی حدیثیں صحیح ہیں لیکن مقام حیرت و استعجاب بے محض خود رانی کے ساتھ ان تمام احادیث کو یک حکم ترک کرنے والے تو عل یا محدث کے مدعی کلامی میں اور دوسروں کو ترک حدیث کا قصور وار گردانی۔ حدیث و سنت پر کسی کی اجارہ داری تو نہیں جفیہ اور ماکیہ نے اگر تکبیر تحریمہ کے مواضع میں رفع یدین ترک کر دیا ہے تو ان کے پاس بھی ترجیح و قبول یا عدم قبول کے دلائل موجود ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ رفع یدین کی احادیث کثرت سے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ بالکل ٹھیک۔ مگر سوال یہ ہے کہ کتنی بار رفع یدین کی ہے بس اسی کے حجاب پر تنازع ختم کرنے کا دار مدار ہے۔ آپ نے رفع یدین کی بہت سی احادیث کو ترک کیا اور صرف دو بار والی حدیث کو اپنا یا۔ ہم نے اگر شرعی حدیثی دلائل سے اسے بھی ترک کیا تو کون سا گناہ کیا؟

**ترک رفع یدین کی احادیث** اور صرف تکبیر تحریم میں رفع یدین کیا۔ در حقیقت، شریعت امام محمدؒ، طحاوی، ابو داؤد، نسائی، دارقطنی، ابن حزم نے اسے صحیح قرار دیا۔ ابن القطان، دارقطنی اور احمد نے اسے صحیح کہا۔ حافظ زبلی نے اس میں کفر یحییٰ کا اضافہ دلائل سے ثابت کیا ہے۔ اسی حدیث کو امام ابو حنیفہؒ نے امام ابو زاعلی کے مناظرے میں پیش کیا تھا۔



اس کی سند یہ ہے، ابو حنیفہ رحمہ اللہ، ابراہیم نخعی، علقمہ والاسود، ابن مسعود، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم۔ کوئی منصف شخص ان میں سے کسی راوی میں کوئی کلام نہیں کر سکتا۔ ابن عدی، دارقطنی اور بیہقی نے حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن مسعود مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ نماز پڑھی۔ انہوں نے صرف تکبیر تحریم کے وقت ہاتھ اٹھائے تھے۔ براء بن عازب کی حدیث جسے طحاوی ص ۱۳۱ نے متعدد طرق سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صرف نماز کے شروع ہاتھ اٹھاتے تھے۔ اور پھر نہیں اٹھاتے تھے۔ یہ ابن شیبہ نے بھی بیان کی ہے۔ ابو داؤد ص ۱۹۹ نے اسے روایت کر کے اس پر اعتراض کیا ہے۔ مگر تنسیق النظام میں اس اعتراض کو رد کر دیا گیا ہے۔ (۳) ابوسریہ کی مرفوع حدیث جو ابو داؤد، ترمذی اور نسائی میں ہے، ابو داؤد اس پر خاموش ہے ہیں۔ (۴) ابن عباسؓ کی حدیث جو ابن عمرؓ سے بھی مروی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ ہاتھ صرف سات جگہوں پر اٹھائے جاتے ہیں۔ ان مواضع میں رکوع و قعود وغیرہ نہیں۔ طبرانی نے اسے ابن عباسؓ سے مرفوعاً اور ابن ابی شیبہ نے موقوفاً بیان کیا۔ بخاری نے جزء رفع الیدین میں اسے ابن عباسؓ سے تعلیقاً اور ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ البزار نے دونوں سے مرفوعاً اور موقوفاً روایت کی۔ اسی طرح بیہقی اور حاکم نے دونوں سے مرفوعاً روایت کی (الایضہ ص ۳۸۹)۔ (۵) جابر بن سمیرہ کی حدیث (مسلم ص ۱۸۸) نسائی، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا وجہ ہے کہ میں تمہیں سب پاگھڑوں کی دُموں کی طرح ہاتھ اٹھائے دیکھتا ہوں۔ نماز میں ساکن رہو۔ نمازیں کا لفظ اس تاویل کو رد کر دیتا ہے کہ یہ مانع رفع الیدین عند السلام سے تھی۔ شوکانی کا یہ دعویٰ عجیب ہے کہ رفع الیدین متواتر حدیثوں سے ثابت ہے۔ اگر یہ درست ہے تو پھر ائمہ مجتہدین کا اختلاف کیا خدائے خدا سے اس بات پر تھا کہ متواتر کرنا جائے یا نہ کرنا جائے؟ (۶) عباد بن زبیرؓ کی حدیث مرفوع (گو مرسل ہے) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف تکبیر تحریم کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے۔ پھر نہیں۔ مرسل جمود کے نزدیک حجت ہے، بالخصوص جب کہ اس کی متابعت و تائید دوسری احادیث سے ہو جائے۔

ترک رفع الیدین کے بے شمار آثار موجود ہیں۔ ان میں سے بعض کا ذکر ہم نے فضل العبود میں کیا ہے۔ تفصیل کے لئے بذل الجہد اور اجزاء المساک اور طحاوی اور مؤطا امام محمد کا مطالعہ مفید ہے گا۔ مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبد الرزاق، بیہقی، زیلعی، بھی کئی آثار روایت کئے ہیں۔ ترک رفع الیدین قرآن کی آیت وَ قُومُوا لِلّٰهِ قَانِتِیْنَ کے عین مطابق ہے۔ کیونکہ نمازیں جس قدر حرکات کم ہوں گی، اتنا ہی خشوع و خضوع زیادہ ہوگا۔ احادیث سے ثابت نہیں کہ بہت سے امور نمازیں پہلے جائز تھے (مثلاً بات چیت، سلام و جواب، التفات وغیرہ) جن کی بعد میں مانعیت کی گئی۔ قائلین رفع الیدین نے بھی بے شمار احادیث و آثار کو ترک کر کے صرف بعض بلکہ ایک حدیث پر اپنا مذہب یعنی کیا ہے۔

۱۶۹۔ وَ حَدَّثَنَا عَنْ مَالِکٍ، عَنْ ابْنِ شَہَابٍ، عَنْ عَلِیِّ بْنِ حُسَیْنٍ، عَنْ عَلِیِّ بْنِ ابْنِ طَالِبٍ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْبِتُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا خَفَضَ وَ رَفَعَ. فَلَمْ تَزَلْ تَلَاكَ صَلَاتُهُ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ.

ترجمہ: علی بن حسینؓ (یعنی زین العابدینؓ) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں ہرستی و بھندی میں تکبیر کہتے تھے اور اللہ کے پاس پہنچ جانے تک آپ کی یہی نماز رہی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ روایت باب افتتاح الصلوة میں موجود ہے۔

روایت مُرسَل ہے، کیونکہ علی بن حسین صحابی نہیں تھے۔  
 شرح: رکوع سے قوم کی طرف سر اٹھاتے وقت صحیح احادیث سے سَمِعَ اللہ لِسِنِ حَمْدَا رَبَّنَا وَلَکَ الْحَمْدُ ثابت ہے۔ لہذا وہ اس حدیث کے عموم سے مستثنیٰ ہے۔

۱۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الصَّلَاةِ۔  
 ترجمہ: سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنے ہاتھ اٹھاتے تھے۔ (کسی موضع کا ذکر نہیں کیا۔)

۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّ أَبَاهُ نَبْرَةَ كَانَ يُصَلِّي لَهُمْ، فَيُكَبِّرُ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَإِذَا انْصَرَفَ، قَالَ: قَالَ اللَّهُ إِنِّي لَا أَشْهَكُمُ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔  
 ترجمہ: ابو ہریرہ لوگوں کو نماز پڑھاتے اور ہر پستی و بندی میں تکبیر کرتے تھے۔ نماز کے اختتام کے بعد کہتے کہ اللہ میری نماز تم سب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ زیادہ مشابہ ہے۔ (موطائے امام محمد میں بھی یہ حدیث موجود ہے اور ابو ہریرہ کے قول کا مطلب دوسرے نقطوں میں حدیث مرفوع ہے کہ میں اسی طرح نماز پڑھاتا ہوں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھاتے تھے۔ اور یہ مشابہت یہاں پر لفظ تکبیرات میں مراد ہے۔ اور سبب اس کا حسب روایت بخاری عن عمار یہ تھا کہ اس وقت بعض ائمہ یہ تکبیرات نہیں کہتے تھے۔ یا با واز بلند نہ کہتے تھے۔)

۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ، كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ۔  
 ترجمہ: عبد اللہ بن عمر نماز میں ہر پستی و بندی میں تکبیر کرتے تھے۔

۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا انْفَتَحَتِ الصَّلَاةُ، رَفَعَ يَدَيْهِ حَدًّا وَمَنْكِبَيْهِ۔ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَرَفَعَهُمَا دُونَ ذَلِكَ۔  
 ترجمہ: عبد اللہ بن عمر جب نماز شروع کرتے تو کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت اس سے کچھ نیچے تک اٹھاتے تھے۔ (امام محمد نے اپنے مؤلفوں میں یہ اثر روایت کیا ہے۔ اس میں بھی نمبر ۱۰ کی طرح تکبیر تحریر کے علاوہ ایک بار قوم کو اٹھتے رفع یدین کا ذکر ہے۔ اور ایک فرق یہ ہے کہ دوسرے رفع میں ہاتھوں کو دراکم اٹھانا آیا ہے مفصل بحث اوپر کر چکی ہے۔)

۱۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي لُعَيْمٍ، وَهَبِ بْنِ حَيْسَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ

كَانَ يُعَلِّمُهُمُ التَّكْبِيرَ فِي الصَّلَاةِ - قَالَ: فَكَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَكْبِّرَ كُلَّمَا خَفَضْنَا وَرَفَعْنَا -

ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ اپنے شاگردوں کو نماز کی تکبیر سکھاتے اور حکم دیتے تھے کہ ہم جب بھی نیچے کو جائیں یا اوپر کو اٹھیں تو تکبیر کریں۔ (یہ اثر بھی مؤطا سے محمد میں مروی ہے) جیسا کہ اوپر گزرا، قوم اس سے مستثنیٰ ہے۔

۱۵۰- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: إِذَا أَدْرَكَ الرَّجُلُ الرُّكْعَةَ كَبَّرَ تَكْبِيرَةً وَاحِدَةً، أَجْزَأَتْ عَنْهُ تِلْكَ التَّكْبِيرَةُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ إِذَا نَوَى بِتِلْكَ التَّكْبِيرَةِ، افْتِتَاحَ الصَّلَاةِ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ دَخَلَ مَعَ الْإِمَامِ، فَنَسِيَ تَكْبِيرَةَ الْإِفْتِتَاحِ، وَتَكْبِيرَةَ الرُّكُوعِ، حَتَّى صَلَّى رُكْعَةً. ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ كَبَّرَ تَكْبِيرَةَ الْإِفْتِتَاحِ، وَلَا عِنْدَ الرُّكُوعِ. وَكَثُرَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ، قَالَ: يَبْتَدِئُ صَلَاتَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ - وَلَوْ سَهَا مَعَ الْإِمَامِ عَنْ تَكْبِيرَةِ الْإِفْتِتَاحِ وَكَثُرَ فِي الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، رَأَيْتُ ذَلِكَ مُجْزِئًا عَنْهُ، إِذَا نَوَى بِهَا تَكْبِيرَةَ الْإِفْتِتَاحِ.

قَالَ مَالِكٌ فِي الَّذِي يُصَلِّي لِنَفْسِهِ، فَنَسِيَ تَكْبِيرَةَ الْإِفْتِتَاحِ: إِنَّهُ يَسْتَأْنِفُ صَلَاتَهُ.

وَقَالَ مَالِكٌ: فِي إِمَامٍ يَنْسِي تَكْبِيرَةَ الْإِفْتِتَاحِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ. قَالَ: أَرَى أَنْ يُعِيدَ وَيُعِيدُ مَنْ خَلْفَهُ الصَّلَاةَ - وَإِنْ كَانَ مَنْ خَلْفَهُ قَدْ كَبَّرُوا، فَإِنَّهُمْ يُعِيدُونَ.

ترجمہ: ابن شہاب کہتے تھے کہ جب کسی شخص نے رکوع کو پایا اور ایک ہی تکبیر کہہ دی تو اس کے لئے وہی تکبیر کافی ہے یعنی یہی تکبیر تحریمہ ہو جائے گی۔ اسی ہی تکبیر رکوع کسی اور تکبیر کی ضرورت نہ ہے گی۔ زرقانی نے کہا کہ بظاہر اگر وہ تکبیر تحریمہ کی نیت نہ کرے تب بھی یہی حکم ہے۔

امام مالک نے کہا کہ یہ اس وقت ہے جب کہ وہ اس تکبیر سے نماز کے افتتاح (تکبیر تحریمہ) کی نیت کرے۔ (اوپر گزرا ہے کہ یہ تکبیر رکن صلوٰۃ یا ائمہ اربعہ کے نزدیک شرط صلوٰۃ ہے۔ اور ابن شہاب کے نزدیک فرض نہیں۔ اس خاص مسئلہ میں جو اختلاف ہے، وہ حور ایک طرف۔ مگر اس سے اتنا تو معلوم ہو گیا کہ ابن شہاب زہریؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک قرائت رکن صلوٰۃ نہیں۔ ورنہ اس کے بغیر رکعت کیسے ہو جاتی؟ رکوع پانے سے رکعت کا مکمل ہو جانا مرفوع صحیح احادیث سے ثابت ہو چکا ہے۔ ہے نہ انما شخص زیادتی ہے، اور تعصب ہے۔)

امام مالکؒ سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا، جو امام کے ساتھ نمازیں داخل ہوا۔ اور تکبیر تحریمہ اور تکبیر رکوع بھول گیا۔ چنانچہ اس نے ایک رکعت پڑھ لی۔ پھر اسے یاد آیا کہ اس نے تکبیر تحریمہ نہیں کہی تھی۔ اور نہ رکوع کی تکبیر، اور اس نے دوسری رکعت کی تکبیر کہہ دی تھی۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک معتب تو یہ ہے کہ نماز از سر نو پڑھے۔ اور اگر وہ امام کے ساتھ تھا۔ یہ کہ

اس شخص کو تکبیر تحریم سے سبھو ہو گیا اور پہلے رکوع کی تکبیر کہہ لی۔ تو میرے نزدیک اس کی نماز جو گئی۔ بشرطیکہ اس تکبیر سے اس نے تکبیر تحریم کی نیت کی ہو۔ واضح ہے معنی مستحب کا معنی یہاں وجوب کے لئے ہے۔ کیونکہ یہ لفظ بھی وجوب کے معنی میں بھی آتا ہے۔ (زر قانی) امام مالک نے یہ دراصل زہری کے گزشتہ قول کی شرح بیان کی ہے۔

امام مالک نے کہا کہ منفر د اگر تکبیر تحریمہ کو بھول جائے تو وہ نماز کو ازبرو شروع کرے۔ کیونکہ تکبیر تحریمہ تو ائمہ اربعہ کے نزدیک فرض ہے۔ امام کے ساتھ اگر مقتدی کو یہ پیش آتا تو امام اس کی طرف بوجہ ضامن ہونے کے کافی تھا۔ المذونہ میں ہے کہ مقتدی کے ساتھ اگر ایسا واقعہ پیش آجائے تو اس کی نماز میں کوئی نقص نہیں آتا۔ کیونکہ امام کی قرأت اور فعل مقتدی کے لئے شمار ہوتا ہے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ من کان کذا اماماً فقرأ مرة الا اماماً لم يقرأ مرة کا یہی مطلب ہے۔

امام مالک نے اس امام کے متعلق جو تکبیر تحریمہ بھول جائے، حتیٰ کہ نماز سے فارغ ہو جائے، فرمایا کہ وہ بھی اور اس کے مقتدی بھی نماز کو پڑھیں۔ مقتدی جو تکبیر کہہ چکے تھے، پھر بھی اعادہ کریں۔ کیونکہ جماعت کی نماز میں مقتدی امام کے تابع ہے اور اس کا برعکس نہیں ہے۔

## ۵۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

مغرب اور عشاء کی نمازوں میں قرأت کا باب

۱۴۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ بِالنُّطُورِ فِي الْمَغْرِبِ.

ترجمہ: جبیر بن مطعم نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز مغرب میں سورہ والنطور پڑھتے سنا۔ اس حدیث کو امام محمد نے باب طول القراءۃ فی الصلوۃ وما یستحب من التخصیف میں روایت کیا ہے کہ عاتقہ علماء کا مسلک یہ ہے کہ نماز مغرب میں قرأت میں تخفیف کی جائے اس میں قصار مفصل پڑھی جائیں۔ اور ہمارے خیال میں قرأت پہلے ہوتی تھی۔ پھر ترک کر دی گئی یا شاید حضرت لمبی قرأت پڑھ کر رکوع کرتے تھے۔

شرح: جبیر بن مطعم نے جب یہ قرأت سنی تھی، اس وقت وہ مشرک تھا اور جنگ ہجر کے قیدیوں میں تھا۔ بخاری کتاب المغازی میں ہے کہ اس وقت پہلے پہل میرے دل میں ایمان نے جڑ پکڑی تھی۔ طبرانی میں ہے کہ آپ کی قرأت سے تمکلا اٹھا۔ سعید بن مقصور کی روایت میں ہے کہ جب میں قرآن سنا تو گریبا میرا دل پھٹ گیا۔ شیخ الحدیث کا ندھلوی نے فرمایا کہ ائمہ اربعہ کا اس پر اجماع ہے کہ کسی نماز میں قرآن کے کسی حصے کی قرأت کی تعیین واجب نہیں ہے۔ اور یہ صبح کی نماز میں طوال مفصل اور مغرب میں قصار مفصل کی قرأت مستحب ہے۔ پھر بعض فردی مسائل میں اس بابے میں ان کا اختلاف ہے۔ حنفیہ نے ظہر کی قرأت کو فجر جیسا اور عصر و عشاء کی قرأت میں اوساط مفصل کو مستحب کہا ہے۔

۱۴۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ،

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ أُمَّ الْفَضْلِ بِنْتَ الْحَارِثِ سَمِعَتْهُ وَهِيَ تَقْرَأُ وَالْمُرْسَلَاتُ عُزْفًا.

فَقَالَتْ لَهُ: يَا بُنَيَّ! لَقَدْ ذَكَّرْتَنِي بِقِرَاءَتِكَ هَذِهِ السُّورَةَ - إِنِّهَا لِآخِرُ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فِي الْمَغْرِبِ -

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ان کی والدہ، اُم الفضل بنت الحارثؓ نے انہیں (عبداللہ کو) والمرسلاتؓ پڑھتے سنا۔ تو کہا، میرے پیارے بیٹے تو نے یہ سورت پڑھ کر مجھے یاد دلادیا ہے کہ یہ آخری سورت جسے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے سنا تھا۔ آپ نے اسے نماز مغرب میں پڑھا تھا۔ (یعنی باجماعت، حضرت عائشہؓ کی حدیث میں ہے کہ (گھر میں) آپ نے اپنے اصحاب کو آخری نماز جو پڑھائی وہ ظہر تھی۔ اگر ساری سورت مراد لی جائے تو احیاناً حضورؐ نے ایسا کیا ہوگا۔ درہنہ آپ کا غائب عمل اس پر تھا کہ مغرب کی قرأت مختصر ہو۔ اُم الفضلؓ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے ساری سورہ والمرسلاتؓ تو نہیں سنی ہوگی۔ اسی طرح سمجھ لیجئے کہ حضورؐ سے بھی انہوں نے اس سورت کا کچھ حصہ ہی سنا ہوگا۔

۱۷۸- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ، مَوْلَى سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ حَارِثٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَائِجِيِّ قَالَ قَدْ مِتُّ الْمَدِينَةَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، فَصَلَّيْتُ وَرَاءَهُ الْمَغْرِبَ، فَقَرَأَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ. وَسُورَةَ سُورَةٍ مِنْ قِصَارِ الْمُفْصَلِ. ثُمَّ قَامَ فِي الثَّالِثَةِ، فَدَنَوْتُ مِنْهُ حَتَّى إِنَّ نِيَابِي لَتَكَادُ أَنْ تَمَسَّ ثِيَابَهُ فَمَعَهُ قَدْ آيَأَمَرُ الْقُرْآنَ وَبِهَذِهِ الْآيَةِ - رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ -

ترجمہ: ابو عبد اللہ سنائیجی نے کہا کہ میں حضرت ابوبکرؓ کی خلافت میں مدینہ آیا تو ان کے پیچھے نماز مغرب پڑھی۔ انہوں نے پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور قصار مفصل کی ایک ایک سورہ پڑھی۔ پھر وہ تیسری رکعت میں کھڑے ہوئے تو میں ان کے قریب ہوا۔ حتیٰ کہ میرے کپڑے ان کے کپڑوں کو چھونے ہی والے تھے۔ پس میں انہیں سورہ فاتحہ اور یہ آیت پڑھتے سنا۔ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ۔

شرح: سورہ الحجرات سے لے کر البقرہ کے آخر تک طوال مفصل ہیں۔ وہاں سے لے کر کم یکن کے آخر تک اوسا پر مشتمل ہیں اور بال قصار ہیں۔ راوی حدیث اس وقت نو مسلم تھے۔ لہذا شاید یہ معلوم کرنے کو آگے بڑھ گئے ہوں گے کہ امام اب کیا فرما رہے تھے۔ تیسری رکعت میں قرأت سے مراد دعائی۔

۱۷۹- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا صَلَّى وَحْدَهُ، يَقْرَأُ فِي الْأَوَّلِ جَمِيعًا - فِي كُلِّ رُكْعَةٍ، بِأَمْرِ الْقُرْآنِ، وَسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ - وَكَانَ يَقْرَأُ أَحْيَانًا بِالسُّورَتَيْنِ وَالْآيَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنْ صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ - وَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ كَذَلِكَ. بِأَمْرِ

## الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ سُورَةٍ-

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ جب اکیلے نماز پڑھتے تو چاروں رکعتوں میں قرأت کرتے۔ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور کوئی قرآنی سورت پڑھتے اور کبھی کبھی فرض کی ایک رکعت میں دو یا تین سورتیں پڑھتے تھے۔ رموٹ لائے امام محمدؒ میں یہ اثر بَابُ الرَّجُلِ يَقْرَأُ السُّورَةَ فِي الرُّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ میں مروی ہو ہے۔ اور اس میں يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَةِ جَمِيعًا مِنَ الْقُرْآنِ وَالْعَصْرِ کے الفاظ آئے ہیں۔ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فرائض کا ذکر ہو رہا ہے نہ کہ سنن و لوافل کا، اور اس اثر کے آخر میں یہ عبارت بھی ہے۔ وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْعَصْرِ سُورَةً سُورَةً۔ اور عرب کی دو رکعات میں اسی طرح سورہ فاتحہ اور ایک ایک سورت اور پڑھتے تھے۔

شرح: یہ ابن عمرؓ کا اجتہاد تھا۔ زرقانی نے لکھا ہے کہ جہور اس مسئلے میں ابن عمرؓ کے ساتھ متفق نہیں۔ بلکہ وہ آخری رکعات میں فاتحہ کتاب کے سوا کچھ نہیں پڑھتے۔ امام محمدؒ نے اس اثر کی روایت کے بعد فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک سنت یہ ہے کہ فرض میں پہلی دو رکعت میں سورہ فاتحہ اور کوئی اور سورت پڑھی جائے۔ دوسری رکعت میں صرف سورہ فاتحہ پڑھی جائے۔ اگر ان میں بالکل خاموش رہو تو بھی جائز ہے۔ اور تسبیح کرتے رہو تو بھی جائز ہے۔ اور یہ ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ دیناری و مسلم اور دیگر کتب احادیث میں ابوتامہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی رکعات میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کبھی دو رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ کوئی سورت طاعتاً خلافت افضل ہے۔

۱۸۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ بَنِي ثَابِتٍ الْإِنصَارِيِّ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، أَنَّهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ. فَقَرَأَ فِيهَا بِالتَّائِيْنِ وَالذِّبْيُونِ.

ترجمہ: البراء بن عازبؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز عشاء پڑھی۔ پس آپ نے اس میں والتین والذبیون کی قرأت فرمائی۔ یعنی ایک رکعت میں۔ اور ایک اور حدیث میں ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ والتین اور دوسری میں سورہ المقدر پڑھی۔ یہ سورتیں اساطیر مفصل میں سے ہیں۔ اور واقعہ سفر کا ہے جیسا کہ بخاری میں ہے۔

## ۶۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْقِرَاءَةِ

قرأت کے طریقے کا باب

۱۸۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَمَ عَنْ لَبْسِ الْقَسْبِيِّ، وَمَنْ تَحْتَمِرُ الدَّاهِبُ، وَ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الذُّكُوعِ.

ترجمہ: علی ابن ابی طالبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشمی دھاریوں والے کپڑے سے اور سرخ رنگ والے کپڑے سے اور سونے کی انگوٹھی پہننے سے اور رکوع میں قرآن پڑھنے سے منع فرمایا۔ امام محمدؒ نے یہ روایت بَابُ الرَّجُلِ يَتَرَكُكُمْ دُونَ الصَّغْبِ أَوْ يَقْرَأُ فِي رُكُوعِهِ میں درج کی ہے۔ اور کہتا ہے کہ اس کو ہم اختیار کرتے ہیں اور یہی ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔

شرح: قسمی اگر قس نامی علاقے کی طرف منسوب ہو تو یہ مطلب ہے کہ جس کپڑے میں ریشم غالب ہو وہ مردوں کے لئے حرام ہے کیونکہ اس مقام کے بنے ہوئے کپڑے ایسے ہی تھے۔ اگر یہ لفظ قری سے بدلا ہے تو قری یا خمر کا معنی ہے ریشم (ایک خاص قسم کا)۔ اس روایت میں معصفر کا لفظ امام محمد سے مروی ہے۔ رکوع سجدہ بندے کی عاجزی اور تذلّل کے مقامات ہیں۔ لہذا ان میں کلام نکل جیل و عزیز پڑھنا منع ہوا۔ سونے کی انگلی یا اور کوئی زیب و زینت کا سامان اور زیر مردوں کے لئے حرام ہے۔

۱۸۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ التَّمَارِيِّ، عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ يُصَلُّونَ، وَقَدْ عَلَتْ أَصْوَاتُهُمْ بِالْقِرَاءَةِ. فَقَالَ: "إِنَّ الْمُصَلِّيَ يَنْاجِي رَبَّهُ، فَلْيَنْظُرْ بِمَا يَنْاجِيهِ بِهِ. وَلَا يَجْهَرُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، بِالْقُرْآنِ."

ترجمہ: بیاضی (فرہ بن عمرو) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پاس تشریف لائے جب کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ اور قراءت میں ان کی آوازیں بلند تھیں پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نمازی اپنے رب سے ہم کلام ہوتا ہے۔ لہذا اسے غور کرنا چاہیے کہ وہ اس سے کیا بات کر رہا ہے۔ اور تم قرآن پڑھنے میں ایک دوسرے پر آواز نہ بلند کرو۔ (یعنی نمازیں خشوع و خضوع ہونا ضروری ہے۔ اور ایک دوسرے کو اذیت نہ دی جائے۔)

۱۸۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حُصَيْنِ بْنِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: قُمْتُ وَرَأَى أَبِي بَكْرًا وَعُمَرَوَ عُمَانَ. فَكُلُّهُمْ كَانَ لَا يَقْدِرُ. بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. إِذَا اقْتَرَحَ الصَّلَاةَ. ترجمہ: انس بن مالک نے کہا کہ میں نے ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی۔ وہ نماز کے شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کی قرات نہ کرتے تھے۔

شرح: بخاری نے اس حدیث کو یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ نماز کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔ ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ بسم اللہ کو مخفی پڑھا جائے نہ کہ باوازی بلند۔

۱۸۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ أَبِي سَهْلٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: كُنَّا لَمَعَةَ قِسْوَاءَةَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عِنْدَ حَارِثِ بْنِ جَهْمٍ، بِالْبَلَدِ.

ترجمہ: مالک بن ابی عامر (امام مالک کے دادا) نے کہا کہ ہم رگ حضرت عمر بن الخطابؓ کی قرات کو بلاط نامی جگہ پر ابو جہم کے گھر کے پاس گئے تھے۔ یعنی بلند آواز ہونے کے باعث ان کی قرات مسجد سے باہر دوزخ سنائی دیتی تھی۔ موطا امام محمد میں یہ اثر باب الجہر بالقراءة فی الصلوۃ میں مروی ہوا ہے۔

۱۸۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ إِذَا قَاتَهُ شَيْءٌ مِنَ الصَّلَاةِ

مَعَ الْإِمَامِ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ الْإِمَامُ بِالْقِرَاءَةِ، أَنَّهُ إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ، قَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، فَقَرَأَ  
لِنَفْسِهِ فِيمَا يَقْضِي، وَجَهَرَ.

ترجمہ: جب عبد اللہ بن عمرؓ کی نماز کا کچھ حصہ امام کے ساتھ ادا کرنے سے رہ جاتا اور وہ نماز جہری ہوتی تو امام کے سلام کے بعد عبد اللہؓ اٹھتے اور فوت شدہ نماز کی قراءت باواز بلند کرتے تھے۔ اس میں ان علماء کی تائید ہے، جن کے نزدیک فوت شدہ نماز پل ہے اور اسے اسی طرح قضا کریں گے جیسے فرض تھی۔

۱۸۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ كُومَانَ، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي إِلَى جَانِبِ

نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ، فَيُخْبِرُنِي، فَأُفَكُّ عَنْكَ، وَنَحْنُ نَصَلِّي.

ترجمہ: یزید بن کومان نے کہا کہ میں نافع بن جبیر بن مطعم کے پہلو میں نماز پڑھتا تھا۔ اور وہ مجھے ہاتھ کا اشارہ کرتے یا ہاتھ جھوتے تو میں ان کی قراءت کی غلطی بتاتا تھا۔ دراصل ایک ہم دونوں نماز میں ہوتے تھے۔ یہ وضاحت نہیں کہ کون سی نماز میں یہ ہوتا تھا۔ نفل میں تو کافی نرمی ہے اور فرض میں بھی امام کو قلم دینے کی اجازت ہے۔ گو اس میں کچھ کراہت ہے۔ جواز اور کراہت ہر دو البرور اور کی دو روایتوں سے معلوم ہوتے ہیں۔ تفصیل نفل المعبود میں ہے۔

## ۴۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصُّبْحِ

صبح کی قراءت کا باب

۱۸۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّي

الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ، فِي الرَّكْعَتَيْنِ كُلَّتِيهِمَا.

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صبح کی نماز پڑھائی اور اس کی دونوں رکعتوں میں سورۃ البقرہ پڑھی۔ (مصنف عبد الرزاق میں اس کی روایت حضرت انس سے ہوئی ہے۔ اور یہ کہ جب نماز ختم ہوئی تو آفتاب طلوع ہونے ہی والا تھا۔ اتنی طویل قراءت اچانک ہی ہوتی ہے۔ کیونکہ بالعموم بڑے حدیث صحیح من اقرعنا فليخفف جماعت کا معاملہ تخفیف پر مبنی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ نماز خوب اندھیرے میں شروع ہوئی اور خوب روشنی میں ختم ہوئی۔ جیسا کہ امام طحاوی نے تفسیر واسفار کی روایتوں کو جمع کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ مستحب ہے۔)

۱۸۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَائِشٍ

بِابْنِ بَيْعَةَ يَقُولُ: صَلَّيْنَا وَرَاءَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الصُّبْحَ. فَقَرَأَ فِيهَا السُّورَةَ الْيُوسُفَ وَ السُّورَةَ الْحَاجَّ،

قِرَاءَةً بَطِيئَةً. فَقُلْتُ: وَاللَّهِ، إِذَا لَقَدْ كَانَ يَتَوَمَّجِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ. قَالَ: أَجَلْ.



ترجمہ: عبداللہ بن عامر بن ربیعہ کہتے تھے کہ ہم نے صبح کی نماز حضرت عمر بن الخطابؓ کے پیچھے پڑھی۔ پس آپ نے اس میں سورہ یٰسین اور سورہ حج ترتیل و تجوید کے ساتھ پڑھیں۔ پس میں نے رعدہ نے، کہا کہ تب وہ طلوع فجر کے ساتھ ہی کھڑے ہوتے ہوں گے۔ عبداللہ نے کہا کہ ہاں (اور اس صورت میں نماز کا اختتام لازماً اسفار میں ہوگا۔)

۱۸۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، وَرَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، أَنَّ الْفَرَاغَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ إِيَّاهَا، فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثْرَةِ مَا كَانَ يُرَدُّهَا لَنَا.

ترجمہ: الفرافصہ بن عمر حنفی نے کہا کہ میں نے سورہ یوسف کو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز صبح کی قرات سے یاد کیا تھا۔ کیونکہ وہ اسے اکثر نماز فجر میں پڑھا کرتے تھے۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو ایک آنے والی مصیبت پر جنت کی بشارت دی تھی۔ سورہ یوسف میں حضرت یوسفؑ کے مصائب و آلام اور ان کے صبر و ثبات کا ذکر ہے۔ اس مناسبت کی رعایت سے وہ اس سورت کی قرات کرتے تھے۔ صحابہ چونکہ قرات کی تطویل پر جہیں تھے، اسی طرح حضرت عثمانؓ کی تطویل قرات فرماتے تھے۔ ورنہ اماموں کو بروئے صبح احادیث تخفیف کا حکم ہے۔ ائمہ اربعہ فجر میں طوال مفصل کو پڑھنا مستحب جانتے ہیں۔ جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔

۱۹۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَانَ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ، فِي الشَّفْرِ، بِالْعَشْرِ السُّورِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمُفْصَلِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، بِأَمْرِ الْقُرْآنِ، وَسُورَةِ:

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سفر میں صبح کی نماز میں مفصل کی پہلی دس سورتیں پڑھتے تھے۔ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور ایک سورت۔ اثر مرقا نے امام محمدؒ میں باب الْقِرَاءَةِ فِي السَّفَرِ میں آیا ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ سفر میں نماز فجر کے اندر دُشَمَاءُ ذَاتِ الْبُرُوجِ اور دُشَمَاءُ الْكَوَاكِبِ اور ان جیسی سورتیں پڑھی جائیں۔ یعنی سفر میں جب نماز کے اندر فقر ہو گیا اور کئی اور سورتیں ہوئیں۔ ترقات میں بھی تخفیف ہونی چاہئے۔

شرح: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آنجناب نے سفر کی نمازوں میں متوذنین کی قرات فرمائی تھی۔ ابن عمرؓ کے فعل کی توجیہ ہو سکتی ہے کہ جب سفر میں جلدی نہ ہو یا آدمی کہیں ماضی طور پر پڑھا رہا ہے تو طوال مفصل کا پڑھنا افضل ہے ورنہ نہیں۔

## ۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي أَمْرِ الْقُرْآنِ

سورہ فاتحہ کی فضیلت و حکم کا بیان

۱۹۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ، مَوْلَى

عَامِرِ بْنِ كُرَيْبٍ، أَخْبَرَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَى أَبَا بَنٍ كَعْبٍ وَهُوَ يَصَلِّي قَلْبًا

فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ لِحَقِّهِ۔ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى يَدِهِ۔ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ  
يَخْرُجَ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ۔ فَقَالَ: إِنْ لَمْ أَزْجُوا نَ لَا تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى تَعْلَمَ سُورَةً، مَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
فِي الثَّوَرَةِ، وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ، وَلَا فِي الْقُرْآنِ، مِثْلَهَا۔ قَالَ أَبُو: فَجَعَلْتُ أُبْطِئُ فِي الْمَشْيِ، رَجَا  
وَالِكُ۔ ثُمَّ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! السُّورَةُ الَّتِي وَعَدْتَنِي۔ قَالَ: كَيْفَ تَقْرَأُ إِذَا افْتَتَحْتَ الصَّلَاةَ؟  
قَالَ: فَقَرَأْتُ۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ حَتَّى أَكْتَبْتُ عَلَى آخِرِهَا۔ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هِيَ هَذِهِ السُّورَةُ۔ وَهِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ، الَّذِي أُعْطِيتُ۔

ترجمہ: ابوسعید مولائے عامر بن گرین نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُبی بن کعب کو آواز دی، جب کہ اُبی نماز  
پڑھ رہا تھا۔ پس وہ نماز سے فارغ ہو کر حضور کے پاس آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس کے ہاتھ پر  
رکھا۔ اس وقت آپ مسجد کے دروازے سے باہر نکلنے کا ارادہ فرما رہے تھے حضور نے فرمایا کہ مجھے اُمید ہے کہ تو مسجد سے نکلنے سے  
پہلے ایک ایسی سورت سیکھ لے گا جس کی مانند کوئی سورت تورات، انجیل اور قرآن میں نازل نہیں ہوئی۔ اُبی نے کہا کہ میں اس امید میں  
آہستہ آہستہ چلنے لگا پھر میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ فرمایا تھا مجھے سکھائیے، پس حضور نے فرمایا کہ جب تو نماز  
کا افتتاح کرے تو کس سورت کی قرات کرتا ہے؟ اُبی نے کہا کہ اس پر میں نے حضور کے سامنے الحمد للہ رب العالمین کی سورت پڑھی۔  
خفی کہ کونکے جاہلیوں نے کہا کہ وہ یہی سورت ہے جس کا میں نے وعدہ کیا تھا، اور یہی سات دہرائی جانے والی  
آیات ہیں اور یہ ہی قرآن عظیم ہے جو مجھے عطا کیا گیا ہے۔

شرح: علامہ حافظ عینی نے سورہ فاتحہ کے ۱۳ نام گنوائے ہیں۔ اُمّ القرآن۔ الكنز۔ الواقیہ۔ الحمد۔ سورۃ الصلوٰۃ۔ السبع المثانی  
الشہادۃ اشافیہ۔ الکافیہ۔ الاساس۔ السؤال۔ الشکر۔ سورۃ الدعاء۔ فاتحۃ الكتاب۔ اس حدیث کی روایت جو ابوہریرہ نے کی اس میں ہے  
کہ اُبی نے نماز سے فارغ ہو کر حضور کی خدمت میں پہنچ کر سلام عرض کیا۔ حضور نے جواب دیا اور پوچھا کہ جب میں نے بلایا تھا تب کیوں  
نہ آئے؟ کیا قرآن میں حکم نہیں ہے کہ جب اللہ اور رسول بلائیں تو لبیک کہو؟ یہ حضور کی محسوسیت تھی اور بقول خطابی تحریم کلام فی الصلوٰۃ  
کے عہد سے خارج ہے۔ یہ مسئلہ طویل الذیل ہے۔ لہذا اسے ترک کیا گیا۔ اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ ہم اللہ اور سورہ فاتحہ کا جُز نہیں ہے۔

۱۹۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي نُعَيْمٍ، وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ، أَنَّكَ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ:  
مَنْ صَلَّى رَكْعَةً كَمْ يَقْرَأُ فِيهَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ، فَلَمْ يَقِصِّلْ۔ إِلَّا وَرَاءَ الْأَمَامِ۔

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ کہتے تھے کہ جس شخص نے نماز کی کوئی رکعت پڑھی، مگر اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی تو اس نے نماز نہ پڑھی  
مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو۔ (مرفوعاً ہے امام محمد میں یہ اثر باب القراءة خلف الإمام میں مروی ہوا ہے۔)  
شرح: ظاہر حدیث بالکل حنفیہ کے مسلک کے مطابق ہے۔ اس میں مقتدی کی نماز کے متری یا جہری ہونے کا بھی کوئی ذکر نہیں بلکہ  
الذراۃ الإمام کا لفظ عام ہے۔ جو دونوں حالتوں پر مشتمل ہے۔ یعنی امام کے پیچھے ہر حال سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے۔ حنفی فقہاء کے

نزدیک فائزہ و ما تيسر من القرآن کی آیت اور ثمة اقرا ما تيسر معك من القرآن حدیث کے مطابق قراوت قرآن تو فرض ہے اور احادیث کی رو سے سورہ فاتحہ کی تعین واجب ہے۔ یاد رہے کہ حنفیہ نے فرض اور واجب میں بھی فرق کیا ہے اور ہمارے قول صنفی اصطلاح کے مطابق ہے۔ صحیح احادیث میں سورہ فاتحہ اور ما زاد یعنی اس پر کچھ زائد (مثلاً کوئی سورت) کی ایک ہی حیثیت ال ہے۔ لا صلوة الا بقراءة الكتاب وما زاد۔ ابوداؤد میں ہے لا صلوة الا بقراءة الكتاب وما زاد۔ ابو حنیفہ کے نزدیک سورہ فاتحہ کا وجوب منفرد ہے اور امام کے لئے ہر رکعت میں ہے۔ اور اس جزئیہ میں دلائل کے اختلاف کے باعث دیگر فقہاء کی مانند حنفی فقہاء و ائمہ میں بھی اختلاف ہے۔

## ۱۰۰۰۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا لَا يُجْهَرُ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ

غیر جہری دہری، نمازیں امام کے پیچھے قرات کا باب

۱۰۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا النَّسَائِبِ، مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ، يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ - هِيَ خِدَاجٌ - غَيْرُ تَامٍ - قَالَ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! إِنِّي أَحْيَانَا أَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ - قَالَ فَخَسِرَ ذِرَاعِي، ثُمَّ قَالَ: اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ يَا فَارِسِي فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ، فَنِصْفُهَا لِي وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي مَا سَأَلَ - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اقْرَأْ وَلِي يَقُولُ الْعَبْدُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: حَسْبِيَ عَبْدِي - وَيَقُولُ الْعَبْدُ: الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ - يَقُولُ اللَّهُ: أَشْنَى عَلَى عَبْدِي - وَيَقُولُ الْعَبْدُ: مَالِكٌ يَوْمَ الدِّينِ - يَقُولُ اللَّهُ: مَجْدَنِي عَبْدِي - يَقُولُ الْعَبْدُ: إِيَّاكَ كَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ - فَهَذِهِ الْأَيَةُ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ - يَقُولُ الْعَبْدُ: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ - فَهَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ -

ترجمہ: ابو ہریرہؓ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا تھے سنا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی تو وہ نامکمل ہے، نامکمل ہے وہ نامکمل ہے، پوری نہیں ہے۔ ابوالسائبہ نے کہا کہ اسے ابو ہریرہؓ میں کبھی کبھی امام کے پیچھے ہوتا تھا

اور اسباب نے کہا کہ اہمیریؑ نے میرا بازو دبا یا اور کہا: اے فارسی اسے اپنے جی میں پڑھ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان نصف نصف بانٹ لیا ہے۔ پس وہ نصف میری ہے اور نصف میرے بندے کی ہے۔ اور میرا بندہ جو مانگے گا، اسے ملے گا۔ (یہ کہ میرے بندے کا وہ ہے جس میں دعا ہے)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پڑھو، بندہ پڑھتا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، میرے بندے نے میری ثنا کی۔ بندہ کہتا ہے التَّوْحِیْدُ التَّوْحِیْدُ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، میرے بندے نے میری تعظیم بیان کی۔ بندہ کہتا ہے اِیَّاكَ کُتِبَ ذِکْرُیَّاكَ کُتِبَ عَلَیْکَ۔ پس یہ آیت میرے اور میرے بندے کے درمیان ہے۔ اور میرے بندے کے لئے وہ ہے جو اس نے سوال کیا۔ بندہ کہتا ہے کہ اِحْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ۔ صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْہِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ۔ پس یہ آیات میرے بندے کے لئے ہیں اور میرے بندے کے لئے جو اس نے مانگا۔ (امام محمد نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے۔)

شرح: اس حدیث سے مقتدی کی قرأت کا ثبوت نہیں نکلتا۔ امام مالکؒ نے تو اسے سترے نماز پر محمول کیا ہے۔ گو اس کی مراد بھی اس میں نہیں۔ پھر سورہ فاتحہ کی فرضیت و رکیت کی تو اس سے واضح نفی ہوتی ہے۔ کیونکہ اگر اسے مقتدی کے لئے بھی مانیں تو زیادہ سے زیادہ اس حدیث کی رو سے اس کی نماز عدم قرأت فاتحہ کے باعث ناقص اور غیر مکمل ہوگی نہ کہ باطل۔ نیز اس کے الفاظ، اسے اپنے دل میں پڑھ، سے تو واضح ہے کہ مقتدی سورہ فاتحہ کا تلفظ نہیں کرے گا۔ بلکہ اس کے معانی کا دل میں تدبر و تفکر کرے گا اس حدیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ سورہ فاتحہ کی ۳ آیات اللہ کے لئے اور ۳ بندہ کے لئے ہیں۔ اور ان کی تعداد بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بغیر ہے۔ پس وہ الفاظ کا جز نہیں ہے۔ معلوم نہیں اس حدیث سے امام مالکؒ نے جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے کا ثبوت کیسے نکالا ہے۔ جب تک دوسری روایات کو ساتھ نہ ملایا جائے اس سے یہ تخصیص ثابت نہیں ہو سکتی۔

۱۹۴۔ وَحَدَّثَنِیْ عَنْ مَالِکٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيہِ، اَنَّہُ كَانَ یَقْرَأُ خَلْفَ الْاِمَامِ فَمَا لَا یَجْہُہُ فِیْہِ اِلَّا مَا مَرَّ بِاَنْقِرَاءِہٖ۔

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ وہ امام کے پیچھے سترے نمازوں میں قرأت کرتے تھے۔

شرح: امام محمد نے مؤلف میں ان بزرگوں سے مطلقاً عدم قراءت خلف الامام کی روایت کی ہے۔ ابن عمرؓ، جابر بن عبد اللہؓ (دور فروع حدیثیں)، القاسم بن محمدؓ جن سے ترک و عدم ترک دونوں روایتیں آئی ہیں، کا اپنا عمل ترک قرأت کا تھا۔ عبد اللہ بن مسعودؓ، علقمہ بن قیسؓ، ابراہیم نخعیؓ، عبد اللہ بن شدادؓ کی مرفوع حدیث، سعد بن ابی دناصؓ، عمر بن الخطابؓ، زید بن ثابتؓ۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ امامہ آثار ہم قراءت خلف الامام میں ہیں۔ چاہے جہری نماز ہو یا ستری۔ اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔

۱۹۵۔ وَحَدَّثَنِیْ عَنْ مَالِکٍ، عَنْ یَحْیٰی بْنِ سَعْدٍ، وَ عَنْ رَبِیعَةَ بِنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، اَنَّ النَّاسَ مَرَّتْ بِمُحَمَّدِ بْنِ یَحْیٰی کَانَ یَقْرَأُ خَلْفَ الْاِمَامِ فَمَا لَا یَجْہُہُ فِیْہِ اِلَّا مَا مَرَّ بِاَنْقِرَاءِہٖ۔

ترجمہ: القاسم بن محمد سترے نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے۔ (دیکھیے اوپر کی شرح)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اس مسئلے میں یہ آثار مجھے انجی سنی ہوئی۔ آیات میں پسندیدہ نہیں۔ (یعنی ان آثار میں جہری اور ستری

نازوں میں قرأت خلف الامام کے بارے میں فرق و امتیاز ہے۔ امام مالک کا مذہب اس مسئلے میں اسی فرق و امتیاز پر مبنی ہے۔ زیر بحث مسئلہ میں شیخ الحدیث کا نہ ہلوی نے مطلقاً عدم قراءت پر ان حضرات کے آثار کا اضافہ کیا ہے۔ علی بن ابی طالبؑ، ابوالدرداءؓ، ابن عباسؓ۔ یہ مسئلہ کتاب و سنت سے روز روشن کی مانند ثابت ہے۔ قرآن کی آیت: **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا** مقتدی کو قرآن کو غور سے سننے (اور جب آواز نہ آئے یا سہری نماز ہو تو) خاموش رہنے کا مرتب حکم دیتی ہے اس آیت کا نزول بہت سی روایات کے مطابق قرأت خلف الامام میں ہوا تھا۔ امام احمد اور حاکم نے ابن عبد البر سے اس پر اجماع نقل ہے۔ جہاں تک مرفوع احادیث کا سوال ہے۔ اگرچہ اوپر کے آثار بھی از روئے اصول حدیث مرفوع کے حکم میں ہیں۔ کیونکہ یہ مسئلہ اجتماعی نہیں بلکہ سماوی ہے۔ تاہم مسلم نے ابو موسیٰ اشعرؓ سے اور مالکؓ، ابوداؤد اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابہریرہؓ سے **وَإِذَا قُرِئَ فَانصتوا** کی حدیث روایت کی ہے۔ مؤطا نے امام محمدؓ میں جابر بن عبد اللہ کی مرفوع حدیث ہے **سَمِعْتُ خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنْ قَرَأَ مَا بَرَكَةَ قَرَأَ لَا**۔ یہ ایک مشہور حدیث ہے جو ابن عمرؓ، ابوسعید خدریؓ، ابن عباسؓ اور انس بن مالکؓ سے بھی مروی ہے تفصیل کے لئے فضل المعبر دیکھئے۔ اسی طرح بیہقی نے ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے کہ مقتدی اگر امام کے پیچھے قرأت نہ کرے تو اس کے لئے کافی ہے۔ اسی طرح بیہقی نے المعروف میں اسی مضمون کی حدیث علیؓ سے روایت کی ہے۔ حضورؐ آخری مرض میں مسجد تشریف لائے اور ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جہاں تک قرأت کر چکے تھے، اس سے آگے قراءت شروع کرنے کی حدیث کئی طریقوں سے ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ علامہ عینی نے کہا کہ منع قرأت کی روایات کبار صحابہ میں سے اسی حضرات سے مروی ہیں جن میں علیؓ اور عباسؓ شامل ہیں۔ کشف الاسرار میں ہے کہ دس اصحاب رسولؐ نے قرأت خلف الامام سے شدید طور پر منع کیا ہے۔ چاروں خلفائے راشدینؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، ابن مسعودؓ، زید بن ثابتؓ، ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ۔

۱۹۴- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ، أَنَّ نَافِعَ بْنَ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ كَانَ يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا لَا يَجْهَرُ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي ذَلِكَ۔

ترجمہ: نافع بن جبیر بن مطعم سہری نازوں میں امام کے پیچھے قراءت کرتا تھا۔ مالک نے کہا کہ اس بارے میں جو میں نے سنا مجھے یہ بات اپنا سب سے زیادہ پسند ہے۔

۱۰- بَابُ تَرْكِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ

امام کے پیچھے جہری نازوں میں ترک قراءت کا باب

۱۹۵- حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُرْكَانَ إِذَا سُئِلَ هَلْ يَقْرَأُ

أَحَدٌ خَلْفَ الْإِمَامِ؟ قَالَ: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ خَلْفَ الْإِمَامِ فَصَبَّهْ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ۔ وَإِذَا صَلَّى وَخَدَّهْ فَلْيَقْرَأْ۔

قَالَ: وَمَكَانَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْكَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ۔

قَالَ يَحْيَى: سَمِعْتُ مَا يَكُونُ: أَلَا مُرْعِدًا نَأْنُ أَنْ يَقْرَأَ الرَّجُلُ وَرَأَى الْإِمَامَ، فِيمَا لَا يَجُوزُ فِيهِ الْإِمَامُ بِالْقِرَاءَةِ، وَيُتْرَكُ الْقِرَاءَةُ فِيمَا يَجُوزُ فِيهِ الْإِمَامُ بِالْقِرَاءَةِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے جب پوچھا جاتا تھا کہ کیا کوئی امام کے پیچھے قرائت کرے؟ تو وہ کہتے کہ جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کو امام کی قراءت کافی ہے اور جب اکیلا پڑھے تو قراءت کرے۔ اور عبداللہ بن عمرؓ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے۔ (یہ اثر مؤطاؒ امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔)

شرح: عبداللہ بن عمرؓ کا اتباع سنت میں مبالغہ بلکہ ایک حد تک تشدد و غلو اہل نظر سے پوشیدہ نہیں۔ اس روایت کے مطابق وہ نہ خود قرائت خلف الامام پر عامل تھے اور نہ کسی اور کو اس کے خلاف فتویٰ دیتے۔ بلکہ واضح طور پر فرماتے کہ امام کی قراءت مقتدی کو کافی ہے۔ اس حدیث میں جہری و ستری نماز کے اندر بھی کوئی فرق و امتیاز نہیں ہے یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ ابن عمرؓ کا ترک قرائت خلف الامام والا نہ سبب مشہور ہے معلوم نہیں اس زمانے کے جدید مجتہدین جن کے نزدیک ان کے سوا کسی کی نماز نہیں ہوتی، عبداللہ بن عمرؓ کی نماز کے بارے میں کیا فتویٰ صادر فرماتے ہیں۔ امام مالکؒ نے اس اثر کو اپنے بعض دیگر دلائل کی بنا پر جہری نماز کے ساتھ خاص کیا ہے۔ چنانچہ وہ اس اثر کی روایت کے بعد فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک رائج امر یہ ہے کہ آدمی سری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت کرے اور جہری نمازوں میں امام کے قراءت نہ کرے۔ مگر خود اس اثر میں اس کی کوئی دلیل نہیں۔ اور یہ بات کسے نہیں معلوم کہ امام تو جہری اور ستری ہر نماز میں قرائت کرتا ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق کہ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان ٹھاکر سنو اور خاموش رہو۔ مقتدی کو بہر حال خاموش رہنا لازم ہے۔

۱۹۸۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ ابْنِ أُمِّ كَيْسَةَ اللَّيْثِي، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ. فَقَالَ: هَلْ قَرَأَ مَعِيَ مِنْكُمْ أَحَدٌ انْفَاءً؟ فَقَالَ رَجُلٌ: نَعَمْ. أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنَا رُخِ الْقُرْآنُ" فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِرَاءَةِ، حِينَ سَبَعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: البرہرۃؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جہری نماز کو جب ختم کیا تو فرمایا کہ کیا ابھی تھوڑی دیر پہلے تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قرائت کی تھی؟ تو ایک شخص بولا کہ ہاں یا رسول اللہؐ میں نے قرائت کی تھی۔ البرہرۃؒ کہتے ہیں کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں کہہ رہا تھا کہ کیا وجہ ہے میرے ساتھ قرآن پڑھنے میں تنازع کیا جاتا ہے۔ پس لوگوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہری میں قراءت کرنے سے باز آ گئے۔ یہ حدیث مؤطاؒ امام محمدؒ میں بھی وارد ہے۔

شرح: امام مالکؒ نے یہ حدیث اپنے مذہب کی بنیاد پر بنائی اور دیگر سب احادیث و آثار کا مطلب اس کی روشنی میں لیا ہے۔ اکثر محدثین کے نزدیک "پس لوگ باز آگئے" سے لے کر آخر تک ابن شہاب زہری کا قول ہے۔ یہ زہری کا اپنا خیال ہے۔ اصل حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں اور قرآن میں نزاع حضورؐ کے ساتھ جیسے جہری نمازیں ہوتا تھا۔ اسی طرح ستری میں بھی ہوتا تھا۔ بلکہ ستری میں نسبتاً زیادہ تھا۔ حضورؐ کی طبع کی بنا پر اور صاحبِ وحی و کشف پیغمبر ہونے کی بنا پر بڑے حدیث صحیح مقتدیوں کو اپنے پیچھے بھی اس طرح دیکھتے تھے جیسے کہ سامنے دیکھتے تھے۔ پس یہ حدیث بھی ترکِ قرات میں مطلق ہی رہی۔ اور یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔ اور ابوہریرہؓ یہ نہیں بتاتے کہ جس شخص نے حضورؐ کے پیچھے قرات کی تھی وہ بالجر تھی۔ بلکہ ابوہریرہؓ یہ کہتے ہیں کہ حضورؐ کو بھی یہ معلوم نہ تھا کہ قرات کرنے والا کون ہے۔ پس یہ قرات آہستہ ہی تھی۔

## ۱۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّامِينَ خَلْفَ الْإِمَامِ

امام کے پیچھے آئین کھڑے کا باب

۱۹۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهُمَا أَخْبَرَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا أَكَمَ الْإِمَامُ فَأَمُونُوا، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَامِيْنُهُ تَامِيْنِ الْمَلَائِكَةِ عُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ "أَمِينَ"

ترجمہ: ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب امام آئین کہے تو تم بھی آئین کہو۔ کیونکہ جس کا آئین کہنا فرشتوں کے آئین کہنے کے موافق ہو، اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے گئے۔ ابن شہابؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئین کہتے تھے۔ اس حدیث کو امام محمدؒ نے مؤلف میں باب آئین فی الصلوٰۃ میں روایت کیا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اس کا حقیقاً کرتے ہیں۔ جب امام سورہ فاتحہ سے فارغ ہونو وہ بھی اور مقتدی بھی آئین کہیں اور اسے با واز بلند نہ کہیں۔ ابو حنیفہؒ کا قول ہے مقتدی آئین کہیں امام نہ کہیں۔

شرح: اس حدیث میں آئین کا حکم ہے مگر با واز بلند کہنے کا نہیں۔ بلکہ غور سے دیکھیں تو یہ مخفی آئین کہنے کی دلیل ہے۔ کیونکہ اس کی رو سے فرشتوں کی آئین موافقت مطلوب ہے۔ اور ہر شخص جانتا ہے کہ فرشتے آئین بالجر نہیں کہتے۔ یا کم از کم ان کی آواز ہم نہیں سنتے ہیں۔ آئین مخفی کہنا چاہئے۔ آئین کہنے میں کئی اختلاف ہیں اور ان میں اختلاف ہے کہ آئین قرآن کا حصہ نہیں ہے اور یہ امر بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض دفعہ ستری نمازوں میں بھی ایک دو آیتیں با واز بلند پڑھتے تھے۔ اس سے مقصود تعلیم یا تنبیہ و اعلام تھا کہ امام قرات میں مصروف ہے۔ احادیث صحیحہ سے یہ بھی ثابت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا، جب امام غیر انسخہ صوب علیہ وسلم کو لا اٹھا لیکن کہتے تو تم آئین کہو۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ امام کا کام صرف قرات ہے اور آئین کہنا مقتدیوں کا کام ہے۔ یہی ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے حنفیہ مکیہ، اور امام شافعیؒ نے قبل جہدیم کا مسلک مقتدیوں کے لئے ہر صورت مخفی آئین کہنا ہے۔ امام احمدؒ اور قبل قدیم میں شافعیؒ کا مذہب جہری نمائندین مقتدیوں کے لئے آئین جہراً کہنا ہے۔ ان مخفی اختلافات کے باوجود

آمین کہنا سب علماء کے نزدیک مستحب ہے۔ سوائے ظاہریہ کے جنہوں نے اسے واجب کہا ہے۔ ابن حزم ظاہری نے کہا کہ امام کا آمین کہنا سنت اور مقتدیوں کا کہنا فرض ہے۔ جہور کی دلیل زرقانی کے نزدیک وہ حدیث صحیح ہے جس میں نماز میں غلطی کرنے والے کو حضور نے فراموش تو تباہ کر آمین کا ذکر نہ فرمایا۔ ابن العربی نے کہا ہے کہ آمین میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔ مزید گفتگو آگے آتی ہے۔

۲۰۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُمَيْعٍ، مَوْلَى أَبِي بَكْرِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّنَانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ۔ فَقُولُوا: آمِينَ۔ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب امام غیر المنضوب علیہم ولا الضالین کے تو آمین کہو۔ کیونکہ جس کا قول ملائکہ کے قول کے موافق ہو، اس کے گزشتہ گناہ معاف ہو گئے۔

شرح: اس حدیث کی رو سے امام کا وظیفہ آمین نہیں ہے بلکہ قرأت ہے اور مقتدی آمین کہیں گے۔ جہر کا حکم اس میں بھی نہیں آیا۔ بلکہ بعض روایات میں ہے کہ امام آمین کہتا ہے۔ یعنی وہ بھی مخفی کہتا ہے۔ تم بھی مخفی کہو۔ اگر امام آمین بالجہر پر مامور ہوتا تو اس ارشاد کا کوئی معنی نہیں رہتا۔ دراصل امام مالک نے اس باب میں کوئی حدیث ایسی روایت نہیں کی۔ جس میں آمین کے بالجہر یا مخفی ہونے کی راحت ہو۔ مخفی آمین کی احادیث جن سے جہور نے استدلال کیا ہے، یہ ہیں۔ (۱) یہی زہری نے حدیث میں مقتدی کی آمین کو امام کی قرأت فاتحہ کے اختتام کے ساتھ وابستہ کیا گیا ہے۔ اور امام اگر آمین بالجہر کہتا ہو، تو پھر اس قول کا کوئی معنی نہیں رہتا کہ جب امام ولا الضالین کہے۔ بلکہ یوں کہا جاتا کہ جب امام زور سے آمین کہے تو تم بھی کہو۔ یہ حدیث صحیح ستہ کی ہے مسلم وغیرہ نے اس مضمون کی ایک حدیث ابو موسیٰ اشعری سے بھی روایت کی ہے (۲)، ابو ہریرہ کی حدیث کہ جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔ کیونکہ امام بھی اسے کہتا ہے۔ یہ احمد نسائی، دارمی اور ابن جہان نے روایت کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ اس میں آمین کے دامام کی طرف سے، مخفی ہونے کی ضرورت دلیل ہے۔ ورنہ اس قول کی ضرورت نہ ہوتی کہ امام بھی آمین کہتا ہے کیونکہ جہر کی صورت میں سب اس کی آمین کو سن سکتے۔ (۳) وائل بن حجر کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت فاتحہ کے اختتام پر آمین کہتا ہے۔ اسے احمد، ابوداؤد، طبرانی، ابویعلیٰ، دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا۔ اور اسے صحیح الاسناد قرار دیا۔

ان احادیث کے علاوہ اس باب میں بہت سے آثار ہیں۔ اور سب سے پہلے حنفیہ کی دلیل قرآن سے ہے۔ اہل لغت کا اس پر اجماع ہے کہ آمین دعا ہے۔ قرآن نے دعا کے متعلق فرمایا اے رب سے عاجزی سے اور چپکے چپکے دعا کرو۔ حدیث زیر بحث سے حافظ ابن عبد البر نے استدلال کیا ہے کہ مقتدی پر قرأت لازم نہیں۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو یوں فرمایا جاتا "امام جب قرأت سے فارغ ہو جائے تو تم بھی قرأت سے فارغ ہو کر آمین کہو"۔ وجہ یہ کہ سنت یہی ہے کہ جو فاتحہ کی قرأت کرے۔ وہ اس کے اختتام پر بھی آمین کہے۔ مسئلے کی مزید تفصیل فضل المعبود میں ملاحظہ ہو۔

۲۰۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ: آمِينَ۔ فَقَاتِلَتْ أَسَلًا بَلَكَةً فِي السَّمَاءِ: آمِينَ۔



فَوَافَقَتْ أَحَدًا هَبَا الْأُخْرَى، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

ترجمہ: ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی آمین کہے اور فرشتے آسمان میں آمین کہیں۔ پھر یہ ایک دوسرے کے موافق ہو جائیں تو اس کے کچھ گناہ بخشے گئے۔

۲۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُمَيٍّ، مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ - فَقُولُوا: اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ۔

ترجمہ: ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب امام سمیع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔ کیونکہ جس کا قول ملائکہ کے موافق ہو جائے، اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے گئے۔ اس حدیث میں آمین کا کوئی ذکر نہیں۔ بلکہ اس سے یہ استدلال ہو سکتا ہے کہ جس طرح سمیع اللہ لمن حمدہ امام کا وظیفہ اور رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مقتدی کا وظیفہ ہے۔ اسی طرح امام کا وظیفہ قراءت اور مقتدی کا آمین ہے۔ اور جس طرح مقتدی رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کو آہستہ کہتا ہے اسی طرح اسے آمین بھی آہستہ ہی کہنی چاہئے۔ تحمید کے کئی الفاظ۔ احادیث صحاح میں ثابت ہیں۔ اور سب درست ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک بقول علامہ شافعی اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہنا افضل ہے۔

## ۱۲۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْجُلُوسِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں بیٹھنے کے طریقے کا باب

۲۰۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي مُرَيْمٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، وَأَنَا أَعْبَثُ بِالْخُصْبَاءِ فِي الصَّلَاةِ - فَلَمَّا انْصَرَفْتُ نَهَانِي - وَقَالَ: ائْتِنَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ - فَقُلْتُ: وَكَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ؟ قَالَ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ، وَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى، وَتَبَسَّأَ بِلُحْيَةٍ كَلَهَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الَّتِي تَلَى الْإِبْهَامَ، وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى - وَقَالَ: هَكَذَا كَانَ يَفْعَلُ۔

ترجمہ: علی بن عبد الرحمن العدوی نے کہا کہ مجھ کو عبد اللہ بن عمرؓ نے نماز میں کنکروں سے کیلے دکھایا۔ جب میں فارغ ہوا تو مجھے منع کیا اور کہا کہ اسی طرح کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں بالنتہا جلوس کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا کہ جب نماز میں بیٹھے تو اپنی دائیں پتیلی کو دائیں ران پر رکھتے اور تمام انگلیوں کو بند کر لیتے اور

اگر شخص کے ساتھ والی انگلی کے ساتھ اشارہ فرماتے، اور اپنی بائیں تھیلی کو اپنی بائیں ران پر رکھتے۔ اور فرمایا کہ حضور یوں کیا کرتے تھے (امام محمد بن الحسنؒ نے یہ حدیث اپنے مؤلف میں باب البیث یا یغنی فی الصلوة الخ میں درج کی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے کو ہی اختیار کرتے ہیں اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ جہاں تک کفکریاں درست کرنے کا سوال ہے تو انہیں ایک بار درست کرنے میں کوئی حرج نہیں اور ایسا نہ کرنا افضل ہے اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے)۔

شرح: حنیفہ کے نزدیک نماز میں جلوس کی سنت یہ ہے کہ دایاں پاؤں نیچے پرکھڑا کریں اور بائیں کو بچھا کر اس پر بیٹھیں بقول ترمذی امام ثوریؒ اور عبد اللہ بن مبارک بھی اس کے قائل ہیں۔ مالکیہ کے نزدیک نماز کے تمام جلسوں میں دایاں پاؤں کھڑا کیا جائے، بائیں بچھایا جائے۔ اور زمین پر بیٹھا جائے۔ شافعیہ کے نزدیک آخری قعدے میں مالکیہ کے مانند اور اس سے قبل تمام جلسوں میں حنیفہ کی مانند سنت ہے۔ حنابلہ کے نزدیک جس نماز میں دو تشهد ہوں، اس میں مالکیہ جیسا جلوس اور جس نماز میں ایک تشهد ہو، یعنی وہ دو رکعت کی نماز ہو، اس میں حنیفہ کی مانند بیٹھنا سنت ہے۔ جس شخص نے نماز غلط پڑھی تھی اور حضورؐ نے اس سے بار بار پڑھوا کر پھر پڑھنے کا طریقہ ارشاد فرمایا تھا۔ اس میں ہے کہ توجہ بیٹھے تو اپنے بائیں پاؤں پر بیٹھو۔ (احمد و ابوداؤد) اس میں حضورؐ نے کسی بھی جلسے کی تفریق نہیں بتائی۔ یہ حدیث حنیفہ کی دلیل ہے۔

حدیث زیر نظر میں ابن عمرؓ نے کفکریوں سے کھینٹے والے کو منع تو کیا مگر نماز کو مانے کا حکم نہ دیا۔ سبب اس کا یہ ہے کہ عمل جب تک کثیر نہ ہو وہ نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ یہ مسئلہ ائمہ اربعہ میں اجماعی ہے۔ جیسا کہ حنفی کتب کے علاوہ ابن رشدؒ کے مقدمات میں، ابن قدامہؒ کی المغنی میں اور ابن ارسلانؒ اور نوویؒ کی شروح میں ہر جگہ موجود ہے۔ انگشت شہادت کے ساتھ اشارہ بہت سی امواد میں آیا ہے۔ گو اس کی کیفیت میں کچھ اختلاف بھی ہے۔

۲۰۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، وَصَلَّى إِلَى جَنْبِهِ رَجُلًا، فَلَمَّا جَلَسَ الرَّجُلُ فِي أَرْبَعٍ، تَرَبَّعَ وَثَنِي رَجُلَيْهِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ عَبْدُ اللَّهِ، عَابَتْ ذَلِكَ عَلَيْهِ. فَقَالَ الرَّجُلُ: فَإِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: فَإِنِّي أَشْكُنِي.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کے پہلو میں ایک شخص نے نماز پڑھی اور چوتھی رکعت کے جلوس میں چوکری ماری۔ اور دونوں پاؤں موڑ لئے۔ جب عبد اللہؒ نے نماز ختم کی تو اس شخص کو یوں بیٹھنے پر نکیر کی۔ اس شخص نے کہا کہ آپ بھی تو یہی کرتے ہیں۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ میں ایک مرض کے باعث یہ کرتا ہوں۔ (یہ حدیث مؤطا میں امام محمدؒ نے باب الجلوس فی الصلوة میں روایت کی۔)

شرح: قاضی ابوالولید الباجی المالکیؒ نے جو کزی مارنے کی ایک کیفیت ترویج کی ہے۔ جسے عموماً اس لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ دونوں پاؤں کو ایک دوسرے میں ڈال کر دائیں کو بائیں ران کے نیچے اور بائیں کو دائیں ران کے نیچے رکھ کر سر نیوں پر بیٹھا جائے اس کیفیت جلوس کی کہ بہت دبا غمز تو ظاہر و باہر ہے کہ یہ مستحکم بن کا جلسہ ہے۔ دوسری کیفیت جو قاضی صاحب نے لکھی ہے۔ (المنکلی ج ۱ صفحہ ۱۹) مگر دوسری کیفیت کو تو ترک کیا جاتا ہے کہ دونوں پاؤں ایک طرف محال کہ زمین پر پشت کے سارے بغیر۔ شاید قاضی صاحب کا مطلب یہ ہے کہ بلا غمز یوں بیٹھنا بھی مکروہ ہے۔

۲۰۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَدَقَةَ بِنْتِ كَيْسَارٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ حَكِيمٍ، أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ

ابْنُ حُرَيْرٍ يَجْعَلُ فِي سَجْدَتَيْنِ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صَدْرٍ قَدْ مَيَّيَ. فَلَمَّا انْصَرَفَ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ. فَقَالَ: إِنَّهَا لَيْسَتْ سُنَّةَ الصَّلَاةِ. وَإِنَّمَا أَفْعَلُ هَذَا مِنْ أَجْلِ أَنِّي أَشْتَكِي.

ترجمہ: مخیرہ بن حکیم نے عبد اللہ بن عمر کو دیکھا کہ وہ دونوں سجدوں میں اپنے قدموں کے پنجوں پر سہارا لیتے تھے۔ جب انہوں نے نماز ختم کی تو مخیرہ نے ان سے اس کا ذکر کیا تو عبد اللہ نے کہ یہ نماز کی سنت نہیں ہے اور میں اس لئے ایسا کرتا ہوں کہ بیمار ہوں۔ یہ اثر موطا امام محمد میں بھی مروی ہے۔ مگر آخری لفظ یہ ہیں ”میں جب سے بیمار ہوا ہوں تو یوں کرتا ہوں“۔ امام محمد نے فرمایا کہ سجدہ میں اس طرح بیٹھنا درست نہیں۔ بلکہ جلوس اسی طرح ہونا چاہئے جو نماز کی سنت ہے۔ یعنی دایاں پاؤں کھڑا کر کے اور بائیں ہاتھ اس پر بیٹھنا۔

۲۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ يَرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ رَبِيعٍ فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ. قَالَ فَفَعَلْتُهِ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السِّنِّ. فَتَهَانِي عَبْدُ اللَّهِ. وَقَالَ: إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتُثْنِيَ رِجْلَكَ الْيُسْرَى. فَقُلْتُ لَهُ: فَإِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ. فَقَالَ إِنَّ رِجْلِي لَا تَحْصِلَانِي.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کے بیٹے عبد اللہ نے کہا کہ عبد اللہ بن عمرؓ کو نماز میں چوکری مار کر بیٹھتے دیکھتا تھا۔ میں ان دونوں کمزور تھا۔ پس میں نے ویسا ہی کیا۔ تو عبد اللہ بن عمرؓ نے مجھے ایسا کرنے سے منع کیا۔ اور کہا نماز کی سنت (جلوس میں) یہ ہے کہ تو اپنا دایاں پاؤں کھڑا کرے اور بائیں پاؤں بچھائے۔ میں نے کہا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں؟ تو عبد اللہ نے کہا کہ میرے پاؤں ریماری اور ضعف کے باعث، مجھے برواشت نہیں کرتے۔ (امام محمدؓ نے کہا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ مگر مالک بن انسؒ پیچھے نشہد میں تو اس پر عمل کرتے تھے۔ مگر چوتھی رکعت میں ان کا قول یہ تھا کہ آدمی اپنے مشرین زمین پر ٹکائے اور دونوں پاؤں دائیں جانب کو نکالے۔)

شرح: حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ اکثر محدثین کے نزدیک صحابی کا اس قسم کا قول کہ غلاں اور سنت ہے یا یہ کہ ہیں غلاں حکم دیا گیا تھا، حدیث مرفوعہ ہے۔ ابن عبد البرؒ نے اس پر اتفاق نقل کیا ہے۔ امام نوویؒ نے التقریب میں صحابی کے اس قول کو حدیث مرفوعہ قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ جمہور کا مذہب یہی ہے۔ اس روایت سے حسب قول ابن عمرؓ صراحتہ معلوم ہو گیا کہ ابن عمرؓ کے اس قول سے حجت پکڑنا درست نہیں۔ کیونکہ یہ بیمار اور عذر کے باعث تھا۔ اور اصل چیز اس باب میں ان کا قول ہے۔

۲۰۷۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ رَأَاهُمَا الْجُلُوسَ فِي الشَّهَادَةِ. فَتَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى، وَتُثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَجَلَسَ عَلَى وَرِكَيْهِ الْاَيْسَرِ، وَكَمْ يَجْلِسُ عَلَى قَدَمَيْهِ ثُمَّ قَالَ: أَرَأَيْتَ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ. وَحَدَّثَنِي أَنَّ أَبَاكَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

ترجمہ: القاسم بن محمد نے لوگوں کو تشہد میں جلوس کا طریقہ دکھایا، پس دایاں پاؤں کھڑا کیا اور بایاں پاؤں بچھایا اور اپنے سر پر بیٹھے اور قدم پر نہ بیٹھے اور پھر کہا کہ مجھے یہ طریقہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر نے دکھایا اور بیان کیا کہ ان کے والد میں کیا کرتے تھے (اور یہ اور پرگز گیا کہ عبد اللہ بن عمر کے نزدیک سنت صلوٰۃ کیا تھی۔)

شرح: نسائی کی روایت میں ہے کہ عبد اللہ بن عمر کے نزدیک سنت صلوٰۃ یہ تھی کہ یُصِيبُ الْيَمْنَى وَيُجْلِسُ عَلَى الْبُسْرَى۔ یہ صراحت مؤلف اور بخاری کی روایت میں نہیں آئی۔ مطلب یہ کہ دایاں پاؤں کھڑا کرنا اور بائیں کو بچھا کر اس پر بیٹھنا ہی سنت صلوٰۃ ہے۔

### ۱۳۔ بَابُ التَّشْهَدِ فِي الصَّلَاةِ

ماز میں تشہد کا طریقہ

۸۔ ۲۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِي، أَنَّهُ سَمِعَ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ، وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ، يُعَلِّمُ النَّاسَ التَّشْهَدَ يَقُولُ: قُولُوا: الْحَمْدُ لِلَّهِ، الرَّازِكِاتُ لِلَّهِ، الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ. أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔

ترجمہ: عبد الرحمن بن عبد القاری نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو سنا کہ وہ لوگوں کو تشہد کی تعلیم دے رہے تھے۔ فرماتے تھے کہ کہو الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّازِكِاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ سلامیاں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ پاکیزہ عمل اللہ ہی کے لئے ہے۔ پاکیزہ نمازیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ سلام ہو تجھ پر اے نبی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں سلام ہو ہم پر اور اللہ کے سب نیک بندوں پر۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہے۔

شرح: امام مالک کے نزدیک تشہد پڑھنا سنت ہے لیکن مالک میں سے ابن عربی نے اُسے ارکان صلوٰۃ میں سے ایک رکن قرار دیا ہے۔ ایسا رکن جو واجب نہیں اور اس کا عمل واجب ہے۔ امام احمد کے نزدیک پہلا تشہد واجب اور دوسرا آخری تشہد رکن ہے۔ لیث اور اسحاق کے نزدیک ہر دو تشہد واجب ہیں۔ امام شافعی کے نزدیک پہلا سنت اور دوسرا واجب ہے۔ حنفیہ کے نزدیک پہلا تشہد سنت اور دوسرا واجب ہے۔ مگر ان کے اہل واجب اور فرض میں فرق کیا گیا ہے۔ دیگر ائمہ کے نزدیک واجب یعنی فرض ہے اور حنفیہ سنت اور فرض کے درمیان ایک اور درجہ ثابت کرتے ہیں جسے واجب کہتے ہیں۔ صاحب دایہ نے پہلا تشہد پڑھنا ظاہر روایت کے مطابق واجب ٹھہرایا ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ آخری تشہد جہور فقہاء کے نزدیک پہلے کی نسبت مؤکد تر ہے اور اس مسئلے کا اختلاف ان کے درمیان ہلکا سا ہے۔

یہ حدیث بعض روایت میں مرفوعہ آئی ہے مگر صحیح تر یہ ہے کہ یہ موقوف ہے اور اس قسم کا موقوف عامہ علمائے حق کے نزدیک

مرفوع کے حکم ہوتا ہے بعض روایات میں تشہد سے قبل بسم اللہ بھی آئی ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ یہاں پر بسم اللہ ثابت نہیں ہوئی۔ نجات سے مراد ہر قسم کا سلام ہے جس میں آفات و آئین سے سلامتی بھی داخل ہے۔ ذراکیات کا معنی پاک اعمال اور نیک افعال ہیں صلوات میں سب عبادتیں اور دعائیں داخل ہیں۔ تشہد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بیسی کا لفظ آیا ہے۔ حالانکہ رسول کا لفظ جامع اور بیسی کو بھی شامل تھا۔ سبب یہ کہ موت مقدم تھی اور رسالت بعد میں آئی۔ یعنی اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ پہلے نازل ہوئی تھی اَوْ یَا یٰذَا النُّفُوسُ سُوِّدَتْ خَافَتْ رُبُّہُمْ اَتَرْتُمْہِیْ اَتَرْتُمْہِیْ تھی، جب تک دوسروں کو خبردار کرنے کا حکم نہ ملا تھا، حضور صرف نبی تھے۔ تبلیغ الہام کے حکم کے نزول کے بعد آپ رسول ہوئے۔

تشہد کے الفاظ میں اَیُّہَا النَّبِیُّ کا لفظ بصیغہ خطاب وارد ہے اور اکثر روایات میں ایسا ہی ہے۔ مگر بعض صحابہ مثلاً عبد اللہ ابن مسعود سے مروی ہوا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اَلسَّلَامُ عَلَیْہِ الْبَیْہِ بَصِیغۃً غائب کھتے تھے۔ مگر جمہور صحابہ اور فقہاء یہاں پر صیغہ خطاب پر متفق ہیں۔ سبب یہ کہ حضور نے انہیں یہی لفظ سکھایا تھا۔ اور اس میں قبل از وفات یا بعد از وفات اور باہر یا غائب کا کوئی فرق نہیں بتایا تھا۔ باہر کی آبادیوں کے لوگ، محلہ جب جنگوں میں اور دیگر اسفار میں ہوتے تھے تو یہی الفاظ ادا کرتے تھے۔ مولانا خلیل احمد سارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے شرح ابی داؤد میں فرمایا ہے کہ نماز میں غیر اللہ سے بصیغہ خطاب مخاطب ہونے کی ممانعت کے باوجود تشہد میں یہ صیغہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں داخل ہے۔ پھر یہ ایک گزشتہ واقعہ کی یاد دہانی مطلوب ہے کہ شبِ معراج میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضری ایک نور کے بادل میں بحضورِ خداوندی ہوا تو آپ نے اَلتَّحِیَّاتُ الْمُبَارَکَاتُ الْفُکُلُوتُ الْبَقِیَّاتُ کہہ کر سلام کی نذر گزارائی۔ بارگاہِ خداوندی سے جواب ملا اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ۔ اس پر حضور نے اپنی اُمت کے صالحین کو بھی اس میں شامل کر کے کہا، اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَآلِہِیْ وَاٰلِہٖ السَّالِحِیْنَ پھر اہل سماوات کی آواز گونجی، اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُولُہُ۔ پس اوپر کی بحث سے واضح ہو گیا کہ خطاب کے اس لفظ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے پر استدلال کرنا سراسر باطل ہے۔ حاضر و ناظر صرف اللہ عالم الغیب والشہادت کی شان ہے اور کسی اور کو ایسا جانا۔ گودہ سیدالکائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں، ایک شرکیہ عقیدہ ہے جو نائزہ حال اور ماضی قریب کے بعض غبی ارباب بدعت کی ایجاد ہے معاذ اللہ۔ دراصل یہ غالی و افراط کے عقائد میں سے ہے۔ اور اپنی کتابوں سے افذ کیا گیا ہے۔ وَاللّٰہُ یَعْلَمُ مَنْ یُّشَاقُّ اِلَیْہِ وَرَاجِعُہُ۔

تشہد کے الفاظ جو احادیث میں وارد ہیں، ان میں سے کسی کو بھی اختیار کر لینا کافی ہے۔ تشہدات کی تعداد کم و بیش دس تک پہنچتی ہے اور تشہد کی روایت ہم ۲۷ صحابہ کرام نے کی ہے۔ جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔ عمر بن الخطابؓ۔ عبد اللہ بن عباسؓ۔ عبد اللہ ابن مسعودؓ۔ عبد اللہ بن عمرؓ۔ عائشہ صدیقہؓ۔ ام المؤمنینؓ۔ جابر بن عبد اللہؓ۔ ابو موسیٰ اشعریؓ۔ سموہ بن جندبؓ۔ علی بن ابی طالبؓ۔ عبد اللہ ابن زبیرؓ۔ ان کا تشہد حدیث کی متداول و مشہور کتابوں میں موجود ہے۔ ان میں سے پہلے تین کا تشہد مشہور تر ہے اور ائمہ فقہ نے اسی کو باختلاف الفاظ اختیار کیا ہے۔ باقی اصحاب کے نام یہ ہیں، ابو بکر صدیقؓ۔ مسدود بن ابی سفیانؓ۔ سلمان فارسیؓ۔ ان کا تشہد ابن مسعودؓ کے تشہد کے مطابق ہے۔ ابو حنیفہؓ۔ طاہرؓ۔ انسؓ۔ ابو ہریرہؓ۔ ابوسعیدؓ۔ الفضل بن عباسؓ۔ ام سلمہؓ۔ حذیفہؓ۔ مطلب بن ربیعہؓ۔ عبد اللہ بن ابی اوفیؓ۔ الحسین بن علیؓ۔

اہم مالک نے تشہد عمر بن الخطابؓ کو اختیار کیا۔ امام شافعیؒ اور مالک نے تشہد ابن عباسؓ کو اختیار کیا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اور ہر دو کے اصحاب نے تشہد ابن مسعودؓ کو اختیار کیا ہے۔ اس کی روایت صحاح شریفہ طحاوی، بیہقی، طبرانی

اور بزرگوارنے کی ہے۔ اور بقول امام ترمذی اکثر اہل علم صحابہ و تابعین اور ائمہ فقہ نے اسے اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ امام محمد بن الحسن نے مؤلفین تشہد کی روایات حضرت عائشہؓ، جناب عمرؓ بن الخطابؓ، عبداللہ بن عمرؓ سے درج کی ہیں۔ اور ان سب کو افتاء کرنا حسن قرار دیا ہے۔ پھر تشہد ابن مسعودؓ کی روایت درج کی اور بتایا کہ ہمارا مختار یہی ہے اور ہمارے نزدیک عائشہؓ اہل علم کا مختاری ہی ہے دیکھا کہ اوپر ترمذی کا قول گزرا۔

۲۱۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ، إِذَا تَشَهَّدَتْ: التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ الزَّكَايَاتُ لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. أَسْلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ. السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ. السَّلَامُ عَلَيْكُمْ.

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تشریف میں کہتی تھیں۔ التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ الزَّكَايَاتُ لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ اَسْلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اَسْلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ۔ اَسْلَامٌ عَلَيْكُمْ۔

شرح: اس تشریف کے الفاظ گزشتہ دونوں تشریفوں سے ایک حدیث مختلف ہیں۔ آخری سلام اس حدیث میں من الہ آیا ہے۔ شاید اُم المؤمنین کا مذہب اس مسئلے میں ہی تھا کہ سلام فقط ایک کہا جائے۔ پھر اس حدیث میں کچھ تقدیم و تاخیر بھی ہے۔ جو واضح ہے۔

۲۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَتْ تَقُولُ، إِذَا تَشَهَّدَتْ: التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ الزَّكَايَاتُ لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ أَسْلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ. السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ. اَللَّهُمَّ عَلَيْكُمْ.

ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ کرمہ تشریف میں ہیں کہا کرتی تھیں۔ التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ الزَّكَايَاتُ لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ۔ اَسْلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اَللَّهُمَّ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ۔ اَسْلَامٌ عَلَيْكُمْ۔ (اس روایت میں وحدہ لا شریک کے الفاظ نہیں آئے۔ نوٹھا کہ بھی نسخوں میں موجود بھی ہیں۔)

۲۱۱ ب، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شَهَابٍ، فَخَافَهُ، مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ، عَنْ رَجُلٍ دَخَلَ مَعَ الْإِسَامِ فِي الصَّلَاةِ. وَقَدْ سَبَقَهُ الْإِمَامُ بِرُكْعَةٍ. أَيْ تَشَهَّدَ مَعَهُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ وَالْأَذْبَحِ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَهُ دُتْرًا فَقَالَ: لَيْتَ تَشَهَّدَ مَعَهُ.

قَالَ مَالِكٌ، وَهُوَ لَا مُرْعِيَنَدَنَا.

ترجمہ: امام مالکؒ نے ابن شلب زہریؒ اور نافعؒ (ابن عمرؓ کے غلام) سے پوچھا کہ جو شخص امام کے ساتھ اس کے ایک رکعت پڑھ چکنے کے بعد نماز میں شامل ہوا ہو، آیا ہو، وہ امام کے ساتھ دوسری اور چوتھی رکعت (یعنی امام کی دوسری اور چوتھی) تشہد پڑھے گا؟ مالا کہ اس کی یہ دراصل پہلی اور تیسری رکعت ہے۔ دونوں نے کہا کہ ہاں! اسے تشہد پڑھنا چاہئے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے ہاں اسی پر عمل درآئے ہے۔ (دوسرے تینوں ائمہ یعنی ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کا قول بھی یہی ہے اور یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں۔)

### ۱۳۔ بَابُ مَا يَفْعَلُ مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ

امام سے پہلے سر اٹھانے والے کا باب

۱۱۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَلْقَمَةَ، عَنْ مَلِكِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السَّعْدِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: أَلَذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَخْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ، فَإِنَّا نَاصِيئَتُهُ بِيَدِ شَيْطَانٍ. قَالَ مَالِكٌ: فِيهِنَّ سَهَابٌ رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فِي رُكُوعٍ أَوْ سُجُودٍ: إِنَّ السُّنَّةَ فِي ذَلِكَ، أَنْ يَرْجِعَ رَأْسَهُ أَوْ سَاجِدًا، وَلَا يَنْتَظِرُ الْإِمَامَ. وَذَلِكَ خَطَأٌ مِمَّنْ فَعَلَهُ. لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ مُرَبِّئُكُمْ بِهِ، فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ. وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَلَذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَخْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ، إِنَّمَا نَاصِيئَتُهُ بِيَدِ شَيْطَانٍ.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا یا اسے بھٹاتا ہے تو اس کی پیشانی کے بال شیطان کے ہاتھ میں ہوتے ہیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص کو سہو ہوا اور اس نے رکوع یا سجدے میں امام سے پہلے سر اٹھایا تو اس امر میں سنت یہ ہے کہ وہ دوبارہ رکوع میں یا سجدے میں چلا جائے۔ اور امام کا انتظار نہ کرے۔ اور امام سے پہلے سر اٹھانا خطا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ امام اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے۔ پس تم اس سے اختلاف مت کرو۔ اور ابو ہریرہؓ نے کہا ہے کہ جو اپنا سر امام سے بھٹکاتا یا اٹھاتا ہے تو اس کی پیشانی کے بال شیطان کے ہاتھ میں ہیں۔

شرح: امام مالکؒ کے قول سے پہلے ابو ہریرہؓ کی موقوف حدیث ہے مگر امام مالکؒ نے اپنے قول کے آخر میں اسے سلسلہ مرفوع یا کیا ہے۔ شیخ الحدیث کا نہ صلی نے فرمایا کہ حافظ ابن حجرؒ نے اس کے موقوف ہونے کو ترجیح دی ہے۔ اگر یہ درست ہے تو علی از روئے اسناد حدیث یہ قول مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔ امام پریش تدی کرنے والا شیطانی حرکت کا مرتکب ہے۔ گویا اسے شیطان سر کے بالوں سے گھسیٹ کر اس گناہ میں پھینک رہا ہوتا ہے۔ ہماری آنے اس منعمون سے ملتی جلتی حدیث مرفوع روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا تم میں سے جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے وہ اس سے نہیں ڈرتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گھسے کہ میں یا اس کی سماعت کو گھسے کی صورت میں تبدیل کر دے؟ علامہ عینی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحاح ستہ میں راوی ابو ہریرہؓ کی روایت ہے، اور معجم لبرانی کبیر میں عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت سے مرفوعاً مروی ہے۔ امام کے انتقالات بہ نسبت کرنا فعل حرام ہے۔ مگر جہود علما کے



کے نزدیک ایسا شخص گنہگار مہرنے کے باوجود مقتدی ہی شمار ہوگا۔ اور اس کی نماز ہو جائے گی۔ اس مسئلہ میں ابن عمرؓ کا اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک اس کی نماز باطل ہوگئی۔ امام احمدؒ نے ایک روایت کے مطابق یہی فتویٰ دیا ہے۔ اور ظاہری حضرات کا یہی مذہب ہے۔ اگر علم پر بسبقت لے جانے کا مسئلہ پھیلایا جائے تو وہ طویل الذیل ہے۔ بقول حضرت شیخ الحدیث کاندھلوی (مولانا بیاض تین مسائل ہیں جن میں امام پر بسبقت کرنے سے بہت سے مسائل پیدا ہوتے ہیں۔ ایک تکبیر تحریم، دوسرا سلام اور تیسرا دیگر ارکان صلوٰۃ۔ تکبیر تحریم میں امام پر بسبقت کرنا دالے کی نماز عاتقہ فقہار کے نزدیک باطل ہے۔ امام سے قبل سلام کہنے والا اگر تشہد کی مقدار پر طہس کر چکا ہو یا تشہد پڑھ چکا ہو تو اس کا فعل ناجائز و مکروہ ہے۔ مگر نماز اس کی ہوگئی۔ اسی طرح دیگر ارکان صلوٰۃ میں امام پر بسبقت کرنے والا نفل و اہل عام کا مرتکب ہے۔ اور اس کی نماز ناقص ہو جاتی ہے مگر باطل نہیں ہوتی۔ یہاں پر اس مسئلہ کی تفصیل کا عمل نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالتعاب۔

## ۱۵۔ بَابُ مَا يَفْعَلُ مَنْ سَلَّمَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ سَاهِيًا

بھول کر دو رکعت پر سلام کرنے والا کیا کرے ؟

۲۱۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَيْبَةَ السَّخْتِيَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ اثْنَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ: أَفَعَدَّ الصَّلَاةُ أَمْ كُنَيْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ؟ فَقَالَ النَّاسُ: نَعَمْ. فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ، فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ. ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت پر نماز ختم کر دی تو ذوالیدین نے حضورؐ سے کہا کہ یا رسول اللہ کیا نمازیں کی کر دی گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں ؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ذوالیدین نے سچ کہا ؟ لوگوں نے اثبات میں جواب دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور کھلی دو رکعتیں پڑھیں۔ پھر سلام کہا، پھر تکبیر کی پھر اپنے عام سجدے کی مانند یا اس سے طویل تر سجدہ کیا۔ پھر تکبیر کی اور عام سجدے کی مانند یا اس سے طویل تر سجدہ کیا۔ پھر سلام کیا۔

شرح: امام محمد بن الحسنؒ نے اس حدیث سے اگلی حدیث اپنے مؤطا میں درج کی ہے جسے امام مالکؒ نے داؤد بن الحصین سے روایت کیا ہے۔ بہت سی احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہو کا ذکر ہے۔ علمائے حدیث نے کہا کہ ان میں پانچ احادیث ثابت ہیں۔ (۱) حدیث ابو ہریرہؓ جس میں دو رکعات کا شک مذکور ہے اور یہ حکم کہ شک کرنے والا دو سجدے کرے۔ مگر سجدوں کا عمل مذکور نہیں۔ (۲) حدیث ابی سعیدؓ میں چار رکعات کا شک مذکور ہے اور یہ کہ حضورؐ نے دو سجدے آخری سلام سے قبل کئے تھے (۳) حدیث ابن مسعودؓ میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پانچوں رکعت میں کھڑے ہو گئے تھے (۴) حدیث ذوالیدین جو اس وقت زیر نظر ہے۔ (۵) حدیث ابن جبینہؓ جس میں دو رکعت پر کھڑا ہو جانا مذکور ہے شیخ ابن قدامرؒ فضلی نے امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ اس مسئلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ چیزیں محفوظ آئی ہیں۔ (۱) یہ کہ دو رکعت پر سلام کہہ دیا تو سجدہ سہو کیا۔ (۲) یہ کہ تین رکعات پر سلام کہہ دیا تو سجدہ سہو کیا۔ (۳) نماز میں زیادتی (۴) اور نقصان واقع ہوا (۵) تشہد کے بغیر امام دو رکعتوں کے بعد کھڑا ہو گیا۔

حدیث زیر بحث میں نازکی تبیین کا ذکر نہیں۔ نہ کہ ابو ہریرہؓ خود واقعہ میں حاضر تھے یا نہیں؟ ہم نے اس حدیث پر فضل المعبود میں مفصل گفتگو کی ہے۔ امام طحاوی نے ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ ان کے سامنے ذوالیہدین کی حدیث کا ذکر ہوا۔ انہوں نے کہا کہ ابو ہریرہؓ کا اسلام جنگ خیبرؓ میں تھا، ذوالیہدین کے قتل (جنگ بدرؓ) کے بعد ہوا تھا۔ ذوالیہدین اور ذوالشمالین اصحاب رجال کے نزدیک ایک ہی شخصیت کے القاب ہیں۔ اور نہ ہری جو حدیث و معاری کے ارکان میں سے ہیں۔ ان کے بقول ذوالیہدین کا قصہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے۔ پس یہ حدیث جو ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، یہ مراسیل ہی میں سے ہے۔ جیسے کہ بخاری کی حدیث بدر الوحی حضرت عائشہؓ صدیقہ سے از قبیل مراسیل صحابہ سے یہ واقعہ جو حدیث ذوالیہدین میں مذکور ہے، اس زمانے کا ہے جبکہ ناز میں بات چیت، سلام اور اس کا جواب وغیرہ اور اس قسم کے امور جائز تھے۔ بعد میں کلام، چلنے پھرنے اور سلام و جواب کی ممانعت ہو گئی تھی۔ جیسا کہ احادیث صحیحہ میں (مثلاً حدیث ابن مسعودؓ) جس میں ان کی حبشہ سے واپسی اور حضورؐ کو سلام کہنے کا ذکر ہے، اچکا ہے کہ ان فی العترة کشفاً یعنی نماز کا حضور و خشوع ان تمام باتوں سے مانع ہے۔

ذوالیہدین کا نام خرباق تھا۔ ان کے ہاتھ نسبتاً طویل تھے۔ اور وہ دونوں ہاتھوں سے کام کرتا تھا۔ اسی سبب سے بقول علامہ بدالینؒ یہی اسے ذوالشمالین بھی کہتے تھے۔ خرباق کے علاوہ انہیں عمریر اور عبداللہ بھی کہا جاتا تھا۔ نسائی کی روایت سے واضح ہوتا ہے کہ ذوالیہدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخصیت کے لقب تھے۔ نسائی کے علاوہ ابوزر اور طبرانی کی روایات سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ اس واقعہ میں ذوالشمالین حضورؐ سے ملا اور حضورؐ سے عرض کیا کہ ناز میں کسی کا حکم آگیا ہے یا آنجناب بھول گئے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے پوچھا کہ کیا ذوالیہدین ٹھیک کہہ رہا ہے؟ ابن سعد نے طبقات میں، العدنی نے اپنی مسند میں، المبرد نے انکامل میں، ابن حبان نے ثقات میں، سمعانی نے الانساب میں اور قاضی بیاض، امام نووی اور ابن الاثیر نے ترمذی کی ہے کہ ذوالیہدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص تھا۔ ابن اریسلان نے شرح ابی داؤد میں لکھا ہے کہ ارباب سیر اس پر متفق ہیں کہ ذوالشمالین جنگ بدر میں شہید ہوا تھا۔

سجدہ سہو کی کیفیت میں فقہاء کا اختلاف ہوا ہے حنفیہ نے قبل السلام اور بعد السلام کی احادیث کو جمع کیا اور کہا کہ سجدہ سہو کے لئے سلام کہا جائے۔ دو سجدے کر کے پھر تشهد کیا جائے جیسا کہ ابوداؤد کی حدیث میں ہے اور اس کے بعد پھر آخری سلام کہہ کر ناز تمام کی جائے۔ سجدہ سہو کے بعد والے تشهد پر حدیث عمرانؓ، حدیث ابن مسعودؓ، حدیث مغیرہؓ سے استدلال کیا گیا ہے۔ نسائی کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول امر دوسرے تشهد کے لئے ثابت ہے۔ یہی میں مغیرہؓ کی حدیث میں حضورؐ کا فعل بیان ہوا ہے کہ آپؐ نے دوسرا تشهد کیا۔

۲۱۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ، عَنْ أَبِي سَعْيَانَ مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَخَصَدَا، أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْغَدَاةِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعَصْرِ، فَسَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْنِ فَقَامَ ذُوَالْيَدَيْنِ، فَقَالَ: أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ لَسِيَّتْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ ذَلِكَ لَكُمْ يَكُنْ فَقَالَ: كَذَبَكَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: أَصَدَقَ ذُوَالْيَدَيْنِ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ۔ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَى

مَا بَقِيَ مِنَ الصَّلَاةِ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ التَّسْلِيمِ، وَهُوَ جَالِسٌ۔

ترجمہ: ابوہریرہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر سلام کہہ دیا۔ پس ذوالبیدین اٹھاؤ بولا، یا رسول اللہ! کیا نماز میں قصر ہو گیا ہے یا آپ کو نسیان ہوا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ایسی کوئی بات بھی نہیں ہوئی ہے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! ان میں سے کوئی بات تو ضرور ہوئی ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ کیا ذوالبیدین نے سچ کہا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور باقی ماندہ نماز پوری کی۔ پھر بحالت جلوس سلام کے بعد دو سجدے کئے۔ (یہ حدیث مؤلف نے امام محمد میں بھی مروی ہوئی ہے۔)

شرح: ذوالبیدین کی گفتگو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب اور پھر آنحضرتؐ کا لوگوں کے ساتھ سوال و جواب عداً تقاضاً سمع و نسیان کے ساتھ۔ پس اس کو اس بات کی دلیل نہیں بنایا جاسکتا کہ نماز میں بھول چوک سے کلام ہو جائے تو نماز باطل نہیں ہوتی۔ اگر حدیث کے ظاہر پر عمل کرنے کا شوق ہے تو پھر نماز میں گفتگو کو جائز قرار دیا جائے۔ یا اس قسم کے واقعات میں جیسا کہ یہ تھا، بات جیت کو فسادِ صلوٰۃ کا باعث نہ ٹھہرایا جائے۔ ایسی تاویلات کرنا جو:

کیا بنے بات جہاں بات بنائے نہ بنے

کا مصداق ہوں، سوائے کھینچا تانی کے اور اپنے مسلک کی پرخ میں غلط تاویلات کا سہارا لینے کے اور کچھ نہیں ہیں۔ حدیث صحیح میں ہے کہ نماز میں گفتگو جائز نہیں ہے۔ اب اس کے سوا چارہ نہیں کہ اس حدیث کو منسوخ کہا جائے جیسا کہ حنفیہ کا مسلک ہے۔ روزہ حجاز کی اس حدیث کو جو صادیق بن حکم سلمیٰ سے مروی ہے، حدیث ذوالبیدین کی بنا پر منسوخ کہا جائے اور عہد کلام کو نماز کے باطل یا فاسد سمجھنے کا باعث نہ مانا جائے مسئلہ کی مزید تفصیل کے لئے دیکھو فضل السیور۔ سجدہ سہو کے لئے احادیث میں قبل التیم اور بعد التیم دونوں الفاظ آئے ہیں۔ لہذا حنفیہ نے انہیں جمع کر کے کہا ہے کہ سجدہ سہو پہلے سلام کے بعد اور آخری سلام سے پہلے کیا جائے۔

۲۱۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ بَكْرِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ ابْنِ حُثَمَةَ، قَالَ: بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ مِنْ إِحْدَى صَلَاتِي الشَّهَارِ، انْظُرَ فِي أَوَّلِ الْعَصْرِ فَسَلَّمَ مِنْ اثْنَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ ذُو الشَّامِلَيْنِ، أَقْصَرْتَ الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتَ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا أَقْصَرْتُ الصَّلَاةَ، وَمَا نَسِيتُ۔ فَقَالَ ذُو الشَّامِلَيْنِ: كَذَبْتَكَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَثْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: أَصَدَقَ ذُو الْبَيْدَيْنِ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ۔ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ فَأَتَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا بَقِيَ مِنَ الصَّلَاةِ، ثُمَّ سَلَّمَ۔

ترجمہ: ابوہریرہ بن سلیمان بن ابی حثمہ نے کہا کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دن کی دو نمازوں ظہر یا عصر میں سے کسی ایک میں دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ پس مجھی زہرہ بن کلاب کے ایک شخص ذوالشامین نے آپ سے کہا، یا رسول اللہ! کیا نماز میں قصر ہو گیا ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ نماز میں قصر ہوا ہے اور نہ میں بھولا ہوں۔ ذوالشامین نے کہا یا رسول اللہ! ان میں سے کوئی بات ضرور ہوئی ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی طرف

متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا ذوالیدین نے سچ کہا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی نماز کو پورا کیا، پھر سلام کہا۔  
**شرح:** اس حدیث سے (گویہ منقطع ہے) ثابت ہوا کہ ذوالشمالین اور ذوالیدین ایک شخص کے لقب تھے۔ اور نسائی میں بھی  
 حدیث مرفوعہ میں (عن الزہری عن ابی سلمۃ و ابی بکر بن سلیمان عن ابی ہریرۃ) یہی آیا ہے۔ اور اس کا سند مرفوع متصل ہے۔ اور  
 زہرائی متابعت اسی روایت عمران بن انس نے کی ہے۔ علامہ عینیؒ نے اس سند کو صحیح علی شرط مسلم قرار دیا ہے۔ حدیث زیر نظر میں زہری  
 اور ان کا استاد ابوبکر ہر دو ثقہ ماویٰ ہیں۔ زہری تو بہر حال زہری ہے، ابوبکر بن سلیمان بھی ابن ماجہ کے علاوہ سب صحاح کا ماویٰ ہے۔  
 حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس کی ایک حدیث صحیحین میں موجود ہے۔ جن لوگوں نے ذوالشمالین اور ذوالیدین کو ایک شخص قرار دینے سے  
 اختلاف کیا ہے، وہ اسے بلا دلیل زہری زہری کا وہم ٹھہراتے ہیں۔ ان کا یہ قول اگر تعسف نہیں تو وہم ضرور ہے۔ اس حدیث میں مسجد  
 سو کا ذکر نہیں ہے۔ مگر دیگر حفاظ حدیث کی روایات میں موجود ہے۔ پس اس میں اختصار ہو گیا ہے۔

۲۱۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 مِثْلَ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: كُلُّ سَهْوٍ كَانَ نُقْصَانًا مِنَ الصَّلَاةِ فَإِنَّ سُجُودَهُ قَبْلَ السَّلَامِ وَكُلَّ سَهْوٍ كَانَ  
 زِيَادَةً فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّ سُجُودَهُ بَعْدَ السَّلَامِ۔

ترجمہ: ابن شہاب زہریؒ نے سعید بن المسیبؒ اور ابوسلمہ بن عبد الرحمنؒ ہر دو سے اسی طرح کی روایت کی ہے۔ امام مالکؒ  
 نے فرمایا کہ وہ سو جو نماز میں نقصان کا باعث بنے تو اس کا مسجد سلام سے پہلے ہے۔ اور ہر وہ سو جو نماز میں زیادتی کا سبب بنے  
 تو اس کا مسجد (سو) سلام کے بعد ہے۔

**شرح:** امام مالکؒ کے اس قول میں قبل السلام اور بعد السلام سے مراد آخری سلام ہے۔ جس پر نماز کو ختم کیا جاتا ہے۔  
 شیخ الحدیث کاہن صلی نے شوکانی سے نقل کیا ہے کہ اس مسئلے میں علماء فقہاء کے نو قول ہیں۔ حنفیہ نے احادیث کی بنا پر مسجد سو کو بعد  
 سلام رکھا ہے۔ مگر ابو داؤد کی حدیث کے مطابق مسجد سو کے بعد اس کا تشہد اور آخری سلام رکھا ہے۔ اس بنا پر کہا جاسکتا ہے  
 کہ انہوں نے قبل السلام اور بعد السلام کی احادیث کو ملا جمع کر دیا ہے۔ محقق ابن ابیہائم نے یہی لکھا ہے۔

## ۱۶۔ بَابُ إِتْمَامِ الْمُصَلِّي مَا ذَكَرَ إِذَا شَكَّ فِي الصَّلَاةِ

نمازی کو جب شک ہو جائے تو یہ آئے پر نماز کو پورا کرنے کا باب

۱۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ، فَلَمْ يَدْرِكْ رَكْعَتَهُ، أَوْ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا،  
 فَلْيَمْلَأْ رَكْعَةً، وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، قَبْلَ التَّسْلِيمِ۔ فَإِنْ كَانَتْ الرَّكْعَةُ الَّتِي صَلَّى  
 خَامِسَةً، شَفَعَهَا بِهَاتَيْنِ۔ وَإِنْ كَانَتْ رَابِعَةً، فَاسْجُدْ ثَابِتًا تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ۔

تقریباً عطا بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی اپنی نماز میں شک کرے اور اسے معلوم نہ ہو کہ اس نے تین رکعات پڑھی یا چار، تو ایک رکعت پڑھ لے اور بیٹھے بیٹھے آخری سلام سے قبل دو سجدے کر لے۔ پس اگر اس نے یہ رکعت جو پڑھی ہے پانچویں ہے تو ان دو سجدوں کے ساتھ اس نے گویا دو رکعات بنالیں۔ اور اگر یہ چوتھی رکعت تھی تو وہ سجدہ شیطان کی تدبیل کا باعث ہوں گے۔ (امام محمدؒ نے مؤطا میں یہ حدیث باب الشہونی القلوة میں روایت کی ہے۔)

شرح: امام محمد بن الحسنؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص کو یہ صورت پہلی مرتبہ پیش آئی ہو تو وہ نماز کو از سر نو پڑھے۔ اگر یہ صورت اسے بہت دفعہ پیش آتی ہو تو غلبہ ظن پر نماز جاری رکھے۔ ورنہ دوسری طرح سے وہ شیطانی وسوسہ سے نجات د پاسکے گا۔ حدیث زیر نظر کو مؤطا کے راویوں میں سے ولید بن مسلم نے موصول بیان کر کے صحابی کا نام ابوسعیدؓ بتایا ہے اور اسی طرح یہ حدیث مرفوع مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے۔ پس یہ ایک حدیث مرفوعہ ہے اور سنداً صحیح ہے۔ اس میں شک سے مراد ایسا تردد ہے جس میں کسی ایک طرف کا رجحان نہ ہو۔ فقہاء کی اصطلاح میں اس کو شک کہتے ہیں جب ایک طرف کا رجحان قوی ہو مگر تردد پھر بھی باقی ہو، تو اسے ظن کہتے ہیں۔ ایک ظن ہو اور دوسری طرف کے تردد کو ترک کر دیا جائے تو یہ غلبہ ظن ہے۔ اس باب میں حدیث زیر بحث کے علاوہ اور کئی احادیث وارد ہیں جنہیں حنفی فقہانے جمع کیا ہے۔ وہ اس طور پر کہ اگر یہ صورت پہلی بار پیش آئی ہو تو نمازی از سر نو نماز پڑھے۔ اگر اسے شک پڑتا ہے تو غلبہ ظن (اکبر رائے) پر عمل کرے۔ اگر اس کی کوئی رائے نہیں تو یقین پر بنا کرے۔ اس طور پر تمام احادیث جمع ہو جاتی ہیں۔ اور سب پر عمل ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ جو صورت بھی اختیار کریں گے، بعض احادیث کو ترک کرنا پڑے گا پہلی صورت کہ نماز کو از سر نو پڑھا جائے، ابن مسعودؓ سے مرفوعاً مروی ہے۔ اِذَا اَهْلَكَ اَحَدٌ كُنْتُ فِي صَلَاتِهِ كَعَصِي فَليست تقبل الشَّاةَ جب تم میں سے کسی کو شک ہو کہ کتنی نماز پڑھی ہے تو از سر نو نماز پڑھے۔ اور ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ ان کا یہ فتویٰ تھا۔ طبرانی نے عباده بن ثابتؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کے پاس میں پرچا گیا جسے نماز میں سو ہو گیا تھا اور وہ نہ جانتا تھا کہ کتنی نماز پڑھی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ وہ اپنی نماز کو اٹھائے اور بیٹھ کر دو سجدے کرے۔ شوکانی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اسحاق راوی نے اپنے دادا عباده بن صامت سے سماع نہیں کیا۔ لہذا یہ روایت منقطع ہے مگر اس کے استدلال کرنے والوں کے پاس صرف یہی دلیل نہیں، لہذا اعتراض باطل ہے۔ طبرانی نے ایک اور روایت بیان کی ہے جو میمون بن عبد اللہ سے ہے۔ اور اس کا مضمون بھی یہی ہے کہ ایسے شک والے کو از سر نو نماز پڑھنی چاہئے۔ اس کے راوی عثمان بن عبد الرحمن طائفی پر اعتراض کیا گیا ہے۔ مگر وہ نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ کا راوی ہے جسے ابن معین اور ابن شابرین وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ابن عمرؓ کا فتویٰ بالکل اس گزشتہ روایت کے مطابق بیان کیا ہے۔ اور اسی طرح کے فتاویٰ اس نے سعید بن جبیرؓ، محمد بن الحنفیہؓ اور شریک سے روایت کئے ہیں۔ امام محمدؒ نے اس قسم کا قول کتاب الآثار میں ابراہیم غنی سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح کثرت شک کے عادی کے لئے تحریر کرنے کا بغوت حنفیہ نے ابن مسعودؓ کی مرفوع حدیث سے دیا ہے کہ اِذَا اَهْلَكَ اَحَدٌ كُنْتُ فِي صَلَاتِهِ كَعَصِي فَليست تقبل الشَّاةَ اَمَّا رَأَيْتَ فَلَيْتَ اَحَدٌ اَقْرَبَ اِلَى الصَّوَابِ وَلَيْتَ عَلَيَّو جب تم میں سے کسی نماز میں شک ہو جائے اور معلوم نہ ہو کہ اس نے تین رکعات پڑھی ہیں یا چار تو تحریر کرے۔ وغیرہ سوچے، کہ درستی سے قریب تر کیا ہے اور اس پر نماز کو ختم کرے۔ یہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم کی حدیث ہے۔ طحاوی نے ابن عمرؓ اور ابوسعید خدریؓ سے اس قسم کے اقوال نقل کئے ہیں۔ امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں عبداللہ بن مسعودؓ کا فتویٰ اسی کے مطابق بیان کیا ہے۔ یہ صورت غالب ظن اور اکبر رائے پر بنا کر رکھی ہوئی۔

یقیناً بنیاد رکھنے کی دلیل حنفیہ نے ابوسعید خدریؓ کی حدیث کو قرار دیا ہے۔ جسے مسلم، ابوداؤد، احمد، ابن حبان، حاکم نے روایت کیا ہے۔ اس کی نہایت متصل و مرسل دونوں طرح سے ہوتی ہے کہ اِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذْكُرْ صَلًى فَلْيَطْرَحِ الشُّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ۔ جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو کہ کتنی پڑھی ہے قرشک کو پے پھینک دے اور یقین پر بنا رکھے۔ اسی طرح کی ایک حدیث بعد از جن بن عوف سے مرفوعاً مروی ہے۔ جسے احمد، ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی اس کی تصحیح کی ہے۔

پس اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک نہایت معتدل، متوازن اور احادیث صحیحہ سے مدلل ہے۔ اور بفضل خدا انہوں نے اس باب کی تمام احادیث کے صحیح محل تبارک و تعالیٰ پر عمل کیا ہے۔

۲۱۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَوَخَّ الَّذِي يُظَنُّ أَنَّهُ كَيْسِي مِنْ صَلَاتِهِ. فَلْيُصَلِّهِ. ثُمَّ لِيَسْجُدْ سَجْدَةً فِي الشَّهْرِ، وَهُوَ جَالِسٌ۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے تو جتنی نماز میں بھول ہوئی ہے، اس کے لئے تخری و سوچ بچار کرے اور اس کو پڑھ کر آخری قعدہ میں سو کے دو سجدے کرے۔ (حنفیہ کا مذہب بعد از جن بن عمرؓ کے اس فتویٰ کے مطابق ہے تفصیل اوپر گزری۔ اور ابوسعید خدریؓ کا قول بھی یہی ہے۔ حنفیہ نے دیگر احادیث کے باعث یہ کہا ہے کہ یہ علم اس شخص کا ہے جسے بار بار شک ہوتا ہو۔ اور جیسا کہ اوپر مدلل گزرا ہے۔ اگر اس کے شک کی دونوں اطراف برابر ہوں تو کم از کم رکعات پر بنا کر بن کا یقین ہے۔

۲۱۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَفِيفِ بْنِ عُمرٍ وَ الشَّهْمِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَ بْنَ الْعَاصِ، وَ كُفَّ الْأَحْبَارُ، عَنِ الَّذِي يُشَكُّ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَذْكُرُ كَيْسِي أَتَلَا أَمْ أَرْبَعًا؟ فَجَاؤَهُمَا قَالَا: لِيُصَلِّي رُكْعَةً أُخْرَى. ثُمَّ لِيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ، وَهُوَ جَالِسٌ۔

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا سُئِلَ عَنِ النَّسْيَانِ فِي الصَّلَاةِ قَالَ: لِيَتَوَخَّ أَحَدُكُمْ الَّذِي يُظَنُّ أَنَّهُ كَيْسِي مِنْ صَلَاتِهِ، فَلْيُصَلِّهِ۔

ترجمہ: عطاء بن یسارؓ نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ اور کعب الاحبارؓ سے اس شخص کے متعلق پوچھا، جسے اپنی نماز میں شک ہے کہ معلوم ہیں اس نے چار رکعات پڑھی ہیں یا تین۔ ان دونوں نے کہا کہ وہ ایک اور رکعت پڑھے اور جوں کی حالت میں سو کے دو سجدے کرے۔ نافعؓ نے کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ سے جب نماز میں بھول جانے کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ تم میں سے کوئی گناہ کو بخیر کرے کہ اس کی کتنی نماز میں بھول چکا ہے۔ پھر اسے ادا کرے۔ یہ دونوں اثر موطائے محمد میں مروی ہیں۔

شرح: عبد اللہ بن عمرؓ کے قول پر اوپر گفتگو ہو چکی۔ عبد اللہ بن عمرؓ کا جواب تعین پر بنیاد رکھنے والی حدیث کی بناء پر ہے۔ مگر اوپر کی بحث سے معلوم ہو چکا کہ اس سلسلے میں مختلف اقوال کا مختلف حکم ہے۔ شوکانی نے عبد اللہ بن عمرؓ کا جو مذہب اس مسئلہ میں بیان کیا ہے۔ وہ وہی ہے جسے حنفیہ نے اختیار کیا کہ اگر اس شخص کو پہلی بار شک ہوا ہے تو نماز کا اعادہ کرے۔ کعب الاحبار ایک ذمہ دار تھے۔ ان کے قول پر گفتگو کی حاجت نہیں۔

## ۱۔ بَابُ مَنْ قَامَ بَعْدَ الْإِتْمَامِ أَوْ فِي الرَّكَعَتَيْنِ

جو شخص نماز پوری کر کے یا دو رکعت پر کھڑا ہو جائے اس کا بیان

۲۲۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ، أَنَّهُ

قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَجْلِسْ. فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ. فَلَمَّا

قَضَى صَلَاتَهُ، وَنَظَرْنَا نَأْسِلُهُ، كَبَّرَ. ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ. ثُمَّ سَلَّمَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن بحینہ نے کہا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو دو رکعتیں پڑھائیں اور پہلے قعدے میں بیٹھے بغیر اٹھ کھڑے ہوئے اور رک بھی آپ کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے۔ جب آپ نے نماز پوری کر لی اور ہم نے آپ کے سلام کا انتظار کیا تو آپ نے تکبیر کہہ کر پھر دو سجدے کئے اور آپ (آخری قعدہ میں) بیٹھے ہوئے تھے۔ یہ سجدے آخری سلام سے پہلے تھے۔ پھر آپ نے سلام کہا۔ (یہ حدیث مرطائے امام محمد میں مزی ہے۔)

شرح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کئی چیزوں سے سہو ہو تو متعدد سجدے سہو نہ آئے گا۔ اس حدیث کی رو سے پہلے قعدے اور اس کے نشہ دو چیزوں سے سہو ہوا تھا۔ مگر سجدہ سہو ایک بار کیا گیا۔ یعنی دو سجدے کئے گئے، زیادہ نہیں۔ علامہ عینی نے کہا کہ اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے۔ مگر افراہی کے نزدیک ایسی حالت میں چار سجدے واجب ہوں گے۔ طریقہ سلام پر پہلے گفتگو ہو چکی ہے۔

۲۲۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ بُحَيْنَةَ، أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، انْظُرْ. فَقَامَ فِي اثْنَتَيْنِ وَلَمْ يَجْلِسْ

فِيهِمَا. فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ. ثُمَّ سَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ فِيمَنْ سَهَائِي صَلَاتِهِ، فَقَامَ بَعْدَ اثْنَاءِ سَبْعِ الْأَرْبَعِ، ثُمَّ رَكَعَ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ

رُكُوعِهِ، ذَكَرَ أَنَّهُ كَذَبَ كَانَ أَتَمَّ. إِنَّهُ يَرْجِعُ، فَيَجْلِسُ وَلَا يَسْجُدُ. وَلَوْ سَجَدَ إِحْدَى السَّجْدَتَيْنِ

لَعَمْرُؤُا أَنْ يَسْجُدَ الْآخَرَى. ثُمَّ إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ، فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، بَعْدَ التَّسْلِيمِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن بحینہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی تو دو رکعت پر قعدہ کرنے

بجائے اٹھ کھڑے ہوئے۔ پھر جب نماز پوری کر لی تو دو سجدے کر لئے۔ اور اس کے بعد سلام کیا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص کو نماز میں سویر گیا اور چار رکعتیں پڑھنے کے بعد اٹھ کھڑا ہوا۔ پھر قرأت کی اور رکوع سے سر اٹھایا تو اسے یاد آگیا کہ وہ تو چار رکعات پڑھ چکا تھا سو وہ پھر بیٹھ جائے اور سجدہ نہ کرے۔ اور اگر اس نے ایک سجدہ کر لیا تو دو مرا نہ کرے۔ پھر نماز کو ختم کر کے سلام کے بعد بیٹھے بیٹھے دو سجدے کرے۔

شرح: ابن نجیمؒ کی حدیث تو یکے گزری۔ اس روایت میں فقط یہ اضافہ ہے کہ وہ نماز ظہر کی تھی۔ امام مالکؒ کے جواب سے حنفی مذہب کچھ مختلف ہے۔ ان کے نزدیک چونکہ برہائے دلائل آخری قعدہ فرض ہے۔ لہذا جس شخص نے سو اسے ترک کر دیا تھا اور اسے سجدے سے قبل اپنی غلطی یاد آگئی تھی۔ تو واپس ہٹ کر بیٹھ جائے۔ اور نماز مکمل کر کے حسب قاعدہ سجدہ سو کرے۔ اگر اس نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو فرض (قعدہ اخیرہ) چھوٹ جانے کے باعث اس کی نماز باطل ہوگئی۔ اگر فرض تھی تو نفل کا ثواب مل جائے گا۔ وہ از سر نو نماز پڑھے۔ اگر شخص آخری قعدہ بقدر تشدد کر چکا تھا تو سو اٹھ جانے کی صورت میں اگر سجدہ بھی کرے تو ایک رکعت اور ساتھ ملا لے تاکہ چار فرض اور دو نفل ہو جائیں اور آخری قعدے میں حسب الحکم سجدہ سو کرے۔

## ۱۸ بَابُ النَّظَرِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى مَا يَشْغَلُكَ عَنْهَا

نماز پڑھتے ہوئے کسی غافل کرنے والی چیز کو دیکھنا

۲۲۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُلَيْمَةَ بِنْتِ أَبِي عُلَيْمَةَ، عَنْ أُمِّهِ، أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: أَهْدَى أَبُو جَهْمٍ بِنِ حَدِيفَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْصَةَ شَامِيَّةٍ، لَهَا عِلْمٌ فَشَهِدَ فِيهَا الصَّلَاةَ. فَلَمَّا انْصَرَفَ، قَالَ: رُئِيَ هَذِهِ الْخَيْصَةُ إِلَى أَبِي جَهْمٍ. فَإِنِّي نَظَرْتُ إِلَى عَلَيْهَا فِي الصَّلَاةِ. فَكَادَ يَفْتِنَنِي."

ترجمہ: بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ابو جہم بن حدیفہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور تحفہ ایک نرم و نازک شامی چادر دی جس میں نقش و نگار بنے ہوئے تھے۔ پس حضورؐ اسے اوڑھ کر نماز میں تشریف لے گئے، جب واپس ہوئے تو فرمایا، یہ چادر ابو جہم کو داپہا بھیج دو۔ کیونکہ میں نے نماز میں اس کے نقش و نگار کی طرف نگاہ ڈالی تو قریب تھا کہ مجھے نماز سے غافل کر دے۔ (یعنی یہ خطرہ پیدا ہوا کہ اس چادر کے حسین نقش و نگار اپنی طرف متوجہ کر کے خشوع و خضوع میں غافل نہ ہو جائیں۔ ابو جہم کپڑے کا کاروبار کرتے تھے۔)

۲۲۳۔ وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَسَ خَيْصَةَ لَهَا عِلْمٌ، ثُمَّ أَعْطَاهَا أَبَا جَهْمٍ. وَآخَذَ مِنْ أَبِي جَهْمٍ نِجَابِيَّةً لَهُ. فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِمَ؟ فَقَالَ: إِنِّي نَظَرْتُ إِلَى عَلَيْهَا فِي الصَّلَاةِ."

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سیاہ فام نرم شامی چادر سہنی جس میں نقش و نگار تھے پھر وہ



چادر ابو جہم کو عطا فرادی اور اس سے اس کی ایک مولیٰ کثیف چادر لے لی۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! یہ کیوں؟ فرمایا کہ میں نے نماز میں اس کا نقش و نگار دیکھا تھا۔

شرح : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں منظر گھما کر دیکھنے سے فساد پیدا نہیں ہوتا۔  
۲۲۴۔ وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ، كَانَ يُصَلِّي فِي حَائِطِهِ. فَطَارَ دُبْسِيٌّ، فَطَفِقَ يَكْرُدُّ دَيْلَمِيْسَ مَخْرَجًا. فَأَعْجَبَهُ ذَلِكَ. فَجَعَلَ يُتْبِعُهُ بَصَرَهُ سَاعَةً ثُمَّ رَجَعَ إِلَى صَلَاتِهِ فَإِذَا هُوَ لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى؟ فَقَالَ: لَقَدْ أَصَابَتْنِي فِي مَالِي هَذِهِ الْفِتْنَةُ. فَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَ لَهُ الَّذِي أَصَابَهُ فِي حَائِطِهِ مِنَ الْفِتْنَةِ. وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ. هُوَ صَدَقَةٌ بِاللَّهِ. فَضَعَهُ حَيْثُ شِئْتَ.

ترجمہ : ابو طلحہ انصاری اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک کنڈریم پر ہوا اڑا اور ادھر ادھر پھرتا رہا تاکہ کھنے کی جگہ پائے۔ ابو طلحہ کو وہ پسند آیا اور کچھ دیر تک وہ اپنی نگاہیں اس کے پیچھے ڈالتے رہے۔ پھر نماز کا خیال آیا اور یہ یاد نہ رہا کہ کتنی پڑھی تھی پس کہنے لگے کہ مجھے میرے اس سال میں فتنہ پہنچا ہے پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے اور باغ والا یہ واقعہ عرض کیا۔ اور کہا کہ یا رسول اللہ! یہ باغ اللہ تعالیٰ کے لئے صدقہ ہے۔ آپ جہاں چاہیں، اسے خرچ کر ڈالیں۔  
شرح : ابو طلحہ کا یہ قول ارشاد ربانی اِنَّمَا اٰمُوْا اَنْتُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ کے پیش نظر تھا۔ اس واقعہ سے ان کا تقرب اور سرچشمی ظاہر ہوتی ہے۔ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وہ بزرگ عبادت خداوندی کے سامنے ہر چیز کو بھیج جانتے تھے۔

۲۲۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يُصَلِّي فِي حَائِطٍ

لَهُ بِالْقِفِّ. وَادَّيْنِ أَوْ دِيْبَةِ السِّدِّيْنِ. فِي نَمَانِ الثَّمَرِ وَالْأَعْلُ قَدْ ذُلَّتْ، فَهِيَ مُطَوَّقَةٌ بِخِرْمِهَا. فَتَنَّمَ إِلَيْهَا، فَأَعْجَبَهُ مَا رَأَى مِنْ ثَمَرِهَا. ثُمَّ رَجَعَ إِلَى صَلَاتِهِ فَإِذَا هُوَ لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى؟ فَقَالَ: لَقَدْ أَصَابَتْنِي فِي مَالِي هَذِهِ الْفِتْنَةُ. فَجَاءَ عُثْمَانُ بْنُ عَمَّانَ، وَهُوَ كَوْمِيْدٌ خُلَيْفَةٌ. فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ وَقَالَ: هُوَ صَدَقَةٌ، فَاجْعَلْهُ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ. فَبَاَعَهُ عُثْمَانُ بْنُ عَمَّانَ بِخَمْسِينَ أَلْفًا. فَصَتِيَ ذَلِكَ الْبَالُ، الْخَمْسِينَ.

ترجمہ : عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے کہ ایک انصاری مدینہ کی وادیوں میں سے قف نامی ایک وادی کے اندر اپنے ایک باغ میں نماز پڑھ رہا تھا۔ یہ وقت کھجور کے کپے کا تھا۔ کھجوریں پھل رہی تھیں اور پھل سے لدی کھری تھیں۔ اس نے ان کی طرف دیکھا تو وہ اسے بہت اچھی لگیں۔ پھر وہ اپنی نماز کی لذت متروک ہوا تو اس نے دیکھا کہ پڑھی نماز کی مقدار اسے معلوم نہ رہی تھی۔

اس نے کہا کہ مجھ کو میرے اس مال میں یہ آزمائش آئی ہے (کہ اسے دیکھ کر تعداد رکعات قبول کیا ہوں)۔ پس وہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا، جو اس وقت خلیفہ تھے۔ اور ان کے سامنے یہ سب کچھ بیان کیا اور کہا کہ وہ باغ صدقہ ہے۔ آپ اسے کسی اچائی کے کام میں لگا دیں۔ پس حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے پچاس ہزار درہم میں فروخت کر دیا۔ اسی لئے اس مال کا نام الخمین پڑ گیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسانی کی خاطر اس مال کو بیچ کر مستحقین میں اس کی قیمت تقسیم کی ہوگی۔ یا اسے بیت المال کی کسی خاص تدبیر میں جمع کیا ہوگا کہ بوقت ضرورت کام میں لایا جاسکے۔

## ۴۔ کتاب الشہو

### ۱۔ باب الفعل فی الشہو

نازیں سہو کا بیان

۲۲۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي، جَاءَهُ الشَّيْطَانُ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَذَرُنِي كَمَا صَلَّيْتُ؛ فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ، فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ، وَهُوَ جَالِسٌ".

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہو تو شیطان اس کے پاس آکر گود بڑھایا کر دیتا ہے جتنی کہ اسے تپہ نہیں چلنا کہ میں نے کتنی نماز پڑھی ہے جب تم میں سے کوئی یہ چیز پائے تو بیٹھ کر دو سجدے کرے۔ یہ حدیث مؤلف نے امام محمد میں باب الشہو فی المغلۃ میں مروی ہے۔

شرح: اس حدیث کو بخاری نے کئی طرق سے روایت کیا ہے۔ کیں طویل کیں مختصر۔ ابن ارسطانی نے کہا کہ یہ شیطان عام فیالمیں سے آگ ہے اور اس کا نام حدیث میں خنزب آیا ہے۔ احمد۔ داؤد اور نسائی کی روایت میں وَهُوَ جَالِسٌ کے علاوہ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ کے الفاظ آئے ہیں۔ یہ حدیث مختصر ہے اور گزشتہ احادیث سجدہ سہو کا محل، تعداد اور طریقہ وغیرہ گزر چکا ہے۔

۲۲۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنِّي لَأَنْسَى أَوْ أَنْسَى لِأَنْسَى".

ترجمہ: مالک کو خبر پئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں اس لئے بھولتا ہوں یا بھلایا جاتا ہوں تاکہ نشت قائم کروں۔

**شرح:** حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد گرامی کا مطلب یہ ہے کہ مبادا کوئی آپ کے نسیان کو منافی عصمت جان کر معترض ہو۔ آپ کی بھول چوک بھی کارِ نبوت و رسالت ہی کا حصہ تھی۔ وہ اس طرح کہ اس کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ اُمت کو مسائل سمجھا دیتا تھا جو کسی اور طریقے سے معلوم نہ ہو سکتے تھے۔ اور جن کا جاننا ضروری تھا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور کا نسیان وہ بھی رحمت حق ہے کہ اس میں اُمت کی تعلیم مد نظر تھی۔ بعض دفعہ کسی مقتدی کی طہارت نامکمل ہونے کے باعث بھی حضور پر ثقل ہوتا اور سہو واقع ہو جاتا تھا۔ اس کا فائدہ یہ ہوتا کہ آپ اس کو تباہی پر لوگوں کو تنبیہ فرماتے۔ اور ان کی اصلاح ہو جاتی تھی۔

۲۲۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ، فَقَالَ: إِنِّي أَهَمُّ فِي صَلَاتِي، فَيَكْثُرُ ذَلَالِي عَلَىَّ. فَقَالَ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ: إِمِضْ فِي صَلَاتِكَ. فَإِنَّهُ لَنْ يَذْهَبَ ظِلُّكَ حَقٌّ تَنْصَرِفَ وَأَنْتَ تَقُولُ: مَا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي.

**ترجمہ:** مالک کو خبر ملی ہے کہ ایک شخص نے انعام بن محمد سے سوال کرتے ہوئے کہا کہ مجھے نمازیں وہم ہوتا ہے اور بار بار جوتا ہے۔ انعام نے کہا کہ تو اپنی نمازیں نگاہ۔ کیونکہ یہ وہم تو تجھ سے کہی نہ جائے گا۔ تو نماز ختم کر چکا ہوگا تو پھر بھی کئے گا کبلا نے نماز پوری نہیں کی۔

**شرح:** ظاہر ہے کہ اس وہم سے مراد عام سہو و نسیان نہیں۔ بلکہ یہ تو ایک لاعلاج سامریں ہے۔ اور اس کا علاج یہ ہے کہ نماز پڑھتے جاؤ اور اس سے توجہ ہٹا لو کہ وہم کیا کہتا ہے۔

## ۵۔ کِتَابُ الْجُمُعَةِ

### ۱۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي غُسْلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن غسل کرنے کا باب

۲۲۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُحَيْبِ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ، ثُمَّ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى، فَكَانَ قَرِيبَ بَدَنَةِ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ، فَكَانَ قَرِيبَ بَعْدَةٍ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّلَاثَةِ، فَكَانَ قَرِيبَ كَبْشَاءِ أَثَرَنَ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ، فَكَانَ قَرِيبَ دَجَاجَةٍ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ، فَكَانَ قَرِيبَ بَيْضَةٍ. فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ، حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ، يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ».

ترجمہ: ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن غسل جنابت کی مانند غسل کیا۔ پھر وہ پہلی گھڑی میں مسجد کی طرف گیا تو گویا اس نے ایک اونٹ قربان کیا۔ اور جو دوسری گھڑی میں گیا تو گویا اس نے گائے قربان کی۔ اور جو تیسری گھڑی میں گیا تو گویا اس نے مینڈھا قربان کیا اور جو چوتھی گھڑی میں گیا تو گویا اس نے مرغی قربان کی۔ اور جو پانچویں گھڑی میں گیا تو گویا اس نے انڈا قربان کیا۔ پھر جب امام باہر آجائے تو فرشتے غور سے ذکرِ نُسْنِے کے لئے حاضر ہو جاتے ہیں۔

شرح: شیخ الحدیث کاغذ صلی نے فرمایا کہ جمعہ کے دو غسل ہیں۔ ایک یوم جمعہ کا غسل، جو ہر ایک مسلم کے لئے مستحب ہے۔ خواہ بالغ یا نابالغ۔ اور خواہ اس پر جمعہ فرض ہو یا نہ ہو۔ دوسرا غسل نماز جمعہ کا ہے، جو ان لوگوں کے لئے سنت مؤکدہ ہے جن پر جمعہ فرض ہو۔ انہیں نہادھو کہ نماز میں حاضر ہونا چاہئے۔ غسل الجنابہ سے مراد وہ غسل ہے (یعنی اس حدیث میں) جو طہارت و نظافت کے حصول میں غسل جنابت کی مانند ہو۔ پس تشبیہ کیفیتِ غسل میں ہے حکمِ غسل میں نہیں۔ بقول حافظ بدرالدین عینیؒ: "حافظ ابن حجر عسقلانی اکثر شارحین نے یہی مراد دیتے ہیں۔ اگر اس سے واقفِ غسل مراد لیا جائے تو بہت سے لوگ اس حدیث میں بیان شدہ فضیلت سے مریض ہوں گے۔ اس وجہ سے محروم قرار دینے پڑیں گے کہ انہوں نے جمعہ کے دن غسل نہیں کیا ہوگا۔ ساعات سے مراد یا تو طلوعِ آفتاب سے لے کر آگے تک ساعت (یعنی متعارف گھڑیاں یا گھنٹے) مراد مراد ہیں۔ اور بقول علامہ عینیؒ زوالِ آفتاب کے بعد لطیف لحظے مراد ہیں۔ میرے خیال ناقص میں قریب سے آنے والوں کے لئے دوسرا معنی اور دُور سے آنے والوں کے لئے پہلا معنی مراد لینا مناسب ہوگا۔ اگر دوسرا معنی مراد ہو تو ساعات کے لفظ سے مجاز عرفی مراد ہوگا۔ عرف میں ساعت یا گھڑی کا لفظ وقت مخصوص مگر غیر معین کے لئے بولا جاتا ہے پھر جانوروں کی قربانی کا جو ذکر یہاں آیا ہے۔ اس سے مراد صدقہ نافلہ اور کثرتِ ثواب ہے۔ اس حدیث کو عید الاضحیٰ کی قربانی کے جواز کی دلیل بنانا محض کھینچنا تانی ہے۔ یہاں پردہ قربانی جو عید الاضحیٰ میں واجب ہے، زیر بحث نہیں بلکہ اجر و ثواب زیر بحث ہے۔ ذکر سے مراد امام کا خطبہ اور وعظ و نصیحت ہے۔

۲۳۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْبَغْدَادِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ:

غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ، كَغُسْلِ الْجَنَابَةِ۔

ترجمہ: ابوہریرہؓ کہتے تھے کہ جمعہ کے دن کا غسل ہر بالغ پر واجب ہے، غسل جنابت کی طرح۔ (یہ حدیث موطا امام محمد میں بابُ الْاُفْسَالِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ میں مودی ہے۔)

شرح: اس حدیث موقوف کے الفاظ بظاہر یوم جمعہ کے غسل کا وجوب ثابت کرتے ہیں۔ غسل جنابت کے ساتھ تشبیہ کا سبب اور پرکڑا ہے۔ مگر اس روایت سے تشبیہ کا باعث وجوب ہی ملتا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کا مذہب حقیقتہً یوم جمعہ کے غسل کا وجوب کا تھا۔ صحاح کی احادیث اس کے استحباب پر دلالت کرتی ہیں۔ جیسے کہ اس حدیث سے اگلی روایت صراحتہً یہی بتاتی ہے کہ یہاں واجب بمعنی فرض نہیں بلکہ بمعنی مؤکدہ ہے۔ ظاہر یہ کہ مذہب وجوب کا ہے اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ جوہر کے نزدیک جمعہ کا غسل سنت مؤکدہ ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے الاستاذ کا یہ فرمایا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ امام مالکؒ نے اس غسل کو سنت کہا ہے۔ اور واجب کا معنی سنت مؤکدہ ہی بیان کیا ہے۔ شوکانی نے کہا ہے کہ سلف و خلف کے جمہور علماء اور فقہائے اصحاب کے نزدیک یہ غسل مستحب ہے۔ اس غسل کے متعلق جو الفاظ تاکید و تشبیہ احادیث میں وارد ہیں، ان سے مراد صرف تاکید ہے۔ ابن عثیمہؒ

کی روایت (ابوداؤد) کے مطابق شروع میں یہ غسل واجب تھا۔ مگر بعد اس کا وجوب منسوخ ہو کر صرف سنت رہ گیا۔ اس روایت کے مطابق شروع میں لوگ موٹی اون پنتے تھے اور اپنا سارا کام کاج خود انجام دیتے تھے۔ مسجد تک تھی اور اس کی چھت پست تھی۔ جمعہ میں لوگوں کو پسینہ آیا اور بد بو پھیل گئی۔ اس پر حضور نے غسل کرنے اور خوشبو لگانے کا حکم دیا۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب اچھے کپڑے میسر آ گئے، کام کاج کے لئے لوندی غلام مل گئے۔ اور مسجد میں توسیع ہو گئی۔ تو وہ پہلا حکم نرم ہو گیا۔ کال ابن عمرؓ میں انسؓ کی روایت ہے کہ موسم سرما میں لوگوں نے سردی کی شکایت کی، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو یہ غسل کرے تو بہت اچھا ہے اور جو نہ کرے تو کوئی حرج نہیں۔ یہ حدیث بیہقی نے بھی روایت کی ہے۔ حاکم نے اسے مستدرک میں روایت کر کے صحیح علی شرط ابنہما کہا ہے۔ اسی طرح ابوداؤد، ترمذی، نسائی، احمد، بیہقی، دارمی، ابن ابی شیبہ، ابن خزیمہ اور طحاوی نے سمرقہ کی حدیث مرفوعہ روایت کی اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے کہ جس نے جمعہ کے دن وضو کیا تو بہت اچھا کیا مگر غسل کرنے والا افضل ہے۔ اسی مضمون کی اور بھی کئی احادیث موجود ہیں۔ یہ حدیث سمرقہ کے علاوہ انسؓ، ابوسعید خدریؓ، ابوہریرہؓ، جابرؓ، عبد الرحمن بن سمرقہؓ اور ابن عباسؓ سے بھی مروی ہے۔ اور محدثین میں مشہور ہے۔ امام محمدؒ نے موطا میں کہا ہے کہ جمعہ کے دن غسل افضل ہے مگر واجب نہیں اور اس میں بہت سے آثار وارد ہیں۔

۲۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ: دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَخْطُبُ. فَقَالَ عُمَرُ: آيَةُ سَاعَةٍ هَذِهِ؟ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، انْقَلَبْتُ مِنَ السُّوقِ، فَسَمِعْتُ التَّيْدَاءَ، فَمَا زِدْتُ عَلَى أَنْ تَوَضَّأْتُ. فَقَالَ عُمَرُ: وَالْوَضُوءُ أَيْضًا؟ وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ.

ترجمہ: سالم بن عبد اللہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک صحابی جمعہ کے دن مسجد میں داخل ہوا جب کہ حضرت عمر بن الخطابؓ خطبہ دے رہے تھے۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہ آنے کا کون سا وقت ہے؟ (یعنی تم دیر سے کیوں آئے ہو؟) اس شخص نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! میں بازار سے واپس آیا تو اذان سنی، پس میں نے صرٹ اتنی دیر لگا لی کہ وضو کیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اچھا! اور وضو بھی!! حالانکہ تمہیں معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کا حکم دیا کرتے تھے۔ یہ حدیث موطا سے امام محمدؒ میں باب الْإِسْتِئْذَانِ فِيهِ مَرْدِي ہے۔

شرح: ابن وہب اور ابن القاسم ہر دو نے اپنے اپنے موطا میں امام مالکؒ سے روایت کر کے اس ذرا دیر سے آنے والے شخص عثمان بن عفانؓ کی بنا پر بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ساتھی جو اولین ہاجرین میں سے تھا۔ یحییٰ سلم میں ابوہریرہؓ کی روایت میں بھی انہی کا نام لیا گیا ہے۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ اس حدیث میں بھی ساعت کے لفظ سے مراد مطلقاً وقت آیا ہے۔ جناب عمرؓ نے یہ غلطی کر اس حدیث کی یاد دلائی۔ جس میں جلدی آنے کی ساعت کا ذکر ابھی گزرا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام خطیبی کلام کر سکتا ہے۔ اور یہاں تو یہ کلام بھی تعلیم اور تبلیغ کے لئے تھا۔ حدیث سے یہ بھی ہو گیا کہ اگر ہمیشہ وجوب و فرضیت کے لئے نہیں جوتا۔ اگر ایسا وقت مقرر تھا تو حضرت عمرؓ انہیں حکم دیتے کہ واپس جاؤ اور حکم رسولؐ کے مطابق غسل کر کے آؤ۔ ورنہ تمہاری ناز نہ ہوگی۔ وہ یہ مانتے

فقہ کہ اگر تو ہے اور اس میں ترغیب و ترہیب بھی ہے۔ مگر اس کا مغایرہاں پر فرصت کا نہیں ہے۔ مزید گفتگو ہم نے فضل المعبر شریعتی ابی داؤد

۲۳۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحَلِّمٍ۔

ترجمہ: ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمعہ کے دن کا غسل ہر بالغ پر واجب ہے۔ یہ  
ہاٹ موطائے امام محمد میں باب الْأُغْتَسَالِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ میں مروی ہے۔

شرح: اسی مضمون کی ابوہریرہ کی موقوف حدیث اور اسی باب میں گزر چکی ہے۔ زیر نظر حدیث مرفوعہ ہے اور جیسا کہ اوپر  
نہ۔ اسی کے متعلق امام مالک سے پوچھا گیا تھا اور انہوں نے کہا تھا کہ واجب کا لفظ ہر حدیث میں واجب شرعی و اصطلاحی  
کے معنی میں نہیں آتا۔ یعنی اس سے مراد مطلق تاکید و ترغیب بھی ہوتی ہے۔ یوم جمعہ کا غسل دن کی خاطر نہیں بلکہ نماز جمعہ کی خاطر  
ہے۔ یوم کا لفظ اس لئے آتا ہے کہ یہ نماز اس دن میں واقع ہوتی ہے۔ قاضی ابوالریدہ اباجی المالکی۔ المقتفی جلد اول ص ۱۸۱  
ابوہریرہ کی روایت میں واجب کے بجائے حق کا لفظ بھی آیا ہے۔ قاضی ابوالریدہ نے کہا کہ حق کبھی وجوب کے لئے اور کبھی  
استیباب کے لئے بولا جاتا ہے۔ کیونکہ حقوق اللہ کی یہ دونوں اقسام ہیں۔

۲۳۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:  
”إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ، فَلْيَغْتَسِلْ“

قَالَ مَالِكٌ: مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، أَوَّلَ نَهَارِهِ، وَهُوَ يَرِيدُ بِذَلِكَ غُسْلَ الْجُمُعَةِ، فَإِنَّ  
ذَلِكَ الْغُسْلَ لَا يَجْزِي عَنْهُ، حَتَّى يَغْتَسِلَ لِدَوَاحِهِ۔ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فِي  
حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ: ”إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ“

قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، مُعَجَّلًا أَوْ مُؤَخَّرًا۔ وَهُوَ يَتَوَنَّى بِذَلِكَ غُسْلَ الْجُمُعَةِ  
فَأَصَابَهُ مَا يَنْقُضُ رُضُوهُ۔ فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا الْوُضُوءُ۔ وَغُسْلُهُ ذَلِكَ مُجْزِي عَنْهُ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی جمعہ کے لئے آئے، تو  
غسل کر لے۔ (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غسل دراصل نماز جمعہ کی خاطر ہے)۔ امام مالک نے کہا کہ جس نے جمعہ کے دن صبح کو غسل کیا اور  
اس سے جمعہ کے غسل کا ارادہ کرے تو یہ غسل اس کے لئے کافی نہیں۔ حتیٰ کہ وہ نماز جمعہ کے لئے جانے کے وقت غسل کرے اور یہ اس لئے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابن عمر میں فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی جمعہ کے لئے آئے تو غسل کرے۔ امام مالک نے کہا کہ جو شخص  
جمعہ کے دن جلدی کرنے کی خاطر جلدی غسل کرے یا کچھ دیر سے آنے کے باعث دیر سے غسل کرے اور اس کی نیت اس سے جمعہ کی خاطر غسل

ہو۔ پھر اس کا وضو ٹوٹ جائے تو اس پر صرف وضو فرض ہے اور غسل وہی کافی ہے، جو کیا تھا۔  
 شرح: یعنی پہلی صورت میں تو اس کا غسل دن کی ابتدا میں ہوا تھا اور وہ نماز جمعہ کے لئے نہ تھا۔ لہذا وہ کافی نہ تھا۔ اس میں  
 میں غسل نماز جمعہ سے متصل ہوا ہے، لہذا کافی ہے۔ (ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث کو امام محمدؒ نے بھی موطا میں روایت کیا ہے)

## ۲۔ بَابُ مَا جَاءَنِي إِلَّا نَصَاتِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ

جمعہ کے دن امام کے خطبے کے وقت خاموش رہنے کا باب

۲۳۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ انْصِتْ، وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَدْ لَغَوْتَ.  
 ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب جمعہ کے دن امام کے خطبے کے دوران میں تونے اپنے ساتھی سے کہا کہ خاموش رہ، تو تونے لغو کام کیا (موطائے امام محمد میں یہ حدیث بابُ الْفِرَاقَةِ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ دُعا لِيَتَعَبَّ مِنْ انْقِسَامِ مِیْنِ مَرُوحِی ہے۔)

شرح: امام کا خطبہ جمعہ کے دن دو رکعت کا قائم مقام ہے۔ لہذا بقول حافظ بدر الدین عینی خطبے کو نماز کا حکم حاصل ہے۔  
 امر بالمعروف اور نہی منکر ایک بہت بڑا شرعی فریضہ ہے۔ لیکن جس طرح یہ نماز میں ممنوع ہے۔ اسی طرح بحالت خطبہ بھی ممنوع ہے۔ سامعین کا فریضہ فقط غور سے سنا اور خاموش رہنا ہے۔ یہ حکم اس وقت سے نافذ ہو جاتا ہے جبکہ امام باہر نکل کر منبر پر آجائے کیونکہ حدیث میں آچکا ہے کہ جب امام باہر آجائے تو فرشتے اپنے دفتر پیٹ دیتے ہیں۔ اور ذکر کو کھٹکتے ہیں۔ بخاری میں سلمان فارسی کی حدیث کے لحاظ یہ ہیں کہ پھر جب امام باہر آجائے تو خاموش ہو جائے۔ ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ جب امام منبر پر چڑھے اور اپنے ہم نشین سے کہے "خاموش" تو یہ بھی کافی لغوبات ہے۔ ابن ابی شیبہ کے مصنف ہیں کہ کو علیؓ ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ امام کے خروج کے بعد نماز اور کلام کو مکروہ ٹھہراتے تھے۔ طبرانی میں ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث وارد ہے کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو اور امام منبر پر ہو، تو وہ نماز پڑھے اور زیادت کرے۔ فَقَدْ لَغَوْتَ کا لفظ جو اس حدیث میں ہے، یہ دراصل لیک قرآنی آیت سے ماخوذ ہے کہ کفار نے کہا تھا، لَا تَسْمَعُوا لَهُذَا الْقُرْآنَ وَالْخَوَافِیْہِ "اس قرآن کو مت سنا اور اس میں شور وغل مچاؤ۔" پس لغو کا معنی یہاں دخل اندازی اور گڑبڑ ہے۔ خطبے کے دوران میں کان لگانے اور خاموش رہنے کی فرضیت پر جمہور فقہاء و علما متفق ہیں۔

۲۳۵۔ وَكَذَلِكَ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ أَبِي مَالِكٍ الْقُرَشِيِّ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ :  
 أَنَّهُمْ كَانُوا فِي نَعْمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، يُصَلُّونَ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ، حَتَّى يَخْرُجَ عُمَرُ. فَإِذَا خَرَجَ عُمَرُ وَجَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ، وَأَذَنَ الْمُؤَذِّنُونَ قَالَ ثَعْلَبَةُ، جَلَسْنَا نَحْدَثُ. فَإِذَا اسْكَتَ الْمُؤَذِّنُونَ، وَقَالَ عُمَرُ يَخْطُبُ، أَنْصَتْنَا، فَلَمْ يَحْكَمْ مِنَّا أَحَدٌ.

قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: فَخَرُّوْجُ الْإِمَامِ لِقِطْعَةِ الصَّلَاةِ - وَكَلَامُهُ لِقِطْعَةِ الْكَلَامِ -

ترجمہ: ثعلبہ بن ابی مالک قرظی نے بتایا کہ مسلمان جمعہ کے دن حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانے میں نماز نفل پڑھتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر بن الخطابؓ برآمد ہوں پس جب وہ باہر آجاتے اور منبر پر بیٹھ جاتے اور مؤذن دیتے تو ثعلبہ نے کہا کہ ہم بیٹھ کر بات چیت کرتے جب مؤذن خاموش ہو جاتے اور حضرت عمرؓ خطبہ دینے کھڑے ہوتے تو ہم خاموش ہو جاتے اور ہم میں سے کوئی نہ بولتا۔ (مؤلف نے امام محمدؒ میں یہ روایت اور بیان شدہ باب میں آئی ہے مگر وہاں پر مؤذن کا لفظ مفرد ہے جبکہ مؤلف نے مالکؒ میں یہ لفظ بعینہ جمع ہے۔ دونوں مؤلفوں میں اس روایت کے بعد ابن شہاب زہری کا یہ قول درج ہے کہ امام کا باہر آنا نماز کو ختم کر دیتا ہے اور اس کا کلام لوگوں کی گفتگو کو ختم کر دیتا ہے۔)

شرح: صحاح ستہ سے ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے دیتے تھے، جب آپ منبر پر چڑھتے تو بیٹھ جاتے۔ حتیٰ کہ مؤذن فارغ ہو جاتا تو اٹھتے اور خطبہ دیتے پھر بیٹھ جاتے پھر اٹھ کر خطبہ دیتے تھے۔ پس اس حدیث سے اور اس معنوں کی دوسری تمام احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ امام منبر پر بیٹھ کر سلام نہ کیے۔ مؤذن کی اذان کے وقت امام کا منبر پر بیٹھنا مسنون ہے۔ تمام فقہاء کا یہی مذہب ہے۔ زیر نظر روایت میں مؤذنوں کا لفظ جمع جو آیا ہے۔ اس کا معنی شاید یہ ہے کہ امام کے سامنے ایک سے زیادہ آدمی اذان دے سکتے ہیں لیکن عام روایات میں مؤذن کا لفظ مفرد آیا ہے۔ خطبہ حالت قیام میں ہونا مسنون ہے۔ مگر مذکور کی حالت میں امام بیٹھ کر خطبہ دے سکتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت عثمانؓ سے یہ فعل ثابت ہے۔ صحابہ کی جماعت نے اس پر کبیر نہیں کی تھی۔ جو اس کے حجاز میں دلیل ہے۔ اس سے پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ امام کے برآمد ہونے کے بعد نماز اور کلام ہر دو منسوخ ہیں اور حنفیہ کا یہی مسلک ہے۔

۲۳۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ يَقُولُ، فِي خُطْبَتِهِ، قُلْ مَا يَدْعُ ذَلِكَ إِذَا خُطِبَ: إِذَا قَامَ الْإِمَامُ يُخْطَبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاسْتَمِعُوا أَوْ انْصِتُوا. فَإِنَّ لِلْمُنْصِتِ، أَثَرِي لَا يَسْتَعُ، مِنَ الْحِظِّ، مِثْلَ مَا لِلْمُنْصِتِ السَّامِعِ. فَإِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَأَعِدُّوا الصُّفُوفَ، وَحَاذُوا بِالنَّاسِكِ. فَإِنْ أَعْتَدَلِ الصُّفُوفُ مِنْ تَلَامِيذِ الصَّلَاةِ - ثُمَّ لَا يَكْبُرُ، حَتَّى يَأْتِيَهُ رَجُلٌ قَدْ وَكَّلَهُمْ بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ فَيُخْبِرُونَهُ أَنْ قَدْ اسْتَوَتْ، فَيُكْبِرُ.

ترجمہ: مالک بن ابی عامرؒ نے کہا کہ حضرت عثمان بن عفانؓ اپنے خطبے میں کہا کرتے تھے اور یہ کہنا کم ہی ترک کرتے تھے کہ جب امام جمعہ کے دن خطبہ دینے کھڑا ہو تو غور سے سنو اور خاموش رہو۔ کیونکہ وہ خاموش رہنے والا جس کو خطبہ سنائی دے۔ اس کا ثواب بھی اسی قدر ہے جتنا کہ خاموش رہ کر سننے والے کا ہے۔ یعنی جس کو سنائی دے رہا ہو، پھر جب نماز کھڑی ہو تو صفیں سیدھی کرو۔ اور کندھوں سے کندھا ملاؤ۔ کیونکہ صفیں سیدھی کرنا نماز کے کمال کا حصہ ہے۔ پھر حضرت عثمانؓ کبیر نہ کہتے تھے جب تک کہ ان کے مقرر کردہ لوگ اگر یہ نہ بتاتے کہ صفیں درست ہو چکی ہیں۔ جب صفوں کی درستگی کی اطلاع ملتی تو وہ کبیر کہتے تھے۔



شرح: یہ حدیث موطا امام محمد کے باب الْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ میں مروی ہے۔ اس کا راوی مالک بن ابی عامر الصبیہی امام مالک کا واداسہ مصنفین درست کرنا بہت سی احادیث و آثار میں وارد ہے۔ بخاری کی ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ اِنَّ تَسْوِيَةَ الْقُلُوْبِ مِنْ تَامِرِ الصَّلَاةِ۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے۔ امام احمد اور ابو ثور نے قریاں تک کہہ دیا، کہ صف کے پیچھے تنہا ٹھہرے ہوئے والے کی نماز باطل ہے۔ تفصیل اگلے اگلے کی۔

۲۳۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَأَى رَجُلَيْنِ يَتَحَدَّثَانِ وَالْإِمَامُ يُخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَحَصَبَهُمَا، أَنْ أَصْبَحَا۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نے دو مردوں کو باتیں کرتے ہوئے دیکھا۔ اس وقت امام جمعہ کا خطبہ دے رہا تھا۔ عبد اللہؓ نے انہیں لنگری ماری کہ خاموش رہیں۔

شرح: حنفی فقہاء نے کہا ہے کہ خطبہ کے وقت کسی ضرورت شرعی کی بنا پر اگر اشارہ کریں، تاکہ غلط کام کرنے سے متوجہ ہو کر باز آجائے یا زمان سے کلام کے علاوہ کوئی اور حرکت کریں، جس سے مقصد حاصل ہو جائے قریہ ناجائز نہیں ہے۔

۲۳۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا عَطَسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطُبُ، فَتَسْتَهَ الْإِنْسَانُ إِلَى جَنْبِهِ، فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، فَهَذَا عَنْ ذَلِكَ، وَقَالَ: لَا تَعُدُّ.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ عَنِ الْكَلَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِذَا نَزَلَ الْإِمَامُ مِنَ الْمِنْبَرِ، قَبْلَ أَنْ يُكَلِّمَ، فَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ: لَا بَأْسَ بِذَلِكَ.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی کہ ایک آدمی نے امام کے خطبہ جمعہ کے دوران میں چھینک ماری اور پاس والے نے اسے دُعا دی پھر اس نے سعید بن المسیبؓ سے پوچھا تو سعیدؓ نے اسے اس سے منع کیا اور کہا کہ پھر ایسا مت کرنا۔ امام مالکؓ نے ابن شہابؓ سے پوچھا کہ جمعہ کے دن جب امام منبر سے نیچے اترے اور ابھی اس نے تکبیر تحریمہ نہ کی ہو تو کیا اس وقت کلام جائز ہے یا نہیں؟ ابن شہابؓ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

شرح: امام احمدؒ اور اسماعیلؒ نے سلام کا جواب دینے اور چھینک مارنے والے واجب دینے کی رخصت دی ہے۔ امام شافعیؒ کا قول جابجہ بھی یہی ہے مگر انہوں نے اس حالت میں سلام کہنے کو مکروہ کہا ہے۔ حنفی اور مالکی فقہاء نے سلام کہنے، اس کا جواب دینے اور چھینک مارنے کو دعا دینے سے منع کیا ہے۔ ابو یوسفؒ کا اس میں اختلاف ہے اور رد سلام کو فرض کہہ کر اس حالت میں بھی جواب دینا ضروری سمجھتے ہیں۔

امام کے خطبے کے بعد اس کے منبر سے اتر آنے اور نماز کے افتتاح کے دوران میں کلام کو حنفی فقہاء میں سے ابو حنیفہؒ نے مکروہ کہا ہے اور صاحبین نے چیز مکروہ کہا ہے لیکن مسئلہ جب اختلافی ہو جائے تو حتی الوسع اس کے باعث سے بچنا ہی اولیٰ ہے۔ حاشا علم بالصواب۔

### ۳۔ بَابُ فِيمَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ

جمع کے دن ایک رکعت پالنے والے کا باب

۲۳۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنْ أَدْرَكَ مِنْ صَلَاةِ

الْجُمُعَةِ رُكْعَةً، فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى۔ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: وَهِيَ السَّنَةُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَعَلَى ذَلِكَ أَذْرَكْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ بَلَدَنَا۔ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ: مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رُكْعَةً، فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ.

قَالَ مَالِكٌ: فِي الْبَدَنِ يُصِيبُهُ زَحَامٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَيَذْكُرُهُ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَسْجُدَ، حَتَّى يَقُومَ

الْإِمَامُ، أَوْ يَفْرُغَ الْإِمَامُ مِنْ صَلَاتِهِ؛ أَنَّهُ، إِنْ قَدَرَ عَلَى أَنْ يَسْجُدَ، إِنْ كَانَ قَدْ رُكِعَ، فَلْيَسْجُدْ

إِذَا قَامَ النَّاسُ۔ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى أَنْ يَسْجُدَ، حَتَّى يَفْرُغَ الْإِمَامُ مِنْ صَلَاتِهِ، فَإِنَّهُ أَحَبُّ

إِلَى أَنْ يَتَّبِعَ صَلَاتَهُ ظَهْرًا أَوْ بَعًا.

ترجمہ: ابن شہاب کہتے تھے کہ جس نے نماز جمعہ کی ایک رکعت پالی تو وہ اس کے ساتھ ایک اور رکعت ملائے۔ ابن شہاب نے کہا کہ یہی سنت ہے۔ مالک نے کہا کہ میں اپنے شہر کے اہل علم کو اسی پر پایا ہے۔ اور یہ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے نماز کی ایک رکعت پالی، اس نے نماز کو پایا۔ امام مالک نے کہا کہ بھیرے کے باعث جو شخص جمعہ کے دن رکوع توڑ سکے مگر سجدہ کرنے پر قادر نہ ہو، حتیٰ کہ امام پہلی رکعت کے بعد کھڑا ہو جائے یا امام اپنی نماز سے فارغ ہو جائے دوسری رکعت میں، تو وہ اگر رکوع کر چکا ہو، تو اگر ممکن ہو تو لوگوں کے بعد سجدہ کرے۔ اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے سجدہ پر قادر نہ ہو تو میرے نزدیک یہ ہے کہ اب وہ ظہر کی نیت سے چار رکعت ادا کرے۔

شرح: اس مسئلے میں مجاہد، عطاء اور تابعین کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ چونکہ اس کا خطبہ فوت ہو چکا ہے۔ لہذا وہ امام کے ساتھ ایک ہی رکعت پانے کی صورت میں ظہر کی نیت سے چار رکعات پڑھے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اس مسئلہ پر اجماع ہو چکا ہے کہ امام اگر جمعہ کا خطبہ نہ دے تو مقتدرین کو نماز ظہر پڑھنی واجب ہے۔ مگر دنیا کے اسلام کے فقہائے اصحاب نے کہا ہے کہ یہ صورت میں وہ دوسری رکعت ساتھ ملائے۔ اور اس کا جہد ہو گیا۔ ایک رکعت سے کم اگر امام کے ساتھ پائے تو ان میں اختلاف ہے۔ یث، شافعی، احمد اور مالک نے کہا کہ ایک رکعت سے کم پانے والا ظہر کی چار رکعات پڑھے۔ ابو حنیفہ، ابو یوسف اور فقہاء کی ایک جماعت نے کہا کہ امام کے سلام سے قبل جو آما ہو۔ وہ امام کے سلام کے بعد دو رکعت پڑھے۔ ابراہیم نخعی، الحکم، حماد اور ابو ذر ظاہری کا یہی مذہب ہے۔ یہی ابن مسعود اور معاذ بن جبل سے مروی ہے۔ حنفیہ میں سے محمد بن الحسن اور زفر، اس مسئلہ میں مالک، شافعی، احمد کے ساتھ ہیں۔

ابو بکر جصاص حنفی نے کہا کہ اس مسئلہ میں فیصلہ کن ارشاد نبی کریم صلی اللہ کا ہے کہ مَا أَذْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَقْضُوا۔ تم نے جتنی نماز پالی، اسے پڑھ لو اور جو فوت ہوئی اسے پورا کر لو۔ اس صورت میں مسبوق سے فوت ہونے والی نماز مجبوجہ ہے۔ لہذا وہی پڑھے گا۔

امام مالکؒ نے دوسرے جود مسائل بیان کئے ہیں۔ ان میں حنفیہ کے نزدیک مقتدی کی یہ نماز صحیح ہو گئی۔ اس کا حکم لاحق کا ہے۔

## ۴۔ بَابُ مَا جَاقِمِنْ رَعَفَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن جس کی نکیر بھوٹے اس کا بیان

۴۴۔ قَالَ مَالِكٌ: مَنْ رَعَفَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ، فَخَرَجَ فَلَمْ يُرْجِعْ، حَتَّى فَرَغَ الْإِمَامُ

مِنْ صَلَاتِهِ، فَإِنَّهُ يُصَلِّي أَرْبَعًا۔

قَالَ مَالِكٌ فِي الَّذِي يُزَكَّرُ رُكْعَةً مَعَ الْإِمَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ يَرَعِفُ فَيَخْرُجُ، فَإِنَّهُ وَقَدْ نَمَلُ الْإِمَامُ الرَّكْعَتَيْنِ كَلَّتِيهِمَا: أَنَّهُ يُبْنِي بِرُكْعَةٍ أُخْرَى مَالَمْ يَتَكَلَّمْ۔

قَالَ مَالِكٌ: لَيْسَ عَلَى مَنْ رَعَفَ، أَوْ أَصَابَهُ أَمْرٌ لَا يَبْدَأُ لَهُ مِنَ الْخُرُوجِ، أَنْ يَسْتَأْذِنَ الْإِمَامَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ۔

ترجمہ: مالکؒ نے کہا کہ جمعہ کے دن امام کے خطبے کے دوران میں جس کی نکیر بھوٹا اور وہ باہر چلا گیا اور امام کے نماز سے فارغ ہونے سے قبل واپس نہ آیا۔ تو وہ ظہر کی چار رکعت پڑھے گا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص نے جمعہ کے دن امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھی، پھر اس کی نکیر بھوٹا اور باہر چلا گیا جب وہ واپس آیا تو امام دونوں رکعتیں پڑھ چکا تھا تو جب تک وہ کلام نہ کرے اپنی پہلی رکعت پر ایک اور رکعت کی بنا کرے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس کی نکیر بھوٹا ہو یا کوئی ایسا امر پیش آگیا ہو کہ اس کے لئے باہر جانے بغیر کوئی چارہ نہ رہا ہو تو وہ باہر جانے کے لئے امام کی اجازت کا محتاج نہیں ہے۔ حضرت شیخ الحدیث کا نہ حلویؒ نے فرمایا کہ ان میں سے پہلا مسئلہ اجماعی ہے اور دوسرے مسائل میں بھی جہاں تک خفیہ کا تعلق ہے، کوئی اختلاف نہیں۔ اذن امام کے مسئلے کا جہاں تک تعلق ہے تو وہ جماد و قتال اور شوریٰ کے متعلق ہے۔ ہاں جمعہ میں بھی استیذان کا ذکر روایات میں آتا ہے۔ مگر جس کا وضو نہ ہے اس کے لئے اذن لینے کی حاجت نہیں اور نہ امام کی حالت میں اسے روک سکتا ہے۔

## ۵۔ بَابُ مَا جَاءَنِي السَّعْيُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

جمع کے دن سعی کا باب

۲۴۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ. فَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ: كَانَ عُمَرَاءُ الْخَطَّابِ يَقْرَأُهَا. إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاْمُضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ.

قَالَ مَالِكٌ: رَأَيْتُ السَّعْيَ فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعَمَلُ وَالْفِعْلُ. يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: وَإِذَا نُودِيَ سَعَى فِي الْأَرْضِ. وَقَالَ تَعَالَى: وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى. وَقَالَ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى. وَقَالَ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى.

قَالَ مَالِكٌ: فَلَيْسَ السَّعْيُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ بِالسَّعْيِ عَلَى الْأَقْدَامِ، وَلَا الْإِسْتِدَاءِ وَرَأَيْتُ عَنِ الْعَمَلِ وَالْفِعْلِ.

ترجمہ: امام مالک نے ابن شہاب سے اللہ تعالیٰ کے اس قول کے متعلق سوال کیا، اے ایمان والو جب جمعہ کے دن نماز کے لئے اذان دی جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف سعی کرو۔ ابن شہاب نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ اسے یوں پڑھارتے تھے۔ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاْمُضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ۔ امام مالک نے کہا کہ اللہ عزوجل کی کتاب میں سعی کا مطلب عمل اور فعل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَإِذَا نُودِيَ سَعَى فِي الْأَرْضِ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى۔ اور اللہ عزوجل نے فرمایا ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى اور اللہ عزوجل نے فرمایا إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى۔ امام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں جس سعی کا ذکر فرمایا ہے اس سے مراد ہاتھ پر دوڑنا، تیز جھانکنا اور تیز رفتاری سے چلنا نہیں بلکہ اس سے مراد عمل اور فعل ہے۔

شرح: امام مالک کی مراد اس سے یہ ہے کہ احادیث میں نماز کی طرف دوڑ کر آنے کی ممانعت آپؐ کی ہے۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا ہے کہ نماز کی طرف دوڑتے ہوئے موت آوے۔ پس سورہ جمعہ کی آیت فَاْمُضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ کا معنی یہ نہیں کہ ذکر خداوندی کی طرف بھاگے پلے آؤ، بلکہ مطلب یہ ہے کہ اذان سن کر جمعہ کی تیاری میں لگ جاؤ اور مسجد کی طرف چل دو۔ گویا سعی کا معنی مضی ہے۔

ذکر اللہ سے مراد خطبہ یا نماز یا دونوں ہیں۔ سعید بن المسیبؓ نے ذکر سے مراد امام کی موظعت لی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جمعہ کی نماز میں قصر صرف خطبہ کے باعث ہوگا۔ اس قول سے پتہ چلا کہ آیت میں ذکر سے خطبہ مراد ہے اذان کے بعد خطبہ ہی ہوگا جس کی طرف سعی کا حکم دیا گیا ہے۔ ہر بیتہ الجمعہ میں علامہ ابن رشد مالک نے کہا کہ جمہور کے نزدیک خطبہ شرط اور رکن ہے۔ اسی طرح ضعیف فقہاء کے نزدیک بھی خطبہ شرط ہے۔ اور ذکر سے مراد خطبہ ہے۔ تاحی شوالی نے کہا ہے کہ شافعی، ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک جمعہ کا خطبہ فرض ہے۔ لیکن داؤد دلی ہرئی اور حسن بصری کے نزدیک خطبہ صرف مستحب ہے۔

حضرت عمرؓ کی قراوت سے آیا یہ مراد ہے کہ قَامُضُوا اِلٰی ذِكْرِ اللّٰهِ قبل خداوندی ہے یا یہ مراد ہے کہ انہوں نے قَامُضُوا کا معنی قَامُضُوا بتایا ہے؟ یہ بات واضح نہیں ہو سکی۔ لہذا بہتر یہی ہے کہ اسے تفسیر سمجھا جائے۔ گو اس کے لئے یُفْرَضُ وُكُلًا کا لفظ وارد ہوا ہے پھر بھی قرأت ابن مسعودؓ سے بھی مروی ہے جبوز قحما و علمائے اُمت نے یہاں پر سی کا معنی سنی لیا ہے اس میں ابن عمرؓ اور کچھ اُدیوگ منفر دین جو سعی کا لغوی معنی ہی لیتے ہیں۔ یہ اثر بظاہر منقطع ہے کیونکہ نہ ہر جی نے حضرت عمرؓ کا دور نہیں پایا۔ مگر سند عبد بن حمید میں اسے ابن عمرؓ عن مالک عن ابیہ کی سند سے موصول کیا گیا ہے۔

## ۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْإِمَامِ يَنْزِلُ بِقَرْيَةٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي السَّفَرِ

امام کا جمعہ کے دن سفر میں کسی بستی میں منزل کرنا  
۲۴۲۔ قَالَ مَالِكٌ: إِذَا نَزَلَ الْإِمَامُ بِقَرْيَةٍ تَجِبُ فِيهَا الْجُمُعَةُ، وَالْإِمَامُ مُسَافِرٌ، فَخُطِبَ وَجُمِعَ بِهِمْ، فَإِنْ أَهْلُ تِلْكَ الْقَرْيَةِ وَغَيْرُهُمْ يَجْتَمِعُونَ مَعَهُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَإِنْ جَمَعَ الْإِمَامُ وَهُوَ مُسَافِرٌ، بِقَرْيَةٍ لَا تَجِبُ فِيهَا الْجُمُعَةُ، فَلَا جُمُعَةَ لَهُ، وَلَا لِأَهْلِ تِلْكَ الْقَرْيَةِ. وَلَا لِبَنِي جَمْعٍ مَعَهُمْ مِنْ غَيْرِهِمْ. وَلِيَتِمَّ أَهْلُ تِلْكَ الْقَرْيَةِ وَغَيْرُهُمْ مِمَّنْ لَيْسَ بِمُسَافِرٍ، الصَّلَاةُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا جُمُعَةُ عَلَى مُسَافِرٍ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے فرمایا کہ جب امام کسی ایسی آبادی میں منزل کرے کہ جہاں جمعہ واجب ہو اور امام مسافر ہو۔ پس اس نے خطبہ دیا اور لوگوں کو جمعہ پڑھایا تو اس آبادی کے لوگ اور دوسرے لوگ بھی اس کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ اگر مسافر امام نے کسی ایسی بستی میں جمعہ پڑھایا۔ جہاں پر جمعہ واجب نہیں، تو اس کا جمعہ ہوا نہ اس بستی والوں کا، اور ان دوسروں کا جنہوں نے ان کے ساتھ جمعہ پڑھا، پس اس بستی والوں اور دوسرے لوگوں میں سے جو مسافر نہیں تھے وہ نماز ظہر پوری کریں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

شرح: جمعہ کی نماز کون سی آبادی میں فرض ہے؟ اس کے جواب میں مالکیہ اور حنفیہ کی روایات مختلف ہیں۔ اتنی بات تمام ائمہ و فقہاء میں متفق علیہ ہے کہ جمعہ نماز پنجگانہ کی مانند نہیں کہ اسے ہر مسجد اور ہر بستی میں قائم کیا جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسا نہیں ہوا۔ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ لوگ جمعہ کے لئے دُور دُور سے آتے تھے۔ جب کہ نماز پنجگانہ کو سب اپنے اپنے محلہ اور آبادیوں کی مسجدوں میں قائم کرتے تھے۔ خلفائے راشدین کے دور میں بھی اسی پر عملد رآمد رہا۔ بلکہ بعد کی مسلم حکومتوں میں بھی یہی سنت جاری رہی۔ مجتہدین کرام نے جمعہ کی جو مخصوص شرائط بیان کی ہیں۔ انہیں وہ اپنے گھر سے نہیں لے آئے، بلکہ دلائل شرع سے نکال کر لائے ہیں۔ جمعہ کا لفظ ہی اجتماعیت کو ظاہر کرتا ہے۔ اور اس نام سے ہی ظاہر ہے کہ اس نماز میں شرعاً اجتماع کا ایسا اہتمام مطلوب ہے جو دوسری نمازوں میں مطلوب نہیں۔

ائمہ اربعہ اور فقہائے اصحاب نے اس مسئلہ پر اجماع کیا ہے کہ جمعہ کی فرضیت دادائیگی کی کچھ خاص شرائط ہیں۔ وہ باہم اس پر متفق ہیں کہ قَدْ مَقَّوْا اِلَیْ ذِکْرِ اللّٰہِ کا حکم مطلق نہیں ہے۔ کیونکہ جمعہ کی اقامت صحراؤں اور جنگلوں میں بالاتفاق جائز نہیں۔ اسی طرح صحرائی لوگوں کی اجتماع کا ہوں مثلاً پانی کے چشموں، تالابوں اور جانوروں کو پرانے کے منہات پر بھی جمعہ قائم نہیں ہو سکتا۔ شاہ ولی اللہؒ نے حجۃ اللہ ابانہ میں فرمایا کہ امت اسلامیہ نے معنوی طور پر اس دلیل کو حاصل کر کے اس پر اتفاق کیا ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت (اجتماع) اور ایک قسم کی شریعت (تمدن) درکار ہے۔ دور نبویؐ و خلفائے راشدینؓ میں جمعہ شہروں میں قائم ہوتا تھا، نہ کہ صحراؤں، دیہات اور دور دراز کی منتشر آبادیوں میں۔ ائمہ مجتہدین نے اس حقیقت سے یہ مسئلہ جان لیا کہ جمعہ کے لئے اجتماع اور تمدن شرط ہے۔ غیر القرون میں لوگ دور دراز کے ملاقات سے جمعہ کی خاطر شہروں آیا کرتے تھے۔ اگر یہ جمعہ کی شرط نہ ہوتی تو وہ دوسری نمازوں کی مانند اسے بھی اپنی آبادیوں اور قیام گاہوں میں پڑھتے۔ اور اس قدر شقت نہ اٹھاتے۔ حافظ ابن القیم نے جمعہ کی خصوصیات میں سے ۲۱ ویں خصوصیت یہ بیان کی ہے کہ یہ نماز دیگر فرض نمازوں میں سے اجتماع، عدد مخصوص، اقامت (حضرت جو سفر کی ضد ہے)، اور توکل کی شرائط سے مشروط ہے۔ شاہ ولی اللہ نے المستوی میں لکھا ہے کہ علماء اس پر متفق ہیں کہ جمعہ شہر کی بیرونی منتشر بستیوں میں قائم نہیں ہو سکتا۔ اس کے لئے اجتماع کی شرط ہے۔ امام ابو بکر البصام ارازی نے فرمایا کہ ہمارے اصحاب حنفیہ کے نزدیک جمعہ کا قیام شہروں سے مخصوص ہے اور بیرونی بستیوں میں نہیں ہو سکتا۔ اور یہی قول ثوری اور عبید اللہ بن الحسن کا ہے۔

جمعہ کی شرائط میں بعض ضمنی و فروعی اختلافات کے سوا اس بات پر سب متفق ہیں کہ اس کے لئے اجتماع و تمدن و توکل لازم ہے فقہ حنفیہ کی معتبر کتاب المدا یہ میں ہے کہ جمعہ صبح نہیں ہوتا سوائے جامع شہر کے یا شہر کی عید گاہ کے۔ اور اس کی شرائط میں وقت خطبہ اور جماعت بھی ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے الاطالی میں، ابو بکر البصامؒ نے احکام القرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مرفوع حدیث درج کی ہے کہ لَا جُمُعَةَ وَلَا تَشْرِیْقَ إِلَّا فِی مَضَرٍّ جَامِعٍ۔ ابو یوسفؒ فقہ و حدیث کے امام اور بخاری کے اساتذہ کے استاد ہیں۔ اگر یہ حدیث مرفوع بھی تو مضمر نہیں۔ کیونکہ اصول کا مسلہ قاعدہ ہے کہ صحابی کا اس قسم کا قول مرفوع کے حکم میں ہے (شرح الفیہ عراقی ہارازی فی الحصول۔ تدریب السیوطی) مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ میں اور بیہقی کی المعرفہ میں یہ حدیث حضرت علیؓ سے مرفوعاً آئی ہے۔ الاسرار میں ہے کہ بقول امام محمد بن الحسن یہ حدیث معاذؓ اور سراقہ بن مالکؓ سے مرفوعاً ثابت ہے۔ اگر جمعہ صحراؤں، چھوٹی بستیوں اور دیہات میں جائز ہوتا تو غیر القرون میں اس کا کوئی ثبوت ملتا۔ جو بالکل نہیں ہے۔ باوجودیکہ ثابت شدہ تھی، کسی نے دیہات وغیرہ میں اسے قائم نہیں کیا۔ حجاج بن یوسف نے جب ابوازیں جمعہ شروع کیا تو حسن بصریؒ نے فرمایا، اللہ حجاج پر لعنت کرے۔ وہ شہروں میں جمعہ ترک کرتا ہے۔ اور دور دراز بستیوں میں قائم کرتا ہے۔ غیر القرون میں لوگ لشکروں میں جمعہ نہیں پڑھتے تھے۔ جمعہ کے لئے مصر کی شرط علیؓ رضی اللہ عنہ۔ حذیفہؓ حسن بصریؒ، ابن سیرینؒ، ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزمؒ، ابراہیم غسانیؒ اور ابو جہادؒ کے آثار میں صراحتہً موجود ہے۔ کئی مرفوع اور مرفوع روایات میں آتا ہے کہ جو شخص جمعہ پڑھ کر گھر واپس آئے، اس پر جمعہ فرض ہے۔ (مطلب یہ کہ بیرونی آبادیوں کے لوگ شہروں میں جمعہ پڑھیں) حضرت انسؓ زاویہ سے جو بصرہ سے دو فرسنگ پر تھا، جمعہ پڑھنے بصرہ آتے تھے۔ بہت سے صحابہ و تابعین دور دراز سے جامع مسجدوں میں جمعہ پڑھنے آتے تھے۔ تھیں تو طویل کے خوف سے ہم نے ان کے نام و مقام نہیں لکھے۔ اور جزا المسابک میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

## ۱۔ بَابُ مَا جَلَنِي السَّاعَةُ الَّتِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن کی خاص گھڑی کا باب

۲۴۳۳ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَرِيَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَالَ: فِيهِ سَاعَةٌ لَا يَوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ، وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي، يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا، إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ" وَأَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ يُقَالُهَا: **ترجمہ:** ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الجمعہ کا ذکر فرمایا تو ارشاد فرمایا کہ اس میں ایک گھڑی ایسی ہے جس میں مسلمان نماز پڑھتا ہو تو اللہ تعالیٰ سے کچھ طلب کرے گا تو اللہ اسے وہ چیز عطا فرمائے گا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ کے اشارے سے اس گھڑی کا کم ہونا ظاہر کیا۔

**شرح:** مسند احمد کی حدیث (عن سعد بن عبادہ) میں ہے کہ بشرطیکہ وہ دعا گناہ کی یا قطع رحمی کی نہ ہو یسن ابن ماجہ میں ابوا کی حدیث میں ہے کہ بشرطیکہ وہ سوال حرام کا نہ ہو۔ مزید گفتگو اگلی حدیث کی شرح میں دیکھئے۔

۲۴۳۴ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، ابْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْنٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ إِلَى الطَّوْرِ، فَلَقِيتُ كَعْبَ الْأَخْبَارِ، فَجَلَسْتُ مَعَهُ. فَحَدَّثَنِي عَنِ الثَّوْرَةِ، وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ فِيهَا حَدِيثُهُ، أَنْ قُلْتُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَا يَوْمٌ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ أُهْبِطَ مِنَ الْجَنَّةِ. وَفِيهِ تَنَبَّأَ عَلَيْهِ. وَفِيهِ مَاتَ. وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ. وَمِنْ دَابَّةِ الْآلِ فِي مَصِيخَةِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، مِنْ جَبَلٍ تُصِيرُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ. إِلَّا الْإِجَنَّةَ وَالْإِنْسَ. وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَصَادُفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي، يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا، إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ" قَالَ كَعْبٌ: ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ. فَقُلْتُ: بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ. فَقَرَأَ كَعْبُ الثَّوْرَةَ، فَقَالَ: صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَلَقِيتُ بَصْرَةَ بْنِ أَبِي بَصْرَةَ الْغَفَارِيَّ، فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ أَتَيْتَ؟ فَقُلْتُ: مِنَ الطَّوْرِ. فَقَالَ: لَوْ أَدْرَكَتْكَ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ إِلَيْهِ، مَا خَرَجْتَ. سَمِعْتُ رَسُولَ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: "لَا تَعْمَلُ الْمَطِيَّ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
وَالْمَسْجِدِ هَذَا، وَإِلَى مَسْجِدِ إِيْلِيَاءَ، أَوْ بَيْتِ الْمُقَدِّسِ". يَشْكُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: ثُمَّ  
لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ، فَحَدَّثَنِي بِجَلِيسِي مَعَ كَثَرِ الْأَخْبَارِ، وَمَا حَدَّثَنِي بِهِ فِي يَوْمِ  
الْجُمُعَةِ. فَقُلْتُ: قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ. قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: كَذَبَ  
كَعْبٌ. فَقُلْتُ: ثُمَّ قَرَأْتُ التَّوْرَةَ، فَقَالَ بَلْ هِيَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ:  
صَدَقَ كَعْبٌ. ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: قَدْ عَلِمْتُ آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ:  
فَقُلْتُ لَهُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا تَضِنَّ عَلَيَّ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ  
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يُصَارِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي" وَتِلْكَ السَّاعَةُ سَاعَةٌ لَا يُصَلِّي فِيهَا؛  
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ جَلَسَ مُجْلِسًا  
يُنْتَظَرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ؟ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقُلْتُ بَلَى. قَالَ: فَهُوَ ذَلِكَ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا، میں کھڑکی طرف گیا تو کعب احبار سے ملا اور اس کے ساتھ بیٹھا۔ پس  
اس نے مجھے تورات کے متعلق باتیں بتائیں اور میں نے اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امامیت سنائی جو مدینہ میں نے سنائی،  
ان میں یہ بھی تھی کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بہترین دن جس پر سورج طلوع ہوا، وہ جمعہ کا دن ہے۔ اسی میں آدم  
کہا کیا گیا۔ اور اسی میں اسے زمین میں اتارا گیا اور اسی میں ان کی توبہ قبول کی گئی۔ اور اسی میں ان کی موت واقع ہوئی۔ اور اسی  
میں ان کی موت واقع ہوئی۔ اور اسی میں قیامت قائم ہوگی۔ اور ہر جاندار جمعہ کے دن قیامت کے خوف سے صبح سے طلوع آفتاب  
تک کان لگائے رہتا ہے انسانوں اور جنوں کے سوا۔ اور اس میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ اس میں مسلم بندہ نماز پڑھنا ہو اور اللہ سے  
سال کرنا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو اس کی مانگی ہوئی چیز عطا کر دیتا ہے۔ کعب نے کہا کہ یہ دن سال میں صرف ایک بار ہوتا ہے، میں نے  
کہا کہ نہیں بلکہ ہر جمعہ میں۔ پھر کعب نے تورات کو پڑھا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا۔ ابو ہریرہ نے کہا کہ پھر میں ابو  
ہریرہ بن ابی بکر غفاری سے ملا۔ تو اس نے پوچھا کہ تم کہاں سے آئے ہو۔ میں نے کہا کہ طور سے آیا ہوں۔ اس نے کہا کہ اگر تم کو تمہارا  
جانے سے پہلے فنا تو تم وہاں نہ جاتے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ مرتدین مساجد کی طرف جانے کے لئے  
سوا بیوں کا انتہام کیا جائے۔ ایک مسجد حرام کی طرف۔ دوسرے میری اس مسجد کی طرف اور تیسرے ایلیا یعنی بیت المقدس کی مسجد کی طرف۔  
اور وہی کرشمہ ہے کہ ایلیا کا لفظ بولا یا بیت المقدس کا۔ ابو ہریرہ نے کہا کہ پھر میں عبد اللہ بن سلام سے ملا اور کعب احبار کے  
ساتھ اپنی مجلس کا ذکر کیا۔ اور جو کچھ میں نے اسے جمعہ کے دن کے متعلق بتایا تھا، اس کا ذکر کیا۔ پس میں نے کہا کہ کعب نے کہا کہ یہ دن



یقیناً دعا والا) سال بھر میں ایک دفعہ آتا ہے۔ پس عبد اللہ بن سلامؓ نے کہا کہ کعب نے غلط کہا۔ پھر میں نے کہا پھر کعب نے تورات پڑھی اور کہا کہ واقعی وہ ساعت ہر جمعہ کو ہوتی ہے۔ عبد اللہ بن سلامؓ نے کہا کہ کعب نے درست کہا۔ پھر عبد اللہ بن سلامؓ نے کہ میں جانتا ہوں وہ کوئی گھڑی ہے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے کہا مجھے بھی وہ ساعت بتائیے اور مجھ پر بخل مت کیجئے۔ پس عبد اللہ بن سلامؓ نے کہا کہ وہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی ہے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے کہا وہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی کیونکر ہو سکتی ہے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ مسلم اس گھڑی کی موافقت کرنا ہوتا ہے اور یہ تو وہ گھڑی ہے یعنی قبل از غروب شمس جس میں نماز نہیں پڑھی جاسکتی اور بڑے حدیث منوعہ) پس عبد اللہ بن سلامؓ نے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ جو شخص نماز میں انتظار میں بیٹھا ہو تو وہ نماز پڑھنے تک نماز میں ہی دینی نمازی کے حکم میں ہی ہوتا ہے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے کہا کیوں نہیں۔ عبد اللہ بن سلامؓ نے کہا کہ اس بندہ میں نماز سے یہی مراد ہے۔

**تشریح :** اس حدیث میں جمعہ کے دن کی فضیلت سب ایام پر مطلقاً ثابت ہوتی ہے۔ خَيْرُ يَوْمٍ مَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ اشْشَمُ كَلَفَاظ یہی بتاتے ہیں۔ اُدھر یوم عرفہ کی فضیلت میں بہت سی احادیث آئی ہیں۔ اس بنا پر علماء میں اختلاف ہو گیا کہ ان میں سے کون سا دن افضل ہے۔ سو حدیث زیر بحث سے جمعہ کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے۔ زر قانی، حافظ ابن القیم، علی القاری، طیبی اور حافظ براء الدینؒ نے کہا ہے کہ سال کے ایام میں سے افضل عرفہ کا دن ہے۔ اور ہفتہ کے ایام میں سے افضل جمعہ کا دن۔

آدمؑ کی پیدائش جمعہ کے دن کی آخری ساعت میں ہوئی تھی۔ اس پیدائش کا مقام جنت تھا۔ اور یہ بات کسی نکتہ دلیل سے معلوم نہیں ہو سکتی کہ ان کی پیدائش میں اور جنت سے زمین کی طرف اتارے جانے میں کتنا فاصلہ تھا۔ ابن عباسؓ سے بعض روایات میں آتا ہے کہ آدمؑ علیہ السلام کا جنت میں مقام نصف دن یا اس سے بھی کم تھا۔ مگر یہ دن دنیا جیسے نہیں بلکہ آخرت کے دنوں جیسے تھے۔ آدمؑ کو ہندوستان کے قریب جزیرہ سراندیپ میں اور توحا کو جدہ میں اتارا گیا تھا۔ آدمؑ کی وفات کے متعلق بھی مختلف روایات ہیں۔ کسی میں ہے کہ وہ جگہ کے بعد مکہ میں فوت ہوئے اور ان کی نماز جنازہ شیش ٹانے پڑھائی۔ کسی میں ہے کہ وہ سراندیپ میں فوت ہوئے اور وہیں ان کی قبر بنی۔ واللہ اعلم۔

قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ جمعہ کے دن واقع ہونے والے حوادث سب کے سب ہی اس کی فضیلت کا باعث نہیں ہیں۔ کیونکہ جنت سے اخراج اور قیامت کا آنا فضیلت کا سبب نہیں مطلب یہ ہے کہ اسی دن میں بعض بڑے بڑے امور پیش آچکے ہیں۔ اور بعض آئندہ پیش آنے والے ہیں۔ ابن العزلیؒ نے کہا کہ آدمؑ کا زمین پر اتارنا بھی اس لحاظ سے فضیلت کا باعث تھا کہ دنیا میں نسل انسانی پھیلی اور ان میں انبیاء و مرسلین اور صالحین پیدا ہوئے۔ قیامت قائم ہونا اس جنت سے فضیلت کا باعث ہے کہ اس دن شیخ کاروں کی جزا و ثواب کا اظہار ہوگا اور انہیں جنت میں داخل کیا جائے۔

بصرہ ابن ابی بصرہ خزازؒ اور ان کا والد ابو ہریرہؓ ہر دو صحابہ تھے۔ زر قانی نے کہا کہ محفوظ یہ ہے کہ یہ حدیث ابو ہریرہؓ کی ہے۔ کما نیچے کے راوی نے غلطی سے بصرہ کا نام لیا ہے۔ اس صحابی کی حدیث کے الفاظ کی ابرہہؓ و ابو ہریرہؓ کی حدیث سے مختلف ہیں۔ بخاری میں ہے لَا تَشْدُ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى كَلْبَتِ مَسَاجِدِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى۔ اس حدیث میں صحت مساجد کا ذکر ہے اور یہ برگرد مراد نہیں کہ کسی اور مقصد کے لئے کسی اور جگہ کا سفر جائز نہیں۔ اگر یہ معنی مراد لیا جائے تو مساجد دنیا و آخرت کا شاید کوئی بھی ایسا کام نہ کر سکیں گے جس کے لئے سفر کی ضرورت پیش آئے۔ اس سے تو تبلیغ دین، طلب علم، تقاضا اصحاب، کاروبار، جہاد، زیارت قبور، ہجرت فی سبیل اللہ وغیرہ کے لئے جانے والے اسفار سب ناجائز ٹھہریں گے۔ ظاہر ہے

کہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ ابو ہریرہؓ خود ہی طور پر نماز پڑھنے اور اس مقدس مقام سے برکت حاصل کرنے گئے تھے۔ درآنحالیکہ وہ خود بھی اس حدیث کے راوی تھے۔ مسند احمد مسند بزار اور معجم طبرانی کی روایت سے ثابت ہے کہ ابو ہریرہؓ اس مقام پر نماز پڑھنے گئے تھے۔ عماری نے بھی شکل الآثار میں ابو ہریرہؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ وہ وہاں پر نماز پڑھنے گئے تھے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر اس حدیث کا مطلب کیا ہے؟ تقی الدین بکی نے کہا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ زمین میں کوئی ایسا نہیں ہے جسے ایسی ذاتی فضیلت حاصل ہو کہ اس کی فضیلت کے باعث سفر کیا جائے سوائے ان تین مساجد کے کہ ان میں ذاتی طور پر فضیلت موجود ہے۔ دوسرے مقامات کا سفر علم یا جہاد وغیرہ کی خاطر تو ہو سکتا ہے، مگر ذاتی فضیلت کے باعث نہیں۔ دوسری جگہوں کا سفر مکان کے باعث نہیں بلکہ ملین کے باعث ہوگا۔ حافظ عینیؒ نے کہا ہے کہ ان تین مساجد کی جو فضیلت اس حدیث میں ہے وہ اس لئے ہے کہ یہ انبیاء علیہم السلام کی مسجدیں ہیں۔ مسجد الحرام تو انسا لوں کا قبلہ ہے اور حج کا مقام ہے۔ مسجد نبویؐ وہ مسجد ہے جسے اللہ تعالیٰ نے تقویٰ پر مبنی فرمایا ہے اور بیت المقدس پر گزشتہ اُمتوں کا قبضہ رہا ہے۔ پس بقول روٹی ان تین مساجد کے سوا کسی اور مسجد کی طرف شہرِ حلال (کجاوے گستا، اہتمام سفر) اسی باعث نہیں کیا جاسکتا کہ اس میں کوئی فضیلت نہیں۔

ابن بطال نے کہا ہے کہ علما کے نزدیک اس حدیث کی ممانعت کا مطلب یہ ہے کہ ان تین مساجد کے سوا کسی اور مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر نہیں کی جاسکتی۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے کسی ایسی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر سنا لی ہو جہاں سوائے سفر کا اہتمام کرنے کے نہ بچنے کے تو وہ اپنے ہی شہر میں نماز پڑھے۔ سوائے ان تین مساجد کے، مسجد حرام، مسجد نبویؐ اور مسجد بیت المقدس۔ کیونکہ ان میں نماز کی نذر کرنے والا وہی ہے جو نماز پڑھنے پر مامور ہے لیکن بطور نقل اگر کوئی شخص صاحبین کی مساجد میں جا کر نماز پڑھنا چاہے اور وہاں بطور تبرک عبادت کے لئے جائے تو یہ مباح ہے۔ دوسری مساجد میں سے کسی کو کسی پر فضیلت حاصل نہیں ہے۔ لہذا جس مسجد میں بھی نماز پڑھے گا، کافی ہوگا۔ اگر ان میں نازکی نذر مانے تو وہ نذر لازم نہ ہوگی کیونکہ سب مساجد، ان تین کے سوا، اجر و ثواب میں مساوی ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ اس حدیث میں فقط مساجد کا حکم ہے کہ ان تین مساجد کے سوا کسی اور کی فضیلت حاصل کرنے کی خاطر کجاوے نہ کئے جائیں لیکن مساجد کے علاوہ طلب علم کا سفر، تجارت، سیاحت، سیر و تفریح، صاحبین کی زیارت، مشاہد کی زیارت وغیرہ اس میں داخل نہیں ہے۔ اور یہی مسند احمد کی ایک روایت میں ابو سعیدؓ کا خبری ہے کہ مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام بیت المقدس اور نبویؐ اس مسجد کے سوا نماز پڑھنے کی خاطر کجاوے کتنا مناسب نہیں یعنی جائز نہیں۔

اس حدیث کی شرح کے ضمن میں زیارت قبر انبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مسئلہ بھی آتا ہے۔ جسے مختصراً بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ بعض مالکی اور حنفی علما نے اسے واجب کہا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک وہ واجب کے قریب ہے۔ علامہ ابن تیمیہؒ نے اسے غیر مشروع کہا ہے اور بعض حنابلہ اور مالکیہ سے بھی یہی مروی ہے (شہ کانی) محدث علی نقاری نے شرح شفا میں کہا ہے کہ یسین مرسلین میں سے ایک مُنت ہے اس کے مسنون ہونے پر اجماع ہے۔ جیسا کہ لودیؒ اور ابن الہمام نے اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ بلکہ کہا گیا ہے کہ یہ واجب ہے۔ اور امام مالکؒ نے اس قول کو مکروہ کہا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کی۔ علامہ علی نقاریؒ نے فرمایا کہ حافظ ابن تیمیہؒ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت کے لئے سفر کرنے کو غیر مشروع کہہ کر تعزیر کا ارتکاب کیا اور ان کا بعض روئے کرنے والوں نے اس کو ضروریاتِ دین میں سے سمجھا کر افراط کا ارتکاب کیا ہے۔

علامہ شوکانیؒ نے لکھا ہے کہ جبور نے قبر شریف کی زیارت کی خاطر سفر کو مشروع و منعی قرار دینے کے لئے اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ وَكُنُوا لَهُمْ اَنْفُسَهُمْ جَائِزًا وَكَانَ فَاسْتَعْصَمَ وَاللّٰهُ وَاسْتَعْصَمَ لَهُمُ السَّرْمَلُ لَوْ جَدَّ وَاللّٰهُ تَوَاتَا

رَحِمَهُمَا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے بعد قبر میں زندہ ہیں جیسا کہ یہی نے حدیث روایت کی ہے اور اسے صحیح کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں۔ اور اس مضمون پر کئی صحیح اور حسن احادیث دلالت کرتی ہیں پس جب آپ اپنی قبر میں زندہ ہیں تو قبر پر جانا بھی اسی طرح ہے جس طرح کہ وفات سے قبل آپ کی خدمت میں حاضر ہونا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْنِهِمَا جُزْءًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَوْ يَسْأَلْ فِي حَيَاتِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ فَسَوْفَ يَنْفَخُ فِي سَاقِهِ نَفْثًا يَخْرُجُ مِنْهُ نَارٌ أَوْ يَكُونُ لَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ اور جہور نے وارد شدہ احادیث سے استدلال کیا ہے اور اسی طرح ان احادیث سے بھی جو آپ کی قبر شریف کی زیارت میں بالخصوص آئی ہیں۔

(۱) دارقطنی وغیرہ کی حدیث مَن زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي۔ اس حدیث کے بہت سے طرق ہیں جن میں اسکی نے شفاء الاسقام میں بیان کیا ہے۔ (۲) ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث مَن زَارَ قَبْرِي وَكَبَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي دَابْنِ خُوَيْرِ، ابوزرار، طبرانی اس کے کئی طرق اور شواہد میں جن کے باعث ذہبی نے اسے حسن قرار دیا۔ دارقطنی وغیرہ کی روایت میں حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي رَابِعًا ابْنِ ابِي الدُّنْيَا۔ (۳) ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث مَن زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي دِهَيْتِي، مسعود بن منصور، دارقطنی، طبرانی، ابویعلیٰ، ابن مساکین۔ (۴) ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث مَن جَاءَنِي زَائِرًا لَأَعْفِفَهُ حَاجَةً إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ (دارقطنی، طبرانی، ابن المقرئ)۔ مسعود بن السکن نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ (۵) ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث مَن كَبَّرَ النَّبِيَّ وَكَسَّرَ يَدَيَّ فَقَدْ جَعَلَنِي (ابن عدي، دارقطنی، ابن حبان)۔ (۶) علیؓ کی حدیث مرفوع مَن زَارَ قَبْرِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي وَمَن سَيَّرَنِي فَقَدْ جَعَلَنِي (اجار المدين، الدرۃ الثمينة، شرف المصنف) (۷) عائشہ مدینہ کی حدیث مرفوع جو مخاطب کی پیشانی مبارک کے لفظوں میں ہے (طبرانی)۔ (۸) ابن عباسؓ کی مرفوع جو مخاطب کی حدیث کی طرح ہے (العقیلی)۔ (۹) انسؓ کی مرفوع حدیث جس کا مضمون حدیث نمبر ۳ اور ۴ کی مانند ہے (ابن ابی الدنیا)۔ اسی طرح کا حدیث ابن مسعودؓ، ابوہریرہؓ سے بھی مروی ہیں۔ حضرت بلالؓ دور دراز کا سفر کر کے داسیا سے مدینہ آئے اور زیارت سے مشغول ہوئے۔ شوکانی نے کہا ہے کہ ہر دور کے مسلمان حج کے بعد ہمیشہ سے مدینہ میں زیارت کے لئے حاضر ہوتے رہے ہیں۔ اور باوجود اختلاف مالک و مذاہب کے اس عمل میں ان کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ بلکہ وہ اسے ہمیشہ افضل اعمال میں سے شمار کرتے رہے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ۸۔ بَابُ الْهَيْئَةِ، وَتَحْلِي الرِّقَابِ بِوَاسْتِقْبَالِ الْإِسْلَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن اچھا لباس پہننے، گردنیں پچاندنے اور امام کی طرف منہ کرنے کا باب

۲۴۵ (الف) حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ كُتُبَيْنِ لِيَجْمَعَهُمَا يَوْمَ يَكُونُ مَهْنَتُهُ۔

ترجمہ: یحیی بن سعید انصاری کو خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی پر کیا جرح ہے کہ اگر وہ عام کام کاج کے کپڑوں کے سراود اور کپڑے جمعہ کے لئے بنا رکھے۔

شرح: اس باغی روایت کو حافظ ابن عبد البرؒ نے موصول بیان کیا ہے۔ نماز جمعہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا

اور اچھا لباس زیب تن کرنا احادیث میں وارد ہوا ہے۔ صحاح میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک اچھا

جو آخرہ جمعہ کے دن پنچنے کی گزارش کی تھی، شوکانی نے کہا ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جمعہ کے دن اچھا لباس پہنا جائے اور خوشبو کا استعمال کیا جائے۔ ابوداؤد کی روایات میں خوشبو کی ترغیب آئی ہے۔

۲۴۵ (ب)۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ لَا يَرُدُّ حُرَّ إِلَى الْجُمُعَةِ إِلَّا إِذَا هُنَّ وَتَطَيَّبَ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَرَامًا۔

ترجمہ: ابن عمرؓ جمعہ کی نماز کے لئے تیل اور خوشبو کا استعمال کئے بغیر نہ جاتے تھے۔ آلا یہ کہ حالت احرام میں ہوں یہ اثر مٹا لئے امامؓ میں مابِ وَتِ الْجُمُعَةِ وَمَا لَيْسَ يَحْتَاجُ مِنَ الطَّيِّبِ وَالِدَاهَا میں مروی ہے۔

۲۴۶۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ حَزْمٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: لَا تَقْصِرْ أَحَدُكُمْ بَطْنَهُ الْحَرَّ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَقْعُدَ، حَتَّى إِذَا قَامَ إِلَّا مَامُ يَخْطُبُ جَاءَ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔

قَالَ مَالِكٌ: أَسْنَنُ عِنْدَنَا أَنْ يَسْتَقْبَلَ النَّاسُ الْإِمَامَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِذَا ارْتَدَّ أَنْ يَخْطُبَ، مَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَلِي الْقِبْلَةَ وَغَيْرَهَا۔

ترجمہ: ابوہریرہؓ کہتے تھے کہ تم میں سے کسی کا حرہ کی بحرین زمین پر نماز پڑھنا اس سے کہیں بہتر ہے کہ وہ بیٹھ رہے۔ حتیٰ کہ جب جمعہ کے دن امام خطبہ دینے کھڑا ہو تو وہ لوگوں کی گردنیں پھانڈتا ہوا آئے۔

شرح: یہ بدعات اس زمانے میں کئی لوگوں میں پائی جاتی تھیں کہ کبھی وقت چاغ نہیں ہوتے اور ہمیشہ گردنیں پھانڈ کر آنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس حدیث کے لفظوں سے پتہ چلا کہ خروج امام سے قبل اس کی گنجائش مروجہ ہے۔ بشرطیکہ دوسروں کو اذیت نہ ہو۔ ترجمہ: امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک سنت یہ ہے کہ لوگ جمعہ کے دن امام کی طرف منہ کریں، جب امام خطبے کا ارادہ کرے تو ان میں جو قبلہ رخ ہیں، وہ بھی اور دوسرے بھی ایسا ہی کریں۔

شرح: یعنی سامعین کا رخ امام کی طرف ہو، چاہے وہ امام کے سامنے بیٹھے ہوں، چاہے دائیں اور بائیں طرف۔ جھورنچھا کا بھی مذہب ہے اور لوگوں کا عمل شروع سے اسی پر رہا ہے۔ وجہ یہ کہ جب امام نے ایک غزوہ قبلہ کے باعث قبلہ کا استقبال ترک کر دیا ہو تو دوسرے لوگوں کے لئے بھی یہی مسنون ہے۔ بخاریؒ نے اپنی صحیح میں ایک باب رکھا ہے بَابُ اسْتِقْبَالِ النَّاسِ إِلَّا مَا مَرَّ إِذَا خُطِبَ۔ اور اس میں ابن عمرؓ کے اثر اور ابوسعید خدریؓ کی مرفوع حدیث اس مطلب میں درج کی ہے۔ شیخ الحدیث کا ندھلوی نے فرمایا کہ مسجد نبویؐ کے اس حصے میں جو حضرت عثمانؓ نے بنوایا تھا۔ لوگ قبلہ رخ ہیں۔

اور امام ان کے پیچھے منبر پر ہوتا ہے۔ کیونکہ منبر مسجد کے اس حصے میں ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں قبیۃ میں تھا۔ پس امام کے خطبے کے وقت یہ سب لوگ اس کی طرف رخ کر لیتے ہیں۔

## ۹۔ بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَالْإِحْتِبَاءِ، وَمَنْ تَرَكَهَا مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ

نماز جمعہ میں قراءت اور احتباء اور بلا عذر نماز جمعہ ترک کرنے والے کا باب

۲۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ سَعِيدٍ الْأَمَازِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ الضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ، سَأَلَ الثَّعْبَانَ بْنَ بَشِيرٍ: مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، عَلَى إِثْرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ: كَانَ يَقْرَأُ: هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ.

ترجمہ: ضحاک بن قیس نے نعمان بن بشیر سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن سورہ جمعہ کے بعد کیا پڑھتے تھے؟ نعمان نے کہا کہ سورہ الغاشیہ پڑھتے تھے۔ (یہ حدیث حوطا امام محمد میں باب القراءۃ فی صلوۃ الجمعۃ الخ میں درج کی ہے) سورہ جمعہ کے بعد سے مراد دوسری رکعت میں فاتحہ کے بعد۔

تشریح: بعض احادیث میں خطبہ کے وقت احتباء کی ممانعت آئی ہے لیکن وہ کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔ کیونکہ بروئے اثابۃ کا عمل اس کے خلاف تھا۔ پھر آثار و واردہ میں تو دو خطبوں کا ذکر ہے۔ مگر عنوان میں نہیں۔ شاید یہ کسی کاتب کا صوبہ ہے۔ نماز جمعہ کی قراءت میں مختلف روایات ہیں۔ ایک میں ہے کہ حضور نماز جمعہ میں سورہ اعلیٰ اور الغاشیہ پڑھتے تھے۔ ایک روایت میں ہے، سورہ جمعہ اور المنافقون پڑھتے تھے۔ اختلاف کا منشا یہ ہے کہ خاص نماز کے لئے کوئی سورت اس طور پر مقرر و متعین نہیں ہے کہ اور کوئی سورت جائز نہ ہو۔ حضور نے کبھی کوئی سورت اور کبھی کوئی پڑھی۔ جن سورتوں کا ذکر صحاح میں آگیا ہے ان کا پڑھنا سنت کے اتباع میں باعث فضیلت ہے۔ مگر یہ سمجھنا درست نہیں کہ بس یہی سورتیں جائز ہیں۔

۲۴۵۔ عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ يَحْتَبِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ.

ترجمہ: امام مالک کے خبر پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عمر جمعہ کے دن احتباء کرتے تھے۔ در آنحالیکہ امام خطبہ دے رہا ہوتا تھا۔ احتباء کا معنی ہے سرخوں پر بیٹھ کر گھسنے کھڑے کرنا اور ان کے گرد ہاتھوں یا کسی کپڑے کا حلقہ بنا لینا۔ بعض نسخوں میں یہ اثر نہیں آیا۔ لفظ اوپر زبردی ہے۔

۲۴۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ رَقَالَ مَالِكٌ، لَا أَدْرِي أَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ لَا، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ وَلَا عِلَّةٍ، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ.

ترجمہ: امام مالک نے صفوان بن سلیم سے روایت کر کے کہا کہ مجھے نہیں معلوم یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا

نہیں کہ انہوں نے فرمایا جس نے کسی عہد یا بیاری کے بغیر تیس بار جمعہ چھوڑ دیا، اللہ تعالیٰ جس کے دل پر رحم نہ لکادی۔  
**شرح:** اس حدیث کو امام شافعی، نسائی، ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ نے موصولاً روایت کیا۔ امام مالک کا مطلب یہ ہے کہ میرے استاد نے شاید اسے مستند کیا تھا۔ اس مضمون کی احادیث کئی صحابہ سے مروی ہیں جن کا ذکر تفصیل سے شوکانی نے کیا ہے۔ تین جگہ ترک کرنے سے بظاہر انہیں متواتر ترک کرنا ہے۔ اور امام شافعی، مسند احمد اور حاکم کی روایت میں ثَلَاثَ مَرَّاتٍ کا لفظ آیا ہے۔ ابو ہریرہ کی حدیث میں متواتر تین جگہ کا لفظ آیا ہے۔ ابو یعلیٰ نے ابن عباسؓ سے ثَلَاثَ جُمُعَاتٍ مُتَوَاتِرَاتٍ کا لفظ ہے۔ مگر کانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے دل کو بھی سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ اسے اللہ تعالیٰ کے عطف و کرم سے روک دیا جاتا ہے۔ اس میں جہالت، کھردراپن، سنگ دلی اور غفلت آ جاتی ہے اور یہ ایک اہم فریضے کی ادائیگی سے اعراض کا نتیجہ ہے۔ یاد رہنا چاہیے کہ جمعہ کی نماز ائمہ اربعہ کے نزدیک فرض عین ہے، مگر دلائل شرع سے اس کے کچھ شرائط ہیں جن میں سے کچھ کا ذکر اوپر کر چکا ہے۔

۲۴۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ خُطْبَتَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَجَلَسَ بَيْنَهُمَا۔

ترجمہ: جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن دو خطبے دیے۔ اور ان کے درمیان بیٹھ گئے۔

**شرح:** امام مالک کے استاد اس حدیث میں جعفر صادق بن محمد (الباقی) ہیں۔ محمد الباقی حضرت علی رضی اللہ عنہما کے فرزند تھے۔ یہ حدیث مسلسل ہے۔ مگر اسی مضمون کی بنیادی مسلم میں ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ اس مضمون میں کوئی قول حدیث نہیں ہے۔ جس سے دونوں خطبوں کا وجوب (فرضیت) ثابت ہو سکتی۔ فعل البتہ دو خطبے ہی ظاہر کرتا ہے۔ جس سے دونوں کا سنت ہو کر ہونا معلوم ہوتا ہے۔ مگر فی نفسہ خطبہ واجب ہے۔ جمہور کے نزدیک دونوں سنت ہیں۔ مگر شافعی اور احمدی کے نزدیک دونوں فرض ہیں۔ اسی طرح دونوں کے درمیان کا جلسہ جمہور کے نزدیک سنت ہو کر ہوتا ہے۔ مگر امام شافعی اسے واجب ٹھہراتے ہیں۔

## ۴۔ كِتَابُ الصَّلَاةِ فِي رَمَضَانَ

### ۱۔ بَابُ التَّرْغِيبِ فِي الصَّلَاةِ فِي رَمَضَانَ

نماز تراویح کی ترغیب کا باب

۲۵۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَقُلْتُ بِصَلَاةٍ نَاسٍ۔ ثُمَّ صَلَّى اللَّيْلَةَ الْقَابِلَةَ، فَلَكَرْنَا نَاسٍ۔ ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِن اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ فَلَمْ يُخْرِجُوا إِلَيْهِمْ رَسُلًا، ثُمَّ قَالَ: قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ، لَوْ لَمْ يَخْرِجُوا إِلَيْهِمْ رَسُلًا، لَكُنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ۔

نہیں کہ انہوں نے فرمایا جس نے کسی مُعد یا بیماری کے بغیر تین بار جمعہ چھوڑ دیا، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر جہنم لگا دی۔  
**شرح :** اس حدیث کا امام شافعی، نسائی، ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ نے موصولاً روایت کیا۔ امام مالک کا مطلب یہ ہے کہ میرے استاد نے شاید اسے مُسند کیا تھا۔ اس مضمون کی احادیث کئی صحابہ سے مروی ہیں جن کا ذکر تفصیل سے شوکانی نے کیا ہے۔ تین جمعے ترک کرنے سے بظاہر انہیں متواتر ترک کرنا ہے۔ اور امام شافعی، مسند احمد اور حاکم کی روایت میں ثَلَاثَ مَرَّاتٍ کا لفظ آیا ہے۔ ابو ہریرہ کی حدیث میں متواتر تین جمعے کا لفظ آیا ہے۔ ابو یعلیٰ نے ابن عباسؓ سے ثَلَاثَ جُمُعَاتٍ مُتَوَاتِرَاتٍ کا لفظ ہے۔ مُرَّکَانِے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے دل کو بھی سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ اسے اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے روک دیا جاتا ہے۔ اس میں جہالت، کھودار پن، سنگ دلی اور غفلت آجاتی ہے اور یہ ایک اہم فریضے کی ادائیگی سے اعراض کا نتیجہ ہے۔ یاد رہنا چاہیے کہ جمعہ کی نماز ائمہ اربعہ کے نزدیک فرض عین ہے۔ مگر دلائل شرع سے اس کے کچھ شرائط ہیں جن میں سے کچھ کا ذکر اوپر کر چکا ہے۔

۲۴۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ خُطْبَتَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَجَلَسَ بَيْنَهُمَا۔  
**ترجمہ :** جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن دو خطبے دیئے۔ اور ان کے درمیان بیٹھ گئے۔

**شرح :** امام مالک کے استاد اس حدیث میں جعفر صادق بن محمد (الباقر) ہیں۔ محمد الباقر حضرت علی (زین العابدین) ابن حسین کے فرزند تھے۔ یہ حدیث مسلسل ہے۔ مگر اسی مضمون کی بخاری و مسلم میں ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ اس مضمون میں کوئی قول حدیث نہیں ہے۔ جس سے دونوں خطبوں کا وجوب (فرضیت) ثابت ہو سکتی۔ فصل البتہ دو خطبے ہی ظاہر کرتا ہے۔ جس سے دونوں کا سنت مؤکدہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ مگر فی نفسہ خطبہ واجب ہے۔ جمہور کے نزدیک دونوں سنت ہیں۔ مگر شافعی اور احمدؒ کے نزدیک دونوں فرض ہیں۔ اسی طرح دونوں کے درمیان کا جلسہ جمہور کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ مگر امام شافعی اسے واجب ٹھہراتے ہیں۔

## ۴۔ كِتَابُ الصَّلَاةِ فِي رَمَضَانَ

### ۱۔ بَابُ التَّرْغِيبِ فِي الصَّلَاةِ فِي رَمَضَانَ

نماز تراویح کی ترغیب کا باب

۲۵۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ نَوَجِ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَسَلَّى بِمَلَأَتِهِ نَأْسٌ۔ ثُمَّ صَلَّى اللَّيْلَةَ الْقَابِلَةَ، نَكْثَرَاتًا۔ ثُمَّ أَجْمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ لَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولٌ۔ ثُمَّ قَالَ: قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ، لَوْ أَنَّ بَيْنَ

الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ، إِلَّا أَنِّي تَخَشَّيْتُ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ“ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن مسجد میں نماز پڑھی اور کچھ لوگوں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔ پھر آپ نے اگلی رات کو نماز پڑھی تو لوگ زیادہ تعداد میں جمع ہو گئے۔ پھر لوگ تیسری یا چوتھی رات کو جمع ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس باہر تشریف نہ لائے۔ صبح کو آپ نے فرمایا جو کچھ تم نے کیا تھا میں نے دیکھا مگر تمہاری طرف نکلنے سے مجھے صرف اس خوف نے روکا کہ مبادا یہ تم پر فرض ہو جائے۔ اور یہ واقعہ رمضان کا تھا۔

شرح: الفاظ کے معمولی اختلاف کے ساتھ یہ روایت موطائے امام محمدؒ میں بھی باب قیام شہر رمضان الخ میں درج ہے۔ یہ روایت بخاری میں بھی امام مالکؒ کی سند سے روایات کی ہے۔ ام المؤمنینؓ جس پہلی رات کے واقعہ کا ذکر فرماتی ہیں، بظاہر یہ ۲۲ رمضان تھا۔ یعنی ۲۳ ویں رات۔ حضورؐ نے یہ نماز بحالت اعتکاف حضرت عائشہؓ کے گھر کے سامنے مسجد میں چٹائی کے ایک مصنوعی حجرے میں ادا فرمائی تھی۔ نفل نماز کو گھر میں افضل فرمائی گئی ہے مگر نماز تراویح اس سے مستثنیٰ کی گئی ہے۔ دوسری رات جس میں یہ نماز پڑھی گئی وہ بظاہر ۲۵ ویں تھی۔ موطا کی اس روایت میں کچھ اختصار معلوم ہوتا ہے۔ دوسری احادیث کی رو سے آپ نے ناغوں کے ساتھ تین راتوں میں یہ نماز پڑھائی تھی۔ روایات میں یہ بھی ہے کہ اس کے بعد حضور تشریف نہ لائے۔ لوگوں نے آوازیں بند کیں، کھانے، حتیٰ کہ دروازے پر کنکر بیاں پینکیں مگر آپؐ باہر نہ نکلے۔

حافظ ابن عبد البرؒ نے نسائی کی نعمان بن بشیرؓ سے مروی حدیث کے مطابق کہا ہے کہ پہلے ۲۳ ویں رات کو آپ نے پہلی رات پڑھائی تک نماز پڑھائی۔ ۲۵ ویں کو نصف رات تک نماز پڑھائی۔ پھر ۲۶ ویں کو اتنا طویل قیام رہا کہ صحابہؓ کو سحری نہ کھا سکنے کا خوف لاحق ہوا۔ ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے ابو ذرؓ سے اسی مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔ ابن ماجہ کی روایت بھی اسی طرح ہے۔ ترمذی اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔ انسؓ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ اس سے قبل خود قیام رمضان کرتے تھے اور بعض دفعہ کچھ اصحاب بھی ساتھ شامل ہو جاتے تھے۔ ان تین راتوں کی نماز کی رکعات کا عدد کیا تھا؟ زرقانی نے ابن جان کی حدیث جابرؓ کو جس میں آٹھ رکعات کا ذکر ہے، ابن عباسؓ کی بیس رکعات علاوہ وتر والی حدیث سے صحیح نہ کہا ہے۔ شیخ الحدیث کا ندھلویؒ نے فرمایا کہ زرقانی کے اس قول میں ناقل ہے۔ کیونکہ اس روایت کے مدار علی بن جابر پر ہے جسے نسائی اور ابن معین نے منکر الحدیث کہا ہے۔ نسائی نے ایک دفعہ اسے متروک الحدیث بھی کہا ہے۔ ابو داؤد بھی اسے منکر الحدیث کہتے ہیں۔

ابن عباسؓ کی روایت جو صحابہ کے آثار سے مؤید ہے، حدیث جابر سے اولیٰ ہے۔ گو اس میں بھی کچھ ضعیف پایا جاتا ہے۔ جہو صحابہؓ ۲۰ رکعات تراویح پڑھتے تھے۔ ابن عبد البرؒ نے کہا کہ یہ صحیح ہے کہ ابی بن کعب سے یہی ثابت ہے اور جہو صحابہ کا یہی قول ہے یعنی نے کہا کہ صحابہ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ قاضی عیاضؒ نے اسے جہو صحابہ سے نقل کیا ہے اور ترمذی نے اکثر صحابہؓ سے۔ شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ یہ ساری بحث اس بنیاد پر ہے کہ اس شخص کو داند مانا جائے۔ ورنہ روایات کا ظاہر بتاتا ہے کہ یہ فقہ متعقد تھے۔ جابرؓ کی حدیث کا نقص کسی اور مسان کا تھا، جو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۱ ویں رمضان کو اپنے کھرواں کو جمع کرتے تھے اور انہیں نماز پڑھاتے تھے پہلی رات تک۔ پھر انہیں ۲۲ ویں کو جمع کرنے اور نصف رات تک نماز پڑھانے تھے۔ پھر انہیں ۲۳ ویں کو جمع کرتے اور انہیں پہلی رات تک نماز پڑھاتے تھے۔ پھر انہیں ۲۴ ویں کو غسل کرنے کا حکم دیتے اور صبح تک نماز پڑھاتے تھے۔ اس کے بعد انہیں جمع نہ کرتے۔ اس حدیث میں اور اس مضمون کی دوسری احادیث میں تین بار نماز پڑھانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس خوف سے باہر نہ نکلنا مذکور ہے کہ مبادا یہ نماز فرض ہو جائے اور امت پر شاق گرنے سے صحاح کی روایات سے یہی



معلوم ہوتا ہے۔ حدیثِ معراج میں صراحتاً آتا ہے کہ نماز پنجگانہ کی فرضیت کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ پانچ نمازیں ہیں اور اجر و ثواب میں پچاس ہیں۔ میرا قول تبدیل نہ ہوگا۔ اس قول کی موجودگی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز تراویح کی فرضیت کا خدشہ کیسے ہو سکتا تھا ؟ اس کا جواب قرطبیؒ نے یہ دیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر اس پر اذیت فرماتے تو خدشہ تھا کہ اُمت اسے فرض نہ سمجھ لے اور یہ جان کر اس پر اذیت کرنا چاہیے اور شاق گزری۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ الیل واجب تھی۔ اگر اُمت قیام رمضان پر اذیت کرنے لگتی تو اس بات کا خدشہ تھا کہ اُمت کو صلوٰۃ الیل کے وجوب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملا دیا جاتا۔ مگر اس جواب کی بنیاد دو چیزوں پر ہے اور دونوں نچتے نہیں ہیں۔ ایک یہ کہ صلوٰۃ الیل آیا واقعی حضور پر واجب تھی ؟ اس پر بحث و تحقیق کی گنجائش موجود ہے۔ دوسری یہ کہ آیا صلوٰۃ الیل اور قیام رمضان ایک ہی نماز ہے یا دو الگ الگ ہیں ؟ دلائل حدیث دوسری بات کے حق میں ہیں۔

حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ فرضیت سے مراد اس حدیث میں فرضیت کفایہ ہے نہ کہ فرضیت عین۔

۲۵۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْنٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ يُرْعَبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَ بِعَزِيمَةٍ. يَقُولُ: "مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيَّانَا وَاحْتِسَابًا، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ."

قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ۔

ترجمہ : ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیام رمضان کی ترغیب دیتے تھے۔ مگر تاکید ہی حکم نہ دیتے تھے پس آپؐ فرماتے تھے جس نے ایمان و خلوص کے ساتھ قیام رمضان کیا، اس کے پہلے گناہ معاف کر دیئے گئے۔ ابن شہاب نے کہا کہ اس پر عملدرآمد رہا، جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات واقع ہو گئی۔ پھر ابوبکر صدیقؓ کی خلافت میں اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے پہلے حصے میں اسی پر عمل رہا۔

شرح : مؤطا امام محمدؒ میں یہ حدیث اسلمہ سے مرسل آئی ہے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ مؤطا کے اکثر راوی اسے مرسل بیان کرتے ہیں۔ نسائی کی روایت بھی مرسل ہے۔ زرقانی نے کہا کہ اس کا اتصال راجح تر ہے۔ کوفی نے کہا ہے کہ علماء اس پر متفق ہیں کہ قیام رمضان سے مراد صلوٰۃ تراویح ہے کیونکہ اگر یہ نماز صلوٰۃ الیل ہوتی تو سال بھر میں پڑھی جاتی اور رمضان کے ساتھ مخصوص نہ ہوتی۔ رمضان کی نسبت بتائی ہے کہ یہ نماز صلوٰۃ الیل کے علاوہ ہے۔ حضرت عمرؓ کا قول ہے کہ یہ نماز بہت اچھی ہے مگر جس سے تم سوہتے ہو (صلوٰۃ الیل)، وہ اس سے افضل ہے، واضح کرتا ہے کہ یہ دو الگ الگ نمازیں ہیں۔ بعض صحیح روایات میں قیام رمضان کے ساتھ صیام رمضان کا ذکر بھی موجود ہے۔ بعض میں صرف قیام کا ذکر ہے۔ جن گناہوں کی بخشش کا اس حدیث میں ذکر ہے وہ حسب دلائل شرع معاف نہیں اور ان سے مراد صرف وہ صغائر ہیں جو حقوق اللہ سے متعلق ہیں۔

ابن شہاب نے جو یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خلافت میں اور حضرت عمرؓ

خطاب کی خلافت کے ابتدائی حصے میں اسی پر عملدرآمد رہا۔ اس سے مراد جناب عمرؓ کا تراویح کی ایک بڑی جماعت کا اہتمام ہے جس میں سب لوگ شامل ہوں۔ ورنہ صحابہؓ مسجد میں، گھروں میں تراویح باجماعت پڑھتے تھے۔ گو جماعت کا التزام نہ تھا۔ بعض منفرد ہوتے کسی کے ساتھ ایک جماعت ہوتی اور قیس کے ساتھ اس سے زیادہ لوگ ہوتے۔ پس تراویح باجماعت حضورؐ کے وقت میں اور سب خلفاء کے وقت میں ہوتی تھی۔ حضرت عمرؓ نے صرف یہ کیا کہ چھوٹی ٹکڑیوں کو ایک بڑی جماعت میں تبدیل کر دیا۔ اُبی بن کعبؓ کا اپنے گھر کے لوگوں کو اور اجیائے کچھ صحابہ کو مسجد میں نماز پڑھانا احادیث سے ثابت ہے اور حضورؐ کی تصویب و تصدیق بھی ثابت ہے۔

## ۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ

قیام رمضان کا باب

۲۵۲۔ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِئِ، أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ، وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ. فَقَالَ عُمَرُ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَانِي لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلًا. فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ. قَالَ: ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى. وَالنَّاسُ يُسَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيَتِهِمْ. فَقَالَ عُمَرُ: لِعَمْرِ ابْنِ دَعَا هَذِهِ، وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ. يَعْنِي الْخَيْرَ الْبَلِيلَ. وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ.

ترجمہ: جبہ ابن عمر بن عبد القاری نے کہا کہ میں رمضان میں حضرت عمر بن خطابؓ کے ساتھ مسجد کی طرف نکلا تو لوگ جدا جدا ٹکڑیوں میں نماز پڑھ رہے تھے۔ کوئی آدمی اکیلا نماز پڑھ رہا تھا اور کئی کے ساتھ ایک ٹکڑی تھی۔ پس حضرت عمرؓ نے کہا کہ اللہ میں سمجھتا ہوں کہ اگر ان لوگوں کو ایک امام پر جمع کر دوں تو اچھا ہو گا۔ پھر انہوں نے لوگوں کو اُبی بن کعب پر جمع کر دیا۔ راوی نے کہا کہ پھر میں ان کے ساتھ ایک اور رات میں نکلا اور لوگ اپنے امام کے ساتھ پڑھ رہے تھے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ ایک بڑی جماعت، ایک اچھی نئی چیز ہے ان میں نماز تم سو رہتے ہو (یعنی تنہا) وہ اس سے بہتر ہے جس کو تم قائم کرنے ہو۔ حضرت عمرؓ کی مراد آخر شب کی نماز تھی۔ اور وہ تراویح کو اول شب یا پڑھتے تھے۔ (مؤلف نے امام محمدؒ میں یہ روایت موجود ہے۔ باب قیام شهر رمضان الحرام)

شرح: حافظ ابو حنیفہ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے کوئی نئی چیز نہیں نکالی تھی بلکہ جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رات باجماعت پڑھا چکے تھے اور اس سے راضی تھے۔ اور چھ فرسیت کے عوض سے اس کی جماعت ترک کر دی تھی۔ اس نماز کو انہوں نے قائم کیا۔ حضرت ابوبکرؓ بن کا دور خلافت مرتدین اور مدعیان نبوت کی سرکوبی میں گزر گیا۔ حضرت عمرؓ کی خلافت کے پہلے حصے میں بھی بڑے بڑے اجتماعی کاموں نے اس رات متوجہ نہ ہونے دیا۔ اب وقت آچکا تھا کہ اس سنت کو از سر نو قائم کیا جائے۔ یہ سلسلہ کا واقعہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز چکے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان کے روزے فرض کئے ہیں۔ اور میں نے قیام رمضان کی سنت قائم کی ہے۔ پس جو شخص اس کا

روزہ رکے اور اس میں قیام کرے۔ اس کے گزشتہ گناہ معاف ہوئے۔

کرمانی نے کہا ہے کہ قیام رمضان سے مراد نماز تراویح ہے اور اس پر علما کا اتفاق ہے۔ قاضی ابوالولید الباجی مالکی نے کہا ہے کہ قیام رمضان وہ نماز ہی مراد ہو سکتی ہے جو رمضان سے خاص ہے۔ ورنہ اگر یہ کوئی ایسی نماز ہوتی جو سال بھر پڑھی جاتی ہے تو یہ نسبت و احانت بے معنی تھی۔ (افتقار ۱۷۱ ص ۲۲) پھر قاضی صاحب نے حضرت عائشہؓ کی وہ حدیث درج کی ہے جس میں حضورؐ کی صلوة اربعہ (نتیجہ) کا ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت پر (بالعموم) اضافہ نہ فرماتے تھے۔ اور اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ یہ نماز رمضان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ بلکہ سال بھر پڑھی جاتی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں کہا کہ تراویح ترویج کی جمع ہے۔ اس کا معنی راحت پہنچانا ہے۔ اس نماز کو تراویح اس لئے کہا گیا ہے کہ لوگ ابتدا میں قیام رمضان میں ہر دو سلام کے بعد کچھ دیر آرام کرتے تھے۔

ابراہیم میں ہے کہ تراویح کے شروع ہونے پر ساری امت متفق ہے اور روافض کے سوا اس نماز کا کسی نے انکار نہیں کیا۔ راجح تر یہ ہے کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک تراویح سنت مؤکدہ ہے اور مردوں اور عورتوں سب کے لئے ہے۔ فقہ حنفیہ متون و شروح کی کتب اس کے سنت مؤکدہ ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔ قدوری نے جو مستحب کا لفظ لکھا ہے اس سے مراد اجتماع ہے نہ کہ نفس صلوة تراویح۔ اور اس کا تعداد بیس رکعت ہے۔

فقہ شافعی کی کتب مثلاً التوشیح، اردھ، الاقناع، الانوار السعاطیہ وغیرہ میں اس کا بیس رکعت سنت مؤکدہ ہونا وضاحت و دراست سے لکھا ہے۔ اسی طرح فقہ مالکیہ کی کتب الشرح الکبیر، الانوار السعاطیہ میں بھی تراویح کا سنت مؤکدہ ہونا اور تعداد کا بیس رکعت ہونا صحت سے لکھا ہے۔ جنہی فقہ کی تبنیل المآرب، اروض، الانوار میں تراویح کا بیس رکعت سنت مؤکدہ ہونا صاف طور پر آیا ہے پس فقہائے اعمار سب کے سب اس مسئلہ پر متفق ہیں۔ آج کل کے بعض ترقی پسند اور رخصت پسند فرقہ بازوں کا انکار محض بے کار شے ہے۔ انہوں نے تراویح کی سنت کا وافض کی دیکھا دیکھی انکار کیا ہے۔ اور ساری امت کے دنیا بھر میں پھیلے ہوئے علما و صلحا کے خلاف ایک نئی آواز نکالی ہے۔ ہر مسند میں آسانی ڈھونڈی ہے۔ تراویح پر صحابہ کا اجماع اس کی صحت و مشروعیت کی روشن دلیل ہے اور ان کے خلاف دوسری روش اختیار کرنا بدعت ہے۔

جناب عارف راقیؒ نے اہل بن کعب کو تراویح کا امام مقرر کیا۔ کیونکہ حسبِ حدیث اُقرأ ثم اُبی وہی اس اعزاز کے حقدار تھے۔ اُبی بن کعبؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے ہی تراویح پڑھتے تھے۔ کبھی گھر میں اور کبھی مسجد میں۔ کبھی کم آدمیوں کو کبھی زیادہ کو۔ حضرت عمرؓ اس دن خود جماعت میں شامل نہ تھے کیونکہ زیادہ اہم اجتماعی کام میں مصروف تھے۔ چونکہ تراویح اہل سنت کا شمار بن چکی ہے۔ لہذا فقہاء مذاہب نے لکھا ہے کہ اس کا مسجد میں باجماعت ادا کرنا افضل بلکہ یہی سنت ہے۔ جناب طبرانی نے نعمت الابدعہ کا جو لفظ بولا وہ صحت ایک جماعت پر سب کو اکٹھا کرنے کو لغوی معنوں میں بولا تھا، ورنہ معاذ اللہ خود عمرؓ اور صحابہ کبار بدعت کو رائج اور اختیار کرنے والے کیونکر ہو سکتے تھے؟ پھر تراویح کا منقول ہونا، اس کی ترغیب و تاکید اور برابر دور نبویؐ سے اس کا انفرادی طور پر پڑھنے کی جہول جماعتوں کی صورت میں قائم چلے آنا سب پر ظاہر و باہر تھا۔ کثیر احادیث میں قیام رمضان کی ترغیب وارد ہے۔ پس اس لفظ سے کوئی بدعت کا متوالا کوئی اور استدلال نہیں کر سکتا۔

۲۵۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُوْسُفَ، عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ، أَنَّهُ قَالَ: وَقَدْ كَانَ الْأَنْبَاءُ يُقْسِرُ الْبَلْسَيْنِ، حَتَّى كُنَّا نَعْتَمِدُ عَلَى السَّعْيِ مِنْ طَوْلِ الْقِيَامِ وَمَا كُنَّا نَنْصَرِفُ إِلَّا فِي فُرُوعِ الْفَجْرِ

ترجمہ: السائب بن یزید نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے اُبی بن کعب کو اور تمیم داری کو حکم دیا کہ لوگوں کو گیارہ رکعات پڑھائیں۔ راوی نے کہا کہ قاری لمبی سورتیں پڑھتا تھا، حتیٰ کہ ہم طول قیام کے باعث ڈنڈوں کا سہارا لیتے تھے، اہم نماز سے فارغ نہ ہوتے تھے اور اہل فجر ہیں۔

شرح: محدث علی القادی نے کہا ہے کہ پہلے گیارہ رکعت کا حکم ملا تھا پھر زیادہ کا۔ ابن جہد ابر نے کہا ہے کہ مالک کی روایت میں اِحدی عشرۃ کا لفظ آیا ہے۔ مگر مالک کے سوا اس حدیث کے دوسرے روایت کرنے والے اس میں اِحدی عشرۃ و عشرون روایت کرتے ہیں اور یہی صحیح ہے۔ اور مالک کے سوا اس حدیث میں کسی نے اِحدی عشرۃ کا لفظ نہیں بولا۔ اگر اس روایت میں اس لفظ کا کوئی صحیح سمجھا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے ۱۱ رکعت پڑھتے تھے مگر اس میں قیام لمبا ہوتا تھا۔ جیسا کہ خود اس روایت میں ہے۔ ہر طول قیام کو کھٹا کر تعداد رکعات کو بڑھا دیا گیا اور انہیں ۲۱ یا ۲۳ کیا گیا۔ ابن جہد ابر کہتے ہیں کہ میرے اغلب خیال میں گیارہ کا لفظ علامہ حینی نے کہا ہے کہ مصنف کی روایت میں جو داؤد بن قیس وغیرہ نے محمد بن یوسف سے اور اس نے السائب بن یزید سے روایت کی ہے، ۲۱ رکعات آیا ہے۔ حارث بن عبد الرحمن نے سائب بن یزید سے ۲۳ رکعت کی روایت کی ہے۔ محمد بن نضر نے قیام لیل اُبی یزید بن حنفیہ عن السائب بن یزید ۲۰ رکعت کی روایت کی ہے۔ اور یہ اختلاف وتر کے اختلاف پر محمول ہے۔

المنتقى ج ۱ میں قاضی ابوالرید الباجی نے کہا ہے کہ السائب بن یزید کی روایت میں ۱۱ رکعت ہے۔ یزید بن رومان کی روایت ۲۳ ہے۔ نافع مولیٰ ابن عمرؓ نے کہا کہ میں نے لوگوں کو ۲۹ رکعت پڑھتے پایا۔ ان میں سے تین وتر تھے۔ مالک نے اسی کو اختیار کیا ہے اور شافعیؒ نے وتر کے علاوہ ۲۰ رکعت کو اختیار کیا۔ یعنی یزید بن رومان کی حدیث کو۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ پہلے ۱۱ رکعت کا حکم تطویل قرأت کے سافہ دیا گیا ہو اور جب یہ مشکل نظر آیا تو بطور تخفیف ۲۳ رکعت کا حکم دیا گیا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہی صورت رہی اور پھر تراویح کی تعداد ۲۰ + ۳۰ + ۳۰ کر دی گئی۔ اہل سنت جماعت کا عمل اسی پر رہا ہے۔ اور ائمہ اسی پر متفق ہیں۔ کیونکہ اس میں تخفیف پائی جاتی ہے۔

شیخ الحدیث کا نہ جلدی نے فرمایا کہ السائب بن یزید کی روایت میں وہم کی نسبت محمد بن یوسف کی طرف کی جانی مناسب ہے نہ کہ امام مالک کی طرف۔ اِحدی عشرۃ کی ایک اور تاویل بھی ممکن ہے اور وہ بعض دوسری روایات کے مطابق ہے۔ وہ یہ کہ پہلے اُبی بن کعب ۱۱ رکعت پڑھاتے تھے اور پھر تمیم داری بھی ۱۱ رکعت پڑھاتے تھے۔ مطلب یہ کہ دونوں حضرات ۱۰ + ۱۰ رکعات پڑھاتے اور وتر بھی یہی ۱۰ پڑھاتے تھے۔ لہذا اس کی نسبت دونوں کی طرف کرنا صحیح ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ یحییٰ بن سعید انصاری نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کو مقرر کیا جو ۲۰ رکعت تراویح پڑھاتا تھا۔ ابن ابی شیبہ نے حسن بن عبد العزیز سے روایت کی ہے کہ اُبی رمضان میں لوگوں کو مدینہ میں ۲۰ رکعت پڑھاتے تھے۔ قسطلانی نے ثریا بخاری میں کہا ہے کہ بہیقی نے روایتوں کو جمع کیا کہ پہلے ۱۱ رکعت تراویح پڑھتے تھے (یعنی وتر سمیت) پھر ۲۰ + ۳۰ پڑھتے۔ سیوطی نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں معاملہ جو قرار پایا، اس پر اجماع ہے۔

۲۵۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ فِي زَمَانِ

عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فِي رَمَضَانَ، ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ رُكْعَةً.

ترجمہ: یزید بن رومان نے کہا کہ لوگ حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانے میں رمضان میں ۲۳ رکعت پڑھتے تھے۔

شرح: بعض جملائے زمان نے یزید بن رومان کی ثقاہت پر کلام کیا ہے جو بخاری کا راوی بھی ہے۔ حیرت ہے کہ یزید بن رومان جب

بخاری میں آئے ترقی ہے اور جب موطایں ۲۳ رکعت تراویح مع وتر کی روایت کرے تو غیر ثقہ ہے قُلْنَا بَلَّغُوا إِنَّا إِلَهُكُمْ لَا جُحُونَ۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ روایت منقطع ہے۔ کیونکہ یزید بن رومان نے حضرت عمرؓ کو نہیں پایا۔ لیکن یہ روایت بے شمار مشہور روایات سے تائید موصول رہی ہے۔ ان روایات پر اگر قراتر معنوی کا لفظ بولا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔ اوپر کی حدیث کی شرح میں ہم نے اسائب بن یزید کی روایات کا ذکر کیا ہے۔ جن میں ۳ رکعات کا ذکر ہے۔ اسائب کی حدیث یہی ہے (ابھی میں) اس میں بھی ۲ تراویح وارد ہوئی ہیں پھر اس کے ساتھ قاضی ابوالعبید باجی اور ابن عبدالبر کی گفتگو کو بھی ذہن میں رکھا جائے جو اوپر گزر چکی ہے۔ اسائب بن یزید کی روایت دہم ہے۔ اسی لئے ائمہ میں سے کسی نے اسے نہیں لیا۔ ابن اسلام کے تمام ائمہ فقہ معینی مالک، ابوحنیفہ، شافعی اور احمد نے اسائب بن یزید اور رکعت والی روایت نہیں لی۔ باعث اس کا اوپر مذکور ہوا۔ حافظ صیٹی نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ حضرت عمرؓ اور علیؓ اور ان کے علما دیگر صحابہ سے جس رکعات منقول ہیں اور ترمذی نے اسے اکثر اہل علم کا قول قرار دیا ہے۔ حنفیہ اور دیگر ائمہ کا بھی یہی قول ہے۔ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہی جمہور علما کا قول ہے اور فقہائے کوفہ، شافعی اور اکثر فقہاء اسی کے قائل ہیں۔ صحابہؓ کے کسی اختلاف کے بغیر یہی ابی بن کبش سے ثابت ہے۔ المنفی میں ابن قدامہ نے کہا ہے کہ ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) کا مختار میں رکعت تراویح ہیں۔ اور ثوری، ابوحنیفہ اور شافعی کا یہی قول ہے۔ اور مالک نے ۳۶ رکعات کہی ہیں۔

شیخ الحدیث کا مذکورہ حلوی نے فرمایا کہ اس میں شک نہیں کہ میں رکعت تراویح کی تحدید اصول محدثین کے لحاظ سے کسی حدیث مرفوعہ میں ثابت نہیں۔ ابن عباسؓ کی جو مرفوع روایت آئی ہے اس پر کلام ہوا ہے۔ مگر اس کے باوجود حضرت عمر بن الخطابؓ کے فعل سے اور صحابہ کی اس پر خاموشی سے یہ مسئلہ اجماعی ہو چکا ہے۔ اصول شرع کی رو سے صحابہ کی غیر شرعی بات پر خاموشی ہونے والے دیگر اس کی تائید کرنے والے جیسا کہ تراویح میں ہوا، ہرگز نہ تھے، پس یہ معنوی طور پر ابن عباسؓ کی روایت کو تقویت دینے والی چیز ہے۔ خلعائے راشدین کی سنت بھی دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ حدیث صحیح میں ہے۔ عَلَیْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ اِذَا رَأَيْتُمُ الْمُتَقَاتِلِينَ تَمَسُّكُوا بِهَا وَتَعْصُوا عَلَيْهَا بِالْأَوَّلِ (ابوداؤد عن العراب بن مساریہ)۔ تراویح کے بارے میں خلفائے راشدین کی سنت میں رکعت ہے۔ اس بارے میں آثار بے شمار ہیں۔ چند ایک یہ ہیں۔

(۱) مالکؓ کی زیر نظر روایت جس کی سند مرسل قوی ہے (۲) یہی کی روایت عن اسائب بن یزید جو اسی مضمون کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (۳) ابن ابی شیبہ کا مرسل قوی جو یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ۲۰ رکعت قائم کرائی تھیں (۴) ابن ابی شیبہ میں عطا کا اثر کہ میں نے لوگوں کو ۲۳ رکعت پڑھتے پایا ہے۔ (۵) یہی میں ابوالخضیب کا اثر جس کی سند حسن ہے کہ سوید بن غنمہ میں ۲۰ رکعت تراویح پڑھاتے تھے۔ (۶) ابن ابی شیبہ میں نافعؓ کا اثر کہ ابن ابی بلکہ میں رمضان میں ۲۰ تراویح پڑھاتے تھے۔ اس کا سند صحیح ہے۔ (۷) سعید بن عبید کا اثر ابن ابی شیبہ میں کہ مل بن ربیعہ انہیں رمضان میں ۲۰ رکعت پڑھاتے تھے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی کئی روایات ہیں۔ جن میں کچھ کمزوری ہے مگر وہ ایک دوسری کی تقویت کرتی ہیں۔

۲۵۵ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الصَّيْنِ، أَنَّهُ سَمِعَ الْأَعْرَجَ يَقُولُ: مَا أَذْرَكْتُ النَّاسَ إِلَّا دَهْمًا

يُكْفَرُونَ الْكُفْرَ فِي مَعْتَانٍ. قَالَ: وَكَانَ أَقَارِي يُقْرَأُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ فِي ثَمَانٍ رَكَعَاتٍ. فَأَذْأَقَهَا فِي اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً رَأَى النَّاسُ أَنَّهُ قَدْ خَفَّفَ.

ترجمہ: الاجوج کہتے تھے کہ میں نے لوگوں کو نہیں پایا اگر وہ رمضان میں کافروں پر لعنت کرتے تھے۔ یہ بھی کہا کہ قاری سورہ البقرہ کو اذکار میں پڑھتا تھا اور جب اسے بارہ رکعات میں پڑھتا تو لوگ سمجھتے کہ اس نے تخفیف کی ہے۔

شرح: اس سے مراد ترکِ قنوت ہے اور حنفیہ کے نزدیک وتر میں قنوت پڑھی جانی چاہئے۔ امام مالکؒ نے اس سے منع کیا۔ اور شافعیؒ کے ایک قول میں رمضان کے نصفِ آخر میں پڑھی جائے گی۔ یہ اثر حنفیہ کا مؤید ہے۔ آٹھ رکعت میں البقرہ کی قرات کے بعد بارہ کا ذکر ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تراویح آٹھ رکعت ہوتی تھی۔ اس اثر میں عدد رکعت کا بیان مطلوب نہیں۔ بلکہ طول قرات کا ذکر مد نظر ہے ہے اور یہ دو عدد صرف اس غرض سے بیان ہوئے ہیں۔ ائمہ کا اس میں اختلاف ہے کہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھی جائے یا نہ پڑھی جائے۔ اس پر فصل بحث آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

۲۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: كُنَّا نَخْرِفُ فِي رَمَضَانَ فَنَسْتَعِجِلُّ الْخَدَمَ بِالطَّعَامِ، مَخَافَةَ الْفَجْرِ۔

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ ذَكْوَانَ، أَبَا عَمْرٍو وَوَكَانَ عَبْدُ الْعَالِيَةِ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَعْتَقْتُهُ، عَنْ دُبُرِ مِنْهَا، كَانَ يَقُومُ لِقِرَاءَتِهَا فِي رَمَضَانَ۔

ترجمہ: ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم انصاری کا بیان ہے کہ ہم لوگ رمضان میں جب نماز تراویح سے فارغ ہو کر آتے تو فجر کے خون سے خادموں کو جلدی کھانا لانے کو کہتے تھے (کیونکہ ان کا قیام طویل ہوتا تھا اور دیر تک مصروف رہتے تھے)۔ ابو عمرو ذکوان جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہؓ کا مدبر غلام تھا۔ وہ رمضان میں نماز تراویح میں حضرت ام المؤمنینؓ کی امامت کیا کرتا تھا۔ ابو الویہ الباجی نے کہا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قیام رمضان لوگوں میں مشہور و معروف تھا۔ حتیٰ کہ خواتین بھی اس پر عمل پیرا تھیں۔ اور یہ کوئی نئی چیز نہ تھی۔ دوسری احادیث کے مطابق جبرائیل بن ابی بکرؓ اپنی ہمیشہ مکرر حضرت عائشہؓ کو تراویح پڑھاتے تھے اور جس دن وہ موجود نہ ہوتے تھے تو اس دن ان کا غلام ذکوان پڑھاتا تھا۔

## ۷۔ کتابُ صَلَوةِ اللَّيْلِ

### ۱۔ بابُ مَا جَاءَ فِي صَلَوةِ اللَّيْلِ

نماز تہجد کا باب

۲۵۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ رَجُلٍ عِنْدَ رِضَا، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ۔ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا مِنْ أَمْرٍ يُكُونُ لَهُ صَلَوةٌ بَلِيلٌ، يُغْلِبُهُ عَلَيْهَا نَوْمٌ، إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ

وَكَانَ كَوْمُهُ عَلَيْهِ صَدَقَةً

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی رات کو نماز پڑھا جو اور اس پر نیند کا غلبہ ہو جائے جس کے باعث نہ پڑھ سکے تو اللہ تعالیٰ اس کی نماز کا اجر اس کے لئے لکھ دے گا اور اس کی نیند اس پر صدقہ ہوگی۔

شرح: یہ حدیث موطا امام محمدؒ میں بھی باب قیام اللیل میں مروی ہے۔ نیند کا غلبہ ہونے کی ایک صورت تو یہ ہے کہ کسی بات کو تہجد کے لئے آنکھیں نہ کھلے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ آدمی نماز پڑھ رہا ہو تو اسے نیند آئے اور وہ نماز کو جاری نہ رکھ سکے نماز تہجد افضل انوار ہے۔ اس کی ترغیب اور فضیلت میں بہت سی احادیث ثابت ہوئی ہیں حضورؐ نے ارشاد فرمایا، فریضہ کے بعد افضل نماز تہجد ہے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ ارشاد ہوا، رات کی نماز کا التزام رکھو کیونکہ یہ تم سے پہلے نیکو کاروں کا رواج رہا ہے اور وہ گناہوں کا کفارہ بننے والی تمہارے پروردگار کے قرب کا سبب اور گناہ سے باز رکھنے والی ہے۔ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز ہمیشہ پڑھی، لہذا یہ سنت ہے جن لوگوں نے کہا کہ حضورؐ پر واجب تھی۔ ان کے پاس کوئی چیز دلیل نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ۔ اور اس پر تو اجماع ہو چکا ہے کہ یہ سنت کے حق میں اب واجب نہیں ہے پہلے واجب تھی۔ اور جن لوگوں نے کہا کہ آپؐ پر واجب تھی، انہوں نے نَافِلَةً کا معنی اس آیت میں ایک زائد فریضہ بتایا ہے۔ مگر یہ بات دل کو نہیں لگتی۔

اس حدیث کی سند میں جو مجهول و مبہم راوی ہے، نسائی نے اپنی روایت میں اسے الاسود بن یزید غمی ظاہر کیا ہے۔ جو ایک نایت ثقت عالم اور مشہور تابعی تھے۔

۲۵۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قُبُلِهِ. فَإِذَا اسْجَدَ غَمَزَنِي، فَإِذَا قَامَ بَسَطَتْهُمَا. قَالَتْ: وَالْبُيُوتُ يُؤْمِنُ لَيْسَ فِيهَا مَحَابِيحُ۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ کرمہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سوئی ہوتی تھا اور میرے پاؤں آپ کے قبلہ میں ہوتے تھے۔ پس جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے چھوتے اور میں اپنے پاؤں سمیٹ لیتی تھی اور جب آپ اٹھتے ہوئے تھے تو میں انہیں پھیلا لیتی تھی۔ فرماتی ہیں کہ ان دونوں گھروں میں دیئے نہیں جلائے جاتے تھے۔

شرح: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ عورت کا سامنے ہونا نماز کو فاسد نہیں کرتا اور اس کے مس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ جن احادیث میں عورت کا نماز کو قطع کر دینا آیا ہے ان سے ماہر تنزیہ یہ ہے یا یہ کہ اس سے خشوع و خضوع پراثر پڑنے کا احتمال ہے۔ اس مسئلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت کی کوئی دلیل موجود نہیں۔ جمہور فقہاء مالک، ابراہیم، اور شافعی کا یہی قول ہے:

۲۵۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قُبُلِهِ. فَإِذَا اسْجَدَ غَمَزَنِي، فَإِذَا قَامَ بَسَطَتْهُمَا. قَالَتْ: وَالْبُيُوتُ يُؤْمِنُ لَيْسَ فِيهَا مَحَابِيحُ۔

وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ، فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ، لَا يَذْهَبُ لَعَلَّهُ يَذْهَبُ يَسْتَفْهِرُ فَيَسْبُتَ نَفْسُهُ."

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جب تم میں سے کوئی آدمی نماز میں اونگھ جائے تو سو ہے حتیٰ کہ اس کی نیند یعنی اس کا غلبہ، جاتی ہے کیونکہ اونگھنے کی حالت میں جب کوئی ناز پر ہے تو کیا پتہ کہ استغفار کی بجائے اپنے لئے بد دعا ہی کرنے لگے۔ دینی عبادت کا مقصد تعذیب نہیں ہے اور جائز فطری تقاضا کو کچھنا اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔

۲۶۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ حَكِيمٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَعَ امْرَأَةً مِنَ اللَّيْلِ تَصَلَّى. فَقَالَ: "مَنْ هَذِهِ؟" فَقِيلَ لَهُ: هَذِهِ الْخَوْلَاءُ، بِنْتُ تُوَيْتٍ، لَا تَنَامُ اللَّيْلَ فَكَرَاهَا ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى عَرَفَتْ أَنَّكِ أَهِيَّةٌ فِي وَجْهِهِ. ثُمَّ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَبْلُغُ حَتَّى تَهْلُوا. إِكْلَفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا لَكُمْ بِهِ طَاقَةٌ."

ترجمہ: اسماعیل بن ابی حکیم کو خبر ہو چکی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کے متعلق سنا کہ وہ رات کو تسبیح پڑھتی ہے آپ نے پوچھا کہ وہ کون ہے؟ بتایا گیا کہ وہ خولاء بنت توت ہے۔ وہ رات بھر نہیں سوتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو اذیت قرار دیا۔ حتیٰ کہ کراہیت کے آثار آپ کے مبارک چہرے پر پہنچائے گئے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نہیں اکتا تا تم رگ ہی اکتا جاتے ہو اتنا عمل روجس کی تم میں طاقت ہے۔

شرح: اسلام میں رہبانیت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ ساتھ جسم و جان کے تقاضوں اور حقوق العباد کو مد نظر رکھنا بھی ضروری ہے۔ بچھلی قوموں میں رہبانیت پھیل گئی ہے۔ یہ ایک غیر فطری چیز تھی ہندوؤں کو اس پر عمل پیرا نہ رہ سکے۔ دین انسانوں کی اصلاح کا ضابطہ ہے۔ اس کے ساتھ دھینکا مستی کرنا غلط ہے اور ایسا کرنے والے غائب و خاسر ہوتے ہیں۔ انسانوں کی اصلاح کے لئے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ سے بڑھ کر اور کوئی چیز نہیں ہے۔ اور لوگوں کی ادائیگی کے لئے ہر شخص کے احوال، جسمانی و دینی قوت اور صبر و رمت کا پیمانہ الگ الگ ہے۔ اور اس کے لئے کوئی ایک ضابطہ وضع نہیں کیا جاسکتا۔ ہذا انہیں ہر شخص کی صوابدہا بہت پر چھوڑا گیا ہے۔

۲۶۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ. حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْخَيْرِ اللَّيْلِ، أَتَقَطُّ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ. يَقُولُ لَهُمْ: الصَّلَاةُ، الصَّلَاةُ. ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ: وَامْرَأَتُكَ أَهْلًا بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى۔



ترجمہ: اہل نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ رات کو جتنی اللہ چاہتا نماز پڑھتے۔ حتیٰ کہ جب رات کا پچھلا پہر سونا تو گھر والوں کو نماز کے لئے جگاتے تھے۔ ان سے کہتے: نماز! نماز! پھر یہ آیت پڑھتے، اور حکم دے تو اپنے گھر والوں کو نماز کا اور خود بھی اس پر جوارہ۔ ہم تجھ سے رزق طلب نہیں کرتے۔ ہم ہی تجھے رزق دیتے ہیں اور انجام کار خوف خدا کے لئے ہے۔ (یہ اثر موطائے امام محمد میں بھی باب قیام الیل میں (ری ہے۔)

۲۶۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ كَانَ يَقُولُ: يَكْرَهُ النَّوْمُ قَبْلَ الْغَدَاةِ وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا۔

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ سعید بن المسیبؓ کہا کرتے تھے نماز عشاء سے پہلے سونا اور اس کے بعد بات چیت کرنا مکروہ ہے۔  
شرح: بخاری و مسلم کی حدیث مرفوع میں یہی مصنفین وارد ہے شرعی اور جائز ضرورت اس سے مستثنیٰ ہے۔ اور اس کا ثبوت احادیث میں وارد ہے۔

۲۶۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: صَلَوَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنَى. يَسْلَمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَهُوَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ رات اور دن کی نماز دو دو رکعت ہے۔ ہر دو رکعت پر سلام کیا جائے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ہائے نزدیک یہی مسنون ہے۔

شرح: اس سے مراد نوافل ہیں، ورنہ فرائض و سنن اور وتر کا حکم تو معلوم ہے۔ اور اس سے کچھ مختلف ہے۔ ابن عمرؓ کی حدیث اختلاف الفاظ مسلم میں بھی آئی ہے۔ نسائی نے اس کے طرق تفصیل سے بیان کئے ہیں۔ اور ان پر کلام کیا ہے۔ امام شافعی اور احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ نفل کی ایسی رکعت پڑھنا بھی جائز ہے اور زیادہ کی حد نہیں۔ لیکن دو دو کر کے پڑھنا افضل ہے اور انہوں نے حدیث زیر نظر کو افضلیت پر محمول کیا ہے۔ صحیح احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دو سے زیادہ رکعات کو ایک سلام میں نماز تہجد میں پڑھنا ثابت ہے۔ بالخصوص عائشہ صدیقہؓ کی احادیث میں۔ گو ان کی تاویل بھی کی گئی ہے۔ امام محمدؒ نے موطا میں کہا ہے کہ صلوٰۃ نفل ہائے نزدیک دو دو رکعت پڑھی جاتی ہے اور ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ چار دو دو پڑھو، چار ہو تو چار چار، چار ہو تو چھ چھ کر کے پڑھو اور چار ہو تو آٹھ رکعت ایک سلام میں پڑھو۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ جس قدر چار ہو۔ اور افضل چار چار ہے۔ اور وتر میں ہمارا اور ابو حنیفہؒ کا قول واحد ہے۔ یعنی تین رکعت ایک سلام سے پڑھو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نظر سے قبل چار رکعت ایک سلام سے کئی احادیث میں آیا ہے۔ اسی طرح جمعہ کے بعد دو دو یا چار دو رکعات بھی آپؐ نے ادا فرمائیں۔ ایک حدیث میں ابن عباسؓ سے اور دوسری میں ابن الزبیرؓ سے آپؐ کا چار رکعت بیک سلام پڑھنا ثابت ہے۔

## ۲۔ باب صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الوتر

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز وتر

۲۶۴ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُدْوَةَ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُؤْتِرُ مِنْهَا بِوَاحِدَةٍ - فَإِذَا فَرَغَ، اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ -

نماز تہجد مع وتر پر کبھی صلوٰۃ التلیل اور کبھی وتر کا اطلاق ہوتا ہے۔ سبب اس کا واضح ہے کہ یہ دونوں نمازیں ایک ساتھ ہوتی ہیں۔ یہی سبب ہے کہ احادیث میں ایک، تین، پانچ، سات، نو، گیارہ بلکہ اس سے زیادہ پر دتر کا لفظ آتا ہے۔ بقول ماکہ ابن عمرؓ اس سے زیادہ وتر صلوٰۃ التلیل مع وتر ثابت نہیں ہوئے اور نہ سات سے کم۔ اور یہ مختلف احوال پر مبنی رہا۔ مگر ابن المبارکؒ کی کتاب الزہد میں سترہ رکعات کی روایت موجود ہے۔ شاید حافظ صاحب نے اپنے مسلک کے باعث (کہ مرسل ناقلین تحت نہیں) اس حدیث کو تسلیم نہیں کیا۔

حافظ عینیؒ نے کہا ہے کہ صلوٰۃ اہل میں کل ۶ اصحاب کی روایات موجود ہیں۔ پس زید بن خالدؒ، ابن عباسؒ، جابرؒ اور اُم سلمہؒ نے تیرہ رکعت کی روایت کی۔ فضلؒ، صفوان بن معللؒ، معاویہ بن الحکمؒ، ابن عمرؒ اور ایک روایت میں ابن عباسؒ نے، اور عائشہ صدیقہؓ نے گیارہ رکعات کی روایت کی۔ حضرت عائشہؓ ہی روایات میں تعداد کم و بیش ہے۔ انسؒ نے ۸ رکعات کی روایت کی۔ حذیفہؓ کی حدیث میں ۷ کا ذکر ہے اور ابویوبؓ نے چار رکعات بیان کی ہیں۔ حذیفہؓ کی بعض مرویات میں بھی چار کا ذکر موجود ہے۔ حضرت علیؓ کی حدیث میں ۶ رکعات بھی آئی ہیں۔ حافظ عینیؒ نے جلال بن عمروؒ، جناب بن الارتؒ اور ایک مبہم صحابی کی روایات میں کسی عدد کا ذکر ہونا کہا ہے جن احادیث میں تعداد کا ذکر ہے۔ ان میں ہر صاحب نے مثلاً عائشہ صدیقہؓ۔ ابن عباسؒ اور زیدؒ اپنا اپنا شاہدہ بیان کیا ہے کئی شرعی حدیسی نہیں آئی جس پر عدد رکعات کا زائد ہونا ممنوع ہو۔ اسی طرح کسی کا بھی حال ہے۔ اختلاف صرف حضورؐ کے مختلف اوقات و احوال کے فعل میں مذکور ہوا ہے۔

ترجمہ: زوہر رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم رات کو گیارہ رکعت پڑھتے تھے۔ ان میں سے ایک رکعت کے ساتھ نماز کو وتر بناتے تھے۔ اور فارغ ہونے کے بعد اُمیں پہلے پر لیٹ جاتے تھے۔ (امام غزالیؒ نے باب صلوٰۃ اہل میں اس حدیث کو روایت کیا ہے۔)

شرح: ایک رکعت کے ساتھ وتر بنانے کا مطلب حذیفہؓ کے نزدیک یہ ہے کہ جیسا کہ صحیح احادیث میں آیا ہے۔ رات کی نماز پڑھتے پڑھتے جب طلوع فجر کا خوف ہوتا تو آخری دو رکعتوں کے ساتھ ایک اور رکعت ملا دیتے اور تین وتر ہو جاتے تھے چھپ گئے۔ چکا ہے کہ ساری صلوٰۃ اہل پر بھی وتر کا اطلاق ہوتا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ سے تین وتر کی روایت وضاحت آئی ہے۔ انہی پانچ سات، نو، گیارہ تک وتر کا بیان موجود ہے۔

دائیں کوٹ پر لیٹ جانا استراحت کے لئے تھا۔ طبرانی عن عائشہ۔ اطباء نے اسی کوٹ پر بیٹھنے کو صحت کے لئے مفید بتایا ہے بقول زکائی مرقا کے راوی متفق ہیں کہ یہ اضطجاع (لینا) وتر کے ہونا تھا۔ لیکن زہری کے اصحاب نے اس روایت میں اضطجاع

کو فجر کی دو رکعت کے بعد بیان کیا ہے۔ ذیل میں نے اس دوسری کیفیت کو صحیح کہا ہے لیکن ابن القیم نے مالک کی روایت کی تصدیق کی ہے۔  
 خطیب بغدادی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں نہری کے اصحاب عقیل، یونس، شعیب، ابن ابی ذئب اور اوزاعی وغیرہم جو روایت کی ہے وہی درست ہے۔

۲۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ، أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَيْفَ كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ، فَقَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ، وَلَا غَيْرِهِ، عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رُكْعَةً. يُصَلِّي أَرْبَعًا، فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ. ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا، فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ. ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا. فَقَالَتْ عَائِشَةُ: ذُنْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتَأْمُ قَبْلَ أَنْ تُؤْتِرَهُ فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ، وَلَا يَنَامُ قَلْبِي.

ترجمہ: ابوسعید بن عبد الرحمن بن عوف نے عائشہ صدیقہ زوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ رسول اللہ علیہ وسلم کی نماز رمضان میں کیسی تھی؟ تو انہوں نے فرمایا کہ رمضان اور غیر رمضان میں آپ گیارہ رکعت سے زیادہ نہ پڑھتے تھے (یعنی تہجد) آپ چار رکعت پڑھتے تھے۔ پس تو ان کی خوبی اور طول کے متعلق سوال مت کر (یعنی حد سے زیادہ حسین و طریں رکعات تھیں) پھر چار پڑھتے تھے۔ پس تو ان کی خوبی اور طول کے متعلق سوال مت کر۔ پھر آپ تین رکعتیں پڑھتے تھے (یعنی تہجد) حضرت عائشہؓ نے کہا کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا آپ وتر پڑھنے سے قبل سو جاتے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں مگر دل نہیں سوتا۔

شرح: جیسا کہ اوپر نیز صلوٰۃ اللیل کی کیفیت مختلف اوقات میں مختلف ہوتی تھی۔ اب اس حدیث میں وتر سے پہلے مذکور ہے۔ حالانکہ اوپر کی حدیث میں وتر کے بعد سونے کا ذکر تھا۔ اور دوسری اکثر روایات میں سنت فجر کے بعد سونا آتا ہے۔ اس حدیث میں ایسی نماز مذکور ہے جو رمضان اور غیر رمضان میں برابر جاری رہتی تھی یعنی نماز تہجد۔ اسے صلوٰۃ التراویح پر منصب کرنا کوتاہی فکر و نظر کی دلیل ہے۔ تراویح رمضان کی نماز ہے اور اس کا غیر رمضان سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ تراویح کا ذکر دوسری احادیث میں جن کا مضمون یہ ہے کہ آپ رمضان میں اتنی عبادت کرتے تھے جتنی اور وقتوں میں نہ کرتے تھے۔ اسی طرح دوسری روایات میں ۱۳ رکعات کا ذکر ہے۔ (ابن عباسؓ، عائشہؓ، ام سلمہؓ، جابرؓ، زید بن خالد جہنیؓ)۔ مسند احمد میں جاب علیؓ سے ۱۳ رکعات مذکور ہیں۔ اس حدیث سے حضورؐ کا چار چار رخت پڑھنا اور تین وتر پڑھنا بھی ملاحظہ سے ثابت ہے۔

۲۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةِ رُكْعَةً. ثُمَّ يُصَلِّي إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ بِالصُّبْحِ، رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ.





دروازے کی دہلیز کو، یا یہ کہا کہ آپ کے خیمے کی دہلیز کا نگہ بنایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور دو لمبی لمبی رکعتیں پڑھیں پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو پہلی دو رکعتوں سے چھوٹی تھیں پھر دو رکعتیں پڑھیں جو ان سے پہلی دو رکعتوں سے چھوٹی تھیں۔ پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں اور وہ اپنے سے پہلی دو رکعتوں سے کم لمبی تھیں۔ پھر دو رکعتیں پڑھیں جو اپنے سے پہلی دو رکعتوں سے چھوٹی تھیں۔ پھر دو رکعتیں پڑھیں جو ان سے پہلی دو رکعات سے چھوٹی تھیں۔ (مرقاۃ المفہم) یہ حدیث سے۔ مگر آخری لفظ وہاں نہیں آیا۔ یعنی قُلْتُ لَكَ ثَلَاثَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ۔ اور اس میں طَوِيلَتَيْنِ کا لفظ بھی ایک ہی بار وارد ہوا ہے اور ابتداً دو خفیف رکعات سے ہوئی اور ان کے بعد چھ رکعات۔

**تشریح:** یہ حدیث سنن کی کتب میں مالک کی سند سے آئی ہے۔ بظاہر یہ واقعہ سفر کا معلوم ہوتا ہے اور دہلیز کا نگہ ہوا خیمے کی دہلیز کا۔ بات دونوں صورتوں میں ایک ہے کہ خیمے سے باہر چوٹی کی آڑھی کھڑی جاتی ہے وہ مراد ہے۔ مسلم کی روایت میں بدلتی دو رکعتوں کا خفیف ہونا اور دوسری دو رکعتوں کا بہت طویل ہونا آیا ہے۔ اور وہاں بھی طَوِيلَتَيْنِ کا لفظ تین بار آیا ہے۔ موقوفہ کے بعض نسخوں میں یہ لفظ دو بار آیا ہے۔ قاضی ابوالولید الباجی نے کہا ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اس حدیث کی روایت میں دو جگہ منفر د ہے۔ ایک یہ کہ اس نے پہلی دو رکعتوں کا بہت طویل ہونا روایت کیا ہے۔ جبکہ موقوفہ کے دوسرے راوی امام مالک سے پہلی دو رکعتوں کے خفیف ہونے کی روایت کرتے ہیں۔ دوسری جگہ یہ ہے کہ یحییٰ کی روایت میں طَوِيلَتَيْنِ کا لفظ تین بار ہے۔ حالانکہ باقی راوی اسے دو بار روایت کرتے ہیں۔ حافظ ابن عساکر نے کہا ہے کہ دو خفیف پہلی رکعتوں سے نماز کی ابتدا ثابت ہے۔ طَوِيلَتَيْنِ کے لفظ کا عدد حافظ ابن عبد البر نے قاضی الباجی کے برعکس لکھا ہے کہ یحییٰ نے دو بار روایت کیا۔ اور دوسرے راوی تین بار کرتے ہیں۔ زرقانی نے ابن عبد البر کی تصویب اور الباجی کی تغلیط کی ہے۔ لیکن زرقانی کا یہ قول کیسے درست ہو سکتا ہے۔ جبکہ یحییٰ بن یحییٰ کے سب نسخوں میں تین بار یہ لفظ موجود ہے۔ موقوفہ امام محمد میں البتہ یہ لفظ ایک ہی بار ہے۔

پھر دو رکعت کا ذکر پہلی طویل ترین دو رکعات کے بعد۔ ہمارے ہاں کے نسخوں پانچ بار ہے۔ اب ان کے ساتھ طویل تر دو طویل تر رکعات کو اور دو خفیف رکعات کو جو سہواً چھوٹ گئی ہیں، ملایا جائے تو ایک وتر کی صورت میں ۱۵ اور تین رکعت میں، رکعات بن جائیں گی۔ شاید آخری الفاظ قُلْتُ لَكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكَعَاتٍ کسی راوی کا مدح کلام ہے اور اس کی ایک دلیل یہ ہے کہ موقوفہ امام محمد میں یہ لفظ نہیں ہے۔ خلیب بنادی کے بقول ثَقَرْتُ صَلَاتِي رَكَعَتَيْنِ مَهْمَا دُونَ الثَّانِيَيْنِ قَبْلَهُمَا کے الفاظ ان کتب میں چار مرتبہ آئے ہیں۔ مشکوٰۃ المصابیح، صحیح مسلم، افراد مسلم مجیدی، موقوفہ مالک، سنن ابی داؤد اور جامع الاصول۔ اسی طرح ابن ماجہ کے بعض نسخوں میں یہ الفاظ تین بار اور بعض میں چار بار آئے ہیں۔ موقوفہ امام محمد میں رکعات کی مقدار اس طرح ہے۔ پہلے دو خفیف رکعتیں، پھر دو طویل۔ پھر دو رکعات اور آخر میں وتر جن کی مقدار نہیں بتائی اور نہ آخر میں کل نماز کی تعداد کا ذکر آیا ہے۔ اس بحث سے یہ واضح ہو گیا کہ اس روایت سے رکعات کے کسی عدد پر استدلال مشکل ہے۔ کیونکہ ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵ تک رکعات بن جاتی ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

### ۳۔ بَابُ الْأَمْرِ بِالْوُثْرِ

وتر کے حکم کا باب

نماز وتر پر کئی جہات سے بحث ہوئی ہے مگر یہاں پر صرف اس کا وجوب و عدم وجوب زیر بحث ہے۔ حدیث دفعہ پر گفتگو کرنے والے جانتے ہیں کہ فقہائے متنبیہ کے نزدیک فرض اور واجب میں فرق ہے۔ جبکہ دوسرے فقہاء دونوں کی وحدت کے قائل ہیں۔ حنیفہ کے نزدیک

واجب کا مرتبہ فرض اور سنت کے درمیان ہے۔ بالفاظ دیگر ان کے اس واجب ثابت توحید و سنت سے ہوتا ہے اور وہ عقیدہ فرض نہیں ہوتا مگر عمل اور مواظبت و تاکید کے لحاظ سے فرض ہوتا ہے۔ گویا اعتقادی فرض کو فرض اور عملی فرض کو واجب کہتے ہیں۔ پس حنفیہ بھی درجہ حضرات کی طرح واجب معنی فرض صرف پانچ نمازوں کو قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک بھی وتر کوئی ایسی چھٹی نماز نہیں، جسے فرض کہا جائے بلکہ فرض نماز میں صرف وہی پانچ ہیں جو شب معراج میں فرض ہوئی تھیں۔ پس حدیث معراج سے یاد رکھیں صحاح سے جن میں یہ صراحت ہے کہ فرض نماز میں صرف پانچ ہیں، حنفیہ کے اس موقف کے خلاف استدلال کرنا غلط ہے کہ وہ وتر کو واجب ٹھہراتے ہیں۔

دراصل بنیادی طور پر نماز پنجگانہ کے علاوہ باقی تمام نمازیں تطوع یعنی نوافل ہیں۔ پھر شرعی دلائل کی بنا پر ان میں درجہ بندی ہے بعض واجب ہیں مثلاً وتر۔ بعض سنت مؤکدہ ہیں مگر واجب کے قریب مثلاً فجر کی دو سنت۔ بعض صرف سنت مؤکدہ ہیں مثلاً ظہر کی چار پہلی اور دو چھ رکعات۔ مغرب کی دو اور عشا کی دو رکعات۔ یہ کل ۱۲ سنن روایت ہیں جن میں فجر کی سنت شامل ہے حنفیہ نے ان روایات کے بارے میں حضورؐ کے قول و فعل سے یہی درجہ بندی کی ہے جو اصول فقہ کے عین مطابق ہے۔ بعض لوگوں نے اس مسئلہ میں حنفیہ پر جو لے دے کی ہے وہ حنفی مسلک کو نہیں سمجھ سکے۔ بعض نوافل ایسے بھی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی ترغیب و تاکید تو ثابت ہے لیکن ان کا درجہ پھر بھی سنن کا ہی ہے مثلاً نماز تہجد اور تحیۃ المسجد کی دو رکعات۔ ان کے علاوہ صلوۃ الضحیٰ، تحیۃ الرضو اور بعض ہنگامی نوافل ہیں مثلاً خسوفِ قمر کی نماز۔ کسوفِ شمس کی نماز وغیرہ بھی ہیں جن کی حیثیت سنن غیر مؤکدہ کہ لایا لائل ان سب کے کتب فقہ میں ملیں گے۔

حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء جو فرض اور واجب کو ہم معنی جانتے ہیں، ان میں سے بعض نے مثلاً ظاہریہ تحیۃ المسجد کو بعض لے نماز عید کو واجب کہا ہے۔ امام احمد نے تو نماز عید کو فرض کفایہ کہا ہے۔ اس پر اجماع ہے کہ امت کے لئے تہجد پہلے واجب تھی اور بعد میں اس کا وجوب منسوخ ہو گیا۔ کچھ لوگوں نے تہجد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آخر تک فرض رہنا لکھا ہے۔ بقول حافظ عینی قاضی ابوالطیب نے کہا ہے کہ سب علما وتر کو سنت کہتے ہیں۔ حتیٰ کہ ابویوسفؒ اور حمادؒ بھی۔ صرف ابوحنیفہؒ نے اسے واجب کہا ہے مگر فرض نہیں۔ حافظ عینیؒ نے کہا کہ ابوحنیفہؒ وتر کو واجب کہنے میں منفرد نہیں۔ یحییٰ مالکی اور اصحاب بھی اسے واجب کہتے ہیں۔ ابن حزم نے کہا ہے کہ امام مالکؒ سے نقل کیا ہے کہ جو وتر کو ترک کرے اسے سزا دی جائے اور اس کی شہادت قبول نہیں۔ ابن قدامہ نے الحنفی میں امام احمد سے بھی اس کا وجوب نقل کیا ہے۔ مصنف عبد الرزاق میں سند صحیح کے ساتھ باب سے بھی اس کا وجوب منقول ہے۔ ابن عمرؓ سے پسند صحیح وتر کی تاکید شدید منقول ہے۔ ابن بطلان نے وتر کا وجوب ابن مسعودؓ، زیدؓ، ابراہیم نخعیؓ اور یوسف بن خالد سے نقل کیا ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے سعید بن المسیبؒ، ابوعبیدہ بن عبد اللہؒ، بن مسعودؓ اور ضحاک سے یہی نقل کیا ہے۔

علامہ کاسانی نے ابدالہ میں امام ابوحنیفہؒ کی دلیل بیان کی ہے کہ خارجہ بن خازم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک اور نماز بڑھائی ہے جو وتر ہے۔ پس تم اسے عشا سے لے کر طلوع فجر تک پڑھا کرو اس حدیث سے زیادتی صحرا علی زیادتی ہے نہ کہ اعتقادی۔ حضرت عائشہؓ نے حدیث مرفوعہ بیان کی ہے کہ اسے قرآن والو وتر پڑھا کرو جو وتر نہ پڑھے وہ ہم سے نہیں۔ ابوبکر احمد بن علی رازی نے اپنی سند سے حدیث روایت کی ہے کہ وتر حتیٰ واجب ہے۔ پس جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں جس بھریؒ نے کہا کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ وتر حتیٰ واجب ہے۔ علما کے نزدیک وتر کی قضا بھی ہے جو مصنف عبد الرزاق میں ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ امام شافعیؒ کا ایک قول بھی یہی ہے۔ اس کی قضا اسے سنن مؤکدات سے ایک درجہ اوپر لے جاتی ہے۔ علاوہ ازیں وتر کا تین رکعت ہونا بھی اسے سنن سے نکال کر فرائض کے قریب کر دیتا ہے کیونکہ فرائض میں تو تین رکعت کی نماز موجود ہے سنن و نوافل میں نہیں۔

وتر کے وجہ کی روایات ابو داؤد، مسند احمد، طحاوی، دارقطنی، الحاکم، ابن ماجہ، طبرانی بیہقی، ترمذی میں موجود ہے۔ بخاری و مسلم کی روایت  
 اِجْعَلُوا آخِرَ صَلَواتِکُمْ بِاللَّیْلِ وَتَرَکَا وجوب کھانا ہے۔ حضور سے ثابت ہے کہ آپ نے نفل تو سفر میں سواری پر اور اذانے  
 مگر فرض اور وتر کے لئے سواری سے نیچے اترائے۔ اکثر روایات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کا حکم بصفیہؓ امر دیا ہے جو وجوب کی دلیل ہے  
 واللہ اعلم۔

۲۶۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ نَجْدًا  
 سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَوةِ اللَّيْلِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَوةُ اللَّيْلِ  
 مَشْنِي مَشْنِي. فَإِذَا اخْتَشَى أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً، تُوْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز تہجد کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رات کی نماز دو رکعت ہے۔ پھر جب تم میں سے کسی کو صبح کا خوف ہو تو ایک رکعت پڑھ لے جو اس کی پڑھی نماز کو  
 وتر بنا دے گی۔ (امام محمدؒ نے یہ حدیث باب صلوٰۃ السیل میں درج کی ہے۔)

تشریح: یعنی رات کی نماز بالعموم دو رکعت پڑھی جاتی ہے۔ اس کے اوپر کے باب میں گفتگو کر چکی ہے۔ اوپر یہ بھی گزرا کہ وتر  
 کا اطلاق ساری صلوٰۃ السیل پر بھی ہوتا ہے۔ عین پر بھی، پانچ پر بھی، سات پر اور نو پر بھی۔ وتر کی تین رکعات مرحۃ بہت سی صحیح احادیث میں آئی ہیں  
 ہیں۔ حدیث ذریعہ نظر کا مطلب یہ ہے کہ صلوٰۃ السیل کے آخری شفع کو طلع فجر کے خوف سے تیسری رکعت ساتھ ملا کر وتر بنا لیا جائے۔ حدیث کے  
 الفاظ تُوْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى اسی پر دلالت کرتے ہیں۔ جمہور سلف کا مذہب یہی ہے۔ امام مالکؒ نے رمضان میں تین رکعت وتر کے قائل تھے۔ ابن ابی شیبہؒ  
 نے حسن بصری سے نقل کیا ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وتر کی تین رکعات ہیں اور سلام صرف آخر میں ہے۔ طحاوی نے روایت کیا ہے  
 کہ عمر بن عبد العزیزؒ نے مدینہ میں فقہائے مطابق تین رکعت وتر قائم کئے۔ فقہائے مدینہ کا اتفاق ظاہر کرتا ہے کہ جن لوگوں نے وتر کی تثبیت کا دل  
 صرف حنفیہ اور ثوری کی طرف منسوب کیا ہے وہ درست نہیں کہتے یہی قول عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، حذیفہؓ، ابی بن کعبؓ، ابن عباسؓ، ابو امامہ  
 انسؓ، عمر بن عبد العزیزؓ، مدینہ کے فقہاء سب سے اور کوفہ کے فقہاء کا ہے۔ شیخ الحدیث کاندھلویؒ نے فقہائے سبعہ کے یہ نام گوائے ہیں۔ سید بن  
 المستیب، عروہ، القاسم بن محمد، ابوبکر بن عبد الرحمن، خازن بن زید۔ عید اللہ بن عبد اللہ اور سیمان بن یسار۔ صحاح میں حضرت عائشہ صدیقہ  
 کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی تین رکعات میں سورۃ اہل الکافرون اور الاخلاص پڑھتے تھے۔ نسائی کی روایت ابن ابی شیبہ سے ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین وتر پڑھتے تھے۔ اور سلام صرف آخر میں کہتے تھے۔ وتر کی صرف ایک تنہا رکعت پڑھنے کا ثبوت صرف حضرت  
 معاذؓ سے ملا ہے اور کسی سے نہیں۔ وتر کی نماز صلوٰۃ مغرب کی مانند ہے اور اس تشبیہ سے جو احادیث و آثار سے ثابت ہے اس کا  
 تاکید اور کیفیت معلوم ہوتی ہے۔

۲۷۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، عَنْ ابْنِ مُخَيَّبٍ  
 أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي كِنَانَةَ يُدْعَى الْمُخَيَّبِيُّ، سَمِعَ رَجُلًا بِالشَّامِ يَكْنَى أَبَا مُحَمَّدٍ، يَقُولُ: إِنَّ الْوُتْرَ دَائِبٌ  
 فَقَالَ الْمُخَيَّبِيُّ: فَرَحْتُ إِلَى عِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ، فَأَعْرَضْتُ لَهُ وَهُوَ رَاحِلٌ إِلَى الْمَسْجِدِ فَأَخْبَرْتُهُ  
 بِالنَّدَى قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ: فَقَالَ عِبَادَةُ: كَذَبَ أَبُو مُحَمَّدٍ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



يَقُولُ: خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْعِبَادِ. فَمَنْ جَاءَ بِهِنَّ، كَفُرُضَتِغْرُ مِنْهُنَّ شَيْئًا،  
اسْتِخْفَانًا بِحَقِّهِنَّ، كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ. وَمَنْ كَمَرِيَاتٍ بِهِنَّ، فَلَيْسَ  
لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ. إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ.

ترجمہ: ابن میسر نے بنی کنانہ کے ایک آدمی محمد بنی نامی سے سنا کہ اس نے شام میں ایک ابو محمد نامی شخص کو یہ کہنے سنا کہ  
زردا جب ہے۔ محمد بنی نے کہا کہ میں عبادہ بن الصامت کے پاس گیا۔ اور جب وہ مسجد کی طرف جا رہے تھے ان سے ملا اور ابو محمد کی  
بات انہیں بتائی۔ عبادہ نے کہا کہ ابو محمد نے غلط کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا پانچ نمازیں اللہ نے بندوں پر  
فرض کی ہیں۔ پس جو انہیں پڑھے، ان میں سے کسی کو ضلک نہ کرے۔ عبادہ انہیں خضیف جان کر ان کا حق نہ ضائع کرے تو اس نے اپنے اشد تہان  
کے ہاں عہد ہے کہ وہ اسے جنت میں داخل کرے گا اور جو انہیں نہ پڑھے تو اللہ تعالیٰ کے پاس اس کے لئے کوئی عہد نہیں۔ اگر چاہے  
زاسے عذاب دے اور چاہے تو جنت میں داخل کرے۔

شرح: حدیث سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ کہنے والے نے بھی اور عبادہ بن الصامت نے بھی واجب کا معنی فرض سمجھا تھا۔  
اس معنی میں کوئی بھی وتر کو واجب نہیں کہتا۔ مگر اس کی تاکید کے سبب قائل ہیں۔ خضیفہ نے جو اسے واجب کہا ہے تو یہ عملی واجب ہے نہ کہ  
اعتقاد۔ حافظ عینی نے متصل لکھا ہے کہ فرض اور واجب میں لمبا ظنعت بھی فرق ہے۔ شرعی و فقہی احکام و اصطلاحات کا مدار بھی گفت پر  
ہوتا ہے۔ ابن العربی نے لکھا ہے کہ حنفی فقہانے احکام شرع کے چار سو جے ٹھیرائے ہیں۔ فرض، مستحب واجب، مستحب غیر واجبہ نفل۔  
شافعی کے نزدیک تین درجے ہیں۔ فرض، مستحب نفل۔ مالکی فقہانے چار درجے بتائے ہیں، فرض، مستحب، مکروہ، سنت غیر مکروہ، نفل۔ اس  
بین سے معلوم ہوا کہ اقسام پر فقہا تقریباً متفق ہیں اور ان میں اختلاف نفعی ہے۔ مالکیہ نے جسے سنت مکروہ کہا ہے حنفی اسے واجب کہتے  
ہیں۔ حنفی فقہانے اس مسئلہ میں حنفیہ کی تقریباً موافقت کی ہے۔ پس یہ نفعی اختلاف ہے اور فرق صرف اصطلاح کا ہے۔ اس فرق کو  
اگر جو لیا جائے تو بہت سے اختلاف ختم ہو جاتے ہیں۔ اوپر گزر چکا ہے کہ خضیفہ نے یہ اصطلاح وتر کے لئے ان تاکیدات کی بنا پر اختیار  
کی ہے جو صحیح احادیث سے ثابت ہوئی ہیں۔

۲۷۱- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عُمَرَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: كُنْتُ أَسِيرَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عُمَرَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ خَالَ سَعِيدٌ: فَلَمَّا خَشِيتُ الصُّبْحَ، نَزَلْتُ، فَأَوْتَرْتُ، ثُمَّ أَدْرَكْتُهُ. فَقَالَ لِي  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: آيِينَ كُنْتَ؟ فَقُلْتُ لَهُ: خَشِيتُ الصُّبْحَ، فَتَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: الْيَسَ  
لَكَ لِي رَسُولُ اللَّهِ أَسْوَأُ؟ فَقُلْتُ: بَلَى، وَاللَّهِ! فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتَرُ  
عَلَى الْبَعِيرِ.

ترجمہ: سعید بن یسار نے کہا کہ میں مکہ کی راہ میں عبد اللہ بن عمر کے ساتھ سفر کر رہا تھا۔ سعید نے کہا کہ جب مجھے صبح کا خوف ہوا تو  
میں نے سواری سے اتر کر وتر پڑھے اور پھر ان سے جا ملا۔ عبد اللہ بن عمر نے مجھ سے کہا کہ تو کہاں تھا؟ میں نے کہا کہ مجھ کو صبح کا خوف ہوا  
تو اتر کر میں نے وتر پڑھے۔ پس عبد اللہ نے کہا، کیا تیرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں بہتر غنودہ نہیں؟ میں نے کہا کہ نہیں

واللہ! عبداللہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادنیٰ پر وتر پڑھتے تھے۔ (اس روایت کو مختصر اموطائے امام محمد میں بھی روایت کیا گیا ہے)

**شرح:** زرقانی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ایک یہ ہے کہ آپ پر وتر فرض تھے۔ پس سوال پیدا ہوتا ہے کہ آپ نے وتر سواری پر کیوں ادا فرمائے؟ ابن عبد البرؒ نے کہا کہ فرض نماز سواری پر ادا نہیں کی جاسکتی۔ لہذا اس کے لئے زمین پر نزل لازم ہے۔ امام مالکؒ نے اس سوال کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ واقعہ سفر کا تھا اور وتر کے وجوب (ضرورت) کا اطلاق اقامت ہے سفر نہیں۔ اس سوال کا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ وتر پہلے مستحب تھا اور سواری پر جائز تھا۔ امام محمدؒ نے موطائے فرمایا ہے کہ یہ روایت بھی ہے اور اس کے برخلاف بھی روایات ہیں۔ پس وتر کے لئے سواری سے اترنا ہمارے نزدیک اولیٰ و افضل ہے اور عمر بن الخطابؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کا قول ہے۔ اور ابو حنیفہؒ اور ہمارے عارفہ فقہاء بھی کہتے ہیں۔ امام محمدؒ نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ میں مکہ سے مدینہ تک عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ رہا۔ پس وہ ساری نفل نماز سواری پر پڑھتے تھے۔ مگر فرض اور وتر کی ادائیگی کے لئے زمین پر اترتے تھے۔ میرے سوال پر انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے۔ امام طحاویؒ نے اپنی سند کے ساتھ ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ وہ نفل سواری پر اور وتر زمین پر پڑھتے تھے۔ اور اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ شیخ الحدیث کاندھلویؒ نے فرمایا کہ وتر کا سواری پر پڑھنے یا نہ پڑھنے کے مسئلہ میں اصحاب کا عمل مختلف تھا۔ شاید عبداللہ بن عمرؓ سفر میں وتر کو سنت سمجھتے ہوں۔ لہذا کبھی سوانا اور کبھی زمین پر ادا کرتے ہوں۔ علامہ عینیؒ نے کہا ہے کہ ابن سیرینؒ، عروہ بن زبیرؒ، ابیہیم نخعیؒ، ابو حنیفہؒ، ابی یوسفؒ اور محمد بن الحسنؒ کے نزدیک وتر سواری پر جائز نہیں۔ اور اس قسم کی روایت ابن ابی شیبہؒ نے حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ سے کی ہے۔ طحاویؒ کے نزدیک وتر کا سواری پر پڑھنا منسوخ ہے اور جب تک ابن عمرؒ کو اس نسخ کا علم نہ تھا وہ وتر سواری پر پڑھتے رہے۔ بعد میں ان کا عمل اس کے خلاف تھا۔ جیسا کہ منہ کی حدیث میں ہے کہ ابن عمرؒ نفل سواری پر پڑھتے تھے اور وتر کے لئے زمین پر اترتے تھے۔

اس کے سوا سواری پر وتر کا پڑھا جانا مارش، اندھیرے، کچھ بیماریاں وغیرہ کے غرض سے بھی ہو سکتا ہے۔ پس جن روایات میں سوا پر پڑھنا آیا ہے، انہیں اس حالت قدر پر محمول کیا جاسکتا ہے۔

۲۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ أَبُو بَكْرٍ بِالْبَصَرَةِ، إِذَا ارَادَ أَنْ يَأْتِيَ فِرَاسَهُ، أَوْتَرَ. وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، يُوتِرُ الْخَيْلَ. قَالَ: سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: فَأَمَّا أَنَا، فَإِذَا جِئْتُ فِرَاسِي، أَوْتَرْتُ.

**ترجمہ:** سعید بن المسیبؒ نے کہا کہ ابوبکر صدیقؓ جب بستر پر جانا چاہتے تو وتر پڑھ لیتے تھے۔ اور عمر بن الخطابؓ رات کے آخر میں وتر پڑھتے تھے۔ سعید بن المسیبؒ نے کہا کہ میں سونے سے پہلے وتر پڑھتا ہوں۔

**شرح:** سونے سے پہلے وتر پڑھ لینا حزم و احتیاط پر مبنی ہے اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اپنی رجحان فطرت کی بنا پر اس مسئلہ میں احتیاط پر عمل فرماتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو الدرداءؓ، ابو ذرؓ اور ابو ہریرہؓ کو حکم دیا تھا کہ وتر پڑھے بغیر نہ سویا کریں۔ آؤ رات میں وتر پڑھنا عزیمت و قوت پر دلالت کرتا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ اپنی فطری شجاعت و شہامت کی بنا پر اس جہت پر عامل پڑھے۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ہر دو حضرات سے پوچھا کہ تم وتر کب پڑھتے ہو۔ ابوبکر صدیقؓ رات کے پہلے جتے اور حضرت عمرؓ نے آخری جھے کا ذکر کیا تو حضورؐ نے فرمایا کہ ابوبکرؓ نے صبح و احتیاط کو اختیار کیا اور عمرؓ نے قوت کو

انتہار کیا ہے۔ شوکانی نے کہا ہے کہ بروئے حدیث ساری رات وتر کا وقت ہے اور اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں۔

۲۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ، أَوَاجِبٌ هُوَ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ. فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُرَدُّ عَلَيْهِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ: قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا کیا وتر واجب ہے؟ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر پڑھے اور مسلمانوں نے بھی وتر پڑھے۔ وہ آدمی بار بار سوال کرتا تھا اور عبد اللہؓ یہی کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وتر پڑھے اور مسلمانوں نے بھی وتر پڑھے تھے۔

شرح: عبد اللہ بن عمرؓ کے جواب کا منشا یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سب اہل اسلام کا وتر کو ہمیشہ پڑھنا اس کی نایک کی صریح دلیل ہے۔ اب تم اسے واجب کہہ لو۔ یعنی سنتِ مکرہ شدیدہ یا نہ کہ وہی فرض۔ یعنی تمہیں اس سے غرض نہ ہونی چاہئے کہ نازکی فقہی حیثیت کیا ہے۔ تم یہ دیکھو کہ اس ناز پر حضورؐ کے وقت سے عمل رہا ہے۔ لہذا تم اس پر عامل رہو۔ شاید ابن عمرؓ اس شخص کو اتنی باریکی کا اہل نہ سمجھا ہو۔ لہذا صرف دلیل بیان فرمائی اور مدلول کا ذکر نہ کیا۔

۲۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَتْ تَقُولُ: مَنْ خَشِيَ أَنْ يَنَامَ حَتَّى يُصْبَحَ، فَلْيُوْتِرْ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ وَمَنْ رَجَا أَنْ يَسْتَيْقِظَ آخِرَ اللَّيْلِ، فَلْيُوْخِرْ وَتَرَهُ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جس شخص کو خوف ہو کہ صبح تک نہ اٹھے گا وہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لے اور جسے امید ہو کہ رات کے آخر میں بیدار ہو جائے گا۔ وہ وتر کو مؤخر کرے۔

شرح: گو حضرت ام المؤمنینؓ کا قول بھی اس مسئلہ میں حدیثِ مرفوعہ کی مانند ہے لیکن یہی مضمون صحیح مرفوع احادیث میں موجود ہے۔

۲۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بِسَكَّةَ وَالشَّامِ، فَعِيْمَةُ نَخَشِيَ عَبْدُ اللَّهِ الصُّبْحَ، فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ. ثُمَّ انْكَشَفَ النِّعَمُ، فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا، فَشَقَّعَ بِوَاحِدَةٍ. ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ خَلَا خَشِيَ الصُّبْحَ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ.

ترجمہ: نافع نے کہا کہ میں مکہ کے راستے میں ابن عمرؓ کے ساتھ تھا اور آسان ابراہیم تھا۔ انہوں نے ایک رکعت کے ساتھ نماز کو وتر بنایا۔ پھر بادل مٹ گیا تو عبد اللہؓ نے دیکھا کہ رات ابھی باقی ہے۔ پس انہوں نے ایک اور رکعت پڑھ کر نماز کو جفت کیا۔ پھر اس کے بعد دو دو رکعات پڑھیں۔ پھر جب صبح کا خوف ہوا تو ایک رکعت کے ساتھ نماز کو وتر بنایا۔ شرح: وجہ رات کی بات ہے کہ جب حنفیہ حدیث غلیو نیز لحدۃ کا معنی یہ کریں کہ ایک رکعت کو پہلی دو رکعت کے ساتھ

نارادے تو بعض بک چوبک پڑتے ہیں اور اسے ایک باطل تاویل سمجھتے ہیں۔ لیکن اس اثر سے انہیں کوئی تعجب نہیں ہونا۔ جس کی تاویل تانیہ ابو اسید الباجی نے یہی کی ہے کہ ابن عمرؓ نے پہلی وتر کی رکعت سے ابھی سلام نہیں پھیرا تھا کہ دوسری رکعت ملا کہ اسے تسلیم بنا دیا۔ حالانکہ اثر کے اعلا میں کوئی دلیل اس قول کی نہیں ہے۔

۲۷۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يُسَلِّمُ بَيْنَ الرَّكْعَتَيْنِ  
وَالرَّكْعَةِ فِي الْوُتْرِ حَتَّى يَأْمُرَ بِبَعْضِ حَاجَتِهِ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ وتر کی رکعت میں سے دو پر سلام پھیرتے تھے۔ حتیٰ کہ بعض دفعہ کوئی کام بھی بتا دیتے تھے (۱)۔ اس بعد ایک رکعت پڑھتے تھے۔ (۲) موطا امام محمدؓ میں باب السلام فی الوتر میں یہ روایت آئی ہے۔

شرح: امام محمدؓ نے اس اثر کو اپنے موطا میں باب السلام فی الوتر میں روایت کیا ہے۔ یہ ابن عمرؓ کا مذہب تھا۔ اور جب وتر کی روایات کا بیان ہو چکا ہے۔ عمر بن عبد العزیزؓ نے مدینہ میں فقہاء کے قول کے مطابق تین وتر جاری کئے کہ ان کے دن آثار میں ایک سلام ہوتا تھا۔ الہدایہ میں ہے کہ حسن بصریؒ نے اس پر مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے کہ وتر کی تین رکعات کے بعد سلام ہے۔ اور یہی جمہور کا قول ہے محمد بن نصر کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نمازہ جنازہ اور دفن سے فارغ ہو کر حضرت عمرؓ نے تین رکعات پڑھائے۔ مسلم میں ہے کہ صرف ان کے آخر میں سلام کیا۔ حسن بصریؒ کے سامنے جب ابن عمرؓ کا فضل بیان کیا گیا تو حسنؓ نے کہا کہ عمرؓ اپنے بیٹے کی نسبت زیادہ فقیہ تھے جو تین رکعات کے بعد ہی سلام کہتے تھے۔ نسائی نے حضرت عائشہؓ سے روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعات پر سلام نہ کرتے تھے۔ حاکم نے اس روایت کو شعبین کی شرط پر بتلایا ہے۔ مسند کی روایت میں بھی بنی مسعود ہے۔ امام محمدؓ نے عبد اللہ بن عمرؓ کے اثر کے متعلق کہا ہے کہ ہم اسے اختیار نہیں کرتے کہ وتر کے درمیان سلام نہیں ہے۔

۲۷۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ كَانَ يُؤْتِرُ بَعْدَ الْغَمَةِ  
بِوَاحِدَةٍ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَلَيْسَ عَلَى هَذَا الْعَمَلُ عِنْدَنَا. وَلَكِنْ أَذْنَى الْوُتْرِ ثَلَاثٌ۔

ترجمہ: سعد بن ابی وقاصؓ عشا کی نماز کے بعد ایک وتر پڑھتے تھے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک اس پر عمل نہیں ہے بلکہ وتر کی کم از کم تین رکعتیں ہیں۔ (۱) تین رکعت وتر کے آثار امام محمدؓ نے حضرت عمرؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، ابن عباسؓ اور ایک منزع روایت میں حضرت عائشہؓ سے تین وتر روایت کئے ہیں۔ ائمہ اربعینؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں کرتے تھے۔ حضرت عائشہؓ سے صحاح میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ، دوسری میں الکافرون اور تیسری میں الاخلاص پڑھتے تھے،

۲۷۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَقُولُ: صَلَاةُ  
الْمَغْرِبِ وَتُرْصَلَاةُ النَّهَارِ۔  
قَالَ مَالِكٌ: مَنْ أَذِنَ أَوَّلَ اللَّيْلِ، ثُمَّ نَامَ، ثُمَّ قَامَ، فَبَدَأَ أَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيُصَلِّ، مِثْلِي مِثْلِي۔

فَبَدَأَ مَا سَمِعْتُ إِلَىٰ

ترجمہ: عبداللہ بن عمر کہتے تھے کہ مغرب کی نماز دن کا وتر ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس نے رات کے پہلے صبحے میں وتر پڑھے پھر وہ یہ کیا پھر ٹا اور تہجد پڑھنے کا خیال آیا تو وہ دودھ رکعت کر کے پڑھے کیونکہ جو کچھ میں نے اس مسئلہ میں سنا ہے یہ اس میں سے افضل و

اگر تر ہے۔

شرح: جب نماز مغرب دن کا وتر ہے تو رات کے وتر کی نماز بھی اسی مقدار کی ہونی چاہئے۔ اُدپریم نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ترکی بن کعبؒ یا اور یہ مرفوع امامیث کے علاوہ بے شمار آثار صحابہ و تابعین سے ثابت ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے بروایت ابن سیرینؒ، ابن عمرؓ سے یہ روایت مرفوعاً بیان کی ہے۔ حافظ عراقیؒ نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔ اسے نسائی نے بھی روایت کیا۔ اور اس کی روایت بخاری و مسلم کی شرط پر ہے۔ مسند احمد میں ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ مغرب کی نماز نے دن کی نماز کو وتر بنا دیا ہے پس تم صلوٰۃ الیل کو وتر بناؤ۔ ابن ابی شیبہؒ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز جب پہلے پہل فرض ہوئی زور و رکعت تھی سوائے مغرب کے کیونکہ وہ دن کا وتر ہے۔ اس مضمون کے بہت سے آثار و احادیث مروی ہیں۔ امام مالکؒ کا بیان کردہ مسئلہ اجماعی ہے۔

## ۴۔ بَابُ الْوُتْرِ بَعْدَ الْفَجْرِ

فجر کے بعد وتر پڑھنے کا باب

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور ایک روایت میں شافعیہ کے نزدیک بھی فجر کے بعد اگر وتر پڑھے جائیں تو بہ نیت قضا ہیں گے۔ مصنف عبد الرزاق میں ابن عباسؓ کی ایک روایت کا مناد بھی یہی ہے۔

۲۷۹ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْمَخَارِقِ الْبَصْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ بَدَأَ اللَّهُ بْنَ عَبَّاسٍ رَقْدًا، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ. فَقَالَ لِيَخَادِمِهِ: انْظُرْ مَا صَنَعَ النَّاسُ رَوْهُوْكَوْمُئِذٍ قَدْ فَهَبَ بَصْرُهُ، فَذَهَبَ الْخَادِمُ ثُمَّ رَجَعَ. فَقَالَ: قَدْ انْصَرَفَ النَّاسُ مِنَ الصَّلَاةِ. فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، فَأَوْتَرَ ثُمَّ صَلَّى الصَّلَاةَ.

ترجمہ: سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ سو گئے تھے تو اپنے خادم سے فرمایا کہ دیکھ لو کیا کرتے ہیں اور عبداللہ بن عباسؓ اس وقت نائینا ہو چکے تھے۔ پس خادم جا کر واپس آیا تو کہا کہ لوگ فجر پڑھ کر واپس چلے گئے ہیں۔ پھر عبداللہ بن عباسؓ اٹھ اُڑے اور پڑھے پھر نماز فجر ادا کی۔ یہ آخر مرقا امام محمد میں باب تاخیر الوتر میں مروی ہے۔

شرح: مصنف عبد الرزاق اور محمد بن نصر کی روایت عکسہ ہے اور یہ کہ ابن عباسؓ نے اس سے پوچھا تھا اور اس روایت میں ابن عباسؓ کی عشا کی نماز قضا ہو جانے کا ذکر بھی ہے۔ اب ظاہر ہے کہ عشا کی نماز تو بہر حال قضا ہی کی کسی قسمی رسن و نوافل کا اس میں ذکر نہیں آیا۔ پس اسی طرح وتر بھی قضا کے پڑھے گئے تھے۔ ان دونوں روایات میں جن کا ہم نے ذکر کیا ہے تین وتر پڑھنے کا ذکر آیا ہے۔ ۲۸۰ مَوْحَدٌ ثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، وَجَاهَدَ بَيْنَ الصَّامِتِ، وَاقَامَ

ابْنُ مُحَسَّدٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ، قَدْ أَوتَرُوا بَعْدَ الْفَجْرِ.

ترجمہ: امام مالک خبر پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عباس، عبادہ بن الصامت، القاسم بن محمد اور عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ نے فجر کے بعد وتر پڑھے۔

شرح: اس روایت میں یہ مراحات نہیں آئی کہ آیا ان حضرات نے فجر کے بعد وتر بطور ادا پڑھے یا بطور قضاء؟ لہذا اس سے کمال استدلال اس امر پر نہیں ہو سکتا کہ فجر کے بعد بھی وتر کا وقت ہوتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ ان حضرات نے کسی عذر سے ایسا کیا ہوگا جیسا ابن عباس نے بھی عذر سے کیا تھا۔

۲۸۱- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَبَا لِي أَنْ أَقِيمَتُ صَلَاةَ الصُّبْحِ، وَأَنَا أُوتِرُ.

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا مجھے اس بات کی پروا نہیں کہ اگر نماز صبح کھڑی ہو جائے اور میں وتر پڑھ رہا ہوں۔

شرح: اس اثر سے معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن مسعود وتر کی نماز کو واجب سمجھتے تھے۔ ورنہ اگر ان کے نزدیک یہ محض ایک نقلی نماز ہوتی تو یہ نہ فرماتے کہ اقامت صلوٰۃ صبح کے بعد بھی وتر پڑھتے رہنے میں کوئی حرج نہیں جانتا۔ مالک فقہ کی کتاب الشرح البکری ہے کہ آدمی اگر منفرد ہو تو یہ یاد آئے پر کہ اس کے ذمہ وتر ہیں۔ اس کا نماز توڑ دینا مندوب ہے مقتدی کے لئے یہ جائز ہے (یعنی نماز توڑ دینا) اور امام کے قتل کے دو روایات ہیں۔ حیرت ہے کہ ان حضرات نے اس کے باوجود وتر کو واجب کیوں نہیں کہا؟

۲۸۲- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ عِبَادَةُ الصَّامِتِ يَوْمَ قَوْمًا فَخَرَجَ يَوْمًا إِلَى الصُّبْحِ، فَأَقَامَ الْمُؤَذِّنُ صَلَاةَ الصُّبْحِ، فَأَسْكَنَتْهُ عِبَادَةٌ حَتَّى أَوْتَرُوا، ثُمَّ صَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید انصاری نے کہا کہ عبادہ بن الصامت ایک قوم کے امام تھے۔ ایک دن وہ نماز فجر پڑھانے گئے۔ مؤذن نے نماز فجر کی اقامت کہی تو عبادہ نے اسے خاموش کر دیا۔ حتیٰ کہ پہلے وتر پڑھے پھر انہیں صبح کی نماز پڑھائی۔ دعوٰی امام محمدؒ میں یہ اثر بے تاخیر اور ترمیم آیا ہے۔

شرح: نماز وتر اور فجر میں ترتیب قائم رکھنا وتر کے وجوب کی علامت ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا، جو شخص وتر کو محبول گیا یا سویا رہا اور نہ پڑھ سکا تو جب یاد آئے (یا بیدار ہو) تو وتر پڑھ لے۔ ظاہر ہے کہ سنن و نوافل کا یہ حکم نہیں ہیں ان سب سے موکد تر نماز ثابت ہوئی۔

۲۸۳- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ يَقُولُ: إِنِّي لَا أُتِرُ وَأَنَا سَنَعُ الْإِقَامَةَ، أَوْ بَعْدَ الْفَجْرِ رِيثَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَوْ

ذَلِكَ قَوْلُ-

ترجمہ: عبد الرحمن بن القاسم نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ کو کہتے سنا کہ میں وزیر پڑھ رہا ہوں اور اقامت سنتا ہوں یہ کہا کہ فجر کے بعد پڑھنا ہوں۔ عبد الرحمن کو شک ہے کہ عبد اللہ نے کون سی بات کہی تھی۔ (اس اثر سے بھی وتر کی تاکید و شدت تو معلوم ہوتی ہے مگر یہ نہیں ثابت ہوتا کہ عبد اللہ بن عامر جان بوجھ کر ایسا کرتے تھے ظاہر ہے کہ وقت کے بعد جب پڑھتے ہوں گے تو بطور قضا ہی پڑھتے ہوں گے۔ اور یہ علامت ہے وتر کے وجوب کی۔)

۲۸۴- وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاةَ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، يَقُولُ: إِنِّي لَا أُؤْتِرُ بَعْدَ الْفَجْرِ-

قَالَ مَالِكٌ: وَإِنَّمَا يُؤْتِرُ بَعْدَ الْفَجْرِ مَنْ نَامَ عَنِ الْوُتْرِ. وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَتَعَمَّدَ ذَلِكَ، حَتَّى يَضَعُ وَتْرَهُ بَعْدَ الْفَجْرِ-

ترجمہ: عبد الرحمن بن القاسم نے اپنے باپ القاسم بن محمد کو کہتے سنا کہ میں فجر کے بعد دھبی (وتر پڑھتا ہوں)۔ امام مالک نے کہا کہ فجر کے بعد دھبی وتر پڑھے گا جو وتر نیند کے سبب نہ پڑھ سکا ہو۔ اور کسی کے لئے مناسب نہیں ہے کہ جان بوجھ کر ایسا کرے تاکہ فجر کے بعد وتر پڑھے۔

شرح: القاسم بن محمد کا مطلب یہ نہیں کہ وہ جان بوجھ کر ہر روز نماز وتر کو فجر کے بعد پڑھتے تھے۔ اس کا فیصلہ خود امام مالک نے کر دیا ہے اور اس باب میں ان کی عبارت واضح اور صریح ہے۔ وتر کی قضا میں ائمہ کے اقوال تین قسم کے ہیں۔ مالکیہ کے نزدیک جو کہ وتر کا اختیاری (مختار) وقت طلوع فجر تک اور وقت ضروری (بوقت ضرورت) نماز صبح تک ہے۔ لہذا ان کے ہاں وتر کی قضا نہیں ہے۔ امام شافعی اور احمد نے کہا کہ اس کی قضا سنت ہے اور حنفی ائمہ اور ثوری نے کہا کہ اس کی قضا واجب ہے۔ معلوم ہوا کہ جمہور اس کی قضا کے قائل ہیں۔ اور یہی وتر کے وجوب کی علامت ہے ورنہ سنن ووافل کی تو قضا نہیں ہوتی۔ القاسم بن محمد کا اثر مولف نے محمد بن یحییٰ مروی ہے۔)

## ۵۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ

فجر کی دو رکعتوں کا باب

۲۸۵- حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ كُرَيْعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُسْرٍ، أَنَّ حَفْصَةَ، زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ، إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ عَنِ الْإِذَانِ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّي رُكْعَتَيْنِ، قَبْلَ أَنْ تَقَامَ الصَّلَاةُ-

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حفصہ رضی اللہ عنہا نے (اپنے بھائی) عبد اللہ بن عسیر کو بتایا کہ جب مؤذن صبح کی افان اے کر خاموش ہو جاتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر کی اقامت سے پہلے دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ (دو اسے لفظی اختلاف

کے ساتھ یہ حدیث امام محمدؒ نے موطا کے باب فضل صلوٰۃ الفجرؑ میں روایت کی ہے۔

**شرح:** شوکانی نے کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک فجر کی دو رکعت سنت مکتدہ ہے۔ مگر حسن بصری نے اسے واجب کہا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی اذان وقت سے پہلے جائز نہیں ورنہ حضورؐ کا دو رکعت سنت پڑھنا قبل از وقت لازم آئے گا۔ اور اس کا کوئی بھی قائل نہیں کہ اسے قبل از وقت پڑھنا جائز ہے۔ رمضان میں مسجد اور مسجرات کے لئے اذان ہوتی تھی۔ مگر وہ اذان نماز فجر کی نہ تھی۔ نماز فجر کے لئے اس کے بعد ایک اذان ہوتی تھی۔ ان دو رکعتوں کا ذکر صحاح کی بہت سی احادیث میں آیا ہے۔ لیلۃ النحر میں جب حضورؐ کی نماز فجر صبح سائے شکر کے قوت ہوئی تو آپؐ نے فرائض کے ساتھ سنت کو قضا پڑھا تھا اس سے ان دو رکعات کی تاکید ثابت ہوئی۔ بعض قولی احادیث میں ان کی بہت تاکید و ترغیب آئی ہے۔ اس لئے حسنؒ نے انہیں واجب کہا ہے۔ فرعی مسائل کی بحث میں خلیفہ و شام طرزی کرنے والے حسن بصریؒ پر بھی کوئی فتویٰ صادر کریں۔

۲۸۶۔ وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عَائِشَةَ، زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ:

إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لِيُخَفِّفُ رُكْعَتِي الْفَجْرِ، حَتَّى إِنِّي لَا قَوْلُ: أَقْرَأُ بِمَرِّ الْقُرْآنِ أَمْرًا لَا؟  
ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتوں کو اتنا ہلکا پڑھتے تھے کہ میں دل میں کہارتی، آیا حضورؐ نے ان میں سورہ فاتحہ پڑھی ہے یا نہیں؟ (یعنی عموماً ہلکی قرأت فرماتے تھے)۔  
**شرح:** ان رکعات کو خفیف پڑھنا ہی مسنون ہے۔ امام محمدؒ نے موطا میں حضرت حفصہؓ کی حدیث پر جرنوٹ کھلایا ہے۔ اس میں کہا ہے کہ یہی ہمارا مختار ہے کہ ان دو رکعتوں کو ہلکا پڑھا جائے۔ جناب عائشہ صدیقہ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ لو اہل میں حضورؐ کی قرات طویل ہوتی تھی مگر ان سنتوں میں خلاف معمول بہت ہلکی قرات فرماتے تھے۔ طحاویؒ نے کہا ہے کہ بسن رک اس امر کے قائل ہوئے ہیں کہ فجر کی سنت میں صرف سورہ فاتحہ پڑھی جائے اور بعض نے کہا ہے کہ ان میں اصلاً قرات نہ کی جائے۔ مگر دلائل حدیث سے یہ دونوں باتیں غلط ثابت ہوتی ہیں۔ احادیث میں حضورؐ کا ان رکعات میں سورۃ الکا فرون اور الا غلاص پڑھنا آچکا ہے۔ تخفیف سے مراد عدم قرات یا صرف الفا تح کی قرات ہرگز نہیں ہے۔ ابوہریرہؓ اور ابن عباسؓ کی احادیث میں صراحت آئی ہے کہ حضورؐ نے ان رکعات میں قولاً آمناً باللہ وما أنزل علینا الخ اور رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ الخ کی قرات فرمائی تھی۔ بعض احادیث میں سنت فجر میں حضورؐ سے کچھ طویل قرات بھی ثابت ہوئی ہے۔

۲۸۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي كَبِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ:

أَنَّهُ قَالَ: سَمِعَ قَوْمًا يُرَاقِمَاتٍ، فَقَامُوا يَصَلُّونَ. فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: أَصَلَّاتَانِ مَعًا، أَوْ صَلَّاتَانِ مَعًا؟ وَذَلِكَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، فِي الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ.

ترجمہ: ابو سلمہ بن عبد الرحمنؓ نے کہا کہ کچھ لوگوں نے اقامت سنی تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دہاں تشریف لائے تو فرمایا کیا دو نمازیں اکٹھی؟ کیا دو نمازیں اکٹھی؟ اور یہ قصہ نماز فجر کی پہلی دو رکعتوں کا تھا۔  
**شرح:** یہ روایت بے شک مُرسل ہے مگر اس کا مضمون مختلف الفاظ کے ساتھ اور احادیث میں موجود ہے۔ حدیث کے



انفاظ پڑھ کر یا جائے تو بالکل ظاہر و واضح ہے کہ نماز کی اقامت ہوتے ہی کچھ لوگ انہی صفوں میں بجائے فرضوں کے سنت پڑھنے لگ گئے، پس اس حدیث کی مانعت اس صورت احوال سے تھی۔ اس حدیث کا تعلق اس مسئلہ سے نہیں ہے جس کی حنفیہ نے گنجائش رکھی ہے کہ اگر صفوں کی غفلت نہ ہو بلکہ سنت پڑھنے والا کہیں باہر کھڑا ہے جہاں امام کی آواز نہ آئے اور (۱۲) اسے نماز میں شامل ہو جانے کا یقین ہو۔ تو وہ فجر کی سنت پڑھ سکتا ہے۔ اور حسن بھڑیؒ کا مذہب گزرا ہے کہ ان کے نزدیک یہ سنت واجب ہے۔ آخر میں جو فقرہ ہے کہ وَذَلِکَ فِی صَلاٰتِہِ الصُّلَیْحِ فِی السَّوْکَظَتَیْنِ اللَّغَتَیْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ، یہ عجیب بن کبھی مصمومی راوی مؤطا کا مدح کلام ہے۔

جو لوگ جیلے بہانے سے ائمہ مجتہدین پر اعتراض کے عادی اور شوقین ہیں وہ تو لائق خطاب نہیں۔ صرف مسئلہ کی تحقیق کے لئے گزارش ہے کہ امام ابن رشد مالکی نے بذاتیہ المجتہدین لکھا ہے کہ جس شخص نے فجر کی سنت نہ پڑھی ہو اور وہ امام کو نماز میں پائے یا وہ مسجد میں داخل ہو کر انہیں پڑھنا چاہے اور جماعت کھڑی ہو چاہے تو وہ امام کے ساتھ نماز میں داخل ہو جائے اور ان رکعات یک مسجد میں نہ پڑھے۔ اگر وہ مسجد میں داخل نہیں ہوا اور اسے یہ خوف نہیں کہ اس کی سنت میں مشغولیت کے باعث ایک رکعت باجماعت فوت ہو جائے گی تو وہ یہ سنت مسجد سے باہر پڑھے۔ لیکن اگر ایک رکعت باجماعت فوت ہونے کا خطرہ ہو تو یہ سنت نہ پڑھے۔ بلکہ امام کے ساتھ شامل ہو جائے اور اس کے بعد وہ ان دو رکعتوں کو طلوع آفتاب کے بعد پڑھے۔ اس مسئلہ میں ابو حنیفہؒ نے مالک کی موافقت کی ہے لیکن اتنا اختلاف کیا ہے کہ اگر اسے خیال ہو کہ وہ امام کے ساتھ ایک رکعت پالے گا تو بھی مسجد سے باہر سنت ادا کرے۔ اور شافعیؒ نے کہا ہے کہ اقامت صلوٰۃ کے بعد مسجد کے باہر یا اندر یہ دو رکعت نہ پڑھی جائیں اور ان کے اختلاف کا باعث اس حدیث کے مطلب میں اختلاف ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: جب نماز کھڑی ہو جائے تو فرض کے سوا کوئی اور نماز نہیں۔ پس جس نے اس حدیث کے عموم کو لیا، اس نے داخل مسجد یا خارج مسجد دو رکعت پڑھنے کو جائز نہ رکھا اور جس نے اسے اس کو مسجد تک محدود رکھا، اس نے مسجد سے باہر سنت کی ادائیگی کو جائز قرار دیا۔

ظاہر اس حدیث سے یہی مراد ہے کہ جس جگہ پر نماز قائم ہوئی ہے وہاں کوئی اور نماز نہ ہو۔ یہ مطلب لیا جانا محال ہے کہ جب مثلاً ایک شہر کی مسجد میں نماز کھڑی ہو جائے تو سارے شہر میں کوئی اور نماز جائز نہیں رہتی۔ یا یہ کہ ایک جگہ نماز کے کھڑا ہو جانے سے دنیا بھر میں اور نماز یا ہم کاج ناجائز ہو جاتا ہے۔ اور ایدہ ابن رشد کی تصریح سے ثابت ہو گیا کہ مالکی مذہب اس مسئلہ میں حنفیہ سے ملتا جلتا ہے۔ صرف ایک جزئیہ میں باہم اختلاف ہے۔ ائمہ اربعہ اس مسئلے میں باہم مختلف ہونے کے باوجود اس امر متفق ہیں کہ اگر کسی نے اقامت صلوٰۃ کے بعد سنت نماز پڑھی تو وہ صحیح ہو جائے گی۔ ظاہر یہ ہے کہ اسے باطل قرار دیا ہے۔ بلکہ یہ کہا ہے کہ وہ نماز خود بخود ٹوٹ جاتی ہے۔ اسے توڑنے یا باطل کرنے کی نیت یا عمل کی بھی ضرورت نہیں ہوتی۔

حدیث میں اقامت صلوٰۃ کے بعد وہاں پر کسی اور نماز کے نہ ہونے کی جو علت بتائی ہے وہ امام کے ساتھ اختلاف و اختلاف کا مسئلہ ہے۔ مرفوع احادیث کے سب انفاظ اسی پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کیا ایک وقت دو نمازیں؟ کیا فجر کی نماز چار رکعات؟ پس اگر یہ علت نہ رہے تو سنت کی ادائیگی میں حرج نہ ہو گا۔ اور طحاویؒ میں مروی ابن عمرؓ، ابو الدرداءؓ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، حسن بھڑیؒ کے آثار حنفیہ کے مؤید ہیں یغنیان جدید کو کوئی فتویٰ ان بزرگوں پر بھی عائد کرنا چاہئے۔ مصنف عبد الرزاقؒ میں بھی کئی سلف کا عمل اسی کا ثبوت ہے مثلاً ابراہیم نخعیؒ۔ اور سہر ابو حنیفہؒ کے ساتھ مالک کو بھی رعاۃ اللہ طعن و تشنیع کا نشانہ بنانا چاہئے۔

۲۸۸۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَاتَلَهُ رُكْعَتَا الْفَجْرِ فَقَضَاهَا

لَيَعْدَاكَ أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کی فجر کی دو رکعت فوت ہو گئیں تو انہوں نے طلوع آفتاب کے بعد انہیں قضا کیا۔  
شرح: کیونکہ احادیث میں اس وقت فجر کے سوا کسی اور نماز کی مانعت آئی ہے۔ اور سنت جب فوت ہو گئی تو اب اس کی حیثیت نقل کی رہ گئی۔

۲۸۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُجَبِّدٍ، أَنَّهُ

صَنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعَ ابْنُ عُمَرَ۔

ترجمہ: القاسم بن محمدؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بھی ابن عمرؓ کی طرح کیا کہ سنت کو طلوع آفتاب کے بعد قضا کیا۔ حنفیہ اور مالکیہ کا یہی مذہب ہے اور امام شافعیؒ جماعت ختم ہونے کے بعد سنت پڑھ لینے کی اجازت کے قائل ہیں۔ اور ان کا استدلال عمر بن قیسؓ کی ایک حدیث سے ہے۔ حنفی فقہاء میں سے بقول حافظ عینی محمد بن الحسن اس کے قائل ہیں کہ فوت شدہ سنت فجر کو طلوع آفتاب کے بعد قضا کیا جائے (جیسا کہ مالکیہ کا مسلک ہے)۔ مگر ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک انہیں قضا نہ کیا جائے۔ تفصیل اس مسئلہ کی آگے آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

## ۸۔ کِتَابُ صَلَوةِ الْجَمَاعَةِ

### ۱۔ بَابُ فَضْلِ الْجَمَاعَةِ عَلَى صَلَوةِ الْفَرْدِ

نماز باجماعت کا منفرد کی نسبت سے افضل ہونا

جماعت کی نماز کی فضیلت سب کے نزدیک مسلم ہے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ آیا وہ فرض ہے یا سنت؟ اسلامی عبادات میں اجتماعیت کی شان پائی جاتی ہے۔ جماعت، مجمعہ، عیدین اور حج میں دیگر شرعی مقاصد کے ساتھ ساتھ یہ بھی ملحوظ ہے۔ نماز باجماعت مکہ میں شبِ معراج کے بعد شروع ہوئی تھی۔ جبکہ جبریلؑ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پنجگانہ پڑھائی تھی۔ لیکن اس کا اظہار مدینہ منورہ میں ہوا۔ بسبب یہ تھا کہ مشرک مکہ میں علی الاعلان باجماعت نماز میں حائل ہوتے تھے۔ شور مچاتے تھے۔ بیٹھیاں بجاتے تھے۔ صحابہ کو تشدید دیتے تھے اور مسلمانوں کو ابھی دفاع میں اٹھ اٹھانے کی اجازت نہیں تھی۔ مزید بحث آگے دیکھئے۔

۲۹۰۔ يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ: "صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَرْدِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً"

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز باجماعت اکیلے شخص کی نماز پر ۲۷ گنا فضیلت رکھتی ہے۔  
شرح: ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کے عام راوی ۵۷ گنا فضیلت کا ذکر کرتے ہیں۔ مگر ابن عمرؓ نے، ۲۷ گنا کی روایت کی ہے۔ قاضی

اور اولیہ اباجی نے کہا کہ اس حدیث کی رو سے منفرد کی نماز کا ایک درجہ ہے اور مقتدی کی نماز اس پر ۲۰ درجے زائد فضیلت رکھتی ہے، تو گویا اس کی نماز کا اجر ۲۸ گنا ہو گیا۔ بخاری و مسلم میں ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ آدمی کی نماز باجماعت اس کی گھر وال یا بازاری پرگ پہن کی نماز پر ۲۵ درجے فضیلت رکھتی ہے۔ دونوں احادیث کے مختلف اعداد پر گفتگو آگے ہے۔

۲۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ، وَحَدَّثَنَا بِخُتْمِهِ وَعَشْرِينَ جُزْءًا»

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جماعت کی نماز تم میں سے کسی کی انفرادی نماز پر ۲۵ گنا افضل ہے۔

شرح: باجماعت نماز کی فضیلت میں بقول حافظ ابن حجر عسقلانی، ابو سعیدؓ اور ابو ہریرہؓ سے (بخاری) ابن مسعودؓ سے (ابن خزمہ و مسند احمد) ابی بن کعبؓ سے (ابن ماجہ و حاکم) عائشہ صدیقہ و انسؓ (الصراح) معاذؓ، صہیبؓ، عبداللہ بن زیدؓ، زید بن ثابتؓ (ضعیف طرق طبرانی) ۲۵ گنا کی روایت آئی ہے۔ صرف ابیؓ کی روایت میں شک کے ساتھ ۲۴ یا ۲۵ گنا کا لفظ ہے۔ اور ابو ہریرہؓ کی روایت میں (مسند احمد) ۲۴ گنا کا لفظ ہے۔ پس شک کو چھوڑیں تو صرف دو عدد درجہ جاتے ہیں ۲۵ اور ۲۴۔

ان دو عددوں کی توجہ میں اختلاف ہے بعض شراح نے ترجیح کا قاعدہ اختیار کیا ہے اور کثرت طرق و رواۃ کی بنا پر ۲۵ کو ترجیح دی (ترمذی) اور بعض نے کہا کہ حافظ و عادل راوی کا اضافہ مقبول ہے۔ لہذا ۲۴ کے عدد کو ترجیح ہے۔ بعض علما نے انہیں حج کرنے کا قاعدہ اختیار کیا اور کہا کہ (۱) عدد قلیل عدد کثیر کے ذکر کی نفی نہیں کرتا۔ لہذا ۲۴ کا عدد مانا جائے گا۔ (۲) بعض نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ۲۵ کا عدد فرمایا اور پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے فضیلت میں ۲۴ تک کا اضافہ فرمادیا (۳) ۲۴ کی روایت میں «ہر کا ذکر ہے اور ۲۵ کی روایت میں «جز کا۔ درجہ جز سے چھوٹا ہوتا ہے۔ مگر مشکل یہ ہے کہ ۲۵ کی روایت میں بھی درجہ کا لفظ وارد ہے۔ یہی کہا گیا کہ جز دنیا میں ہے اور درجہ آخرت میں ہوگا۔ (۴) یہ فرق مسجد کے قرب اور بُعد پر مبنی ہے۔ (۵) یہ فرق مسجد کے اندر اور باہر کے جہاتوں کے اعتبار سے ہے (۶) یہ فرق نمازی کے علم و شعور کی کمی بیشی پر مبنی ہے۔ (۷) یہ فرق جہانت کے انتظار یا عدم انتظار کے باعث ہوتا ہے (۸) یہ فرق پوری جماعت کے لئے یا بعض کے لئے پر مبنی ہے (۹) یہ فرق کثرت جماعت اور قلت جماعت کے باعث ہوتا ہے۔ (۱۰) ۲۴ کا عدد فجر و عصر کی نمازوں کے لئے ہے جن کی فضیلت فرشتوں کی آمد و رفت کے باعث بڑھ جاتی ہے (۱۱) ۲۴ کا عدد تہی نمازوں کے لئے ہے اور ۲۵ کا تہی نمازوں کے لئے۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ وجہ میرے نزدیک سب سے بہتر ہے۔

پھر یہ سوال بھی پیدا ہوتا ہے کہ خاص طور پر ۲۴ یا ۲۵ کا عدد ہی کیوں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ چیز علوم نبوت کے خاص مخصوص ہے اور حق و تجربہ سے اس کی حقیقت معلوم نہیں ہو سکتی۔ پس فیہی امور میں معاملہ رسول ہی کے سپرد کرنا پڑتا ہے۔ جو صادق و صدوق ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۲۹۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللہ مَکَلِّہِ وَسَلَّم قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِحَطِيبٍ فَيُحَطِّبَ، ثُمَّ أَمُرَّ بِالْفُلَّةِ فَيُؤَدِّنَ لَهَا، ثُمَّ أَمُرَّ رَجُلًا فَيُؤَمِّرَ النَّاسَ، ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجَالٍ، فَأَحَرَّقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَوْ يَعْلَمُ أَحَدٌ هُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَظْمًا سَبِينًا، أَوْ مِرْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَا الْعَشَاءَ

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں نے ارادہ کیا تھا کہ ایندھن لانے کا حکم دوں۔ جب وہ لایا جائے تو پھر نماز کا حکم دوں اور اس کی دی جائے۔ پھر میں ایک شخص کو حکم دوں اور وہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور خود کچھ لوگوں کی طرف جاؤں (جو نمازیں نہ آئے ہوں) پس ان پر ان کے گھر جلا دوں۔ اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر ان میں سے کسی کو ایک موٹی ہڈی ملے گی امید ہو یا دو گھریوں کے درمیان کا گوشت پالے جو گھریاں ابھی ہوں تو وہ عشا کی نماز میں حاضر ہو جایا کرے۔

شرح: مسند احمد کی روایت میں ہے کہ گھروں کو جلاتا اس لئے نہیں کہ ان میں عورتیں اور بچے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ وہ مردوں کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ عورتوں پر جماعت کی حاضری فرض نہیں اور بچے تکلف ہی نہیں۔ اس حدیث سے مالکی حضرات نے مالی سزاؤں کا جواز ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ مگر عقوبات مالیہ پہلے جائز تھیں، بعد میں مفسوخ ہو گئی تھیں۔ یہ جی لوگوں کے متعلق فرمایا گیا ہے وہ منافق تھے۔ صحابہ جماعت میں نہ آنے والوں، بالخصوص فجر اور عشا کی نمازوں سے غیر حاضر رہنے والوں کے متعلق بتاتے ہیں کہ وہ صرف دینی منافق ہوتے تھے جن کا نفاق واضح ہو چکا تھا۔ یہ وہ بد بطور تہدید وار دہوئی ہے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا کفار و مشرکین کو آگ سے جلاتا جائز ہے یا نہیں؟ دلائل شرع سے جلاتے کا عدم جواز معلوم ہوتا ہے مگر ماقطع عینی ہے جوہور کا مسلک ہوا کا لکھا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ اگر کفار پر غلبہ سوائے جلاتے کے کسی اور صورت میں ممکن نہ ہو تو جلاتا جائز ہے۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ جدید طریقہ جنگ میں تو شاید اس سے اجتناب ہو ہی نہ سکے۔

اب یہ معرکہ الارادہ مسئلہ بھی زیر بحث لانا ضروری ہے کہ نماز میں جماعت کی حیثیت کیا ہے؟ آیا وہ فرض ہے یا سنت مؤکدہ؟ فرض ہے تو آیا فرض عین ہے یا علی الکفایہ؟ داؤد ظاہریؒ کے علاوہ عطاء، اوزاعی، احمد، ابو ثور، ابن خزیمہ اور ابن المنذر کے نزدیک جماعت کی نماز فرض عین ہے۔ داؤد نے تو یہاں تک مبالغہ کیا ہے کہ صحت صلوٰۃ کی شرط قرار دیا ہے۔ احمد نے اسے واجب کہا ہے مگر شرط صحت نہیں ٹھہرایا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جماعت فرض کفایہ ہے اور متقدمین شافعیہ میں سے جوہور کا مسلک یہی ہے۔ بہت سے حنفیہ اور مالکیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اور باقی لوگ کہتے ہیں کہ جماعت سنت مؤکدہ ہے حنفیہ کی صحیح ترین روایت یہی ہے کہ آزاد بالغ مسلم مردوں پر جماعت سنت مؤکدہ ہے۔ بعض نے اسے واجب کہا مگر مجتہد کی صحت کے لئے جماعت شرط ہے۔

۲۹۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ

زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ: أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاتُكُمْ فِي بُيُوتِكُمْ إِلَّا صَلَاةَ الْمَكْتُوبَةِ.

ترجمہ: زید بن ثابتؓ نے فرمایا کہ فرض نماز کے سوا تمہاری افضل نماز وہ ہے جو گھروں میں ہو۔

شرح: فرض کے معنی میں وہ نفل نمازیں داخل ہیں، جنہیں شرع نے شعائر دین ٹھہرایا ہے مثلاً مید وغیرہ۔ زرقانی نے کہا ہے کہ بظاہر تو گھر پڑھنے کے حکم میں سب نفل داخل ہیں۔ مگر جن نمازوں کے لئے اجتماع شروع ہوا ہے، وہ نوافل سے نکل کر واجب

اس باب میں فرائض کے حکم میں آجاتی ہیں۔ مثلاً صلاۃ التزاوریح اور صلاۃ العیدین حدیث زیر نظر میں فرائض سے پہلے اور فرائض کے بعد کے دو باب دونوں سب داخل ہیں اور ان کا گھر پرا داکرنا ہی افضل ہے۔

## ۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ

عشا اور صبح کی نمازوں کا باب

۲۹۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ الْأَسْلَمِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمَنَافِقِينَ شُهُودُ الْعِشَاءِ وَالصُّبْحِ. لَا يَسْتَطِيعُونَهُمَا» أَوْ نَحْوَهُذَا۔

ترجمہ: سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہمارے اور منافقوں کے درمیان نماز عشا اور صبح میں حاضر ہونے کا فرق ہے۔ منافق ان کی طاعت نہیں رکھتے، یا اسی قسم کی کوئی اور بات فرمائی۔  
شرح: بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ منافقوں پر فجر اور عشا کی نماز سے زیادہ کوئی نماز بوجھل نہیں ہے۔ نماز عشا کو صحابی بدو عتمہ کہتے تھے جس کا معنی ظلمت اور تاخیر ہے۔ یہ نماز چونکہ کافی اندھیرا، دھانے پر پڑھی جاتی ہے لہذا اسے عتمہ کہا گیا۔ اُدھر بدو اس وقت کو عتمہ کہتے تھے کیونکہ اس وقت وہ اونٹوں کو باڑے میں لاکر ان کا دودھ دہکتے تھے اور اس وقت کو عتمہ کہا جاتا تھا۔ اسی بنا پر انہوں نے عشا کو عتمہ کہا اور حدیث میں اس نام کی ممانعت بھی آئی ہے۔  
حدیث زیر نظر مرسل ہے۔ علمائے مصلحت سعید بن المسیب کو مستند قرار دیا ہے۔ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ مؤلف میں یہ حدیث مرسل ہے۔ اور سند آگیاں بھی محفوظ نہیں۔ اس کا معنی بہت سی احادیث و آثار سے ثابت ہے۔

۲۹۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «بَيْنَنَا وَجُلٌّ يَمْشِي بِطَرِيقٍ، إِذْ وَجَدَ عُصْنَ فُؤُوكَ عَلَى الطَّرِيقِ، فَأَخْرَجَهُ. فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ، نَعَقَدَ لَهُ. وَقَالَ: الشَّهْدَاءُ خُصَسَةُ الْمُطْعُونِ وَالْمَبْطُونِ وَالْفَرِيقِ، وَصَاحِبُ الْهَدْمِ، وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس دوران میں کہ ایک مرد ایک راستے میں پہلے جا رہا تھا۔ اس نے ایک کانٹے دار شاخ راستے میں دیکھی تو اسے ہٹا دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا عمل قبول فرمایا اور اسے بخش دیا۔ اور حضورؐ نے فرمایا کہ شہید کی پانچ اقسام ہیں، طاعون والا، پیٹنے والا، ڈوبنے والا، مکان یا دیوار وغیرہ کے نیچے پکلا جانے والا اور اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا۔ (یہ حدیث مؤلف نے امام محمدؒ میں بھی باب ما یؤتون من الموت شہادۃ کے اندر مروی ہے۔)  
شرح: مؤلف نے امام محمدؒ کے مذکورہ باب کی پہلی حدیث میں شہادت فی سبیل اللہ کے سوا شہادت کی سات اقسام مذکور ہیں (۱) طاعون سے مرنے والا شہید ہے (۲) غرق ہونے والا شہید ہے (۳) نویسے سے مرنے والا شہید ہے (۴) پیٹنے والا شہید ہے (۵) چھت وغیرہ

کے نیچے کچلا جانے والا شہید ہے (۹) ولادت کے باعث مرنے والی عورت شہید ہے (۱۰) بیٹے والا شہید ہے۔ زیر نظر حدیث کی موطائے مالک کی روایت میں اس حدیث کے الفاظ میں کافی اضافہ ہے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو کہ اذان میں اور پہلی صفت میں کیا فضیلت ہے اور چہرہ ان پر قرعہ اندازی کے سوا کوئی چارہ نہ پائیں تو قرعہ اندازی کریں۔ اور اگر انہیں معلوم ہو کہ اول وقت مسنون میں کیا فضیلت ہے تو اس کی طرف سبقت لے جائیں اور اگر انہیں معلوم ہو کہ عشا اور صبح میں کیا فضیلت ہے تو ان میں شامل ہونے کے لئے گھٹنوں پر چل کر بھی آجائیں۔ بنادی میں بھی یہی الفاظ آئے ہیں۔ موطائے مالک کی حدیث میں چونکہ اختصار ہے لہذا اس کا تعلق عنوان باب سے نظر نہیں آتا۔ مگر پوری حدیث میں عشا اور صبح کی نمازوں کی فضیلت موجود ہے۔

یہ پانچ ایسات اٹھ شہداء جن کو رہ گئے ہیں ان میں سے غسل و کفن اور ناز جنازہ کے خصوصی احکام کا تعلق صرف شہید فی سبیل اللہ کے ساتھ ہے۔ باقی شہداء صرف احکام آخرت کے اعتبار سے شہید ہیں یعنی انہیں درجے کا اجر و ثواب شہادت حاصل ہوتا ہے۔ کیونکہ ان کی موت دردناک اور فوری ہوتی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک مسلمانوں کے ہاتھوں سے بہالت مظلومی مارا جانے والا بھی شہید ہے۔ بشرطیکہ اس کی موت کے باعث دیت واجب نہ ہو۔ دوسری احادیث میں آیا ہے کہ اپنی جان و مال کی حفاظت میں مارا جانے بھی شہید ہے۔ غالباً حنفیہ اس سے استدلال کر کے مظلوم مقتول کو شہید ٹھہرایا ہے۔

۲۹۷ (الف) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ، أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ فَقَدْ سُلَيْمَانَ بْنَ أَبِي حَتْمَةَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ. وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ غَدَا إِلَى السُّوقِ دَ مُسْلِكُ سُلَيْمَانَ بَيْنَ السُّوقِ وَالْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ. فَمَرَّ عَلَى الشَّفَاءِ، أُمِّ سُلَيْمَانَ فَقَالَ لَهَا: لَسْنَا أَرِ سُلَيْمَانَ فِي النَّهْمِ فَقَالَتْ: إِنَّهُ بَاتَ يُصَلِّي، فَغَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ. فَقَالَ عُمَرُ: لَأَنْ أَشْهَدَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي الْجَسَاعَةِ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُومَ كَيْلَةً.

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سلیمان بن ابی حتمہ کو نماز صبح میں مفقود پایا۔ پھر حضرت عمر بن الخطاب بازار کی طرف گئے اور سلیمان کا گھر بازار اور مسجد نبوی کے درمیان واقع تھا۔ حضرت عمر کا گزر شفاء ام سلیمان پر ہوا اور انہوں نے اس سے سلیمان کے صبح کی نماز میں موجود نہ ہونے کا سبب پوچھا۔ شفاء نے کہا کہ وہ رات بھر نماز پڑھتا رہا۔ لہذا اس پر نیند کا غلبہ ہو گیا تھا۔ پس حضرت عمر نے فرمایا کہ مجھ کو صبح کی نماز باجماعت پڑھنا رات بھر نفل نماز پڑھنے سے محبوب تر ہے۔

شرح: شفاء بنت عبد اللہ بن عمر قریشی صحابیہ تھیں۔ ہجرات اول میں سے تھیں بڑی عاقل و فرزانہ ہنسٹم اور عاقلہ الراء تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں جاتے اور بعض دفعہ دوسرے کو آرام فرماتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے کئی دفعہ منڈی کے بعض انتظامی امور ان کے سپرد کئے تھے اور ان کی رائے لیا کرتے تھے۔ مصنف عبد الرزاق میں معمر کی روایت سے اس قصے میں مذکور ہے کہ سلیمان اور ان کے والد ابو حتمہ دونوں سوئے ہوئے تھے اور جناب عمرؓ کے سوال پر شفاء نے جواب دیا تھا کہ یہ رات بھر نماز پڑھتے رہے ہیں پھر حضرت عمرؓ کا وہ قول مذکور ہے جو حدیث زیر نظر میں ہے۔ شاید یہ دوسرا واقعہ ہو گا۔

۲۹۸ (ب) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

بْنِ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ إِلَى صَلَوةِ الْعِشَاءِ، فَسَأَلَ أَهْلَ الْمَسْجِدِ قَلِيلًا،  
فَاصْطَجَعَ فِي مُؤَخَّرِ الْمَسْجِدِ، يَنْتَظِرُ النَّاسَ أَنْ يَكْثُرُوا، فَأَتَاهُ ابْنُ أَبِي عَمْرَةَ، فَجَلَسَ إِلَيْهِ، فَسَأَلَهُ  
مَنْ لَهُمْ؟ فَأَخْبَرَهُ. فَقَالَ: مَا مَعَكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ؟ فَأَخْبَرَهُ. فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ: مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ  
هَذَا نَأْتَاكَ نِصْفَ لَيْلَةٍ. وَمَنْ شَهِدَ الصُّبْحَ نَكُنَّا قَامَ لَيْلَةٍ.

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفانؓ نماز عشاء کے لئے تشریف لائے اور دیکھا کہ ابھی مسجد میں لوگوں کی تعداد کم ہے تو آپ مسجد کے  
پچھلے حصے میں بیٹھ گئے تاکہ لوگوں کی کثرت کا انتظار کریں۔ پھر ابن ابی عمرہ ان کے پاس آیا اور ان کے پاس بیٹھ گیا۔ حضرت عثمانؓ  
نے اس کا نام پتہ پوچھا تو اس نے بتایا۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ تجھے کتنا قرآن یاد ہے؟ اس نے یہ بھی بتایا۔ پس حضرت عثمانؓ نے اسے  
فرمایا، جو مشائخ حاضر ہوئے اگر گویا اس نے نصف شب نماز پڑھی اور صبح میں حاضر ہوا تو اس نے گویا ساری رات نماز پڑھی۔  
شرح: بخاری و مسلم وغیرہما کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی عمل مروی ہے۔ حدیث زیر نظر ترمذی میں فرمایا  
ہی مروی ہے۔ ابوداؤد اور ترمذی کی روایت کا مفاد صراحتہ یہ ہے کہ عشا کی نماز باجماعت پڑھنے سے نصف رات کے قیام کا ثواب  
مٹا ہے اور صبح کی نماز باجماعت پڑھنے سے باقی نصف رات کا۔ گویا اس طرح کا ل رات بن جاتی ہے۔ حدیث زیر بحث اور مسلم کی  
حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عشا کا نصف رات اور صبح کا کامل رات کا اجر ملتا ہے۔ کیونکہ صبح کو اٹھنا اور طہارت و نظافت کے بعد  
باجماعت نماز پڑھنا نفس پر شافی گزرتا ہے۔ اس تشبیہ سے مراد محض مقدار اجر و ثواب کا بیان ہے۔ کیونکہ مشتبہ اور مشتبہ بہ میں پوری  
مطابقت ضروری نہیں۔ صرف بعض چیزوں میں مشابہت ہوتی ہے۔

### ۳۔ بَابُ إِعَادَةِ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ

تہا پڑھی ہوئی نماز کا امام کے ساتھ اعادہ کرنا

۲۹، حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ نَجْلِ بْنِ بَنِي الدِّيَلِ، يُقَالُ لَهُ  
بُسْرُ بْنُ مُحَجِّجٍ، عَنْ أَبِيهِ مُحَجِّجٍ، أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَإِذْ نَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى. ثُمَّ رَجَعَ، وَمُحَجِّجٌ فِي مَجْلِسِهِ لَمْ  
يُصَلِّ مَعَهُ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ؟ أَلَسْتَ  
بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ؟ فَقَالَ: بَلَى. يَا رَسُولَ اللَّهِ. وَلَكِنِّي قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا جِئْتَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ، وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ.

ترجمہ: محجج (ابن ابی محجن) سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں تھا کہ نماز کی اذان ہوئی۔ پس رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اُٹھ کر نماز پڑھی، پھر واپس تشریف لائے تو عین اپنی جگہ بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے حضور کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے تجھ کو کسی چیز نے روکا؟ کیا تو مرد مسلم نہیں ہے؟ اس نے کہا کہیں میں یا رسول اللہ۔ لیکن میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا ہوں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ جب تو آئے تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ، گو تو پہلے پڑھ چکا ہو۔ (امام محمد نے اس حدیث کو باب اَرْحَلُ یُصَلِّی الْمَلْکُوتَہُ فِی بَیْتِہِ اِیْمِنُ کیا شرح : ایک دفعہ فریضہ پڑھنے کے بعد اب جو دوسری نماز ہوگی وہ ظاہر ہے کہ نفل ہی ہوگی۔ دیگہ صبح احادیث کی بنا پر فجر اور عصر کے بعد نفل مکرر ہے اور مغرب کی تین رکعات ہیں، جب کہ نفل تین نہیں ہوتے۔ پس ظہر اور عشا کی نمازیں باقی رہ گئیں جن کا یہ حکم ہے جو حدیث میں مذکور ہے۔ امام محمد نے موطا میں اس حدیث کو درج کر کے ابن عمر کا اثر روایت کیا ہے۔ جس میں مغرب اور فجر کی نماز کو دہرانے کی ممانعت ہے۔ اور پھر کہا ہے کہ ہم اس پر عصر کا اضافہ کرتے ہیں۔ کیونکہ نفل کی اس کے بعد ممانعت ہے۔ حدیث زیر تقریر جو واقعہ بیان ہوا ہے یہ بقول حافظ ابن حجر (اصابہ) ظہر کی نماز کا تھا اگر کوئی عصر کی نماز ہونے پر اصرار کرے تو ہم کہیں گے کہ ابن عمر میں فجر و عصر کے بعد نفل کی ممانعت آئی ہے وہ محترم ہیں۔ جن کو ترجیح حاصل ہے۔

۲۹۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، فَقَالَ: إِنِّي أُصَلِّي فِي بَيْتِي ثُمَّ أَذْرِكُ الصَّلَاةَ مَعَ الْإِمَامِ أَفَأُصَلِّي مَعَهُ؟ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: نَعَمْ. فَقَالَ الرَّجُلُ: أَبَيْتُهُمَا أَجْعَلُ صَلَاتِي؟ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ: أَوْ ذَلِكَ يَأْتِيكَ؟ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ يَجْعَلُ أَيَّتَهُمَا شَاءَ.

ترجمہ : ایک آدمی نے عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھوں اور پھر وہی نماز امام کے ساتھ پاؤں لڑکیاں کے ساتھ پڑھوں؟ عبد اللہ بن عمرؓ نے ہاں میں جواب دیا۔ اس شخص نے کہا کہ ان میں سے میں کس کو فریضہ نماز قرار دوں؟ ابن عمرؓ نے کہا کیا یہ تیرا کام ہے؟ یہ تو اللہ تعالیٰ کا کام ہے کہ جسے چاہے فریضہ بنا دے۔

شرح : عبد اللہ بن عمرؓ کا مطلب یہ ہے کہ تیرے ٹھکانے یا نہ ٹھکانے سے کیا ہوگا؟ یہ تو اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ پہلی نماز کو بہ بیت فریضہ چکا تو دوسری فریضہ سمجھی جائے گی۔ اب وہ اگر دوسری کو خواہ مخواہ فریضہ بنانے لگے وہ لائق اس دانت اس کے ذمے فریضہ تھا ہی نہیں، تو اس کے بنانے سے کیا ہوتا ہے؟ جہور فقہاء پہلی کو فریضہ اور دوسری کو نفل کہتے ہیں۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعی کا قول جدید یہی ہے۔ مسند احمد میں ابن عمرؓ سے یہی مروی ہے کہ سوال ظہر کے بارے میں تھا اور انہوں نے پہل کو فریضہ قرار دیا تھا۔ مسلم میں ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضورؐ سے ظالم وقت سے سچ کر کے نماز پڑھنے والے، اراکے ساتھ نماز کے متعلق پوچھا تو حضورؐ نے فرمایا کہ تو وقت پر نماز پڑھ لے۔ پھر اگر ان کے ساتھ پڑھنی پڑے تو پڑھ لے کیونکہ یہ تیرے لئے نفل ہوگی۔ ابو داؤد وغیرہ نے ابن مسعودؓ سے حدیث روایت کی ہے جو بالکل اسی مضمون کی ہے جو ابو ذرؓ کی حدیث کا ہے۔ طبرانی نے عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث اسی مضمون کی روایت کی ہے۔ اس معنی میں اور بھی کئی مرفوع احادیث ہیں۔

۲۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ الْهَشِيمِ، فَقَالَ: إِنِّي أُصَلِّي فِي بَيْتِي، ثُمَّ أَتِي الْمَسْجِدَ، فَأَجِدُ الْإِمَامَ يُصَلِّي. أَفَأُصَلِّي مَعَهُ؟ فَقَالَ سَعِيدٌ: نَعَمْ. فَقَالَ



الرَّجُلُ، فَأَيُّهُمَا صَلَّاتِي؟ فَقَالَ سَعِيدٌ: أَذْأَنْتَ تَجْعَلُهُمَا؟ إِنَّمَا ذَلِكْ إِلَى اللَّهِ.

ترجمہ: ایک مرد نے سعید بن المسیب سے پوچھا کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ آؤں اور پھر میں آکر دیکھوں تو امام نماز میں ہو، کیا میں اس کے ساتھ نماز پڑھ لوں؟ سعید نے کہا کہ ہاں! اس آدمی نے کہا کہ میں ان میں سے کون سی نماز کو فرضیہ ٹھیراؤں؟ تو سعید نے کہا کہ کیا یہ کام تو کرے گا؟ یہ تو اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ سعید کا جواب اس صورت میں ہے جب کہ دونوں کو فرض کی نیت سے پڑھا ہو۔ مگر جب فرض ادا ہو چکا تو پڑھنے والے کے اس کے خلاف کرنے سے کیا ہوتا ہے، وہ تو ہو چکا ہے، یہ اثر موقوف ہے امام محمد میں باب الرُّجُلُ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ اِنْ فِي مَرَدِي ہے۔

۳۰۰. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَفِيفِ بْنِ السَّهْمِيِّ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ، أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ، فَقَالَ: إِنِّي أَصَلِّي فِي بَيْتِي، ثُمَّ إِنِّي السَّجْدَ، فَاجِدُ الْإِمَامَ يُصَلِّي، أَفَأُصَلِّي مَعَهُ؟ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ: نَعَمْ. فَصَلِّ مَعَهُ. فَإِنْ مَنَ صَنَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ لَهُ سَهْمَ جَمْعٍ، أَوْ مِثْلَ سَهْمِ جَمْعٍ.

ترجمہ: ایک شخص نے ابو ایوب انصاری سے پوچھا کہ میں نماز پڑھوں، پھر مسجد میں آکر امام کو نماز پڑھتا ہوا پاؤں، تو کیا اس کے ساتھ نماز پڑھ لوں؟ ابو ایوب نے کہا کہ ہاں، اس کے ساتھ نماز پڑھ لے، کیونکہ جو ایسا کرے اسے جماعت کے ثواب میں حصہ ملتا ہے یا یہ کہا کہ جماعت کے ثواب جیسا ثواب مل جاتا ہے۔

شرح: ابو ایوب کے قول کا مطلب یہ نظر آتا ہے کہ فرض تو گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہو چکا۔ اب اسے جماعت کا ثواب مل جائے گا۔

۳۰۱. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ، ثُمَّ أَدْرَكَهُمَا مَعَ الْإِمَامِ، فَلَا يَعُدُّ لَهَا.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا أَرَى بَأْسًا أَنْ يُصَلِّيَ مَعَ الْإِمَامِ مَنْ كَانَ قَدْ صَلَّى فِي بَيْتِهِ - إِلَّا صَلَوةَ الْغُرَابِ فَإِنَّهُ إِذَا آعَادَهَا، حَانَتْ شَفْعًا.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ جس شخص نے مغرب یا صبح کی نماز پڑھ لی پھر انیس امام کے ساتھ پایا تو ان دو کو نہ لوٹے۔ امام علی رضی اللہ عنہ کے خلاف یہ اثر موقوف ہے امام محمد میں باب الرُّجُلُ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ اِنْ فِي مَرَدِي ہے۔

شرح: یہ اثر مصنف عبدالرزاق میں آیا ہے اور اس کے آخر میں یہ فقرہ ہے کہ کیونکہ یہ دو نمازیں دو مرتبہ نہیں پڑھی جاسکتیں۔ اور اعلیٰ، ثوری اور الحسن کا یہی مذہب ہے جعفر نے ان میں عصر کا اضافہ کیا ہے۔ کیونکہ عصر کے بعد نفل پڑھنا منع ہے ابن عمرؓ کے نزدیک جب تک سوچ نہ دہر ہو جائے عصر کے بعد اور نماز ہو سکتی ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص گھر میں نماز پڑھ چکا ہو، میں نماز مغرب کے سوا کسی اور نماز کو دوبارہ امام کے ساتھ پڑھنے میں حرج نہیں سمجھتا۔ کیونکہ اس کا اعادہ کرے گا تو وہ جنت ہو جائے گی۔ (مالک رحمہ اللہ دین کا وتر ہے اور اسے وتر ہی رہنا چاہئے۔

امام مالک کے اس قول پر امام شافعی نے اعتراض کیا ہے کہ وہ جفت کیسے ہوگی۔ جب کہ اس شخص نے سلام کے ساتھ ان دونوں میں فاصلہ لیا تھا۔ حنفیہ اصل مسئلہ میں تو امام مالک سے متفق ہیں مگر اس کی تفصیل میں اختلاف کرتے ہیں۔ امام محمد بن الحسن نے کہا ہے کہ ممانعت ملت یہ ہے کہ اب دوبارہ پڑھی جانے والی نماز نفل ہوگی اور نفل طاق نہیں ہوتے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ عمرؓ کی بیان کردہ علت مالک کی تفصیل سے بہتر ہے۔ ابن رشدؒ نے بھی ہدایۃ المجتہد میں اس تلیل کو قوی تر قرار دیا ہے اور امام مالک کے قول پر کئے گئے شافعی کے اعتراض کی بھی تصویب کی ہے۔ اس بحث سے یہ بھی پتہ چلا کہ مجتہدین امت پر نہی انشائٹ بات نہیں کہتے تھے بلکہ ان کے فقہی اقوال و افکار کی شرعی سند موجود ہوتی ہے۔ مسئلہ کا صحیح یا غلط ہونا دوسری بات ہے۔

### ۴۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ

نماز باجماعت کا باب

۳۰۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْدَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ، فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ فِيهِمْ الضَّعِيفَ، وَالْكَبِيرَ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ، فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے تو بکمال پڑھائے۔ کیونکہ ان میں بیمار، کمزور اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں۔ اور جب تم میں سے کوئی تنہا نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی کرے۔ امام محمدؒ نے یہ حدیث موطا میں باب طویل البقرة فی الصلوة الخ میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور ابو رزینہؓ کا یہی قول ہے۔ شرح: تخفیف کا کوئی متعین ضابطہ نہیں کیونکہ وہ اضافی امور میں سے ہے کچھ لوگوں کی تطویل بعض کے نزدیک تخفیف ہو سکتی ہے۔ پس اصل معیار یہ ہے کہ مقتدیوں میں سے ضعیف تر لوگوں کے خیال سے نماز پڑھائی جائے۔ مگر شرط یہ ہے کہ فرائض و واجبات میں غلط نہ پڑے۔ گویا تخفیف مع تکمیل لازم ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں کبیر کے ساتھ صغیر کا لفظ بھی آیا ہے۔ طبرانی کی حدیث جو عثمان بن ابی العاص کی روایت سے ہے اس میں حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی کا ذکر بھی موجود ہے۔ عدی بن حاتم کی حدیث میں مسافر کا ذکر بھی ہے بخاری و مسلم میں ابو مسعودؓ کی حدیث میں حاجت مند کا لفظ بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ مزمل میں تہجد کی مناسبت کے سلسلہ میں فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ تم میں کچھ بیمار ہوں گے کچھ کاروباری لوگ ہوں گے اور کچھ رگ اللہ کی راہ میں لڑنے والے ہوں گے مصنف ابن ابی شیبہؒ میں انس بن مالکؓ سعد بن ابی وقاصؓ، زبیر بن عوامؓ، عمارؓ، ابو ہریرہؓ کے آثار مذکور ہیں کہ یہ لوگ باجماعت نماز میں تخفیف کرتے تھے۔ مگر فرائض صلوٰۃ کی تکمیل کے لیے۔

۳۰۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ قَالَ: قُمْتُ وَرَاءَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي صَلَاةٍ مِنَ

الصلوات، وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ غَيْرِي، فَخَالَفَ عَبْدُ اللَّهِ بِيَدِهِ، فَجَعَلَنِي حَذَاءً لَا عَنْ يَمِينِهِ۔  
ترجمہ: نافع نے کہا کہ میں کسی نماز میں عبد اللہ بن عمرؓ کے پیچھے کھڑا ہوا اور میرے سوا کوئی مقتدی نہ تھا پس عبد اللہ بن عمرؓ نے مجھے ہاتھ سے کیچنے کی دہائی طرف برابر میں کھڑا کیا۔ ابن عباسؓ کی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انہیں پیچھے سے کیچنے کا ذکر بھی ہے کھڑا کرنا مذکور ہے جب مقتدی ایک ہو تو سنت یہی ہے کہ وہ امام کی دائیں طرف کھڑا ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن عباسؓ کی نماز کو

باطل قرار نہ دیا۔ صرف اصلاح فرمائی۔ اس سے پتہ چلا کہ صف کے پیچھے اکیلے شخص کی نماز ہر جاتی ہے۔ مگر اس میں نقص رہتا ہے۔ تفصیل آگے کی۔  
۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَوْمَ مَرَاتِنَ بِالْعَقِيقَةِ، فَأَزَالَ نَلَّ  
إِلَيْهِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، فَتَهَاةٌ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَإِنَّمَا تَهَاةٌ، لِأَنَّهُ كَانَ لَا يُعْرِفُ أَبُوهُ۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید الانصاری سے روایت ہے کہ مقام عقیقہ میں ایک شخص لوگوں کو نماز پڑھاتا تھا۔ پس عمر بن عبدالعزیز نے پیغام بھیج کر منع فرمادیا۔ اس روایت موطا کے بعد امام مالک کا یہ قول مذکور ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے اس شخص کو امامت سے اس لئے روک دیا تھا کہ اس کے باپ کا علم نہ تھا۔ یہ روایت منقطع ہے کیونکہ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ یحییٰ نے کہا مجھے خبر مل ہے الخ۔ عقیقہ مدینہ کے قریب ایک وادی کا نام تھا۔ اس نام کے اور بھی کئی مقامات تھے۔

شرح: ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ اس شخص کا باپ معلوم نہ تھا۔ امام مالک نے ولد ازنا کی امامت کو مکروہ کہا ہے۔ لیکن اگر وہ نماز پڑھائے تو مقتدیین کی نماز صحیح ہے یہی لیث اور شافعی کا قول بھی ہے۔ ادزاعی، ثوری، محمد بن عبدالحکم اور عینی بن دینار نے کہا کہ اس کی امامت مکروہ نہیں۔ عینی نے کہا کہ ولد ازنا کی امامت جمہور کے نزدیک جائز ہے۔ یہی نفعی، شعبی، عطاء اور حسن کا قول ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اس کے ماں باپ کے گناہ کا اس پر کوئی بوجھ نہیں۔ ثوری وغیرہ فقہاء کا یہی مسلک ہے۔ مگر عمر بن عبدالعزیزؓ؟ مجاہد اور مالکؓ نے اسے مستقل امام مقرر کرنا جائز نہیں مانا ہے۔ امام شافعی کا قول بھی یہی ہے۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ رنگ چونکہ غلام اور ولد ازنا کو بزرگداشت دیکیں گے لہذا ان کی امامت مکروہ ہے۔ مگر ناز ان کے پیچھے بہر حال ہو جاتی ہے۔ حدیث میں ایسے شخص کی امامت مکروہ آئی ہے۔ جسے مقتدی ناپسند کریں۔ یعنی کسی شرعی سبب سے۔ پس جس امام کو ناپسند کیا جائے۔ اس کے باعث قوم میں اضطراب پھیلتا ہے۔ لہذا اس علت سے اس کی کراہت آتی ہے۔

## ۵۔ بَابُ صَلَوةِ الْإِمَامِ وَهُوَ جَالِسٌ

امام کے بیٹھ کر نماز پڑھانے کا باب

ابو حنیفہ، شافعی، ثوری، ابو ثور اور جمہور سلف کا مذہب اس باب میں یہ ہے کہ جب امام کسی عذر سے بیٹھ کر نماز پڑھائے، تو مقتدیین کے لئے بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے۔ حافظ بدر الدین عینیؒ نے امام احمد، اسحاق، ادزاعی، ابن حزم اور محدثین کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے کہ بیٹھ کر پڑھانے والے امام کے پیچھے بیٹھ کر بھی نماز پڑھنی چاہئے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ بیٹھ کر پڑھنے والا معذور ہے۔ لہذا اس کے پیچھے اس شخص کی نماز سرے سے جائز ہی نہیں جو کھڑا ہو کر پڑھ سکتا ہو۔ یہ بیٹھ کر پڑھنے والا جس کے متعلق اختلاف ہے، وہ ہے جو رکوع اور سجدہ کا ہند ورنہ اٹھائے سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے غیر معذور کی نماز ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک جائز نہیں۔ امام احمدؒ کے نزدیک اس کے پیچھے دو شرطوں کے ساتھ بیٹھ کر پڑھنا رکوع سجدہ کے ساتھ جائز ہے۔ ایک یہ کہ وہ مقرر شدہ امام ہو۔ دوسری یہ کہ اس کی جگہ کے زوال کی امید ہو۔ یا یوس العللاج نہ ہو۔

جمہور کی دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ فعل ہے کہ آپؐ نے مرض الوفا میں بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ اور صحابہ نے آپؐ کے پیچھے

کھڑے ہو کر پڑھی۔

۳۰۵ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَلَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرَكَبَ فَرَسًا فَصُرِعَ، فَجَحِشَ شِقُّهُ الْيَمِينُ. فَصَلَّى صَلَوةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَائِمٌ. وَصَلَّيْنَا دَرَاءً، ثُمَّ قَعُودًا. فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِيَ مَرْبِهِ حَيًّا، أَصَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا. وَإِذَا رَكْعَةً فَارْكَعُوا. وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا. وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ. وَإِذَا أَصَلَّى جَالِسًا، فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ۔

ترجمہ: انس بن مالک نے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گھوڑے پر سوار ہوئے اور اس سے نیچے گر پڑے۔ پس آپ کی دایمہ خراش آگئی۔ پھر آپ نے ایک نماز بیٹھ کر پڑھائی اور ہم نے آپ کے پیچھے بیٹھ کر پڑھی جب نماز ختم ہوئی تو ارشاد فرمایا۔ امام اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے۔ پس جب وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو۔ اور جب وہ رکوع کرے تو رکوع کرو اور جب رکوع سے سر اٹھائے تو تم بھی اٹھاؤ اور جب وہ کچھ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ تو تم کہو رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ۔ اور اگر وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر پڑھو۔ یہ روایت موطا امام محمد کے باب صلوٰۃ القاعد میں وارد ہوئی ہے اور بقول امام محمد منسوخ ہے۔

شرح: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے گھوڑے سے گرنے کا تقہ بقول حافظ ابن حبان و حافظ عینی؟ ذوالحجہ ۳۷ میں پیش آیا تھا۔ ابن عزمیہ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ آپ ایک کھجور کے تنے پر گرے تھے۔ ابو داؤد اور مسند احمد کی صحیح روایت میں ہے کہ حضور کی پٹنڈی پر خراش آئی تھی اور پاؤں میں مریچ آگئی تھی بیٹھ کر پانچ دن تک نماز پڑھنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ محض معمولی خراش نہ تھی۔ حضور کا جسم مبارک نازک تھا اور مزاج میں بہت نفاست تھی۔ مگر اس کے باوجود شجاعت و شہامت اور صبر و ثبات بھی بے حد تھا۔

صلی اللہ علیہ وسلم پس معادہ صحت معمولی خراش کا نہ تھا۔ بلکہ کافی چوٹ آئی تھی۔ صحابہ نے حسب روایت سنن ابی داؤد اس دوران میں آپ کے پیچھے ٹانگہ و فریضہ ہر دو قسم کی نماز ادا کی تھی۔ یہ جس نماز کا ذکر ہے بقول جابر فرض نماز تھی اور انس کی روایت کے مطابق بقول حافظ ابن حجر ظہری یا عصر کی نماز تھی۔ اس حدیث میں کچھ اختصار ہے اور اس کے مطالب کے لئے آئندہ حدیث کو پیش نظر رکھنا مناسب ہے۔ پھر اس حدیث میں نہایت تاکید کے ساتھ امام کی اقتدا کا حکم ہے۔ اس سے مالک، ثوری، ابو حنیفہ اور اکثر تابعین کا یہ قول مدلل ہوتا ہے کہ جس کی نیت اپنے امام کے خلاف ہو اس کی نماز باطل ہے۔ کیونکہ نیت کے اختلاف سے بڑا کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا اور اعمال کا مدار نیت پر ہی ہے۔ پس فرض نماز کی نماز نفل والے کے پیچھے جائز نہیں۔ ظہر والے کی نماز عصر والے کے پیچھے جائز نہیں۔ وقتی نماز قضا کے پیچھے جائز نہیں۔ اکثر جناب فقہاء کا مذہب بھی یہی ہے۔ اور ایک روایت میں امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔ یہی مذہب زہری، حسن بصری، سعید بن المسیب، غنی، ابو قتادہ، یحییٰ ابن سعید انصاری، مجاہد اور طاؤس کا ہے اور ان کا استدلال ابن حبان کی حدیث اَلَا تَرَوْنَ مَا جَاءَ مِنْهُ سَعْدُ بْنُ عَدْنَانَ کہ ہے کہ اگر فرض والے کی اقتدا نفل والے سے جائز ہوتی تو صلوٰۃ الخوف کی موجودہ صورت مشروع ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی۔ امام ہر زنی کو الگ الگ مذہب پر مٹا دیا کرتا۔ لیکن شرع نے بہت سے نادر اعمال آمد و رفت وغیرہ کو برداشت کیا مگر اس صورت کا حکم نہ دیا۔ جس سے مفسرین کی اقتدا منقل کے پیچھے لازم آتی۔ حدیث معاذ میں یہ صراحت نہیں ہے کہ معاذ جو نماز حضور کے پیچھے پڑھ کر آئے تھے وہ فرض ہوتی تھی اور اپنی مسجد میں اگر انہیں فرض پڑھاتے اور خود معاذ کی نفل ہوتی تھی۔

۳۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ شَائِكٌ، فَصَلَّى جَالِسًا. وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا. فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ اجْلِسُوا. فَلَمَّا انْصَرَفَ، قَالَ: إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ يُؤْتَقَرَّبُ بِهِ - فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا - وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا - وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا، فَصَلُّوا اجْلُوسًا أَجْمَعُونَ -

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالتِ مرض بیڑہ نماز پڑھائی اور آپ کے پیچھے کچھ لوگوں نے بحالتِ قیام نماز پڑھی تو آپ نے انہیں بیٹھنے کا اشارہ فرمایا۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: امام اسی لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے۔ پس جب وہ رکوع کرے تو رکوع کرو اور جب وہ سر اٹھائے تو تم بھی سر اٹھاؤ اور جب وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم سب بھی بیٹھ کر پڑھو۔

شرح: یہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بالانغانے میں ادا فرمائی تھی جیسا کہ بخاری میں ہے۔ اب چونکہ مسجد میں یہ نماز ہوئی تھی تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا سب لوگ یہیں آکر نماز پڑھ لیتے تھے یا ان میں سے بعض؟ اس حدیث کے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ سب نہیں تھے بلکہ بعض تھے۔ پچھلی حدیث میں انسؓ کا ذکر ہے کہ وہ اس نماز میں موجود تھے۔ مسلم کی روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ اور جابرؓ بھی تھے۔ عبدالمزاق کی ایک مرسل حدیث میں حضرت عمرؓ کا نام بھی ہے۔ دوسرے صحابہؓ کے متعلق کہیں سے معلوم نہیں ہوا کہ انہوں نے یہ نماز کہاں پڑھی تھی؟ یہ بھی منقول نہیں کہ آپؐ نے کسی کو حکم دیا تھا کہ وہ نماز پڑھائے۔ یہی سبب ہے کہ بقول قاضی عیاضؒ یہ نماز حضرت عائشہؓ صدیقہ کے گھر میں ہوئی تھی۔ اور جو لوگ گھر میں تھے۔ انہوں نے دہان اور بالی لوگوں نے مسجد میں حضورؐ کی اقتدا کی تھی۔ واللہ اعلم۔

۳۰۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي مَرَضِهِ غَائِيًّا، فَوَجَدَ أَبَا بَكْرٍ، وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي بِالنَّاسِ. فَاسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ. فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ خَبَأَ أَنْتَ. فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ. فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ، وَكَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ.

ترجمہ: عروہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیماری کے دنوں میں گھر سے مسجد میں تشریف لائے تو ابوبکرؓ کو لوگوں کی امامت کرتے ہوئے پایا۔ پس ابوبکرؓ پیچھے ہٹے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا کہ اپنی جگہ پر بیٹھو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکرؓ کے پہلو میں بیٹھ گئے۔ پس ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کرتے تھے جب کہ حضورؐ بیٹھتے ہوئے تھے اور لوگ ابوبکرؓ کے اتباع میں نماز پڑھ رہے تھے۔

شرح: موطا میں یہ روایت یہاں پر مرسل ہے مگر جامع الصلوٰۃ کے باب میں اس کا پہلا مقدمہ حضرت عائشہؓ کے طور پر منقول آیا ہے۔

اور بخاری و مسلم وغیرہ نے اسے حضرت عائشہؓ سے متواتر روایت کیا ہے۔ آپؐ نے اس دن مرض میں خفت محسوس کی تھی تو حضرت عباسؓ اور علیؓ کے کندھوں پر تشریف لائے تھے جیسا کہ صحیحین میں مروی ہے۔ ابن سعد نے طرحت کی ہے کہ مرض کے دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی خفت محسوس کی مسجد میں تشریف لے آتے تھے ورنہ آپؐ کے حکم سے ابو بکرؓ نماز پڑھتے تھے۔ یہ جس نماز کا ذکر ہے کہ حضورؐ نے اپنی سے قرأت شروع فرمائی، جہاں ابو بکرؓ نے چھوڑی تھی وہ صبح کی نماز تھی۔ ترمذی نے کہا ہے کہ مرض کے دنوں میں حضورؐ نے تین نمازیں ابو بکرؓ کی اقتدا میں پڑھیں۔ آخری تین دنوں میں جب کہ آپؐ کا مرض شدت اختیار کر گیا تو صرف ایک بار نماز ظہر میں تشریف لائے اور اس حدیث زیر میں اسی کا ذکر ہے۔

حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کا پیچھے ہٹ جانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بحیثیت امام آگے بڑھ کر نماز پڑھنا حضورؐ کے خصائص میں سے ہے کسی اور کو ایسا کرنا جائز نہیں۔ بقول ابن عبد البرؒ اس پر امت کا اجماع ہے۔ اس حدیث کا دواخر سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ نماز دو اماموں کی اقتدا میں ہوئی۔ مگر جیسا کہ صحاح میں آچکا ہے۔ مطلب اس کا یہ ہے کہ ابو بکرؓ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکبیرات و انتقالات باواز بندگوں تک پہنچاتے تھے۔ اور خود حدیث سابقہ کے الفاظ یہ ظاہر کرتے ہیں کہ امام بن ایک ہو سکتا ہے۔ فرمایا اَلَا مَأْمُورٌ لِّیُؤْتِیَہُ۔ اس حدیث سے جہور نے استدلال کیا ہے کہ امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدی کھڑے پڑھیں۔ اور یہ واقعہ مرض الموت کا ہے لہذا یہ اس پہلی حدیث کا نسخہ ہے۔ جیسا کہ الحمیدی نے کہا ہے۔

## ۶۔ بَابُ فَضْلِ صَلَوةِ الْقَائِمِ عَلَى صَلَوةِ الْقَاعِدِ

کھڑے ہو کر نماز پڑھنا بیٹھ کر پڑھنے سے افضل ہے

اس سے مراد تو اہل ہیں کیونکہ فرائض میں اگر قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نماز پڑھیں تو اجماعاً باطل ہے لہذا اس میں فضیلت کا سوال نہیں۔ قیام کی قدرت نہ ہو تو فرائض میں قیام کا فریضہ قعود سے بدل جاتا ہے اور قیام کی فضیلت کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔

۳۰۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ مَوْلَى

لِعَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، أَوْ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَاصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "صَلَاةُ أَحَدِكُمْ وَهُوَ قَاعِدٌ، مِثْلُ نِصْفِ صَلَاتِهِ وَهُوَ قَائِمٌ۔"

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی کی بیٹھ کر نماز اس کی کھڑے ہو کر پڑھ جانے والی نماز سے نصف ہے۔ فرائض میں اگر کوئی قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نماز پڑھے تو گنہ گار ہے اور اس کی نماز سب کے نزدیک باطل ہے۔ کیونکہ اس نے فرض ترک کیا ہے۔ پس اس حالت میں اس کی نماز قائم نماز سے نصف کیجیے، یہی اس حدیث میں غار سے مراد نفل نماز ہے۔ اور نفل میں قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نماز پڑھیں تو نصف اجر ہے ہاں عذر کی صورت میں اس نماز کا اجر بھی قائم کی نماز جیسا ہوگا۔ سفیان ثوریؒ نے اس حدیث کا مطلب یہی بتایا ہے۔ یہ روایت مؤلفانے محمد کے گوشہ مذکورہ باب میں ہے۔

۳۰۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّهُ قَالَ:

لَتَأْكُلُوا مِنَ الثَّمَرِ مِنْهُ، نَالًا دَبَّاءٌ مِنْ وَعْكِهَا شَدِيدٌ. فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّاسِ، وَهُمْ يُصَلُّونَ فِي سُبْحَتِهِمْ قُعُودًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلُّوا الْقَاعِدَ مِثْلَ نِصْفِ صَلَوةِ الْقَائِمِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ بن العاص نے کہا کہ جب ہم ہجرت کر کے مدینہ میں آئے تو ہمیں شدید قسم کا وبائی بخار ہو گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں پر بکامد ہوئے اور وہ نفل نماز بیٹھ کر پڑھ رہے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بیٹھ کر پڑھنے والے کی نماز کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نماز سے نصف ہے اس حدیث میں صراحت آگئی کہ یہ حکم نفل نماز کا ہے۔ امام محمد نے اسے باب صلوٰۃ القاعد میں روایت کیا ہے۔

## ۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي صَلَوةِ الْقَاعِدِ فِي النَّافِلَةِ

نفل نماز کو بیٹھ کر پڑھنے کا باب

یعنی اس باب میں نفل نماز کو بیٹھ کر پڑھنے کے کچھ مسائل بیان ہوں گے۔ جب کہ گزشتہ باب میں صحت و دنوں کے ثواب کا فرق بیان کیا گیا ہے۔

۳۱۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الطَّلِبِ بْنِ أَبِي دَاوُدَ السَّهْمِيِّ، عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي سُبْحَتِهِ قَاعِدًا أَقْطَ. حَتَّى كَانَ قَبْلَ وَقَاتِهِ بِعَامٍ، نَكَانَ يُصَلِّي فِي سُبْحَتِهِ قَاعِدًا. وَيَقْرَأُ بِالسُّورَةِ فَيُرِيئُهَا، حَتَّى تَكُونَ أَطْوَلُ مِنْ أَطْوَلِ مِنْهَا.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیٹھ کر نفل پڑھتے کبھی نہیں دیکھا۔ مگر وفات سے ایک سال پہلے آپ نفل بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ اور قرأت تریل سے کرتے تھے۔ حتیٰ کہ صورت اپنے سے طویل تر صورت سے بھی لمبی ہو جاتی تھی۔ (امام محمد نے اسے باب صلوٰۃ القاعد میں روایت کیا)۔

شرح: اس سند میں تین صحابی ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں۔ السائب بن یزید، مطلب بن ابی داؤد اسمی اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا۔ اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ قیام پر قدرت ہونے کے باوجود بیٹھ کر نفل پڑھنا جائز ہے حضرت عائشہؓ کی حدیث میں ہے کہ یہ تب تھا جب کہ آپ بڑھے ہو چکے تھے۔ ایک اور حدیث میں انہی سے ہے کہ اس وقت لوگوں نے آپ کو بیس ڈالا تھا۔ ان دنوں میں آپ کی اکثر نماز بیٹھ کر ہوتی تھی۔ جیسا کہ حضرت اُمّ سلمہؓ کی روایت میں ہے۔

۳۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ: أَنَّهَا لَمْ تَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَوةَ اللَّيْلِ قَاعِدًا أَقْطَ. حَتَّى

اَسَنَّ، فَخَانَ يَقْرَأُ قَائِمًا حَتَّىٰ إِذَا ارَادَ أَنْ يَرْكَعَهُ، قَامَ فَقَرَأَ نَحْوًا مِنْ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً، ثُمَّ رَكَعَ.  
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بتایا کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوڑھے نہ ہو گئے، میں نے آپ کو بیٹھ کر  
تہنہ پڑھتے نہ دیکھا تھا اور آپ بیٹھ کر قراءت فرماتے تھے، حتیٰ کہ جب رکوع کا امداد کرتے تو اٹھ کر تیس چالیس آیات پڑھتے اور پھر رکوع پڑھتے۔  
(اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی پوری نماز میں قیام نہ کر سکے تو جس قدر ہو سکے کرے۔ اس کے برخلاف بھی ہوتا تھا جیسا کہ  
صحاح کی حدیث حضرت عائشہ سے ہے کہ آپ کھڑے کھڑے بھی طویل نماز پڑھتے اور اسی طرح رکوع فرماتے اور بیٹھے بیٹھے بھی طویل نماز پڑھتے  
اور بیٹھے ہوئے بھی رکوع کرتے تھے۔ پس اس معاملے میں بھی مختلف احوال میں عمل مختلف ہوتا تھا۔)

۳۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْمَدَنِيِّ، وَعَنْ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
يُصَلِّي جَالِسًا، يَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ، فَإِذَا أَبْقَى مِنْ قِرَاءَتِهِ قَدْرًا مَا يَكُونُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً  
قَامَ فَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ، ثُمَّ رَكَعَ وَسَجَدَ. ثُمَّ صَنَعَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر  
نفل نماز پڑھتے تھے۔ اور جب آپ کی قراءت میں سے تیس یا چالیس آیتوں کی مقدار باقی رہ جاتی تھی تو اٹھ کر قراءت کرتے تھے پھر رکوع  
اور سجدہ کرتے تھے۔ اور دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کرتے تھے۔ نفل میں قیام کے قعود اور قعود کے بعد قیام ہر دو صورت جائز ہیں۔  
بقول حافظ عینی اس میں ابو صیف، مالک، شافعی اور عاتقہ علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ احمد، اسحاق اور ڈیویری وغیرہم کا بھی یہی ہے۔

۳۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ، وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ، كَانَا  
يُصَلِّيَانِ النَّافِلَةَ، وَهُمَا مُحْتَبِيَانِ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عروہ بن زبیر اور سعید بن المسیب اعتبار کر کے بھی نفل نماز پڑھتے تھے۔  
تشریح: احتباء کی تفسیر گزر چکی ہے کہ سون زمین پر رکھ کر گھٹنے کھڑے کرینا اور ان کے گرد ہاتھوں کا یا کسی کپڑے کا حلقہ  
بنالینا اعتبار کہلاتا ہے۔ اس حالت میں دونوں پاؤں زمین پر ہوتے ہیں۔ بیٹھ کر نفل پڑھنے کا جواز اور پر کی احادیث میں گورائے  
تعود کی صفت کا ان میں بیان نہیں ہے۔ لہذا اس سے علمائے یہ سمجھا کہ جس صورت میں بیٹھ کر پڑھ لیں جائز ہے۔ اس مسئلے پر علماء  
اتفاق ہے۔

## ۸۔ بَابُ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى

در میان نماز کا باب

۳۱۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَسْلَمَ، عَنِ الْقَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ



مَوْنِ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهُ قَالَ: أَمَرْتُنِي عَائِشَةُ أَنْ أَلْتَبَّ لَهَا مَضْحَكًا. ثُمَّ كَانَتْ إِذَا بَلَغَتْ هَذِهِ الْآيَةَ فَأَذِنِي. حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَتُؤْمَرُوا لِلَّهِ قَائِمَتَيْنِ. فَلَمَّا بَلَغَتْهَا آيَةُ: فَأَمَلْتُ عَلَى. حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ وَتُؤْمَرُوا لِلَّهِ قَائِمَتَيْنِ. قَالَ: عَائِشَةُ: سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے غلام ابویونس نے کہا کہ حضرت عائشہؓ نے مجھے اپنے لئے ایک صحیفہ لکھنے کا حکم دیا۔ پھر فرمایا کہ جب تو اس آیت پر پہنچے تو مجھے اطلاع دینا، حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَتُؤْمَرُوا لِلَّهِ قَائِمَتَيْنِ۔ سب نمازوں کی حفاظت کرو اور خاص طور پر درمیانی نماز کی اور اللہ کے لئے عاجزی کے ساتھ کھڑے رہو۔ پس جب میں اس آیت پر پہنچا، تو انہیں اطلاع دی۔ انہوں نے مجھ سے یہ کھوایا، حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ وَتُؤْمَرُوا لِلَّهِ قَائِمَتَيْنِ۔ پھر انہوں نے فرمایا کہ یہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔

شرح: نمازوں پر محافظت سے مراد ان کی مداومت، ظاہری و باطنی پابندی، خشوع و خضوع، انہیں فراموش و ارجاس اور سن و ادب سمیت ادا کرنا ہے اور ان کی تمام شرائط و ارکان کا بجا لانا ہے۔ قارئین کا معنی اس آیت میں ساکتین ہے یعنی خاموشی کے ساتھ کھڑے رہنا۔ یہ معنی بخاری و مسلم کی حدیث میں آچکا ہے۔ اُمّ المؤمنینؓ نے وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ جو کھوایا، اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وسطیٰ اور عصر دو الگ الگ نمازیں ہیں۔ کیونکہ واؤ عا طعم کا تقاضا بظاہر یہی ہے لیکن کبھی عطفت تفسیر کے لئے بھی ہوتا ہے اور جب جنگ خندق کے موقع پر حضورؐ کا واضح ارشاد موجود ہے کہ جَسَدُنَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَا اللَّهُ بَيُوتَهُمْ وَتَبَوَّرَ هَمُّ نَارًا۔ مشرکوں نے ہمیں درمیانی نماز یعنی نماز عصر بھی نہ پڑھنے دی۔ اللہ تعالیٰ ان کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے۔ یہ صحاح کی حدیث ہے۔ پس یہی ماننا لازم ٹھیکر کہ یہاں پر وسطیٰ اور عصر کے درمیان عطفت تفسیر ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے حضرت عائشہؓ سے روایت درج کی ہے کہ درمیانی نماز عصر کی نماز ہے۔ انعام نے حضرت عائشہؓ سے یہی روایت کی ہے۔ اس سے زیادہ مزاحمت ابن جریر طبری کی روایت میں ہے کہ مصحف عائشہؓ میں یہ آیت یوں تھی۔ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ يَعِدُ بْنُ مَسُورٍ اِبْنُ ابْنِ مَسُورٍ کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حکم دیا تھا کہ میں لکھو صَلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ۔ ابن جریر کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ان الفاظ کے متعلق حضرت عائشہؓ نے فرمایا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی سنا تھا۔ اس میں بھی یہ احتمال گہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کو اس کا نسخہ نہیں پہنچا تھا مگر اتنا ضرور ثابت ہوا کہ یہ صلوٰۃ العصر کا لفظ قرآن میں سے تھا اور یہی نماز یقیناً عصر ہے مسلم نے براد بن عازبؓ سے کہ یہ آیت یوں آری تھی۔ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ۔ اس کی قرأت اسی طرح کی پھر کچھ عرصہ بعد یہ لفظ منسوخ کیا گیا اور آیت یوں نازل ہوئی۔ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حضورؐ سے یہ لفظ جو سنا تھا تو حضورؐ نے یہ بطور تفسیر بولا تھا۔ اور صلوٰۃ الوسطیٰ اور صلوٰۃ العصر کو جدا کرنا اس کی تائید کرتا ہے۔ پھر انہوں نے اس کی املا اس طرح کرادی۔ درجہ مصحف عثمانی ساری دنیا میں پھیلا تھا۔ اور مشرق و مغرب اور شمال و جنوب میں اس کے بے حد و حساب نسخے ہمیشہ موجود رہے ہیں۔ ان سب میں عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى کا لفظ ہے۔ اور حضرت عائشہؓ سے مصنف عبدالرزاق، ابن جریر طبری، ابن ابی داؤد اور ابن المنذر نے روایت کی ہے کہ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَ

صَلَوَاتُ الْعَصْرِ سَلِي سَنِي غَيْرُ مَسْخُوحَاتٍ هِيَ. اس مسئلہ پر مزید بحث و تفصیل کے لئے فصل المعبود دیکھیے۔

۳۱۵۔ وَ حَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ رَافِعٍ، أَنَّهُ قَالَ، كُنْتُ أَكْتُبُ مُصْحَفًا لِحَفْصَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ - فَقُلْتُ: إِذَا بَلَغْتَ هَذِهِ الْآيَةَ فَأَذِّنِي - حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ - فَلَمَّا بَلَغْتُهَا، أَذَنْتُهَا - فَأَمَلْتُ عَلَى حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَوَاتِ الْعَصْرِ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ -

ترجمہ: عمرو بن رافع نے کہا کہ میں حضرت حفصہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے لئے مصحف لکھتا تھا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ جب تو اس آیت پر پہنچے تو مجھے بتانا، حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ جب میں اس آیت پر پہنچا تو انہوں نے اٹھ کھڑی ہوئی۔ پس انہوں نے مجھے یوں لکھوایا، حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى قَانِتِينَ۔

شرح: اس روایت میں دو بھی مروی ہے اور بغیر داؤد کے بھی جو صورت بھی ہو، دلائل حدیث و سنت سے یہ لفظ صلوٰۃ الوسطیٰ کی تفسیر ہے۔ یہاں پر یہ روایت حضرت حفصہؓ پر موقوف ہے اور دیگر روایت میں متصل ہے اور بعض میں یہ لفظ موجود ہیں کہیں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔ علم المصاحف کی کتابوں میں یہ روایت بھی ہے کہ جب حضرت ابوبکر صدیقؓ کے زمانے میں قرآن کو ایک مصحف میں جمع کیا گیا تو حضرت حفصہؓ نے مندرجہ بالا الفاظ لکھوانے چاہے مگر جناب عمرؓ نے وہی قرأت درج کرانی جو مشہور و معروف تھی۔ ابن جریر، بیہقی اور طحاوی نے روایت کی ہے کہ حضرت حفصہؓ کے مصحف میں وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَوَاتِ الْعَصْرِ درج تھا۔

ان دلائل کی موجودگی میں زندقانی پر حیرت ہے کہ اس نے ان احادیث کی بنا پر کہا کہ صلوٰۃ وسطیٰ اور صلوٰۃ عصر الگ نمازیں ہیں۔ حافظ صاحبؒ نے بھی یہی لکھا ہے جن لوگوں سے یہ منقول ہے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ عصر ہی ہے۔ وہ یہ بزرگ ہیں۔ علی بن ابی طالبؓ۔ ابن مسعودؓ۔ ابو ایوبؓ۔ ابن عمرؓ۔ ابن عباسؓ۔ ابوسعید خدریؓ۔ ابو ہریرہؓ۔ عبیدہ سلمانیؓ۔ حسن بصریؓ۔ ابراہیمؓ۔ قتادہؓ۔ ضحاکؓ۔ کلبیؓ۔ قتالؓ۔ ابو حنیفہؓ۔ احمدؓ۔ داؤدؓ۔ ابن المنذرؓ وغیرہم۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہی قول اکثر علما کا ہے صحابہ میں سے اور تابعین میں سے۔ نوویؒ نے کہا کہ جو نکتہ صحیح احادیث سے یہی ثابت ہے لہذا شافعیؒ کا مذہب یہی ہے۔ شکیانی نے مذکورین کے علاوہ ابی بن کعبؓ، عمر بن عبد بن عمر بن العاصؓ، عائشہؓ، حفصہؓ اور ام سلمہؓ کا اضافہ بھی کر کیا ہے۔ صحیح متصل مرفوع روایات میں یہ آیا ہے۔ احمدؓ۔ مسلمؓ۔ ابن ماجہ۔ ترمذی اور بیہقی وغیرہ نے ابن مسعودؓ سے وہ روایت بیان کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔ مگر انہوں نے ہمیں درمیانی نمازیں نماز عصر سے رکع کے رکھا ہے اللہ تعالیٰ ان کے پیٹ اور قبریں آگ سے بھر دے۔ ابن مسعودؓ نے جب روایت ترمذی مرفوع روایت بیان کی ہے کہ درمیانی نماز عصر کی نماز ہے۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ ابن ابی شیبہ اور ابن جان نے عمرہ بن عبد بن کعبؓ سے روایت بیان کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا درمیانی نماز عصر کی نماز ہے۔ اسے احمدؓ، ابن جریر، طبرانی، ابن ابی شیبہؒ، بیہقی اور ترمذی نے بھی روایت کیا۔ اس سلسلہ کی روایات و آثار بہت ہیں۔ جن کی تفصیل یہاں ممکن نہیں۔

۳۱۶۔ وَ حَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصَنِ، عَنْ ابْنِ يَزِيدَ بْنِ الْمَخْزُومِيِّ، أَنَّهُ قَالَ:

سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ يَقُولُ: الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الظُّهْرِ۔

ترجمہ: ابن زید بن ثابت سے سنا تھا کہ درمیان نماز ظہر کی نماز ہے۔

شرح: دیے تو پانچ کے عدد میں سے ہر ایک کو وسطیٰ کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ہر ایک کے ایک طرف دو اور دوسری طرف میں دو ہیں چنانچہ پانچوں نمازوں کے بارے میں کسی نہ کسی کا قول موجود ہے کہ وہ وسطیٰ ہے۔ مگر سوال اس وسطیٰ کا ہے جسے قرآن وسطیٰ کہتا ہے۔ اور اور کی مدلل بحث سے ثابت ہو گیا کہ وہ نماز عصر ہے۔ زید بن ثابت کا قول ابو داؤد اور سیوطی نے روایت کیا ہے۔ امام ابن زید سے بھی اس قسم کی روایت آئی ہے۔ مگر صحیح و صریح احادیث کے سامنے کسی کا قول معتبر نہیں ہو سکتا۔ بعض اور صحابہ سے اسی قسم کی روایت آئی ہے۔

۳۱۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، كَانَا يَقُولَانِ الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الصُّبْرِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَقَوْلُ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَىٰ ذَٰلِكَ۔

ترجمہ: امام مالک کو خبر ملی ہے کہ علی بن ابی طالب اور ابن عباس کہتے تھے کہ الصلوٰۃ الوسطیٰ نماز صبح ہے۔ مالک نے کہا کہ اس باب میں مجھے ان حضرات کا قول پسند تر ہے۔ (ابن عباس اور انس کا قول بھی یہی ہے۔ امام مالک اور شافعی کا یہی مذہب ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا صبح کو درمیان نماز کہنا گویا قوی ہے مگر لائق اعتماد بات یہی ہے کہ وہ عصر کی نماز ہے۔ صبح کو درمیان اس لئے لکھا ہے کہ دن کی دو نمازیں ایک طرف اور رات کی دو دوسری طرف ہوں تو یہ درمیان میں پڑتی ہے۔ مگر فروع حدیث ہی حجت ہے اور وہی صحیح ہے۔)

## ۹۔ بَابُ الرُّخْصَةِ فِي الصَّلَاةِ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ

ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی رخصت کا بیان

۳۱۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّهُ

رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، مُشْتَمِلًا بِهِ، فِي بَيْتٍ أَمْرَسَلَمَةَ، وَاجْعًا طَوْفِيهِ عَلَى عَاتِقِيهِ۔

ترجمہ: عمر بن ابی سلمہ سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ام سلمہؓ کے گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا۔ آپؐ نے اُسے جسم میں لپیٹ رکھا تھا اور اس کی دونوں طرفوں کو کندھوں پر رکھا ہوا تھا۔

شرح: اس سے معلوم ہوا کہ ایک ہی کپڑے میں نماز جائز ہے۔ یہ نماز نفل تھی اور بوقت ضرورت فریضہ بھی ایک کپڑے میں ادا ہو سکتا ہے۔ افضل یہی ہے کہ نماز پورے لباس میں پڑھی جائے۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے۔ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوا إِلَىٰ رَحْمَةِ اللَّهِ وَسِعَتْ الْغُلَامَ۔ ایک کپڑے میں جواز اس وقت ہے جب کہ وہ ساتھ ضرورت کا لباس کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے ظاہر ہے۔ ایک کپڑے میں نماز جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اُمت اور ہے اور فضیلت کا اور۔ جمہور صحابہؓ و فقہاء کا مذہب یہی ہے کہ ایک کپڑے میں نماز جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اُمت

کی تعلیم کی خاطر ہر معاملے میں ایسی سنت قائم کرنا ہوتی تھی، جس پر ہر شخص عمل پیرا ہو سکے۔ ہر شخص کو ہر وقت دو کپڑے میسر نہیں آ سکتے۔ ہذا کی مواقع پر (مثلاً فتح مکہ کے دن) آپ نے ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھ کر دکھائی۔ تاکہ ہر شہری و دیہاتی اور امیر و غریب عبادت بآسانی ادا کر سکے۔ قاضی ابوالرید الباجی نے کہا ہے کہ لباس کی دو مقداریں ہیں۔ فرض کی مقدار اور فضیلت کی مقدار۔ فرض کی مقدار مردوں کے لئے یہ ہے کہ اتنا لباس ہو جس سے ستر ڈھک جائے اور اس کے فرض ہونے میں اختلاف نہیں ہے۔ جسم کا ستر ناف سے گھٹتے تک ہے۔ بہرہ علماء، ابوحنیفہؒ، شافعیؒ وغیرہم کا یہی مذہب ہے۔ فضل کی مقدار یہ ہے کہ آدمی نماز میں پورے لباس کے ساتھ داخل ہو۔ علامہ شانی نے فرمایا ہے کہ جو عام کپڑے پہن کر آدمی مجالس میں اور بڑوں کے سامنے نہ جاتا ہو، ان میں نماز کو ناجائزات ادائی ہے۔ اس حدیث میں اشتغال کا لفظ آیا ہے جس سے مراد خود حدیث کے آخری الفاظ سے ظاہر ہے کہ کپڑا ایسا طریقے سے پہنے کہ بغلوں کے نیچے سے اوپریں جانب کو بائیں کندھے کے اوپر اور بائیں کو دائیں کے اوپر ڈال دے۔ اشتغال صماء جس کی ممانعت ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کپڑے ایسے طریقے سے پہنا جائے کہ بازو اس میں بندھ جائیں اور دونوں طرف سے بند ہو جائے۔

۳۱۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ مَالِكًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَوْ لِيُكَلِّمُ ثَوْبَانِ؟"

ترجمہ: ابورہیرہ سے روایت ہے کہ کسی پوچھنے والے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو کپڑے ہیں؟ (موطائے محمد کے باب الصلوة فی الثوب الواحد میں یہ حدیث مروی ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص ایک کپڑے میں توضیح و اشتغال جس کی صورت اوپر گزری، کر کے نماز پڑھے تو جائز ہے اور ابوحنیفہؒ کا یہی قول ہے۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ صرف جوان کی صورت ہے۔ جیسا کہ اوپر گزرا۔ افضل یہی ہے کہ نماز پورے لباس میں پڑھی جائے۔

۳۲۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَوَهُمَا يَرَوْنِ هَذَا الرَّجُلَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ: لَعَنَ فَقِيلَ لَهُ: تَفْعَلُ أَنتَ ذَلِكَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ. إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَإِنْ ثِيَابِي لَعَلِّي الْمَشْجَبِ.

ترجمہ: ابورہیرہ سے پوچھا گیا کہ کیا آدمی ایک کپڑے میں نماز پڑھ سکتا ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں۔ کہا گیا کہ کیا آپ ایسا کرتے ہیں؟ اس نے کہا کہ ہاں میں ایک کپڑے میں نماز پڑھتا ہوں۔ حالانکہ میرے کپڑے کھونٹی پر رکھے ہوتے ہیں۔ (مشتبہ کا معنی تین کلاہیں کہ وہ کدھی ہے، جس پر گڈریے اپنے ڈول، کپڑے اور برتن وغیرہ ٹانگ دیتے ہیں۔ تین کلاہیں کے ہاتھ ملتے بنا کر ان کے سروں کو جوڑ کر یہ بنائی جاتی ہے۔)

۳۲۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يُصَلِّي فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ جابر بن عبد اللہ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔ بخاری کی ایک حدیث میں اس نفل نماز کا فقہ مذکور ہے جابرؓ نے ایک کپڑے میں پڑھی تھی۔

۳۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْطِيِّ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، كَانَ يُصَلِّي فِي الْقُبَيْصِ الْوَاحِدِ۔

ترجمہ: محمد بن عمرو بن حزم ایک قمیص میں نماز پڑھتے تھے۔ عربی قمیص بہت لمبی ہوتی ہے۔ اور اس میں نماز پڑھنے سے ستر کھینے کا اندیشہ نہیں ہوتا۔

۲۲۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ كَرِهَ جِدُّ ثَوْبَيْنِ فَلْيُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، مُلْتَحِفًا بِهِ. فَإِنْ كَانَ الثَّوْبُ قَصِيلاً، فَلْيَتَزَيِّهِ۔

قال مالك: احب اليّ ان يجعل الذي يصلي في القبيص الواحد، على عاتقه ثوباً او عمامة۔

ترجمہ: مالک کو جابر بن عبد اللہ سے خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو دو کپڑے نہ ملیں وہ ایک ہی کپڑے میں النماز (اشتعال و توشیح) کر کے نماز پڑھے۔ اگر کپڑا تنگ ہو تو نہ بند کے طور پر باندھ لے۔ مالک نے کہا کہ مجھے یہ بات زیادہ پسند ہے کہ جو شخص ایک قمیص میں نماز پڑھے وہ اپنے کندھوں پر کوئی کپڑا یا عمامہ ڈال لے۔ (قمیص کا گریبان چوڑا اور کھلا ہوتا تھا اور اس میں سے ستر کے نظر آنے کا اندیشہ رہتا تھا۔ لہذا امام مالکؒ نے یہ فرمایا۔)

شرح: جابرؓ کی یہ حدیث اس کے قصے سمیت بخاری میں مروی ہے۔ ایک سفر میں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تھی اور اس وقت جابرؓ پر روت ایک کپڑا تھا۔ جس میں پوری طرح لپیٹ پینا کہ وہ حضورؐ کے ساتھ کھڑے ہو گئے تھے۔ نماز سے فراغت کے بعد حضورؐ نے جابرؓ کو اشتعال سے اس لئے منع فرمایا کہ ان کا کپڑا تنگ تھا اور اسے سنبھالنے میں دقت ہوتی تھی۔

## ۱۔ بَابُ الرَّخْصَةِ فِي صَلَاةِ النِّسَاءِ فِي الدَّرْعِ وَالْخِصَارِ

عورت کی نماز کا بیان قمیص اور اوڑھنی میں

۳۲۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَائِشَةَ، زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

كَانَتْ تُصَلِّي فِي الدَّرْعِ وَالْخِصَارِ۔

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ حضرت عائشہؓ — نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ — قمیص اور سر کی اوڑھنی میں نماز پڑھتی تھیں۔

شرح: عورت کی درع سے مراد اس کی قمیص ہے۔ آگے اُٹم سلیمہؓ کی حدیث میں آ رہا ہے کہ وہ ایسی قمیص پہن جس سے عورت کا قدموں سے اوپر کا حصہ ڈھک جائے۔ خمار سر کی اوڑھنی کو کہتے ہیں۔ مطلب یہ کہ بالغ عورت کم از کم دو کپڑوں میں نماز پڑھے۔ جن میں یا

اس کا سارا جسم ڈھک جائے۔ عورت کا یہی متر ہے۔ افضل یہ ہے کہ ان دو کے ساتھ ازار بھی ہو۔ اگر ایک بڑا سا کلا پکڑا ہو جس سے وہ سر سے لے کر پاؤں تک سارا جسم ڈھاک کے تو یہ بھی جائز ہے۔

۳۲۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ مُثَنَّى، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهَا سَأَلَتْ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَاذَا تُصَلِّي فِيهِ الْمَرْءَةُ مِنَ الثِّيَابِ؟ فَقَالَتْ: تُصَلِّي فِي الْخِمَارِ وَالذِّرَاعِ اسْتِغْنَاءً إِذَا غُيِّبَ ظَهْرُهَا قَدْ مَيَّهَا۔

ترجمہ: محمد بن زید بن قنقل نے اپنی والدہ سے روایت کی کہ اس نے حضرت اُم سلمہ سے پوچھا، عورت کن کپڑوں میں نماز پڑھے؟ اُم سلمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ نے فرمایا کہ وہ اوڑھنی اور ایک بڑی قمیص میں نماز پڑھے۔ جو اس کے قدموں کے اوپر کے حصے کو ڈھانک دے۔

تشریح: یہ حدیث قوطائے امام محمد میں بھی مروی ہے۔ موطائیں یہ حدیث موقوف ہے اور ابوداؤد نے محدثانہ دلائل سے اسے موقوف ثابت کیا ہے۔ مگر سبقتی نے کہا ہے کہ یہ حدیث مرفوعاً بھی وارد ہے۔ اگر اسے موقوف بھی سمجھا جائے تب بھی از روئے اصول حدیث یہ مرفوع کے حکم میں ہے۔ اکثر ملکا کے نزدیک عورت کا سارا جسم سوائے چہرے اور ہاتھوں کے پردے کے حکم کا غائب ہے (یعنی نازکے لئے) امام ابو حنیفہ نے ان اعضا میں سے قدم کو بھی خارج کیا ہے۔ امام احمد نے کہا کہ عورت کا سارا جسم ہی مستور ہے۔ امام مالک اور شافعی نے قدم کو چھپانا زن کا ہے اگر حالت نماز اس کا قدم کھلا ہے تو نماز کا اعادہ واجب ہے۔ عورت کا چہرہ اور ہاتھ نماز کے علاوہ دیگر اوقات میں پردے کے حکم میں آتے ہیں۔ یعنی غیر مردان اعضا کو نہیں دیکھ سکتا۔

۳۲۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الثَّقَفَةِ عِنْدَ لَا، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَسْوَدِ الْخَوْلَانِي، وَكَانَ فِي حَجَرٍ مَيْمُونَةٍ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَيْمُونَةَ كَانَتْ تُصَلِّي فِي الذِّرَاعِ وَالْخِمَارِ۔ لَيْسَ عَلَيْهَا أَرَا۔

ترجمہ: عبید اللہ خولانی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ مایمونہ کا پروردہ تھا، اس کی روایت ہے کہ حضرت مایمونہ قمیص اور اوڑھنی میں نماز پڑھتی تھیں۔ در آنحالیکہ وہ ازار پہنے ہوئے نہ ہوتی تھیں (جیسا کہ اوپر بیان ہوا یہ جواز کی صورت ہے اور افضل ہے کہ ازار بھی پہنے ہوں) پس یا قرآنوں نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا تھا یا پھر کپڑوں کی قلت کے باعث یا ان کے نزدیک ازار کا ہونا نہ ہونا برابر تھا۔

۳۲۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ أُمَّ رَأَةَ اسْتَفْتَتْهُ، فَقَالَتْ: إِنَّ الْمِنْطَنَ يَشُقُّ عَلَيَّ۔ أَفَأُصَلِّي فِي ذِرَاعٍ وَخِمَارٍ؟ فَقَالَ: نَعَمْ۔ إِذَا كَانَ الذِّرَاعُ سَابِغًا۔

ترجمہ: کسی عورت نے عروہ سے مسئلہ پوچھا کہ ازار مجھ پر شاق ہے تو کیا میں قمیص اور اوڑھنی میں نماز پڑھوں؟ عروہ نے کہا کہ

ان جگہ قیاس کافی لمبی ہو۔ اور عربوں کی قیامیں کافی طویل اور وسیع و عریض ہوتی تھیں۔ بالخصوص عورتوں کی اور وہ کرنا نہ تھکنے کا شہکار تھیں۔ مگر اس اثر میں منطق سے مراد مطلق ازار ہے خواہ تہ بند ہو یا شلوار یا پاجامہ وغیرہ۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ منطق جھٹو، ازار، سراویل ایک معنی میں آتے ہیں۔ اس عورت کو چونکہ کر بند سے تکلیف ہوتی تھی۔ لہذا عروہ نے یہ فتویٰ دیا کہ اگر قیاس میں (بلا ازار) اور اور حنی میں نماز پڑھ لو۔ جب کہ قیاس بہت وسیع اور بڑی ہو۔

## ۹۔ کتاب قصر الصلوٰۃ فی السفیر

### ۱۔ باب الجمع بین الصلاتین فی السفیر والحضر

سفر و حضر میں دو نمازیں جمع کرنے کا بیان

جمع بین الصلوٰتین میں سلف کا اختلاف رہا ہے۔ حضر میں ہو یا سفر میں۔ حقیقہ کا مسلک تو یہ ہے کہ دو نمازوں کو جمع کے حقیقی معنی کے لحاظ سے نہ سفر میں اکٹھا پڑھنا جائز ہے نہ حضر میں۔ صرف حج میں جمع حقیقی ثابت ہے۔ سفر میں جہاں جہاں جمع کا ذکر ہے اس سے مراد ان کے نزدیک جمع صوری ہے۔ یعنی نمازوں کو تقدیم و تاخیر کر کے صلوٰۃ ملا لینا اور حضر میں حتی الوسع جمع صوری بھی نہیں ہونی چاہئے۔ بلکہ قضا کا حکم دو سفر دونوں صورتوں میں اختلاف ہے۔ حضر میں جمع کا مسئلہ آگے آتا ہے۔ سفر میں جمع بین الصلوٰتین کا مسئلہ یہ ہے کہ بدل ابن العربی اس میں پانچ قول ہیں۔ (۱) ابو حنیفہؒ نے کہا کہ وہ بالکل جائز نہیں (۲) شافعیؒ نے کہا کہ جیسے قصر جائز ہے۔ اسی طرح جمع بین الصلوٰتین بھی سفر میں جائز ہے۔ (۳) جب چلنے کی جلدی ہو تو جائز ہے (۴) مسانت قطع کرنے کے خیال سے جائز ہے۔ یہ ابن حبیب اقل ہے۔ (۵) مالکؒ سے مسرووں کی روایت سے کہ مکہ ہے۔ حافظ بدایینؒ نے ان پر ایک چٹے قول کا اضافہ کیا ہے۔ وہ یہ کہ جمع تاخیر جائز ہے حج تقدیم جائز نہیں۔ یعنی پہلی نماز کو دوسری کے وقت اس سے ملا یا جائے اور اس کے برعکس نہ ہو۔ یہ حافظ ابن حزمؒ کا قول ہے۔

دوسرا قول شافعیؒ کے علاوہ احمدؒ، اسحاقؒ، ثوریؒ، ابو بکرؒ، ابن المنذرؒ اور مالکؒ میں سے اشدب سے بھی مروی ہے۔ پہلا قول یعنی ہم جہاز، الحسنؒ، ابن سیرینؒ، غنیؒ اور اسودؒ سے مروی ہے اور ابن القاسمؒ سے اسی کو مالکؒ نے روایت کیا ہے۔ یہی قول ابن مسعودؒ، سعد بن ابی وقاصؒ، ابن عمرؒ، حسب روایت ابوداؤد، جابر بن زیدؒ، کھولؒ، عمر بن دینار، ثوریؒ، عمار بن عبد العزیز، سالمؒ اور لیث کا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے دونوں شاگرد ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسنؒ اس مسئلہ میں اپنے استدلال سے متفق ہیں۔

سفر کی نوع کے متعلق بھی علماء کے اقوال میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک وہ عبادت کا سفر ہے مثلاً حج و عمرہ اور جہاد کا سفر۔ ابن القاسمؒ کی مالکؒ سے ظاہر روایت یہی ہے بعض نے کہا کہ وہ مباح سفر ہے نہ کہ مصیبت کا سفر۔ یہ شافعیؒ کا قول ہے اور مالکؒ سے ائمہ دیگر کی روایت یہی ہے۔ دراصل یہ اختلاف اس سفر کے اختلاف پر مبنی ہے جس نماز کا قصر ہونا ہے۔ اگرچہ قصر میں تقیم ہے۔ کیونکہ وہ قول محل دونوں طرح سے منقول ہے اور جمع صرف قطعاً منقول ہوتا ہے۔ جن لوگوں نے جمع کو اسی سفر تک محدود رکھا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جمعہ کی تھیں، انہوں نے کہا کہ کسی اور سفر میں جمع نہیں۔ اور جنہوں نے سمجھا کہ مسافر کے لئے جمع کی رخصت ہے انہوں نے دوسرے اسفار میں بھی حکم متعديٰ جاننا ہے۔ المحدثین میں امام مالکؒ کا قول ہے کہ سفر میں جمع بین الصلوٰتین کا جواز فقط اس وقت ہے جبکہ آدمی سربراہ ہو اور چلا جا رہا ہو۔ پس اس حالت میں ظہر و عصر کو جمع کرے مگر اس طرح کہ ظہر کو آخری وقت میں اور عصر کو

اول وقت میں پڑھے اور مغرب کو آخری وقت میں شفق غائب ہونے سے پہلے پڑھ لے۔ پھر عشا کو اس کے اول وقت میں ادا کرے۔  
بعینہ یہی وہ طریقہ ہے جسے ضحیہ نے جائز رکھا ہے اور اسے جمع صوری کہا گیا ہے شوافع اور مالکیہ کی ایک ایک روایت میں مسافر کے لئے  
جمع بنی الصلوٰتین کا ترک افضل ہے بلکہ مالک کی ایک روایت میں تو کرویہ ہے۔

۳۲۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي سَفَرِهِ إِلَى تَبُوكَ.

ترجمہ: الاعرج سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر تبوک میں ظہر اور عصر کو جمع کرتے تھے۔ (موطائے محمد میں بھی  
حدیث باب النجج بین الصلوٰتین فی السفر و التحضر میں آئی ہے۔)

شرح: یہ روایت موطائے مالک اور موطائے محمد میں مُرسَل آئی ہے۔ اصحاب مالک میں سے ابو مصعب نے اسے (موطائے نہیں)  
مسند روایت کیا ہے۔ احمد بن خالد مجملی سے اس کی روایت مسنداً کرتا ہے اور عبد الرحمن الاعرج کے بعد ابو ہریرہ کا نام لیتا ہے۔  
امام محمد نے موطائے اس جمع کی کیفیت یہی لکھی ہے کہ بعض صورتہ جمع تھی۔ ہم نے ابو داؤد کی شرح فضل العبود میں اس پر سن کی روایا  
کے ضمن میں مفصل بحث کی ہے۔ اور ابو داؤد کی روایات سے جمع صوری ہی ثابت ہوتا ہے۔

۳۲۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ، أَنَّ

مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَامَ تَبُوكَ، نَحْنُ كَانُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ. قَالَ فَأَخَذَ

الصَّلَاةَ يَوْمًا. ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ دَخَلَ. ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ

جَمِيعًا. ثُمَّ قَالَ: "إِن كُنْتُمْ سَتَاتُونَ عَدَا، إِنْ شَاءَ اللَّهُ، عَيْنَ تَبُوكَ. وَإِنْ كُنْتُمْ لَنْ تَأْتَوْهَا حَتَّى يَضْحَى النَّهَارُ

فَمَنْ جَاءَهَا فَلَا يَمَسْ مِنْ مَائِهَا شَيْئًا. حَتَّى أَتِيَ" فَجِئْنَاهَا، وَقَدْ سَبَقْنَا إِلَيْهَا جَلَانٌ. وَالْعَيْنُ

تَبَضُّ بِكَيْسٍ مِنْ مَاءٍ. فَسَأَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "هَلْ مَسَسْتُمْ مِنْ مَائِهَا شَيْئًا؟

فَقَالُوا: نَعَمْ. فَسَبَقَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ. ثُمَّ غَرَفُوا

بِأَيْدِيهِمْ مِنَ الْعَيْنِ، قَلِيلًا قَلِيلًا. حَتَّى اجْتَمَعَ فِي كَيْسٍ. ثُمَّ غَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، فِيهِ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ. ثُمَّ أَعَادَهُ فِيهَا. فَجَرَتِ الْعَيْنُ بِمَاءٍ كَثِيرٍ فَاَسْتَقَى النَّاسُ. ثُمَّ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يُوشِكُ، يَا مُعَاذُ، أَنْ طَائَتْ بِكَ حَيَاةٌ، إِنْ تَرَى مَا هُنَا قَدْ

مَلَأَتْ جَنَانًا.



ترجمہ: معاذ بن جبل نے بتایا کہ صحابہ تبوک کے سال میں (۶۲۹ء) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر و عصر کو اور مغرب و عشا کو جمع کرتے تھے۔ معاذ نے کہا کہ پس ایک دن آپ نے نماز متوتر کی اور پھر باہر تشریف لائے اور ظہر و عصر دونوں کو پڑھا۔ پھر قیام گاہ میں داخل ہوئے۔ پھر باہر آئے اور مغرب و عشا کو جمع کیا۔ پھر فرمایا کہ انشاء اللہ کل تم تبوک کے چٹے پر پہنچو گے اور دن گرم ہونے سے قبل وہاں ہرگز نہ پہنچو گے۔ پس جو پہلے وہاں جا گئے، اس کے پانی کو ہرگز نہ چھڑے، جب تک کہ میں نہ آؤں۔ پس ہم اس چٹے پر گئے اور دو آدمی ہم پہنچا اس پر جا پہنچے تھے۔ اور چٹے میں سے کچھ پانی نکل رہا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ کیا تم نے اس کے پانی کو چھڑا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سخت باتیں کیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے جو چاہا، انہیں کہا۔ پھر صحابہ نے چٹے میں سے اپنے ہاتھوں سے تھوڑا تھوڑا پانی نکالا۔ حتیٰ کہ کچھ پانی جمع ہو گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں اپنا چہرہ اور ہاتھ دھوئے اور اسے چٹے کے اندر لوٹا دیا۔ پس چٹے میں سے بہت پانی جاری ہو گیا اور لوگوں نے پانی سے لیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ! یہو سکتا ہے کہ اگر تیری عمر دراز ہوگی تو یہاں کے زمین کو باغوں سے پُر دیکھے گا۔

شرح: یہی حدیث معجم طبرانی میں مروی ہے جس میں وضاحتاً اور مراحلاً جمع صوری کا ذکر آیا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر و عصر کو جمع فرماتے تھے۔ ظہر کو آخری وقت پڑھتے اور عصر کو اول وقت میں۔ پھر چل پڑتے تھے۔ اور مغرب کو غروب شفق سے قبل آخری وقت میں پڑھتے اور عشا کو شفق کے غائب ہونے پر اول وقت میں پڑھتے تھے۔ اور اگر غروب کیا جائے تو موطا کی حدیث سے لے لی جمع صوری ہی ثابت ہوتا ہے۔

اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جو معجزہ مذکور ہے آپ کی حیات مبارکہ میں ایسے کئی واقعات پیش آئے تھے۔ جن کی روایات متواتر ہیں۔ اس حدیث میں تو پانی کے چٹے سے پانی اُبلنے کا ذکر ہے۔ آنجناب کی مبارک انگلیوں سے پانی کے چٹے نکلنے کی روایات صحابہ میں سے انس، جابر، ابن مسعود، عمران بن حصین، ابن عاذب، سلمہ بن اکوع اور ابو ثناء وغیرہم نے کی۔ یہ کئی واقعات آئے۔ اور ہر واقعہ میں بہت سے لوگوں نے پانی پیا، استعمال کیا اور جانوروں کو پلایا تھا۔ معاذ بن جبل کی یہ حدیث بھی آپ کے جسم مبارک کے ساتھ مشعلہ پانی کے چٹے میں ڈالے جانے کے باعث تحکیر الماء پر دلالت کرتی ہے صلی اللہ علیہ وسلم جن مراضی کے مصلحتاً حضور نے سرسبز و شاداب ہر جانے کا ذکر فرمایا ہے انہیں کچھ مدت ایسا ہی پایا گیا تھا۔

۳۳۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَدَّ بِهِ الشَّيْءُ، يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمر نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب چلنے کی جلدی ہوتی تو مغرب اور عشا کو جمع کرتے تھے۔ یہ حدیث منظر اللہ امام محمد میں بھی باب الجمع بین الصلاتین الا میں مروی ہے۔

شرح: اذا جد به الشیء کے دو معنی لئے جاسکتے ہیں۔ ایک یہ کہ سفر پر روانگی کی جلدی ہوتی تو ظہر و عصر کو جمع کر کے روانہ ہوتے تھے۔ دوسرا یہ کہ جب سفر میں جا رہے ہوتے اور منزل پر پہنچنے کی جلدی ہوتی تو جمع کرتے تھے۔ بقول ندائی صحیح حدیث میں ہے کہ اس طرح جمع تاخیر ہے کیونکہ ابن عمر نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب سفر میں چلنے کی جلدی ہوتی تو آپ مغرب کو نلکہ کے عشا کے ساتھ ملائے تھے۔ یہ حدیث جمع تاخیر سے زیادہ محض صوری کی تائید کرتی ہے۔ نسائی نے سند صحیح کے ساتھ

سالم بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ ابن عمرؓ کی بیوی صفیہ بنت ابی عبیدہ نے عبد اللہ کو لکھا کہ میرا آخری وقت آچکا ہے۔ پس عبد اللہؓ نے سے روانہ ہو گئے تو راستے میں نظر اور عصر کو جمع کیا۔ ایسے وقت میں کہ ظہر کا آخری اور عصر کا اول تھا۔ پھر مغرب اور عشا میں بھی ایسا ہی کیا۔ اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مرفوعہ نقل کی کہ جب کسی کو نہایت ضروری امر درپیش ہو تو وہ یوں نماز پڑھے۔ ابو داؤد کی روایت اس واقعہ میں اس سے بھی واضح تر ہے کہ مغرب پڑھ کر انتظار کیا کہ جب شفق غائب ہوگئی تو عشا پڑھ لی۔ اور پھر عبد اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بالکل اسی طرح کا عمل روایت کیا۔ اسے دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔ نسائی، ابو داؤد اور طحاوی و دارقطنی نے عبد اللہ بن عمرؓ کا یہ فعل نافع سے بھی کسی اور واقعہ کے سلسلے میں نقل کیا ہے۔ ان تمام احادیث سے صحیح صوری کا واضح ثبوت ملتا ہے۔

۳۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْكَلْبِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا، فِي غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَفَرٍ۔

قَالَ مَالِكٌ: أُرَى ذَلِكَ كَانَ فِي مَطَرٍ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ظہر و عصر جمع کر کے پڑھائی اور مغرب و عشا بھی جمع کر کے پڑھائی۔ نہ کوئی خوف تھا اور نہ سفر تھا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ میرے خیال میں یہ بارش میں ہوا تھا۔

شرح: امام مالکؒ کا قول ظاہر حدیث سے مختلف نظر آتا ہے۔ کیونکہ حدیث تو بظاہر حضرت میں کسی عذر کے بغیر جمع بین اصلین پر دلالت کرتی ہے۔ اور ائمہ فقہاء میں سے اس پر کسی نے بھی عمل نہیں کیا۔ ترمذی نے کہا کہ اہمیت اس حدیث پر عمل ترک کرنے پر اجماع کر چکی ہے۔ مگر حافظ ابن حجرؒ نے چند بزرگوں کا نام لیا ہے جو بلا عذر جمع کو اچھا جائز بتاتے ہیں۔ بشرطیکہ اسے عادت نہ بنایا جائے۔ یہ قول ابن سیرینؒ، ربیعہؒ، اشہبؒ، ابن المنذرؒ اور افعال الکبیر کا ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ چند ائمہ حدیث کا بھی اس پر عمل ہے لیکن جمہور فقہاء و محدثین کا اس پر عمل نہیں ہے۔

امام مالک کی تائید کو مسلم اور اصحاب سنن کی روایت کے الفاظ رد کرتے ہیں۔ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ۔ یعنی ان کی روایت میں سفر کے بجائے مطر کا لفظ ہے۔ پھر خود امام مالکؒ کا اپنا عمل اس حدیث کے نص سے پر ہے کہ وہ مغرب و عشا کو تو بارش کے عذر سے جمع کرنے کے قائل ہیں۔ مگر ظہر و عصر کو جمع کرنے کے وہ بھی قائل نہیں۔ اس تفریق پر تو امام شافعیؒ نے بھی اپنے امتداد محمدؐ مالکؒ پر بدل اعتراض کیا ہے۔ مالکؒ نے بقول علامہ ابن رشدؒ مالکؒ اس پر یہ معذرت کی ہے کہ جن غاروں کو جمع کرنے پر عمل اہل مدینہ پایا انہیں امام مالکؒ نے جمع کر لیا اور دوسری دو کو چھوڑ دیا۔ مگر اس پر یہ اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ محض عمل دلیل نہیں، جب تک اس کے ساتھ کوئی شرعی قرینہ موجود نہ ہو۔ اس حدیث کے راوی ابو الزبیرؒ پر امام شافعیؒ نے دے دے کی ہے کہ وہ پاؤں پر کھڑا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ کسی مضبوط سہارے کا محتاج ہے۔ بالفاظ دیگر اتنا ثقہ نہیں کہ تنہا روایت کرے تو قبول کر لے۔ شاید اس حدیث کی نقل میں کوئی نسخ رہ گیا ہے یا اس کے نسخ کی اطلاع نہیں ہو سکی۔ واللہ اعلم۔

۳۳۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ، إِذَا جَمَعَ الْأُمَرَاءَ بَيْنَ

الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، فِي الْمَطَرِ، جَمَعَ مَعَهُمْ۔

ترجمہ: جب امراء مغرب اور عشا کی نماز کو بارش جمع کر لیتے تھے تو عبداللہ بن عمرؓ ان کے ساتھ ان نمازوں کو جمع کر لیتے تھے۔ امام محمدؒ نے اس اثر کو مالکؒ سے روایت کر کے لکھا ہے کہ ہمارا اس پر عمل نہیں ہے۔ ہم ایک وقت میں ظہر اور عصر کو صرف عرفات میں اور مغرب و عشا کو مزدلفہ میں جمع کرنے کے قائل ہیں اور یہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ اس کے بعد امام محمدؒ نے حضرت عمرؓ کا ایک حکم نقل کیا ہے کہ انہوں نے سلطنت کے اطراف میں حکم لکھا تھا جس میں انہیں دو نمازوں کو جمع کرنے سے منع کیا تھا۔ اور ان میں بتایا تھا کہ ایک وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنا کبائٹ میں سے ایک کبیرہ گناہ ہے۔ یہیں یہ خبر ثقہ لوگوں نے دی ہے۔ عَنِ الْحَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ عَنِ النَّخَعِيِّ۔

شرح: پچھلے اثر کے بعد امام مالکؒ کا اس اثر کو روایت کرنا ان کی اس بات کو تقویت پہنچانے کے لئے ہے جو پچھلے اثر کے بعد ان کی طرف سے مروی ہے۔ لیکن یہ محض امرا کا عمل ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے فتاویٰ میں اور ابن القیمؒ نے اعلام الموقعین میں صراحت سے لکھا ہے کہ امارانے بعض غلط عمل جاری کئے تھے۔ محض امرا کا عمل کسی بات کے شرعی ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ لیکن اگر یہ مان لیا جائے کہ شاید امرا کے پاس کوئی شرعی دلیل بھی ہوگی تو بھی امام مالکؒ کے لئے یہ چیز گزشتہ اثر کے صرف نصف حصے پر عمل کرنے اور نصف کو کمیز ترک کرنے کی دلیل نہیں بن سکتی۔ امام شافعیؒ نے بارش میں جمع بین الصلواتین کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ جمع کی جگہ اسی دروز نمازوں کے افتتاح کے وقت بارش بالفعل ہو رہی ہو۔ یہی شرط فقید شافعی ابو ثور نے لگائی ہے۔ مالکؒ اور احمدؒ نے یہ شرط نہیں لگائی۔ ان امام مالکؒ نے کہا ہے کہ بارش کا عذر اس وقت مانع سمجھا جائے گا جبکہ کچھ ہو چکا ہو یا اندھیرا ہو۔ امام اوزاعیؒ اور فقہا حنفیہ نے کہا ہے کہ بارش کے موقع پر جس میں ہر نماز وقت پر پڑھی جائے گی۔ حنفیہ کے ان ترجیح حقیقی کا عرفہ اور مزدلفہ کے سوا کہیں بھی تصور نہیں ہے، جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔ نمازوں کی توفیق کتاب و سنت کے قطعی و متواتر دلائل سے ثابت ہے اور اسے کسی اسی قسم کی دلیل سے چھوڑا جاسکتا ہے۔ ورنہ نس۔ حج کے موقع پر ان دو مقامات میں جمع کے متواتر دلائل موجود ہیں۔ لہذا وہاں جائز ہے۔ اور کہیں نہیں۔

۳۳۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ سَأَلَ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ: هَلْ يُجْمَعُ مَبْنَى الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي السَّفَرِ؟ فَقَالَ: نَعَمْ. لَا بَأْسَ بِذَلِكَ. أَلَمْ تَرَ إِلَى صَلَوةِ النَّاسِ بَعْدَ ظِلِّهِ؟

ترجمہ: ابن شہاب زہری نے سالم بن عبد اللہ سے پوچھا کہ سفر میں ظہر اور عصر کو جمع کیا جاسکتا ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ کیا تو عرفہ میں لوگوں کی نماز کو نہیں دیکھتا؟

شرح: سوال یا جواب میں اس امر کی وضاحت نہیں کہ آیا جمع سے مراد جمع حقیقی ہے یا ضروری؟ عرفہ کی مثل سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ سالم کی مراد جمع حقیقی ہے لیکن اگر عرفہ کے جمع سے استدلال صحیح ہے تو عرفہ کا ہی ذکر کیوں کیا گیا ہے؟ پھر تو اس کے علاوہ دوسری جگہوں پر بھی جمع حقیقی کا عمل جاری و ساری ہونا چاہئے تھا۔ اور اوپر بتل گزر چکا کہ حنفیہ دلائل سنت کی بنا پر جمع حقیقی کے نہیں صرف جمع ضروری کے قائل ہیں۔ علامہ ابن رشد مالکی نے سالم کے اس قیاس کو حقیقت ٹھہرایا ہے۔ وجہ یہ کہ عرفہ میں جمع سفری نہیں بلکہ نسکی (عبادات) ہے۔ یعنی عرفہ اور مزدلفہ میں نمازوں کو جمع کرنا عبادات میں سے ہے۔ جبکہ سفر میں ایسا ہرگز نہیں۔ تاہم ان کے نزدیک اس کا صرف حجاز ہے۔

۳۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ أَنْ يَسِيرَ يَوْمَهُ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ. وَإِذَا ارَادَ أَنْ يَسِيرَ لَيْلَهُ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ۔

ترجمہ: مالک کو حضرت علی بن حسینؑ سے خبر پہنچی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دن بھر چلنا چاہتے تھے تو ظہر عصر کو جمع کرتے تھے اور جب رات بھر چلنا چاہتے تو مغرب و عشا کو جمع کرتے تھے۔

شرح: اس اثر میں بھی جمع کی کوئی صورت مذکور نہیں۔ ہمارے نزدیک جمع سے مراد جمع صوری ہے جو کتاب و سنت کے قوی دلائل سے مؤید ہے۔ زمانہ قریب کے بعض ان جاہل مجتہدوں پر تفت ہے جو فقہائے اُمت پر اعتراض کرنے کے لئے جیلے بہانے تلاش کرتے ہیں۔ بدین طعن بناتے ہیں۔ کافی علم نہ ہونے کے باوجود مجتہد بنے پھرتے ہیں۔ انہیں یہ معلوم نہیں کہ جمع صوری ہی کتاب و سنت کے دلائل قاہرہ سے قریب تر ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں۔ یہ جمع تاخیر سے قریب تر ہے اور جمع حقیقی کے اکثر قائلین بھی جمع تاخیر ہی ملتے ہیں۔ دین کو اگر خواہشات نفس کا اکھاڑہ بنانے کا ارادہ نہ ہو بلکہ مسائل کے بیان و تحقیق میں دیانت و امانت کو کارِ نر مار کھا جائے تو فرقہ بانی الہ تعالیٰ سے بچا جاسکتا ہے۔ ورنہ نہیں۔ یہ چھوٹی سی بات تعصب و مراۓ نفس کے باعث بعض کو نظر نہیں آتی۔

سمجھ میں نہ تھی تو جیسا کہ آتو سکتا ہے

ترے دماغ میں سہانا ہو تو کیا کہیے

یہی روایت کچھ مختلف الفاظ کے ساتھ علی بن الحسین کی سند سے ابن ابی شیبہ نے جناب علی بن ابی طالبؓ سے نقل کی ہے کہ وہ سفر میں مغرب پڑھتے، پھر رات کا کھانا کھاتے اور اس کے بعد عشاء پڑھتے اور کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے۔ بعد اللہ بن مسعودؓ نے قسم کا کر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نماز کو اس کے وقت پر پڑھا تھا سوائے نماز عصر کے عرفہ اور سوائے مغرب و عشاء کے مزدلفہ میں قرآنی آیت نے نمازوں کا وقت بتا دیا ہے کہ اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ جُنَابًا مُّوقُوْعَةً جنہو میں کو جمع حقیقی کی دلیل بنایا جاتا ہے۔ ان میں جمع صوری کا احتمال قوی موجود ہے۔ اس احتمال کی موجودگی میں آیت قرآنی کو کیونکر چھوڑا جاسکتا ہے؟ جو چیز کتاب اللہ اور سنت متواترہ کے بے شمار دلائل سے ثابت ہو۔ اسے احتمالی دلائل سے اس کی جگہ سے ہلانا انصاف نہیں ہے بلکہ اعتساف ہے۔ اس مسئلہ پر تفصیل بحث بفضل المعبود میں دیکھئے۔

٢- بَابُ قَصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

## مسفر میں نماز قصر کرنے کا باب

صبح اور مغرب میں اجماعاً قصر نہیں ہے۔ قصر کا تعلق صرف ظہر وعصر اور عشا کے ساتھ ہے۔ اس کے خلاف بقول ابن رشد حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ایک قول ہے کہ قصر صرف خوف کے وقت ہوتا ہے۔ کیونکہ نگران نے اِنْ خِفْتُمْ اِکْلِ قَبْرِکُمْ لَکُمْ اَمْرٌ ہے۔ سفر میں قصر کرنا بعض علماء کے نزدیک فرض ہے۔ بعض کے نزدیک رخصت پہلا قول ابوخیثمہ لوہیہ کے اصحاب کا ہے۔ دوسرا قول امام شافعی کے بعض اصحاب کا ہے۔ تیسرا قول مشہور تر روایت میں امام مالک نے کا ہے اور چوتھا مشہور روایت میں امام شافعی کا ہے۔ شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ حناہ کے نزدیک سفر میں قصر افضل ہے۔ امام احمد کا ایک قول یہ بھی ہے کہ قصر فرض ہے۔ اکثر علماء کے نزدیک قصر کرنا ہی اولیٰ ہے تاکہ اختلاف سے بچا جائے۔

زندگی نے کہا کہ عمل اسی پر ہے جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ابو بکر و عمرؓ نے کیا۔ محمد بن یحییٰ کا یہی قول ہے۔ اور مالک کی ایک روایت بھی یہی ہے۔ اور یہی قول ہے ثوری و حماد کا اور یہی منقول ہے عمرؓ علیؓ، جابرؓ، ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے۔ عمر بن عبد العزیزؓ نے کہا کہ سفر کی نماز صرف دو رکعت ہے۔ اس کے سوا کچھ صحیح نہیں۔ اور زاعمی نے کہا کہ اگر دو رکعت پڑھ کر تیسری کے لئے کھڑا ہو جائے تو اسے توڑ کر لغو کر دے اور مسجد میں کرے۔ الحسن بن علیؓ نے کہا کہ جو چار رکعت پڑھے وہ نماز کا اعادہ کرے۔

۳۳۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ آلِ خَالِدِ بْنِ أَسِيدٍ، أَنَّهُ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، إِنَّا نَجِدُ صَلَاةَ الْخَوْفِ وَصَلَاةَ الْحَضَرِ فِي الْقُرْآنِ وَلَا نَجِدُ صَلَاةَ السَّفَرِ؛ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: يَا ابْنَ أَخِي، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بَعَثَ إِلَيْنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا نَعْلَمُ شَيْئًا. فَإِنَّمَا نَفْعَلُ، كَمَا زَايَنَاهُ يَفْعَلُ.

ترجمہ: امیر بن عبد اللہ بن خالد بن اسید نے عبد اللہ بن عمرؓ سے سوال کیا کہ اے ابوعبدالرحمن! ہم قرآن میں صلوۃ الخوف اور صلوۃ الحضر کا ذکر پاتے ہیں مگر صلوۃ السفر کا ذکر نہیں پاتے۔ اس کا باعث کیا ہے؟ عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اے بیٹے! اللہ تعالیٰ نے ہمارے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بنا کر بھیجا تھا۔ جب کہ ہم کچھ نہیں جانتے تھے۔ پس ہم نے جو کچھ آپؐ کو کرتے دیکھا تھا وہی کچھ کرتے ہیں۔

شرح: آیت كِرَآءُ اضْرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ اِنَّ خِفَتُمْ كِی قَدِ مَرَجْتُمْ کی قید موجود ہے۔ لہذا اس میں اختلاف ہو گیا کہ آیا یہ آیت قصر صلوۃ میں ہے یا صلوۃ الخوف میں۔ اور قصر صلوۃ آیا بغیر کفار کے خوف کے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ امام رازقانے تفسیر میں کہا ہے کہ آیت میں قصر کا لفظ تخفیف بتایا ہے مگر عدد رکعات کے تفسیر میں صریح نہیں ہے۔ اس سے مراد ادائیگی ناذر کی کیفیت کا نسخہ بھی ہو سکتا ہے۔ پس اس بنا پر اس آیت کی تفسیر میں دو قول ہو گئے۔ ایک یہ کہ اس سے مراد عدد رکعات میں قصر کرنا ہے۔ اس قول کے قائل بعض تو یہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد مسافر کی نماز ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے مراد صلوۃ الخوف ہے۔ ابن عباسؓ جابرؓ بن عبد اللہ اور ایک جماعت کا یہی قول ہے۔ آیت کی تفسیر میں دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد نماز کے ادائیگی کی کیفیت میں تخفیف ہے یعنی یہ کہ رکوع و مسجد کے بجائے اس حالت میں اٹھائے سے نماز پڑھی جائے۔ امام بخاریؒ نے یہ آیت کتاب صلوۃ الخوف میں رسولؐ کی حدیث سے ان کا میلان اس طرف ثابت ہوتا ہے کہ وہ آیت کے قصر کو صلوۃ الخوف سے تعبیر کرتے ہیں نہ کہ صلوۃ مسافر سے۔ پس معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث میں سائل قصر کو صلوۃ الخوف سے تعبیر کر رہا تھا۔ کیونکہ حالت امن میں قصر کا ثبوت اسے قرآن سے نہ ملا تھا۔ ابن عمرؓ کے آداب کا مطلب یہ تھا کہ اِنَّ خِفَتُمْ کی قید جو آیت میں ہے یہ محض اتفاقی ہے احترازی نہیں یعنی بطور شرط نہیں۔ چونکہ اس وقت خوف نہ تھا جب آیت آئی، لہذا اسے بیان کر دیا گیا۔ یا یہ مطلب تھا کہ صلوۃ المسافر میں قصر سنت رسولؐ سے ثابت ہے اور قرآن کی تفسیر اسی پر ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کر دی۔

۳۳۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَأَقْدَرْتُ صَلَاةَ

السَّفَرِ - وَزَيْدٌ فِي صَلَاةِ الْخَضِرِ -

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نماز سفر و حضر میں دو رکعت فرض ہوئی تھی۔ پھر سفری نماز کو اسی طرح رہنے دیا گیا اور حضر کی نماز میں اضافہ کر دیا گیا۔ (یہ حدیث امام محمد نے بھی اپنے موطا میں روایت کی ہے، بخاری میں ہے کہ یہ اضافہ ہجرت کے بعد ہوا تھا۔ احمد کی روایت میں ہے کہ مغرب پہلے سے تین رکعت تھی۔

شرح: یہ تو ظاہر ہے کہ نماز پنجگانہ شب اسرا میں فرض ہوئی تھی۔ لیکن اس کے ساتھ یہ بھی ثابت شدہ حقیقت ہے کہ نماز اس سے پہلے بھی پڑھی جاتی تھی۔ روایات حدیث میں بالکل ابتدائے نبوت میں حضور کا نماز پڑھنا ثابت ہے۔ بلکہ یہ بھی ثابت ہے کہ کفار روکتے تھے تو حضور اور اصحاب گھروں میں نماز پڑھتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے اسلام کے دن سب سے پہلے نماز مسجد حرام میں علی الاعلان پڑھی گئی تھی۔ اس سے قبل حضور و اہل بیتؑ میں نماز پڑھاتے تھے۔ یہ واقعہ شاید نبوت کے پانچویں سال کا ہے۔ اس بنا پر ابواسحاق حربی اور یحییٰ بن سلام نے لکھا ہے کہ معراج سے قبل نماز طلوع شمس سے پہلے اور غروب شمس سے پہلے دن میں دو مرتبہ دو رکعت پڑھی جاتی تھی۔ حضرت شیخ الاسلام عثمانی رحمہ اللہ نے درس بخاری میں فرمایا تھا کہ اسلام کا کوئی وقت بھی نماز سے خالی نہیں رہا۔ شاید نتائج یا الْعِشِيِّ وَالْاُبْحَارِ میں انہی دو نمازوں کا حکم تھا۔ یہ واضح نہیں ہے کہ اس وقت نماز آیا فرض تھی یا مستحب۔ اور اگر فرض تھی تو آیا صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھی یا آدموں پر بھی۔ بلکہ نماز تہجد بھی سورہ مزمل کی رُو سے ایک عرصے تک فرض رہ چکی ہے اور پھر اس کی فرضیت منسوخ ہوئی تھی۔ سورہ مزمل ابتدائی سورتوں میں سے ہے۔ اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز کسی نہ کسی صورت و کیفیت میں ابتدائے اسلام سے فرض تھی اور شب معراج میں اس کی حد بندی کی گئی تھی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۲۳۴- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ لِسَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: مَا أَشَدَّ مَا رَأَيْتَ أَبَاكَ أَخْرَجَ الْمَغْرِبَ فِي السَّفَرِ فَقَالَ سَالِحٌ: غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَكُنْصُ بَذَاتِ الْجَيْشِ فَقُلْتُ الْمَغْرِبَ بِالْعَقِيقِ -

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے سالم بن عبد اللہ سے کہا کہ سفر میں آپ نے اپنے باپ کو زیادہ سے زیادہ مغرب کی نماز کو کتنا مؤخر کرنے دیکھا تھا؟ سالم نے کہا کہ سورج غروب ہوا جب کہ ہم ذات الجیش میں تھے۔ پھر عبد اللہ نے نماز مغرب کو عقیق میں پڑھا۔

شرح: اس اثر کو روایت کرنے سے امام مالکؒ کی غرض یہ معلوم ہوتی ہے کہ سفر میں نماز کی تاخیر بھی جائز ہے۔ ان دو مقامات کا فاصلہ یا بھی بڑا مختلف فیہ ہے۔ دو میل، ایک فرسنگ، چھ میل، سات میل، دس میل اور بارہ میل تک بتایا جاتا ہے۔ ابن سمنون مالکی اور ابن حبیب مالکی کی موطا کی شروح میں اور ابن الحواریؒ کا شرح میں ہے کہ ابن عمرؓ نے یہ تاخیر پالی کو طلب کرنے کے لئے کی تھی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب پالی ملنے کی امید ہو تو ابن عمرؓ نماز کے اول وقت تیمم نہ کرتے تھے۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ پالی ملنے کی امید میں نماز کو آخر وقت تک مؤخر کر دینا مستحب ہے۔ اس وقت تک اگر پالی مل جائے تو قبھا ورنہ تیمم کے لئے نماز پڑھ لے۔

### ۳۔ بَابُ مَا يَجِبُ فِيهِ قَصْرُ الصَّلَاةِ

قصر نماز کتنی مسافت میں واجب ہے

۳۳۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ إِذَا خَرَجَ حَاجًّا، أَوْ مُعْتَمِرًا، قَصَرَ الصَّلَاةَ بِدَايِ الْحُلُفَةِ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ جب حج کو نکلتے تھے تو ذوالحلیفہ کے مقام پر جا کر نماز قصر کرتے تھے۔ یہ اثر مؤطا امام محمد میں بھی مروی ہے باب قصر الصلوة فی السفر۔

شرح: ذوالحلیفہ کا حاصلہ مدینہ منورہ سے چھ سات میل ہے۔ آخری حج کے سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہیں پہلی نماز پڑھی تھی۔ لہذا تبرکاً ابن عمرؓ بھی وہیں سے قصر شروع کرتے تھے۔ حج و عمرہ کے علاوہ دوسرے اسفار میں ابن عمرؓ مدینہ سے باہر نکل کر قصر شروع کرتے تھے۔ پس معلوم ہوا کہ ذوالحلیفہ میں قصر اس وجہ سے نہیں کرتے تھے کہ اگر اس سے پہلے نماز کا وقت آجائے، اور اسے ادا کرنا ہو تو قصر جائز نہ تھا۔

بقول حافظ ابن حجرؒ یہ مسئلہ اختلاف کے لحاظ سے بہت پیچیدہ ہوا ہے۔ کیونکہ علما کے اس میں تقریباً بیس اقوال منقول ہیں۔ ابن رشد نے بایں میں کہا ہے کہ مالکؒ شافعیؒ، احمدؒ اور ایک جماعت کا قول ہے کہ چار برد میں قصر کیا جائے گا۔ اور یہ درمیان رفتار سے ایک دن کا مسافت ہے۔ ابو حنیفہؒ، ان کے اصحاب اور دیگر فقہائے کوفہ نے کہا ہے کہ اس کی کم از کم مقدار تین دن کا سفر ہے۔ ظاہر یہ ہے ہر سفر کے لئے قصر کو جائز رکھا، خواہ کم ہو یا زیادہ۔ شوکانی نے کہا کہ اس کی کم از کم مقدار ایک میل بتائی گئی ہے۔ اور یہ ابن حزم ظاہری کا مذہب ہے۔ اس کی دلیل اس کے نزدیک کتاب اللہ کے لفظ سفر کا مطلق ہونا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کوئی مقدار متعین نہیں کی۔ دوسرے ظاہری حضرات نے یہ مقدار تین میل بتائی ہے۔ ابن عبد البرؒ کے قول کے مطابق امام مالکؒ کے نزدیک چار برد یا ۴ میل کی مسافت قصر کے لئے ضروری ہے۔ شافعیؒ اور طبریؒ کے نزدیک ۶ میل ہے اور علمائے کوفہ یعنی ثوریؒ، الحسن بن صالحؒ، فریکؒ اور ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے نزدیک تین دن کی مسافت ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے لکھا ہے کہ حنفیہ اور نوفا کا قول مالکؒ (و شافعیؒ) کے قول کے قریب ہے۔ کیونکہ حنفیہ تین دن کی مسافت پیدل سفر کے لئے یا اونٹ کی رفتار سے شمار کرتے ہیں جو ۴ میل بنتی ہے۔ ان دنوں میں مسافر نماز، غسل، ونو، استراحت بھی کرتا ہے گا۔ پس اس قول کے مطابق یہ چار فقہائے کرام اس مسئلہ میں تقریباً متفق ہیں۔ مالکؒ چار برد، شافعیؒ ۶ میل، ثوریؒ تین دن کی مسافت اور حنفیہ ۴ میل۔ یہی ۱۴ فرسنگ ہے۔ اور یہی احمدؒ کا قول ہے۔ پس المذہب کا اس میں تقریباً اتفاق ثابت ہوا۔ باقی اقوال کے ذکر کی حاجت نہیں ہے۔ حنفیہ کی یہ دلیل نہایت بختہ ہے کہ صحاح کی بہت سی احادیث کی رو سے مسافر کے لئے تین دن رات تک موزوں پر مسح جائز ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ مقدار شرعی سفر کی ہے۔ امام محمد ابن الحسن الشیبانیؒ فرماتے ہیں کہ مسافر مرتبہ اس وقت قصر کرے گا۔ جب کہ وہ تین دن کی مسافت کا ارادہ کر کے گھر سے نکلے۔ یہ مقدار اونٹ کی رفتار سے یا قدموں کی جال سے شمار ہوگی۔ جب وہ اپنے شہر سے نکل گیا اور شہر کی آبادی کو دیکھ کر چھوڑ گیا تو قصر کرے گا۔ اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

۳۳۹۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّكَ لَتَكِبَ

إِلَى رَيْمٍ، فَقَصَرَ الصَّلَاةَ فِي مَسِيرِهِ ذَاكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَذَاكَ نَحْوُ مِائَةِ أَرْبَعَةِ بُرُودٍ.

ترجمہ: سالم نے اپنے والد عبداللہؓ کے متعلق بتایا کہ وہ ریم کی طرف سوار ہو کر گئے تو اس مسافت میں بھی نماز کو قصر کیا۔ یہ اثر موطائے محمدؐ میں موجود ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ یہ چار بُرد کے قریب فاصلہ ہے یعنی ۸۰ میل۔

شرح: مولانا عبداللہؒ مکنوی نے التعلیق المتجدد میں لکھا ہے کہ بُرد بُرید کی جمع ہے جو فارسی مصدر بُریدن (کاٹنا) کی ماضی ہے۔ تیز رفتاری کی غرض سے ڈاک کے گھوڑوں کی ٹوہیں کاٹ دیتے تھے۔ اس لئے انہیں بُرید کہا گیا۔ پھر ڈاک کی دو چکیوں کے درمیانی فاصلے کو بُرید کہا جانے لگا۔ چار بُرد کا فاصلہ ۱۶ فرسنگ ہوتا تھا۔ ہر فرسنگ ۳ میل کا ہوتا۔ اس حساب سے یہ مسافت ۸۰ میل ہوئی۔ چار ہزار پاؤں کا تھا۔ ابن الاثیر کے سنہ ۱۶۰۰ میں اسی طرح آیا ہے۔ ہمارے علمائے حنفیہ نے بھی یہی مقدار بیان کی ہے۔ پس تین دن رات کا سفر یا چار بُرد ایک ہی چیز ہے۔ شاہ ولی اللہؒ نے بھی تقریباً ہی مسافت بیان کی ہے۔

۳۳۰. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، رَكِبَ

إِلَى ذَاتِ النَّصْبِ، فَقَصَرَ الصَّلَاةَ فِي مَسِيرِهِ ذَاكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَبَيْنَ ذَاتِ النَّصْبِ وَالْمَدِينَةِ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ.

ترجمہ: سالم بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ ذاتِ النصب کی طرف سوار ہو کر گئے اور اپنے اس سفر میں قصر کیا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ذاتِ النصب اور مدینہ کے درمیان چار بُرد کا فاصلہ ہے۔ ذاتِ النصب کے مقام پر زمانہ جاہلیت میں بُت گاڑے گئے تھے۔ قرآن میں نصب کی جمع انصاب آئی ہے۔ مدینہ سے اس کے فاصلے میں مختلف روایات ہیں۔ مگر امام مالکؒ کی قربِ زمانہ کے باعث قوی تر ہے۔ ابن ابی شیبہ کی روایت میں ۱۶ فرسخ آئے ہیں۔

۳۳۱. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ إِلَى خَيْبَرَ فَيَقْصُرُ

الصَّلَاةَ.

ترجمہ: نافعؓ نے کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ خیبہ کا سفر کرتے تھے تو نماز قصر پڑھتے تھے۔ (یہ اثر موطا امام محمدؐ میں بھی موجود ہے)۔ خیبہ مدینہ سے ۹۶ میل (چھ مراحل) پر واقع ہے۔ سالم بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ ایک پورے دن کے سفر میں نماز قصر کرتے تھے۔

شرح: ابن عبدالبرؒ نے الاستذکار میں لکھا ہے کہ تیز رفتاری کے ساتھ ایک پورے دن کا سفر چار بُرد کے برابر ہوتا ہے۔ حافظ ابن عبدالبرؒ کے بیان سے اس اثر کا ظاہری اختلاف جو اوپر کے آثار سے ہے دور ہو جاتا ہے۔

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ



يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مَسِيرِهِ، الْيَوْمَ الثَّامِيَ.

۳۴۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ لَيْسَ فِرْمَعُ ابْنِ عُمَرَ الْبَرِيدِ، فَلَا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ وہ عبد اللہ بن عمرؓ کے ساتھ ایک برید کا سفر کرتا تھا تو عبد اللہؓ اس مسافت پر نماز قصر نہ کرتے تھے۔ دیکھو کہ یہ سفر بہت کم ہوتا تھا۔ ایک برید تقریباً ۲۰ میل کا ہوتا تھا۔ اس اثر سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے صرف چند میل بلکہ ایک میل کو مسافت قصر قرار دیا ہے۔ انہوں نے بڑی زیادتی کی ہے۔ ایک دو میل تو لوگ روزانہ صبح شام کو سیر کرتے ہیں۔ بعض دفعہ رفیع حاجت لے انسان اتنی دور تک نکل جاتا ہے۔ کیا یہ سب لوگ نماز کو قصر پڑھیں گے؟

۳۴۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ - وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجُدَّةَ -

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ - وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا لَقِصْرُ إِلَى فِيهِ الصَّلَاةُ.

قَالَ مَالِكٌ: لَا يَقْصُرُ الَّذِي يُرِيدُ السَّفَرَ الصَّلَاةَ، حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ بُيُوتِ الْقَرْيَةِ - وَلَا يُتِمُّ حَتَّى يَدْخُلَ أَوَّلَ بُيُوتِ الْقَرْيَةِ، أَوْ يُقَارِبَ ذَلِكَ.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ نماز کو اس قدر فاصلے پر جاتے ہوئے قصر کرتے تھے۔ مثلاً مکہ اور طائف کا درمیان فاصلہ اور مکہ اور عسفان کا درمیان فاصلہ اور مکہ اور جدہ کا فاصلہ۔ مالکؒ نے کہا کہ یہ چار بُرود کا فاصلہ ہے۔ امام مالکؒ نے یہ بھی کہا کہ نماز کے قصر کی یہ مسافت مجھے پسندیدہ تر ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جو سفر کا ارادہ کرے وہ نماز کا قصر اس وقت تک شروع نہ کرے جب تک کہ وہ اپنی بستی کی آبادیوں سے باہر نہ نکل جائے، اور واپسی پر اس وقت تک پوری نماز نہ پڑھے جب تک کہ بستی کی پہلی آبادی میں داخل نہ ہو جائے یا اس کے قریب نہ پہنچ جائے۔

تفصیل: حافظ ابو عمر بن عبد البر نے کہا ہے (الاستذکار) کہ مالکؒ کی یہ روایت ثقہ راویوں سے آئی ہے اور متصل لاشاً ہے۔ پھر ابن عبد البر نے اسے عبد الرزاق وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ میں عطاء کا قول ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا، کیا میں عرفہ تک قصر کروں؟ فرمایا کہ نہیں میں نے کہا کہ عسفان اور طائف تک قصر کروں؟ فرمایا ہاں۔ اور اسے اپنے ہاتھ سے شہر کے بتایا کہ یہ فاصلہ ۸۰ میل کا ہے۔ امام مالکؒ نے اس باب میں صحابہؓ کی روایات سے مسافت قصر ثابت کی ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی توحید (حد بندی) ثابت نہ تھی۔ ابن عبد البرؒ نے لکھا ہے کہ بقول اوزاعیؒ جب وہ نماز چار بُرود سے کم میں نماز قصر نہیں کرتے اور وہ تیز رفتاری کے ساتھ ایک کامل دن کی مسافت ہے اور جس نے احتیاط کی، وہ تین دن کے سفر سے کم میں قصر نہیں کرتا اور نچتہ تر بات کو اخذ کرتا ہے۔

## ۴۔ بَابُ صَلَوةِ الْمَسَافِرِ مَا لَمْ يَجْعَ مَكْنًا

اس مسافر کی نماز کا بیان جو اقامت کا پختہ ارادہ نہ کرے  
 ۳۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ  
 عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: أَصَلَّى صَلَوةَ الْمَسَافِرِ، مَا لَمْ أَجْعَ مَكْنًا. وَإِنِّي جَبَسَنِي ذَلِكَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ لَيْلَةً.  
 ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ میں مسافر کی نماز پڑھتا ہوں جب تک کہ اقامت کا پختہ ارادہ نہ کروں اگرچہ یہ (گوگو کی  
 کیفیت) مجھے بارہ دن روک رکھے۔ (موطائے امام محمدؒ میں یہ اثر موجود ہے۔)  
 شرح: بقول امام ترمذی و حافظ ابن عبد البرؒ یہ مسئلہ جماعی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبوک میں بیس دن ٹھہرے اور  
 قصر کرتے رہے حضرت انسؓ نے کہا کہ اصحاب رسولؐ راہِ منزل کے مقام پر فوہا تک رہے اور قصر کرتے رہے۔ سعد بن مالکؓ شام میں دو ماہ  
 رہے، عبدالرحمن بن سمرہ کابل میں اور ابن عمرؓ آذربائیجان میں پچھ ماہ رہے مگر قصر کرتے رہے۔ یہ مسئلہ آگے آ رہا ہے کہ کنی اقامت کی  
 نیت سے آدمی مقیم ہو جاتا ہے اور قصر واجب نہیں رہتا۔

۳۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ لَيَالٍ، يَقْصُرُ الصَّلَاةَ إِلَّا أَنْ  
 يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ، فَيُصَلِّيَهَا بِصَلَاةِهِ.

ترجمہ: نافعؓ نے کہ ابن عمرؓ مکہ میں دس دن ٹھہرے اور قصر کرتے رہے۔ اگر امام کے پیچھے نماز پڑھتے تو پھر امام کے مطابق ہی پڑھتے  
 تھے۔ (ذرا سے لفظی اختلاف کے ساتھ یہ اثر موطائے امام محمدؒ میں مروی ہے۔)  
 شرح: ابن عمرؓ کے عمل سے پتہ چلا کہ دس دن تک اگر مسافر کہیں رہے تو قصر کرے گا۔ ابن عمرؓ نے یا تو اس لئے قصر کیا کہ اقامت  
 کا پختہ ارادہ نہ تھا اور یہ احتمال بھی ہے کہ اتنی مدت کے قیام کا ارادہ کر لینے سے بھی ان کے نزدیک آدمی مسافر ہوتا ہے۔ ہاں اس  
 زیادہ (مثلاً خفیہ کے نزدیک ۵ دن) اقامت کا ارادہ کرنے کی صورت میں کیا حکم ہوگا؟ اس کا جواب اس اثر میں نہیں ہے۔ یہ گفتگو  
 آئندہ باب میں آئی ہے مشہور تریہ ہے کہ ابن عمرؓ کا مذہب اس باب میں ۵ دن کا تھا۔

## ۵۔ بَابُ صَلَوةِ الْإِمَامِ إِذَا أَجْعَ مَكْنًا

مسافر کی نماز کا باب جب کہ وہ اقامت کا ارادہ کرے  
 ۳۴۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَلَاءِ بْنِ الْخَثَرِ سَانِي، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ: مَنْ  
 أَجْمَعَ إِقَامَةً، أَرْبَعَةَ لَيَالٍ، وَهُوَ مُسَافِرٌ، أَتَمَّ الصَّلَاةَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى.  
 وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ صَلَوةِ الْأَسْبِيرِ؛ فَقَالَ: مِثْلُ صَلَوةِ الْمُقِيمِ. إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُسَافِرًا.

ترجمہ: بخاری اسانی نے سعید بن المسیبؒ کو یہ کہتے سنا کہ جو شخص چار دن ٹھہرنے کا ارادہ کرے جبکہ وہ مسافر ہو تو اب وہ نماز پوری پڑھے گا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ یہ میری پسندیدہ تر بات ہے جو میں نے سنی۔ امام مالکؒ سے قیدی کی نماز کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ وہ مقیم جیسی نماز پڑھے گا۔ مگر یہ کہ وہ مسافر ہو۔

شرح:

امام محمدؒ نے موطا میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص ۱۵ دن کی یا اس سے زیادہ کی اقامت کا ارادہ کرے تو پھر مقیم کی نماز پڑھے گا۔ سعید بن المسیبؒ کا اثر امام محمدؒ نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر اختلافی نوٹ لکھا ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہؒ میں صحیح سند کے ساتھ سعید سے یہ مدت پندرہ روز کی مروی ہے اور اسے حافظ ابن عبد البرؒ نے بھی استنکار میں ابن ابی شیبہؒ سے روایت کیا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک سعید کا یہ اثر لائق ترجیح ہے۔ امام مالکؒ کو یا تو یہ اثر پہنچا نہیں یا پہنچا ہے تو ان کے قابل ترجیح وہ اثر ہے جو اس وقت زیر نظر ہے۔ سعید بن المسیبؒ کا ایک اثر مصنف ابن ابی شیبہؒ میں تین کا بھی ہے جہاں تک اصل مسئلہ کا تعلق ہے۔ اس میں بہت سے اقوال ہیں۔ مگر بقول امام ابن رشدؒ مالکی فقہائے اعمار کے تین مشہور قول ہیں۔ (۱) امام مالکؒ اور شافعیؒ نے کہا کہ جب مسافر چار دن ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو وہ مقیم کے حکم میں ہو جاتا ہے (۲) ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ مدت اقامت پندرہ دن ہے جس سے مسافر نماز کو پورا پڑھنے لگے گا (۳) احمدؒ اور داؤدؒ کا قول یہ ہے کہ مسافر چار روز سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو وہ مقیم جیسی نماز پڑھے گا۔ اختلاف کا باعث یہ ہے کہ یہ امر ایسا ہے جس سے شرع خاموش ہے اور تحدید پر تیس کرنا سب کے نزدیک ضعیف ہے۔ یہی سبب ہے کہ ان سب حضرات نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقولہ احوال سے استدلال کیا ہے پہلے فریق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ کے موقع پر کہ میں تین دن کی اقامت سے استدلال کیا ہے۔

شیخ الحدیث کا ندھلویؒ نے فرمایا کہ حنفیہ کا استدلال، جیسا کہ بدائع میں ہے ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے اقوال سے ہے۔ انہوں نے کہا کہ جب تو کسی شہر میں داخل ہو جبکہ تو مسافر ہو اور تیرا ارادہ پندرہ دن ٹھہرنے کا ہو جائے تو پھر تو نماز پوری پڑھ۔ اور اگر تجھ کو معلوم نہیں کہ کب کوچ کرے گا تو قصر کرے گا۔ صاحب بدائع نے کہا کہ مقدادؓ کا باب ایسا نہیں جس میں اجتہاد چل سکے۔ پس انہوں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی سن کر کسی ہوگی۔ یہ روایت امام طحاویؒ نے کی ہے اور امام محمد بن الحسنؒ نے کتاب الآثار میں روایت کی ہے کہ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ ثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرْ قَالَ إِذَا كُنْتَ مُسَافِرًا فَوُكُنْتَ نَفْسًا عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا فَأَتِمِ الصَّلَاةَ وَإِنْ كُنْتَ لَا تَدْرِي فَأَقْصِرِ الصَّلَاةَ۔ علامہ نمبویؒ نے کہا کہ انکا سند حسن ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ ابن عمرؓ جب پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیتے تو نماز کو پورا پڑھتے تھے۔ اس کی سند بھی حسن ہے۔ محمد بن الحسنؒ نے کتاب الحج میں سند صحیح کے ساتھ روایت کی ہے کہ ابن عمرؓ جب مکہ میں ۱۵ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیتے تو اپنی سواری کو کھول دیتے اور چار رکعت نماز پڑھتے یعنی قصر ختم کر دیتے تھے۔ محمد بن الحسنؒ نے ہی کتاب الحج میں سعید بن المسیبؒ کا اسی مضمون کا قول نقل کیا ہے۔ اوپر گزر چکا ہے کہ ابن عبد البرؒ نے بھی اس کی تصحیح کی ہے۔

## ۶۔ بَابُ صَلَاةِ الْمَسَافِرِ اِذَا كَانَ اِمَامًا اَوْ كَانَ وَرَاءَ اِمَامٍ

مسافر امام یا مسافر مقتدی کی نماز کا باب

اس باب میں دو مسائل ہیں ایک یہ کہ امام مسافر ہو تو وہ دو رکعت پڑھ کر فارغ ہو جائے اور مقتدی اپنی اپنی نماز پوری کر لے یہ مسئلہ جماعی ہے۔ دوسرا مسئلہ اختلافی ہے کہ جب مقتدی مسافر ہو تو وہ کیا کرے؟

۳۴۳ (الف)۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ، صَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ يَقُولُ يَا أَهْلَ مَكَّةَ اتَّبُوا أَصْلَائَكُمْ، فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ جب مکہ آتے تو انہیں دو رکعت پڑھا کر فرماتے اے مکہ والو! اپنی نماز پوری کر لو۔ کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ امام محمدؒ نے یہ روایت اپنے مؤطا میں درج کی ہے۔

شرح: ترمذی نے عمران بن حصین کی روایت بیان کی ہے کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فتح مکہ کے موقع پر نماز پڑھی۔ آپ ان دنوں مکہ میں اٹھارہ دن ٹھہرے تھے اور قصر فرماتے تھے۔ اہل مکہ سے فرماتے کہ تم چار رکعت پڑھو کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن کہا ہے۔ کیونکہ بقول حافظ ابن حجر اس کے شواہد موجود تھے۔ اٹھارہ دن کی اقامت تو کئی مگر حالات جنگ اور خطرے کے تھے۔ لہذا پختہ ارادہ قیام کا نہ تھا۔ جیسا کہ حضرت سید محمد انور شاہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے۔ ترمذی کے علاوہ یہ حدیث جیسا کہ شوکانی نے کہا ہے ابوداؤد اور بیہقی نے بھی روایت کی ہے۔

۳۴۴ (ب)۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مِثْلَ ذَلِكَ۔

ترجمہ: زید بن اسلم نے اپنے باپ سے اور اس نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے گزشتہ حدیث کی مانند روایت کی ہے۔

۳۴۵۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي وَرَاءَ الْإِمَامِ، يَمْنَانًا

أَرْبَعًا، فَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ، صَلَّى رَكْعَتَيْنِ۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ منیٰ میں امام کے پیچھے چار رکعت پڑھتے اور اگر نماز پڑھتے تو دو رکعت پڑھتے تھے۔

شرح: امام مقیم ہو اور مقتدی مسافر تو امام مالکؒ اور ان کے اصحاب کا قول یہ ہے کہ اگر مقتدی کو ایک پوری رکعت باجماعت نہ ملے تو دو رکعت پڑھے ورنہ چار طحاوی نے کہا کہ ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسنؒ نے کہا کہ اگر مقتدی اس کو تشدد میں بھی پائے تب بھی چار رکعت (روجہ متابعت امام) پڑھے۔ امام احمدؒ اور اسماعیلؒ نے کہا کہ مقتدی مسافر ہو تو مقیم امام کے پیچھے اسے دو گنا پڑھنا جائز ہے۔ مگر امام احمدؒ کی کتب فروع مکتبی ہیں کہ وہ اس مسئلہ میں حنفیہ کے ساتھ ہیں۔ امام شافعیؒ اور حنفیؒ کا قول بھی بالکل حنفیہ جیسا ہے۔ غلام یہ بتا کہ اس باب میں امام مالکؒ کا اختلاف ہے اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر مقتدی ایک پوری رکعت

امام کے ساتھ پڑھ لے۔ تو پھر چار رکعت پڑھے گا۔ امام احمد بن حنبلؒ نے مسند میں ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ مقیم الم کے پچھ ساڑھے مقدی کا پوری نماز پڑھنا ہی سنت ہے۔

۳۴۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ صَفْوَانَ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُعُودُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ صَفْوَانَ، فَصَلَّى لَنَا رَكْعَتَيْنِ. ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَضَيْنَا فَاتَّمَمْنَا.

ترجمہ: صفوان بن عبد اللہ بن صفوان نے کہا کہ عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن صفوان کی عیادت کے لئے آئے اور میں دو رکعت نماز پڑھا کر فارغ ہو گئے۔ پھر ہم نے بعد میں اٹھ کر نماز پوری پڑھی (یعنی چار رکعت پڑھی)۔

## ۴۔ بَابُ صَلَاةِ النَّافِلَةِ فِي السَّفَرِ بِالنَّهَارِ وَاللَّيْلِ وَالصَّلَاةِ عَلَى الدَّائِمَةِ

سفر میں دن رات کی نفل نماز اور سواری پر نماز کا بیان

۳۵۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ لَمَّا كَانَ يُصَلِّي مَعَ صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ فِي السَّفَرِ شَبَّهَا، قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا، إِلَّا مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ. فَإِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْأَرْضِ، وَ عَلَى رَاحِلَتِهِ، حَيْثُ تَوَجَّهَتْ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ سفر میں فرض نماز کے ساتھ اس سے پہلے یا بعد میں کچھ نہ پڑھتے تھے۔ ہاں نماز تہجد کو زمین پر پڑھتے اور سواری پر بھی، چاہے وہ کسی طرف کو جاتی ہو۔ (معمولی لفظی اختلاف کے ساتھ یہ اثر موطائے امام محمدؒ میں بھی مروی ہوا ہے)۔

شرح: امام محمدؒ نے موطائیں کہا ہے کہ سفر میں مسافر اپنی سواری پر نماز نفل پڑھ سکتا ہے چاہے سواری کا منہ کسی طرف ہی ہو۔ لیکن وتر اور فریضہ زمین پر ادا کیا جائے گا۔ آثار میں یہی وارد ہے۔ پھر عبد اللہ بن عمرؓ کے پانچ آثار اور عروہ بن زبیرؓ کا ایک اثر اس مضمون کی تائید میں روایت کئے ہیں۔ امام نوویؒ نے کہا ہے کہ علما مطلق نوافل کے سفر میں مستحب ہونے پر متفق ہیں۔ سنن روایت کے بارے میں کچھ اختلاف ہے۔ ابن عمرؓ نے اہل ترک کیا ہے اور جمہور نے بشمول امام شافعیؒ انہیں بھی مستحب کہا ہے جیفیہ کا مسلک اس مسئلہ میں درمیان میں یہ آیا ہے کہ امن و قرار کی حالت میں سنن و نوافل پڑھ لئے جائیں۔ مگر خوف و قرار یا عین حالت سفر میں نہیں پڑھا جائے۔ یہی قول مختار ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمہ کو جاتے ہوئے گدھے پر نفل پڑھے تھے۔ حافظ ابن القیم نے امدنی میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں ہمیشہ فجر کی دو رکعت اور وتر ادا کئے ہیں۔

۲۵۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ، وَعَزُورَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ، وَأَبَا بَكْرٍ

ابن عَبْدِ الرَّحْمَنِ، كَانُوا يَتَنَفَّلُونَ فِي السَّفَرِ.

قَالَ يَحْيَى: وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ النَّافِلَةِ فِي السَّفَرِ، فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِذَلِكَ. بِالنَّهَارِ وَاللَّيْلِ.

وَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ -

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ انقاسم بن محمد - عروہ بن زبیر اور ابوبکر بن عبد الرحمن سفر میں نفل پڑھا کرتے تھے۔ (اور یہ تینوں حضرات فقہاء تھے۔ پہلے دو حضرات تو مشہور ہیں اور تیسرے بزرگ فقہائے سبعہ میں سے تھے۔ نام اور کنیت ابوبکر تھی اور یہ عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام بن المغیرہ مخزومی کے صاحبزادے تھے۔ اس اثر میں مطلق نوافل کا ذکر ہے جو دن اور رات کے ہر قسم کے نوافل کو بشمول رواتِ محیط ہیں۔) امام مالک سے پوچھا گیا کہ سفر میں نفل کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے کہا کہ رات دن کے نوافل میں کوئی وجہ نہیں اور مجھے خبر ملی ہے کہ بعض اہل علم ایسا کرتے تھے۔ (یعنی وہ صرف تہجد ہی نہ پڑھتے تھے۔ بلکہ دن کے نوافل بھی پڑھتے تھے یعنی بعض لفظ سے معلوم ہوا کہ بعض ایسا نہیں کرتے تھے۔

۲۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، قَالَ: بَلَغَنِي عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى ابْنَهُ

عَبْدَ اللَّهِ يَتَنَفَّلُ فِي السَّفَرِ، فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ -

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر نے اپنے بیٹے عبد اللہ کو سفر میں نفل پڑھتے دیکھتے تو اس کا انکار نہ کرتے تھے۔  
شرح: مسلم کی حدیث میں ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے بحالتِ سفر دو گانہ ادا کیا اور اپنے ڈیرے میں چلے گئے۔ پھر کچھ لوگوں کا نماز پڑھتے دیکھا تو کہا یہ کیا کرتے ہیں؟ پتہ چلا کہ نفل پڑھتے ہیں۔ عبد اللہؓ نے کہا کہ اگر نفل پڑھنا ہوتے تو میں اپنی فرض نماز ہی کیوں پورا نہ کرتا؟ زیرِ نظر اس کے خلاف ہے۔ اسی طرح آگے ایک اثر آتا ہے کہ عبد اللہ خود بھی سفر میں سواری پر نفل پڑھتے تھے۔ پھر خود ہی عبد اللہؓ اس حدیث کے راوی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیبر کے سفر میں سواری پر نفل پڑھتے دیکھا۔ مگر بخاری میں ان کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا تھا مگر انہیں نوافل پڑھتے نہیں دیکھا اور تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہترین نمونہ ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان روایات کو یوں جمع کیا ہے کہ ابن عمر کا مذہب یہ تھا کہ مطلق نوافل سفر میں جائز ہیں نہ کہ سنن روایت۔ بخاری کے نزدیک ابن عمرؓ فرائض کے بعد نفل کی ادائیگی سے سفر میں منع کرتے تھے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ فرائض سے پہلے سنت اگر پڑھ لی جائے تو جائز ہے۔ مگر ترمذی کی روایت میں ہے کہ ابن عمرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں مغرب کے بعد سفر میں دو رکعات نفل پڑھنے کا ذکر ہے۔ شاہ عبد الغنی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ زیادہ تر احوال میں نفل پڑھنے کی نفی ہے مگر احباباً پڑھ لیتے تھے۔ بیخِ الحدیث کا مذہب صلی نے اثبات سے مراد اس وقت قرار کی حالت ہے اور نفی سے مراد بالفعل سفر کرنے کا وقت ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زمین پر نفل پڑھنے کی نفی مانی جائے اور سواری پر پڑھنے کا اثبات۔

حافظ ابن عبد البرؒ نے لکھا ہے کہ اس باب میں روایات کا اختلاف ظاہر کرتا ہے کہ سفر میں نفل پڑھنے اور نہ پڑھنے دونوں کی گنجائش ہے اور یہ نماز کی صواب دہ پر مبنی ہے کہ پڑھے یا نہ پڑھے۔ مسلم نے ابو قتادہؓ اور ابوبکرؓ کی احادیث روایت کی ہیں جن میں حضورؐ کا فجر کی دو رکعات سنن پڑھنا مسترح ہے۔ ابو داؤدؒ نے براد بن عازب سے روایت کی ہے کہ میں نے اٹھارہ مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا۔ آپؐ نے ظہر سے قبل دو رکعات کبھی نہیں چھوڑی تھیں۔ عمران بن حصین سے حضورؐ کا فجر کی سنت کا سفر میں ادا کرنا ثابت ہے۔ بخاری و مسلم وغیرہا نے حضرت عائشہؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از

صبح دو رکعت اور بعد از عصر دو رکعت کہیں صغیر و صغیر ترک نہیں کریں۔

۳۵۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى الْأَمَارِيِّ، عَنْ أَبِي الْحَبَابِ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَهُوَ عَلَى حِمَارٍ، وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى خَيْبَرَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر کی طرف جاتے ہوئے ایک گدھے پر ناز پڑھتے دیکھا تھا۔ اس روایت میں عمرو بن یحییٰ مازنی کے علاوہ دیگر سب راوی حضورؐ کے راحلہ یا بعیر پر ہونے کا ذکر کرتے ہیں۔ لہذا اس روایت کو شاذ کہا جائے۔

۳۵۴ (دعوت) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ، فِي السَّفَرِ، حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ.

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں اپنے اونٹ پر ناز پڑھتے تھے۔ سواری خواہ کسی طرف جاتی ہو۔ عبد اللہ بن دینار راوی نے کہا کہ عبد اللہ بن عمرؓ بھی ایسا کرتے تھے۔ (یہ حدیث کئی دیگر احادیث کے بظاہر خلاف نظر آتی ہے ہم نے اس پر حدیث نمبر ۳۵۶ کی شرح میں فوراً تفصیل سے بات کی ہے اسے دیکھ لیا جائے۔ اور اس ناز سے مراد نوافل ہیں۔ کیونکہ بقول ابوالولید الباجی اجماعاً بلا حذر فریضہ کو زمین کے علاوہ ادا کرنا جائز نہیں ہے۔ عذر سے مراد یہاں پر خوت، کیمڑ اور مرض ہے۔ نوویؒ نے کہا ہے کہ فرض ناز قبلہ رخ کے علاوہ ادا کرنا سب کے نزدیک ناجائز ہے۔)

۳۵۴ (دب) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فِي السَّفَرِ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ، وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ يَتَوَكَّمُ وَيَسْجُدُ إِيَّاهُ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَضَعَ وَجْهَهُ عَلَى شَيْءٍ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے کہا کہ میں نے انس بن مالک کو سفر میں گدھے پر ناز پڑھتے دیکھا اور وہ قبلہ رخ کے علاوہ کسی اور طرف ٹٹے ہوئے تھے۔ اپنا چہرہ کسی چیز پر رکھے بغیر رکوع اور سجدہ اٹھائے سے کرتے تھے۔ (اس حالت میں اٹھائے سے ناز پڑھنا اجماعی مسئلہ ہے۔ بتکبیر تحریم کے وقت البتہ حنفیہ، احمد بن حنبلؒ اور ابو ثورؒ نے کہا ہے کہ منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہئے اور یہ مستحب ہے۔ ورنہ اگر ایسا نہ کر سکیں تو بھی ناز ہو جاتی ہے۔ شامی نے کہا ہے کہ جب باقی ناز ایسی حالت میں غیر قبلہ کی طرف ہو جاتی ہے تو افتتاح بھی غیر قبلہ کی طرف جائز ہے اور فقہاء کے اقوال سے اس میں فرض و نفل کا کوئی فرق نہیں یعنی عذر کی حالت میں فرض بھی غیر قبلہ کی طرف جائز ہے۔)

## ۸۔ بَابُ صَلَوةِ الصُّحَىٰ

### چاشت کی نماز کا باب

صُحَىٰ، مَنُوءَہ، صُحَا اور صُحَاء سب کا معنی ہے وہ وقت جبکہ سورج دن کے چوتھے حصے تک بلند ہو جائے۔ صُحَىٰ اور اشراق کا وقت ایک ہی ہے اور ایک قول میں اشراق کا وقت صُحَىٰ کا اول وقت ہوتا ہے۔ ابن العزلی نے کہا ہے کہ یہ نماز پہلے انبیاء کے وقتوں میں ہی تھی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے داؤد کے متعلق فرمایا اِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ یُسَبِّحُنَّ بِالْحَمْدِ وَالْاَشْرَاقِ۔ پھر اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ الصُّحَىٰ کو عصر کی صورت میں باقی رکھا اور اشراق کی فرضیت کو منسوخ کر دیا۔ بعض شافعی علما کے نزدیک کے نزدیک اُمت کے حق میں منسوخ ہے مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی۔ اُمت کے حق میں اس کی حیثیت میں اختلاف ہے۔ بقول حافظ ابن حجر عسقلانی حافظ ابن قیم نے اہدیٰ میں اس کے متعلق چھ اقوال نقل کئے ہیں۔ (۱) مستحب (۲) کسی عارضی سبب سے مشروع ہے ورنہ نہیں کیونکہ حضورؐ نے اسے جب بڑھا کسی سبب سے بڑھا (۳) غیر مستحب ہے۔ (۴) کبھی کبھی پڑھا مستحب ہے۔ ہمیشہ نہیں (۵) اس کی مواظبت گھروں میں مستحب ہے مساجد وغیرہ میں نہیں۔ (۶) یہ بدعت ہے۔

شیخ الحدیث کا ندھلویؒ نے فرمایا کہ انما ربیع کے نزدیک یہ مستحب ہے۔ عدد رکعات کم از کم دو اور زیادہ سے زیادہ آٹھ ہے۔ جن بعض روایات میں ۲ کا عدد آیا ہے ان سے مراد ہم رکعت اشراق اور باقی صلوٰۃ الصُّحَىٰ ہے۔ صحیح ترین یہ ہے کہ اشراق اور صُحَىٰ دو الگ الگ نمازیں ہیں۔ اشراق کا وقت صُحَىٰ سے ذرا پہلے ہے۔ صُحَىٰ کو بعض احادیث میں نماز زوال بھی کہا گیا ہے کیونکہ اس کا وقت زوال سے پہلے ٹک ہے۔

۳۵۵۔ حَدَّثَنِی یَحْیٰی عَنْ مَالِکٍ، عَنْ مُوسٰی بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ اَبِي مُرَّةَ، مَوْلٰی عَقِيْلِ بْنِ اَبِي طَالِبٍ اَنَّ اُمَّ هَانِیَ، بِنْتَ اَبِي طَالِبٍ، اَخْبَرَتْهُ، اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ صَلَّی عَامَ الْفَتْحِ، ثَلَاثَ رُكْعَاتٍ، مُلْتَحِفًا فِی ثَوْبٍ وَاحِدٍ۔

ترجمہ: اُمّ ہانی بنت ابی طالب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال ایک ہی کپڑے میں پہٹ کر آٹھ رکعت نماز ادا فرمائی تھی۔ (یہ نماز وقتِ چاشت میں ادا فرمائی تھی۔)

شرح: اُمّ ہانی صحابیہ تھیں۔ ان کا نام فاختہ یا فاطمہ یا مہند تھا۔ فتح مکہ کے موقع پر اسلام قبول کیا تھا۔ حضورؐ نے یہ نماز بہت ہی ادا فرمائی تھی۔ کیونکہ یہاں فتح کی مسرت تھی۔

۳۵۶۔ وَحَدَّثَنِی عَنْ مَالِکٍ، عَنْ اَبِي النَّضْرِ، مَوْلٰی عُسَیْرِ بْنِ عَبْسٍ، اَنَّ اَبَا مُرَّةَ، مَوْلٰی عَقِيْلِ بْنِ اَبِي طَالِبٍ، اَخْبَرَهُ اَنَّهُ سَمِعَ اُمَّ هَانِیَ بِنْتَ اَبِي طَالِبٍ تَقُوْلُ: ذَهَبْتُ اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ، عَامَ الْفَتْحِ، فَوَجَدْتُهُ یَغْتَسِلُ، وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تُسَبِّحُ بِثَوْبٍ، قَالَتْ فَسَلَّمْتُ عَلَیْہِ فَقَالَ: مَنْ هِنَا؟ فَقُلْتُ اُمَّ هَانِیَ بِنْتَ اَبِي طَالِبٍ فَقَالَ: مَرْحَبًا بِاُمِّ هَانِیَ۔



فَلَمَّا نَدِمْنَا مِنْ عُسْلِهِ، قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ انْصَرَفَ - فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنْدَعَمَ ابْنُ اُمِّی، عَلَیْكَ اَنَّهُ قَاتِلٌ رَجُلًا اَجَرْتَهُ، فَلَانَ بَنُ هَبِيرَةَ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "قَدْ اَجَرْنَا مَنْ اَجَرْتَ يَا اُمَّ هَانِي" قَالَتْ اُمَّ هَانِي: وَذَلِكَ صَحِيٌّ.

ترجمہ: عقیل بن ابی طالب کے غلام ابو مزہ کے کہا کہ اس نے اُمّ ہانی بنت ابی طالب کو یہ کہتے سنا تھا کہ میں فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی۔ پس میں نے آپ کو غسل کرتے پایا اور آپ کی بیٹی فاطمہؓ ایک کپڑے کے ساتھ پردہ کر رہی تھی۔ اُمّ ہانی نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہا تو آپ نے فرمایا کون ہے؟ میں نے کہا اُمّ ہانی بنت ابی طالب ہوں۔ پس فرمایا: اُمّ ہانی کو خوش آمدید کہتا ہوں۔ پھر جب آپ غسل سے فارغ ہو کر اُٹھے تو آٹھ رکعت نماز ایک کپڑا جسم پر لپیٹ کر پڑھی، پھر نماز کو ختم کیا تو میں نے کہا یا رسول اللہ میرے ماں جائے بھائی علیؓ نے کہا ہے کہ وہ ایک شخص کو قتل کرنے لگا جسے میں نے پناہ دی ہے، وہ فلاں شخص ابن ہبیرہ نامی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُمّ ہانی اجسے قونے امان دی ہے ہم نے بھی اسے پناہ دی۔ اور یہ واقعہ پاشت کے وقت کا ہے۔

شرح: یہ جس شخص کی پناہ کا ذکر ہوا ہے اس کا باپ ہبیرہ بن ابی وہب بن عمر المخزومی تھا۔ جو اُمّ ہانی کا خاوند تھا۔ فتح مکہ کے موقع پر ہبیرہ مکہ سے بخران پاک بھاگ گیا اور موت تک وہیں رہا تھا۔ اس کی موت شرک پر ہوئی۔ حافظ بدر الدین عینی نے کہا ہے کہ یہ فلاں بن ہبیرہ جو روایت میں مذکور ہے اس کی شخصیت میں بڑا اختلاف آیا ہے۔ الحمید میں مروی ہے کہ اُمّ ہانیؓ نے کہا فتح مکہ کے دن میرے پاس میرے دو دیور آئے اور میں نے انہیں پناہ دے دی۔ علیؓ نے انہیں قتل کرنا چاہا، تو میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ مجمع طبرانی میں ہے کہ میں نے اپنے دیور کو پناہ دی، جو ابن ہبیرہ تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ دو دیور تھے جو ہبیرہ کے بیٹے تھے حافظ عینی نے کہا کہ یہ اختلاف تو تھا روایت کا۔ فلاں بن ہبیرہ کی تعیین و تفسیر میں بھی اختلاف ہوا ہے۔ حافظ ابن حجر نے ابوالعباس کے حوالے سے بتایا کہ یہ جعدہ بن ہبیرہ اور ایک اور شخص تھا۔ یہ دونوں مخزومی تھے، اور اس دن خالد بن ولیدؓ کے ساتھ قتال کرنے والوں میں شامل تھے۔ گویا انہوں نے حضورؐ کی اعلان کردہ امان کو قبول نہ کیا تھا۔ پھر اُمّ ہانیؓ نے انہیں امان دی۔ اور یہ دونوں اس کے دیور بنے تھے۔ ابن الجوزی نے کہا کہ اگر ابن ہبیرہ ان دونوں میں سے تھا تو اس کا نام جعدہ بن ہبیرہ تھا۔ اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھینا تو ثابت ہے مگر صحابہ ثابت نہیں۔ اور بخاری نے انہیں تابعین میں شمار کیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو گیا تھا۔ مگر جس شخص کی فتح مکہ کے موقع پر اتنی کم تھی، وہ منافقین میں کیسے شامل تھا، اور اسے امان کی کیوں ضرورت تھی؟ اور اگر وہ اُمّ ہانیؓ کا اولاد میں سے تھا کیونکہ اُمّ ہانیؓ کے خاوند کا نام ہبیرہ بھی بتایا گیا ہے۔ تو چونکہ اُمّ ہانیؓ اسلام لے آئی تھی۔ اس لئے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے قتل کا ارادہ کیوں کیا تھا کہ وہ تو صغیر السن بھی تھا، حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا کہ ممکن ہے یہ ہبیرہ کا بیٹا کسی اور بھائی سے ہو۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ انہی ابن عبد البر کے بقول اہل نسب کے نزدیک ہبیرہ کا کوئی اور بیٹا نہ تھا۔ جو اُمّ ہانیؓ کے علاوہ کسی اور بھائی سے ہوگا۔

ابن ہشام نے میرت میں کہا ہے کہ اُمّ ہانیؓ نے جن کو پناہ دی تھی، وہ عمارت بن ہشام مخزومی اور زہیر بن ابی امیہ مخزومی تھے۔ واقعہ کی روایت جواز رقی نے بیان کی ہے، اس میں دوسرے شخص کا نام عبد اللہ بن ابی ربیعہ آیا ہے۔ بعض رواۃ کا بیان ہے کہ اس کے کا نام ہبیرہ بن ابی وہب تھا لیکن یہ روایت غلط ہے کیونکہ ہبیرہ تو فتح مکہ کے دن بخران کی طرف بھاگ گیا تھا اور وہیں

بحالتِ شرک اس کی وفات ہوئی تھی۔ پس مہیرہ کا ذکر ان لوگوں میں درست نہیں، جن کو امان ملی تھی۔ زبیر بن بکار نے اس روایت میں فلان بن مہیرہ کے بجائے الحارث بن ہشام کا نام بیان کیا ہے۔ شاید اس کا زیرِ نظر حدیث کی روایت میں ایک لفظ حذف ہو گیا ہے اصل عبارت یوں ہوگی۔ **فُلَانُ بْنُ عَمِّ مَيْمُونَةَ**۔ پس عم کا لفظ ساقط ہو گیا اور اس کی وجہ سے یہ ساری غلط فہمی اور سرور دی پیدا ہوئی۔ الحارث بن ہشام مخزومی، زبیر ابن ابی اسیتہ مخزومی اور عبداللہ بن ابی ربیعہ مخزومی ان تینوں کا یہ وصف صحیح ہے کہ وہ مہیرہ کے ابن عم (چچا زاد) تھے۔ کیونکہ یہ سب اس کے رشتہ دار تھے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ائمہ اربعہ کے نزدیک مسلم عورت کی امان جائز ہے اور جمہور کا یہی مذہب ہے۔ ابن الماجشون مالکی اور سخون مالکی کا اس میں اختلاف ہے۔ اس حدیث سے صلوۃ النفل کا استحباب ثابت ہوا۔ مگر جو اس کے قائل نہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ یہ نماز فتح کے شکرانے کی تھی نہ کہ صلوۃ النفل۔ امراء عساکر سے صلوۃ الفتح کہتے ہیں اور فتح کے موقع پر پڑھتے ہیں۔ خالد بن الولید نے حیرہ کی فتح پر یہ نماز پڑھی تھی۔ سعد بن ابی وقاص نے فتح مدائن کے موقع پر پڑھی تھی۔ اُمّ ہانیؓ نے صرف اسی نماز کا وقت بتایا ہے نہ کہ یہ صلوۃ النفل تھی لیکن مسلم اور ابوداؤد کی روایان میں **مَرَاتِحُ سَبْعَةِ النُّفْلِ** کا لفظ موجود ہے۔ لہذا یہی کہا جائے گا کہ یہ صلوۃ النفل تھی۔

۳۵۔ **وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةَ النُّفْلِ قَطُّ وَإِنِّي لَأَسْبَحُهَا. وَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَيَدْعُ الْعَمَلَ، وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ خَشْيَةَ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ النَّاسُ، فَيُفْرَضَ عَلَيْهِمْ.**

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی صلوۃ النفل پڑھتے نہیں دیکھا تھا اور میں یہ نماز پڑھتی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اعمال کو پسند کرتے تھے مگر ان پر عمل اس لئے نہ فرماتے تھے کہ لوگ انہیں کرنے لگیں گے تو سب اُن پر فرض ہو جائیں۔

شرح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کی بات بہت کمزور ہے، جن کے نزدیک صلوۃ النفل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی اور یہ کہ وہ آپ کے خصائص میں داخل تھی۔ مگر یہ بات کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہوئی۔ یعنی کے علاوہ موطا کے بعض دوسرے راویوں کی روایت میں حضرت اُمّ المؤمنین کے قول میں یہ الفاظ مرقوم ہیں۔ **وَرَأَيْتُ لَأَسْبَحُهَا** اور میں اسے مستحب جانتی ہوں۔ بعض شارحین نے اس کے برعکس لکھا ہے کہ یحییٰ کی روایت **لَأَسْبَحُهَا** ہے۔ اور دوسروں کی روایت میں **لَأَسْبَحُهَا** ہمارے دیار میں موطا کا جو نسخہ رائج ہے وہ یحییٰ بن یحییٰ کا ہے۔ اور اس میں متن کے اندر **لَأَسْبَحُهَا** اور عائشہؓ پر **لَأَسْبَحُهَا** آیا ہے۔ پہلے لفظ کا معنی یہ ہے کہ اور میں اسے پڑھتی ہوں۔ اور دوسرے کا معنی اسے اور میں اسے مستحب سمجھتی ہوں۔ ظاہر ہے کہ ان دونوں میں بہت فرق ہے۔

صلوۃ النفل میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں بھی اختلاف ہے۔ حدیث زیر بحث کو بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس میں مراحہ ہے کہ حضورؐ نے صلوۃ النفل کبھی نہیں پڑھی۔ کیونکہ آپ کو خدا سے تھا کہ لوگ پڑھنے لگیں گے تو ان پر فرض ہو جائے گا۔ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ کو یہ نماز پسند تھی۔ مگر اس عذر سے نہیں پڑھی جو مذکور ہوئے۔ مسلم کی دوسری روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس وقت صلوۃ النفل پڑھتے تھے جب کسی سفر سے آپ واپس تشریف لاتے تھے۔ مسلم، احمد

نسائی، ترمذی، ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چار رکعات صلوٰۃ افضلی پڑھتے تھے۔ اور اللہ چاہتا تو زیادہ بھی پڑھتے تھے۔ پس ان تین روایات میں سے پہلی میں مطلق نفی ہے۔ تیسری میں مطلق اثبات ہے۔ بلکہ تعداد رکعات بھی ہے۔ دوسری میں یہ ہے اور سفر سے آنے کے ساتھ مقید ہے۔ بعض علماء مثلاً ابن عبد البر وغیرہ نے پہلی روایت کو ترجیح دی ہے۔ لیکن حضرت عائشہؓ کا حضور کو یہ نماز پڑھتے نہ دیکھنا اس چیز کی نفی نہیں کرتا کہ اور اصحاب نے بھی نہ دیکھا ہوگا۔ صلوٰۃ افضلی کے وقت حضور عموماً مسجد میں یا کسی اور جگہ ہوتے تھے۔

بیہقی نے حضرت عائشہؓ کی نفی کا یہ معنی بتایا ہے کہ آپ صلوٰۃ افضلی پر ہمیشگی نہ فرماتے تھے۔ لیکن حضرت عائشہؓ کا یہ قول کہ میں نے آپ کو کبھی یہ نماز پڑھتے نہ دیکھا، بیہقی کے اس قول کو رد کرتا ہے۔ ابن حبان نے دوسری اور تیسری روایت کو اس طرح جمع کیا ہے کہ سفر سے واپسی آپ سیدھے مسجد میں تشریف لاتے تھے۔ لہذا یہ نماز وہیں پڑھتے تھے۔ اور چار یا زیادہ رکعات جب پڑھتے تو گھر میں پڑھتے تھے۔ لیکن یہ روایت کا اشکال پھر بھی باقی رہا۔ قاضی عیاض نے پہلی اور تیسری حدیث کو یوں جمع کیا ہے کہ پہلی میں حضرت عائشہؓ کے خود دیکھنے کی نفی ہے اور تیسری میں نماز کی خبر ہے جو کسی اور کے بتانے سے بھی دی جاسکتی ہے۔ شیخ الحدیث کا نہ صلوٰۃ نے فرمایا کہ کبھی نہ یہ خبر یہ ہے پہلی روایت کی نفی کو نماز اشراق پر محمول کیا جائے۔ کیونکہ وہ مسجد میں ہوتی تھی نہ کہ گھر میں۔ دوسری حدیث بھی مسجد میں پڑھنے کے متعلق ہے۔ اور تیسری گھر کی نماز کے متعلق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۳۵۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا كَانَتْ تُصَلِّي الصُّلَّةَ ثَلَاثًا رَكَعَاتٍ. ثُمَّ تَقُولُ: كُنْتُ نَسْرِي أَبَوَايَ مَا تَدْرِكُهُنَّ.

ترجمہ: عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ وہ صلوٰۃ افضلی آٹھ رکعت پڑھتی تھیں۔ پھر کہتی تھیں کہ اگر میرے والدین کو بھی زندہ کر دیا جائے تو میں ان رکعات کو نہ چھوڑ دوں۔

شرح: مطلب یہ ہے کہ ان رکعات کی فضیلت و لذت جناب ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ام رومانؓ کی حیات کی لذت سے ان کے نزدیک زیادہ تھی۔ اس قسم کے فقرے کو تعلیق بالجمال کہا جاتا ہے اور مرد اس سے مبالغہ اور زور پیدا کرنا ہوتا ہے۔ جناب عائشہؓ نے رکعات کی تعداد شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہونے والی کسی حدیث کی بنا پر رکھی تھی۔ مثلاً ام ثانیؓ کی حدیث۔ ورنہ صلوٰۃ افضلی ان غاروں میں سے ہے جو غائب کھلتی ہیں اور ان کی تعداد رکعات مقرر نہیں ہوئی۔ پڑھنے والے اپنی استطاعت و تمت کے مطابق پڑھتے ہیں۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت عائشہؓ صدیقہ کو اتنی ہی مقدار پر مداومت کی استطاعت ہو۔ ملاحظہ قاضی ابو الولید الباجی المالکی۔ افسوس! سیوطی نے الباجی کے قول کو مختار قرار دیا ہے مگر زرقانی نے اس پر تنقید کی ہے۔ کیونکہ اس نماز کی رکعات اس سے بھی کم پڑھی جاسکتی ہیں۔ کم از کم دو رکعات ہیں اور زیادہ سے زیادہ آٹھ۔ لیکن بقول حافظ عینی دو چار چھ آٹھ، دس اور بارہ تک رکعات کی تعداد ہے۔ حنفیہ نے کم از کم دو، زیادہ سے زیادہ ۱۲، اور اوسط مقدار آٹھ بیان کی ہے اور آٹھ کو افضل کہا ہے۔

حافظ عینی نے کہا ہے کہ صلوٰۃ افضلی میں انسؓ، ابو ہریرہؓ، نعیم بن ہمارؓ، ابو ذرؓ، حضرت عائشہؓ، ابو امامہؓ، شعیب بن عبد اللہؓ، ابن ابی اوفیٰؓ، ابو سعیدؓ، نعیم بن ارتعمؓ، ابن عباسؓ، جابر بن عبد اللہؓ، جابر بن مطعمؓ، خبیث بن ایمنؓ، عامر بن عمروؓ، عبد اللہ بن عمروؓ، ابو موسیٰؓ، عثمان بن مالکؓ، عقبہ بن عامرؓ، علی بن ابی طالبؓ، معاذ بن انسؓ، انور بن صحانؓ، ابو بکرؓ، ابو ہریرہؓ، طاہرؓ وغیرہم نے احادیث کی روایت کی ہے۔ ان حضرات کی روایات ترمذی، ابن ماجہ، مسلم، ابوداؤد، طبرانی، مؤطا، مصنف ابن ابی شیبہ، مسند احمد، مسند ابی یعلیٰ، نسائی، ابویہ،

بہتی وغیرہ میں بکھری پڑی ہیں۔ ابن جریر طبری نے کہا ہے کہ یہ احادیث تواتر کی حد تک پہنچ گئی ہیں۔ ان روایتیں بالکل صحیحہ اور مستحکم ہیں۔  
کہ ان میں اشراق اور ضعی دو نواں نواں کی ترغیب آتی ہے۔

## ۹ بابُ جَامِعُ سُبْحَةِ الضُّحَى

ضحیٰ کے وقت کی کچھ اور نمازیں

۳۵۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ جَدَّ تَه، مُلِيكَةً، دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَطْعَامٍ فَأَكَلَ مِنْهُ. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَكُومُوا فَلَا صَلَی لَكُمْ" قَالَ أَنَسٌ فَقُنْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قِدِ اسْوَدَّ، مِنْ طُولِ مَا بَسَّ، فَتَضَحَّ بَسَاءً فَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَّتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَاعَا، وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا. فَصَلَّى لَنَا رَكْعَتَيْنِ. ثُمَّ انْصَرَفَ.

ترجمہ: انس بن مالک سے روایت ہے کہ اسحاق بن عبد اللہ کی دادی ملکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے پر بلایا۔ پس آپ نے کھانا کھانے کے بعد فرمایا، اٹھو میں نہیں نماز پڑھاؤں۔ انسؓ نے کہا کہ میں اٹھا اور ہماری ایک چٹائی جو کثرت استعمال سے سیاہ ہو گئی تھی اسے پانی سے صاف کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور میں نے آپ کے پیچھے صفت بنائی اور بڑھیا ہوائے پیچھے کھڑی ہوئی۔ پس حضورؐ نے ہمیں دو رکعات پڑھائیں اور پھر تشریف لے گئے۔

شرح: حضرت شیخ الحدیث نے فرمایا ہے کہ بعض ارباب رجال کے نزدیک انسؓ کی کوئی دادی یا نانی زندہ نہ تھی جو ایمان لاتی۔ پس اس حدیث میں جبرۃ کی تفسیر اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ کی طرف لوٹی ہے۔ جو انسؓ کے ماں ہائے بھائی عبد اللہ کا بیٹا تھا۔ اور اس رشتے سے انسؓ کا بھتیجا تھا۔ بالفاظ دیگر یہ عورت ملکہ حضرت ابوطالبؓ (انسؓ کے والدہ تھیں)۔ امام الحرمین، ابو نعیم اور حافظ ابن حجر کے نزدیک ملکہ انسؓ کی نانی تھی۔ اور کئی شراح حدیث نے اس کی تائید کی ہے۔ ابن سعد نے بھی یہی کہا ہے۔

جس یتیم کا ذکر انسؓ نے اس حدیث میں کیا ہے، یہ یتیمؓ بن ابی صمیمہؓ تھا۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد کردہ غلام تھا۔ اور حضورؐ کے ساتھ دعوت پر آیا تھا۔ یہ انسؓ کا بھائی نہیں تھا۔ جیسا کہ محدث علی قاریؒ نے کہا ہے۔ یہ نماز چوتھے صلوٰۃ الضحیٰ کے وقت میں ہوئی تھی، لہذا امام مالکؒ نے اس روایت کو اس باب میں درج کیا ہے۔

۳۶۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُمَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، أَنَّهُ قَالَ: كَخَلْتُ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِالْهَاجِرَةِ، فَوَجَدْتُهُ يُسَبِّحُ فَقُنْتُ وَرَاءَهُ. فَقَرَّبَنِي حَتَّى جَعَلَنِي حِذَاءَهُ عَنْ يَمِينِهِ. فَلَمَّا جَاءَ يَزُوقًا، تَأَخَّرْتُ. فَصَفَّفْنَا وَرَاءَهُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود نے کہا کہ میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس دوپہر کے وقت گیا اور انہیں نماز پڑھتے پایا۔ میں

ان کے بچے کھڑا ہو گیا۔ پس انہوں نے مجھے اپنے قریب دائیں طرف کمرے کے برابر کھڑا کر لیا۔ پھر جب یرفا آیا تو میں نے بچے ہٹا دیے اور ہم دونوں نے ان کے بچے صف بنائے۔

**شرح:** راوی حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود کا بھتیجا اور ایک بڑا تابعی تھا۔ دوپہر کے وقت راہباجرہ سے واپس آئے اور زوال کو وقت ہے جب کہ گرمی شدید ہو جاتی ہے۔ حدیث صحیح ہے کہ ”فصلیں کی نماز اس وقت ہوتی ہے جب کہ اونٹوں کے بچے رسمراؤں میں گرم ہوں۔“ صف کے بچے اکیلے آدمی کی نماز میں کراہت ہے مگر صحیح ہے۔ ابو حنیفہ مالک اور شافعی کا یہی قول ہے۔ احمد اور ابو یوسف کے نزدیک اس کی نماز باطل ہے۔ حضرت عمرؓ کا خادم اور آزاد کردہ غلام تھا۔ بظاہر یہ نماز صلوٰۃ المصلیٰ تھی۔ اگر نہیں تو چونکہ مصلیٰ کے وقت میں پردہ ہی گئی۔ اس لئے امام مالکؒ نے اس روایت کو اس باب میں درج کیا ہے۔

## بَابُ التَّشْدِيدِ فِي أَنْ يُمَرَّ أَحَدُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّيِّ

نمازی کے سامنے سے گزرنے کے متعلق تشدید کا باب

امام ابن رشدؒ مالکی نے اس مسئلہ پر تمام ائمہ کا اتفاق نقل کیا ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں بہت تشدید وارد ہوئی ہے۔ اس کی بعض صورتیں ایسی ہیں جن میں نمازی تصور وار ہوتا ہے اور گزرنے والے کو خواہ مخواہ گزرنا پڑتا ہے۔ ان صورتوں میں نمازی گنہ گار ہے۔ تفصیل احادیث کے ضمن میں آتی ہے۔

۳۶۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي، فَلَا يَدْعُ أَحَدًا يُمَرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَلْيَدْرَأْهُ مَا اسْتَطَاعَ. فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ»

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو کسی کو اپنے آگے سے گزرنے دے اور جہاں تک ہو سکے اسے ہٹائے۔ پھر اگر وہ انکار کرے تو اس کو زیادہ شدت سے روکے کیونکہ وہ شیطان ہے (مروٹا ہے) امام محمدؒ میں یہ حدیث باب المار بین یدی المصلیٰ میں وارد ہوئی ہے۔

**شرح:** امام محمدؒ نے لکھا ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنا مکروہ ہے اور گزرنے والے کو حتی الامکان ہٹانا چاہئے۔ اس حدیث کے لفظ ”فَلْيَقَاتِلْهُ“ کی روایت ہمارے علم میں صرف ابوسعید خدریؓ نے کی ہے اور عامۃ علما کا یہ مذہب نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس لفظ کے ظاہر سے جو جدال اور قتال کی اجازت، بلکہ حکم نظر آتا ہے، یہ اپنے ظاہر پر نہیں ہے۔ زرقانی اور ابن رسلان نے لکھا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس سے مراد اسلحہ کے ساتھ لڑائی کرنا بالکل نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بات خشوع و خضوع کے خلاف ہے اور نہ مداخلت کے لئے عمل کثیر جائز ہے۔ ورنہ یہ فعل تو گزرنے والے کے فعل سے بدتر ہو گا۔ اس سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ مقابلہ اجماعاً ناجائز ہے اور گزرنے والے کا فعل جائز ہے پس مراد اس سے دفع شدید ہے کہ مثلاً اسے دھکا دے دے۔

شیطان ایسے شخص کو اس لئے فرمایا ہے کہ اس نے شیطانی کام کیا ہے۔ اس سے ایک اور گہری بات معلوم ہوئی کہ گزرنے والے کا مقابلہ جائز نہیں کیونکہ وہ شیطان ہے اور شیطان کا مقابلہ تلوار سے نہیں ہوتا بلکہ استعاذہ سے ہوتا ہے۔ مسند احمد اور ابن ماجہ نے حضرت

اُم سلمہؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے سجالت نماز عمر بن ابی سلمہؓ یا عبد اللہ بن ابی سلمہؓ گزرا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے ہاتھ کے اشارے سے روکا اور وہ رک گیا۔ پھر زینب بنت ابی سلمہؓ گزری تو حضور کے روکنے کے باوجود گزر گئی۔ حضور نے فرمایا: هُنَّ اَغْلَبُ یہ زیادہ ضدی ہوتی ہیں۔ عبد اللہ بن عباسؓ اور الفضل بن عباسؓ سے دونوں نے روایت کی کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور گدھی کو چھوڑا تو وہ آپ کے سامنے ادھر سے ادھر پھرتی تھی۔ ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمعہ پڑھایا۔ جب بیٹھے تو گتے نے آپ کے سامنے سے گز رنا چاہا۔ میں نے یہ دعا کی: اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ يَا ذَا الْحَدَلِ وَالْاِكْخَامِ۔ اللَّهُمَّ أَقْتُلْ هَذَا الْكَعْبَ پس وہ گتا مر کر گر پڑا قبل اس کے کہ حضور کے ہاتھوں کی جگہ پر اپنے پاؤں رکھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فاسخ ہوئے تو فرمایا گتے کو کس نے بد دعا دی ہے؟ میں نے کہا کہ میں نے دی ہے۔ پس حضور نے فرمایا کہ تو نے اسے اس کو ایسے وقت میں بد دعا دی ہے کہ اگر تو اس میں تمام زمین والوں کی ہلاکت کی دعا کرتا تو وہ ہلاک ہو جاتے۔ پھر فرمایا کہ تو نے یہ بدعا کیوں دی؟ میں نے کہا اس لئے کہ مجھے خوف تھا کہ آپ کے سامنے سے گز رہے گا اور آپ کی نماز کو قطع کرنے کا۔ آپ نے فرمایا کسی چیز کا گز رنا نماز کو قطع نہیں کرتا اور حتی الامکان اسے ہٹاؤ۔

اور گزر چکا ہے کہ امام محمدؒ نے اس روایت کے شاذ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ ابوسعید خدریؓ کی روایت کے علاوہ اور کسی روایت میں قتال کا لفظ نہیں ہے۔ علامہ شامیؒ نے اسے اس زمانے کا حکم قرار دیا۔ جبکہ نماز میں علیؓ کثیر مباح تھا۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے اس حکم کو محض تغلیظ و تشدید پر محمول کیا ہے۔ قرطبیؒ نے کہا ہے کہ قتال سے مراد ہٹانے میں مبالغہ ہے۔ قاضی ابوالوہید الباجیؒ نے قتال کا معنی یہاں پر ہفت بتایا ہے کیونکہ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ اَنْ يُّؤْخَذُوْنَ میں قتال اسی معنی میں آیا ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس امر سے مراد نماز سے زلفت کے بعد کا محاسبہ ہے۔

۳۶۲۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ:

أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي جُهَيْمٍ، يُسْأَلُهُ: مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَارِّ بِبَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي؟ فَقَالَ أَبُو جُهَيْمٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بِبَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي، مَاذَا عَلَيْهِ، لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ، خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يُسَرِّبَ يَدَيْهِ" قَالَ أَبُو النَّضْرِ: لَا أَدْرِي، أَقَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا، أَوْ سَنَةً.

ترجمہ: زید بن خالد جہنیؓ نے بسیر بن سعیدؓ کو ابو جہیمؓ کے پاس بھیجا کہ اس سے دریافت کرے کہ اس نے نماز کے آگے سے گزرنے والے کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا سنا تھا۔ ابو جہیمؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نماز کے آگے سے گزرنے والے کو معلوم ہو کہ اسے کتنا بڑا گناہ ہے۔ تو چالیس تک کھڑا رہنا اس کے سامنے سے گزرنے سے بہتر ہے۔ ابو النضرؓ راوی نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ بسیرؓ نے چالیس دن یا چالیس ماہ یا چالیس سال کہا تھا۔ (امام محمدؒ نے بھی اسے موٹا میں روایت کیا ہے) شرح: یہ حدیث صحاح ستہ میں بھی ہے۔ بعض اور کتب حدیث میں ذرا سے اختلاف سے مروی ہے۔ مگر صحیح تر روایت مالکیؒ ہے۔ ابو جہیمؓ صحابی کی روایت منقول پڑے کی تبدیلی کے حکم کے سلسلے میں گز رہی ہے۔ موجودہ حدیث کا راوی صحابی ابو جہیمؓ ہے۔ یہ دو ایک شخص ہیں۔ سامنے سے گزرنے کے فاصلے کی تحدید میں اختلاف ہے۔ ایک باشت، تین ہاتھ، چھ ہاتھ تک کا فاصلہ بتایا گیا ہے۔ فقہائے

خفیہ نے نمازی اور اس کے سجدے کے درمیان کا فاصلہ لکھا ہے اور یہی بات درست ہے۔ کیونکہ نمازی اسی جگہ ارکان صلوۃ ادا کرتا ہے اور اسی فاصلے کے اندر سے گزرنا اس کے خشرع کو قطع کرتا ہے۔ تین ہاتھ والا قول امام شافعیؒ اور احمدؒ کا ہے اور یہ حنفیہ کے قول کے مشابہ ہے۔ کیونکہ نمازی اور اس کی سجدہ گاہ میں عورت نمازی کا فاصلہ ہوتا ہے۔ درختار میں سترہ گاڑنے کا فاصلہ بھی تین ہاتھ بتایا گیا ہے۔ اس سے پڑے اگر کوئی شخص گزر جائے تو نمازی کو تشویش نہیں ہوتی اور عافیت کی غرض رفع تشویش ہے۔ چالیس کا لفظ یہاں بھی بطور مبالغہ آیا ہے۔ ابن ماجہ اور ابن حبان کی روایت میں سو سال کا لفظ ہے۔ ابن زبیر کہ روایت میں اڑبیینؒ مگر بار چالیس سال کا لفظ ہے۔

۳۶۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ كَعْبَ الْأَخْبَارِ، قَالَ: نَوُ يَعْلَمُ الْمَرْبِئِينَ يَدَيِ الْمُصَلِّي، مَاذَا عَلَيْهِ، لَكَانَ أَنْ يُخَسَفَ بِهِ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ  
ترجمہ: کعب الاخبار نے کہا کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والا اگر جان لیتا کہ اسے کس قدر گناہ ہوگا تو اسے زمین میں دھنس جانا اس کے سامنے سے گزرنے کی نسبت اچھا معلوم ہوتا۔ یہ اثر بھی مؤطاؒ نے امام محمدؒ میں موجود ہے۔ شاید کعب نے اسے کتب سابقہ سے لیا ہوگا۔ جن کا وہ عالم تھا۔

۳۶۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ يُكْرَهُ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ أَيْدِي النِّسَاءِ، وَهُنَّ يَصِلْنَ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نماز پڑھتی ہوئی عورتوں کے آگے سے گزرنا مکروہ جانتے تھے۔ یعنی مسجد میں آتے جاتے وقت وہ نمازی مردوں کی صفوں کے پیچھے سے بھی نہ گزرتے تھے۔ کیونکہ اس جگہ سے کچھ فاصلے پر عورتوں کی صفیں ہوتی تھیں۔ اور یہ کہاں احتیاط ہی ہوگی ورنہ ظاہر ہے کہ مردوں اور عورتوں کے درمیان کوئی اثر اور پردہ وغیرہ ضرور ہونا ہوگا۔ اور جہاں تک نمازی کے آگے سے گزرنے کا تعلق ہے اس میں عورت اور مرد کا فرق نہیں ہے۔ جیسا کہ اوپر کی احادیث سے واضح ہے۔

۳۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيِ أَحَدٍ، وَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نمازیں، نہ کسی کے آگے سے گزرتے اور نہ کسی کو اپنے سامنے سے گزرنے دیتے تھے۔ (یعنی نماز میں اشارے سے دھوک دیتے تھے یا نماز سے پہلے یا نماز کے بعد زبان سے منع کرتے تھے۔ اس کا مطلب یہی ہے کہ نمازی کو تشویش نہ ہو۔ ورنہ آگے ابن عمرؓ کا اثر آ رہا ہے۔ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ۔

## بَابُ الرَّخْصَةِ فِي الْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي

نمازی کے آگے سے گزرنے کی رخصت کا بیان

اس کا مطلب یہ ہے کہ ضرورت کے وقت نمازی کے سامنے سے گزرنا مباح ہے۔ جیسا کہ آگے امام مالکؒ کا فتویٰ آ رہا ہے۔

۳۶۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى آتَانٍ، وَأَنَا يُؤَمِّدُ قَدْ نَاهَرَتْ الْإِحْتِلَامُ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّي لِلنَّاسِ، بِمِثْنَى - فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيِ بَعْضِ الصَّفِّ، فَزَلْتُ، فَأَرْسَلْتُ الْآتَانَ تَرْتَعُ، وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ. فَلَمْ يُبَكِّرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ نے کہا کہ میں ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت جوان ہونے کو تھا۔ اس وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے پس میں صف کے کچھ حصے کے سامنے سے گزر گیا اور گدھی کو چرنے کے لئے چھوڑ دیا۔ اور خود صف میں داخل ہو گیا۔ پس کسی نے اس سلسلے میں مجھے کچھ نہ کہا۔

شرح: یہ حجت الوداع کا واقعہ ہے اور یہ فرض نماز تھی۔ بخاری کی روایت میں ہے کہ سامنے کوئی دیوار نہ تھی۔ اور مسند بزار میں اس سے زیادہ صراحت ہے کہ حضور فرض نماز پڑھا رہے تھے اور سامنے کوئی آڑ نہ تھی۔ گو اس حدیث میں سترہ کا ذکر بھی نہیں ہے۔ لیکن دیگر احادیث کو ملانے سے معلوم ہوتا ہے کہ شاید کوئی عمارت یا دیوار یا درخت وغیرہ تو سامنے نہ تھا۔ مگر سترہ ہوگا۔ اور چونکہ امام کا سترہ مقتدرین کے لئے کافی ہے لہذا صف کے آگے گزر جانے پر کسی نے کچھ نہ کہا۔ اور اگر حضور کے سامنے کوئی سترہ بھی نہ تھا جیسا کہ بظاہر حدیث سے ہی معلوم ہوتا ہے، تو نمازیوں کے لئے امام خود سترہ ہوتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ عورت، گدھے اور گتے کے متعلق جو احادیث میں آتا ہے کہ ان کے آگے سے گزر جانے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ اس کا مطلب فقط یہ ہے کہ نمازی کو تشویش ہوتی ہے اور اس کی توجہ بٹ جانے سے خشوع و خضوع میں فرق آ جاتا ہے۔ بعض روایات میں یہودی، مشرک، نصرانی، خنزیر، عائضہ عورت اور گتہ بھی آتا ہے۔ اور مطلب یہی ہے کہ ان سے خشوع ہلتے ہیں کا اندیشہ ہے۔ حضور سے ثابت ہے کہ حضرت عائشہ صلوٰۃ اللہ علیہا وسلم میں سامنے ہوئیں اور آپ نماز پڑھتے تھے۔ اپنی خواہی امام بنت ابی العاصؓ کو حالت نماز میں بھی اٹھا لیتے تھے۔ حضرت ام المومنینؓ کو بعض دفعہ ہاتھ لگا کر مسجد کے جگہ سے ہٹا دیتے تھے۔ عبد اللہ بن عباسؓ کی ایک حدیث میں حضور کے سامنے کتیا اور گدھے کے کھیلنے کا بھی ذکر موجود ہے۔ اور اس وقت نماز پڑھ رہے تھے۔ بعض احادیث میں کالے کتے کو شیطان کہا گیا ہے۔ اس لئے امام احمدؒ کے نزدیک اس کے سامنے آ جانے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ جہد، علانہ اور فقہ کے نزدیک یہ چیزیں صحت خشوع میں حائل ہوتی ہیں۔ تفصیل کے لئے ہماری اردو شرح ابی داؤد یعنی شرح فضل العبود ملاحظہ فرمائیے۔

۳۶۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ كَانَ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيِ بَعْضِ الصُّفُوفِ، وَالصُّلُوءُ قَائِمَةً.

قَالَ مَالِكٌ: وَأَنَا أَرَىٰ ذَلِكَ وَإِسْعَاءُ إِذَا أُقِيمَتِ الصُّلُوءُ، وَبَعْدَ أَنْ يُحْرِمَ الْإِمَامُ، وَلَمْ يَجِدِ الْمَدُّ مَدَّ حَلَا إِلَى الْمَسْجِدِ إِلَّا بَيْنَ الصُّفُوفِ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ سعد بن ابی وقاصؓ بعض صفوں کے آگے سے گزر جاتے تھے حالانکہ نماز باجماعت کھڑی ہوتی



تھی۔ امام مالکؒ نے کہا کہ میں اس کی گنجائش سمجھتا ہوں، جبکہ نماز کھڑی ہو، امام بکیر تحریمہ کہہ چکا ہو اور آدمی کو مسجد میں جانے کا کوئی راستہ صفوں کے درمیان میں ہو کر گزرنے کے سوا نہ ملے۔

شرح: الحمد للہ میں ہے کہ حضرت سعدؓ اس وقت بھی مسجد میں داخل ہو جاتے اور صفوں میں سے گزر جاتے تھے، جبکہ لوگ نماز میں ہوتے تھے۔ مگر موطا کی زیر نظر روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت لوگ ابھی نماز کے لئے کھڑے ہوتے تھے۔ اقامت ہو چکی تھی لیکن ابھی نماز میں داخل نہیں ہو چکے ہوتے تھے۔ گویا مالکؒ کے نزدیک صفوں سے گزرنے کی گنجائش اس وقت ہے۔ جب کہ مسجد میں داخل ہونے کا اور کوئی راستہ نہ ہو۔ لیکن ابن عباسؓ کی گزشتہ حدیث مطلق ہے۔ اس میں یہ قید نہیں ہے۔ سبب دونوں کا ایک ہے کہ امام مقتدیؒ کا مترہ ہوتا ہے۔

۳۶۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ، وَمَا

يُزْبِتُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: لَا

يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ، وَمَا يُزْبِتُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ علی بن ابی طالب کا قول ہے، نمازی کے آگے سے گزرنے والی کوئی چیز نماز کو قطع نہیں کرتی۔ راکے بعض روایات میں کچھ چیزوں کے قاطع صلوٰۃ ہونے کا ذکر موجود ہے۔ پس علیؓ کے اثر میں قطع سے مراد نماز کا فاسد ہو جانا ہے۔ اور ان روایات میں اس سے مراد خشوع کا قطع ہو جانا ہے۔ اس طرح احادیث و آثار جمع ہو جاتے ہیں۔

ایضاً ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ نمازی کے سامنے گزرنے والی کوئی چیز نماز کو قطع نہیں کرتی۔

شرح: امام مالکؒ، ثوریؒ، شافعیؒ اور فتہائے حنفیہ کے نزدیک نماز کو کوئی چیز جو اس کے سامنے سے گزر جائے یا موجود ہو، قطع نہیں کرتی۔ یہ معنوں بہت سی احادیث کا ہے۔ نسائی اور ابوداؤد نے الفضل بن عباسؓ سے وہ روایت نقل کی ہے جس میں حضورؐ کا ان کے ہاں صحرا میں آنا اور ان کی ایک گدھی اور کنیا کا حضورؐ کے سامنے کھیل کر کرنا آیا ہے چھوڑ کر اعلیٰ اسی پر ہے۔ اور افضل کی حدیث کی سند صحیح ہے۔ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ کے الفاظ حدیث مرفوع ہیں، جو ابوداؤد کی سنن میں وارد ہیں۔ ابن عمرؓ سے دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ و عمرؓ نے فرمایا: لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ مِّنْ مَّيِّتٍ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي. ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کی ہے، جسے حافظ ابن حجرؒ نے دارقطنی میں مرفوعاً لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ مِّنْ مَّيِّتٍ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي. صحاح میں حضرت عائشہؓ صدیقہ کی وہ حدیث موجود ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہوتی تھی اور آپ نماز پڑھتے تھے اور فرمایا ہے کہ تم نے ہیں گدھوں اور کتوں سے ملا دیا ہے۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا ہے کہ نماز کی امام اٹھنے اور بعض اہل ظاہر نے سیاہ کھنکھاتے قطع صلوٰۃ بتایا ہے کیونکہ حضورؐ نے اسے شیطان فرمایا ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ نماز کی شیطان دوسرے ذائقہ جیسا کہ صحاح کی احادیث سے ثابت ہے مگر کسی نے بھی نہیں کہا کہ اس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ پس جن احادیث میں گدھے، عورت اور کتے سے قطع صلوٰۃ وارد ہے، ان کے متعلق بھی کہا جائے گا کہ یہ خشوع میں حائل ہوتے ہیں۔ امام محمدؒ نے موطا میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث امام مالکؒ کی روایت سے درج کی ہے کہ انہوں نے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے سامنے سوئی تھی اور میرے پاؤں حضور کے قبلہ میں ہوتے تھے۔ پس جب سجدہ فرماتے تو مجھے چھوٹے اور میں پاؤں سمیٹ لیتی اور جب کھڑے ہوتے تو میں پھر پاؤں پھیلا لیتی تھی۔ اور گھروں میں ان دنوں جملہ غنہ نہ ہوتے تھے۔ امام محمدؒ نے اس پر یہ زور رکھا کہ اگر کوئی حرج نہیں کہ مرد نماز پڑھے اور عورت سوئی ہوئی ہو۔ ہاں یہ مکروہ ہے کہ عورت اس کے پہلو میں نماز پڑھے یا اس کے سامنے پڑھے۔ اور دونوں ایک نماز میں ہوں یا دونوں ایک ہی امام کے ساتھ نماز پڑھے ہوں۔ اگر اس طرح ہو تو مرد کی نماز فاسد ہے۔ اور یہی قول ابو ضیف کا ہے۔ (بَابُ الرَّجُلِ تَكُونُ بَيْنَ الرَّجُلِ يُصَلِّي وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ الخ)۔

## ۱۲۔ بَابُ سِتْرَةِ الْمُصَلِّي فِي السَّفَرِ

سفر میں نمازی کا سترو

۳۶۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَسْتَتِرُ بِرَأْسِهِ إِذَا صَلَّى۔

اِذَا صَلَّى۔

حضر میں آدمی مسجد میں یا گھر میں نماز پڑھتا ہے۔ لہذا غالب طور پر سترو کا محتاج نہیں ہوتا۔ یہی باعث ہے کہ امام مالکؒ نے اس باب کے عنوان میں سفر کی قید لگائی ہے۔ امام مالکؒ نے اس باب میں جو روایات درج کی ہیں، ان سے ثابت ہوتا ہے کہ سترو سفر میں بھی ضروری نماز میں سے نہیں ہے۔ بلکہ مستحب ہے۔ مگر وہ میں ہے کہ امام مالکؒ نے فرمایا جو سفر میں ہو، اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے کہ سترو کے بغیر نماز پڑھے۔ لیکن حضر میں سترو ہونا ضروری ہے۔ ابن القاسم نے کہا کہ وہ جگہ حضر میں سترو کے حکم سے مستثنیٰ ہے۔ جہاں کسی کے سامنے گزرنے کا خوف نہ ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام مالکؒ کے نزدیک سفر میں سترو کا حکم تاکید نہیں ہے۔ سترو کی مقدار احادیث صحیحہ کی رو سے لمبائی میں ایک ہاتھ کے برابر ہے۔ جمہور کے قول میں نمازی کے اور سترو کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ ہونا چاہئے۔ مگر یہ واجب نہیں بعض اور مسائل آگے آتے ہیں۔

ترجمہ: مالک سے روایت ہے کہ انہیں خبر ملی ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نماز پڑھتے وقت اپنے اُونٹ کے پیچھے ہو جاتے تھے۔ شرح: صحیحین میں ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اُونٹ کو عرض کے بل بٹھا کر اس کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ نہ قالؓ نے اسے ضرورت پر محمول کیا ہے۔ مالک کے نزدیک کسی پاک یا ناپاک رحلال یا حرام جانور کا سترو بنا کر نماز پڑھنا حلال ہے۔ شافعی کے نزدیک جانور کا سترو بنانا جائز نہیں۔ حنفیہ اور حنابلہ نے اُونٹ یا کسی اور حیوان کی طرف نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔ ابن عمرؓ۔ انسؓ۔ سعید بن غفلہؓ۔ سعید بن یزیدؓ، عطاء بن ابی رباحؓ، انفاسم سالمؓ اور الحسن سے یہی ثابت ہے۔ مگر عبدالرزاق کی روایت میں کہا ہے کہ بغیر صرف اُونٹ کی طرف نماز پڑھنے کو ابن عمرؓ سے مکروہ نقل کیا گیا ہے۔

۳۷۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَاكَ كَانَ يُصَلِّي فِي الصَّخْرِ إِذَا رَأَى عَيْرَ سِتْرَةٍ۔

ترجمہ: ہشام بن عروہؓ سے روایت ہے کہ ان کا باپ صحرا میں سترو کے بغیر نماز پڑھتا تھا۔

شرح: حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ صحرا وغیرہ میں بلا سترو نماز پڑھنا اس بات پر محمول ہے۔ جب کہ نمازی کے سامنے کسی کے گزرنے کا اندیشہ نہ ہو۔ ویسے سترو اتباع سنت کے باعث مستحب ہے۔ اور نیچے گزر چکا ہے کہ نماز کو کوئی چیز قطع نہیں کرتی۔ ابن العزلی نے کہا ہے کہ سترو

کے متعلق ملائکے تین قول ہیں۔ (۱) ستر واجب ہے اگر اور کوئی چیز نہ ملے تو کبیر ہی کھینچ لی جائے۔ یہ امام احمد وغیرہ کا قول ہے (۲) مستحب ہے اور یہ قول ابو یوسف، شافعی، اور مالک کا ہے۔ مالک کے نزدیک تب مستحب ہے کہ گزرنے والے کا خطرہ نہ ہو ورنہ اس کا ہونا مکتوب ہے (۳) مالک سے ایک روایت صرف جواز کی ہے۔ ریشخ الحدیث نے فرمایا کہ فضیل کتب سے ستر کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔  
عروہ بن زبیر ایک جلیل القدر تابعی تھے۔ جناب عائشہؓ کے بھانجے اور انہی کے پروردہ تھے۔ ان کا ستر کے بغیر نماز پڑھنا ثابت کرنا ہے کہ کم از کم اس کا وجوب نہیں ہے واللہ اعلم۔

### ۱۳۔ بَابُ مَسْحِ الْحَصْبِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں کھریوں کو چھونے کا باب

در اصل یہ مسئلہ اس لئے پیدا ہوا تھا کہ مسجد نبوی کا فرش کچا تھا اور صحابہؓ نے باہر سے کھریاں لاکر اس میں بچھا دی تھیں۔ بعض دفعہ موسم گرما میں وہ گرم ہو جاتیں تو سجدہ گاہ سے ہٹانے کی ضرورت پیش آتی تھی۔ کھریاں جب چھوٹی بڑی ہوتیں تو سجدہ گاہ کو درست کرنے کی ضرورت ہوتی تھی تاکہ پیشانی ٹٹسکے پس ضرورت کی بنا پر ایک بار انہیں درست کرنے کی اجازت دی گئی اور بار بار چھونا فہل جہت سے اسے مکروہ قرار دیا گیا ہے۔ بلا ضرورت کھریوں کو چھونا بھی مکروہ ہے۔

۳۴۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْقَادِرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو إِذَا أَهْوَى لِيَسْجُدَ، مَسَحَ الْحَصْبَ لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ، مَسْحًا خَفِيفًا۔

ترجمہ: ابو جعفر قادیانی نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ کو دیکھا، جب وہ سجدہ کے لئے جھکتے تھے تو اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ کو ہلکا سا چھرتے تھے تاکہ انہیں خدا درست کر کے چھو کے قابل بنا سکیں اور دل کی تشویش رفع ہو جائے۔

۳۴۲۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ كَانَ يَقُولُ: مَسَحَ الْحَصْبَ، مَسْحَةً وَاحِدَةً، وَتَرَكَهَا، خَيْرٌ مِنْ حَبْرِ النَّعَمِ۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید کو خبر ملی ہے کہ ابو ذرؓ کہتے تھے، کھریوں کو ایک بار چھونا جائز ہے اور انہیں باطل نہ ہٹانا سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔  
شرح: اس بنا پر فضیل علما ابن عابدین شافعی اور علامہ کاسانی صاحب بدائع نے کہا ہے کہ باطل نہ چھونا اولیٰ ہے۔

### ۱۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ

صفیں درست کرنے کا باب

صفوں کی درستی کو حدیث صحیح میں نماز کی تکمیل کا حصہ فرمایا گیا ہے۔ حضورؐ نے نماز میں صفوں کو فرشتوں کی صف بندی سے تشبیہ دیتے ہوئے فرمایا کہ اس طرح صف باندھو جس طرح فرشتے اللہ تعالیٰ کے حضور باندھتے ہیں۔ صف بندی کو رناؤ کی ہر یا میدان جنگ میں جمادی (اسلام) میں بڑی اہمیت حاصل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین صف بندی کا پورا اہتمام کرتے تھے۔ صف بندی سے مراد نمازیں کا ایک سیدھ میں کھڑا ہونا اور درمیان میں خالی جگہوں کو پُر کرنا ہے۔ حافظ ابن عبد البر ماکلی نے کہا ہے کہ صف بندی کی احادیث و آثار

مترارہیں اور علمائے اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ حافظ عینیؒ نے کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک صلوٰۃ کی رکن نماز کی اہم سنت ہے۔ مگر اس کی صحت کی شرط نہیں۔ احمد اور ابو ثور نے کہا کہ ایسا شخص جو صفت کے نیچے نماز پڑھے اس کی نماز باطل ہے۔ ابن حزم نے تسبیحہ صفوں کو فرض کہا ہے۔ جہر کے نزدیک صفت کے نیچے نماز پڑھنے والا گنہگار ہے اور اس کی نماز ناتمام ہے کیونکہ حضورؐ نے فرمایا، تَسْبِيحَةُ الصُّفُوفِ مِنْ تَكْمَامِ الصَّلَاةِ۔

۳،۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَأْمُرُ بِتَسْبِيحَةِ الصُّفُوفِ۔  
فَإِذَا اجَاوُوهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ قَدِ اسْتَوَتْ كَثَرٌ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ صغیریں درست کرنے کا حکم دیتے۔ پھر جب لوگ اکبر تاتے کہ صغیریں سیدھی ہو گئی ہیں تو بکیر کہتے تھے۔ (مولانا امام محمدؒ میں حدیث باب تسبیحہ الصف میں آئی ہے۔)  
شرح: یعنی کچھ لوگوں کو صغیریں سیدھی کرنے کے لئے مقرر فرماتے تھے اور ان کی اطلاع کے بعد نماز شروع فرماتے تھے۔

۳،۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَيْتِهِ أَبِي سَهْلٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ بَكُنْتُ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَقَامَتِ الصَّلَاةُ، وَأَنَا أَكَلِمُهُ فِي أَنْ يَفْرِضَ لِي، فَلَمْ أَزَلْ أَكَلِمُهُ، وَهُوَ يَسْوِي الصُّبَا بِنَعْلَيْهِ حَتَّى جَاءَهُ رَجُلٌ، قَدْ كَانَ وَكَلَهُمْ بِتَسْبِيحَةِ الصُّفُوفِ۔ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الصُّفُوفَ قَدْ اسْتَوَتْ۔ فَقَالَ لِي: اسْتَوَيْنِي الصَّبْرَ۔ ثُمَّ كَثُرَ۔

ترجمہ: امام مالکؒ کے دادا مالک بن ابی عامر اصبحی نے کہا کہ میں حضرت عثمان بن عفانؓ کے ساتھ تھا۔ پس نماز کی اقامت ہو گئی اور ابی میں ان سے بات چیت کر رہا تھا کہ میرے لئے بیت الحال سے کچھ وظیفہ وغیرہ مقرر فرمائیں۔ میں برابر ان سے گفتگو کرتا رہا اور وہ اپنے جوتا سے کنکریوں کو درست کرتے رہے حتیٰ کہ ان کے پاس وہ لوگ آگئے جن کو حضرت عثمانؓ نے صغیریں درست کرنے پر مقرر فرمایا تھا پس انہوں نے بتایا کہ صغیریں درست ہو چکی ہیں۔ پھر آپ نے مجھ سے فرمایا کہ صفت میں سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر بکیر کہی۔ (امام محمدؒ نے اس باب حضرت عثمانؓ کے خطبے والی روایت درج کی ہے۔)

شرح: اس مضمون کی حدیث باب الجمع میں گزر چکی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حسب ضرورت اقامت کے بعد اور امام کی تکبیر سے پہلے ضروری بات کی جاسکتی ہے۔ بے ضرورت گفتگو اس وقت جائز نہیں ہے۔ یحییٰ بن داؤد میں اس نے مروی ہے کہ ایک بار اقامت کے بعد حضورؐ کو بھی ایک شخص نے کسی ضروری بات کے لئے روکے رکھا تھا۔ صفت کے متعلق سنن ابی داؤد، ابن خزیمہ اور حاکم کے مستدرک میں ابن عمرؓ سے پسند صحیح ایک حدیث وارد ہے کہ حضورؐ نے صحابہ کو نماز کی صفوں میں کھڑے سے کندھا ملانے کا حکم دیا تھا اور یہ کہ درمیان میں خالی جگہ نہ چھوڑیں۔ مگر کسی مزرع حدیث میں نہیں آیا اور نہ ان کا باہم ملانا ممکن ہے۔

## ۱۵۔ بَابُ وَضْعِ الْيَدَيْنِ أَحَدًا هُمَا عَلَى الْأُخْرَى فِي الصَّلَاةِ

نماز میں ایک ہاتھ کو دوسرے پر رکھنے کا باب

تمام ائمہ فقہاء کے نزدیک نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا مسنون ہے۔ صرف امام مالک سے المدونہ میں فرائض کے اندر ارسال ابیدین ثابت ہوا ہے۔ نوافل میں ان کے نزدیک بھی ہاتھ باندھنا بہتر ہے۔ مالکی فقہانے اس باب میں فرض و نفل میں بھی فرق نہیں کیا۔ اور کہا ہے کہ اگر ہاتھ باندھنے سے خضوع و خشوع میں فرق آئے تو کسی نماز میں نہ باندھے۔ ارسال ابیدین کی روایت عبداللہ بن زبیر احسن البصری اور ابن سیرین سے بھی آئی ہے۔ افزاعی کے نزدیک نماز کو اس میں اختیار حاصل ہے۔ مگر جمہور ائمہ فقہاء اور علما اسرار نے اسے نماز کی سنت قرار دیا ہے۔ مؤلف کی روایات بھی اسی کے مطابق ہیں۔ مالکیہ میں سے مطرف اور ابن الماجشون نے امام مالک سے اس کا استحباب نقل کیا ہے۔ ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے خلاف ثابت نہیں ہوا۔ اور جمہور صحابہ و تابعین کا یہی قول ہے کہ ہاتھ باندھے جائیں۔ امام مالک کے مدنی اصحاب نے یہی نقل کیا ہے کہ ہاتھ باندھنے چاہئیں۔ اس کی کیفیت میں مورد روایات ہیں۔ جن میں خفیہ کا مختار یہ ہے کہ ناف کے نیچے دایاں ہاتھ بائیں پر باندھا جائے۔ کچھ بحث آگے آتی ہے۔

۳۷۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْمَخَارِقِ الْبَصْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ  
مِنْ كَلَامِ النَّبَوَّةِ "إِذَا لَمْ تَسْتَخِي فَاثْعَلْ مَا شِئْتَ" وَوَضَعَ الْيَدَيْنِ أَحَدًا هُمَا عَلَى الْأُخْرَى  
فِي الصَّلَاةِ (يَضَعُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى) وَتَعْجِلُ الْفِطْرَى. وَالْإِسْتِئْذَانُ بِالسَّحُورِ.

ترجمہ: امام مالک نے عبدالکریم بن ابی المخارق بصری سے روایت کی کہ اس نے کہا، کلام نبوت میں سے یہ بھی ہے کہ جب توبہ چاہو جائے تو چاہے کہ اور نماز میں ایک ہاتھ کو دوسرے پر رکھنا۔ دائیں کو بائیں رکھے۔ اور روزہ انظار کرنے میں جلدی کرنا اور سحری کھانے میں تاخیر کرنا۔

شرح: حیا کا حکم سب انبیاء کی تعلیم میں رہا ہے کیونکہ یہ مکارم اخلاق میں سے ہے۔ حیاء خلق ہے جو انسان کو حرام چیزوں سے اور خدا و رسول کی نافرمانی سے باز رکھتا ہے۔ جب کوئی بے حیا ہو جائے تو اسے کون سی چیز حرام سے باز رکھے گی؟ بالکل اسی حدیث کا ترجمہ فارسی میں یوں ہے، بے حیا باش وہر چہ خواہی کن۔ بخاری، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے ابوسعود ابدری سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ پہلی نبوت کے کلام میں سے یہ بھی ہے الخ۔ حافظ عینی نے کہا ہے کہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب تجھے کسی کے عتاب کا اور عار کا ذر نہیں تو پھر تو ہر کام کر سکتا ہے اچھا ہو یا بُرا ہو۔ پس یہ عبارت لفظوں میں تو اسے مگر مراد اس سے تو بیخ و زجر ہے۔ تو راہ حق پر چلتا ہوا اور کسی کی پڑا نہ کر۔ تیسرا معنی اس کا یہ ہے کہ یہ بطور وعید فرمایا گیا ہے کہ جو بھی کہو ہر صورت تمہیں اس کی جواب دی کرنا ہوگی، لہذا بے حیائی سے باز رہو جو تمہارا معنی اس کا یہ ہے کہ نیک کام کرنے سے تجھے حیاء نہ روکے کیونکہ دراصل نیک کام سے روکنے والا خلق حیائیں بلکہ بزدل اور ضعیف قلب ہے۔ پانچواں معنی یہ ہے کہ یہ مذمت میں مبالغے کے طور پر فرمایا گیا ہے۔ یعنی جو کچھ کہو ہے ہو اس سے بھی یہ عظیم تر بات ہے کہ حیا کو ترک کرو۔

يَضَعُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى کے الفاظ حدیث کا حصہ نہیں ہیں بلکہ امام مالک کی طرف سے اس کا پہلے جسے کی شرح و تفسیر ہیں۔

سنن ابن ماجہ میں قبیلہ بن ہب کی اپنے والد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں نماز پڑھتے اور اپنے بائیں ہاتھ کو دائیں سے پکڑتے تھے۔ صحیح مسلم میں وائل بن حجر کی حدیث میں ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں پر رکھا۔ ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن مسعود کی مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ ابن مسعود نے نماز میں دایاں ہاتھ دائیں پر رکھا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھ کر ان کا دایاں ہاتھ بائیں پر رکھ دیا۔ ابو داؤد نے ابن زبیر کا قول روایت کیا ہے کہ باؤں کو ایک سیدھ میں رکھا اور ہاتھوں کو ایک دوسرے پر رکھنا سنت ہے۔ طبرانی نے سند صحیح کے ساتھ ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فلتے تے سب نبیوں کی جماعت کو حکم دیا گیا کہ افطار میں جلدی کریں، سحری میں تاخیر کریں اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں پر رکھیں۔ سعید بن منصور نے حضرت عائشہ سے اور طبرانی نے یحییٰ بن مرقہؒ سے اس مضمون کی حدیث باختلاف الفاظ روایت کی ہے۔

۳۷۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَهُ الرَّجُلُ الْيَمَنِيَّ عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ.  
قَالَ أَبُو حَازِمٍ: لَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ يَنْبَغِي ذَلِكَ.

ترجمہ: سهل بن سعدؓ نے کہا کہ لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں بازو پر رکھیں۔ ابو حازم راوی نے کہا کہ میں اس کے سوا نہیں جانتا کہ سہلؓ اس روایت کو مرفوع بیان کرتے تھے۔ (مولا امام محمدؒ میں یہ حدیث مروی ہے۔)

شرح: ابو داؤد اور نسائی نے وائل بن حجرؒ کی حدیث بیان کی ہے کہ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں کی ہتھیلی کی پشت پر رکھا اور بازو کے گٹ پر رکھا۔ احادیث میں سے بعض میں ہاتھ رکھنا اور بعض میں پکڑنا آتا ہے پس اگر بائیں گٹ پر دایاں ہاتھ رکھ کر چھوٹی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنایا جائے اور گٹ کو پکڑا جائے اور باقی انگلیوں کو بازو پر پھیلا یا جائے تو سب احادیث جمع ہو جائیں گی۔ آخری جلد رفع حدیث کو ظاہر کرتا ہے۔ جیسا کہ حدیث کے سب جاننے والے جانتے ہیں۔ اور حافظ ابن حجرؒ نے شرح منہج میں لکھا ہے، ہاتھوں کو ناف کے نیچے رکھنا جھلی فقہاء کی تصریحات سے ثابت ہے۔ (المعنی، نیل المارب) اور یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ شوافع کے نزدیک ناف اور سینے کے درمیان ہاتھ رکھنے چاہئیں۔ حنفیہ کے نزدیک مردوں کو ناف کے نیچے اور عورتوں کو سینے کے اوپر رکھنے چاہئیں۔ امام محمدؒ نے موطا میں اسی زیر نظر حدیث کی روایت کیا ہے کہ نماز میں جب نماز میں کھڑا ہو تو اس کے لئے مناسب ہے کہ اپنے دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں گٹ پر ناف کے نیچے رکھیں اور اپنی نظر کو سجدہ گاہ پر رکھیں اور یہی (ضعیف کا قول ہے۔ حافظ عینیؒ نے کہا ہے کہ عاتر اہل علم کا یہی قول ہے۔ مثلاً علیؒ، ابو ہریرہؓ، مخنیؒ، ثریؒ؟ سعید بن جبیرؒ، ابن جریرؒ، ابو عیسیٰ اور داؤد۔ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اور جہور علاء کا یہی قول ہے۔ امام احمدؒ اور ابو داؤدؒ نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں پر ناف کے نیچے رکھنا سنت ہے۔ سنت سے مراد یہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہی ہے۔

حضرت علیؓ کی مذکورہ حدیث کے علاوہ وائل بن حجرؒ کی حدیث میں بھی تحت الشترہ کا لفظ ہے۔ یہ حدیث سنداً صحیح ہے۔ اور ابن ابی شیبہؒ نے اسے روایت کیا ہے بعض نسخوں سے یہ لفظ سہواً یا استساراً ساقط ہو گیا ہے۔ ابن حزم نے المحلی میں حضرت عائشہؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ تین چیزیں نبوت کے کاموں میں سے ہیں۔ افطار میں جلدی کرنا، سحری دیر سے کھانا اور دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھنا۔ یہی حدیث المحلی میں انسؓ سے مروی ہے اور اس میں تحت الشترہ کا لفظ آیا ہے۔

## ۱۴۔ بَابُ الْقُنُوتِ فِي الصُّبْحِ

صبح کی نماز میں دعائے قنوت کا باب

حنفیہ کے نزدیک قنوت وتر میں مشروع ہے اور اس کے علاوہ سوائے قنوت نازل کے سب مصائب والام میں پڑھی جاتی ہے۔ نماز پنجگانہ میں قنوت مشروع نہیں ہے۔ امام شعبی کے نزدیک نماز ساری کی ساری قنوت ہے۔ لہذا کسی ایک قنوت کی ضرورت نہیں ہے۔ ابن سیرین، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب، ثوری اور ربیع بن سعد کے نزدیک نماز فجر میں کوئی قنوت نہیں۔ قاضی ابوالعباس باجی مالکی نے کہا ہے کہ مالکیہ میں سے بھی بن بھی بیٹھی کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام احمد کی طرف یہ منسوب ہے کہ وہ فجر میں قنوت کے قائل تھے۔ مگر حنا بلہ کی کتاب میں انکار میں اس کے خلاف لکھا ہے۔ اسی طرح اروض المربع میں ہے کہ وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں قنوت مکروہ ہے۔ اور بھی ابن مسعود ابن عباس اور ابن عمر اور ابوالدرداء سے مروی ہے۔ دارقطنی کی ایک روایت میں ہے کہ سعید بن جبیر نے کہا، میں کو اہی دیتا ہوں کہ میں نے ابن عباس کو یہ کہنے سنا تھا کہ قنوت نماز فجر میں بدعت ہے۔ مگر یہ کہ مسلمانوں پر کوئی مصیبت نازل ہو جائے تو جائز ہے۔ ابن قتیبہ نے اثنی عشر میں کہا ہے کہ وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں قنوت مسنون نہیں ہے۔ دیگر ائمہ کے نزدیک صبح میں قنوت مسنون ہے۔ مالک، ابن ابی لیلیٰ اور شافعی کا یہی مذہب ہے۔ حافظ بدر الدین عینی نے چاروں خلفائے راشدین کے علاوہ ابن عباس، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عمر، عبدالرحمن بن ابی بکر، عبداللہ بن زبیر، ابومالک اشجعی سے نقل کیا ہے کہ یہ حضرات صبح قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

۳۷۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ

الصَّلَاةِ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے۔ (امام محمد نے مؤطا میں یہ روایت باب القنوت فی الفجر میں درج کی ہے مگر اس کے الفاظ یہ ہیں کہ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَقْنُتُ فِي الصُّبْحِ)۔  
تشریح: امام مالک کے مؤطا میں بروایت یحییٰ بن یحییٰ، لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ کے الفاظ ہیں۔ مگر باب کا عنوان رکھا ہے الْقُنُوتُ فِي الصُّبْحِ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ امام مالک نے اس سے مراد یہی لیا تھا کہ ابن عمر فجر میں یا نماز پنجگانہ کے فرائض میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ دوسرے مؤلفات میں اس اثر کے بعد ایک دوسرا اثر مروی ہے کہ مَالِكٌ عَنْ جِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ أَنَّ أَبَاكَ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ وَلَا فِي الْوُتْرِ إِلَّا أَتَاهُ كَانَ يَقْنُتُ فِي الْفَجْرِ قَبْلَ أَنْ يَذْكُرَ السُّكُوتَ الْآخِرَةَ إِذَا قَضَى قَرَأَ كُنُتَ۔  
پس یہ روایت امام مالک کے مذہب مختار کی مؤید ہے۔ یحییٰ کے مؤطا میں عروہ کی روایت نہیں آئی۔ لہذا یحییٰ نے اس مسئلہ میں اپنے استاد امام مالک کی مخالفت کی ہے۔

صحیح مسلم میں انس کی مرفوع حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے بعض قبائل پر ایک ماہ تک بددعا کی تھی اور پھر چھوڑ دی تھی۔ یعنی فجر یا کسی اور نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے مگر نازل وسوا دہ میں، جیسا کہ ابن خزیمہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی قوم کے حق میں یا ان کے خلاف دعا کرتے تو قنوت پڑھتے تھے۔ یعنی قنوت نازل جو سب نمازوں میں ہوتی تھی، بخاری میں ابویہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی کے خلاف یا کسی کے حق میں دعا کرتے تو دو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے تھے۔ ابن حبان نے ابویہ سے روایت کی ہے کہ صبح کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت قنوت پڑھتے تھے، جب کسی کے خلاف

یا حق میں دعا کرتے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ طحاوی میں بسند صحیح مروی ہے کہ حضرت عمرؓ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے۔ اس قسم کی روایات سند حسن کے ساتھ کتاب الآثار امام محمدؒ میں بھی موجود ہے۔ طحاوی نے الاسود، علقمہ، مسروقؒ سے حضرت عمرؓ کے متعلق کئی روایات نقل کی ہیں کہ وہ صبح میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ طحاوی اور طبرانی نے سند صحیح کے ساتھ الاسود کی روایت ابن مسعودؓ سے نقل کی ہے کہ وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ وتر کی قنوت حنفیہ نے اَللّٰهُمَّ اِنَّا كَسْتَعِينُكَ والا اختیار کیا ہے جو مصنف بعد از راق میں موجود ہے۔ شافعیؒ کا مختار اَللّٰهُمَّ اَعِدْ نَا اِیْہ ہے۔ اور مالک نے ان دونوں کو جمع کیا ہے۔ اور مصنف بعد از راق میں یہ دونوں مروی ہے۔ وتر کی قنوت صحاح کی روایت کے مطابق قبل از رکوع ہے جیسا کہ مشکوٰۃ المصابیح میں مروی ہے۔ اور پرگزرجکا ہے کہ قنوت نواز ل حضورؐ نے حسب روایت بخاری بعد از رکوع پڑھی تھی۔ لہذا جب اس کے پڑھنے کا موقع ہو تو نمازوں میں بعد از رکوع پڑھی جاتی ہے۔ بالخصوص نماز فجر میں۔ اور یہ قنوت منفرد نہ پڑھے بلکہ نماز باجماعت ہی میں ثابت ہے۔

## ۱۷۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الصَّلَاةِ وَالْإِنْسَانُ يُرِيدُ حَاجَتَهُ

رفع حاجت کے ارادے کے وقت نماز نہی کا بیان

۳۷۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْأَرْثَمِ كَانَ

يَوْمًا أَصْحَابَهُ۔ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ يَوْمًا، فَذَهَبَ لِحَاجَتِهِ، ثُمَّ رَجَعَ۔ فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ الْغَايَةَ، فَلْيَبْدَأْ بِهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ۔

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن ارثمؓ اپنے ساتھیوں کے امام تھے۔ ایک دن نماز کے وقت وہ رفع حاجت کے لئے چلے گئے۔ اور واپسی پر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا، جب تم میں سے کوئی رفع حاجت کرنا چاہتا ہو تو اسے نماز سے پہلے کرے۔ (یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ مالکؒ نے قریباً تک کہا کہ اس حالت میں نماز پڑھنے والے پر اس کا اعادہ واجب ہے۔ دوسرے نے کہا کہ ایسا مکروہ ہے۔ مگر اس کی نماز ہو گئی۔ جب کہ اس نے سائے فرائض پور سے کئے ہوں۔ غلط اس نہی کی یہ ہے کہ اس حالت میں نماز کی طرف توجہ نہیں ہو سکتی۔ اور خشوع حاصل نہیں ہوتا۔)

۳۷۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ

وَهُوَ ضَامٌّ بَيْنَ ذَرْكَيْهِ۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، تم میں سے کوئی ہرگز اس حالت میں نماز نہ پڑھے جبکہ وہ اپنے ٹرین دبائے ہوئے ہو۔ (یہ کنایہ ہے حاجت یا ہوا کو روکنے کا۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں توجہ نماز کی طرف نہیں ہے گی۔)

## ۱۸۔ بَابُ إِنْتِظَارِ الصَّلَاةِ وَالْمَشْيِ إِلَيْهَا

نماز کا انتظار کرنے اور اس کی طرف جانے کا باب

۳۸۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَلَسَلَيْكُمُ تُصَلُّونَ عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ، مَا لَكُمْ يُحَدِّثُ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ - اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ -

قَالَ مَالِكٌ: لَا أَرَى قَوْلَهُ: "مَا لَكُمْ يُحَدِّثُ" إِلَّا لِإِحْدَاثِ الَّذِي يُقْضَى الْوُضُوءُ -

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے جب تک کوئی نماز پڑھ کر اپنی نماز کی جگہ میں رہے گا، بشرطیکہ بے وضو نہ ہو جائے، فرشتے اس کے لئے دعا کرتے رہیں گے۔ اے اللہ اسے بخش دے۔ اے اللہ اس پر رحم فرما۔ مالک نے کہا کہ حضور کے ارشاد کا مطلب میرے نزدیک وضو توڑنا ہے۔

شرح: جو شخص ایک نماز پڑھ کر دوسری کے انتظار میں بیٹھا ہے وہ بھی اس کا مصداق ہے اور جو سنن و نوافل یا شلاً تحیتہ المسجد پڑھ کر نماز کے انتظار میں بیٹھے۔ وہ بھی اس حدیث کا مصداق ہے۔ حدیث سے بطور اشارہ یہ بھی نکلتا ہے کہ مسجد کے اندر طہارت کے ساتھ بیٹھنا افضل ہے بعض دفعہ کسی ضرورت سے بے وضو بھی مسجد کا داخلہ یا اس میں بیٹھنا جائز ہے۔ بلا ضرورت ابن السیثی اور حسن بصری جیسے بزرگوں نے کروہ کہا ہے۔ مسجد میں وضو ٹوٹنا اچھا نہیں۔ کیونکہ اس سے ملائکہ کو اذیت ہوتی ہے۔

۳۸۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَتِ الصَّلَاةُ تَحْسِبُهُ - لَا يَسْنَعُهُ أَنْ يَنْقَلِبَ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا انْصَلَوُا -"

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تک تم میں سے کسی کو نماز روکے ہو وہ برابر نماز میں رہتا ہے۔ بشرطیکہ نماز کے سوا گھر جانے سے اسے اور کوئی چیز نہ روک رہی ہو۔

شرح: ان احادیث کا عموم ان خواتین کو بھی شامل ہے جو گھر کی مسجد میں اسی طرح بیٹھیں۔ گویا نماز کا انتظار بھی نماز ہے۔ اس سے پہلے ایک حدیث گزر چکی ہے کہ نماز کے ارادے سے آنے والا نماز ہی میں سمجھا جاتا ہے۔ ابو الولید ابی جی نے کہا کہ اسی بنا پر نماز کے انتظار کو باطل فرمایا ہے۔ یعنی جس طرح سرحد پر مجاہد دشمن سے حفاظت کے لئے نظریں جمائے بیٹھا ہوتا ہے، مبادا وہ سرحد پار کر کے آجائے۔ اسی طرح نماز کے انتظار میں مصروف رہنے والا شیطان کے خلاف جہاد میں لگا ہوتا ہے۔ ان دونوں کا کوئی ذاتی مقصد نہیں ہوتا۔ بخاری نے اس حدیث کو اور اوپر والی کو ایک حدیث کے طور پر روایت کیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۳۸۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بَنَى عَبْدَ الرَّحْمَنِ كَانَ يَقُولُ: مَنْ غَدَا أَوْ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ، لَا يُرِيدُ غَيْرَهُ، لِيَتَعَلَّمَ خَيْرًا أَوْ لِيَعْلَمَهُ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ، كَانَ كَأَنَّهُ جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، رَجَعَ غَانِمًا -

ترجمہ: ابو بکر بن عبد الرحمن کہتے تھے جو پہلے یا پچھلے پر مسجد کی طرف گیا، اس کا کوئی اور ارادہ نہیں ہے۔ صرف یہ چاہتا ہے کہ اچھا لے سکے

یا سکھائے پھر وہ اپنے گھرواپس چلا جائے تو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مانند ہے جو مال غنیمت لے کر واپس آیا ہو۔  
**شرح :** اس حدیث میں یہ اشارہ موجود ہے کہ مسجد تعلیم گاہ ہے، جس میں دین سیکھا اور سکھایا جاتا ہے۔ یہ مسلمانوں کا دینی مرکز ہے اور دین کے ضروری کام یعنی وعظ و خطبہ، تعلیم و تدریس اور ذکر الہی اس میں ہونا چاہئے۔ یہی وہ چیزیں ہیں جن سے مسجد کی آبادی ہوتی ہے۔ اگر بچوں کی تعلیم کا کام مسجد میں انجام پائے تو اس کی پاکیزگی اور صفائی کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ مؤلفا میں یہ حدیث ابو بکر بن عبد الرحمن بن مرزوق ہے مگر طبرانی نے سند حسن کے ساتھ اسے سہل بن سعد اور ابوامامہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ بیہقی اور ابن ماجہ نے تقریباً اسی مضمون کی حدیث مرفوعہ ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔ جسے امام تبریزی نے مشکوٰۃ الصالحین میں درج کیا ہے۔

۳۸۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُرَوِّعُ يَقُولُ: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ، ثُمَّ جَلَسَ فِي مُصَلَّاهُ، لَمْ يَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ. اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ فَإِنْ قَامَ مِنْ مُصَلَّاهُ، فَجَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ، لَمْ يَزَلْ فِي صَلَوةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ۔

**ترجمہ :** ابو ہریرہ کہتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ کر وہیں نماز کی جگہ بیٹھ جائے تو فرشتے برابر اس پر رحمت کی دعا بھیجتے رہتے ہیں۔ اے اللہ اسے بخش دے۔ اے اللہ اس پر رحم فرما پھر اگر وہ نماز کی جگہ سے اٹھے اور نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھا ہے تو نماز کی ادائیگی تک وہ برابر نماز میں رہتا ہے۔ (امام محمد نے اسے مؤلفا میں باب السَّجْدِ يُصَلِّي تَحْتَهُ يَجْلِسُ الخ میں روایت کیا ہے۔)  
**شرح :** اختلاف الفاظ کے ساتھ یہ حدیث ابو ہریرہ سے اور پر اسی باب میں مرفوعاً گزر چکی ہے۔ یہی حدیث امام محمد نے مرفوعہ روایت کی ہے۔ اور مؤلفا کے کئی اور راویوں نے بھی اسے ابو ہریرہ سے مرفوع کیا ہے۔ سنن نسائی میں بھی یہ مرفوع آئی ہے۔ ویسے از روئے اصل حدیث اسی قسم کی روایت جیسی کہ یہاں موقوفہ ہے مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔

۳۸۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا يَبْخُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا، وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ إِنْ سَبَّاحَ الْوُضُوءِ عِنْدَ الْمَكَارِبِ، وَكَثُرَتْ الْخَطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَانْتَظَرُ الصَّلَاةَ بَعْدَ الصَّلَاةِ. فَذَا لَكُمْ الرِّبَاطُ. فَذَا لَكُمْ الرِّبَاطُ. فَذَا لَكُمْ الرِّبَاطُ۔

**ترجمہ :** ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تمہیں وہ کلام نہ بتاؤں جس سے اللہ تعالیٰ کی طرف کوٹا تاج اور درجات کو بلند کرتا ہے؟ تکلیف و شدت کے باوجود وضو کو پوری طرح سے کرنا اور مسجدوں کی طرف کثرت سے قدم اٹھانا، اور نماز کے بعد نماز کا انتظار کرنا۔ پس یہی رباط ہے، پس یہی رباط ہے، پس یہی رباط ہے۔

**شرح :** إِنْ سَبَّاحَ الْوُضُوءِ عِنْدَ الْمَكَارِبِ کا مطلب یہ ہے کہ شدید سردی میں یا بجالبت بیماری یا ضعف کی حالت میں وضو کر پورے آداب و احتیاط کے ساتھ کرنا۔ مسجدوں کی طرف زیادہ آمد و رفت کا مطلب یہ ہے کہ نماز ہمیشہ حتی الوسع باجماعت پڑھی جلتے اور دینی کاموں میں شمولیت کے لئے مسجدوں کی طرف آمد و رفت رکھی جائے۔ اس کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ دوسرے چل کر نماز باجماعت کی

غار مسجدوں کی طرف ہائیں۔ اس حیثیت سے مسجد سے گھر کا دور جونا افضل ہے۔ مگر اس میں شرط یہ ہے کہ گھر کی مسجد سے دُور نماز اور دوسری نیک اور اجتماعی کاموں میں حاسج نہ ہو۔ ورنہ اس دوسری حیثیت سے قرب مسجد بہتر ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ بعض بیٹھنے والے مسجد کا قرب بہتر ہے اور بعض سے بعد اچھا ہے۔ لیکن دینی ضرورت کی بنا پر اگر مسجد کے پاس مکان بنایا جائے تاکہ ہر وقت شرعی غزوات کی سربراہی ہو سکے تو مسجد کا قرب ہی افضل ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مکانات مسجد سے متصل تھے۔

ایک نماز کے بعد دوسری کا انتظار یوں ہے کہ مثلاً ظہر کے بعد عصر کا انتظار ہو یا مثلاً مغرب کے بعد عشاء کا انتظار ہو۔ رات کا وقت آرام کا ہے اور دن کام کاج کے لئے ہے۔ لہذا فجر کے بعد ظہر کا یا عشاء کے بعد فجر کا انتظار اس میں داخل نہیں ہے۔ ارباط اس حدیث میں قرآنی آیت کی تفسیر ہے۔ رَاضِبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَاضِبِرُوا الْآیۃ۔ دراصل بباط کا معنی ہے اسلامی سرحدوں پر دشمن کی کھات میں بیٹھ رہنا۔

۳۸۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ قَالَ: يُقَالُ لَا يُخْرَجُ أَحَدٌ مِنَ الْمَسْجِدِ، بَعْدَ الْقِدَاءِ، إِلَّا أَحَدٌ يُرِيدُ الرُّجُوعَ إِلَيْهِ، إِلَّا مَنَافِقٌ۔  
ترجمہ: ایک کو خبر ملی ہے کہ سعید بن المسیب نے کہا، کہا جاتا ہے کہ اذان کے بعد مسجد سے نکل جانے والا منافق ہے۔ سوائے اس شخص کے جو باہر جا کر واپس آنے کا ارادہ رکھتا ہو۔

شرح: مراسیل ابی داؤد میں یہ اثر بطور حدیث مرسل راوی ہے۔ طبرانی نے اس مضمون کی مرفوع حدیث روایت کی ہے بطلب سے کہ اذان کے بعد بلا ضرورت شرعی مسجد سے نکل جانا سخت گناہ کا کام ہے۔ اور اگر کوئی تفریق جماعت یا مسلمانوں کی مخالفت کے ارادے سے نکل جائے تو واقعی منافق ہوگا۔ صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے اس سے ملنے والے مضمون کی مرفوع حدیث مروی ہے۔ یہی مضمون مسند احمد کی حدیث میں وارد ہے۔

الَّتِي عَنْهُ عَنِ الْجُلُوسِ لِمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ

مسجد میں داخل ہونے والے کے لئے نماز سے قبل بیٹھنے کی ممانعت کا بیان

۳۸۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرَقِيِّ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ، فَلْيَرْكُعْ رُكْعَتَيْنِ، قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ۔  
ترجمہ: ابو قتادہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی تم میں سے مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔ (مسوط الامم محمدؓ میں یہ روایت باب مَا يَحْتَجِبُ مِنَ الْقَطْعِ فِي الْمَسْجِدِ میں آئی ہے اور صحابہ کرامؓ نے اسے اس انداز میں روایت کیا ہے کہ یہ نماز بہتر ہے مگر واجب نہیں۔ امام محمدؓ نے بھی اس حدیث پر یہی نوٹ لکھا ہے۔)

شرح: ظاہر یہ ہے کہ یہ نماز بہتر ہے مگر واجب نہیں۔ امام محمدؓ نے اسے واجب کہا ہے۔ مگر ان میں سے قائل مانتے ہیں کہ اس نماز کے مستحب ہونے پر متفق ہیں۔ ظاہر یہ ہے اسے واجب کہا ہے۔ مگر ان میں سے قائل مانتے ہیں کہ اس نماز کے مستحب ہونے پر متفق ہیں۔ ظاہر یہ ہے اسے واجب کہا ہے۔ مگر ان میں سے قائل مانتے ہیں کہ اس نماز کے مستحب ہونے پر متفق ہیں۔ ظاہر یہ ہے اسے واجب کہا ہے۔

مگر سنت مؤکدہ کے علاوہ سنن کو مستحب ہی کہا جاتا ہے۔ اس حدیث میں تحیۃ الوضو کا حکم بعینہ اس پر ہے مگر سب نے اس سے استنباط کیا ہے نہ کہ وجوب۔ اس سے اصول کا وہ مسئلہ ثابت ہوا کہ اگر قرینہ عدم وجوب کا قائم ہو تو امر محض استنباط کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ یہاں پر قرینہ ان احادیث کا ہے جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجدیں فرض نمازوں کے لئے ہیں نہ کہ داخل کئے لئے۔ صحاح کی ایک حدیث میں ایک سائل کے جواب میں کہ کیا نماز پنجگانہ کے علاوہ بھی کوئی نماز فرض ہے؟ لَا إِلَّا أَنْ تَطُورَ۔ نہیں، مگر توفیل پڑھ سکتا ہے بے وضو غسل کا مسجد میں داخل ہونا گو ادب کے خلاف ہے مگر اس کا جواز دلائل شرع سے ثابت ہے۔ اگر تحیۃ المسجد کو واجب ٹھیرائیں تو کہا پڑے کہ بے وضو شخص کا داخلہ مسجد میں حرام ہے کیونکہ حدیث زیر نظر میں بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھنے کا حکم ہے۔ اور یہاں پڑھنے سے مراد یہ ہے کہ یہ مسجد میں کوئی اور کام کرنے سے پہلے یہ نماز پڑھی جائے۔ ورنہ اگر معذور شخص جو قیام سے نماز نہیں پڑھ سکتا وہ اسے بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے۔ ابو ذر کی حدیث میں ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہو کر بیٹھ گئے۔ تو حضور نے فرمایا اُٹھ پہلے دو رکعت پڑھ لے۔ سو اس موقع پر ابو ذر نماز پڑھنے سے قبل بیٹھ گئے تھے مگر حضور نے انہیں پھراٹھا دیا۔ حقیقت کے نزدیک مکروہ اوقات میں مسجد کے اندر داخل ہونے کے لئے تحیۃ المسجد کو اگر مستحب نہیں ہے۔ کیونکہ وہاں پر مزید ممانعت موجود ہے کہ ان اوقات میں نماز نہ پڑھی جائے۔ یہ بات تو بڑی عجیب ہے کہ طلوع وغروب آفتاب یا نصف النہار کے وقت اور تو کوئی نماز حجتی کہ فرض بھی پڑھے نہ جاسکتے ہوں، مگر تحیۃ المسجد کو اتنی اہمیت دی جائے کہ اسے اس عام نہی سے مستثنیٰ قرار دیا جائے۔ اسی طرح حدیث صحیحہ کی رو سے فجر کے بعد دو رکعت فجر کے سوا کوئی سنت یا نفل نماز جائز نہیں۔ اور یہی حکم عصر کی ادائیگی کے بعد وغروب آفتاب تک ہے جنفی فقہاء کے علاوہ مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۳۸۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ قَالَ لَهُ: أَلَمْ أَرَا جِلْسَكَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَجْلِسُ قَبْلَ أَنْ يَرْكَبَ؟ قَالَ أَبُو النَّضْرِ: يَعْنِي بِذَلِكَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَيَعْنِي ذَاكَ عَلَيْهِ، أَنْ يَجْلِسَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَبْلَ أَنْ يَرْكَبَ. قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ حَسَنٌ وَكَيْسٌ بِوَاجِبٍ۔

ترجمہ: ابوسعید بن عبدالرحمن نے ابوالنضر سے کہا کہ اس کا کیا سبب ہے کہ میں تمہارے آقا عمر بن عبداللہ کو دیکھتا ہوں کہ وہ مسجد میں داخل ہو کر تحیۃ المسجد پڑھنے سے پہلے بیٹھ جاتے ہیں۔ ابوالنضر نے کہا کہ ابوسعید کی غرض اس سے یہ تھی کہ عمر بن عبداللہ کا یہ فعل اچھا نہیں۔ امام مالک نے کہا کہ تحیۃ المسجد مستحسن (مستحب) ہے، واجب نہیں ہے۔ اور اوپر گزر چکا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ سوا سب فقہائے اسلام کا یہی مذہب ہے۔

## ۱۹۔ بَابُ وَضْعِ الْيَدَيْنِ عَلَى مَا يُوضَعُ عَلَيْهِ الْوَجْهُ فِي السُّجُودِ

سجدے میں چہرے کی مانند ہاتھوں کو بھی زمین پر رکھنا

حضرت شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ باب کے عنوان کے تین مطلب ہو سکتے ہیں اور تینوں ان روایات میں آتے ہیں جو اس عنوان کے ذیل میں درج ہیں۔ (۱) سجدے میں ہاتھوں کو نیچے رکھنے کا واجب ہونا۔ (۲) سجدے میں ہاتھوں کو رکھنے کی جگہ کا بیان۔ (۳) سجدے

میں ہاتھوں کو کپڑے وغیرہ سے باہر نکال کر زمین پر رکھنا۔ امام محمدؒ نے باب شستہ السجود میں ابن عمرؓ کے یہی دو اثر روایت کئے ہیں۔ جو ابھی آتے ہیں۔ اور پھر کہا ہے کہ یہی ہمارا اعتقاد ہے کہ آدمی جب سجدے میں پیشانی رکھے تو اپنی ہتھیلیوں کو کانوں کے سامنے رکھے اور انگلیوں کو قبلہ رخ جمع کرے اور انہیں کھولے۔ پھر جب سر اٹھائے تو ہاتھوں کو بھی اس کے ساتھ اٹھائے۔ لیکن جس کو شدید ٹری لگے اور وہ ہاتھوں کو کبیل یا کپڑے کے نیچے سے زمین پر رکھے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے اور یہی ابو عیفہ کا قول ہے۔ حدیث صحیح میں آتا ہے کہ سجدہ دو پاؤں، دو گھٹنوں، دو ہاتھوں اور پیشانی پر ہے اور لیلۃ القدر کی حدیث صحیح میں حسنہ بنتی اشہد علیہ وسلم کی ناک مبارک پر ٹری لگی ہوئی دیکھ جانے کا ذکر مراحتہ آیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وجہ سے مراد پیشانی اور ناک دونوں کا زمین پر رکھنا ہے، یہی فقہائے حنفیہ اور دیگر فقہاء کا مذہب ہے۔ گو ناک رکھنے اور نہ رکھنے میں کچھ اختلاف بھی آیا ہے۔

۳۸۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا سَجَدَ، وَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى الذِّئْبِ يَضَعُهُ عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ۔

قَالَ نَافِعٌ: وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي يَوْمٍ شَدِيدِ الْبَرْدِ، وَإِنَّهُ لِيُخْرِجُ كَفَّيْهِ مِنْ تَحْتِ بُرْنُسٍ لَهُ، حَتَّى يَضَعَهُمَا عَلَى الْحَصْبَاءِ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ جب سجدہ کرتے تھے تو اپنے ہاتھوں کو بھی اس چیز پر رکھتے تھے جس پر پہرہ رکھتے تھے۔ اور نافعؒ نے کہا کہ میں نے انہیں نہایت سردیوں میں دیکھا کہ وہ اپنی ہتھیلیوں کو اپنے جوتے کے نیچے سے باہر نکالتے اور انہیں کنکریوں پر رکھ دیتے تھے۔ یہ موطا امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔ حوالہ اوپر گزرا۔ اصل یہ ہے کہ ہاتھوں کو کپڑے سے باہر نکال کر زمین پر رکھیں۔ گو کپڑے وغیرہ کے اندر سے رکھنا بھی جائز ہے۔

۳۸۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ، فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ عَلَى الذِّئْبِ يَضَعُهُ عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ۔ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ، فَلْيَرْفَعْهُمَا۔ فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوَجْهُ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ جو پیشانی زمین پر رکھے، پس وہ ہتھیلیوں کو وہیں رکھے، جہاں پیشانی کو رکھا ہے۔ پھر جب سر اٹھائے تو ہاتھوں کو بھی اٹھائے کیونکہ ہاتھ بھی چہرے کی مانند سجدہ کرتے ہیں۔

## ۲۔ بَابُ الْإِلْتِفَاتِ وَالتَّصْفِيقِ عِنْدَ الْحَاجَةِ فِي الصَّلَاةِ

ضرورت کے وقت نماز میں نگاہیں پھر نا اور ہاتھ پر ہاتھ مارنا

اللتفات کی تین صورتیں ہیں (۱) ایک یہ کہ نماز میں صرف آنکھوں کے اطراف کو گھمایا جائے، اس میں کوئی حرج نہیں (۲) دوسرا الالتفات چہرے کے اطراف کے ساتھ ہے جو مکروہ ہے۔ (۳) تیسرا الالتفات قبلہ سے سینہ پھر جانے کے ساتھ ہے جس سے باتفاق علما نماز باطل ہو جاتی ہے۔ اس مسئلہ کی تفصیل ہم نے فضل العبود میں حضرت خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ سے نقل کی ہے۔ اس بیان سے معلوم ہوا کہ بعض دفعہ مسئلہ

انسان میں علم میں جو اختلاف معلوم ہوتا ہے۔ اس کا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک کے نزدیک اس کی تیسری مذکورہ صورت مراد ہو اور دوسری اس سے مراد پہلی یا دوسری صورت لے رہا ہو۔

۳۹۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، سَلَمَةَ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ الشَّامِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصَلِّحَ بَيْنَهُمْ. وَحَانَتْ الصَّلَاةُ، فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ. فَقَالَ: اتَّصِلِي لِلنَّاسِ فَأَقِمْ؛ قَالَ: نَعَمْ. فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ. فَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ. فَصَفَّقَ النَّاسُ. وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ. فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ مِنَ التَّصْفِيقِ، أُلْتَفَتَ أَبُو بَكْرٍ، فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَمْلُكُ مَكَانَكَ. فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَبَّسَ اللَّهُ عَلَى مَا أَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ اسْتَخَرَحَتِي اسْتَوَى فِي الصَّفِّ. وَقَفَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى. ثُمَّ انْصَرَفَ. فَقَالَ: يَا أبا بَكْرٍ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعَ إِذَا أَمَرْتُكَ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا لِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ مِنَ التَّصْفِيقِ؟ هَبْنِ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَيِّمَنَّ فَإِنَّهُ إِذَا سَبَّحَ أَلْتَفَتَ إِلَيْهِ. وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ۔

ترجمہ: سہل بن سعد اس حدیث سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی عمرو بن عوف کی طرف ان میں صلح کرانے تشریف لے گئے اور نماز کا وقت ہو گیا۔ پس مؤذن ابوبکرؓ کے پاس آکر کہنے لگا کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ پس ابوبکرؓ نے نماز پڑھائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے، جب کہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے۔ پس آپ حلقوں میں سے گزر کر اگلے صف میں تشریف لے گئے۔ اور اس میں کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے ہاتھ پر ہاتھ مائے اور ابوبکرؓ اپنی نماز میں ادا ہوا دھرنہ دیکھتے تھے۔ جب لوگوں نے ہاتھ پر ہاتھ مار کر زیادہ ہی آواز نکالی تو ابوبکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا کہ تم اپنی جگہ رہو۔ تو ابوبکرؓ نے ہاتھ اٹھائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم پر اللہ کا شکر ادا کیا، پھر پیچھے ہٹ گئے اور صف میں آکر کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے۔ پھر نماز ختم کی تو فرمایا، اے ابوبکر جب میں نے حکم دیا تھا تو تم اپنی جگہ پر کیوں قائم نہ رہے ابوبکرؓ نے کہا، ابو قحافہ کے بیٹے کا یہ کام نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے کھڑا ہو کر نماز پڑھ لے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا، کیا سب تمہارے میں نہیں ہاتھوں سے آواز نکالتے دیکھتا تھا؟ اگر نماز میں کوئی ضرورت یا حادثہ یا عارضہ پیش آجائے تو اس شخص کو تسبیح کرنی چاہئے جسے پیش آئے۔ کیونکہ جب وہ تسبیح کے گا تو اسے دیکھ لیا جائے گا اور ہاتھ پر ہاتھ مارنا غلوؤں کے لئے ہے۔

شرح: بنو عمرو بن عوف قبیلہ اوس کی شاخ تھی۔ یہ لوگ قبا میں رہتے تھے۔ ان میں دو شخص راپڑے تھے۔ جس کے باعث رسول

کے مابین میں سنگ باری کی قربت پہنچ گئی تھی۔ یہی سبب تھا کہ حضورؐ اپنے بعض اصحاب سمیت تشریف لے گئے تھے۔ ظہر کی نماز حضورؐ پڑھا کر گئے تھے اور زیر نظر حدیث میں عصر کا ذکر ہے۔ مسند احمد اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ حضورؐ بلالؓ سے فرما کر گئے تھے کہ اگر ہم نہ آ سکیں تو ابوبکرؓ کو نماز کا حکم دیتا۔ حضرت صدیقؓ کو واقعہ کا علم تھا۔ اس لئے بلالؓ کی اطلاع پر فوراً امامت کے لئے آمادہ ہو گئے۔ ابھی پہلی ہی رکعت تھی کہ حضورؐ واپس تشریف لے آئے اور ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیچھے بٹ گئے۔ مرض وفات میں نماز کا زیادہ حصہ ہو چکا تھا یعنی صبح کی پہلی رکعت پوری، اس لئے پیچھے نہ ہٹے۔ اور عبدالرحمن بن عوفؓ نے جب ایک سفر میں ایک رکعت پڑھا دی تھی اور حضورؐ دوسری رکعت میں شامل ہوئے تو عبدالرحمنؓ بھی پیچھے نہ ہٹے۔ کیونکہ نماز کا کافی حصہ ہو چکا تھا۔ بخاری کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوں کو چیرتے ہوئے پہل صف میں جا پہنچے۔ آپ اگر کچھ صف کھڑے ہوتے تو نمازیں کو تشویش ہوتی اور نمازیں گڑبڑ ہو جاتی۔ دوسروں کے لئے ایسا کرنا جائز نہیں۔ اور قسطلانی کے بقول امام کر سکتا ہے۔ ابوبکرؓ کا تشکر و حمد اہی ہاتھ کے اشارے سے ہوئی نہ کہ زبان سے جیسے کہ مسند احمد کی روایت کے الفاظ سے ظاہر ہے۔

حافظ ابن عبد البرؒ نے الاستذکار میں کہا ہے کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا پیچھے ہٹ کر صف میں کھڑے ہو جانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آگے بڑھ کر امام بن جانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ سب علمائے کما ہے کہ ایک نماز میں دو امام نہیں ہو سکتے جب تک پہلے کو کوئی ایسا عذر یا حادثہ پیش نہ آ جائے جو اس کی نماز کو قطع کر دے اور اس حال میں مقتدیوں میں سے کسی کو نائب بنانا واجب ہے۔ اس حدیث سے ابوبکر صدیقؓ کا مقام رفیع اور حضور نبوت میں ان کا کمال ادب ثابت ہوتا ہے۔ جو الفاظ انہوں نے بوسے وہ ان کی تراجم اور ادب کو ظاہر کرتے ہیں۔ ان کے سامنے دو راستے تھے، ایک امثال امر کا اور دوسرا کمال ادب کا۔ انہوں نے دوسرا راستہ اختیار کیا۔ اور اس کی مثال صلح حدیبیہ میں کاتب معاہدہ جناب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ حکم تھا جس میں ارشاد ہوا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نطق مٹا کر ابن عبد اللہ لکھ دو۔ علیؓ نے ازراہ ادب کہا تھا کہ میں آپ کے نام سے یہ لفظ کبھی نہ سناؤں گا۔

۲۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ لَمَّا كَانَ يَكُونُ يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ۔  
ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ اپنی نمازیں انتفات نہ کرتے تھے۔ (یعنی انتفات کے تینوں معنوں کے لحاظ سے، کیونکہ میرے میں نماز باطل ہوتی ہے یعنی جب قبلہ رُخ نہ ہے۔ اور پہلے معنوں میں سے اول کی رو سے حضورؐ کا منتقل کپڑے کو دیکھنا آیا ہے مگر یہ اتفاق بات تھی۔ یا مسئلہ سمجھانے کے لئے ایسا کیا تھا۔ نفل نمازیں البتہ حضورؐ کا اپنے بھیجے ہوئے مرابط کی راہ تکناہ ثابت ہوا ہے اور وہ ایک شرعی ضرورت تھی۔

۲۹۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْقَارِي، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَرَائِي، وَلَا أَشْعُرُ فَالْتَفَتُ فَقَعَزَنِي۔  
ترجمہ: ابو جعفر القاری نے کہا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور عبداللہ بن عمرؓ میرے پیچھے تھے۔ اور مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ وہ موجود ہیں۔ میں نے انتفات کیا۔ تو انہوں نے مجھے ہاتھ لگا کر منع کیا۔ (ابن عمرؓ نمازیں نہ تھے اور ابو جعفر نفل پڑھ رہے تھے۔ یہ ابو جعفر فن قرأت کے مشہور ائمہ میں سے تھے۔ انتفات سے مراد سینہ پھیر کر مڑنا نہیں جس سے نماز باطل ہو جاتی۔)

نے انتفات کیا۔ تو انہوں نے مجھے ہاتھ لگا کر منع کیا۔ (ابن عمرؓ نمازیں نہ تھے اور ابو جعفر نفل پڑھ رہے تھے۔ یہ ابو جعفر فن قرأت کے مشہور ائمہ میں سے تھے۔ انتفات سے مراد سینہ پھیر کر مڑنا نہیں جس سے نماز باطل ہو جاتی۔)

## ۲۱۔ بَابُ مَا يَفْعَلُ مَنْ جَاءَ وَالْإِمَامُ رَاكِعٌ

امام جب رکوع میں ہو تو آنے والا کیا کرے ؟

۳۹۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ،

أَنَّهُ قَالَ: دَخَلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ الْمَسْجِدَ، فَوَجَدَ النَّاسَ رُكُوعًا. فَرَكِعَ. ثُمَّ دَبَّ حَتَّى وَصَلَ الصَّفَّ.

ترجمہ: ابو امام بن سہل بن حنیف نے کہا کہ زید بن ثابتؓ مسجد میں داخل ہوئے اور لوگوں کو رکوع میں پایا۔ پس انہوں نے رکوع کیا اور اسی حالت میں چل کر صف میں مل گئے۔ امام محمدؒ نے یہ حدیث باب الرُّكُوعِ بِرُكْعٍ دُونَ الصَّفِّ الخ میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اس سے نماز ہو جاتی ہے۔ مگر افضل یہ ہے کہ صف میں شامل ہو کر رکوع کرے۔ پھر ابوبکرؓ کا اسی قسم کا ایک واقعہ روایت کیا ہے حضورؐ کو جب پتہ چلا تو فرمایا اِنَّكَ اللهُ حُرِّصًا وَلَا تُعَدُّ۔ اللہ تعالیٰ تیری حرص (نماز کے لئے) بڑھائے اور آئندہ ایسا مت کرنا۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی ہمارا مختار ہے۔

۳۹۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَدْبُ رَاكِعًا.

ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ رکوع کی حالت میں چل کر صف میں ملتے تھے۔

شرح: علماء کے اس مسئلہ میں مختلف اقوال ہیں۔ امام مالکؒ اور لیثؒ نے جائز رکھا۔ شافعیؒ نے مکروہ کہا اور ابو حنیفہؒ نے ایسے شخص کے لئے مکروہ مگر جماعت کے لئے جائز رکھا۔ کیونکہ زیادہ کی صورت میں صف قائم رہتی ہے۔ ابن رشدؒ نے اختلاف کا باعث ابوبکرؓ کی حدیث کی تصحیح یا تصحیح کو قرار دیا ہے۔ امام محمدؒ کے قول سے ایک شخص کے لئے بھی ایسا کرنا صواب قرار دیا ہے۔ شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ کراہت کا قول ہی سب سے افضل ہے۔ اور نماز اس سے فاسد نہیں ہوتی۔ کیونکہ اگر اس صلوۃ پائے جاتے ہیں۔

## ۲۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوۃ کا باب

۳۹۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حُذَمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُثْمَانَ

ابْنِ سُلَيْمٍ النَّضْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو حُسَيْنٍ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُمْ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ نَقُولُ

عَلَيْكَ؟ فَقَالَ: قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَذُرِّيَّتِهِ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَآلِهِ

عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَذُرِّيَّتِهِ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ.

ترجمہ: عمر بن سلیم نضریؒ نے کہا کہ مجھ کو ابو حنیفہ ساعدیؒ نے خبر دی کہ صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم آپ



پر صلوۃ کیسے بھیجیں؟ اس پر آپ نے فرمایا کہ کو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اذواجہ و ذریعہ کما صلیت علی الابرارہم و باریک علی محمد و اذواجہ و ذریعہ کما باریک علی الابرارہم اِنَّکَ حَیُّ مُجِیْبٌ۔ اے اللہ رحمت بھیج محمد پر اور ان کی بیویوں اور اولاد پر جیسی رحمت تو نے ابراہیم کے گھروالوں پر بھیجی، اور برکت بھیج محمد پر اور ان کی بیویوں اور اولاد پر جیسی کہ برکت بھیجی تو نے ابراہیم کے گھروالوں پر۔ یقیناً تو ہی لائق تعریف اور صاحب بزرگی ہے۔“ یہ حدیث منوطاً ہے امام محمد میں باب الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں مروی ہے۔

شرح: یہ حدیث صحاح ستہ کے علاوہ اور بہت سی کتب حدیث میں وارد ہے۔ سوال کرنے والے کئی لوگ تھے۔ مثلاً کعب بن عجرہ۔ ابی بن کعب۔ بشیر بن سعد، زید بن حارثہ، طلحہ بن عبید اللہ، ابو ہریرہ، عبدالرحمن بن بشیر کے نام مختلف کتابوں میں آئے ہیں۔ یہ سوال کیفیت صلوۃ کے بارے میں تھا۔ گو معنی صلوۃ بھی مراد ہو سکتا ہے۔ منشا اس کا یہ تھا کہ صلوۃ کے معانی میں رحمت، دعا اور تعظیم سب چیزیں آتی ہیں، تو ہم کس نفل سے کیا مراد لیتے ہوئے صلوۃ بھیجیں۔ سلام کے متعلق انہوں نے کہا کہ وہ تو ہمیں معلوم ہے کہ اَسَلَامٌ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ کے الفاظ سے ہے۔ سورۃ احزاب میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ اِنَّ اللّٰہَ وَ مَلَائِکَتُہُ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا۔ پس اللہ تعالیٰ کی صلوۃ یہ ہے کہ وہ اپنے رسول پر رحمت نازل فرماتا ہے۔ فرشتوں کی صلوۃ یہ ہے کہ وہ ازراہ تعظیم و توقیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ سے رحمت کی دعا کرتے ہیں اور بندوں کی صلوۃ یہ ہے کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل کرنے کی دعا کریں۔ صلوۃ میں اللہ تعالیٰ نے امت کو بھی شامل فرمایا ہے۔ ہُوَ الَّذِیْ یُصَلِّیْ عَلَیْکُمْ وَمَلَائِکَتُہُ اِی۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج و ذریت پر بھی آپ کے ساتھ صلوۃ بھیجنے کا حکم ہے۔ اگلی حدیث میں ازواج و ذریت کے بجائے آل محمد کا لفظ ہے۔ پس مراد آل محمد سے ازواج و ذریت محمد ہے۔ ذریت میں آپ کی تمام اولاد شامل ہے۔ بلا واسطہ جو اولاد حق وہ بلا واسطہ شامل ہے اور بالواسطہ اطلاق بھی بالواسطہ شامل ہے۔ معلوم یوں ہوتا ہے کہ تیا مت تک آپ کی ذریت میں سے جو لوگ آپ کے متبع ہوں گے، وہ اس دعا میں شامل کئے جانے چاہئیں۔

مکن ہے صحابہ نے، یا اُن میں سے بعض صلوۃ علیہ کے حکم الہی سے یہ سمجھا ہو کہ صلوۃ بمعنی استغفار ہے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں اور آپ کے اگلے کچھ سب ذنوب معاف کر دیئے گئے ہیں، تو ہمارے استغفار کا کیا مطلب ہوگا؟ صلی علی محمد کا معنی یہ ہے کہ اے اللہ دنیا میں آپ کو اعلیٰ ذکر، اظہار دعوت اور الباقی شریعت عطا کر اور آخرت میں مقام شفاعت اور مقام محمود عطا کر اور ساری کائنات پر آپ کی رحمت و عظمت ظاہر فرما۔ یہ ساری باتیں اللہ تعالیٰ کے پیالے شدہ ہیں۔ امت کی دعا محض ادائے حق اور اظہار عقیدت و محبت کے لئے ہے۔ آپ کی طرف سے جو کچھ امت کو ملا ہے اس کا کوئی بدلہ امت نہیں دے سکتی۔ لہذا اسے یہ دعا سکھائی گئی۔ تاکہ وہ اس کے ذریعے سے رحمت و فضل خداوندی میں شامل ہو سکے۔

حضور کی ازواج مطہرات تو معلوم و معروف ہیں۔ ذریت میں وہ سب رگ آتے ہیں جو آپ کی نسل مبارک سے ہوں گے اور آپ کا اتباع و اطاعت انہیں حاصل ہوگی۔ یہ ابراہیم کی مانند ہے۔ رَبِّ اجْعَلْنِیْ مُقِیْمَ الصَّلٰوۃِ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِیْ اٰوِیۡہٗ اَدْمٰی کی بیٹی کی اولاد بھی اس کی اولاد کہلاتی ہے کیونکہ عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے ذریت ابراہیم میں شامل فرمایا ہے۔ لیکن عام محارم سے میں بیٹی کی اولاد ذریت میں شامل نہیں ہوتی۔ اس لئے امام الحدیث سے منقول ہے کہ آپ کی خات کی اولاد کا ذریت میں داخل ہونا بھی آپ کے خاص میں سے ہے۔ قریش مکہ و نبوی طور پر تو آل ابراہیم میں داخل تھے۔ مگر دینی و شرعی لحاظ سے خارج تھے کیونکہ مشرک ہو کر انہوں نے اپنا یہ اسحق باطل

کر دیا تھا۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت میں سے جو لوگ بد عقیدہ یا بے عمل یا بد عمل ہوئے یا ہوں گے وہ دلائل شرع کی رو سے اس دعا سے خارج ہو جائیں گے۔ امام مالکؒ کے نزدیک آل محمدؐ سے مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب متبعین ہیں۔ جیسے آل ابراہیم سے بھی ان کے متبعین مراد ہیں۔ اور آل فرعون سے اس لعین کے سارے متبع مراد ہیں۔ اگر آل سے مراد صرنا ازواج و ذریت ہی لئے جائیں جیسا کہ ان دونوں احادیث کا بظاہر تقاضا ہے تو یہ دعا اظہار عقیدت و خلوص کے لئے کبھی جانی مناسب ہوگی۔

برکت کا معنی وسیع کرنا اور پھیلانا آتا ہے۔ باریک کا معنی یہ ہے کہ آل و ازواج اور ذریت پر لے اللہ اپنا فضل و کرم وسیع کرے اور ان کا اجر و ثواب بڑھا۔ برکت کا معنی عظمت و جلال بھی ہے یعنی ان کی عظمت و جلال اور شان میں اضافہ فرما۔ قرآن حضرت سادہ کے ساتھ فرشتوں کے کلام کے سلسلہ میں رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ کے الفاظ کا نیز حمید مجید کے لفظ کا حکم کیا تھا ابراہیم علیہ السلام نے شبِ حراج میں حضورؐ کی امت کو سلام بھیجا تھا۔ لہذا صلوٰۃ و سلام میں ابراہیمؑ اور آل ابراہیمؑ کو داخل کیا گیا۔ اس کا سبب یہ بھی ہے کہ ابراہیمؑ کے بعد انہی کی ملت کو قائم رکھا گیا اور انہوں نے ہی اس امت کا نام مسلم رکھا تھا۔ لہذا دعائوں میں انہیں شامل کیا گیا ہے۔

۳۹۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُبَيْرِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْإِنصَارِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ. فَقَالَ لَهُ بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ: أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَكَيْفَ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ؟ قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى تَمَنَيْنَا أَنَّهُ لَمْ يَسْأَلْهُ. ثُمَّ قَالَ: "قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ. وَالسَّلَامُ، كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ."

ترجمہ: ابو مسعود انصاریؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن عبادہ کی مجلس میں ہمارے پاس تشریف لائے۔ بشیر بن سعدؓ نے آپؐ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے ہمیں آپؐ پر صلوٰۃ بھیجنے کا حکم دیا ہے، سو ہم آپؐ پر کس طرح صلوٰۃ بھیجیں؟ ابو مسعودؓ نے کہا کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے۔ حتیٰ کہ ہم نے آرزو کی کہ کاش وہ آپؐ سے یہ سوال نہ کرتا۔ رہا دعا آپؐ نے اس سوال کو ناپسند فرمایا ہو۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ یوں کہو، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارَكْ عَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ. وَالسَّلَامُ، كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ۔ اور برکت بھیج محمدؐ پر اور آل محمدؐ پر جس طرح کہ تو نے جہان والوں میں سے آل ابراہیمؑ پر برکت بھیجی۔ یہ شک و لائق تعریف اور بزرگ و بزرگ ہے۔ اور سلام اس طرح ہے جس طرح کہ تم جانتے ہو۔ (کچھ لفظی اختلاف کے ساتھ یہ حدیث موطا کے امام محمدؐ میں مروی ہے۔)

شرح: ترمذی اور موطا نے امام محمدؐ کی سند میں محمد بن عبد اللہ بن زید انصاریؓ کے ساتھ یہ لفظ زائد ہیں کہ، عبد اللہ بن زید انصاریؓ وہی ہے جسے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اذان دکھائی گئی تھی۔ بشیر بن سعدؓ جس نے یہ سوال کیا تھا، یہ نعمان بن ابی العاصیؓ کے والد تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سوال پر وحی کے انتظار میں خاموش رہے تھے۔ مگر ہے کہ یہ خاموشی ازراہ حیا و تواضع ہو۔



حقیق نہیں ہے جتنی و ماکی فقہا میں سے بعض کا قول ہے کہ عمر بھر میں ایک بار تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام نہیں فرض ہے۔ اور اس سے فرض ساقط ہو جاتا ہے اور پھر عمر بھر میں بقدر امکان ہر شخص کے لئے مستحب ہے۔ امام شافعیؒ اور ان کے متبعین کے نزدیک آخری قصر صلوٰۃ میں حضور پر صلوٰۃ بھیجنا واجب ہے۔ یعنی ان لفظوں کے ساتھ اَللّٰهُمَّ صَلِّ مُحَمَّدًا و اٰلَہٖ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کے نزدیک تشہد کا سلام یعنی اَتَسَلِّمُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّؐ از واجب ہے۔ جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لیا جائے یا سنا جائے تو امام طحاوی کے نزدیک صلوٰۃ و سلام واجب ہو جاتا ہے۔

### ۲۳۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي جَامِعِ الصَّلَاةِ

مازکی بعض جامع امارت

۳۹۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ، وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ. وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ. رَكَعَتَا صَلَاةِ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ. وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ، فَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ. ترجمہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل دو رکعت، اس کے بعد دو رکعت، مغرب کے بعد دو رکعت اپنے گھر میں اور عشاء کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور نماز جمعہ سے فارغ ہو کر گھر میں آکر دو دو رکعت پڑھتے تھے۔ (امام محمدؒ نے موطا میں یہ حدیث باب صلوٰۃ القطار بعد النحر یعنی میں روایت کی ہے)۔

شرح: امام محمدؒ نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ یہ نفلی نماز ہے اور بیت اچھی ہے اور ہمیں خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل زوال آفتاب کے بعد چار رکعات پڑھتے تھے۔ ابو ایوب انصاریؓ نے اس بارے میں آپ سے اس بارے میں آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ اس گھڑی آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ میں پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا عمل حضور خداوندی میں پیش ہو۔ ابو ایوبؓ نے پوچھا یا رسول اللہ کیا ان رکعات میں سلام کے ساتھ فاصلہ کیا جائے تو آپ نے فرمایا کہ نہیں پھر امام محمدؒ نے اس حدیث کی سند بیان کی ہے۔

اس حدیث میں فجر کی دو رکعات کا ذکر بھی نہیں ہے۔ بخاری اور دوسری صحاح میں ظہر سے قبل چار رکعات کا ذکر ہے۔ صحیح احادیث میں ۱۲ سنن روایت کا ذکر موجود ہے۔ اور اہل علم کا اسی پر عمل ہے جیسا کہ ترمذی نے کہا ہے۔ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت میں ظہر کے بعد چار رکعات کا ذکر ہے۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ حضورؐ کا زیادہ تر عمل ظہر کے بعد دو رکعت پر تھا اور کبھی چار پڑھتے تھے۔ علامہ شوکانیؒ نے نیل الاوطار میں حضرت عائشہؓ اور ابن عمرؓ کی حدیثوں پر گفتگو کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان میں تو اہل حقیقت کا بیان ہے اور ان پر موابت رکھنا شرعاً پسندیدہ ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے۔ اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ روایت فراموش میں سے کوئی واجب نہیں مگر حسن بھریؒ نے فجر کی سنت کو واجب کہا ہے۔ حافظ عینیؒ نے کہا ہے کہ حسن بھریؒ نے مغرب کے بعد کی دو رکعات کے دعویٰ میں موجود ہے۔ امام مالکؒ سے مروی ہے کہ وہ ان روایت کی توقیت و تاکید کے قائل تھے۔ مگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ موقوف ہیں۔ اس لئے انہیں سنن مؤکدہ کہا جاتا ہے۔ حنفی علمائے ۲ + ۲ + ۲ + ۲ + ۲ قبل از فجر قبل از ظہر۔ بعد از ظہر، بعد از مغرب، بعد از عشاء، کو مؤکدہ سنن کہا ہے۔ صحیح احادیث میں ۱۲ کا عدد ہے۔ ان کی یہی ترتیب

اور ان میں ترجیب وارد ہے۔ حدیث زیر نظر کے باعث امام مالکؒ کے علاوہ ائمہ فقہ میں ظہر کی پہلی رکعات میں اختلاف ہے کہ وہ دو ہیں یا چار۔ حنفیہ نے چار اور شافعی و احمد نے دو کہی ہیں۔ مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ، ترمذی اور نسائی کی حدیث میں ۱۲ رکعات کا ذکر ہے۔ حنفی فقہانے ان میں سے فجر کی دو سنت کو ٹوٹ کر کہا ہے اور ان کے بعد قبل از ظہر کی چار رکعت کا درجہ بتایا ہے اور دوسری سب برابر ہیں۔ سنن و نوافل کو گھروں میں ادا کرنا افضل ہے۔ کیونکہ صحیح احادیث میں حضورؐ کا حکم موجود ہے اور انجانب کا اپنا عمل بھی یہی تھا۔ تراویح اور عیدین اور صلوٰۃ الکسوف و الخسوف اور استسقا کی نماز اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ ان نمازوں کے شرعی اسباب کا تقاضا ہوتا ہے کہ انہیں باجماعت مسجد یا عید گاہ میں (مثلاً عیدین) ادا کیا جائے۔

نماز جمعہ کے بعد امام شافعیؒ کے نزدیک جس قدر ہو سکیں نوافل ادا کرنا مستحب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، ثوری اور احمد بن حنبل چار یا چھ رکعات کے قائل ہیں۔ اور انہیں سنن کہا جاتا ہے۔ کیونکہ احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا پڑھنا ثابت ہے۔ قبل از جمعہ چار رکعت یعنی احادیث میں ثابت ہے۔ جمعہ ظہر کا قائم مقام ہے۔ اور جس طرح ظہر سے قبل چار رکعت ہیں اسی طرح جمعہ سے قبل بھی۔ صحابہ و تابعین کے بہت سے آثار اس پر دلالت کرتے ہیں۔

۳۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَتَرُونَ قِبْلَتِي هَاهُنَا؟ قُوا اللَّهَ، مَا يَخْفَى عَلَى خُشُوعِكُمْ وَلَا رُكُوعِكُمْ۔ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي"۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم مجھے ہو کہ میں صرف آگے ہی دیکھتا ہوں؟ واللہ مجھ پر تمہارا خشوع اور تمہارا رکوع مخفی نہیں ہوتا اور میں بالضرورت تمہیں اپنی پس پشت سے دیکھتا ہوں۔  
شرح: اس حدیث میں روایت دیکھنا، کا لفظ یا تو علم کے معنی میں ہے جیسے کہ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِهِنَّ۔ اور یا اکھنوں سے دیکھنے کے معنی میں ہے۔ حافظ عینی نے کہا کہ جمہور کے نزدیک یہی دوسرا معنی مراد ہے اور میرے نزدیک یہی مراد لیا صحیح ہے۔ ورنہ من و وراہ ظہری کا کوئی معنی نہیں رہتا۔ اور یہ روایت حالت نماز میں بطور معجزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھی۔ جب یہ خرق عادت تھی تو اس کی کیفیت معلوم نہیں ہو سکتی۔ اور یہ روایت آلات بصارت کے بغیر ہوتی تھی۔

حدیث کے لفظ خشوع سے مراد قلب کا حضور خداوندی میں عاجز ہونا اور اعضاء کا ساکن ہونا ہے۔ یہی خشوع نماز کی جان ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ قَدْ أَقْلَمَ اللَّهُ مَثَلَهُ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ۔ وہ مومن کا میاب ہوئے جو اپنی غازیں عاجزی اختیار کرتے ہیں۔

۴۰۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرْ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَا شَيْئًا۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قباء میں سوار ہو کر اور بیدل تشریف لے جایا کرتے تھے۔ یعنی مسجد قباء میں، جیسا کہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے۔ اس مسجد کی بہت فضیلت تھی۔ اور حضورؐ نے مدینہ میں سب سے پہلے یہی مسجد بنائی تھی۔ اس محلے کے انصار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مہاجر ساتھیوں کی بڑی مہمان نوازی کی تھی اور یہ دگ اسلام

کے جاں نثار تھے حضور و اہل پر غار پرینے، درستوں سے ملنے اور وضع داری کو نبھانے تشریف لے جاتے تھے مسلم کی روایت میں کہ آپ مسجد قبلہ میں دو رکعت ادا فرماتے تھے۔

۴۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ مُرَّةٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا تَرَوْنَ فِي الشَّارِبِ وَالسَّارِقِ وَالزَّانِي؟ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ فِيهِمْ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: هُنَّ فَوَاحِشُ. وَفِيهِنَّ عُقُوبَةٌ. وَأَمَّا السَّرِقَةُ الَّتِي يُسْرِقُ صَلَاتَهُ قَالُوا: وَكَيْفَ يُسْرِقُ صَلَاتَهُ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: لَا يُتِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا.

ترجمہ: ثعمان بن مرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارا شرابی، چور اور زانی کے متعلق کیا خیال ہے؟ اور یہی وقت تک ابھی ان کی سزائیں نازل نہیں ہوئی تھیں۔ لوگوں نے کہا کہ اللہ اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ کبر، گناہ ہیں اور ان کی سزا ہے اور بدترین چوری اس شخص کی ہے جو اپنی نماز پر زنا کرے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ وہ نماز میں کیسے چوری کرتا ہے؟ فرمایا کہ اس کا رکوع اور سجدہ پورا نہیں کرتا۔

شرح: ثعمان بن مرہ زرقی مدنی ایک جلیل القدر تابعی تھا، پس یہ روایت مرسل ہے۔ اور مالک سے روایت کرنے والے سب لوگ اسے مرسل ہی روایت کرتے ہیں۔ ابوسعید خدری اور ابوہریرہ سے یہ حدیث کئی صحیح سندوں کے ساتھ متصل آئی ہے۔ اس حدیث میں نماز کی چوری کو بڑے بڑے کبیرہ گناہوں سے بھی بڑا گناہ قرار دیا گیا ہے۔ اور نماز میں حلال چو تک زیادہ تر رکوع و سجدہ میں واقع ہونا ہے اس لئے حضور نے ان دونوں کا ذکر فرمایا ہے۔ رکوع و سجدہ میں اعتدال و طمانیت کو ترک کرنا نماز کو فساد کے قریب لے جاتا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک تو اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ رکوع و سجدہ میں الطمانین اختیار کرنا واجب ہے اور ان سے انتقال کی حالت میں سنت ہے۔ پس اسے ترک کرنا فعل حرام ہے۔ امام احمد کا قول اس مسئلے میں شافعی کی مانند ہے اور مالک کا قول ابو حنیفہ کی مانند ہے۔ پس شافعی و احمد کے نزدیک اعتدال و طمانیت نہ ہونے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ مگر مالک ابو حنیفہ کے نزدیک نماز فاسد نہیں مگر ناقص ہے۔ اور ان کے نزدیک حضور کا یہ ارشاد تشدید توبیخ کے لئے ہے۔

۴۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اجْعَلُوا مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي مَجْزِئِكُمْ.

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اپنی کچھ نماز گھروں میں بھی پڑھا کرو۔ شرح: موطا کے سب راوی اس حدیث کو مرسل بیان کرتے ہیں۔ بخاری و مسلم اور ابوداؤد نے اسے بروایت یحییٰ القطان عبد اللہ بن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور آخر میں یہ جملہ بڑھایا ہے کہ گھروں کو قریب مت بناؤ۔ حافظ ابن عینی نے کہا کہ اس سے مراد نفل نماز ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے، فرض نماز کے سوا آدمی کی نماز گھر میں افضل ہے۔ پس اس حدیث سے فرض مراد نہیں ہو سکتا۔ حضور خود فرض کو مسجد میں جماعت کے ساتھ اور سنن و نوافل کو گھر پر ادا فرماتے تھے۔ بعض نفل نماز میں جن میں جماعت مطلقاً مثلاً تراویح، عیدین، استسقا اور عسوف و کسوف کی نماز اس سے مستثنیٰ ہیں۔

۴۰۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: إِذَا لَمْ يَسْتَطِعِ  
الرَّيْضُ السُّجُودَ أَوْ مَا يَرْأِيهِ إِيَّاهُ، وَلَمْ يَرْفَعْ إِلَى جَبْهَتِهِ شَيْئًا۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ جب مریض سجدہ کرنے کی طاقت نہ رکھے تو اپنے سر سے اشارہ کرے اور اپنی پیشانی کی  
طرف (سجدے کے لئے) کسی چیز کو نہ اٹھائے۔ (بقول ابن عبدالبر سلف و خلف کے اکثر علما کا یہی مذہب ہے۔ ہدایہ میں یہی مذہب  
خفیہ لکھا ہے اور اسی قسم کی عبارت درج ہے۔ امام محمدؒ نے موطا میں یہ اثر باب صلوۃ الریض میں روایت کیا ہے اور کہا ہے  
کہ یہی ہمارا قول مختار ہے اور ابو حنیفہؒ نے یہی کہا ہے۔)

۴۰۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ  
إِذَا جَاءَ الْمَسْجِدَ، وَقَدْ صَلَّى النَّاسُ، بَدَأَ بِصَلَاةِ الْكُتُوبَةِ، وَلَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا شَيْئًا۔  
ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ جب مسجد میں آتے اور لوگ فرض پڑھ چکے ہوتے تو فرض پڑھنا شروع کرتے، ان سے قبل اور  
کچھ نہ پڑھتے تھے۔

شرح: یہ مسئلہ اجتہادی ہے۔ اور کئی علما سے اس کے خلاف منقول ہے۔ امام مالکؒ، ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب  
شافعیؒ، داؤد بن علیؒ ظاہریؒ کہتے ہیں کہ اگر وقت میں گنجائش ہو تو ایسی حالت میں فریضہ سے قبل رواتب و نوافل یا تحیۃ المسبحہ  
پڑھے جاسکتے ہیں سفیان ثوریؒ کا قول ابن عمرؓ کے فعل کے عین مطابق ہے۔

۴۰۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي۔ فَسَلَّمَ  
عَلَيْهِ۔ فَرَدَّ الرَّجُلُ كَلَامًا۔ فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ: إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ كُفِّرَ  
هُوَ يُصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ۔ وَلَيْسَ بِبَدِيعٍ۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ ایک آدمی پر گزے جو نماز پڑھ رہا تھا اور اُسے سلام کیا۔ پس اس آدمی نے زبان سے جواب دیا۔  
تو عبداللہ بن عمرؓ اُس کی طرف واپس ہوئے اور کہا کہ جب بحالت نماز تم میں سے کسی کو سلام کیا جائے تو وہ زبان سے بات نہ  
کرے بلکہ اپنے ہاتھ سے اشارہ کرے۔ (امام محمدؒ نے موطا میں باب الرَّجُلُ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي میں یہ اثر نقل کیا ہے اور کہا  
ہے کہ ہمارا قول مختار یہی ہے کہ اول تو نمازی کو سلام کتنا ہی مناسب نہیں مگر کہا جائے اور وہ زبان سے جواب دے دے تو اس کی  
نماز فاسد ہو جاتی ہے۔)

شرح: صحاح میں عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت وارد ہے کہ حبشہ سے واپسی پر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا،  
جب کہ حضورؐ نماز میں تھے۔ آپؐ کے جواب نہ دینے پر عبداللہؓ غمگین ہوئے۔ نماز کے بعد حضورؐ نے فرمایا کہ اِنَّ فِي الصَّلَاةِ لَشَفْعًا۔ اس سے  
قبل لوگ نماز میں سلام کا جواب دے دیتے تھے۔ بلکہ ایک دوسرے سے بات چیت بھی کر لیتے تھے۔ مگر تو مؤید قاضیؒ کے نزول  
کے بعد سلام و کلام ناجائز ٹھہرایا گیا۔ مزید بحث ہم نے حدیث ذی البیہن میں کی ہے اور تفصیل گفتگو فضل المجدد میں ہے۔ ابن مسعودؓ

کی حدیث سے بھی یہ معلوم ہو گیا کہ نمازی کو سلام کہنا جائز نہیں صبیح کی حدیث میں آتا ہے کہ مسجد قبل میں لوگ حضور کو سلام کہہ رہے تھے اور آپ ہاتھ کے اشارے سے جواب دیتے تھے۔ مگر اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ حضور نے اشارے سے منع فرمایا ہو۔ کیونکہ آیت قرآنی اور حدیث ابن مسعود اس باب میں صریح ہے۔ نمازی کو سلام کہنا حنفیہ اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام مالک سے دو روایتیں ہیں۔ اور احمد کے نزدیک اسے سلام کہنا جائز ہے اور وہ اشارے سے جواب دے۔ لیکن ابو داؤد نے احمد نے ایک حدیث روایت کی ہے کہ لَا عِزَّادَ فِي صَلَوةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ۔ اور امام احمد نے اس کا مطلب یہ بتایا ہے کہ نہ تو نمازی کو کوئی سلام کہے اور نہ وہ جواب دے۔ جہاں تک نمازی کے جواب کا تعلق ہے۔ جمہور علماء فقہاء کے نزدیک وہ سلام کا جواب نہ دے۔ اگر دے گا تو اس کی نماز فاسد ہے۔ بعض تابعین کا یہ قول شاذ ہے کہ اگر وہ جواب دے تو نماز نہیں ٹوٹتی۔ اس مسئلے میں صحیح اور حسن احادیث بہت سی ہیں اور مشہور ہیں۔ ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں۔ اس کی تفصیل فضل المعبود میں دیکھئے۔

۴۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: مَنْ لَسِيَ صَلَوةً، فَلَمْ يَذْكُرْهَا إِلَّا وَهُوَ مَعَ الْإِمَامِ، فَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ، فَلْيَسَلِ الصَّلَاةَ الَّتِي لَسِيَ. ثُمَّ لِيُصَلِّ بَعْدَهَا الْآخَرَى.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ جو کوئی کسی نماز کو پڑھنا بھول جائے اور اس وقت یاد کرے جب کہ وہ امام کے ساتھ ہیں تو جب امام سلام کہے تو یہ شخص پہلے اپنی بھولی ہوئی نماز پڑھے اور اس کے بعد اگلی نماز پڑھے۔ امام محمد نے یہ اثر باب الزمیل فی ذکر اللہ اَنَّ عَلِيَّه صَلَوةٌ فَامْتَنَ بِرِوَايَتِ كِرْكَاہِ كَمَا هِيَ كَمَا سَمِعْتُ مَالِكًا يَرْوِي عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ وَهُوَ مَعَ الْإِمَامِ سَلَّمَ فَلَمْ يَذْكُرْهَا إِلَّا وَهُوَ مَعَ الْإِمَامِ، فَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ، فَلْيَسَلِ الصَّلَاةَ الَّتِي لَسِيَ. ثُمَّ لِيُصَلِّ بَعْدَهَا الْآخَرَى.

شرح: مؤطا میں یہ حدیث موقوف ہے۔ اور اس کے مرفوع ہونے میں اختلاف ہے۔ مگر موقوف ہونے کی صورت میں بھی یہ مرفوع کے حکم میں ہے۔ ائمہ اربعہ میں سے ابو حنیفہ، مالک اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب یہی ہے جو ابن عمر نے بیان کیا امام شافعی نے کہا کہ امام کے ساتھ مالی نماز کو وہ شخص وقتی نماز قرائتے گا اور اس کے بعد فوت ہونے والی نماز پڑھے گا۔ دراصل اس مسئلہ کی بنا مسئلہ ترتیب فی الصلوۃ پر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نماز کو اہل ایمان پر بحیثیت کتابا موقوف فرمایا ہے۔ اس کتاب موقوف میں ترتیب نماز از خود افضل ہے کہ فجر، ظہر، عصر، مغرب اور عشا کے بعد دیگر سے ہیں۔ اور اسی طرح فرض ہیں۔ لہذا یہ ترتیب قائم رکھنا بھی فرض ہوتا۔

امام ابن قدامہ حنبلی نے المغنی میں کہا ہے کہ فوت شدہ نمازوں میں ترتیب واجب ہے اور ابن عمر کی روایت اس پر نص ہے غنی، نہرک، ربیعہ، یعنی الانصاری، مالک، بیہق، ابو حنیفہ اور اسحاق سے یہی مروی ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ترتیب واجب نہیں (یعنی قوائمت میں)۔ احمد کے نزدیک قوائمت خواہ کثرت میں، ان میں ترتیب واجب ہے۔ مالک اور ابو حنیفہ کے نزدیک اگر قوائمت ہوں تو ترتیب واجب ہے ورنہ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازیں جنگ خندق میں شدید معر و بیت اور کفار کے هجوم کے باعث فوت ہوئیں۔ آپ نے انہیں بعد میں ترتیب سے قضا فرمادیا اور ارشاد ہوا اَوْ صَلُّوا كَمَا ذَكَرْتُكُمْ فِي الصَّلَاةِ الَّتِي لَسِيَ. یہ حدیث جو با ترتیب میں نس ہے۔ ابن عمر کی حدیث زیر نظر دارقطنی اور بیہق نے مرفوعاً بھی روایت کی ہے۔ اور لہجادی کے بقول اس مسئلہ میں صحابہ



سے کوئی اختلاف منقول نہیں ہے۔

۴۰۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو مُسْنِدُ ظَهْرِي إِلَى جِدَارِ الْقِبْلَةِ، فَلَمَّا قَضَيْتُ صَلَاتِي انْصَرَفْتُ إِلَيْهِ مِنْ قِبَلِ شِقِّي الْأَيْسَرِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَنْصَرِفَ عَنْ يَمِينِكَ؟ قَالَ نَقَلْتُ رَأْيَكَ. فَأَنْصَرَفْتُ إِلَيْكَ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَإِنَّكَ قَدْ أَصَبْتَ. إِنَّ قَائِلًا يَقُولُ: انْصَرِفْ عَنْ يَمِينِكَ. فَإِذَا كُنْتَ تَصَلِّي، فَأَنْصَرِفْ حَيْثُ شِئْتَ. إِنْ شِئْتَ عَنْ يَمِينِكَ، وَإِنْ شِئْتَ عَنْ يَسَارِكَ.

ترجمہ: واسع بن حبان نے کہا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور عبد اللہ بن عمرؓ اپنی پشت کو قبلہ کی دیوار سے لگائے ہوئے تھے جب میں نے نماز پڑھ لی تو ان کی طرف اپنی بائیں جانب سے پھیرا تو عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ تجھے دائیں طرف سے پھرنے سے کس چیز نے روکا؟ میں نے کہا میں نے آپ کو دیکھا اور آپ کی طرف پھیر گیا۔ پس عبد اللہ نے کہا کہ تو نے ٹھیک کیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ دائیں طرف پھرو مگر جب تم نماز پڑھو تو جدھر سے چاہو پھر جاؤ۔ چاہو تو دائیں طرف سے پھر جاؤ اور اگر چاہو تو بائیں جانب سے پھر جاؤ۔ یہ اثر موطا امام محمدؒ میں باب الْأَنْفَتَالِ مِنَ الصَّلَاةِ میں مروی ہے۔ اور اس کے آخر میں یہ عبارت بھی ہے کہ۔ اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جب ترفع حاجت کے لئے بیٹھے تو نہ قبلہ رخ بیٹھ نہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے بیٹھ۔ عبد اللہؓ نے کہا کہ میں اپنے ایک گھر کی چھت پر چڑھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رافع حاجت کے لئے بیت المقدس کے رخ پر بیٹھے دیکھا۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم عبد اللہ بن عمرؓ کے قول کو اختیار کرتے ہیں۔ آدمی نماز سے جس جانب چاہے پھر جائے اور پیشا پاخانہ کرتے بیت المقدس کا رخ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اس وقت صرف قبلہ رخ بیٹھنا ناجائز ہے۔ اس دوسرے مسئلے پر اس سے قبل کتاب الطہارت میں بحث ہو چکی ہے۔ جہاں تک پہلے مسئلے کا تعلق ہے اکثر علما کے نزدیک دائیں یا بائیں دونوں جانب سے نمازوں کی طرف پھرنا جائز اور برابر ہے۔ ان میں کچھ فرق نہیں۔ بقول حافظ ابن عبد البر حضرت حسن بصریؒ دائیں جانب سے انصراف کو پسند کرتے تھے۔ اور ان کا استدلال انسؓ کی حدیث سے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں طرف سے پھرتے تھے۔ مگر اس امر میں کوئی دلیل نہیں کہ بائیں طرف سے پھرنا ناجائز ہے۔ ابن مسعودؓ کی حدیث میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار طرف سے انصراف فرماتے تھے۔ اندھیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن نمازوں کے بعد نفل نہیں ہوتے، ان میں دائیں یا بائیں طرف سے پھر کر مقتدیوں کی طرف بیٹھتے تھے۔ اور جن نمازوں کے بعد سنن و نوافل ہیں، ان میں سلام کے بعد ان میں مشغول ہو جاتے (یعنی گھر تشریف لے جاتے تھے) حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس انصراف کی غرض مقتدیوں کو درس و وعظ اور تعلیم مسائل ہے اس مسئلہ پر علما کا اجماع ہے۔

۴۰۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، كَسَمَ

يَرِيهِ بَاسًا، اَتَانَهُ سَالٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَبَنُ الْعَاصِ: اُصَلِّيَ مِنِّي عَطْنِ الْاِبِلِ؛ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَا وَلَكِنْ صَلِّ فِي مَرَاجِ الْغَنَمِ.

ترجمہ: عروہ نے ماجریں میں سے ایک نیک شخص سے روایت کی کہ اس نے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے پوچھا کہ کیا میں اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھ لوں؟ عبداللہ نے کہا کہ نہیں۔ لیکن تو بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ لے۔  
شرح: امام محمدؒ نے مؤطا میں ابو ہریرہؓ کا ایک قول باب الصلوٰۃ فی مَرَاجِ الْغَنَمِ میں روایت کیا ہے کہ: اپنی بھیڑ بکریوں کے ساتھ اچھا سلوک کر۔ ان کا باڑہ پاک صاف رکھ اور اس میں ایک طرف نماز پڑھا کر، کیونکہ وہ جنت کے جانوروں میں سے ہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ بھیڑ بکریوں کے باڑے میں اگرچہ ان کی مینگلیاں اور میٹیاں سوں، نماز جائز ہے اور حلال جانوروں کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حدیث زیر نظر مرقا بھی مروی ہے۔

علماء میں اس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے کہ اونٹوں کے باڑے میں یا پانی کے حوض کے گرد ان کے بیٹھنے اور آرام کرنے کی جگہوں میں نماز مکروہ ہے۔ بعض احادیث میں اونٹوں کو شیاطین سے تشبیہ دی گئی۔ کیونکہ وہ بھڑک اٹھتے ہیں تو انسانوں پر حملہ آور ہوتے ہیں۔ اگر ان کے باڑے میں جگہ پاک ہو یا کپڑا وغیرہ بچھایا جائے تو نماز کے جوازیں کوئی شک نہیں ہوتا۔ جمہور علماء کا یہی مذہب ہے۔ احمدؒ، اسحاقؒ اور حسن بصریؒ نے مانعت کے باعث کسی حالت میں بھی اونٹوں کے باڑے میں نماز جائز نہیں۔ مگر صحیح احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اونٹ پر نماز پڑھنا ثابت ہے۔ اور اسی طرح اسے بطور مترہ سامنے رکھ کر بھی۔ پس یہی تفسیر ہی ہے اور علت اس کی تشویش کا خطرہ ہے۔ بھیڑ بکریوں میں یہ علت نہیں پائی جاتی۔ اور امام محمدؒ کا قول گزر رہا ہے کہ حلال جانور کا بول پاک ہے۔ مگر بول سے بچنے کی عام احادیث کی بنا پر ابو ضیفہؒ اور ابو یوسفؒ نے اسے نجس کہا ہے۔ پس ان کے نزدیک جگہ پاک ہونے کی شرط سے مشروط ہے اور علت جواز کی یہ ہے کہ وہ بے ضرر جانور ہے۔

۹-۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ قَالَ: مَا صَلَوَةٌ يُجْلَسُ فِي حُلٍّ رَكْعَتِهِ قُنْهًا؟

ثُمَّ قَالَ سَعِيدٌ: هِيَ الْمَغْرِبُ، إِذَا قَاتَلَتْكَ مِنْهَا رَكْعَةٌ. وَكَذَلِكَ سُنَّةُ الصَّلَوَةِ، كُلُّهَا.

ترجمہ: ابن شہابؒ نے سعید بن المسیبؒ سے روایت کی کہ اس نے کہا، وہ کون سی نماز ہے، جس کی ہر رکعت قعدہ ہوتا ہے؟ پھر سعیدؒ نے کہا کہ وہ نماز مغرب ہے جب کہ اس سے تیری ایک رکعت (باجماعت) فوت ہو جائے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ہر نماز کی یہی سنت ہے۔

شرح: مغرب میں دوسری رکعت میں شامل ہونے والا دوسری اور تیسری رکعت پر تو امام کی متابعت میں بیٹھا ہے اور تیسری پر اس لئے کہ وہ اس کی قرأت کے لحاظ سے پہل اور آخری قعدہ کے لحاظ سے آخری رکعت ہے۔ امام مالکؒ کی عبارت بہت الجھن پیدا کرتی ہے۔ کیونکہ وہ یا تین رکعت کی نماز میں تو (یعنی فجر اور مغرب میں) ہر رکعت پر قعدہ ہو سکتا ہے مگر چار رکعت کی نماز میں ایسا نہیں ہوتا۔ مرقا کے ہائے مالک کے نسخوں میں تو یہی عبارت ہے جو اوپر گزری۔ مصری نسخوں میں قال ناکث کا لفظ نہیں ہے۔ گویا ان کے مطابق

یہ سید بن المستب کا قول ہے اور اس قول کا مطلب قاضی ابوالوید اباجی نے یہ بیان کیا ہے کہ مسبق آخری رکعت کا قعدہ کرے گا۔ کیونکہ اس کا آخری قعدہ وہی ہوگا۔ مطلب یہ کہ مغرب میں دو رکعات پر قعدہ امام کی متابعت میں ہے اور ہر نماز میں یہی حکم ہے کہ مسبق کی چاہت کتنی رکعات چھوٹ گئی ہوں وہ امام کے ساتھ قعدہ کرے گا، اور بعد میں اپنی فوت شدہ رکعات پڑھے گا۔ شارحین نے اس کے علاوہ جو تاویلیں کی ہیں وہ دور از کار ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ۲۴۔ بَابُ جَامِعِ الصَّلَاةِ

نماز کے بعض دیگر متفرق مسائل کا باب

۴۱۰۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرْقِيِّ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةً بِنْتُ نَيْبِ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِلَى ابْنِ الْعَاصِ بْنِ رَيْحَةَ بْنِ عَبْدِ شَيْسٍ - فَإِذَا سَجَدَ، وَضَعَهَا بِإِذَا قَامَ حَمَلَهَا

ترجمہ: ابو قتادہ انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اس حال میں کہ آپ نے اُمَامہ کو جو آپ کی لڑکی صاحبزادی زینب کی بیٹی تھی اور اس کا باپ ابو العاص بن ربیعہ بن عبد شمس تھا، اٹھایا ہوتا تھا۔ جب سجدہ کرتے تو اسے رکھ دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو اسے اٹھالیتے تھے۔ اس حدیث کو امام محمد نے باب ارجل فیصلی وجموع تحمل الشیء میں روایت کیا ہے۔

شرح: امام خطاب نے معالم السنن میں لکھا ہے کہ اُمَامہ بنت ابی العاص (جس کی والدہ محترمہ مشرکوں کی اذیت کے باعث کچھ دیر بارہ کہ مدینہ منورہ میں وفات پا گئی تھیں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت مانوس تھی۔ وہ نماز میں بھی حضور سے چمٹ جاتی تھی۔ رکوع کے وقت کندھے سے (آہستہ سے) گر جاتی تھی یا آپ آہستہ سے اتار دیتے تھے۔ اور وہ پھر چمٹ جاتی تھی۔ لہذا اس کا فعل حضور کی طرف منسوب نہیں ہو سکتا جو حدیث میں مجازاً آپ کی طرف منسوب ہے۔ یا یہ کہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ نماز میں عمل کثیر کی اجازت تھی۔ یا پھر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ فعل کثیر بالاتفاق مفسد نماز ہے۔ جیسا کہ ہم نے حدیث ذی الیدین کی شرح میں مدلل بتایا ہے۔

حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ علماء اس مسئلہ پر متفق ہیں کہ عمل کثیر نماز میں ناجائز ہے۔ امام نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث کے نسخ کا دعویٰ صحیح نہیں اور نہ حضور کی خصوصیت کی کوئی دلیل ہے۔ اور سیدھی بات یہ ہے کہ یہ متفرق اعمال تھے جو نماز میں حایج نہ تھے۔ اور نہ اللہ سے شوع میں فرق آتا تھا، لہذا جائز تھے۔ شاہ ولی اللہ نے بھی لکھا ہے کہ عمل یہ نماز میں مغل نہیں ہوتا۔ اگر کسی چیز کے اٹھانے اور رکھنے میں تکلف ہو تو وہ عالمگیر یہ کے مطابق مفسد صلوٰۃ ہے۔ ورنہ نہیں۔

۴۱۱۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْجَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ: "يَتَعَابُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ وَيَجْمَعُونَ فِي صَلَوَةِ الْعَصْرِ وَصَلَوَةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَجْرُجُ الَّذِينَ بَالُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَآيَاتُهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ"

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں کچھ فرشتے رات کو اور کچھ فرشتے دن کو باری باری سے آتے ہیں اور نمازِ عصر اور نمازِ فجر میں جمع ہوتے ہیں۔ پھر جو رات کو تمہارے درمیان رہتے ہیں، وہ اُپر چلے جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتا ہے۔ حالانکہ وہ خود ان کا حال زیادہ جانتا ہے۔ کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا؟ وہ کہتے ہیں، ہم نے جب انہیں چھوڑا تو وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ اور جب ان کے پاس گئے تھے تو وہ نماز پڑھتے۔

شرح: اس حدیث سے نمازِ فجر اور عصر کی فضیلت کی ایک اور حجت بھی ثابت ہوئی کہ ان دو نمازوں میں فرشتوں کی دلیل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے حضور اس کے بندوں کی رپورٹ فرشتوں کی معرفت جاتی ہے تاکہ وہ انسان کی پیدائش اور اس کی خلافت کا راز جان لیں۔ پھر اس میں مومن نمازی بندوں پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت بھی معلوم ہوئی۔

۴۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ" فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ، مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ. قَالَ "مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ" قَالَتْ عَائِشَةُ، فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ قُولِي لَهُ، إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ، مِنَ الْبُكَاءِ. فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ. فَقُلْتُ حَفْصَةُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَفَلَنْتَ لَأَنْتِ صَوَاحِبُ يُوسُفَ. مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ" فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ: مَا كُنْتُ لِأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ابو بکرؓ کو میرا حکم دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ اس پر عائشہؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ! ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے، تو رونے کی وجہ سے لوگوں سے آواز نہیں سنا سکیں گے۔ لہذا آپ عمرؓ کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ پھر حضورؐ نے فرمایا، ابو بکرؓ کو حکم دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ اس پر میں نے حفصہؓ سے کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہو کہ ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو اپنی قرائت نہیں سنا سکیں گے۔ لہذا عمرؓ کو حکم دیجئے کہ وہ نماز پڑھائیں۔ پس حفصہؓ نے ایسا ہی کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بے شک تم تو یوسفؑ کی ساتھنیں ہو، ابو بکرؓ کو حکم دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ اس پر حفصہؓ نے عائشہؓ سے کہا، مجھے تم سے بھلائی نہیں پہنچ سکتی تھی۔

**شرح :** عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سامنے ایک اور غم شہ تھا جس کی بنا پر وہ چاہتی تھیں کہ ابوبکرؓ اس وقت حضورؐ کی نیابت نہ کریں۔ یہ غم شہ انہوں نے خود ہی بعد میں ظاہر کر دیا تھا کہ اگر حضورؐ کی وفات ہوگئی تو مبادا لوگ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت سے بے شکونی کا پہلو نکالیں۔ اس بنا پر انہوں نے بار بار گزارش کی تھی کہ حضرت عمرؓ کو امامت کا حکم دیا جائے حضورؐ کے اس ارشاد کا مطلب کہ ، **إِن كُنْتُمْ لَا تَشْتَرُونَ صَرَاحًا بِرُؤُفَ بَطُورٍ تَنْبِيهِ وَمَتَابٍ** یہ تھا کہ جس طرح زبان مصر کا اصل مطلب کچھ اور تھا اور وہ عزیز مصر کی بیوی کو سرزنش بظاہر کسی اور بات پر کر رہی تھیں۔ وہ دراصل خود یوسف علیہ السلام کو اپنی طرف مائل کرنا چاہتی تھیں اور بہانہ دعوت کا بنایا تھا اس تشبیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ کو ابوبکرؓ کی امامت کا کس قدر اہتمام تھا اور اس کے لئے کتنی تاکید و اصرار فرماتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے حضرت ابوبکرؓ کی رقت قلب اور شغف عبادت کا ذکر جن لفظوں میں کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خلوص عبادت اور رجب رسولؐ میں ابوبکرؓ کو ایک منفرد مقام حاصل تھا۔ لیکن ان سب چیزوں کے باوجود حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم انہی کو امام بنانا چاہتے تھے اور بنایا تھا۔ حضرت علیؓ نے اور پھر امام شافعیؒ نے اس امامتِ صلوٰۃ کو امامتِ کبریٰ (خلافتِ رسولؐ) کی دلیل قرار دیا ہے اور حضرت عمرؓ نے سقیفہ میں اس کو جناب ابوبکرؓ کی ادریت و استحقاقِ امامت پر بطور شاہد پیش کیا تھا۔ اور انصاری نے اس دلیل کو تسلیم کر لیا تھا۔

امامتِ صلوٰۃ کی احادیث میں جو فرمایا گیا ہے کہ **يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ** اور پھر حضرت ابی بن کعبؓ کے متعلق جو حضورؐ نے فرمایا تھا کہ **أَقْرَأَهُمْ أَبِي بَنُ كَعْبٍ**۔ ان دونوں ارشادات کو پیش نظر رکھا جائے اور پھر حدیث زیر نظر کو دیکھا جائے تو صاف نظر آتا ہے کہ پہلی حدیث میں **أَقْرَأَهُمْ** سے مراد **أَفْقَهُهُمْ** ہے۔ یعنی وہ شخص نماز کی امامت کا سب سے زیادہ مستحق ہے جو فقہیہ تر ہو۔ ابوبکرؓ صحابہ کی جماعت میں اس وقت سب سے بڑے عالم اور فقیہ تھے اور اگر کوئی مصلحت پیش نظر نہ ہوتی تو بھی امامتِ صلوٰۃ کے لئے موزوں تر تھے صحابہ کی جماعت میں **أَقْرَأُ** وہی تھا جو **أَعْلَمُ** اور **أَفْقَهُ** ہوتا تھا۔

حضرت حفصہؓ نے حضرت عائشہؓ سے جو کچھ کہا وہ اس بنا پر تھا کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ کے کہنے پر حضورؐ سے انتہائی نفی اور حضورؐ سے ایک سخت کلمہ سننا پڑا تھا جو باطن اگرچہ برحق تھا مگر بظاہر حضورؐ کی ناراضگی ظاہر کرتا تھا۔ ان کے ذہن میں شاید وہ قطعہ بھی تھا، جب کہ حضرت عائشہؓ کے مشورے سے انہوں نے دیگر انداز سے کہا تھا کہ حضورؐ جس کے ہاں تشریف لے جائیں وہ کہے کہ آپؐ کے دین مبارک سے منافیہ۔ (ایک پھول) کی خوشبو آتی ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۳۴- **وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي النَّخِيَةِ، أَنَّهُ قَالَ: بَيَّنَّامَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسُ بَيْنَ ظَهْرِي الْإِنْسَانِ، إِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ فَسَارَهُ، فَلَمْ يُدِرْ مَا سَارَهُ بِهِ، حَتَّى جَهَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِذَا هُوَ يُسْتَأْذِنُهُ فِي قَتْلِ رَجُلٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حِينَ جَهَرَ: أَلَيْسَ لِي شَهِدٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟ فَقَالَ الرَّجُلُ: بَلَى وَلَا شَهِدَ لَهُ لَهُ. فَقَالَ: أَلَيْسَ يُصَلِّي؟ قَالَ بَلَى. وَلَا صَلَوةَ لَهُ. فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أُولَئِكَ الَّذِينَ نَهَانِي اللَّهُ عَنْهُمْ".**

ترجمہ: عبید اللہ بن عدی بن النخاع نے کہا کہ اس انصاری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے درمیان تشریف فرما تھے،

ایک شخص آپ کے پاس آیا اور آپ کے ساتھ سرگوشی کی۔ میں پتہ نہ چل سکا کہ اس نے کیا سرگوشی کی ہے۔ حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند آواز سے بات کی تو معلوم ہوا کہ وہ آپ سے ایک منافق کے قتل کی اجازت مانگ رہا تھا۔ جب حضورؐ نے باوازیہ بند بات کرنا فرمایا، کیا وہ شہادت نہیں دیتا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا کہ کیوں نہیں۔ پھر اس کی شہادت کوئی چیز نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا وہ غار نہیں پڑھتا؟ اس نے کہا کیوں نہیں، مگر اس کی ناز کوئی چیز نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ان کے قتل سے منع فرمایا ہے۔

شرح: سرگوشی کرنے والے نے جس شخص پر نفاق کا الزام لگایا تھا، اس کے نفاق کی کوئی دلیل بیان نہ کر سکا۔ جب وہ شخص شہادتیں کا قائل تھا اور مسلمانوں کے ساتھ غار ادا کرتا تھا تو باطن کا حال اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ اسلام کا حکم تو ظاہر پر ہے۔ جن لوگوں کے متعلق بذریعہ وحی حضورؐ کو معلوم ہو گیا تھا کہ وہ منافق ہیں، آپ نے ان کو بھی قتل نہیں کرایا۔ اس سے نظم، جماعت میں فساد پھیل جاتا، اور اسلام کی رتی میں رو کاوٹ پیدا ہو جاتی مرتدین کے احکام اور ہیں اور منافق کے اور۔ اس حقیقت کو پیش نظر رکھنا لازم ہے۔ امام مالکؒ نے اس باب میں یہ حدیث نازکی اہمیت اور دین میں اس کا مقام ثابت کرنے کے لئے لکھی ہے۔

۴۴ مَوْحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَلَا تَهْتَمُّ لَا تَجْعَلَ قَبْرِي وَثَنًا يُعْبَدُ. اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا الْقُبُورَ أَشْيَاءَ يُعْبَدُونَ»

ترجمہ: عطابن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی اسے اللہ میری قبر کو بت نہ بنانا کہ اس کی پوجا کی جائے۔ اللہ تعالیٰ کا اس قوم پر شدید غضب ہوا جس نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا۔

شرح: مؤلفائے امام محمدؒ میں باب القبر بتخذ مسجد الخاں ابوہریرہ کی روایت مروی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ اللہ یہودیوں کو برباد کرے انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا تھا۔ حدیث زیر نظر مسل ہے اور بقول حافظ ابن عبد البرؒ صرف اسی طریق سے ثابت ہے، کسی اور طریق سے نہیں۔ مگر مالکؒ جت ہے اس کی روایت میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ مرسلات پر اعتماد کرنا مالکیہ اور حنفیہ کا مذہب ہے۔ بشرطیکہ ان میں کوئی اور نقص نہ ہو۔ محدث ہزار نے کہا ہے کہ عرب محمدؐ نے اس اسناد میں مالکؒ کی متابعت کی ہے۔ اور اس کی روایت مسند ہے۔ اس کا مضمون بھی عموماً کتاب و سنت کے عین مطابق ہے۔ وثن اور صنم کا معنی معبود باطل ہے۔ یہ ہم معنی لفظ ہیں۔ اور بعض نے ان میں فرق کیا جاتا ہے کہ وثن وہ بت ہے جس کی آدھیں جیسی شکل و صورت ہو اور صنم میں ایسا ہونا ضروری نہیں ہیں۔ دفعہ اس کے برعکس بھی ہوتا ہے۔ عدی بن حاتم کی حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے ان کے گلے میں صلیب دیکھ کر فرمایا تھا، اَلَا تَرَى هَذِهِ الْوُثَنَ مَعْنَكَ۔ اس بت کو اپنے گلے سے اتار بھیںکو۔ حدیث زیر نظر سے واضح طور پر معلوم ہو گیا کہ قبروں کی پوجا مشرک اور جاہل عوام کا کام تھا اور حضورؐ کو اپنی قبر مبارک کے بائیں میں اس کا خطرہ تھا۔ اس لئے یہ دعا مانگی۔ قبروں کا طواف، ان کی طرف رکوع و سجود، انہیں بوسہ دینا، حد شرع سے زائد ان کی تعظیم کرنا اور ہر وہ فعل جسے شرع نے جائز نہیں رکھا اور مشرکین کی رسوم و عبادات کے مشابہ ہو، وہ شرعاً ناجائز ہے۔ اور مشرک کی تعریف میں آتا ہے۔ اس حدیث کی بعض روایتوں میں قُبُورُہ کی بجائے قُبُورُہ لُحُومُہ کا لفظ ہے۔ اس لفظ قبورہ اور حسب روایت دیگر قبورہ لُحُومُہ کے باعث امام مالکؒ نے اس حدیث کو اس باب میں رکھا ہے تاکہ ثابت کریں کہ غیر اللہ کی عبادت

شرک ہے۔ چاہے وہ فیر کوئی ہو سید انکائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہی کیوں نہ ہوں۔

بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا کی حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اپنے آخری مرض میں فرمایا، اللہ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے، جنہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا۔ صحیح مسلم میں جذبہ کی حدیث ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا۔ خبردار اتم سے پہلے لوگ اپنے نبیوں کی قبروں کو اور نیوکاروں کی قبروں کو سجدہ بناتے تھے۔ تم قبروں کو سجدہ گاہ مت بنانا۔ میں تمہیں اس سے منع کرتا ہوں۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ جب صحابہؓ کو مسجد میں اضافہ کرنے کی ضرورت پیش آئی تو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے گرد بلند دیواریں بنادیں تاکہ وہ مسجد میں نظر نہ آئے۔ اور عوام اس کی طرف نماز نہ پڑھ سکیں۔ اس حدیث نبوی میں قبروں پر سجدہ کرنے یا انہیں نماز کا قبلہ بنانے دونوں کی ممانعت ہے۔ علامہ علی القاری نے فرمایا ہے کہ یہود و نصاریٰ پر لعنت کے دو سبب ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ تعظیم کی خاطر نبیوں کی قبروں پر سجدہ کرتے تھے۔ اور یہ شرک جلی ہے۔ دوسرا یہ کہ نبیوں کے مدفن میں ان کی قبروں کی طرف متوجہ ہو کر اللہ کی عبادت کرتے تھے۔ اور انبیاء کی تعظیم میں مبالغہ و غلو کرتے تھے۔ اور یہ شرک خفی ہے۔

۳۱۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزَّيْعِ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ عُثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ كَانَ يَوْمَ مَرُوفٍ قَوْمَهُ وَهُوَ أَعْنَى۔ وَأَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنِّي أَتَاهَا تَكُونُ الظُّلَّةُ وَالْمَطَرُ وَالسَّيْلُ۔ وَأَنَا رَجُلٌ ضَرِيرٌ الْبَصَرِ۔ فَصَلَّى يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي بَيْتِي مَكَانًا اتَّخَذْتُهُ مُصَلًّى۔ فَجَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: "إِنِّي نَحَبٌ أَنْ أَصَلِّيَ"؛ فَأَشَارَ لَهُ إِلَى مَكَانٍ مِنْ مِزَابِ الْبَيْتِ فَصَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ: محمد بن لبید انصاری سے روایت ہے کہ عتبہ بن مالک اپنی قوم کا امام تھا۔ اور وہ نابینا تھا۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کبھی اندھیرا، بارش اور سیلاب ہوتا ہے اور ایک اندھا شخص ہوں۔ پس یا رسول اللہ میرے گھر میں ایک جگہ پر نماز پڑھ جائے تاکہ میں اسے نماز گاہ بنا لوں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ٹاں تشریف لے گئے اور فرمایا کہ تم کہاں چلتے ہو کہ میں نماز پڑھوں؟ اُس نے گھر کی ایک جگہ کی طرف اشارہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں نماز پڑھی۔ شرح: اس حدیث کی سند میں محمد بن الزبیر صحیح لفظ ہے۔ لبید کا لفظ یحییٰ راوی کی غلطی سے روایت ہو گیا ہے۔ محمد بن زبیر چھوٹی عمر کا صحابی تھا جو عتبہ سے روایت کرتا ہے۔ عتبہ کی نظر بہت کمزور تھی اور وہ نابینا ہونے کے قریب تھے جیسا کہ دوسری روایات میں ملاحظہ آئی ہے۔ نابینا کی امامت احادیث سے ثابت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہارٹ عبد اللہ بن ام مکتوم کو اسفار کے موقع پر مدینہ میں اپنا نائب اور امام صلوة بنایا تھا۔ حدیث زیر نظر میں بزرگوں کی نماز گاہ سے تبرک حاصل کرنے کا واضح ثبوت ملتا ہے۔ ابن عمرؓ اسفار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز گاہوں سے تبرک حاصل کرتے تھے۔ پھر اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ گھروں میں نماز کے لئے جگہ متعین کرنا مستحب ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ معذور لوگ اگر باجماعت نمازیں حاضر نہ ہو سکیں تو گھر میں نماز پڑھ سکتے ہیں۔ مسلم اور ابوداؤد نے عبد اللہ بن ام مکتوم کے رخصت طلب کرنے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انہیں رخصت نہ دینے کی حدیث سے اس کا منشا یہ تھا کہ گھر میں نماز پڑھنے کے باوجود جماعت کی نفیست حاصل کر سکنے کا

سوال کر رہے تھے۔ جو ظاہر ہے کہ نہیں دی جاسکتی تھی۔ ورنہ کتیس علی الاعنیٰ میں حَرَجِ مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ابْنِ بَنِي حَرَجِ کی آیات اور حدیث زیر نظر کے علاوہ دیگر دلائل شرع معذور کو رخصت دیتے ہیں۔

۴۱۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ سَهَابٍ، عَنْ عَبْدِ بْنِ تَيْمٍ، عَنْ عَمِّهِ، أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ، وَاضْعًا إِيَّاهُ رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى۔

ترجمہ: عباد بن تميم نے اپنے چچا سے روایت کی کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں ایک پاؤں دوسرے پر رکھ کر لیٹے ہوئے دیکھا تھا۔ سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب اور عثمان بن عفان بھی ایسا کرتے تھے۔

شرح: عباد کا چچا عبد اللہ بن زید بن عاصم مازنی تھا جو تميم کا باپ شریک یا ماں شریک بھائی تھا۔ بعض روایات میں اس کے ایک پاؤں دوسرے پر رکھ کر لیٹنے کی مانعت دار ہے۔ دراصل یہ مانعت بے پردگی کے خوف کے باعث ہے۔ اگر بے پردگی نہ ہو تو اجازت ہے۔ جیسا کہ حضور کا فعل اس حدیث میں صریح ہے۔

۴۱۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ، قَالَ لِإِنْسَانٍ: إِنَّكَ فِي زَمَانٍ كَثِيرٍ فَقَهَاؤُهُ، قَلِيلٌ قُرْأُوهُ، تُحْفَظُ فِيهِ حَدُودُ الْقُرْآنِ، وَتُضَيِّعُ حُرُوفَهُ قَلِيلٌ مَنْ يَسْأَلُ كَثِيرٌ مَنْ يُعْطَى۔ يُطِيلُونَ فِيهِ الصَّلَاةَ وَيَقْصُرُونَ الْخُطْبَةَ۔ يُبَدُّونَ أَعْمَالَهُمْ قَبْلَ أَهْوَائِهِمْ وَسَيَاتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ قَلِيلٌ فَقَهَاؤُهُ، كَثِيرٌ قُرْأُوهُ، يُحْفَظُ فِيهِ حُرُوفُ الْقُرْآنِ وَتُضَيِّعُ حَدُودُهُ۔ كَثِيرٌ مَنْ يَسْأَلُ قَلِيلٌ مَنْ يُعْطَى۔ يُطِيلُونَ فِيهِ الْخُطْبَةَ، وَيَقْصُرُونَ الصَّلَاةَ۔ يُبَدُّونَ فِيهِ أَهْوَاءَهُمْ قَبْلَ أَعْمَالِهِمْ۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے ایک انسان سے فرمایا، بے شک تو ایک ایسے زمانے میں ہے کہ میں فقہیہ زیادہ ہیں اور قاری کم ہیں۔ اس میں قرآن کی حدود محفوظ رکھی جاتی ہیں گو اس کے جوت ضائع کئے جاتے ہیں۔ مانگنے والے کم ہیں اور دینے والے زیادہ ہیں۔ نماز کو لمبا کرتے ہیں اور خطبہ مختصر کرتے ہیں۔ نیکی کے کاموں کو آگے رکھتے ہیں اور خواہشات نفس کو پیچھے رکھتے ہیں۔ اور عنقریب لوگوں پر وہ زمانہ آئے گا جس میں فقہیہ کم ہوں گے، قادی لیاہ ہوں گے۔ اس میں قرآن کے حروف یاد رکھے جائیں گے اور اس کی حدیں ضائع کی جائیں گی۔ مانگنے والے زیادہ ہوں گے، دینے والے کم ہوں گے۔ خطبہ لمبا کریں گے اور نماز کو مختصر کریں گے۔ اپنی خواہشات کو آگے رکھیں گے اور نیک اعمال کو پیچھے رکھیں گے۔

شرح: فقہ کا سنی ہے علم کی گہرائی، فقہیہ وہ شخص ہے جو کتاب و سنت کی گہرائی میں اتر کر ان سے احکام نکالے جیسا کہ صحابہ کا حال تھا۔ قرآن کا لفظ جو یہاں استعمال ہوا ہے، اس سے مراد صرف الفاظ قرآنی کو سنانے اور حروف کی مشق و مراولت کرنے والے ہیں۔ جب کہ وہ ان کی گہرائی سے نا آشنا اور ان پر عمل کے میدان میں پھسڈی ہیں۔ زمانہ حال کے لوگوں پر یہ الفاظ جس طرح چیاں ہوتے ہیں، وہ بالکل واضح ہے۔ اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ وہ مقدس بزرگ یعنی صحابہ الفاظ و حروف قرآنی کو ضائع کرنے والے تھے۔



کیونکہ معانی کا مدار تو حرف و الفاظ پر ہی ہوتا ہے۔ مطلب صرف یہ ہے کہ وہ حرف و لفظوں پر زور نہ دیتے تھے۔ بلکہ الفاظ کو معانی کے لئے لیتے تھے، پڑھتے اور یاد کرتے تھے۔ جب کہ اب معاملہ برعکس ہو چکا ہے۔ صرف الفاظ پر زور ہے اور معانی نادر ہیں۔

پہلے زمانے میں مانگنے والے قلیل تھے۔ کوئی شخص سوائے اضطراب اور شدید حاجت کے کسی سے کچھ نہ مانگتا تھا اور دینے والوں کی کثرت تھی۔ کیونکہ مال دار دولت کے پجاری نہ تھے۔ جب مادہ پرستی کا دور آیا، عیش و عشرت بڑھی، ضروریات زندگی کی کثرت ہو گئی، تو معاملہ الٹ ہو گیا۔ اب مانگنے والوں کی کثرت ہے۔ بلکہ بہت سوں نے سوال اور گداری کو ہی ایک نفع مند پیشہ بنایا ہے۔ دینے والوں کی قلت ہو گئی۔ کیونکہ مالدار مال کے پجاری ہو گئے اور صرف کثرت مال عزت کا معیار بن گیا۔ پینے پانی کی کثرت تھی، اعمال میں خلوص تھا۔ ریاکاری اور شہرت طلبی کا عدم تھی۔ اب خلوص نہ رہا اور شہرت پسندی و نفاق ہی زمانے کا چلن ٹھہرا۔ پہلے خطبہ مختصر ہوتا تھا۔ کیونکہ اس سے مقصود واقعی نصیحت اور عمل ہوتا تھا۔ نماز لمبی ہوتی تھی۔ کیونکہ حب الہی اور تقویٰ زیادہ تھا۔ اب نماز مختصر رہ گئی اور خطبے لمبے ہو گئے۔ ہر جاہل خطیب و مدرس بن بیٹھا منبر رسول پر میراثی اور ڈوم ڈھاری کا سا انداز رکھنے والا طبقہ کہیں کہیں قابض ہو گیا۔ خواہشات نفسی کی پیروی ہونے لگی اور عمل کا بازار سرد ہو گیا۔ **فَاتَا ثَلَاثَةً وَ اَتَا اَبِيہٗ زَارِعُونَ۔** جہاں اللہ بن مسعودؓ کے اس کلام میں کتاب و سنت کے معانی رچے ہوئے ہیں۔ حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ علم کو سینوں سے نکال کر قبض نہیں کرتا بلکہ علم علما کے مرجانے سے ختم ہو جاتا ہے۔ عالم مر جائے تو لوگ جاہلوں کو سہ راہ بناتے ہیں۔ ان سے مسائل پوچھتے ہیں اور وہ اندراہ جہالت غلط جواب دیتے ہیں۔ خود گمراہ ہیں اور لوں کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ **صَدَقَ رَسُوْلُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔** اس دور میں ہم نے بیشم سر یہ سب کچھ لید ہے۔

۴۱۸۔ **وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: بَلَغَنِي أَنَّ أَوَّلَ مَا يُنْظَرُ فِيهِ مِنَ عَمَلِ الْعَبْدِ الصَّلَاةُ۔ فَإِنْ قُبِلَتْ مِنْهُ، نُظِرَ قِيَمًا بَقِيَ مِنْ عَمَلِهِ۔ وَإِنْ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ، لَمْ يُنْظَرْ فِي شَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ۔**

ترجمہ: یحییٰ بن سعید الانصاری نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ بندے کے اعمال میں سے پہلی چیز جسے دیکھا جائے گا وہ نماز ہے۔ پس اگر وہ اس سے قبول ہو گئی تو باقی اعمال کو دیکھا جائے گا۔ اور اگر وہ قبول نہ ہوئی تو پھر کسی اور عمل کو نہ دیکھا جائے گا۔

شرح: کیونکہ بقول حضرت عمر بن الخطابؓ مسلم کا اہم ترین کام نماز ہے۔ جس نے اس کی حفاظت کی، اس نے دین کو محفوظ کر لیا۔ اور جس نے اسے ضائع کیا وہ اور چیزوں کو ضائع کرنے میں بے باک ہے۔ جابر کی حدیث میں ہے کہ بندے اور کفر کے درمیان نماز عہدہ فاصل ہے۔ بریدہ کی روایت میں ہے کہ ہمارے اور لوگوں کے درمیان نماز کا عہدہ ہے۔ جس نے اسے چھوڑ دیا اس نے کفر کا کام کیا۔ حدیث دیر نظر مرفوع کے حکم میں ہے۔ کیونکہ اس قسم کی بات کوئی اجتہاد اور رائے سے نہیں کہہ سکتا۔ اور اس معنی کی کئی مرفوع احادیث بھی ہیں۔ طبرانی میں انسؓ کی مرفوع روایت ہے کہ قیامت کے دن بندے کا حساب سب سے پہلے نماز میں لیا جائے گا۔ اگر یہ درست ہوئی تو باقی عمل کی درست شارہوں گے۔ اگر یہ فاسد ہوئی تو باقی عمل بھی فاسد ہوں گے۔ ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث

الدرادذہ ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ قیامت کے دن بندے کا پہلا محاسبہ نماز میں ہوگا۔ اگر وہ درست ہوئی تو وہ فلاح پا گیا اور کامیاب ہوا۔ اگر نادرست ہوئی تو وہ خائب و خاسر ہوگا۔ اگر فرض میں کمی ہوئی تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے، دیکھو میرے بندے کا کوئی نفل ہے۔ پس اس کے ساتھ اس کے فرض کی کمی پوری کی جائے گی۔ اور باقی اعمال کا بھی یہی حساب ہوگا۔ یہ تو حقوق اللہ کا معاملہ ہے جسٹوق ہوا

میں سب سے پہلے بروئے حدیث صبحِ فحون کا محاسبہ کیا جائے گا۔

۱۱۴۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَدُومُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ. ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک محبوب تر عمل وہ ہوتا تھا جسے کرنے والا اُسے ہمیشہ جاری رکھے۔ (اس سے مراد نوافل واوراد، ذکر وراتبہ اور اخلاص ہے زمین کی ملاوت تو فرض ہی ہے اور اسے ترک کرنے کا سوال خارج از بحث ہے۔)

۱۱۵۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَجُلَانِ أَخَوَانِ - فَهَلَكَ أَحَدُهُمَا قَبْلَ مَا جِئَهُ بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً - فذَكَرَتْ فَضِيلَةُ الْأَوَّلِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ: "أَلَمْ يَكُنِ الْآخِرُ مُسْلِمًا؟" قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَانَ لَا بَأْسَ بِهِ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَمَا يُدْرِيكُمْ مَا بَلَغَتْ بِهِ صَلَاتُهُ؟ إِنَّهَا مِثْلُ صَلَاةِ كَمَثَلِ نَهْرِ غَمْرِ عَذِيبٍ، بَبَابٍ أَحَدِكُمْ - يُقْتَحَرُّ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ - فَمَا تَرَوْنَ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ دَرَبِهِ؟ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا بَلَغَتْ بِهِ صَلَاتُهُ"۔

ترجمہ: سعد بن ابی وقاصؓ نے کہا کہ دو بھائی تھے، ان میں سے ایک اپنے ساتھی کی نسبت چالیس دن پہلے ہلاک ہوا پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنے کی فضیلت کا ذکر کیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا دوسرا مسلم نہ تھا؟ لوگوں نے کہا کیوں نہیں؟ رسول اللہؐ اور وہ اچھا خاصا نیک تھا۔ (مگر پہلا اس سے افضل تھا، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہیں کیا معلوم کہ ابا نماز نے اس کا درجہ کس قدر بلند کر دیا ہے؟ نماز کی مثال یوں ہے جیسے تم میں سے کسی کے دروازے پر ایک سیٹھی پانی کی گہری نہر ہو اور وہ اس میں روزانہ پانچ مرتبہ داخل ہو۔ تمہارا کیا خیال ہے کہ یہ پانچ بار کا غسل اس کے میل کھیل میں سے کسی چیز کو باقی رہنے دے گا؟ پس تمہیں نہیں معلوم کہ نماز نے اسے کہاں تک پہنچا دیا ہے۔

شرح: اس حدیث سے مردہ شخص کی مدح و توصیف بیان کرنے کا جواز ثابت ہوا۔ زندہ کی مدح منوع ہے۔ مبادا کہ وہ کبر و اڑ کے فتنے میں مبتلا ہو جائے اور انجام تراشد کے سوا کسی کو معلوم نہیں، جب کہ اعتبار انجام کا ہی ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ دو شخصوں میں سے ایک کو دوسرے پر علم کے بغیر فضیلت دینا درست نہیں۔ دو بھائیوں کا قصہ اختصار و تفصیل کے ساتھ ابوداؤد، نسائی، مسند امام دیگر میں مختلف الفاظ سے منقول ہے۔

۱۱۶۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ كَيْسَارٍ، كَانَ إِذَا مَرَّ عَلَيْهِ بُعِثَ مِنْ يَمِينِهِ فِي الْمَسْجِدِ دَعَا قَسَاكُهُ مَا مَعَكَ؟ وَمَا تُرِيدُ؟ فَإِنْ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَسْبِعَهُ، فَقَالَ عَلَيْكَ

بِسُوقِ الدُّنْيَا - وَ إِنَّمَا هَذَا سُوقُ الْآخِرَةِ -

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ جب مسجد میں کوئی چیز بیچنے والا عطا بن یسار کے پاس سے گزرتا تو وہ اسے بلا کر پوچھنے کہ تیرے پاس کیا ہے؟ اور کیا چاہتا ہے؟ پس اگر وہ اسے بتاتا کہ وہ کوئی چیز مسجد میں بیچنا چاہتا ہے تو کہتے، اس کام کے لئے دنیا کے بازار میں جاؤ یہ تو آخرت کا بازار ہے۔

شرح: یعنی اس بازار میں (مسجد میں) فقط اعمال صالحہ بکتے ہیں۔ کچھ اور بیچنا چاہتے ہو تو اس کا مقام یہ نہیں۔ بلکہ شہر کا بازار ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی آدمی کو مسجد میں خرید و فروخت کرتے دیکھو تو کہو اللہ تیری تجارت کو قطع منہ کرے۔ شوکانیؒ نے کہا ہے کہ جمہور علما کا یہ مذہب ہے کہ مسجد میں بیع و شرا کر وہ ہے۔ اگر خرید و فروخت کا عقد مسجد میں ہو جائے تو منقذ ہو جاتا ہے۔ گویا اس کا انعقاد ایک الگ مسئلہ ہے اور مسجد میں اسے منعقد کرنا دوسرا مسئلہ ہے۔ حنفیہ کے نزدیک دنیوی معاملات کا ہر عقد مسجد میں کر وہ ہے۔ ضرورت کے وقت محکم کے لئے کوئی چیز خریدنا بشرطیکہ وہ چیز مسجد میں نہ لائی جائے، جائز ہے۔ کیونکہ وہ اس کام کے لئے مسجد سے باہر نہیں جاسکتا۔

۴۲۲ - وَ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَنَى رَجَبَةً فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ، تَسْمَى الْبُطَيْحَاءُ - وَقَالَ: مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يُلْغَطَ، أَوْ يُنْشَدَ شِعْرًا، أَوْ يَزْفَعَ صَوْتَهُ، فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ السَّرْحَةِ -

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے مسجد کے ایک جانب باہر کھلی جگہ بنوائی جسے بطیحا کہا جاتا تھا اور انہوں نے فرمایا کہ جو شخص کوئی بے کار بات کرنا چاہے یا شعر پڑھنا چاہے یا اپنی آواز بلند کرنا چاہے وہ اس کھلی جگہ کی طرف نکل جائے۔

شرح: اس سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی انتظامی طبیعت اور نظم و ضبط کا پتہ چلتا ہے۔ یہ جو کچھ کیا گیا مسجد کی تعظیم و تکریم کی خاطر تھا۔ مسجد میں اُن کاموں میں سے ہر کام حرام تو نہیں، گو بعض کی شدت بعض سے زیادہ ہے اور بعض حالات میں نوبت حرام تک پہنچ جانے کا اندیشہ بھی ہوتا ہے۔ مگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمیز، یقین اور سبب ورائع کے طور پر ایسا کیا تھا۔ سائب بن یزید نے کہا کہ میں مسجد میں کھڑا تھا کہ کسی نے مجھ پر ٹکری پھینکی۔ میں نے دیکھا تو وہ جناب عمر فاروقؓ تھے۔ آپ نے فرمایا ان دو آدمیوں کو میرے پاس لاؤ۔ میں انہیں لے آیا۔ حضرت عمرؓ کے دریاخت فرمانے پر انہوں نے بتایا کہ وہ طائف کے رہنے والے تھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر تم دین کے رہنے والے ہوتے تو میں تمہیں سخت سزا دیتا۔ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں آوازیں بلند کر رہے ہو۔

مسجد میں دینی کلام ہونا چاہئے اور مسجد بنائی ہی اس کے لئے جاتی ہے اور جو دینی کلام نہ ہو تو اس کی کثرت اور آواز بلند کرنا وغیرہ درست نہیں۔ اگر قلیل ہو تو اس کی گنجائش ہے۔ لیکن مسجد میں اگر فضل باتیں کرنا، خالص دنیوی بات چیت، ہنسی مذاق کرنا اور اس کی عادت و کثرت نا جائز ہے۔ شعر اگر دینی بات یا جہاد وغیرہ پر مشتمل ہو تو جائز ہے۔ حضور حسان بن ثابتؓ کو منبر پر کھڑا کر کے مشرکین کی ہجو کا جواب سناتے تھے۔ اور دعا فرماتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بارہ صحابہ سمیت زمانہ جاہلیت کا ذکر ان کے اشعار وغیرہ سناتے تھے۔ اور کبھی کبھی مسکرایا کرتے تھے۔ پھر جس شعر میں کوئی غیر دینی بات نہ ہو، اس کے سننے سنانے میں کوئی حرج نہیں۔ دینی مقاصد کے لئے اشعار پڑھانا، پڑھنا اور سننا جائز ہے اور جن اشعار میں غیر دینی باتیں ہوں، ان کا سننا سنانا اچھا نہیں اور بعض دفعہ نا جائز ہے۔ کعب بن زہیرؓ نے قصیدہ بانث سعادؓ حضور کو مسجد میں ہی سنایا تھا اور آپؐ نے

اس پر اسے انعام بخشا تھا۔ لیکن عربیوں اشعار، آوارگی کے منظوم متے، غیر شرعی نظم و نعت کا مسجد کے باہر بھی جواز نہیں اور مسجد میں عدم جوازیں شدت آجاتی ہے۔

## ۲۵۔ بَابُ جَامِعِ التَّزْغِيْبِ فِي الصَّلَاةِ

مازک فضیلت کا باب

۴۲۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سُهَيْلٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ يَقُولُ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ، تَأْتِرُ الرَّأْسَ لِيَسْمَعَ دَوْنِي صَوْتِهِ، وَلَا نَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا، فَإِذَا هُوَ يُسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ" قَالَ: هَلْ عَلَى غَيْرِ هُنَّ؟ قَالَ: لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ" قَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهِ؟ قَالَ: لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ. قَالَ: وَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْكَافَ. فَقَالَ: هَلْ عَلَى غَيْرِهَا؟ قَالَ: لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ. قَالَ: فَإِذَا بَدَأَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ! لَا أَرْبِدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَفْلَحَ الرَّجُلُ، إِنْ صَدَقَ."

ترجمہ: مالک بن ابی عامر صحابی نے طلحہ بن عبید اللہ کو کہتے سنا کہ اہل نجد میں سے ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، جس کے سر کے بال بکھرے ہوئے تھے۔ اس کی آواز کی گونج سنائی دیتی تھی مگر سمجھی نہ جاتی تھی کہ کیا وہ کہتا ہے جتنی کہ وہ قریب آگیا تو پتہ چلا کہ وہ اسلام کے متعلق سوال کر رہا ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ رات دن میں پانچ نمازیں فرض ہیں۔ اس نے کہا کہ کیا میرے ذمے ان کے علاوہ بھی کوئی نماز فرض ہے؟ حضور نے فرمایا کہ نہیں، مگر یہ کہ نفل ادا کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اور رمضان کا روزہ فرض ہے۔ اس نے کہا کہ کیا اس کے علاوہ بھی مجھ پر کوئی روزہ فرض ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، مگر یہ کہ تو نفل روزہ رکھے۔ طلحہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کا بھی ذکر فرمایا تو اس نے کہا کیا اس کے سوا بھی مجھ پر کوئی مالی فرض ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، الا یہ کہ تو نفل صدقہ کرے۔ طلحہ نے کہا کہ پھر وہ آدمی واپس چلا گیا اور کہہ رہا تھا کہ واللہ میں اس پر کوئی اضافہ نہ کروں گا اور نہ اس سے کچھ کم کروں گا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر اس شخص نے سچ بولا ہے تو یہ شخص فلاح پاگیا۔

تشریح: یہ شخص غالباً ضام بن ثعبان تھا۔ بعض کے خیال میں کوئی اور شخص تھا۔ اس حدیث میں کلمہ شہادت کا ذکر نہیں آیا۔ کیونکہ آنے والا پہلے سے مسلمان تھا۔ اور اسلامی فرائض سیکھنے آیا تھا۔ چ کا ذکر اس لئے نہیں ہوا کہ وہ ابھی فرض نہ ہو تھا۔ اسی طرح کنہ رات اور صدقات واجبہ کا ذکر بھی نہیں آیا۔ کیونکہ ابھی تک ان کے احکام نہیں آئے تھے۔ اسی پر ذکر کو بھی قیاس کیا

جاسکتا ہے جن لوگوں نے حج کی دو رکعات سنت اور عیدین کی نازک و واجب کہا ہے ان کی طرف سے بھی یہی جواب ہو سکتا ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ فرائض کے علاوہ باقی سب چیزیں دراصل فعل ہیں اور پھر دلائل شرع سے ان کی درجہ بندی کی جاسکتی ہے۔ کہ یہ واجب ہے اور یہ سنت ہوگیا اور یہ مستحب اور یہ مباح وغیرہ وغیرہ۔ آخر میں اس شخص نے جو کچھ کہا، اس کا مطلب یہ تھا، کہ میں اپنی طرف سے ان میں کوئی کمی بیشی نہیں کروں گا۔ کیونکہ بہت سے احکام حلت و حرمت اس کے بعد نازل ہوئے تھے۔

۴۲۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يُعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ، إِذَا هُوَ نَامَ، ثَلَاثَ عُقَدٍ. يَضْرِبُ مَكَانَ خَلْعِ عُقْدَةٍ. عَلَيْكَ كَيْلٌ طَوِيلٌ، فَإِنْ قُدَّ. فَإِنْ اسْتَيْقَظَ، فَذَكَرَ اللَّهَ، انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ. فَإِنْ تَوَضَّأَ، انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ. فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ. فَأَصْبَحَ نَشِيطًا، طَيِّبَ النَّفْسِ. وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَنَ"

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، شیطان تم میں سے کسی کے سر کی چوٹی کی بھی طرف اس کے سونے کے وقت تین گرہیں لگاتا ہے اور ہر گرہ لگاتے وقت کہتا جاتا ہے کہ تیرے آلے بڑی لمبی رات پڑی ہے پس تو سو رہا۔ پھر اگر وہ بیدار ہو جائے اور اٹھ کر کرے تو ایک گرہ کھل جاتی ہے۔ پھر اگر وہ وضو کرے تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور اگر نماز پڑھ لے تو تیسری گرہ بھی کھل جاتی ہے اور وہ صبح کو چاق و چوبند اور خوش دل ہو کر اُٹھتا ہے۔ ورنہ بے دل و غم رہتا ہے۔

شرح: شیطان کا گرہیں لگانا اور سونے کو کہنا حقیقت پر مبنی بھی ہو سکتا ہے اور گرہیں لگانے سے مراد جا دو کرنا ہے جس طرح کہ جادوگر پڑھ پڑھ کر گرہیں لگاتے تھے۔ اور یہ ایک مجازی محاوراتی کلام بھی ہو سکتا ہے جس سے مراد شیطانی اثرات اور اس کے اغوار و تغلیل کی کوشش ہے اور نماز سے مراد یا ترصوۃ اللیل ہے۔ کیونکہ رات کے ذکر سے وہی مناسبت رکھتی ہے یا پھر نماز فجر مراد ہے۔ اور اس صورت میں آخری فقرے کا مصداق وہ شخص بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

## ۱۔ کتابُ الْعِيدَيْنِ

### ۱۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي غَسْلِ الْعِيدَيْنِ وَالتَّوَضُّعِ فِيهِمَا وَالْإِقَامَةِ

عیدین کے غسل، اذان اور اقامت کا ماحول

عید کی درجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے بندوں پر بہت سے انعامات (عوائد) ہوتے ہیں۔ اور یہ ہر سال عود کرتی ہے عید کا معنی سرور و اجتماع بھی ہے (میلہ) اور ہر دو شے صریح اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کے میلوں اور مواقع سرور کے بجائے اہل اسلام

کہ یہ دو دن بخشے ہیں تاکہ ان میں خوشی کا اظہار کریں اور مل کر عبادت کریں۔ عیدین میں تکبیرات کو بار بار پکارنے میں بھی اس نام سے مناسبت ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقول محدث ابن حبان سب سے پہلی عید ہجرت کے دوسرے سال یکم شوال کو پڑھی اور پھر اسے برابر پڑھتے رہے۔ باہر میدان میں تشریف لے گئے۔ برچھا اٹھا کر بلال آگے آگے چلا اور حضورؐ اس کے پیچھے چلے۔ برچھا گاڑا گیا اور اس کے پیچھے آپؐ نے اہل اسلام کو نماز پڑھائی۔ اور اسی سال دس ذی الحجہ کو حضورؐ نے عید الاضحیٰ کی نماز پڑھائی۔ عیدین کی نماز سنت مؤکدہ کہلائی کیونکہ اس کا ثبوت سنت سے ہوا۔ اور اسے واجب کہا گیا کیونکہ اس کی تاکید زیادہ ہے۔ بعض علما نے اسے فرض کفایہ اور بعض نے فرض عین تک کہا ہے مگر حق بات یہی ہے کہ یہ بلحاظ ثبوت سنت اور بلحاظ حکم واجب ہے۔ یہ توہنی نماز کی حیثیت، اب رہا خطبہ، اسودہ سنت مؤکدہ ہے اور بعد از صلوٰۃ پڑھا جاتا ہے۔ عید کی شرائط وہی ہیں جو جمعہ کی ہیں۔ اور ان کا ذکر ابواب الجمعہ میں گزر چکا ہے۔ امام سیوطی نے عیدین، استسقا اور کسوف و خسوف کی نمازوں کو امت محمدیہ کے خصائص میں شمار کیا ہے پہلی امتوں میں ان نمازوں یا امام کا ثبوت نہیں ملتا۔

۴۲۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ عُلَمَاءِ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَقُولُ: لَمْ يَكُنْ فِي عِيدِ الْفِطْرِ، وَلَا فِي الْأَضْحَى، نِدَاءٌ، وَاقَامَةٌ، مُنْذُ زَمَانٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَوْمِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَتِلْكَ السُّنَّةُ الَّتِي لَا اخْتِلَافَ فِيهَا عِنْدَنَا۔

ترجمہ: مالک نے کئی علماء سے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے لے کر ان کے وقت تک عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں اذان اور اقامت نہیں ہوتی تھی امام مالک نے کہا کہ یہ وہ سنت ہے جس میں ہمارے نزدیک کوئی اختلاف نہیں ہے۔ شرح: یعنی اہل مدینہ کا متواتر عمل ہی چلا آتا ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ بخاری نے ابن عباسؓ اور جابرؓ سے روایت کی ہے کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں اذان نہیں ہوتی تھی۔ مسلم نے جابرؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خطبہ سے قبل بعد اذان و اقامت پڑھائی۔ ابوداؤد نے صحیح سند سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز اذان و اقامت کے بغیر پڑھائی تھی۔ ابن عمرؓ نے (رسائل) روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن اذان و اقامت کے بغیر پڑھتے تھے۔ قاضی ابوالرید الباجی نے الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں کسی عالم کا اختلاف صحیح معلوم نہیں ہوا۔ المختصر میں امام مالکؒ کا قول درج ہے کہ نفل، عید، خسوف اور استسقا میں کوئی اذان نہیں۔ عراقیؒ نے کہا کہ سب علما کا اسی پر عمل ہے۔ ابن قدامہؒ نے المعنی میں کہا کہ اس کے خلاف صرف ابن زبیرؓ سے ایک روایت منقول ہے کہ انہوں نے اذان اور اقامت کہوائی تھی۔ ابن رشدؒ نے حضرت معاویہؓ سے بھی اختلاف نقل کیا ہے۔ مگر یہ ضاد اقرار ہیں۔ علما نے کہا ہے کہ نماز کی منادی کرنا یا گلی کوڑ میں الصلوٰۃ پکانا، تاکہ لوگ جمع ہو جائیں، جائز ہے۔ امام شافعیؒ سے یہ منقول ہے۔ اور بقول زرقانی اس باب میں شافعی کا مسئلہ ایک حدیث سے ہے کہ زہریؒ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو عیدین میں نماز کی منادی کرنے کا حکم دیتے تھے۔ مگر حنفیہ ابن قیم نے اس سے سخت اختلاف کیا ہے۔

۴۲۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ، قَبْلَ أَنْ يَعْبُدَ إِلَى الْمُصَلَّى۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ عید الفطر کے دن عید گاہ کو جانے سے قبل غسل کرتے تھے۔ (مالکؒ کا یہ اثر بیہقی میں بروایت شافعی وابن بکیر عن مالک منقول ہے۔ ابن عجلانی وغیرہ نے اپنی روایت میں عیدین کا لفظ بولا تھا۔ ابن القیم نے کہا ہے کہ دو ضعیف روایتوں سے (عن ابن عباسؓ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا غسل کرنا وارد ہوا ہے اور ابن عمرؓ اتباع سنت میں شدید تھے۔ ان کا عمل حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس دلیل سے ان ضعیف حدیثوں میں قوت آجاتی ہے۔)

## ۲۔ بَابُ الْأَمْرِ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ فِي الْعِيدَيْنِ

عیدین میں خطبہ سے پہلے نماز کا حکم

اس مسئلہ پر بھی ائمہ اربعہ اور سب فقہائے اصحاب کا اجماع ہے۔ بعض سلف سے اس کے خلاف منقول ہوا ہے۔ مگر عمل اجماعی ملے پر ہے۔ اگر کسی نے خطبہ پہلے دیا اور نماز بعد میں پڑھی تو خلاف سنت ہونے کی وجہ سے یہ غلط ہے مگر نماز ہو گئی۔ کیونکہ اس کی شرائط دارکان پائی گئیں۔

۴۲۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّقُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَكَيَوْمِ الْأَضْحَى قَبْلَ الْخُطْبَةِ۔

ترجمہ: ابن شہاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فطر اور اضحیٰ کے دن نماز خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔ یہ حدیث صحیح طریقوں سے متصل ہے۔ مثلاً بخاری مسلم نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی نماز پہلے پڑھتے اور خطبہ بعد میں دیتے تھے۔ جابرؓ سے بھی ایک متفق علیہ روایت اسی مضمون کی وارد ہے۔

۴۲۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانَ يَفْعَلَانِ ذَلِكَ۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ حضرات ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ میں عید کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ حاضر ہوا۔ یہ سب حضرات نماز خطبہ پہلے پڑھتے تھے۔ مصنف بعد از ازاں میں سند صحیح کے ساتھ حضرت عمرؓ سے مروی ہوا ہے کہ انہوں نے خطبہ نماز سے پہلے پڑھا یہی روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی ہے۔ ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کی حدیثیں اس کے معارض ہیں۔ پس صحیح احادیث کو ترجیح حاصل ہے۔ لیکن کسی شرعی مدار سے شاذ و نادر ایسا ہوا ہو۔ صحیح مسلم میں ابوسعید خدریؓ کی روایت سے ثابت ہے کہ سب سے پہلے مروان نے نماز سے پہلے خطبہ پڑھا۔ اور اس پر بکیر ہوئی۔ حسن بصری سے روایت ہے کہ (ابن المنذر بسند صحیح) حضرت عثمانؓ نے ملت جماعت کے پیش نظر ایک بار خطبہ پہلے دیا تاکہ لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں۔ لیکن مروان نے خطبہ پہلے اس لئے پڑھا کہ لوگ الٹا خطبہ سننے کے لئے نماز کے بعد نہیں بیٹھتے تھے۔ لہذا بنی امیہ نے یہی طریقہ جاری کر دیا تھا کہ خطبہ پہلے اور نماز بعد میں ہو۔ حافظ عوالم نے ان روایات پر کلام کر کے انہیں ناقابل اعتبار ٹھہرایا ہے، جن میں حضرت عمرؓ و عثمانؓ اور ابن الزبیرؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے خطبہ نماز کے پہلے پڑھا تھا۔ خلاصہ یہ کہ نماز عید کا خطبہ سے پہلے ہونا ائمہ اسلام کا اجماعی مسئلہ ہے۔)

۴۲۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ، مَوْلَى ابْنِ أَرْهَرٍ، قَالَ شَهِدْتُ

الْعِيدَ مَعَ عُمَرَيْنِ الْخَطَّابِ فَصَلَّى، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ: إِنَّ هَذَيْنِ كَيَوْمَانِ نَسْهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِهِمَا. يَوْمَ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ. وَالْآخِرُ يَوْمَ تَأْخُلُونَ فِيهِ مِنْ نُسُكِكُمْ.

قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: ثُمَّ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَجَاءَ فَصَلَّى، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَخَطَبَ وَقَالَ إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ. فَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ، فَلْيَنْتَظِرْهَا. وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ، فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ.

قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: ثُمَّ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (وَعُثْمَانَ مَحْضُورًا) فَجَاءَ فَصَلَّى، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَخَطَبَ.

ترجمہ: عبدالرحمن بن ازہر کے غلام ابوعبید نے کہا کہ میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے ساتھ نماز عید میں حاضر ہوا۔ انہوں نے نماز پڑھائی اور پھر لوگوں کو خطبہ دیا۔ فرمایا کہ ان دونوں (فطر و اضحیٰ) کے روزے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تھا۔ ایک تو تمہارا وہ دن ہے جب تم روزے سے فاسخ ہو کر فطر کرتے ہو۔ دوسرا دن قربانی کا ہے جس میں تم اپنی قربانی کا گوشت کھاتے ہو۔ ابوعبید نے کہا کہ پھر میں حضرت عثمان بن عفانؓ کے ساتھ (ان کی خلافت میں) عید میں حاضر ہوا۔ وہ آئے، نماز پڑھائی اور پھر خطبہ دیا۔ اور فرمایا کہ تمہارے اس دن میں دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں (یعنی آج جمعہ بھی ہے) پس جو شخص باہر کی دیہاتی آبادیوں میں سے ہوا وہ جمعہ کا انتظار کرنا چاہتا ہو تو کرے۔ اور جو واپس جانا چاہتا ہو میں اسے اجازت دیتا ہوں۔ ابوعبید کہتا ہے کہ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب باغیوں میں گھرے ہوئے تھے تو میں عید میں علی بن ابی طالبؓ کے ساتھ حاضر ہوا۔ علیؓ آئے، نماز پڑھی پھر خطبہ دیا یہ حدیث روٹھائے امام محمدؒ میں بھی باب صلوة العیدین میں مروی ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ حضرت عثمانؓ نے دیہات والوں کو اس لئے اجازت دی تھی کہ وہ شہری نہ تھے۔ یعنی وہ باہر سے آئے ہوئے تھے تاکہ نماز عید ادا کریں۔

شرح: موطائے امام محمدؒ میں اس باب کی پہلی دونوں حدیثوں کو ملا کر اور ایک بنا کر روایت کیا گیا ہے۔ ابوعبید کی روایت سے واضح ہو گیا کہ عید کے دن جن لوگوں کو واپسی کی اجازت ملی تھی وہ شہری نہ تھے بلکہ بیرونی آبادیوں اور دیہات کے رہنے والے تھے۔ جمعہ اور عیدین کی نماز کے لئے یہ لوگ باہر سے آتے تھے۔ اور ان کی آبادیوں میں جمعہ یا عیدین کی نماز قائم نہ تھی۔ پس اس سے دو مسئلے واضح ہو گئے۔ ایک یہ کہ جمعہ اور عیدین کے لئے معرکی شرط ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ جو بعض لوگوں میں مشہور ہو گیا ہے کہ عید اور جمعہ ایک دن میں آجائیں تو ان میں ایک کو ادا کرنے کا اختیار ہے۔ یہ بالکل غلط فہمی اور سطحیت پر مبنی ہے۔ اس حدیث میں حضرات عمرو عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل یہی مذکور ہوا ہے کہ ان حضرات نے نماز پہلے پڑھائی اور عید کا خطبہ بعد میں دیا۔

حضرت عثمانؓ کے محصور ہونے کے زمانے میں بقول حضرت حافظ ابو عمر ابن عبد البرؒ، ابوالربیع، اسلم بن ضیفؒ



اور ابوالامام بن سلّ وغیرہم نے نماز پنجگانہ مختلف اوقات میں پڑھائی تھی اور حضرت علیؑ نے صرف نماز عید پڑھائی تھی اور یہ سب کچھ خلیفہ مظلومؑ کے حکم و اذن سے ہوتا تھا۔ یہ بھی باور ہے کہ بعض مرفوع احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی عید اور جمعہ کے اجتماع کا ذکر ہے اور یہ کہ حضورؐ نے بیرونی لوگوں کو جانے کی اجازت دے دی تھی۔ آج کل کے بعض محدثین اس کی علت کو نہیں سمجھتے اور اس قسم کے واقعہ میں جمعہ کے سقوط کے قائل ہوئے ہیں۔ بات صرف اتنی ہے کہ بیرونی لوگوں پر جمعہ فرض نہیں ہوتا لہذا انہیں اجازت دے دی گئی تھی۔ پھر اتباع سنت کا تقاضا تو یہ ہے کہ حضورؐ نے خود نماز جمعہ ادا فرمائی اور اعلان بھی فرمایا کہ ہم جمعہ پڑھیں گے۔ پس جمعہ بھی ادا کیا جاتا۔ مگر بُرا ہو تعصب و تحزب کا، اندھی اور جامد تقلید کا اور ڈھونڈ کر رخصتیں نکالنے کا کہ ہر ایسے موقع پر بعض مدعیان حدیث و سنت کا جھکاؤ آسانیوں اور چھٹکائے کی صورتوں کی طرف رہتا ہے اور نام اس کا اتباع سنت و حب حدیث رکھ لیا جاتا ہے۔

### ۳۔ بَابُ الْأَمْرِ بِالْأَكْلِ قَبْلَ الْغَدْوِ فِي الْعِيدِ

عید کے لئے جانے سے قبل کچھ کھانے کا حکم  
۳۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ يَوْمَ عِيدِ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَغْدُوَ۔

ترجمہ: ہشام بن عروہ نے اپنے باپ سے روایت کی کہ وہ عید الفطر کے دن نماز کی طرف جانے سے پہلے کچھ کھاتے تھے۔ شرح: یہ عید الفطر کا حکم ہے۔ بخاریؒ نے انسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عید الفطر کے لئے تشریف نہ لے جاتے تھے، جب تک کہ کچھ کھجوریں نہ کھا لیتے اور انہیں طاق عدد میں کھاتے تھے۔ اس مضمون کی اور بھی کئی روایات ہیں حضورؐ کا یہ فعل اس لئے ہوتا تھا کہ رمضان اور شوال میں فرق ہو جائے اور کسی کو عید کے دن روزے کا گمان نہ ہو سکے لیکن عید الاضحیٰ میں سب سے پہلے اپنی قربانی کا گوشت کھانا مسنون ہے۔ جاہل عوام اسے روزہ کہتے ہیں، حالانکہ اس دن روزہ رکھنا فعل جرم ہے۔

۳۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ

النَّاسَ كَانَ يُؤْمَرُونَ بِالْأَكْلِ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الْغَدْوِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا أَرَى ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ، فِي الْأَضْحَى۔

ترجمہ: سعید بن المسیب نے ابن شہابؒ کو بتایا کہ لوگوں کو نماز عید الفطر میں جانے سے پہلے کھانے کا حکم دیا جاتا تھا۔ دیکھا یہ ایک مشہور سنت تھی، مگر امر کا لفظ یہاں استحباب کے معنی میں ہے۔ وجوب کے لئے نہیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ عید الاضحیٰ میں میرے نزدیک یہ حکم نہیں ہے۔ دائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن کھانا نماز عید کے بعد کھانا مستحب ہے یہی ترمذی اور حاکم کی حدیث پر زیدہ سے حضورؐ کا فعل ثابت ہے۔ اس حدیث میں مسند احمد میں اتنا اضافہ ہے کہ آپؐ اس دن سے پہلے اپنی قربانی کا گوشت کھاتے تھے۔

## ۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّعْجِيرِ وَالْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ

عید کی نماز میں تکبیر اور قراءت کا باب

۴۳۲ مَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ كَثْمَةَ بْنِ سَعِيدٍ الْمَازِنِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ، مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ؟ فَقَالَ: كَانَ يَقْرَأُ بِقَوْلِ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ، وَاقْتَرَبَتْ السَّاعَةُ وَالنَّشَقُ الْقَمَرُ.

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ نے ابو واقد مثنیٰ سے پوچھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں کیا پڑھتے تھے؟ ابو واقد نے کہا کہ سورہ ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ اور اقتربت الساعۃ وَالنَّشَقُ الْقَمَرُ پڑھتے تھے۔ (موطا امام محمد میں یہ حدیث باب الْقِرَاءَةُ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ میں مروی ہے۔)

شرح: حضرت عمرؓ بطور امتحان و اختبار صحابہؓ سے اکثر سوال کرتے تھے اور ان کی خاص مجلس میں علمی مسائل پر گفتگو ہوا کرتی تھی۔ حضرت کے ان دوسرے لوگوں کو پڑھنے کی علت یہ تھی کہ لوگوں کو آخرت یاد آجائے۔ اور دنیا کی دلچسپیوں میں کھو کر نہ رہ جائیں۔ عید کا دن چونکہ سرور و فرحت کا دن ہے۔ لہذا ممکن تھا کہ لوگوں میں یہ خیال پیدا ہو جائے کہ ہماری خوشیاں بھی دوسرے لوگوں کی مسترت میں ہیں اور جو کچھ لوگ نوروز، دسہرے، ہولی، کرسمس وغیرہ میں کرتے ہیں۔ ان کی دیکھا دیکھی مسلمان بھی انہی دلچسپیوں میں کھو جائیں۔ لہذا آپؐ نے یہ سورتیں پڑھیں جس میں آخرت اور گزشتہ قوموں کے عبرت ناک احوال بیان ہوئے ہیں۔ ایک اور حدیث میں سورہ اعلیٰ اور غاشیہ کا ذکر ہے۔ دراصل کسی نماز کے لئے کوئی خاص سورت معین نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی سنت کا ثواب حاصل کرنے کے لئے پڑھے گا تو انشاء اللہ مستوجب اجر و ثواب ہوگا۔

۴۳۳ مَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: شَهِدْتُ الْأَضْحَى وَالْفِطْرَ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ. فَكَثُرَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى سَبْعَ تَعْجِيرَاتٍ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ. وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسَ تَعْجِيرَاتٍ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَهُوَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا.

قَالَ مَالِكٌ، فِي رَجُلٍ وَجَدَ النَّاسَ قَدْ انْصَرَفُوا مِنَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْعِيدِ، أَنَّهُ لَا يَدْرِي عَلَيْهِ صَلَاةَ فِي الْمُصَلَّى، وَلَا فِي بَيْتِهِمْ. وَإِنَّهُ إِنْ صَلَّى فِي الْمُصَلَّى، أَوْ فِي بَيْتِهِمْ لَمَّا رَأَى بِذَلِكَ بَأْسًا. وَيُكَبِّرُ سَبْعًا فِي الْأُولَى قَبْلَ الْقِرَاءَةِ، وَخَمْسًا فِي الثَّانِيَةِ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کے آزاد کردہ غلام نافع کا بیان ہے کہ میں ابوہریرہؓ کے ساتھ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں حاضر ہوا تھا۔ پس انہوں نے پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات تکبیریں کہیں اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہیں۔ امام مالکؒ فرمایا کہ ہمارے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ یعنی مدینہ منورہ میں اسی طرح اور اسی قدر تکبیریں ہوتی ہیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جو آدمی یہ دیکھے کہ لوگ عید کے دن عید پڑھ کر آئے ہیں تو ہمارے نزدیک عید گاہ میں یا گھر میں اس کے دتے کوئی نماز نہیں۔ لیکن اگر وہ گھر میں یا عید گاہ میں عید پڑھ لے تو اس میں حرج بھی نہیں پہلی رکعت میں سات تکبیرات قرأت سے قبل کہے اور دوسری میں پانچ تکبیرات قرأت سے پہلے کہے۔ امام محمدؒ نے اس حدیث کو موطا میں باب التکبیر فی العیدین میں روایت کیا ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ عیدین کی تکبیرات میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ جو مسلک بھی لے لو اچھا ہے اور ہمارے نزدیک افضل عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت شدہ تکبیرات ہیں کہ وہ عیدین میں پانچ اور چار تکبیرات کہتے تھے۔ ان میں تکبیر تحریمہ اور دونوں رکعوں تکبیریں شامل ہیں۔ دونوں قرأتوں کو پے درپے کیا جائے۔ پہلی قرأت کو تکبیرات کے بعد اور دوسری رکعت کی قرأت کو تکبیرات سے پہلے پڑھے۔ اور یہی ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حنیفہ کا مسلک اور امام محمدؒ کے موطا سے نقل ہوا۔ تکبیرات عیدین میں اختلاف ہے۔ امام مالکؒ اور احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ سمیت سات تکبیریں ہیں اور دوسری رکعت میں چھ تکبیریں سجدہ سے قیام سمیت ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک پہلی رکعت میں آٹھ اور دوسری میں چھ مع قیام از سجدہ کی تکبیر کے۔ امام ابوحنیفہؒ کے پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ کے بعد تین اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تکبیر رکوع کے علاوہ تین تکبیریں ہیں۔ کچھ لوگوں کے نزدیک ہر رکعت میں نو تکبیریں ہیں۔ اور یہ ابن عباسؓ، مغیرہ بن شعبہؓ انس بن مالکؓ، سعید بن المسیبؓ اور نخعی سے مروی ہے۔ علما کے اس اختلاف کا باعث صحابہؓ سے منقول مختلف روایات ہیں۔ حنفیہ کا استدلال ابن ابی شیبہؒ کی روایت سے ہے، جس میں عبداللہ بن مسعودؓ نے چھ زائد تکبیر شمار کر کے بتائیں اور نماز عید کا طریقہ بیان کیا۔ یہ حدیث کچھول سے مروی ہے۔ پھر ابن عباسؓ سے عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث، جس میں بالکل ہی مضمون ہے، اسے بھی ابن ابی شیبہؒ نے روایت کیا ہے۔ پھر ابن ابی شیبہؒ میں عبداللہ بن الحارث کا بیان ابن عباسؓ کے بالکل اسی عمل کے بارے میں مروی ہے۔ ان کے علاوہ مسروق، الاسود، انسؓ، ابوطالب، ابو جعفر، الحسن، محمد بن سیرین، شعبی، المسیب، مغیرہ بن شعبہ وغیرہم سے اسی مضمون کے آثار مروی ہیں اور ان میں سے اکثر صحیح ہیں (آثار السنن)۔ امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں عن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ابن مسعودؓ اسی مضمون کا اثر روایت کیا ہے۔ اس اثر کی سند صحیح ہے اور اس کے راوی مسلمہ ائمہ ہیں۔ اور اس قسم کے مسائل میں صحابہ کا فعل سنت سے ثبوت کے بغیر نہیں ہوتا۔ مسند احادیث میں اختلاف و اضطراب واقع ہوا ہے۔ مگر ابن مسعودؓ کی روایات اس مسئلہ میں اضطراب سے بری ہیں۔ اس مسئلہ میں ابن مسعودؓ کی موافقت کرنے والے یہ حضرات ہیں۔ ابوہریرہؓ، اشعریؓ، ذبیحہ بن ابیہان، عقبہ بن عامر، ابن اریطہ، ابوسعود البدریؓ، ابوسعید الخدریؓ، ابراہم بن عازبؓ، عمر بن الخطابؓ، ابوہریرہؓ، حسن بصریؓ، ابن سیرینؓ، سفیان ثوریؓ، احمد بن حنبلؓ، روایت کی رو سے۔ بخاری نے صحیح میں ابن عباسؓ کا یہی مذہب بتایا ہے اور ابن ابیہام نے التخریر میں یہی قول ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے اس مسئلہ میں حنفیہ کے وکیل امام طحاویؒ کی مدلل بحث قابل دید اور قابل داد ہے۔ حنفیہ کے نزدیک نماز عید کی نہ قضا ہے اور نہ اسے اکیلا شخص پڑھ سکتا ہے کیونکہ یہ نماز صرف جماعت کے ساتھ ثابت ہے۔

## ۴۔ بَابُ تَرْكِ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْعِيدَيْنِ وَبَعْدَهُمَا

عیدین سے پہلے اور بعد میں نفل نہ پڑھنے کا باب

۴۳۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ لَمْ يَكُنْ يُصَلِّيْ يَوْمَ الْفِطْرِ

قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا بَعْدَهَا۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ عید الفطر کے دن نماز عید سے پہلے اور اس کے بعد کوئی نفل نہ پڑھتے تھے۔ (مولانا امام محمدؒ میں یہ اثر مروی ہوا ہے اور اس کے بعد القاسم بن محمدؒ کا اثر۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ نماز عید سے قبل کوئی نفل نہیں اور اس کے بعد نہیں اختیار ہے کچھ پڑھو یا نہ پڑھو اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔)

شرح: بخاری و مسلم میں ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر کے دن عید گاہ میں من دو رکعت پڑھیں اور ان سے پہلے یا بعد میں کچھ نہ پڑھا۔ امام محمدؒ نے نماز کے بعد جو اختیار لکھا ہے یہ اس لئے ہے کہ یہی دن صلوۃ السنی کا ہے۔ عید کے بعد لوگ چلے جاتے ہیں اور یہ وہم یا شبہ نہیں ہو سکتا کہ اب نماز پڑھنے والا عید کے نفل پڑھ رہا ہے۔

۲۳۴ (لف) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ كَانَ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى

بَعْدَ أَنْ يُصَلِّيَ الصُّبْحَ، قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ۔

ترجمہ: مالکؒ کو خبر ملی ہے کہ سعید المسیب صبح کی نماز پڑھ کر طلوع آفتاب سے پہلے ہی عید گاہ کی طرف چلے جاتے تھے۔ (مولانا امام محمدؒ بن القاسم بن محمدؒ کا عمل ان کے بیٹے عبد الرحمنؒ کی روایت سے مروی ہے کہ وہ چار رکعت نماز پڑھ کر عید گاہ کو جاتے تھے۔ اس ایک تو یہ تہ چلا کہ ان کا عمل سعید سے مختلف تھا۔ کیونکہ طلوع آفتاب کے بعد مکروہ وقت نکل جانے کے بعد عید گاہ جاتے تھے اور یہ چار رکعت نماز جس کا ذکر ہے شائد نماز اشراق تھی کیونکہ نماز عید تو خود نفل ہے اور اس سے قبل نفل کا کوئی سوال نہیں ہوتا۔ اور القاسم کے درجے کا آدمی اپنے علم و آگاہی بنا پر جاتا ہوگا کہ عید کی صرف دو رکعات ہیں۔)

شرح: سعید بن المسیب کے عمل سے اس امر کی گنجائش نکلی کہ مقتدی منہ اندھیرے ہی عید گاہ جاسکتا ہے۔ امام کا مال اس سے مختلف ہے جو آگے رہا ہے۔ اوپر کے اثر کی شرح میں ہم نے معین کی حدیث درج کی ہے کہ حضورؐ نے نماز عید سے قبل یا بعد کچھ نہ پڑھا۔ رخصت کے تاغین شاید اس کا مطلب یہ لیتے ہوں گے کہ عید گاہ میں عید کی نماز کے علاوہ پہلے یا بعد میں کچھ نہ پڑھا جائے۔ مزید گفتگو آگے دیکھیے۔

## ۵۔ بَابُ التَّرْخِصَةِ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ الْعِيدَيْنِ وَبَعْدَهُمَا

عیدین سے پہلے اور بعد میں نماز کی رخصت کا باب

۴۳۵۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، أَنَّ أَبَا الْقَاسِمِ كَانَ يُصَلِّي

قَبْلَ أَنْ يُخْدُوَ إِلَى الْمُصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ۔

ترجمہ: عبد الرحمن بن القاسم سے روایت ہے کہ اس کا باپ عید گاہ میں جانے سے قبل چار رکعت نماز پڑھتا تھا۔  
 شرح: یعنی گھر یا محلہ کی مسجد میں۔ کیونکہ عید گاہ میں تو عید کی نماز سے پہلے نفل کسی کے نزدیک نہیں ہیں سوائے امام شافعیؒ کے۔  
 امام محمدؒ نے جو فرمایا کہ بعد میں نفل ہو سکتے ہیں، اس کا مطلب ہم اوپر بتا چکے ہیں کہ شاید یہ اس لئے فرمایا کہ عید گاہ سے نماز اور خطبہ کے بعد لوگ چلے جاتے ہیں۔ اور کسی کو یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ یہ نماز جو اب پڑھی جا رہی ہے یہ عید کی وجہ سے ہے یا اس کا حصہ ہے۔  
 امام احمدؒ نے گزشتہ حدیث صحیحین کے ظاہر سے یہ سمجھا کہ عید کے دن اس کی نماز سے پہلے یا بعد میں نفل نماز بالکل نہ پڑھی جائے۔ نہ گھر میں نہ محلہ کی مسجد میں نہ عید گاہ میں۔ حنفیہ نے عید کی نماز کے بعد نوافل کو ہر جگہ جائز سمجھا۔ کیونکہ نماز ہو جانے اور خلق خدا کے بکھر جانے کے بعد نماز عید کے ساتھ القیاس کا خوف نہیں رہتا۔ اور یاد رہے کہ یہی وقت صلوٰۃ الضحیٰ کا بھی ہے۔ حسن بکریؒ نے نماز عید سے قبل نوافل کو جائز جانا۔ شاید مطلقاً یا گھر اور محلہ کی مسجد میں۔ امام مالکؒ کے نزدیک عید گاہ میں تو نماز عید سے پہلے یا بعد میں نوافل جائز نہیں۔ اور گھر یا مسجد کے متعلق ان سے دو روایتیں ہیں۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ عید سے قبل یا بعد نوافل مکروہ نہیں۔ ان کے قول کا مطلب یہ ہے کہ امام کے لئے تو جائز نہیں مگر مقتدی کے لئے جائز ہیں۔ حتیٰ کہ عید گاہ میں بھی۔ علمائے امام اور مقتدی میں جو فرق کیلئے اس کا سبب وہی صحیحین کی حدیث ہے۔ جس سے حضورؐ کا نفل نہ پڑھنا تو واضح ہے اور جہاں تک مقتدی کا سوال ہے القاسم بن محمدؒ اور عروہ بن الزبیرؒ کے عمل سے معلوم ہوا کہ مقتدی کا حکم امام سے مختلف ہے۔ اس مسئلہ کی اور بھی بعض فرعی تفصیل ہیں جن کا چھیڑنا باعث تطویل ہوگا۔

۳۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ۔

ترجمہ: ہشام بن عروہؒ سے روایت ہے کہ اس کا باپ عید الفطر کے دن نماز عید سے قبل مسجد میں نماز پڑھتا تھا۔ واقفان کی نماز قبل از عید میں یہ وضاحت نہ تھی کہ وہ کہاں پڑھتے تھے۔ شاید گھر پڑھتے ہوں اور عروہؒ کے متعلق یہ وضاحت ہو گئی کہ وہ مسجد میں پڑھتے تھے۔ عید گاہ میں بہر حال ان میں سے کوئی نہ پڑھتا تھا۔

۷۔ بَابُ غَدْوِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ وَانْتِظَارِ الْخُطْبَةِ

عید کے دن امام کا مسجد میں آنا اور لوگوں کا خطبے کا انتظار کرنا

۳۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: مَضَتْ السُّنَّةُ الَّتِي لَا اخْتِلَافَ فِيهَا عِنْدَنَا، فِي وَقْتِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، أَنَّ الْإِمَامَ يُخْرِجُ مِنْ مَنْزِلِهِ قَدْ رَمَا يَبْلُغُ مُصَلَّاهُ، وَقَدْ حَلَّتِ الصَّلَاةُ۔  
 قَالَ يَحْيَى: وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ، هَلْ لَهُ أَنْ يَنْصَرِفَ قَبْلَ أَنْ يَسْمَعَ الْخُطْبَةَ؟ فَقَالَ: لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَنْصَرِفَ الْإِمَامُ۔

ترجمہ: امام مالکؒ نے فرمایا کہ یہ سنت چلی آئی ہے جس میں ہمارے نزدیک (مدینہ میں) عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے وقت کے متعلق کوئی اختلاف نہیں کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن اپنے گھر سے تب نکلے کہ وہ عید گاہ میں پہنچے تو نماز جائز ہو چکی ہو۔ (یعنی سوچ کے بلند ہونے سے مکروہ وقت نکل چکا ہو) یہی راوی نے کہا کہ امام مالکؒ سے اس شخص کے متعلق سوال ہوا، جس نے عید الفطر کے دن امام کے ساتھ نماز پڑھ لی ہو۔ کیا وہ خطبہ سننے سے قبل واپس جاسکتا ہے؟ امام مالکؒ نے فرمایا کہ وہ امام کی واپسی سے پہلے واپس نہ جائے۔

شرح: نماز عید کا وقت ابر ماؤد، احمد، اور حاکم کی روایت کے مطابق (بخاری نے اسے تعلیقاً بیان کیا ہے) طلوع آفتاب کے بعد اس وقت ہے جب کہ وقت مکروہ نکل چکا ہو اور سوچ کم و بیش ایک نیزہ بلند ہو چکا ہو۔ اور اس کا آخری وقت زوال سے پہلے پہلے تک ہے۔ اس مسئلہ میں بقول ابن رشد و شوکانی اختلاف نہیں ہے اور یہی وقت صلوٰۃ الفطری کا ہے۔

## ۱۱۔ کتاب صلوٰۃ الخوف

### ۱۔ باب صلوٰۃ الخوف

#### صلوٰۃ الخوف کا باب

حدیث و سیرت کی کتابوں میں بخور مطالعہ کریں تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلی صلوٰۃ الخوف غزوہ ذات الرقاع میں پڑھی تھی۔ یہ سچ کا واقعہ ہے۔ پھر سچ میں مقام عسفان میں پڑھی تھی۔ جب کہ خالد بن الولید ایک ستہ لے کر مکہ سے نمودار ہوا تھا۔ اور یہ حدیبیہ کا سال تھا۔ جنگ خندق سچ میں ہوئی تھی اور اس میں بالفعل جنگ جاری رہنے کے باعث صلوٰۃ الخوف کا حکم نہیں اُترا تھا۔ حنفیہ میں سے ابو یوسفؒ، الحسن بن زیاد ثوئی کا اور شافعیہ میں سے امام مزیٰنی کا مذہب یہ ہے کہ صلوٰۃ الخوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مشروع نہیں ہے۔ مزیٰنیؒ کے نزدیک وہ منسوخ ہے اور ابو یوسفؒ نے آیت قرآنی کے لفظ وَاِذَا كُنْتُمْ فِيْهِ سے یہ استدلال کیا کہ یہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھی۔ وجہ یہ کہ ہر شخص کی خواہش تھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی نماز پڑھے۔ اب وہ صورت نہیں ہے اور باسانی انگ انگ امام مقرر کئے جاسکتے ہیں۔ جو اپنی اپنی جماعت کو نماز پڑھائیں اور محاذ جنگ بھی خالی نہ رہے۔

امام مزیٰنیؒ کے قول کی تو کوئی دلیل نہیں ملتی۔ مگر امام ابو یوسفؒ کی بات البتہ معقول ہے اور جدید طریقہ جنگ میں تو یہی متنبی ہے کہ لوگ انگ انگ اپنے اپنے مورچوں میں حسب استطاعت یا جماعت یا انفرادی نماز پڑھیں۔ صحابہؓ سے بھی صلوٰۃ الخوف منقول ہوئی ہے مثلاً علیؓ بن ابی طالبؓ اور موسیٰ اشعریؓ۔ سعید بن العاصؓ۔ آخر اندکر کے ساتھ جلیل القدر اصحاب کی ایک جماعت بھی موجود تھی۔

امام مالکؒ کے نزدیک صلوٰۃ الخوف صرف سفر میں ہے اور جہور کے نزدیک حسب ضرورت و حالات حضر میں بھی مشروع ہے۔ صلوٰۃ الخوف میں عدد رکعات جہور کے نزدیک کم نہیں ہوتا۔ مگر ابن عباسؓ، حسن بصریؒ اور طاؤس کے نزدیک ایک رکعت (یعنی سفر میں) بھی جائز ہے۔ دراصل یہ ایک غلط فہمی ہے۔ چونکہ صلوٰۃ الخوف میں (سفر میں) امام نیرت کو ایک رکعت پڑھاتا ہے اور دوسری رکعت لوگ خود پڑھتے ہیں، لہٰذا یہ کہا گیا کہ امام کی دو اور جماعت کی ایک رکعت (یعنی باجماعت) ہوئی۔ اس سے یہ سمجھ لیا گیا کہ ایک ہی رکعت جائز ہے۔ حالانکہ مراد اس کی منع الامام تھی۔

فُتْرَ اِجْ مَدِیْتُ نَے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو بیس بار صلوٰۃ الخوف پڑھنا مروی ہے۔ مگر اس میں سے ۶ مرتبہ بالقول ابن حزم ۴۲ مرتبہ صحیح طور پر ثابت ہے۔ ان غزوات میں صلوٰۃ الخوف پڑھی گئی۔ ذات ارتقا، حصفان، یرم بنی سلیم، جبینہ، بنی محارب، غزوہ نجد، غطفان، ذی قرد، طائف، اور اس کے بعد صرف غزوہ تبوک ہوئی۔ جس میں صلوٰۃ الخوف کی نوبت نہ آئی۔

صلوٰۃ الخوف چونکہ ایک ہنگامی و اضطراری نماز ہے۔ لہذا احادیث میں آنے والی تمام صورتیں بالاتفاق جائز ہیں۔ اختلاف صرف اولیت میں ہے۔ احمد بن حنبل کا قول ہے کہ صلوٰۃ الخوف کی تمام احادیث صحیح ہیں۔ ہاں ایک رکعت کی روایات چونکہ وہم یا غلط فہمی پر مبنی ہیں۔ لہذا ان پر عمل نہیں ہے۔ صلوٰۃ الخوف میں بقول ابن عمر علیہ السلام روایات صحیح تر ہیں۔ جبکہ اور بھی بہت سی روایات وارد ہیں۔ ان سب میں صلوٰۃ الخوف کے طریقے مختلف آئے ہیں۔ ان میں سے مالک، بخاری اور مسلم کی روایات قوی تر ہیں۔ لیکن مسلم میں جائزگی چار رکعت کی روایت عجیب و غریب ہے۔ گو اس کی یہ تاویل کی گئی ہے کہ یہ واقعہ حضر کا ہے اور بعض اصحاب حاضر اور بعض مسافر تھے۔

امہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ صلوٰۃ الخوف باغیروں اور عصاۃ امام کے لئے جائز نہیں۔ یہ نماز پڑھنے والوں کا ہجوم شرعی غرض یعنی جہاد کے لئے ہونا ضروری ہے۔ دشمن کا سامنے ہونا ضروری ہے۔ مگر حالت قتال میں صلوٰۃ الخوف خارج از بحث ہے۔ خفیہ کے نزدیک صلوٰۃ الخوف کی یہ شرط بھی ہے کہ سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھتے پڑھ رہے ہوں۔ ورنہ ہر جماعت کے لئے الگ امام ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

۳۳۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ، عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ اسْرِ قَاعٍ، صَلَاةَ الْخَوْفِ، أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ، وَصَفَّتْ طَائِفَةٌ وَجَاءَ الْعَدُوُّ. فَصَلَّى بِالنِّسْبَةِ مَعَهُ رُكْعَةً. ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا، وَاسْتَوَى إِلَيْنِهِمْ. ثُمَّ انْصَرَفُوا. فَصَفُّوا وَجَاءَ الْعَدُوُّ. وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى، فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ. ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا، وَاسْتَوَى إِلَيْنِهِمْ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ.

ترجمہ: صالح بن خوات نے اس صحابی سے روایت کیا ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ذات اسرقاع کی جنگ میں صلوٰۃ الخوف پڑھی تھی کہ ایک گروہ نے حضور کے ساتھ صف بنائی اور ایک گروہ نے دشمن کے سامنے صف باندھی پس حضور نے اپنے ساتھ والے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور پھر کچھ قیام کی حالت میں رہے اور انہوں نے اپنی نماز پوری کر لی۔ اور پھر فارغ ہو کر دشمن کے سامنے صف بنائی۔ پھر وہ گروہ آگیا، تو آپ نے ان کے ساتھ وہ رکعت پڑھی جو آپ کی نماز سے باقی تھی۔ پھر آپ حالت جہوش میں رہے اور ان لوگوں نے اپنی نماز پوری کی تو آپ نے ان سمیت نماز سے سلام پھیرا۔ (اصول صحیح کی رو سے صحابی کا ابہام وحید کی محنت پر اثر انداز نہیں ہوتا۔)

فُتْرَ اِجْ مَدِیْتُ : یہ صورت ان صورتوں میں سے ہے۔ جن کو شافعی فقہانے اختیار کیا ہے۔ یہ صورت بظاہر آسان تر نظر آتی ہے، مگر اس میں امام کو دونوں فریقوں کی اپنی اپنی نماز کی تکمیل کا انتظار کرنا پڑتا ہے۔

۳۳۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ،

أَنَّ سَهْلَ بْنَ أَبِي حَمَلَةَ حَدَّثَهُ، أَنَّ صَلَوةَ الْخَوْفِ، أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ وَمَعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ، وَطَائِفَةٌ مُوَاجِهَةٌ الْعَدُوَّ، فَيَرْكَعُ الْإِمَامُ رُكْعَةً، وَيَسْجُدُ بِالنَّاسِ مَعَهُ، ثُمَّ يَقُومُ، فَإِذَا اسْتَوَى قَائِمًا، ثَبَتَ وَاسْتَوَى لِنَفْسِهِمُ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ، ثُمَّ يَسْلَمُونَ، وَيَنْصَرِفُونَ. وَالْإِمَامُ قَائِمٌ، يُكَبِّرُونَ وَجَاهَ الْعَدُوَّ. ثُمَّ يَقِيلُ الْآخِرُونَ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا، فَيُكَبِّرُونَ وَرَاءَ الْإِمَامِ، فَيَرْكَعُ بِهِمُ الرُّكْعَةَ وَيَسْجُدُ. ثُمَّ يَسْلَمُ، فَيَقُومُونَ كَيَرَكْعُونَ لِنَفْسِهِمُ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ. ثُمَّ يَسْلَمُونَ.

ترجمہ: صالح بن خوات انصاری سے روایت ہے کہ سهل بن ابی حمزہ انصاری نے اسے بتایا کہ صلوٰۃ الخوف یہ ہے کہ امام لاہو اور اس کے ساتھیوں کا ایک گروہ اس کے ساتھ کھڑا ہو، دوسرا گروہ دشمن کے روبرو کھڑا ہو۔ پھر امام اپنے ساتھ والوں سمیت رکوع اور سجدہ کرے۔ پھر اٹھے تو جب وہ سیدھا کھڑا ہو جائے تو اسی طرح کھڑا رہے اور مقتدی اپنی باقی رکعت تمام کر لیں، پھر سلام کریں اور فارغ ہو کر چلے جائیں۔ امام کھڑا رہے گا اور یہ لوگ دشمن کے روبرو جا کھڑے ہوں گے۔ پھر دوسرا فرق آئے گا جس نے ابھی نماز نہیں پڑھی ہے وہ بکیر کہہ کر امام کے ساتھ نمازیں داخل ہو جائیں گے اور وہ انہیں ایک رکعت پڑھائے گا۔ اور سجدہ کرے گا۔ پھر امام سلام کرے گا اور یہ لوگ اٹھ کر اپنی فوت شدہ رکعت پڑھیں۔ اور سلام کر دیں گے۔

شرح: اس روایت میں (جو سهل پر موقوف ہے) جب کہ پہلی منزل تھی، پہلی کی نسبت یہ فرق ہے کہ امام دوسرے آنے والے فرق کے ساتھ اپنی دوسری رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے گا اور وہ لوگ اپنی فوت شدہ رکعت پڑھ کر خود سلام پھیریں گے۔ جب کہ پہلی روایت میں امام حالت تشہد میں ان کا انتظار کرتا اور ان کی رکعت پوری ہونے پر سلام کتا تھا۔ اور یہ اس کے ساتھ سلام کہتے تھے۔ ابن عبد البر نے لکھا ہے کہ امام مالک کا قول پہلے یزید بن دعوان کی روایت پر تھا۔ اور پھر انہوں نے اس زیر نظر روایت کو اپنا قول قرار دیا۔ وجہ یہ کہ اس صورت میں امام مقتدیوں کا انتظار نہیں کرتا۔ گویا اسے پہلے ان کا انتظار کرنا پڑا تھا۔ اور جب یہ لوگ اگر غازیں داخل ہوئے تھے تو اس نے انہیں ایک رکعت پڑھائی تھی۔ یہ حدیث ایک صحابی کی مُرسل ہے۔ کیونکہ سهل بن ابی حمزہ حضور کے عہد میں صغیر السن تھا۔ اس کی عمر بقول طبری ابن حبان آپ کی وفات شریف کے وقت ۸ سال تھی۔

۴۴۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ صَلَوةِ الْخَوْفِ قَالَ:

يَقْدُمُ الْإِمَامُ وَطَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ، يُصَلُّونَ بِهِمُ الْإِمَامُ رُكْعَةً، وَتَكُونُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعَدُوِّ لَمْ يُصَلُّوا. فَإِذَا صَلَّى الَّذِينَ مَعَهُ رُكْعَةً، اسْتَخَرُوا مَكَانَ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا، وَلَا يَسْلَمُونَ. وَيَقْدُمُ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا فَيُصَلُّونَ مَعَهُ رُكْعَةً. ثُمَّ يَنْصَرِفُ الْإِمَامُ، وَقَدْ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ، فَتَقُومُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ، يُصَلُّونَ لِنَفْسِهِمْ رُكْعَةً رُكْعَةً. بَعْدَ أَنْ يَنْصَرِفَ الْإِمَامُ. فَيَكُونُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ قَدْ صَلَّوَا رُكْعَتَيْنِ فَإِنْ كَانَ خَوْفُهُمَا شَدًّا مِنْ ذَلِكَ، صَلَّوَا رَجُلًا قَائِمًا عَلَى أَقْدَامِهِمَا



أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا۔

قَالَ مَالِكٌ: قَالَ تَائِفَةُ لَا أَرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: تائفہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے جب صلوۃ الخوف کے متعلق پوچھا جاتا تو وہ کہتے: امام آگے بڑھے اور لوگوں کا ایک گروہ اس کے ساتھ ہو۔ پس امام ان کے ساتھ ایک رکعت پڑھے، اور ان میں سے ایک گروہ امام کے اور دشمن کے درمیان ہو جو نماز نہ پڑھے۔ پس جب امام کے ساتھ والے ایک رکعت پڑھ لیں تو وہ ان کی جگہ پر بیٹ جائیں، جنہوں نے نماز نہ پڑھی تھی۔ اور وہ سلام نہ کہیں، اور نماز نہ پڑھنے والے آگے بڑھیں اور امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھیں پھر امام اپنی نماز سے فارغ ہو جائے (یعنی سلام کے ساتھ) اور وہ دو رکعت پڑھ چکا ہو گا۔ پھر ہر گروہ اپنے لئے ایک ایک رکعت پڑھے امام کی فراغت کے بعد۔ پس دونوں گروہوں میں سے ہر ایک نے دو رکعت پڑھ لی ہوگی۔ اگر خوف اس سے زیادہ سخت ہو تو لوگ کھڑے ہو کر پاؤں پر یا سوار ہو کر قبلہ رخ یا بغیر قبلہ رخ نماز پڑھیں۔ امام مالک نے کہا کہ بقول تائفہ، عبد اللہ نے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بیان کی ہے۔ (موطا امام محمد میں یہ روایت موجود ہے) **تشریح:** دونوں فریقوں کی نماز آیا بیک وقت ختم ہوئی ہے یا الگ الگ پے درپے؟ بظاہر پہلی بات نظر آتی ہے۔ مگر دوسری کا اقبال موجود ہے اور بقول حافظ ابن حجر یہی رائج ہے ورنہ نماز خوف کا مقصد فوت ہو جاتا ہے۔ اور اس حدیث کی جو روایت ابو داؤد نے کی ہے۔ اس سے مراحضہ یہی معلوم ہوتا ہے۔ ابن مسعودؓ کی حدیث میں بھی یہی ہے کہ دونوں فریق یکے بعد دیگرے نماز ختم کریں گے۔ (امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا یہی مذہب ہے، جیسا کہ امام محمدؒ نے اس روایت کے بعد موطا میں لکھا ہے۔) اشہب، اوزاعی اور ابن عبد البرؒ مالکی کا بھی یہی مختار ہے۔ کیونکہ اس حدیث کی سند زبارة قوی ہے۔ زیادہ خوف کے وقت جمہور کا مذہب وہی ہے جو ابن عمرؓ نے بنایا ہے۔ یہ حدیث مرفوع بھی مروی ہے بلکہ اس کا آخری فقرہ کہ اگر خوف سخت ہوا تو بھی بقول حافظ مرفوع ہے۔

۴۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بْنِ الْمُسَيْبِ، أَنَّهُ قَالَ: مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ، يَوْمَ أَخَذَنِي حَتَّى مَابَتِ الشَّمْسُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ، أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ۔

ترجمہ: سعید بن المسیب نے کہا کہ جب خندق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر اور عصر کی نمازیں نہ پڑھیں، حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا۔ مالک نے کہا اتنا سم بن محمد کی حدیث عن صالح بن خوات صلوۃ الخوف میری سنی ہوئی تمام احادیث سے مجھے پسندیدہ تر ہے۔ **تشریح:** یہ سعید بن المسیب کا مرسل ہے تو علامہ نے حدیث کے نزدیک مبررات سے اولیٰ تر ہے۔ اس حدیث میں ظہر و عصر کے فوت ہونے کا ذکر ہے اور مسند اور نسائی کی حدیث (عن ابی سعیدؓ) میں ظہر سے لے کر مغرب تک چاروں نمازوں کا ذکر ہے۔ ترمذی اور نسائی نے ابن مسعودؓ کی حدیث روایت کی ہے اس میں بھی چار نمازوں کا ذکر ہے۔ صحیحین وغیرہ میں علیؓ اور جابرؓ کی حدیث مروی ہے جس میں صرف نماز عصر کے فوت ہونے کا ذکر ہے۔ امام نوویؒ نے کہا ہے کہ جنگ خندق کی شدت کئی دن تک جاری رہی۔ اور کفار محاصرہ کو تنگ سے تنگ کر رہے تھے۔ لہذا کئی دن یہ واقعہ پیش آیا اور کسی دن کوئی نماز باقی رہی، کسی دن کوئی۔ حافظ عینیؒ اور امام طحاویؒ اور ابو بکر حبیبیؒ

ارازئی نے اس امر پر بحث کی ہے کہ آیا یہ واقعہ صلوٰۃ النحر کے مشروع ہونے سے پہلے کا ہے یا بعد کا؟ اور روایات کو بیان کرنے کے بعد نیز نتیجہ نکالا ہے کہ جنگ خندق میں ہوئی تھی اور غزوہ ذات الرقاع سلمہ میں۔ صلوٰۃ النحر ذات الرقاع میں مشروع ہوئی تھی۔ حضور نے جنگ خندق میں صلوٰۃ النحر اس لئے نہ پڑھی کہ جنگ بالفعل شروع تھی اور حالت جنگ میں نماز نحر کا سوال نہیں تھا۔ حالات سنگین تھے جن کو سودۃ الاحزاب پڑھنے والا بخوبی محسوس کر سکتا ہے لہذا نماز پڑھنے کی لوبت نہ آئی۔ فقہانے ہی کہا ہے کہ قتل میں نماز ممتنع ہوئی ہے۔ حضور کا یہ قول کہ مَلَّا اللّٰهُ دُبُورَهُمْ وَبَيَّوْا لَهُمْ كَا۟رًا كُنَّا شَعَلُوْا نَاعِيْنَ الصَّلٰوةِ التَّوَسُّلِيَّۃِ اشد ان کی قبروں کو اور گھروں کو آگ سے بھرے، جیسا کہ انہوں نے ہمیں نماز عصر نہیں پڑھنے دی۔ یہ قول اس بات سے میں نفی ہے کہ نماز عصر قتل کا باعث فوت ہوئی تھی۔

## ۱۲۔ کِتَابُ صَلَوةِ الْكُسُوفِ

### ۱۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي صَلَوةِ الْكُسُوفِ

سورج گرہن کی نماز کا عمل

مشرکین کا عقیدہ تھا کہ چاند اور سورج کو گرہن کسی بڑے آدمی کی موت کے باعث ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عقیدہ باطل کر دیا اور فرمایا کہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی قدرت کی عظیم نشانیاں ہیں اور کسی کی زندگی یا موت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ تمام کائنات اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ وہ جس طرح اور جب چاہتا ہے اس میں تصرف فرماتا ہے۔ انسانی فطرت میں اس قسم کے عظیم اور عجیب واقعات میں اپنے معبود کی طرف جھکتا اور اس سے استعجاب کرنا ہے۔ اسلام نے ان مواقع پر نماز مشروع فرمائی تاکہ مسلمانوں کے عقائد محفوظ رہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف دُعا و التماس کے ہاتھ پھیلائیں۔ سورج حرارت اور روشنی کا منبع ہے۔ اس لئے مشرکوں نے اسے معبود بنالیا اور اسے سجدہ کرنے لگے۔ اللہ تعالیٰ انہیں دکھا دیتا ہے کہ سورج میں کوئی الوہیت نہیں۔ وہ ایک قادر مطلق کے ہاتھ میں ہے۔ سجدہ اور عبادت اس قادر مطلق کی ہونی چاہئے جس کے قبضہ قدرت میں سب کچھ ہے۔

صحیح ترمذی اور علم ہیئت کے حساب کے مطابق سورج گرہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند مبارک میں ہجرت کے لوہ سال ہوا تھا اس دن آپ کے فرزند ابراہیم کی وفات واقع ہوئی تھی۔ بعض شراح حدیث نے سورج گرہن کی تعداد زیادہ بیان کی ہے۔ کسوف کی نماز سنت غیر متکثرہ ہے اور اس کے لئے امر کا صیغہ جو وارد ہوا ہے وہ استحباب کے لئے ہے۔ چاند گرہن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں واقع ہوا تھا۔ اور سورج میں جب چاند کو گہن ہوا تو حضور نے نماز پڑھی تھی۔ امام مالک نے خسوف القمر کی نماز سے انکار کیا ہے شاید اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے لئے باجماعت نماز نہیں اور یہی ضعیف کا مسلک ہے۔

۴۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَصَلَّى رَسُولُ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ، فَقَامَ فَاطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَاطَالَ السُّكُوعَ. ثُمَّ قَامَ فَاطَالَ

اِقِيَامًا، وَهُوَ دُونَ اِقِيَامِ الْاَوَّلِ۔ ثُمَّ رَكَعَ فَاطَالَ الرُّكُوعَ، وَهُوَ دُونَ الْاَوَّلِ۔ ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ۔  
ثُمَّ نَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْاٰخِرَةِ مِثْلَ ذٰلِكَ۔ ثُمَّ اَنْصَرَفَتْ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ۔ فَخَطَبَ النَّاسَ  
فَحَدِّثَ اللّٰهَ رَاحَتِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: اِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ اَيَّتَانِ مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ۔ لَا يَخْسِفَانِ  
لِمَوْتٍ اَحَدٍ، وَلَا لِحَيَاتِهِ۔ فَاِذَا رَاَيْتُمْ ذٰلِكَ فَادْعُوا اللّٰهَ وَكَبِّرُوْا، وَتَصَدَّقُوْا“ ثُمَّ قَالَ: يَا  
اُمَّةَ مُحَمَّدٍ! مَا مِنْ اَحَدٍ اَغْيَرَمِنَ اللّٰهِ اَنْ يُّزِنِي عَبْدُكَ اَوْ تُزِنِي اُمَّتُهُ۔ يَا اُمَّةَ مُحَمَّدٍ!  
وَاللّٰهِ۔ نُوَلِّعُكُمْ مَا اَعْلَمُ، لَصِحَّتُمْ قَلِيْلًا، وَلَبَسْتُمْ كَثِيْرًا۔“

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن  
ہوا تو آپؐ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ آپؐ نماز میں کھڑے ہوئے اور طویل قیام فرمایا پھر رکوع کیا تو طویل رکوع فرمایا۔ پھر اٹھ اٹھے اور  
طویل قیام فرمایا جو پہلے قیام سے کم تھا۔ پھر رکوع کیا اور اسے لمبا کیا۔ مگر اس کا طویل پہلے رکوع سے کم تھا۔ پھر سر اٹھایا اور سجدہ  
کیا۔ پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کیا۔ پھر نئے فاسخ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا۔ پھر لوگوں کو خطبہ دیا۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ثنا  
کی اور پھر فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی نشانیں ہیں سے دونشایاں ہیں۔ انہیں کسی کی زندگی یا موت کے باعث گرہن نہیں  
ہوتا۔ جب تم یہ دیکھو تو اللہ سے دعا کرو، اس کی بڑائی بیان کرو۔ اور صدقہ دو۔ پھر فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت! اللہ کی قسم! اللہ  
سے زیادہ غیرت مند کوئی نہیں کہ اس کا بندہ یا لونڈی بدکاری کرے۔ اے امت محمدیہ! واللہ اگر تمہیں وہ علم ہو جو مجھے ہے تو تم ہنسو  
اور زیادہ رڈو۔

شرح: صحیحین کی متفق علیہ حدیث صدیقہؓ میں اور ابن عباسؓ کی حدیث متفق علیہ میں اس موقع پر دو رکعات میں  
چار رکوع اور چار سجدے مروی ہیں۔ ابو موسیٰ اشعریؓ کی متفق علیہ حدیث میں طویل قیام، طویل رکوع و سجود مروی ہیں۔ عبد الرحمن بن عمرؓ  
کی حدیث میں (مسلم) تعدد رکوع کا ذکر نہیں آیا۔ ابوداؤد نے ابی بن کعبؓ سے ہر رکعت میں پانچ رکوع کا ذکر کیا ہے۔ نعمان بن  
بشر کی حدیث جسے ابوداؤد اور نسائی نے بروایت کیا ہے، اس میں صراحت ہے کہ حضورؐ نے یہ نماز عام نمازوں کی طرح ادا فرمائی تھی۔ یونان  
نواب قطب الدینؒ نے مظاہر حق میں فرمایا ہے کہ کئی کئی رکوع کی احادیث مضطرب ہیں اور اس باب میں راوی بھی مضطرب ہوئے ہیں  
کہ بعض نے تین رکوع، بعض چار رکوع اور بعض نے پانچ رکوع بیان کئے ہیں اور اضطراب ضعف کا موجب ہوتا ہے۔ اس لئے تعدد  
لرکوع کی روایات کا ترک لازم آتا ہے۔

شیخ الحدیث کا نہ صلوٰۃ نے فرمایا ہے کہ اگر ثلاثہ کا اس امر میں اختلاف ہے کہ ان متعدد رکوعوں میں سے فرض کون سا ہے۔ اگر کوئی  
شخص دوسرے یا تیسرے رکوع میں اگر کھڑے تو اس کی رکعت شمار ہوگی یا نہیں؟ اس طرح اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ تعدد قیام کی سورت میں  
ایا برقیام میں سورہ فاتحہ از سر نو پڑھیں گے یا نہیں؟ اسی طرح اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ سجدہ بھی طویل ہوگا یا نہیں؟ نماز کسوف کے  
بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تھا۔ اگر میں اس بارے میں اختلاف ہوا کہ آیا یہ خطبہ بھی صلوۃ الکسوف کا حصہ ہے یا نہیں؟ امام  
ہرمزیہ اور مالکؒ کے نزدیک یہ خطبہ ایک ہنگامی ضرورت کے پیش نظر تھا جیسا کہ اس کے الفاظ سے ظاہر ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے لوگوں کو صرف ننانوے تک اور صدقے کا حکم دیا تھا، خطبے کا حکم نہیں دیا۔ اس خطبے کا انداز بھی دوسرے خطبوں مثلاً جمعہ اور عیدین کے خطبوں سے مختلف تھا۔ اللہ کی حمد و ثناء فرمائی اور لوگوں کو نصیحت فرمائی۔ ایک لفظ فمی کا انا کر کیا اور خطبے دو نہ دیئے۔ نہ اس میں منبر پر رونق افزا ہونے کا اور نہ دو خطبوں کا ذکر ہے۔ پس یہ خطبہ حضور کے ساتھ منحصر تھا۔

۴۴۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالنَّاسُ مَعَهُ، فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ سُوْرَةِ الْبَقَرَةِ. قَالَ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْفَيْءِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْفَيْءِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْفَيْءِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ سَجَدَ. ثُمَّ انْصَرَفَ قَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ، فَأَذْكُرُوا اللَّهَ "قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْنَاكَ تَنَاولْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا، ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَلَعَّكْتَ. فَقَالَ: "إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ. فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عُنُقُودًا. وَلَوْ أَخَذْتُهَا لَأَكَلْتُ مِنْهَا مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا. وَرَأَيْتُ النَّارَ، فَلَمَّا أَرَاكَ لِيَوْمٍ مَنَظَرًا أَقْطَعُ أَقْطَعًا وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ" قَالُوا: لِمَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ لِكُفْرِهِنَّ "قِيلَ: أَيْكْفُرْنَ بِاللَّهِ؟ قَالَ: "وَيَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ. لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ عُلَّهْ تَتُوبَ إِلَيْكَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ".

ترجمہ: بعد اللہ بن عباس نے کہا کہ سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور لوگ آپ کے ساتھ تھے۔ آپ نے ایک طویل قیام فرمایا یعنی سورہ البقرہ کی مانند، پھر طویل رکوع کیا۔ پھر سر اٹھایا اور طویل قیام کیا جو پہلے قیام سے چھ گنا تھا پھر طویل رکوع کیا جو پہلے رکوع سے کم تھا۔ پھر سجدہ کیا، پھر اٹھے اور لمبا قیام کیا جو پہلے قیام سے کم تھا۔ پھر لمبا رکوع فرمایا جو پہلے رکوع سے کم تھا۔ پھر سر اٹھایا اور طویل قیام کیا جو پہلے قیام سے کم تھا۔ پھر ایک طویل رکوع کیا جو پہلے رکوع سے کم تھا۔ پھر سجدہ کیا اور غاد غم ڈھلا اور سورج روشن ہو چکا تھا۔ پھر فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ کی قدرت کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں۔ ان کو کسی کی حیات یا موت کے باعث گرہن نہیں ہوتا۔ پس تم جب یہ دیکھو تو اللہ کو یاد کرو۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہم نے دیکھا کہ آپ نے یہاں قیام میں کوئی

چیز کو بڑی اور سچے کو بٹ گئے۔ فرمایا کہ میں نے جنت کو دیکھا اور اس میں سے ایک گچھا پکڑا۔ اگر میں اسے پکڑے رہتا تو تم دنیا کے اختتام تک اس میں سے کھاتے رہتے۔ اور میں نے جہنم کو دیکھا اور آج جیسا خونناک نظارہ کبھی نہیں دیکھا تھا۔ اور میں نے دیکھا کہ اگر جہنمی عورتیں تھیں۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ یہ کیوں؟ فرمایا، اُن کے کفر کے باعث۔ کہا کیا یہ اللہ کا انکار کرتی ہیں؟ فرمایا، خاوند کی ناشکری کرتی ہیں۔ اگر تم ہمیشہ ان میں سے کسی کے ساتھ احسان کرتے رہو، پھر وہ تم سے کوئی چیز (کو تا ہی یا اعراض) دیکھے تو کہتی ہے، میں نے تجھ سے کبھی کوئی خیر نہیں دیکھی۔

شرح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اور حضرت عائشہؓ کی حدیث کی بعض روایات سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، کہ حضورؐ کی قرأت اس نماز میں بالجزء تھی۔ ائمہ ثلاثہ نے سوچا کہ ہم میں قرأت کو مخفی قرار دیا ہے۔ اور چاند گہن کی نماز میں بالجزء۔ ابو یوسفؒ، محمدؒ، احمدؒ، اسحاقؒ اور کچھ اور بزرگوں نے دونوں نمازوں میں بالجزء کہا ہے۔ ابو جعفر طبری نے امام کے اختیار پر چھوڑا ہے کہ بالجزء پڑھے یا مخفی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ پر اس نماز میں کئی انکشاف ہوئے اور کئی کیفیات طاری ہوئیں۔ آگے بڑھے کوئی چیز پکڑی، پھر دیکھے بیٹھے۔ ظاہر ہے کہ یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص تھے۔ اسی کے پیش نظر حضرت سیدہ النورشاہ کثیری رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ ایک سے زیادہ رکوع اور قیام بھی انہی احوال و کیفیات کا نتیجہ تھا اور یہ حضورؐ ہی کے ساتھ خاص تھے۔

٢٣٣. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ  
رُزِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ يَهُودِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا. فَقَالَتْ: أَعَاذَكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ  
الْقَبْرِ. فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. أَيْعَذَّبُ النَّاسُ فِي قُبُورِهِمْ؟ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَائِذَا يَا لَهِ مِنْ ذَلِكَ. ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ذَاتَ غَدَاةٍ، مَرْكَبًا. فَخَسَفَتِ الشَّمْسُ. فَرَجَعَ ضُحَى. فَتَرَبَّعَ ظَهْرًا فِي الْحَجَرِ. ثُمَّ قَامَ  
يَمِينَ وَقَامَ النَّاسُ وَرَاءَهُ. فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا. ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا  
وَهُودُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُودُونَ الزُّكُوعِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ  
ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُودُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُودُونَ الزُّكُوعِ  
الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُودُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ  
دُونَ الزُّكُوعِ الْأَوَّلِ. ثُمَّ رَفَعَ. ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ. ثُمَّ أَمَرَهُمْ  
أَنْ يَتَعَوَّذُوا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.

ترجمہ: نبی صل اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک یہودی عورت اُن سے کچھ

مانگنے کے لئے آئی اور کہا، اللہ تجھے عذابِ قبر سے محفوظ رکھے۔ پس عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا لوگوں کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جاتا ہے؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس سے اللہ تعالیٰ پناہ۔ پھر ایک دن صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سواری پر سوار ہوئے، پس سورج کو گہن ہو گیا تو آپؐ واپس تشریف لائے قرازداج کے گھروں کے آگے سے گزرے۔ پھر نماز پڑھنے کھڑے ہوئے اور لوگ آپؐ کے پیچھے کھڑے ہوئے۔ پس آپؐ نے طویل قیام کیا۔ پھر طویل رکوع کیا۔ پھر سر اٹھایا تو لمبا قیام کیا جو پہلے قیام سے کم تھا۔ پھر طویل رکوع کیا اور وہ پہلے رکوع سے کم تھا۔ پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا۔ پھر طویل قیام کیا اور وہ پہلے قیام سے کم تھا۔ پھر طویل رکوع کیا جو پہلے رکوع سے کم تھا۔ پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا اور نماز ختم فرمائی۔ اور پھر جو اللہ نے چاہا آپؐ نے کیا۔ پھر انہیں عذابِ قبر سے پناہ مانگنے کا حکم دیا۔

شرح: شاید اس سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی عذابِ قبر کے متعلق خبر نہیں دی گئی تھی، یا اگر آپؐ کو معلوم تھا تو شاید آپؐ کو ابھی اس کی تبلیغ کا حکم نہ ہوا تھا۔ دوسری توجیہ کی دلیل بخاریؒ کی روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ کے اس سوال پر حضورؐ نے فرمایا تھا۔ ہاں! عذابِ قبر برحق ہے۔ صحیح مسلم میں عروہ کی روایت سے ہے کہ ایک یہودی عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا کہ کیا تم کو معلوم ہے کہ تم لوگوں کو قبر میں عذاب ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تو آپؐ نے فرمایا صرف یہود کو عذاب ہوتا ہے۔ مگر چند روز بعد حضورؐ نے فرمایا کہ مجھے بذریعہ وحی معلوم ہوا ہے کہ تم لوگوں کی قبروں میں آزمائش و امتحان ہوتا ہے اور میں حضورؐ کو قبر کا عذاب سے پناہ مانگتے سنا۔ طحاویؒ اور نوویؒ نے کہا ہے کہ دراصل دو واقعات تھے۔ ایک میں آپؐ نے اس سے انکار فرمایا اور دوسرے میں چونکہ وحی سے معلوم ہو چکا تھا۔ لہذا اس کی اطلاع دی۔ مکی آیات میں بھی عذابِ قبر کا اشارہ موجود ہے۔ بلکہ آل فرعون کے لئے مراحت ہے کہ وہ صبح و شام آگ پر پیش ہوتے ہیں۔ شاید ان کا مطلب یہ سمجھا گیا تھا کہ کفار و مشرکین کو عذاب ہوتا ہے اس اُمت کو نہیں ہوتا پھر بذریعہ وحی پتہ چل گیا کہ سب کی آزمائش ہوتی ہے۔ عذاب و کفار و مشرکین اور نافرمان مسلمانوں کو بھی ہوتا ہے۔ گو کیفیت سب کے حق میں مختلف ہے مگر سوال و جواب کا مسئلہ مختلف فیہ ہے۔

اوپر ہم نے مختصر صلوٰۃ الکسوف کے تعدد، یا وصوت رکوع کا ذکر کیا ہے۔ دو رکوع کی روایت صحاح ستہ میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ ابن عباسؓ کی صحیحین، ابوداؤد اور نسائی میں ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث صحیحین میں ہے۔ جابرؓ کی روایت مسلم میں ہے۔ اس کی روایت بخاری میں ہے۔ جابرؓ کی روایت بقول ابن جریرؒ (تفحیص میں) ہے۔ اس کیفیت کو ائمہ ثلاثہؒ اُیثؒ اور ابوالور نے اختیار کیا ہے۔ تین رکوع (ہر رکعت میں) کی روایت جابرؓ سے مسلم میں ہے۔ اور احمد، نسائی، ابوداؤد اور بیہقی نے اسے روایت کیا ہے۔ امام شافعیؒ نے اسے غلط کہا ہے۔ مگر شوکانیؒ نے کہا ہے کہ مسلم میں ہونا شافعی کے قول کو رد کرتا ہے۔ تین رکوع کی بات مسلم مستدا احمد، نسائی، بیہقی اور حاکم نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے۔ حاکم اور ذہبی دونوں نے اس کی صحت تسلیم کی ہے۔ تین رکوع کی روایت ابن عباسؓ سے ترمذی میں ہے اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ ابن عباسؓ کا اپنا فعل بھی ایک حدیث میں تین رکوع ثابت کرتا ہے۔ اس کیفیت کو قتادہؒ، اسحاق بن راہویہ اور ابن المنذرؒ نے اختیار کیا ہے۔ شوکانیؒ نے کہا ہے کہ جن لوگوں نے دو رکوع کے علاوہ دوسری متعدد رکعات کی روایتوں کو ضعیف یا مطلق بتایا ہے، یہ صحیح احادیث ان کا رد کر رہی ہیں۔ شوکانیؒ کا اشارہ حافظ ابن عبد البرؒ، بیہقیؒ، شافعیؒ، احمدؒ اور بخاریؒ کی طرف ہے۔

ہر رکعت میں چار رکوع کی روایات ابن عباسؓ سے مسلم، احمد، نسائی اور ابوداؤد میں ہیں۔ مسلم نے کہا ہے کہ اس طرح کی روایت علیؓ بن ابی طالب سے بھی ہے۔ علیؓ کی حدیث مستدا احمد اور بیہقی میں ہے۔ حذیفہؓ سے بھی یہ روایت آئی ہے۔ اس کیفیت کو اسحق بن عیسیٰؒ

ابن خزیئہ، ابوبکر الصنی، عطابی، طاووس، حبیب بن ثابت اور ابن جریج نے اختیار کیا ہے۔

ہر رکعت میں پانچ رکوع کی روایت ابی بن کعب سے ابوداؤد اور زیادات المسند میں، بیہقی میں اور مستدرک میں ہے اور اس میں کام ہوا ہے مگر حاکم کے نزدیک یہ صحیح ہے۔ ابوداؤد اس پر خاموش ہیں۔ بیہقی نے اس پر ابو جعفر رازی کی وجہ سے تنقید کی ہے۔ مگر قنوت میں ہی مذکور حاکم کے حوالے سے صحیح قرار دیا ہے۔ بیہقی کی ایک مرسل حدیث (المعرفۃ میں) میں ہے کہ حضرت علی نے ہر رکعت میں پانچ رکوع کے ساتھ صلوٰۃ الکسوف پڑھی تھی۔ اور ائمہ عترت نے اسی قول کو اختیار کیا ہے جیسا کہ شوکانی نے کہا ہے۔

کثرت رکوع کی انہی روایات کے باعث بعض ائمہ فقہ نے کہا کہ جب تک مسوج روشن نہ ہو رکوع کی تعداد بڑھائی جاسکتی ہے۔ لیکن حضرات نے اس طرح سے ان تمام روایات کو جمع کیا ہے۔ دوسرے حضرات نے ترجیح کا طریقہ اختیار کیا ہے اور کسی نے کسی دلیل سے کسی ایک یا دو روایتوں کو ترجیح دی ہے۔ حنفیہ نے اختلاف شدید کے باعث کہا کہ کسوف کی نماز بھی عام نمازوں کا مانند ہے۔ ابوبکرؓ، عمر بن جندبؓ، عبداللہ بن عمرؓ، نعمان بن بشیرؓ سے مروی ہے کہ حضورؐ نے نماز کسوف نماز عید کی مانند ادا کی تھی۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ ان حضرات کی روایات سب صحیح ہیں۔ اور احسن روایت ابولہبہ کی نعمان سے ہے۔ پس حنفیہ نے انہی روایات کو اختیار کیا ہے۔

ایک رکوع کی روایت عبداللہ بن عمرؓ سے ابوداؤد، نسائی، ترمذی نے بیان کی۔ اور حاکم نے اس کی تصحیح کی۔ عمر بن جندب کی روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ میں ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ ابوبکرؓ کی روایت بخاری اور نسائی میں ہے اور نسائی نے یہ لفظ روایت کئے کہ حضورؐ نے یہ نماز عام نمازوں کی مانند پڑھی۔ عبدالرحمن بن سمرہ کی روایت مسلم، ابوداؤد اور نسائی میں ہے۔ محمد بن بکر کی روایت مسند احمد میں بسند حسن آئی ہے۔ بیہقی نے اس کے رجال کو صحیح کے رجال کہا ہے۔ نعمان بن بشیرؓ کی روایت مسند احمد اور نسائی میں ہے۔ ابن مسعودؓ کی روایت ابن خزیمہ، مسند ابی حنیفہ میں ہے۔ علیؓ کی حدیث طحاوی نے روایت کی ہے۔ علامہ ازہر نے زیادہ رکوع کی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ حضورؐ کسی خاص کیفیت کے باعث یا سورج کے روشن ہو چکے کا معائنہ کرنے کی خاطر سر اٹھاتے ہوں گے۔ یا جماعت میں شامل لوگ طویل رکوع کی حقیقت یا علت معلوم کرنے کی خاطر سر اٹھاتے تھے اور کچلے متعذری متعدد رکوع سمجھ گئے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ آپؐ نے جو سورتیں تلاوت فرمائیں، ان میں مجھے آئے تھے۔ اور آپؐ نے انہیں رکوع سے ادا فرمایا تھا۔ فقہ میں ثابت ہے کہ سجدہ القرآن رکوع سے بھی ادا ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ

صلوٰۃ الکسوف کا بیان

۴۴۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُثَنَّى، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الْبَصْدِيِّ، أَنَّهَا قَالَتْ: أَتَيْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ. فَأَذَا النَّاسُ قِيَامًا يُصَلُّونَ. وَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تُصَلِّي. فَقُلْتُ: مَا لِسَائِسَ؟ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا نَحْوَ الشَّامِ. وَقَالَتْ: سُبْحَانَ اللَّهِ. فَقُلْتُ: آيَةٌ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا أَنْ، نَعَمْ. قَالَتْ: فَقُلْتُ حَتَّى تَجْلِبِي.

الْغُشَىٰ - وَجَعَلْتُ أَصْبَ كَوْنِي رَأْسِي الْمَاءَ - فَحَيَّدَ اللَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَشْنَىٰ عَلَيْهِ. ثُمَّ قَالَ: مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا - حَتَّى الْبَعْنَةُ وَالنَّارُ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْكُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ أَذْكَرِيٍّ مِنْ فَتْنَةِ الدَّجَالِ رَلَا أَدْرِىَ أَيُّهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ، يُؤْتَى أَحَدُكُمْ فَيُقَالُ لَهُ: مَا عَلَيْكَ بِهَذَا السَّجْلِ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوِ الْمُؤْمِنَةُ (رَلَا أَدْرِىَ أَيُّ ذَاكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ) فَيَقُولُ: هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ - جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ فَاجْتَبَيْنَا، وَأَمَّنَّا، وَاتَّبَعْنَا فَيُقَالُ لَهُ: لَمْ صَالِحًا قَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لِمُؤْمِنًا - وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُنَافِقَةُ (رَلَا أَدْرِىَ أَيُّهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ) فَيَقُولُ: لَا أَدْرِىَ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا، فَقُلْتُ:

ترجمہ: اسما بنت ابی بکرؓ نے کہا کہ سوچ گریں کے وقت میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آئی تو دیکھا کہ لوگ کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور عائشہؓ بھی نماز میں کھڑی تھیں۔ میں نے کہا کہ لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ تو حضرت عائشہؓ نے آسمان کی طرف اشارہ کیا، اور کہا سبحان اللہ میں نے کہا کہ کیا کوئی نشانی ہے؟ تو سر کے اشارے سے بتایا کہ ہاں۔ اسماءؓ نے کہا کہ میں نماز میں کھڑی ہو گئی، حتیٰ کہ مجھ پر غشی طاری ہو گئی اور میں اپنے سر پر پانی ڈالنے لگی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی حمد و ثنا بیان کی اور کہا کہ جو چیزیں میں نے نہیں دیکھی تھیں وہ اس مقام پر دیکھی ہیں۔ حتیٰ کہ جنت اور دوزخ بھی، اور مجھے بذریعہ وحی بتایا گیا ہے کہ تمہاری قبر میں کیا قیام آئے گا، جتنی کہ باقرب قریب، فتنہ و حال میں ہوگی۔ بلوی کہتا ہے کہ مجھے معلوم نہیں اسماءؓ نے ان میں سے کون لفظ بولا تھا، تم میں سے کسی کے پاس پوچھنے والے آئیں گے اور کہیں گے کہ اس شخص کے متعلق تمہارا کیا علم ہے؟ ہون یا یقین کرنے والا معلوم نہیں اسماءؓ نے کون سا لفظ ان میں سے بولا تھا۔ کہے گا کہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ ہمارے پاس واضح دلائل کے ساتھ آیا تھا اور ہدایت کے ساتھ۔ پس ہم نے انہیں مانا اور ایمان لائے۔ اور اس کی پیروی کی۔ پس اس سے کہا جائے گا کہ تو اچھی طرح سورو، ہمیں معلوم تھا کہ تو مومن تھا۔ منافق یا شک کرنے والا۔ معلوم نہیں کہ اسماءؓ نے ان میں سے کون سا لفظ بولا تھا۔ کہے گا مجھے معلوم نہیں، میں نے لوگوں کو ایک بات کہنے سنا۔ اور وہی کہہ دی۔

شرح: اس حدیث سے عورتوں کا صلوٰۃ کسوف پڑھنا ثابت ہوا۔ اس میں کسی نمائندہ رکوع کا ذکر نہیں آیا۔ اور طویل قیام کے باعث حضرت اسماءؓ کے بے ہوش ہو جانے کا ذکر ہے۔ پھر اس حدیث میں تو صرف جنت دوزخ کی روایت کا ذکر ہے۔ لیکن نسائی کی روایات میں ان نظاروں کا ذکر بھی آیا ہے۔ جو آپؐ نے اس دن نمازیں دیکھے۔ قبر کی آزمائش سے مراد سوال و جواب کا امتحان ہے۔ نسائی کی روایت کے مطابق حضورؐ نے جب فتنہ قبر کا ذکر فرمایا تو رنگ ڈھاریں ماننے لگے۔ رسالت کے سوال کے متعلق بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ تیرا اس شخص محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کیا خیال ہے؟ ہذا الرجل کا اشارہ محاورہ عرب کے مطابق ہے کہ اس مشہور شخص کے متعلق تو کیا کہتا ہے؟ اور لفظ کا لفظ یا تو حضورؐ نے بولا یا فرشتہ بول کر سوال کرے گا۔ امام نوویؒ نے کہا ہے کہ عذاب و ثواب قبر کا اثبات اہل سنت کے مذہب کی علامت ہے۔ کتاب و سنت کے بے شمار دلائل اس مقام



ہیں۔ کوئی عقلی دلیل اس سے مانع نہیں کہ اللہ تعالیٰ سارے جسم میں یا اس کے کسی جُز میں حیات پیدا کر دے میت کے اجزا کا منتشر ہو جانا یا ڈوب جانا بھی اس سے مانع نہیں۔ جیسے کہ لذت و الم کا احساس نمینہ کی حالت میں ہوتا ہے۔

## ۱۳۔ کتابُ الاستِسْقَاءِ

### ۱۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ

#### نماز استسقاء کا باب

استسقاء کا لغوی معنی پانی طلب کرنا ہے اور شرعی معنی قحط کے زمانے میں خاص طریقے سے بارش کی دعا یا نماز ہے۔ ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ جو قوم ناپ تول میں کمی کرے گی اللہ تعالیٰ اسے قحط، گرانی اور حاکم کے ظلم میں گرفتار کرے گا اور زکوٰۃ روکنے کا نتیجہ بارش کا رک جائے۔ اگر جانور نہ ہوں تو ایسی قوم کو پانی نزل سکے مستند میں ہے کہ جو قوم عہد شکنی کرے اس میں قتل و غارت بڑھ جاتا ہے یہی قحط کی روایت میں ہے کہ جس قوم میں بدکاری پھیل جائے اس پر موت مسلط کی جاتی ہے۔ ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ جس قوم میں ظلم و جور کی کثرت ہو جائے اس میں خانہ جنگی پیدا ہو جاتی ہے۔ حافظ عینیؒ نے لکھا ہے کہ جب عمرؓ نے عباسؓ سے دعا کرائی تو عباسؓ نے کہا، اے اللہ بلائیں گناہوں سے آتی ہیں اور توبہ سے دور ہوتی ہیں۔ یہ قوم میرے وسیع سے تیری طرف متوجہ ہے کیونکہ میرا تیرے نبیؐ کے ساتھ رشتہ ہے اور ہم اپنے گناہ گار تقیہ سامنے اٹھاتے ہیں اور اپنی پیشانیوں توبہ سے جھکاتے ہیں۔ اے اللہ ہمیں بارش عنایت فرما۔ نماز استسقاء ستر میں شروع ہوئی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش کے لئے دعا کی۔ یہ نماز ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز، صاحبین کے نزدیک سنت، امام شافعیؒ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اور حنابلہ کے نزدیک بھی۔ امام مالکؒ نے اسے سنت کہا ہے۔ دعائے استسقاء کا کوئی متین وقت نہیں ہے لیکن جب اس کے لئے نماز پڑھنی ہو تو کمرہ اوقات کو چھوڑ کر پڑھی جائے۔ اگر ضروری ہو تو بار بار پڑھی جائے۔ حنفیہ کے نزدیک تین دن تک۔

۴۴۶ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عُمَادَ بْنَ تَمِيمٍ يَقُولُ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَيْدٍ النَّمَارِئِيَّ يَقُولُ: حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلِّيِّ، فَاِسْتَسْقَى، وَحَوْلَ رِدَاءٍ لَا حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ صَلَاةِ الْإِسْتِسْقَاءِ كَمْ هِيَ؟ فَقَالَ: رَكْعَتَانِ. وَلَكِنْ يُبَدَأُ الْإِمَامُ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ. فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ. ثُمَّ يَجُتَبُّ قَائِمًا وَيَدْعُو. وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ. وَيَحْوِلُ رِدَاءً. وَحِينَ يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ. وَيَجْهَرُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بِالْقِرَاءَةِ. وَإِذَا حَوَّلَ الْإِمَامُ رِدَاءَهُ. جَعَلَ الدُّعَاءَ

عَلَى يَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ - وَالَّذِي عَلَى شِمَالِهِ عَلَى يَمِينِهِ - وَيُحَوِّلُ النَّاسَ أُنْدُ يَتَّهِمُ، إِذَا حَوَّلَ  
الْإِمَامُ رِدَاءَهُ - وَيَسْتَقْبِلُونَ الْقِبْلَةَ، وَهُمْ قُعُودٌ.

ترجمہ: عبد اللہ بن زید المازنیؒ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ کی طرف صلی۔ پھر بارش کی نماز پڑھی اور اپنی چادر کو الٹ دیا جب کہ قبلہ رخ ہوئے۔ امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ نماز استسقاء کتنی ہے تو انہوں نے کہا کہ دو رکعت۔ لیکن امام اسہلؒ پہلے نماز پڑھاٹھے پھر خطبہ دے۔ دو رکعت نماز پڑھا کر کھڑا ہوا اور خطبہ دے اور دعا کرے اور قبلہ رخ ہو اور چادر الٹ لے جب کہ قبلہ رخ ہو۔ دونوں رکعتوں میں قرأت باذان بلند کرے۔ اور جب چادر اٹھاٹھے تو دائیں جانب کوبائیں اور بائیں کوبائیں کرے اور درگ بھی اپنی چادریں اٹھائیں جب کہ امام اپنی چادر کو اٹھاٹھے اور بیٹھیں تو قبلہ رخ۔

شرح: اس حدیث کو امام محمدؒ نے بھی مؤلفین روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک استسقاء میں نماز ضروری نہیں لیکن ہمارا قول یہ ہے کہ امام لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھاٹھے اور اپنی چادر کو اٹھاٹھے۔ دائیں کوبائیں اور بائیں کوبائیں کر دے۔ اور امام کے سوا اور کوئی ایسا نہ کرے۔ حافظ ابن القیمؒ نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز استسقاء کی طرح سے ثابت ہے (۱) جمعہ کے دن منبر پر دعا فرمائی (۲) لوگوں کو ساتھ لے کر باہر تشریف لے گئے، نماز پڑھی چادر اٹھائی اور دعا (۳) جمعہ کے دن کے علاوہ منبر پر دعا مانگی یعنی بغیر نماز کے (۴) مسجد میں بیٹھ کر بارش کی دعا کی (۵) اجمار الازیت کے مقام پر دعا مانگی (۶) ایک جنگ میں جب کہ پانی پر مشرکوں کا قبضہ تھا، آپؐ نے بارش کی دعا کی اور بارش ہوئی پس حضورؐ سے دعائے استسقاء کا ثبوت تو کئی مواقع پر ہوا مگر نماز صرف ایک بار پڑھی۔ امام ابو حنیفہؒ نے شاید اس لئے کہا ہے کہ استسقاء میں نماز سنو نہیں دعایوں بھی کی جاسکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِسْتَسْقُواْ وَارْتَبِكُمْ لَئِنْ كَانَ عَقَارٌ اَوْ يُزِيلِ السَّحَابَ عَلَيْكُمْ مِذْرَارًا

## ۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْاِسْتِسْقَاءِ

استسقاء دعائیں اور احادیث

۴۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ، إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ: "اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبِهِمَّتِكَ. وَالْشُّدْرَ  
رَحْمَتِكَ. وَآخِي بَلَدِكَ الْبَيْتَ."

ترجمہ: عمرو بن شعیبؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بارش کی دعا کرتے تو کہتے تھے اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ  
۴۴۵۔ اے اللہ اپنے بندوں اور جانوروں کو پانی پلا اور اپنی رحمت کو پھیل دے اور اپنے مکرہ شہر کو زندہ کر دے۔ یعنی قحط زدہ اور  
خشک سال کے مائے ہوئے علاقوں کو سرسبز و فراوان کی زندگی کا باعث ہو۔

۴۴۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لَمِيحٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْلَكَتِ

أَمَّا هَاشِمٌ - وَتَقَطَّعَتِ السَّبِيلُ - فَأَدْعُ اللَّهَ - فَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَطَرٌ نَامِنٌ  
الْبُصْعَةَ إِلَى الْبُصْعَةِ - قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
تَهَدَّمَتِ الْبُيُوتُ - وَانْقَطَعَتِ السَّبِيلُ - وَهَلَكَتِ الْهَوَاشِي - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "اللَّهُمَّ ظَهْرَ الْجِبَالِ وَالْأَكَامِرِ، وَبُطُونَ الْأَوْدِيَةِ، وَمَنَايِبَ الشَّجَرِ -  
قَالَ: فَانْجَابَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ أَنْجَابَ الْمَثُوبِ -

قَالَ مَالِكٌ: فِي رَجُلٍ فَاتَتْهُ صَلَاحَةُ الْإِسْتِسْقَاءِ وَأَذْرَكَ الْخُطْبَةَ، فَأَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَهَا فِي الْمَسْجِدِ أَوْ فِي  
بَيْتِهِ، إِذَا رَجَعَ؛ قَالَ مَالِكٌ: هُوَ مِنْ ذَلِكَ فِي سَعَةِ - إِنْ شَاءَ فَعَلَّ، أَوْ تَرَكَ -

ترجمہ: انس بن مالک نے کہا کہ ایک مرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ میری ہلاک ہو گئی  
راستے بند ہو گئے۔ پس اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے۔ سو حضور نے دعا فرمائی تو جمعہ سے جمعہ تک ہم پر بارش ہوتی رہی۔ انس نے کہا کہ پھر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی آدمی آیا اور بولا، یا رسول اللہ گھر ڈھے گئے اور راستے بند ہو گئے اور جانور ہلاک ہو گئے۔ پس رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے اللہ پہاڑوں کی پشت پر اور ٹیلوں کی پشت پر اور وادیوں کے اندر، اور درختوں کے اگنے کی جگہوں  
پر۔ انس نے کہا کہ بادل مدینہ سے اس طرح ہٹ گئے جس طرح کڑا ہٹ جاتا ہے۔ یہ دونوں مرتبہ دعا کرنے والا خارجہ بن حسن فزاری  
تھا۔ جو اس حدیث زیر نظر سے بظاہر یہ دو شخص معلوم ہوتے ہیں۔ امام مالک سے پوچھا گیا کہ اگر کسی کی نماز استسقا فوت ہو جائے اور  
وہ خطبہ پالے تو اگر وہ چاہے تو مسجد میں یا گھر میں نماز استسقا پڑھ سکتا ہے؟ امام مالک نے فرمایا کہ اس شخص کے لئے گنجائش  
ہے چاہے تو نماز پڑھ لے اور چاہے تو ترک کر دے۔

### ۳۔ بَابُ الْإِسْتِمْطَارِ بِالنُّجُومِ

ستاروں کے ساتھ بارش طلب کرنے کا باب

۴۴۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ

سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً يُصْبِحُ  
بِالْحَدِّ يَبْكِي، عَلَى إِرْسَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلِ - فَلَمَّا انْصَرَفَ، أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: "أَتَدْرُونَ

مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟" قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ - قَالَ: "قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي، وَكَافِرٌ بِي -  
فَأَمَّا مَنْ قَالَ: "مُطَرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ - فَذَا لَكَ مُؤْمِنٌ بِي، كَانِدٌ بِالْكَوْكَبِ -

ذَاسَمَنْ قَالَ: "مُطَرْنَا بِأَنْوَاعِ كَذَا وَكَذَا - فَذَا لَكَ كَافِرٌ بِي، مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ -"  
ترجمہ: زید بن خالد جہنی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو وہ صبح میں صبح کی نماز پڑھاں اور گزشتہ رات بارش ہو چکی تھی  
ناز سے فارغ ہو کر آپ نے لوگوں کی طرف توجہ فرمائی اور کہا کہ کیا تم جانتے ہو تمہارے پروردگار نے کیا فرمایا؟ لوگوں نے کہا کہ اللہ اور

اس کے رسولؐ کو ہی خوب معلوم ہے۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، بوقت صبح میرے بندوں میں سے کچھ مومن اور کچھ کافر ہوں گے۔ جو یہ کہیں گے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت سے بارش ملی۔ تو وہ مجھ پر ایمان لانے والے اور ستاروں کا انکار کرنے والے ہیں۔ مگر جس نے کہا کہ ہمیں فلاں فلاں ستارے کے طلوع و غروب سے بارش ملی ہے تو مجھ سے کفر کرنے والا اور ستارے پر ایمان لانے والا ہے۔

**تشریح :** مشرکین کا ہمیشہ سے یہ عقیدہ رہا ہے کہ ستارے یا ان کا طلوع و غروب حوادث کائنات میں مؤثر ہے۔ مومن کا عقیدہ یہ ہے کہ کائنات کا ذرہ ذرہ حکیم الہی کے تابع ہے۔ بارش برسانا یا نہ برسانا اسی کے اختیار میں ہے۔ اس میں ستاروں کا کوئی دخل نہیں۔ علم ہیت و نجوم والے اپنے تجربے کی بنا پر محض اندازہ بنا سکتے ہیں۔ ان کا اندازہ کبھی صبح اور کبھی غلط نکلتا ہے۔ کیونکہ کائنات کی باگ ڈور اللہ تعالیٰ کے دست قدرت میں ہے۔

۴۵۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ :

”إِذَا انْشَأَتْ بَحْرِيَّةٌ، ثُمَّ تَشَاءَ مَتَّ، فَبِتِلْكَ عَيْنٌ غَدِيقَةٌ“

**ترجمہ :** مالک کو خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، جب سمندری بادل اٹھے اور دو، شام کی طرف چلے تو اس میں بہت زیادہ بارش ہوتی ہے۔

**تشریح :** قاضی ابوالولید اباجی نے کہا کہ ابن نافع اور عیسیٰ بن دینار کا قول ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے: جب سمندر کی طرف سے بادل اٹھیں، پھر گھوم کر جانب شام کو چل دیں جو مدینہ سے بجانب شمال ہے، تو وہ ان سے بہت زیادہ بارش برتی ہے۔ یہ بات تجربے اور عادت پر مبنی ہے۔ ہر ملک کے لوگ جانتے ہیں کہ فلاں موسم میں فلاں طرف سے فلاں طرف کو چلنے والا بادل موسلا دھار بارش لاتا ہے۔ جیسا کہ ہمارے ہاں ساون بھادوں کے دنوں کو موسم برسات کہتے ہیں۔ اور مان سون ہوائیں چلتی ہیں جو بارش کو بفضل الہی دھکیل کر لاتی ہیں۔ یہ مضمون تو قرآن مجید میں بھی وارد ہے۔ بقول قاضی ابوالولید امام مالکؒ نے اس روایت کو یہاں اس لئے درج کیا ہے کہ اس قسم کی بات جو عادت اور رواج اور تجربے سے متعلق ہے، خلاف شرع نہیں ہوتی۔

۴۵۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَقُولُ، إِذَا أَصْبَحَ، وَقَدْ مَطَرَ

النَّاسُ، مُطِرْنَا بِنَوَاءِ الْفَتْحِ ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ - مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهَا -

**ترجمہ :** مالک کو خبر ملی ہے کہ ابو ہریرہؓ صبح کو کہتے تھے جب کہ بارش ہو چکی ہو تو تمہی کہ ہم پر فتح کی توفیق کے باعث بارش برسی ہے۔ پھر وہ یہ آیت پڑھتے تھے۔ اللہ لوگوں کے لئے جو رحمت کھولے تو اُسے بند کرنے والا کوئی نہیں۔  
**تشریح :** یعنی بارش رحمت خداوندی کی نشانی ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہی برسی ہے۔ اس کا باعث کسی ستارے کا طلوع و غروب نہیں ہے بلکہ رحمت خداوندی کے دروازے کا کھلنا اسی کا باعث ہے۔

## ۴۔ کتاب البقیۃ

### ۱۔ بَابُ الْتَهْمِ عَنْ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ وَالْإِنْسَانِ عَلَى حَاجَةٍ

رفع حاجت کے وقت قبلہ رخ ہونے کی مانگت کا باب

اس مسئلہ میں روایات و آثار میں اختلاف ہے۔ اسی سبب سے فقہاء میں اختلاف واقع ہو گیا۔ نئی صرت استقبال قبلہ سے نہیں بلکہ استدبار (پشت کرنا) بھی ہے۔ فقہائے اصحاب کے اس باب سے اس آٹھ قول میں مشہور تین ہیں (۱) دونوں سے مطلقاً مانگت ہے (۲) دونوں مطلقاً مباح ہیں (۳) صحراؤں اور آبادیوں میں اس حکم کا اختلاف۔ حنفیہ کا مسلک پہلا ہے۔ ان کا استدلال یہ کہ عام احادیث سے ہے جن میں صحرا و غیر صحرا کا کوئی امتیاز نہیں کیا گیا۔ نہی اجازت و اباحت پر مقدم ہوتی ہے۔ اور تحریم کا اباحت پر مقدم ہونا اصول فقہ کا مسلم قاعدہ ہے۔

۴۵۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ رَافِعِ بْنِ إِسْحَقَ مَوْلَى لِرَافِعٍ، وَكَانَ يُقَالُ لَهُ مَوْلَى أَبِي طَلْحَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ، صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ بَصِيرٌ يَقُولُ: وَاللَّهِ! مَا أَدْرِي كَيْفَ أَصْنَعُ بِهَذِهِ الْكُرَائِيْنِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا ذَهَبَ أَحَدُكُمْ الْغَارِطَ أَوِ الْبُولَ، فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ، وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا بِفَرْجِهِ.

ترجمہ: رافع بن اسحاق نے جی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی ابویوب انصاریؓ کو مصر میں کچھ سنا کہ اللہ میں نہیں جانتا کہ ان حاجت کا ہوں کر کیا کروں، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، جب تم میں سے کوئی رفع حاجت کے لئے یا بول کے لئے جلے تو اپنی شرم گاہ سے قبلہ کی طرف منہ کرے نہ پشت کرے۔ (صحیحین وغیرہ کی روایت میں ہے کہ ابویوبؓ نے کہا کہ جب ہم لوگ شام میں گئے تو ہم نے قبلہ رخ بنے ہوئے حاجت مانگنے پائے پس ہم منہ موڑتے تھے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے تھے)۔

۴۵۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، تَهَمَى أَنْ تُسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةُ لِعَاِطِ أَدْبُولٍ.

ترجمہ: نافع نے ایک انصاری سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ ہم پانچا نہ یا پیشاب کے وقت قبلہ رخ نہ ہوں۔ (نافع یہ روایت جس شخص سے کرتا ہے وہ عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ مشہور تابعی ہے۔ یحییٰ کے مؤلف میں یہ روایت مرسل ہے کیونکہ ابن ابی یعلیٰ صحابی نہیں۔ دیگر راوی ابن ابی یعلیٰ کی روایت کو اس کتاب سے روایت کرتے ہیں، جبرائیلؓ صحابی ہے)۔

## ۲۔ بَابُ الرَّخْصَةِ فِي اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ لِبَوْلٍ أَوْ غَائِطٍ

قبلہ رخ ہونے کی رخصت کا باب

اس باب سے شاید یہ ثابت کرنا مطلوب ہے کہ منافعت تو عزیمت ہے مگر رخصت یہ ہے کہ آدمی اس حالت میں قبلہ رخ ہو جائے۔ مگر امام مالک کا مشہور مذہب یہی ہے کہ آبادی میں اباحت ہے اور صحرا میں حرمت۔ اس باب سے معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک کے ایک روایت یہ بھی ہے کہ منافعت ہر جگہ ہے مگر بطور عزیمت۔ اور اگر کوئی استقبال کرے تو جواز ہے۔ واللہ اعلم۔

۴۵۴۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حَبَّانٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: إِنْ أُنَاسًا يَقُولُونَ: إِذَا قَعَدْتَ عَلَى حَائِطٍ فَلَا تَسْقُبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا بَيْتَ الْمَقْدِسِ۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَقَدْ ارْتَقَيْتُ عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ لَنَا فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَيْتَيْنِ، مُسْتَقْبِلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، لِحَاجَتِهِ۔ ثُمَّ قَالَ: لَعَلَّكَ مِنَ الَّذِينَ يُصَلُّونَ عَلَى عَلَى أَوْرَاكِهِمْ۔ قَالَ قُلْتُ لَا أَذْرِي، وَاللَّهِ۔

قَالَ مَالِكٌ: يَعْنِي الَّذِي يَسْجُدُ وَلَا يَزِلُّ قَعْدَهُ عَلَى الْأَرْضِ۔ لِيَسْجُدَ وَهُوَ لَا يَمُوتُ بِالْأَرْضِ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ کچھ لوگوں کا یہ قول ہے کہ جب تو رُخ حاجت کے بیٹھے تو قبلہ رخ نہ ہو۔ اور بیت المقدس کی طرف (مدینہ منورہ سے مکہ اور بیت المقدس دونوں سمتوں میں واقع ہیں۔ خلاصہ یہ کہ نہ قبلہ کی طرف مگر نہ پشت)۔ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ میں اپنے ایک گھر کی چھت پر چڑھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو اینٹوں پر رُخ حاجت کے بیٹھے بیت المقدس کی طرف منہ کئے ہوئے بیٹھے دیکھا۔ پھر عبد اللہ نے واسع بن جان سے کہا کہ شاید تو ان لوگوں میں سے ہے جو اپنے سر نیوں پر نماز پڑھتے ہیں۔ واسع نے کہا کہ میں نے کہا مجھے نہیں معلوم واللہ امام مالک نے کہا کہ عبد اللہ کی مراد وہ لوگ ہیں جو سجدہ زمین سے چٹ کر کرتے ہیں اور جسم کو اوپر نہیں اٹھاتے۔

شرح: عبد اللہ بن عمر نے جس گھر کا ذکر کیا ہے یہ ان کی بہن حفصہ کا گھر تھا، جو ان کی سگی بہن تھیں۔ اور یہی ان کے وارث ہوئے عبد اللہ بن عمر اتفاقاً مسکن کی چھت پر گئے ہوں گے۔ اور ان کی نظر اتفاقاً حضور پر پڑ گئی ہوگی۔ ورنہ ایسی حالت میں کسی شخص کو دیکھنا جائز نہیں ہے بلکہ عبد اللہ جیسا باادب جلیل القدر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا۔ ظاہر ہے کہ وہ نظریں جاکر نہیں دیکھ سکے ہوں گے۔

احتمال ہے کہ حضور کا رُخ عین بیت المقدس کی طرف نہ ہو گا۔ جس سے پشت پر قبلہ ہونا لازم آتا۔ اندیشہ حالات اس حدیث سے وضاحت کا استدلال نام نہیں اور نبی کی احادیث صحیح ہیں اور مشہور ہیں۔ ان میں قبلہ کے استقبال و استدبار دونوں کی طرف کی مراحت ہے۔ پس انہی کو ترجیح دی جائے گی۔ آخری عبارت سے کون لوگ مراد ہیں؟ اور ابن عمرؓ نے بظاہر ایک شخص متعلق بات کیوں کیا؟ اس کا جواب واضح نہیں ہے۔ کہا جاسکتا ہے کہ ابن عمرؓ کی مراد یہ ہوگی کہ وہ لوگ سنت کو نہیں سمجھتے۔ ابن عمرؓ کا مذہب اس مسئلہ میں تھا کہ آبادی میں استقبال و استدبار جائز ہیں اور صحراؤں میں نہیں۔

### ۳۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْبُصَاقَةِ فِي الْقِبْلَةِ

قبلہ رخ پر تھوکنے کی ممانعت

۴۵۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بُصَاقًا فِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ، فَحَكَّهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: "إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي، فَلَا يَبْصُقْ قَبْلَ وَجْهِهِ - فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، قَبْلَ وَجْهِهِ، إِذَا صَلَّى."

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی دیوار میں تھوک دیکھا تو اسے کھرج دیا۔ پھر لوگوں کی طرف منکرا اور فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز میں ہو تو اپنے سامنے نہ تھو کے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہوتا ہے جبکہ وہ نمازیں ہو۔ (بخاری کی روایت جیسے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے خطبہ کی حالت میں یہ دیکھا تھا۔ پھر مقررانہ منکرا کر اس جگہ پر لگایا۔ مسلم میں جابر کی حدیث میں ان کے بعد کی مسجد میں بھی اسی قسم کا واقعہ مذکور ہے کہ حضور نے مسجد کی دیوار پر کھنکار کر دیکھ کر غضب کا اظہار فرمایا، اُسے کھرچا اور خوشبو منگوا کر اس جگہ پر مل دی۔ احادیث میں اس قسم کے متعدد واقعات مذکور ہیں۔ ان احادیث سے مسجدوں کو خوشبو دار اور پاک صاف رکھنے کا واضح ثبوت ملتا ہے۔ نمازیں آدمی حضور خداوندی میں ہوتا ہے۔ لہذا اس وقت سامنے تھوکنا اور بھی بے ادب اور گستاخی ہوتا۔ اس سے قبلہ کی تعظیم و احترام معلوم ہوئی۔ جب تھوکنے کی اتنی ممانعت ہے تو اس طرف منہ یا پشت کر کے رفع حاجت کرنا اور بھی سنگین ہوگا۔ اس حدیث سے بعض ان محدثوں اور مجتہدین کا رد نکلا جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر تشریف فرما ہے۔ پھر اس حدیث کی دوسری روایات میں جو باتیں پاؤں کے نیچے تھوک کر اسے مٹی میں چھپانے کا حکم ہے، اس سے ان معتزلہ کا بھی رد نکلا، جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ ذات اقدس مکان و زمان اور جہت کی پابندیوں سے ارفع و اعلیٰ ہے)

۴۵۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ بُصَاقًا، أَوْ مُخَاطًا، أَوْ نُخَامَةً، فَحَكَّهُ.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی دیوار میں تھوک یا رینٹ یا کھنکار دیکھا تو اسے کھرج ڈالا اس سے معلوم ہوا کہ بعض اشیاء جو نجس تو نہیں، مگر ان میں غلاظت اور بدبو پائی جائے یا انسانی طبیعت کو اس سے گھن آئے، ان سے مسجدوں کو پاک رکھنا ضروری ہے۔

### ۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ

قبلہ کا بیان

۴۵۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّكَ

قَالَ: بَيْنَمَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْرِ إِذْ جَاءَهُمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ قُرْآنٌ. وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكُعْبَةُ. فَاسْتَقْبَلُوهَا. وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُعْبَةِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ مسجد قبا میں لوگ صبح کی نماز میں تھے کہ کوئی آنے والا آیا اور بولا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آج رات قرآنی آیات اتری ہیں اور آپ کو کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ملا ہے۔ پس ان لوگوں نے منہ کر لیا۔ پہلے ان کا شام کی طرف تھا۔ اب وہ گھوم کر کعبہ کو پھر گئے۔ (اس حدیث کو امام محمدؒ نے موطا میں روایت کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہی مختار ہے کہ جو شخص خلاص ایک یا دو رکعت کسی اور طرف کو پڑھ لے۔ پھر اسے معلوم ہو جائے کہ وہ قبلہ کے علاوہ کسی اور جہت کو نماز پڑھ رہا ہے تو وہ قبلہ کو پھر جائے۔ باقی نماز کو قبلہ رخ پڑھے۔ اور پہلی ٹھیک ہو گئی اور یہی ابو صیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ بابُ بَدْءِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ الخ شرح: تحویل قبلہ کا واقعہ رجبِ سلمہ میں پیش آیا۔ حکم خداوندی قَوْلٌ وَجْهَاتُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ نَزَّلَ فِيهِمْ آيَاتُ اس وقت اپنی مسجد میں نماز پڑھ رہے تھے۔ دو رکعت پڑھی جا چکی تھیں کہ یہ حکم ملا اور آپ اسی وقت قبلہ رخ ہو گئے تھے مقلد انجناب کے پیچھے آکر ٹہرے ہوئے۔ بنو حارثہ کی مسجد میں اطلاع عصر کے وقت پہنچی اور مسجد قبا میں اگلی صبح کو۔ لوگوں کو چونکہ اسی حکم کا پہلے سے انتظار تھا۔ لہذا کسی کو تعجب یا بیگانگی محسوس نہ ہوئی۔ اسی طرح سے تمام احادیث جمع ہو جاتی ہیں۔ اس سلسلہ میں امام شافعیؒ نے اس واقعہ سے یہ استدلال کیا ہے کہ خبر واحد واجب العمل ہے۔ جبکہ راوی ثقہ ہو۔

۴۵۸. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّكَ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ أَنْ قَدِمَ الْمَدِينَةَ، يَسْتَنَّةَ عَشْرِ شَهْرٍ، نَحْوَيْتِ الْمَقْدِسِ. ثُمَّ حَوَّلَتْ الْقِبْلَةَ قَبْلَ بَدْءِ شَهْرَيْنِ.

ترجمہ: سعید بن المسیبؓ نے کہا کہ مدینہ شریف لاکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۶ ماہ تک بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی پھر جگہ بدر سے دو ماہ قبل قبلہ کو حکم خداوندی، بدل دیا گیا۔

شرح: یہی حدیث ایک ضعیف طریق سے مسند آئی ہے۔ یہاں یہ مرسل ہے۔ اس کا معنون کئی صحیح احادیث میں آچکا ہے اس حدیث میں سورہ ماہ کا ذکر ہے۔ بعض میں ۶ ماہ آیا ہے۔ مدینہ میں حضور کا ورود مسعود ربیع الاول میں ہوا تھا۔ اور تحویل قبلہ کا واقعہ سلمہ کے نصف رجب میں پیش آیا۔ اس طرح ۶ ماہ بنتے ہیں۔ بعض نے زائد دنوں کو ایک پورا حینہ شمار کر کے ایک ماہ کہا ہے۔ جمہور کے نزدیک بیت المقدس کی طرف نماز حضورؐ نے بامراہلی پڑھی تھی تاکہ آپ ہر دو قبلہ کو جمع کر سکیں۔ جن بصری نے کہا کہ یہ آپؐ کے اجتہاد سے ہوا تھا۔ مگر میں آپؐ کو کعبہ کو سامنے رکھ کر بیت المقدس کی طرف منہ کر لیتے تھے۔ مگر مدینہ میں یہ ممکن نہ رہا تھا۔ کیونکہ اہل طرف منہ کرنے سے دوسرے کی طرف پشت ہوتی تھی۔ آخری حکم یہ آیا کہ قبلہ ابراہیمی کو ہی قبلہ اہل اسلام ٹھہرایا گیا۔

۴۵۹. حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ



وَالْفُجْرَاءِ قِبْلَةً إِذَا تُوجِّهَ قِبَلَ الْبَيْتِ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، جب بیت اللہ کی طرف منہ کیا جائے تو مشرق و مغرب کے درمیان قبلہ ہے۔

شرح: یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ نافع کی ملاقات حضرت عمرؓ سے نہیں ہوئی۔ بیہقی نے اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ مسند بیان کیا ہے اور ترمذی میں ابو ہریرہؓ کی روایت سے یہ حدیث مرفوعہ آئی ہے۔ یہ حدیث مدینہ والوں کے لئے ہے۔ جن کا قبلہ جنوب کی طرف ہے۔ جب آدمی وہاں قبلہ رخ کھڑا ہو، مغرب دائیں ہاتھ ہو اور مشرق بائیں ہاتھ، تو رخ قبلہ کی طرف ہوتا ہے۔ ارشاد الہی ہے۔ وَخِذْ مَا كُنْتُمْ كُفُلًا دُجُوْهُكُمْ سُطْرًا ۙ پس دنیا بھر کے لوگوں کو قبلہ کی جہت کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا کافی ہے۔ عین کعبہ کا سامنے ضروری نہیں۔

۵۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا باب

۴۶۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ رِبَاحٍ، وَعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهُ،

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ سُلَمَانَ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاكَ۔ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ۔"

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری اس مسجد میں ایک نماز اور مسجدوں میں ہزار نماز سے بہتر ہے۔ سوائے مسجد حرام کے۔

شرح: اس مضمون کی احادیث علیٰ ہر مضمون، ابو سعیدؓ، جابر بن مطعمؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ، ابن عمرؓ، ابو ذرؓ، ارقم بن ابی الارقمؓ اور انسؓ سے مروی ہیں۔ مسجد نبوی سے مراد وہ ساری مسجد ہے جو بعد میں بھی اضافے کے ساتھ مسجد نبوی کہلاتی ہے۔ گو بعض علما نے ہذا کے اشارے سے صرف وہی مسجد ہی ہے جو حضورؐ کے وقت میں تھی۔ اسی طرح المسجد الحرام سے بھی وہ ساری مسجد مراد ہے جو اس وقت تھی۔ یا اُنکے بھی اضافہ کے ساتھ ہوگی۔ اس مضمون کی بعض مرفوعہ احادیث بھی موجود ہیں کہ حضورؐ نے بعد کے اضافوں کو بھی اپنی مسجد قرار دیا۔ غرض اس حدیث کا معنی بیان کرتے ہوئے بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ اس کا مطلب مسجد نبوی کو مسجد حرام پر فضیلت دینا ہے۔ یعنی مسجد حرام کے سوا دوسری مسجدوں کی نسبت تو مسجد نبوی کی نماز ہزار درجہ بہتر ہے۔ لیکن مسجد حرام سے اس کی افضلیت دوسری مسجد سے کم ہے۔ مثلاً ۹۹۹ درجے۔ لیکن عاقر اہل فقہ و حدیث نے مسجد حرام کو مسجد نبوی پر فضیلت دی۔

حافظ ابن حجرؒ نے مسجد حرام کی افضلیت پر ابن ماجہ کی حدیث پیش کی ہے۔ جسے ابن جان نے صحیح کہا ہے کہ میری اس مسجد میں نماز دیگر مساجد میں نماز سے ہزار درجہ افضل ہے۔ اور مسجد حرام میں نماز میری مسجد میں نماز کی نسبت سو درجہ افضل ہے۔ ابن ماجہ کی ایک حدیث مرفوعہ میں ہے (عن جابرؓ)، کہ میری مسجد میں نماز دیگر مساجد کی نسبت ہزار درجہ بہتر ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا دیگر مساجد کی نسبت ایک لاکھ درجہ افضل ہے۔

۴۶۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَوْ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي، رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ. وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي.

ترجمہ: ابو ہریرہ یا ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے گھر کے اور میرے منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

شرح: موطا کے بعض نسخوں میں بتی کے بجائے قبری کا لفظ ہے اور یہاں پر وہی مراد ہے۔ کیونکہ طبرانی نے ابن عمر سے اور بنو زرارہ سے سعد بن ابی وقاص سے ماہی قبری و منبری روایت کیا ہے۔ بیت سے مراد قبر اس لئے بھی ہے کہ حضور کا مزار آپ کے گھر میں ہی واقع ہے یعنی اُمّ النبیین عائشہ کے گھر میں۔ جنت کے باغ سے مراد یہ ہے کہ اس جگہ میں نماز پڑھنا باعث دخول جنت ہے جیسے فرمایا، جنت تلواروں کے سائے میں ہے۔ اور فرمایا: ذکر کے حلقے جنت کے باغ ہیں یا یہ کہ اس جگہ کو آفت میں جنت کے باغ میں تبدیل کیا جائے گا اور منبر کے حوض پر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ حوض جہانی پیاس بجھانے کا ذریعہ ہے اور آپ کا منبر روحانی پیاس بجھانے کا مقام ہے کہ اس پر سے حضور نے لوگوں کو ہدایت دی اور جنت کی راہ بتائی، گویا اس منبر سے ملنے والی ہدایت پر عمل کرنے والے حوض کوثر سے سیراب ہوں گے۔

۴۶۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْإِسْطَارِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي، رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن زید مازنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میرے گھر کے اور میرے منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ (گفتگو اور دیکھئے)

#### ۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْمَسَاجِدِ

۴۶۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ".

ترجمہ: مالک کو عبد اللہ بن عمرؓ نے حدیث پہنچی ہے کہ انہوں نے کہا، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ کی بندہؤں کو اللہ کی مسجدوں سے مت روکو۔ (دوسری احادیث میں زہیب و زینت کے ساتھ نہ آنے کی شرط موجود ہے۔ سنن ابی داؤد میں ابن عمرؓ کی ایک مرفوع حدیث ہے۔ جسے ابن جریر نے صحیح کہا ہے کہ اپنی عورتوں کو مسجدوں سے نہ روکو۔ اور ان کے گھر ان

۴۶۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا شَهِدْتَ أَحَدًا كُنَّ صَلَاةَ الْعِشَاءِ، فَلَا تَمْسَنَّ طَيْبًا".

ترجمہ: مالک کو بسیر بن سعید سے حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم عورتوں میں سے کوئی نمازِ عشاء میں آئے تو خوشبو لگا کر نہ آئے۔

شرح: عورت کی خوشبو فتنے کا باعث ہے اور اسی حکم میں وہ سب چیزیں ہیں جو باعثِ فتنہ ہوں۔ اسی لئے ایک حدیث میں ہے کہ عورتیں بلا زینب و زینت آئیں۔ مالک کی اس بلاغی روایت کو مسلم اور نسائی نے عبد اللہ بن مسعود کی بیوی زینب سے رفرع روایت کیا ہے۔

۴۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ نُفَيْلٍ، أَمْرًا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، أَنَّهَا كَانَتْ تَسْتَأْذِنُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيَسْكُتُ. فَقَوْلُ، وَاللَّهِ لَا خُرُوجَ، إِلَّا أَنْ تَمْنَعَنِي. فَلَا يَمْنَعُهَا.

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی عائشہ بنت زید بن عمرو بن نفیل حضرت عمرؓ سے مسجد میں جانے کی اجازت مانگتی تو وہ خاموش رہتے تھے۔ وہ کہتی تھی واللہ جب تک آپ منع نہ کریں گے، میں جاؤں گی تو وہ منع نہ کرتے تھے۔

شرح: ان حدیثوں کے الفاظ سے اور عائشہؓ کے اجازت مانگنے سے ثابت ہوتا ہے کہ مرد کو روکنے کا حق ہے۔ حضرت عمرؓ اپنی نظری غیرت کی بنا پر خاموش رہتے اور سترج اجازت نہ دیتے تھے۔ مگر حضورؐ کی گزشتہ حدیث نمبر ۴۶۳ م کے باعث صاف منع بھی نہ کرتے تھے۔

۴۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كَوَّأَ ذَرَكُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا أَخَذَتْ النِّسَاءُ، لَمَنْعَهُنَّ الْمَسَاجِدَ، كَمَا مَنَعَهُ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ.

قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، فَقُلْتُ لِعُمَرَ: أَوْ مَنَعَ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ الْمَسَاجِدَ؟ قَالَتْ: كَعَم.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، جو کچھ عورتوں نے ایجاد کیا ہے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے دیکھ پاتے تو انہیں مسجدیں آنے سے روک دیتے۔ جیسے کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو روکا گیا تھا۔ یحییٰ بن سعید نے کہا کہ میں نے عمرؓ سے پوچھا کہ کیا بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجد سے روک دیا گیا تھا؟ انہوں نے کہا ہاں۔

شرح: ابن اسرلان نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دورِ مبارک میں عورتیں بڑی چادروں، کپلیں اور مٹے

کپڑوں میں مسجد میں آتی تھیں۔ ام المومنینؓ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ عورتوں نے بعد میں حدود سے تجاوز کرنا شروع کر دیا تھا۔ مصنف عبدالرزاق میں بسند صحیح حضرت عائشہ ام المومنینؓ سے عروہ نے روایت کی ہے کہ بنی اسرائیل کی عورتوں نے مکہ کی کھڑکی بنائی تھیں تاکہ مسجد میں مردوں کو شوق دلائیں اور اپنی طرف متوجہ کریں۔ اسی بنا پر فقہائے اسلام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ زحمان والا کو مسجد میں آنے سے روکا جائے۔ اور بڑی عمر کی عورتیں جماعت میں حاضر ہوں تو حرج نہیں۔ فتنے کے وقت میں کسی عورت کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دی جائے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ مسجدوں سے عورتوں کو مطلقاً روک دیا جائے اور عرسوں قیاموں میلوں ٹھیلوں اور مخلوط تعلیم کی درس گاہوں میں ان کا ہر بند ڈھیلا کر دیا جائے جیسا کہ آج کل ہے۔

## ۱۵۔ کِتَابُ الْقُرْآنِ

### ۱۔ بَابُ الْأَمْرِ بِالْوُضُوءِ لِمَنْ مَسَّ الْقُرْآنَ

۴۶۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ، أَنَّ فِي الْكِتَابِ الَّذِي كَتَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْرُوبِ بْنِ حَزْمٍ: "أَنْ لَا يَمَسَّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ". قَالَ مَالِكٌ: وَلَا يَحِلُّ أَحَدٌ أَنْ يَصُحَّفَ بِلَا قَبْلِهِ. وَلَا عَلَى وَسَادَةٍ، إِلَّا هُوَ طَاهِرٌ. وَلَوْ جَازَ ذَلِكَ لَحِلُّ فِي جَيْشَتِهِ. وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ، لِأَنَّهُ يَكُونُ فِي يَدَيِ الَّذِي يَحْبِلُهُ شَيْءٌ يُدَنِّسُهُ. وَلَكِنْ إِنَّمَا كُرِهَ ذَلِكَ، لِأَنَّهُ يَحْبِلُهُ وَهُوَ غَيْرُ طَاهِرٍ، إِحْرَامًا بِالْقُرْآنِ وَتَعْظِيمًا لَهُ. قَالَ مَالِكٌ: أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ إِنَّمَا هِيَ بِإِنزَالِ هَذِهِ الْآيَةِ، الَّتِي فِي عَبَسَ وَتَوَلَّى، قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ. فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهَا. فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُكْهَمَةٍ. بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كَرَامٍ بَدْرَةٍ.

ترجمہ: مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خط عروبن حزم کو لکھا تھا اس میں یہ حکم بھی تھا کہ صرف پاک شخص قرآن کو چھوئے۔ مالک نے کہا کہ کوئی شخص بے وضو ہونے کی صورت میں قرآن کو اس کی دھاری کے ساتھ یا نیچے پر نہ اٹھائے۔ مالک نے کہا کہ اگر یہ جائز ہوتا تو قرآن کو اس کے خلاف میں بھی اٹھایا جاتا۔ اور یہ اس علت سے مکروہ نہ ہوتا کہ اٹھانے والے کے ہاتھ میں کوئی چیز لگی ہوگی۔ جس کے ساتھ وہ مصحف کو آلودہ کر دے گا۔ پس کراہت کی یہ علت نہیں بلکہ اٹھانے والے کے لئے اسے بے وضو یا بے غسل ہونے کی حالت میں اٹھانا اس لئے مکروہ ہے کہ یہ قرآن کے اکرام و تعظیم کے لئے ہے۔

مالک نے کہا کہ قرآن کی آیت لَا يَشْفَعُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ کی بہترین تفسیر جو میں نے سنی وہ یہ آیت ہے جو سورہ مائیدہ میں ہے، کہ  
 كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۖ لِّمَن شَاءَ ذَكَّرَهُ ۖ فِي مِصْحَفٍ مُّكْرَمٍ ۖ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۖ تَذَكَّرُ بِهِ ذِكْرًا مِّمَّا يَبُذَرُ ۖ  
 شرح : خلاصہ یہ ہوا کہ امام مالک کے نزدیک قرآن کو اس کی ڈوری، غلات، حماکی، چرمے کی جلد وغیرہ میں بھی بے وضو  
 اٹھانا جائز نہیں۔ یہی اور شافعی کا مذہب بھی ہے۔ لیکن ڈوری کے ساتھ یا بیرونی غلات یا کھسی ایسی چیز کے ساتھ اٹھانا  
 جو قرآن سے الگ ہے۔ امام ابو حنیفہ، احمد بن حنبل، حسن بصری، عطاء، طاووس، شعبی، القاسم بن محمد، ابو داؤد، الحکم اور جلال  
 کے نزدیک جائز ہے۔ مانت کی اصل علت مصحف کو متس کرنا ہے اور ان مذکورہ چیزوں کے واسطے کی صورت میں قرآن کا متس  
 نہیں ہوتا۔

## ۲۔ بَابُ الرُّخْصَةِ فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ

وضو کے بغیر قرآن پڑھنے کی رخصت کا باب

۴۶۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَمِيمَةَ السَّخْتِيَانِي، عَنْ مُحَمَّدِ  
 ابْنِ سِيرِينَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، كَانَ فِي قَوْمٍ وَهُمْ لِقَرُوءِ الْقُرْآنِ - فَذَهَبَ لِحَاجَتِهِ  
 ثُمَّ رَجَعَ وَهُوَ لِقَرَأِ الْقُرْآنِ - فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، انْقَرَضَ الْقُرْآنُ وَلَسْتُ  
 عَلَى وُضُوءٍ؛ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: مَنْ أَفْطَاكَ بِهَذَا؟ أَمْ سَيِلْمَةٌ؟

ترجمہ : محمد بن سیرین سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کچھ لوگوں میں تھے جو قرآن پڑھ رہے تھے۔ حضرت عمرؓ  
 رفع حاجت کے لئے گئے پھر واپس آئے اور وہ قرآن پڑھ رہے تھے۔ ایک مرد نے ان سے کہا، اے امیر المؤمنین آپ وضو کے بغیر قرآن  
 پڑھتے ہیں؟ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا تجھے یہ فتویٰ کس نے دیا؟ یا مسیلمہ؟

شرح : جمہور کے نزدیک قرآن کی قرأت وضو کے بغیر جائز ہے اور ذکر اللہ بھی جائز ہے۔ کچھ لوگوں کے  
 نزدیک یہ جائز نہیں۔ بقول علامہ ابن رشد اس اختلاف کا باعث دو ثابت شدہ متعارف حدیثیں ہیں۔ ایک قرابہ جہ کی حدیث  
 کہ حضورؐ نے ان کے سلام کا جواب تیمم کے بعد دیا۔ دوسری حدیث حضرت علیؓ کی ہے کہ جنابت کے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قرأت قرآن سے کوئی چیز نہ روکتی تھی۔ پس جمہور کے نزدیک یہ حدیث پہلی کی ناسخ ہے۔ حضرت شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ اس کے جواز  
 کے دلائل بے شمار ہیں جن میں سے بعض دعائیں جماع کے وقت پڑھنے کی حدیث ہے اور اسی طرح بیت الخلا سے نکل کر کچھ  
 افکار صحیح احادیث میں وارد ہیں۔ اسی طرح رات کو اٹھ کر حضورؐ نے سورہ آل عمران کی دس آیات وضو سے قبل پڑھیں۔

زیر نظر حدیث میں بطور تدریس و تعلیم اور بسبیل مذاکرہ قرآن کی اجتماعی قرأت کا ثبوت ہے لیکن کچھ لوگ جو شہرت طلبی کے  
 لئے قرآن سناتے ہیں اور اس کے لئے محفلیں منعقد کرتے ہیں۔ اس کا جواز حنفی و مالکی فقہ میں نہیں ہے۔ یاد کرنے، ایک دوسرے  
 کی غلطی نکالنے کی غرض سے قرآن کا ذکر مشغور ہے کہ باری باری پڑھا جائے۔ اسی طرح سب لوگ اگر بیک وقت باوازا بند پڑھ رہے ہوں تو  
 اس میں استماع و انصات نہیں ہوتا اس لئے مکروہ ہے۔

جناب عمر فاروقؓ سے سوال کرنے والا شخص قاضی ابراہیم الباجی کے بقول ابو مریم الحنفی تھا، جو سیلمہ کی قوم بنو حنیفہ سے تھا۔ اہل حضرت نے اس سے یہ فرمایا کہ کیا یہ فتویٰ تجھے سیلمہ نے دیا تھا؟ یہ شخص سیلمہ کا پیر کا سرہ چکا تھا۔ اور اس نے زید بن الخطاب کو قتل کیا تھا۔ بعد میں یہ تائب ہو گیا تھا۔ یہ جو کچھ حضرت عمرؓ نے اس شخص سے کہا تھا۔ اس کے باوجود اسے بصرہ کا قاضی مقرر کیا گیا۔ اس سے خلفائے راشدین کا حسن سیرت معلوم ہوتا ہے۔

### ۳۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي تَحْزِيبِ الْقُرْآنِ

تلاوت کے لئے قرآن کے پائے کرنے کا باب

سورتوں کی تحدید کے سوا شرعاً قرآن کی کوئی تحدید و تجزیہ ثابت نہیں ہے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تلاوت و حفظ کی ترغیب بہت سی احادیث میں ثابت ہے۔ حدیث میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ثابت ہے کہ میں نے قرآن کا ایک جُز پڑھا۔ عبد اللہ بن عمرؓ بن عاص کو سنن ابی داؤد میں حضورؐ کا یہ حکم دینا ثابت ہے کہ قرآن کو سات دنوں میں پڑھا کر اور اس میں اضافہ مت کرو۔ شاید قرآن نے اسی لئے سات منازل ٹھیرائی تھیں۔ عبد اللہ بن عمروؓ سے تین دن میں قرآن وارد ہوا ہے اور یہ کہ اس سے کم عرصے میں ختم کرنے والا اسے سمجھ نہیں سکتا۔ دراصل تلاوت کا معاملہ اپنی استطاعت اور نشاط پر منحصر ہے۔ حضرت عثمانؓ سے ایک رات میں ختم قرآن کی روایت موجود ہے۔ بلا غرر چالیس دن سے زیادہ کا عرصہ ختم میں لگانا اچھا نہیں۔ غرر ہوتا بات دوسری ہے۔ فقیہ ابواللیث سمرقندی کا قول ہے کہ سال میں کم از کم دو ختم ضرور ہونے چاہئیں بشرطیکہ زیادہ کی استطاعت نہ ہو۔ امام ابو حنیفہؒ سے الحسن بن زیاد نے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے عمر کے آخری سال میں قرآن کا دو درجہ پڑھنے کے ساتھ دوبارہ کیا تھا۔ ہذا جس نے سال بھر میں دو ختم کر لئے اس نے تلاوت قرآن کا حق ادا کر دیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۴۹۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحُصَيْنِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: مَنْ خَاتَهُ حِزْبُهُ مِنَ اللَّيْلِ فَهَرَأَهُ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ إِلَى صَلَاةِ الظُّهْرِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَفْتَهُ. أَوْ كَانَتْهُ أَدْرَكَهُ.

ترجمہ: عبد الرحمن بن عبد القاری سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا، جس شخص کی رات کی تلاوت کا ورد فوت ہو جائے اور وہ اسے زوالِ آفتاب سے لے کر ظہر تک پڑھ لے تو اس کا ورد فوت نہ ہوا یا یہ فرمایا کہ اس نے گویا کہ اپنا ورد پورا کر لیا۔ اس حدیث کی بعض روایات میں نماز فجر سے لے کر ظہر تک کا لفظ آیا ہے اور یہ روایت بعض سندوں سے مرفوعہ بھی ثابت ہے۔

۵۰۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أَنَا وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنِ حَبَّانٍ، جَالِسَيْنِ. فَدَعَا مُحَمَّدٌ رَجُلًا. فَقَالَ: أَخْبِرْنِي بِالَّذِي سَمِعْتَ مِنْ أَبِيكَ. فَقَالَ الرَّجُلُ: أَخْبَرَنِي أَبِي أَنَّهُ أَتَى زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ، فَقَالَ لَهُ: كَيْفَ تَدْرِي نِي قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ فِي

سَبَّحْ؛ فَقَالَ زَيْدًا؛ حَسَنٌ. وَلَكِنْ أَقْرَأَ أَفِي نَصِيبٍ، أَوْ عَشْرِينَ أَحَبُّ إِلَيَّ. وَسَلَّمَنِي، بِمِثْلِ ذَلِكَ؛ قَالَ:  
فَإِنِّي أَسْأَلُكَ. قَالَ زَيْدًا؛ لِكَيْ أَتَدَبَّرَهُ وَأَقِفَ عَلَيْهِ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے کہا کہ میں اور محمد بن یحییٰ بن جابر بیٹھے ہوئے تھے۔ محمد نے ایک شخص کو بلایا اور اس سے کہا کہ مجھے وہ بات بتاؤ جو تم نے اپنے باپ سے سنی ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے خبر دی کہ وہ زید بن ثابتؓ کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کہ قرآن کی قرأت کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے جب کہ اسے سات دن میں ختم کیا جائے؟ زید نے کہا کہ یہ اچھا ہے اور مجھے اس سے زیادہ پسند یہ بات ہے کہ میں قرآن کو نصف ماہ میں یا بیس دن میں ختم کروں اور تم مجھے پوچھو کہ ایسا کیوں ہے؟ اس نے کہا کہ میں آپ سے پوچھتا ہوں۔ زید نے کہا کہ یہ اس لئے کہ میں اسے سمجھ کر پڑھوں۔ اور ٹھہر ٹھہر کر پڑھوں۔ قرأت کا یہی طریقہ افضل و احسن ہے۔ اور لطف صالحین سے یہی ثابت ہے۔

## ۴۱۰. بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ

قرآن کی قراءتوں اور نزول وغیرہ کا بیان

۴۱۰. حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، يَقُولُ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأُهَا. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ نَبِيَّهُمْ فَلَدْتُ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ. ثُمَّ أَهْلَيْتُهُ حَتَّى انْصَرَفَ. ثُمَّ لَبَّيْتُهُ بِرِدَائِهِ، فَجِئْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأُ تَنْبِيْهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَرْسَلُهُ" ثُمَّ قَالَ: "إِقْرَأْ يَا هِشَامُ" فَقَرَأَ الْفُرْقَانَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "هَكَذَا أُنْزِلَتْ" ثُمَّ قَالَ لِي: "اقْرَأْ" فَقَرَأْتُهَا. فَقَالَ: "هَكَذَا أُنْزِلَتْ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ، فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ."

ترجمہ: محمد بن عبد الرحمن بن عبد القاری نے حضرت عمر بن الخطابؓ کو فرماتے سنا کہ میں نے ہشام بن حکیم بن حزامؓ کو سورۃ الفرقان کی قراءت کے علاوہ پڑھنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھاں تھی۔ قریب تھا کہ میں اس پر جھپٹ پڑتا۔ مگر میں نے ہمت نہ کی۔ حتیٰ کہ اس نے نماز ختم کر لی۔ پھر میں نے اس کی ہادہ اس کے گلے میں ڈالی اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آیا۔

میں نے کہا یا رسول اللہ میں نے اس شخص کو سورۃ الفرقان اس قرات کے علاوہ پڑھنے سنا ہے جو آپ نے مجھے پڑھائی تھی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اسے چھوڑ دے۔ پھر آپ نے فرمایا پڑھ۔ پس اس نے دہی قرات پڑھی جو اُسے میں نے پڑھتے سنا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ اسی طرح اُتری ہے۔ پھر مجھ سے فرمایا کہ تو پڑھ، تو میں نے پڑھی۔ آپ نے فرمایا یہ اسی طرح اُتری ہے۔ بے شک یہ قرآن سات حرفوں پر اُترتا ہے تو تم اسے اس طرح پڑھو جو مستبر ہو۔

**شرح :** یہ اختلاف قرات صرف چند حروف میں تھا نہ کہ ساری سورت میں۔ یہ بھی معلوم نہیں ہو سکا کہ وہ کون سے حروف تھے جن میں سورۃ الفرقان کے اندر اختلاف قرات ہوا۔ محدث علی القاریؒ نے کہا کہ یہ حدیث ام صحابہ سے مروی ہے۔ اور متواتر حدیث ہے۔ اس حدیث کے معنی میں اختلاف ہوا ہے۔ بقول حافظ ابن حجرؒ۔ ابن جابرؒ نے ان کا عدد ۲۵ تک بیان کیا ہے۔ مگر بقول منذی ان میں سے اکثر غیر مختار ہیں۔ قاریؒ نے ام تک لگائے ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا معنی معلوم نہیں۔ کیونکہ حرف کا لفظ صرف ہوا۔ مگر معنی اور جہت پر بولا جاتا ہے۔ احاد میں اس کا معنی کثرت ہوتی ہے۔ جیسے کہ ستر کا لفظ عشرات میں اور سات سو کا لفظ مئیات میں کثرت ظاہر کرتا ہے۔ پس اس بنا پر بعض شارحین کے نزدیک یہاں پر سات کا عدد حقیقی طور پر مراد نہیں ہے بلکہ کثرت مراد ہے اور مثلاً اس کا تسہیل و تیسیر اور اظہار صرف ہے۔ لیکن اکثر علما کے نزدیک سات کا عدد معین مراد ہے۔ علامہ علی القاریؒ اور شاہ ولی اللہؒ نزدیک محض کثرت مراد ہے نہ کہ عدد معین۔ جنہوں نے سات کا عدد مراد لیا ہے، ان کے نزدیک اس سے مراد عرب کی سات فیصح لغات ہیں۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے لغات مراد لینے سے انکار کیا ہے۔ دلیل اس کی یہ بھی ہے کہ عمر بن الخطابؓ اور ہشام ہر دو کا تعلق قبیلہ قریش سے تھا۔ جن کی زبان ایک تھی۔ گویا ابن عبد البرؒ کے نزدیک سب لغات سے مراد معانی کے سات وجوہ ہیں۔ یعنی جب الفاظ مختلف اور معانی متفق ہوں۔ مثلاً اقبل، تعال، ائمت سب کا معنی ایک ہے۔ اسی طرح یقبل، ائمت سب کا معنی ایک ہے۔ سفیان بن عیینہؒ ابن دہبؒ اور بہت سے لوگوں کا یہی قول ہے۔ مگر مشکل ہے کہ حدیث کی اباحت اپنی خواہشات کے تابع نہیں ہو سکتی کہ جو کوئی چاہے ایک لفظ کے بجائے دوسرا لفظ بول دے۔ یہ چیز صراحہ پر مبنی ہے۔ مگر احادیث میں اس کی مثالیں موجود ہیں کہ اگر سمیعاً علیہا کی جگہ عزیزاً لکھا بول دیں، معانی نہ بدلیں اور آیت عذاب کو رحمت سے اور آیت رحمت کو عذاب سے نہ بدلیں تو حجت نہیں امام نوویؒ نے کہا کہ کچھ لوگوں کے نزدیک سب لغات سے مراد الفاظ کے بولنے کے سات لہجے ہیں جن میں ادغام و اظہار اور وغیرہ کا فرق ہوتا تھا۔ ان وجوہ کے لحاظ سے عربوں کی لغات مختلف تھیں اور دوسری لغات کا ہونا ان کے لئے مشکل تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے آسانی پیدا کر دی کہ اپنے اپنے لہجہ کے مطابق پڑھ لیا کریں اور فصحاء عرب کی سات لغات یہ تھیں۔ قریش، ہذیل، تیمم، الریاب، ازد، ربیعہ، ہوازن، سعد بن بکر۔ ہر کلمے میں یہ سات لغات مراد نہیں بلکہ کوئی کلمہ کسی لغت کا اور کوئی کسی لغت کا ہے۔

اکثر علما کا قول یہ ہے کہ سب لغات کی اباحت پہلے تھی کیونکہ بہت سے لوگوں پر الفاظ کی قرات ایک ہی حرف پر مشکل تھی۔ بعد میں جب یہ مشکل دور ہو گئی تو یہ اجازت ختم ہو گئی اور قرات کا معاملہ ایک حرف پر قائم ہو گیا۔ ابن عیینہؒ، ابن دہبؒ، لہری اور طحاوی کا یہی قول ہے۔ لیکن بعض علما مثلاً قاضی ابوالربیع الباجیؒ کہتے ہیں کہ جن حروف پر قرآن پڑھا گیا تھا وہ اب بھی باقی ہیں اور سارے قرآن میں بکھرے ہوئے ہیں۔ اور یہ حروف ان مشہور قراآت سہلہ کے علاوہ ہیں۔ یہ قراآت سہلہ و عشرہ و توبہ کے قرآن مثلاً عام، نافع اور حفص وغیرہ کی طرف منسوب ہیں۔ امام طحاویؒ اور بعض دوسرے ماہر علما نے کہا ہے کہ یہ قراآت ان حروف سہلہ میں سے ایک حرف کے اندر داخل ہیں۔ مگر ابو حمیدہ بن عوفؒ نے کہا ہے کہ وہ تینا جمع ہیں جو حدیث میں مذکور ہیں۔ اور



یہ بھی اسلام کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے کہ سیکڑوں برس گزر جاتے پر بھی یہ محفوظ ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ ہے کہ  
 اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَٰخٰفِظُوْنَ۔ حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ حروف سبعہ انہی قراءتوں کے اندر  
 داخل ہیں۔ لیکن شروع شروع میں لوگوں کو آسانی کی خاطر یہ آسانی بھی دی گئی تھی کہ جب تک آیت رحمت کو عذاب سے اور آیت  
 عذاب کو رحمت سے ختم نہ کیا جائے وہ جو کچھ بھی میسر ہو، پڑھیں۔ لیکن یہ آسانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کے ادوار میں  
 اٹھائی گئی تھی اور پھر سات قراءتیں جو منزل من اللہ نہیں، باقی رکھی گئیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بہت سے نو مسلموں کے اپنی مرضی کے ساتھ قرآن کی قراءت میں کمی بیشی کرنے پر پابندی  
 لگائی تھی۔ اور صرف دس قراءت باقی رکھی تھی جس میں حروف سبعہ شامل تھے۔ اور اسی کو مصاحف میں قلم بند کر دیا گیا۔ رسم الخط میں مشہور  
 تین قراءت کا لحاظ رکھا گیا۔ مگر دوسری چھ قراءتوں کو زبانی یاد کرنے اور ان کی روایت کرنے کا حکم دیا گیا۔ یہ اس تقدیر پر ہے کہ حضرت  
 شیخ الحدیث کی رائے کو تسلیم کیا جائے۔ لیکن اس مسئلے میں تفصیل ہے اور اس کا کچھ حصہ ہم نے فضل المعبر و شرح ابی داؤد میں  
 دیا ہے۔ واللہ بالصواب۔

۴، ۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ، كَمَثَلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمُعْقَلَةِ، إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا،  
 أَمْسَكَهَا۔ وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن پڑھنے والے کی مثال یوں ہے جیسے کہ  
 کھنڈے بندھے ہوئے اونٹنوں والا ہے۔ اگر ان کی نگرانی کرے گا تو انہیں رکھے گا اور اگر وہ انہیں کھول دے گا تو وہ چلے جائیں گے۔ یعنی  
 جب تک قرآن کا حافظ اسے یاد رکھے اور اس کا ورد کرتا ہے گا وہ محفوظ رہے گا ورنہ بھول جائے گا۔

۴، ۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ، سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَحْيَانًا يَأْتِينِي فِي مِثْلِ صَلَاحَةِ الْجَرَسِ۔ وَهُوَ أَشَدُّ  
 عَلَيَّ فَيُفْصِمُ عَنِّي، وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالَ۔ وَأَحْيَانًا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا، مِمَّنْ كَلِمَتِي فَأَعْنِي مَا يَقُولُ  
 قَالَتْ عَائِشَةُ: وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ لَا يُبْرَدُ فَيُفْصِمُ عَنْهُ، وَإِنْ جَبْنَتْهُ

صورت میں آتا ہے اور مجھ سے کلام کرتا ہے تو میں اس کی بات کر یاد کر لیتا ہوں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں سخت سردی کے دنوں میں آپؐ پر وحی آتے دیکھی جب وحی کا سلسلہ ختم ہوتا تو آپؐ کی پیشانی سے پسینہ ٹپک رہا ہوتا تھا۔

**تشریح :** حارث بن ہشامؓ مخزومی فتح مکہ کے دن اسلام لائے تھے۔ وہ فضلاء صحابہ میں سے تھے۔ ابو جہل ان کا سگاباں تھا۔ انہوں نے وحی کے آنے کی کیفیت پوچھی تھی۔ سوال کے کئی پہلو ہو سکتے ہیں مگر الفاظ میں ان کی وضاحت نہیں آئی۔ وحی کی تین اقسام اور سات صورتیں ہیں پہلی قسم کلام قدیم کا سننا ہے۔ جس طرح موسیٰ علیہ السلام نے سنا۔ دوسری قسم وحی رسالت فرشتے کے واسطے سے ہے۔ تیسری قسم نبی کے دل میں کسی بات کا ڈالا جانے جیسا کہ حضورؐ نے فرمایا، روح القدسؑ میں میرے دل میں یہ بات ڈالی۔

وحی کی سات صورتیں یہ ہیں پہلی صورت خواب ہے دوسری صورت گھٹی جیسی مسلسل آواز ہے۔ تیسری صورت دل میں کبھی بات کا انعقاد ہے، جسے نفث فی الروح کہا گیا ہے۔ چوتھی صورت فرشتے کا انسانی شکل میں آنا ہے۔ پانچویں صورت جبریلؑ کا اپنی اصلی صورت میں پڑوں سمیت آنا ہے۔ چھٹی صورت اللہ تعالیٰ کا پس پردہ کلام ہے یا بیداری میں جیسا کہ شرب معراج میں ہوا یا خواب میں جیسا کہ فذی ذریعہ کی روایت ہے کہ میرا رب نہایت حسین صورت میں میرے پاس آیا اور پوچھا کہ ملاء اعلیٰ کس بات میں جھگڑتے ہیں۔ ساتویں صورت الہی وحی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ تین سال تک اسرافیلؑ آپ کے ساتھ متعین رہا۔ اور پھر جبریلؑ کا نزول شروع ہوا۔

اس حدیث میں وحی کی صرف دو حالتیں بیان فرمائی گئی ہیں پہلی صورت کا شدید تر ہونا اس لئے تھا کہ دوسرے آنے والی گھٹی جیسی آواز کو غور سے سنا اور سمجھنا مشکل ہوتا ہے۔ آنے والی آواز یا تو وحی لانے والے فرشتے کی آواز ہے یا آسمان پر فرشتوں کے پروں کے پھرنے کی آواز جو اللہ تعالیٰ کے حکم اور فیصلے پر اظہارِ عجز و خشوع کے لئے پڑوں کو پھڑپھڑاتے ہیں۔ شاہ ولی اللہؒ نے فرمایا کہ یہ آواز دراصل حق کا مقدمہ ہوتا تھا۔ اس حالت میں آپ کے ظاہر جو اس کو معطل کر کے پوری توجہ کو ملاء اعلیٰ کی طرف پھیر دیا جاتا تھا۔ اگر کسی کے حواسہ سماعت کو فوراً معطل کر دیا جائے تو وہ گونج کی سی آواز سنتا ہے۔ حضورؐ نے یہ کیفیت سوال کرنے والے کو سمجھانے کی خاطر بیان فرمائی تھی۔ دوسری اس کی حقیقت کہ اللہ تعالیٰ و رسولؐ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں بعض کام انجام دینے کے لئے فرشتوں کو انسانی شکل اختیار کرنے کی طاقت بخشی ہے۔

۴، ۴ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: أُنْزِلَتْ عَبَسَ وَتَوَلَّى فِي عِبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَعَلَ يَقُولُ: يَا مُحَمَّدُ اسْتَنْدِنِي. وَعِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مِنْ عَظَمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ كِبَرًا. فَجَعَلَ يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرِضُ عَنْهُ، وَيَقْبَلُ عَلَى الْآخِرِ، وَيَقُولُ: يَا أَبَا مُلَاجٍ، هَلْ تَدْرِي بِمَا أَقُولُ يَا سَاءَ الْقَوْلُ وَالِدِ مَاءٍ. مَا أَرَى بِمَا تَقُولُ يَا سَاءَ. فَأُنْزِلَتْ - عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْغُصْبُ.

**ترجمہ :** عروہ نے کہا کہ عبس و تولى عبد اللہ بن ام مکتوم کے ہاں میں نازل ہوئی تھی۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنے قریب کیجئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مشرک سرداروں میں سے ایک شخص تھا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے اعراض کرنے لگے اور دوسرے کی طرف متوجہ ہوئے۔ اور فرمایا تھے، اے ابو ملاج! میں جو کچھ کہتا ہوں

کیا اس میں تیس کوئی حرج دکھائی دیتا ہے ؟ وہ تھا تھا کہ نہیں، قربانیوں کے خون کی قسم، میں آپ کی بات میں کوئی حرج نہیں دیکھتا پس یہ سورت اتری۔ عَجَسَ وَكُوْنِي اَنْ جَاءَهُ الْاَعْلٰی بِرُزْمٰی وَغَیْرِهِ میں یہ حدیث مرفوعاً مروی ہے۔

شرح : اس حدیث میں عبد اللہ بن اُمّ مکتومؓ کا آنکھوں کو نام سے کہنا چارنا آیا ہے۔ یہ ابتدائے ہلاک کا واقعہ ہے اور ابھی تک اس پر پابندی نہیں لگائی گئی تھی۔ جانعت مدلی سورتوں میں نازل ہوئی تھی۔ حضورؐ کا یہ اعراض اس مصلحت سے تھا کہ اگر اس کی طرف توجہ کی گئی تو جو رک اس وقت مخاطب ہیں ہاتھ سے نکل جائیں گے۔ اور ہو سکتا ہے پھر یہ موقع نہ مل سکے۔ اور المنثور میں ابن جریر اور ابن مرددہ کی روایت کے مطابق جو ابن عباسؓ سے آئی ہے، اس وقت آپ کے سامنے عتبہ بن ربیعہ، عباس بن عبد المطلب اور ابو جہل بن ہشام بیٹھے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سورت کے نزول کے بعد عبد اللہ بن اُمّ مکتومؓ کا بہت لحاظ فرماتے تھے۔ چار دیکھا دیتے تھے۔ اور اس کا اکرام فرماتے تھے۔ کئی مواقع پر حضورؐ نے مدینہ میں اسے اپنا نائب مقرر فرمایا تھا۔

۴۷۵ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ اَسْلَمَ، عَنْ اَبِيهِ، اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسِيرُ فِي بَعْضِ اَسْفَارِهِ - وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَسِيرُ مَعَهُ لَيْلًا - فَسَالَ عُمَرُ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ، فَلَمْ يُجِبْهُ. ثُمَّ سَأَلَهُ، فَلَمْ يُجِبْهُ. فَقَالَ عُمَرُ: ثَكَلْتُكَ اُمَّتُكَ، عُمَرُ. فَنَزَلَتْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. كُلُّ ذَلِكَ لَا يَجِيبُكَ. قَالَ عُمَرُ: نَحَرْتُ بِعَيْنِي. حَتَّى إِذَا كُنْتُ اِمَامَ النَّاسِ، وَخَشِيتُ اَنْ يُنْزَلَ فِيْ قُرْآنٍ - فَمَا لَشَيْتُ اَنْ سَمِعْتُ مَا رَخَا يُصْرُخُ بِي. قَالَ، فَقُلْتُ: لَقَدْ خَشِيتُ اَنْ يَكُوْنَ نَزْلٌ فِيْ قُرْآنٍ. قَالَ، فَجِئْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ. فَقَالَ، لَقَدْ اُنْزِلَتْ عَلَيَّ هَذِهِ اللَّيْلَةَ، سُوْرَةٌ - لَهَا اَحَبُّ اِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ - ثُمَّ قَرَأَ - اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا.

ترجمہ : زید بن اسلم نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کسی سفر میں جا رہے تھے اور رات کے وقت حضرت عمر بن الخطابؓ حضورؐ کے ساتھ جا رہے تھے۔ پس عمرؓ نے آپ سے کوئی بات پوچھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جواب دیا، پھر سوال کیا تو حضورؐ نے جواب نہ دیا۔ پھر سوال کیا تو آپ نے جواب نہ دیا۔ پس عمرؓ نے کہا اے عمرؓ تیری ماں تجھے گم کرے تو نے تین بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوال کر کے تکلیف دی اور ہر بار آپ نے جواب نہ دیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ پھر میں نے اپنے اُدنٹ کر دیا، حتیٰ کہ لوگوں سے آگے نکل گیا۔ اور میں ڈرا کہ کہیں میرے بارے میں قرآن میں کچھ نازل نہ ہو جائے۔ زیادہ وقت نہ گزرا تھا کہ میں نے ایک چلانے والے کو سنا کہ میرا نام سے کہ جلاتا تھا۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ مجھے خوف ہوا کہ مبادا میرے متعلق قرآن میں کچھ نازل ہوا ہو۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کو سلام کیا۔ حضورؐ نے فرمایا، آج رات مجھ پر ایک ایسی سورت اتری ہے جو مجھے دنیا و مافیہا سے محبوب تر ہے۔ پھر آپ نے سورہ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا پڑھی۔

**مشرح :** اس حدیث کا راوی حضرت عمر کا غلام اسلم ہے، جو حضور کے زمانے میں موجود تھا مگر صحابی نہیں تھا۔ پس بظاہر یہ حدیث مرسل ہے اور دارقطنی نے امام بخاری پر جو سوا اعتراض کئے ہیں، ان میں سے یہ ہم، وہاں اعتراض ہے کہ بخاری نے اسے اسی طرح مرسل روایت کیا ہے۔ حافظ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ دراصل یہ روایت حضرت عمرؓ سے ہے۔ جیسا کہ آگے اُن کا قول مذکور ہے۔ نزدیکی نے اسے مرفوعاً حضرت عمرؓ سے روایت کیا ہے اور مسند احمد میں بھی یہ مسنداً وارد ہے۔ یہ جس سفر کا قصہ ہے علماء اس پر متفق ہیں کہ یہ مدینہ سے واپسی پر تھا۔ اور روایت کے ادا خرمود اس پر شاہد ہیں کیونکہ سورہ فتح کا نزول اسی سفر میں ہوا تھا۔ حضرت عمرؓ نے تعالیٰ عنہ کے تین بار سوال کے باوجود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہ دیا کیونکہ اس وقت وحی کا نزول ہو رہا تھا۔ چنانچہ بعد میں یہ ثابت ہوا۔

سورہ فتح میں فتح مبین سے مراد علماء کے نزدیک صلح حدیبیہ ہے جو فتح خیبر اور فتح مکہ کا پیش خیمہ تھی۔ اس صلح میں پہلی بار مشرکوں نے باضابطہ طور پر مسلمانوں کو ایک فریق تسلیم کیا۔ ورنہ ان کا غرور و تکبر ہمیشہ اس سے مانع رہا۔ پھر انہوں نے اصرار سے ایسی ٹرلین منظور کرائیں جو بعد میں خود ان کے خلاف گئیں۔ وہ اس صلح پر قائم نہ رہے اور حضور کو مکہ پر فوج کشی کا موقع میسر آ گیا۔ مدینہ سے فتح مکہ تک باجمعی میل جول اور تعلقات کے باعث اسلام کی غروب اشاعت ہوئی۔ اسی عرصے میں حضور نے وقت کے مختلف اطراف کے بادشاہوں، سرداروں اور باسوخ شرفا کو خط لکھے، جن کا بہت اچھا اثر پڑا۔

۴۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ الْحَارِثِ الْقِنِّيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: يُخْرِجُ بَيْنَكُمْ قَوْمٌ تَحْقِرُونَ صِلَاتَكُمْ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَكُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ، وَأَعْمَالَكُمْ مَعَ أَعْمَالِهِمْ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ، وَلَا يُجَاوِزُونَ حَرْهَمَ، يَتَرَقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ، تَنْظُرُ فِي النَّصْلِ، فَلَا تَرَى شَيْئًا وَتَنْظُرُ فِي الْقُدْحِ، فَلَا تَرَى شَيْئًا، وَتَنْظُرُ فِي السَّرِيضِ، فَلَا تَرَى شَيْئًا، وَتَنْظُرُ فِي الْفُوقِ“۔

**ترجمہ :** ابوسعید الخدریؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، تم میں ایک قوم نکمے گی جن کی نماز کے سامنے تم اپنا نماز کو، ان کے روزے کے سامنے اپنے روزوں کو، اور اپنے اعمال کو ان کے اعمال کے مقابلے میں حقیر جانو گے۔ وہ قرآن پڑھیں گے مگر وہ ان کے حلقوں سے نیچے نہ اترے گا۔ وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر اپنے نشانے کی جگہ سے آگے نکل جاتا ہے۔ تیر کے پھل میں دیکھتا ہے تو کچھ نظر نہیں آتا تیر کی گھڑی میں دیکھتا ہے تو اس میں کچھ دکھائی نہیں دیتا۔ تیر کے پردوں کو دیکھتا ہے تو کچھ نظر نہیں آتا۔ اور تیر کی سب سے نچلی جگہ کو دیکھتا ہے تو اس میں شک کرتا ہے۔ کہ شاید اس میں کوئی خون وغیرہ لگا رہ گیا ہے یا نہیں؟

**مشرح :** یہ خوارج کی جماعت تھی، جس نے پہلے تو امیر المؤمنین عثمانؓ کے خلاف خروج کیا۔ ان کے گھر کو گھیرا اور انہیں شدید ڈالا۔ یہ ان کا پہلا فتنہ تھا۔ جس نے امت کے اتحاد کو دھت کر دیا۔ پھر سی اور ان کے دوسرے صحابی بنی امیہ المؤمنین علی بن ابی طالبؓ کے خلاف نکل کر برسرِ پیکار ہوئے۔ انہوں نے ابنِ اسلام کو کا فر قرار دیا۔ حوزہ یزیدیاں کیں اور حقے اُٹھائے۔ یہ خبر واحد کے منکرتے۔ اور

یہ گناہ کیوں کے مرتکب کی تکفیر کرتے تھے۔ پھر ان کے عقائد نے مختلف بدعتی فرقوں نے جنم دیا۔ مثلاً جہیم، معتزلہ، کرامیہ وغیرہ۔ دوسری انتہا پر و افراط تھے۔ جنہوں نے اولین صحابہؓ پر تکفیر اور طعن و تشنیع کے مسموم تیر چلائے۔ قرآن کو بظاہر پڑھنے کے باوجود یہ لوگ اپنے بدعتی خواہشات و عقائد و اعمال کی بنا پر کتاب و سنت سے بہت دور جا پڑے۔

خوارج کے انتہا پسندانہ عقائد و اعمال کے باوجود جناب علیؓ نے انہیں بدعتی اور فریب خوردہ ٹھہرایا تھا۔ اور ان کی تکفیر نہیں کی تھی۔ لہذا اس حدیث میں دین سے نکل جانے کے متعلق جو کچھ فرمایا گیا ہے اس سے مراد دینِ کامل اور دینِ حق سے دور نکل جانا ہے۔ گذر آ رہا نہیں۔ ان کے ساتھ جو قتال کیا گیا تھا یہ ان کی بناوٹ، قطعِ طریق اور فسادِ دنی و ارض کے باعث تھا۔ بعد میں خوارج کے بقول حافظ عینیؒ بیس فرقے ہو گئے تھے۔ ان کا آپس میں بھی اختلاف و انشقاق رہا۔ بعض عرب ممالک اور افریقہ کے علاقے میں ان کے کچھ بقایا اب تک موجود ہیں۔

۴۷۰۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، مَلَكَ عَلَى سُورَةِ الْبَقَرَةِ

ثَلَاثِينَ سَنِينَ يَتَعَلَّمُهَا۔

ترجمہ: مالکؒ نے خبر لی ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ برس تک سورۃ البقرہ کا علم حاصل کرتے رہے تھے۔

شرح: اس اثر کو طبقات ابن سعد میں ابن عمرؓ تک سند روایت کیا گیا ہے۔ ابن عمرؓ نے اس مدت میں البقرہ کے احکام و روائع سیکھے تھے۔ صرف الفاظ کو حفظ کرنا مراد نہیں ہے۔

## بَابُ مَا جَاءَ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ

قرآن کے سجدوں کا باب

سجدۃ القرآن کے حکم میں اختلاف ہے کہ آیا وہ واجب ہیں یا سنت۔ مگر امام ابوحنیفہؒ نے آیاتِ سجدہ کے امر کو وجوب کے لئے لیا ہے۔ سجدہ کرنے والوں کی مدح فرمائی اور نہ کرنے والوں کو مذمت فرمائی ہے۔ اسی بنا پر حافظ ابن القیمؒ نے کہا ہے کہ واجب جاننے والوں کی دلیل قوی ہے۔ وجوب کے باعث ہی نماز میں بھی سجدہ تلاوت شروع ہوا ہے۔ اگر صرف استحباب و سنیت کی بات ہو تو نماز میں مشروع نہ ہوتا۔

۴۷۱۔ حَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ، مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ سَفْيَانَ

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَرَأَ لَهُمْ - إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ - فَسَجَدَ فِيهَا - فَلَمَّا انصَرَفَ، أَخْبَرَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِيهَا۔

ترجمہ: ابوسلمہ بن عبدالرحمنؒ نے کہا کہ ابوہریرہؓ نے نماز میں سورہ انشقاق کی تلاوت کی اور سجدہ کیا اور نماز کے بعد لوگوں کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سجدہ کیا تھا۔ (یہ حدیث مؤلفائے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔)

شرح: بخاری کی حدیث میں ہے کہ نمازِ عشائری۔ آیت سجدہ کو جہری نماز میں سجدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مگر سنی میں یا جہری نمازوں میں ہر قسم کے مقتدی میں مثلاً جمعہ و عیدین وغیرہ، امام کے لئے آیت سجدہ پڑھنا مناسب نہیں۔ کیونکہ اس سے شور و غلبہ

اور گڑ بڑ ہوگی۔ حنفیہ اور مالکیہ نے فقہ میں یہی لکھا ہے۔ قیام رمضان میں تو تمام سجدے آتے ہیں اور قاری پچھلے سے واضح کر دیتے ہیں امام محمدؒ نے بوطا کے باب نحو النوازل میں اس روایت کے بعد کہا ہے کہ یہی ہمارا مختار ہے۔ مگر امام مالکؒ کے نزدیک اس جگہ سجدہ نہیں ہے۔

۹، ۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مِصْرَ، أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَ سُورَةَ الْحَجِّ، فَسَجَدَ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ. ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ السُّورَةُ فَضِّلْتُ بِسَجْدَتَيْنِ.

ترجمہ: نافع نے کہا کہ حضرت عمرؓ بن الخطاب نے سورہ حج پڑھی اور اس میں دو سجدے کئے۔ پھر فرمایا کہ اس سورہ کو دو سجدوں کے باعث فضیلت دی گئی ہے۔ (موطائے امام محمدؒ میں بھی یہ روایت مروی ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ سورہ حج کے دو سجدے حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہیں۔ مگر ابن عباسؓ کے نزدیک اس میں صرف ایک پہلا سجدہ ہی ہے۔ یہی ہمارا مختار ہے اور ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے۔ شیخ الحدیث کاندھلوی نے فرمایا کہ پہلا سجدہ متفق علیہ ہے اور دوسرے میں اختلاف ہے۔ موطائے امام مالکؒ میں یہ روایت مرسل ہے۔ مگر بیہقی نے اسے حضرت عمرؓ اور نافع کے درمیان علیہ بن ثعلبہ بن صغیر کا واسطہ بیان کر کے صحیح کہا ہے۔ بیہقی نے الدر المنثور میں کہا ہے کہ سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ، اسماعیل، ابن ابی نعیم اور بیہقی نے بھی حضرت عمرؓ سے الحج میں دو سجدے کرنا روایت کیا ہے۔

۱۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ لَيُسْجَدُ فِي سُورَةِ الْحَجِّ، سَجْدَتَيْنِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن دینار نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ کو سورہ حج دو سجدے کرتے دیکھا تھا۔ یہ اثر موطائے امام محمدؒ میں بھی (روایت) ہے۔  
شرح: جن علما و فقہانے الحج میں دوسرا سجدہ واجب نہیں کہا، ان کی دلیل یہ ہے کہ اس آیت میں رکوع و سجدہ ہر دو کا حکم دیا گیا ہے۔ پس یہ کہیت اسی طرح جیسے فرمایا یُسْجَدُ لِرَبِّكَ وَاسْجُدْ وَذَكَرْكَ مَعَ التَّوَكُّعِينَ مَنُحْنِ ابْنِ مَاجٍ میں عربوں اس کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انیس ہند سجدے پڑھائے تھے لیکن یہ حدیث بقول ابن القطان و عبد الحق ضعیف ہے۔ اس میں عبد اللہ بن مسعودؓ کا بیہوشی کا بیان ہے۔ ابو حنیفہؒ میں ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ اور عبد اللہ عمرؓ سے مروی ہے کہ سجدہ تلاوت الحج میں فقط ہے۔ اور دوسرا سجدہ صلوٰۃ ہے جس میں رکوع و سجود ہر دو مذکور ہیں۔ یعنی نازل پڑھنے کا حکم ہے۔

۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ الْأَعْرَجِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَ - التَّجْوِذَ إِذَا هُوَ - فَسَجَدَ فِيهَا. ثُمَّ قَامَ، فَقَرَأَ بِسُورَةِ أُخْرَى.

ترجمہ: الاعرج سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ بن الخطاب نے سورہ النجم پڑھی اور اس میں سجدہ کیا، پھر اٹھے اور دوسری سورت پڑھی یعنی نازل کا واقعہ ہے۔  
شرح: حضرت عمرؓ نے دوسری سورت نازل پڑھی تھی جیسا کہ طبرانی وغیرہ کی روایت میں ہے۔ علما نے اسے مستحب کہا ہے۔

لہذا دُعا کے بعد کچھ اور پڑھا جائے اور پھر رکوع کیا جائے کیونکہ رکوع قرأت کے بعد واقع ہونا چاہئے۔

۴۸۲ مَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَ سَجْدَةً، وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ. فَنَزَلَ، فَسَجَدَ، وَسَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ. ثُمَّ قَرَأَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْآخَرَى. فَتَهَيَّأَ النَّاسُ لِلْسُّجُودِ؛ فَقَالَ: عَلَى رُسُلِكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْتُبْهَا عَلَيْنَا، إِلَّا أَنْ نَقُوءَ. فَلَمْ يَسْجُدْ، وَمَنْعَهُمْ أَنْ يَسْجُدُوا.

قَالَ مَالِكٌ: لَيْسَ الْعَمَلُ عَلَى أَنْ يَنْزِلَ الْإِمَامُ - إِذَا قَرَأَ السَّجْدَةَ - عَلَى الْمِنْبَرِ، فَيَسْجُدَ. قَالَ مَالِكٌ: الْأَمْرُ عِنْدَنَا أَنَّ عَزَائِمَ سُجُودِ الْقُرْآنِ إِحْدَى عَشْرَةَ سَجْدَةً. لَيْسَ فِي التَّفْصِيلِ مِنْهَا شَيْءٌ.

قَالَ مَالِكٌ: لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ يَقْرَأُ مِنْ سُجُودِ الْقُرْآنِ شَيْئًا، بَعْدَ صَلَاةِ السُّبْحِ وَلَا بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ. وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ. فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقْرَأَ سَجْدَةً فِي تَيْنِكَ النَّسَاءَتَيْنِ.

سُئِلَ مَالِكٌ، عَنْ قَرَأَ سَجْدَةً. وَامْرَأَةٍ حَائِضٌ كَسَبَعُ، هَلْ لَهَا أَنْ تَسْجُدَ؟ قَالَ مَالِكٌ: لَا يَسْجُدُ الرَّجُلُ، وَلَا امْرَأَةٌ، إِلَّا وَهْمًا طَاهِرًا.

وَمِثْلَ عَنِ امْرَأَةٍ قَرَأَتْ سَجْدَةً. وَرَجُلٌ سَمِعَهَا يَسْمَعُ. عَلَيْهِ أَنْ يَسْجُدَ مَعَهَا؟ قَالَ مَالِكٌ: لَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْجُدَ مَعَهَا. إِنَّمَا تَجِبُ السَّجْدَةُ عَلَى الْقَوْمِ يَكُونُونَ مَعَ الرَّجُلِ. فَيَأْتِمُونُ بِهِ. فَيَقْرَأُ السَّجْدَةَ، فَيَسْجُدُونَ مَعَهُ. وَلَيْسَ عَلَى مَنْ سَمِعَ سَجْدَةً مِنْ إِنْسَانٍ يَقْرَأُهَا لَيْسَ لَهُ بِإِمَامٍ. أَنْ يَسْجُدَ بِذَلِكَ السَّجْدَةَ.

ترجمہ: عروہ نے ماحضرت عمر بن الخطابؓ نے آیت سجدہ کی تلاوت کی اور اس وقت جمعہ کے دن منبر پر تھے یعنی خطبہ جمعی کی تلاوت کی، پھر منبر سے اترے اور سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی ان کے ساتھ سجدہ کیا۔ پھر دوسرے جمعہ میں بھی اسی طرح آیت برس اور لوگ سجدہ کے لئے تیار ہوئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا ٹھہرے رہو۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ہم پر فرض نہیں کیا، مگر یہ کہ ہم بدھ کرنا چاہیں۔ پس حضرت عمرؓ نے سجدہ نہ کیا اور لوگوں کو بھی اس سے اس سے منع فرمادیا۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اس پر عمل نہیں ہے کہ امام جب آیتِ سجدہ منبر پر پڑھے تو منبر سے اتر کر سجدہ کرے۔ مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک عمل اس پر ہے کہ قرآن میں ہر دو سجدہ گیارہ ہیں اور مقتل میں ان میں کوئی سجدہ نہیں۔ مالکؒ نے کہا کسی کے لئے مناسب نہیں کہ نماز صبح کے بعد اور نماز عصر کے بعد کوئی آیتِ سجدہ پڑھے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع فرمایا تھا۔ اور سجدہ نمازیں ہے۔ پس کسی کے لئے مناسب نہیں کہ ان دو وقتوں میں سجدے کی آیت پڑھے۔

امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ کوئی شخص آیتِ سجدہ پڑھے اور عائشہ عورت اُسے سن لے تو کیا اسے سجدہ کرنا چاہئے۔ مالکؒ نے کہا کہ مرد ہو یا عورت، سجدہ صرف پاک ہونے کی صورت میں کریں۔ امام مالکؒ سے پوچھا گیا اگر عورت سجدے کی آیت پڑھے اور کوئی مرد سن لے۔ تو کیا وہ اس کے ساتھ سجدہ کرے؟ مالکؒ نے کہا کہ اس مرد پر اس عورت کے ساتھ سجدہ کرنا واجب نہیں۔ سجدہ مردن اس قوم پر ضروری ہے جو امام کے ساتھ اس کی اقتدا میں ہوں یعنی وہ شخص امامت کر سکتا ہو۔ اور عورت اس کی اہل نہیں، پس جب آیتِ سجدہ پڑھے گا تو رک سجدہ اس کے ساتھ کر سکیں گے۔ اور جو شخص کسی ایسے انسان سے سجدہ سُنے جو اسے پڑھے مگر اس کا امام نہ ہو تو اس سننے والے پر سجدہ واجب نہیں۔

**تشریح:** عروہ کی ملاقات جناب عمرؓ سے ثابت نہیں۔ لہذا یہ اثر منقطع ہے۔ حضرت عمرؓ نے شاید تعلیم الیسا کیا تھا۔ اور دوسرے جمعہ میں جو کچھ کہا تھا اس کا مطلب یہ تھا کہ یہ سجدہ فرائض میں سے نہیں کہ اس کی ادائیگی ابھی ضروری ہے۔ یہ مطلب اس لئے ہے کہ حضورؐ کا یہ قول اس اثر کے خلاف ہے کہ ابن آدم کو سجدے کا حکم دیا گیا ہے اور اس نے سجدہ کیا اور ابیس کو حکم دیا گیا تو اس نے نہ کیا۔ ابراہاد اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ عمر بن العاصؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ سجدے پڑھائے جن میں سے تین مقتل میں تھے۔ مگر مالکؒ کے قول کے مطابق مفصل میں کوئی سجدہ نہیں۔ شاہ ولی اللہؒ نے امام مالکؒ کے قول کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ مفصل کے سجدے فرض نہیں ہیں۔ مگر وہ ان کے استحباب سے انکار نہیں کرتے۔ تراجم البخاری میں ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک ۱۱ سجدے مرکب ہیں۔ اور تین غیر مرکب۔ یہ کل ۱۴ ہوئے یعنی مالک نے کہا کہ موطا کی یہ ۱۱ سجدوں والی روایت مصریوں سے آئی ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ اہل مدینہ کا مفصل تین سجدوں پر عمل نہیں رہا۔ لہذا یہ منسوخ ہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک عمل اہل مدینہ سنت کا معیار ہے۔ باقی علما نے عمل اہل مدینہ کی اہمیت سے انکار نہیں کیا مگر صرف صحابہ کے دور تک۔ بعد کے حکام نے بعض باتوں میں گڑبڑ کر دی تھی۔ جیسا کہ حافظ ابن القیمؒ نے اعلام وغیرہ میں مفصل لکھا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک مفصل کے تین سجدے بھی ثابت ہیں۔ پس ان کے نزدیک کل سجدات تلاوت ۱۴ ہوتے۔ شافعی کا قول تھا اور مالکؒ کا ظاہر روایت بھی یہی ہے۔ اور یحییٰ بن عباسؒ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ حنفیہ کے قول کے علاوہ اس مسئلہ میں گیارہ قول اور ہیں۔ کسی میں ۱۱، کسی میں ۱۲، کسی میں ۱۳، کسی میں چار، کسی میں دس منقول ہیں۔ مگر ائمہ اربعہ کا تہم بالعموم ۱۱ سجدوں کا ہے اور ان دو جگہ اختلاف ہے۔ ایک الحج کا دوسرا سجدہ۔ اور دوسرا اس کا سجدہ۔

حنفیہ کے نزدیک میں طلوع وغروب آفتاب کے وقت اور عین نصف انہار کے وقت سجدہ جائز نہیں۔ صبح وعصر کے نماز کے بعد نماز جنازہ، قضا نماز اور سجدہ تلاوت جائز ہے۔ یعنی ان دو اوقات میں ہی صرف نماز سے ہے سجدہ کے کمال حالت کی حالت میں ہونے کا مذہب تقریباً اجماعی ہے۔ کیونکہ طہارت شرط صلوٰۃ و سجدہ ہے۔ جہاں تک سماع آیتِ سجدہ کا تعلق ہے، حنفیہ نے اس میں امام مالکؒ کا قول تسلیم نہیں کیا اور ان کے نزدیک عمومی دلائل کی بنا پر سماع پر سجدہ واجب ہے۔ امامت



دنیائے دنیا کی شرط شرع سے ثابت نہیں ہے۔ اسی طرح سامع اور مستمع میں بھی کوئی فرق نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي قِرَاءَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَتَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ

سورۃ اخلاص اور سورۃ الملک کی قراءت کا باب

۴۸۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صَعَصَعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ - قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - يَرُدُّهَا. فَلَمَّا أَصْبَحَ عَدَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ. وَكَانَ الرَّجُلُ يَقَالُهَا - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ - إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ"

ترجمہ: ابوسعید الخدری نے ایک شخص کو نقل کیا کہ وہ اپنے بار بار دہراتا تھا۔ جب صبح ہوئی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے اس کا ذکر کیا۔ گویا کہ وہ شخص (یعنی بیان کرنے والا ابوسعید الخدری) اسے کم سمجھتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، یقیناً یہ سورت قرآن کے تیسرے حصے کے برابر ہے۔

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمایا کہ یہ قرآن کا ثلث ہے۔ بلکہ فرمایا کہ یہ قرآن کے ثلث کے برابر ہے۔ اس ارشاد کی شرح میں بہت کچھ کہا گیا ہے، مگر بہترین قول یہ ہے کہ توحید، رسالت اور آخرت یہ تین بنیادی عقائد ہیں جو مقاصد نبوت کہلا سکتے ہیں۔ ان میں سے اشرف مقصد توحید الہی کو کا حقہ لوگوں کے سامنے پیش کرنا ہے۔ اور یہ سورت ہی کام کرتی ہے۔ اس میں توحید ذاتی و توحید صفاتی کو مختصر اور جامع الفاظ میں بیان فرمایا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے دو نام ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے تمام اوصاف کمال کو متحقق ہیں، وہ اسی میں آئے ہیں۔ اور کہیں نہیں۔ وہ نام أَحَدٌ اور الْقَهْمَدُ ہیں۔ اَللّٰہ کے وجود خاص پر دلالت کرتا ہے جس میں کوئی اس کا شریک نہیں، اور الْقَهْمَد اس کی تمام صفات کمال کو ظاہر کرتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر پوچھنے والا یا ابوسعید تھا اور یا وہی شخص تھا جو سورۃ اخلاص کی تلاوت کر رہا تھا۔ اس کی یہ تلاوت نماز تہجد میں تھی۔ مسلم اور ترمذی میں یہی الفاظ ایک اور واقعہ کے ضمن میں آئے ہیں۔

۴۸۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُنَيْنٍ، مَوْلَى إِلِ زَيْدِ بْنِ الْحَطَّابِ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَاهُمْ يَرَوُهُ يَقُولُ: أَقْبَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَسَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ - قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَجِبَتْ" فَسَأَلَتْهُ: مَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: "الْجَنَّةُ" فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَأَرَدْتُ أَنْ أَذْهَبَ إِلَيْهِ، فَأَبْثَرُهُ. ثُمَّ فَرِثْتُ أَنْ يَفُوتَنِي الْعَدَاءُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَأَثَرْتُ الْعَدَاءُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

كَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَهَبَتْ إِلَى الرَّجُلِ، فَوَجَدَتْهُ كَيْدَ ذَهَبَ -

ترجمہ: البربریہ کہتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آیا تو آپ نے ایک شخص کو قتل ہوا اللہ احد پڑھتے سنا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، واجب ہو گئی۔ میں نے آپ سے پوچھا یا رسول اللہ کیا واجب ہو گئی، تو حضور نے فرمایا کہ جنت۔ البربریہ نے کہا کہ میں نے چاہا کہ اس شخص کی طرف جاؤں اور اسے بشارت دوں پھر مجھے خوف ہوا کہ مبادا مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دن کا کھانا فوت ہو جائے۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے کو ترجیح دی، پھر میں اس شخص کی طرف گیا تو دیکھا کہ وہ جا چکا تھا۔

شرح: البربریہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہ کر آپ کے ارشادات کو سنتے اور یاد کرتے تھے۔ اس لئے صبح و شام کا، آپ کے ساتھ ہی کھاتے تھے شروع میں البربریہ تنہا تھے اور سارا وقت حضور ہی کے ساتھ گزارتے تھے۔ یہ حدیث ترمذی نے روایت کر کے اس کی تصحیح کی اور کہا کہ مالک اس میں متفق ہیں مگر وہ امام اور حافظ ہیں، لہذا ان کا تفرق و مفارقت نہیں۔

۴۸۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثُونٍ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ: أَنَّ - كُلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - تَعْدِلُ ثُلُثُ الْفَرَّانِ - وَأَنَّ - تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ - تَجَادِلُ عَنْ صَاحِبِهَا -

ترجمہ: ابن شہاب زہری نے حمید بن عبد الرحمن بن عثون سے روایت کی کہ حمید نے بتایا۔ کُلُّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قرآن کے تیس حصے کے برابر ہے۔ اور تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ اپنے پڑھنے والے کی طرف سے جھگڑا کرے گی۔ شرح: یعنی سورہ الملک عذاب قبر کو مٹانے کے لئے اللہ تعالیٰ سے گزارش کرے گی اور میدان محشر میں اس کی طرف سے دفاع کرے گی۔ تاکہ پروردگار کی ناراضگی کو دور کرنے اور اسے جنت میں لے جانے کا باعث ہو۔

۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

الاستبصار وتعالى ذكره باب

۴۸۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَيْبِ بْنِ مَوْزِيٍّ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ الْإِسْطَاقِي، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدَّةٌ عَشْرَ رِقَابٍ - وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ - وَمُحِبَّتٌ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ - وَكَانَتْ لَهُ جِزْرًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَئِذٍ حَتَّى يُبْسَى - وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِنَّا جَاءَ بِهِ، إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ -

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَهَبْتُ إِلَى الرَّجُلِ، فَوَجَدْتُهُ كَمَا ذَهَبَ -

ترجمہ: ابراہیمؒ کہتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آیا تو آپ نے ایک شخص کو قتل ہوا اللہ احدؒ پڑھتے سنا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، واجب ہو گئی۔ میں نے آپ سے پوچھا یا رسول اللہ کیا واجب ہو گئی، تو حضورؐ نے فرمایا کہ جنت۔ ابراہیمؒ نے کہا کہ میں نے چاہا کہ اس شخص کی طرف جاؤں اور اسے بشارت دوں پھر مجھے خوف ہوا کہ مبادا مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دن کا کھانا فوت ہو جائے۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے کو ترجیح دی، پھر میں اس شخص کی طرف گیا تو دیکھا کہ وہ جا چکا تھا۔

شرح: ابراہیمؒ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہ کر آپ کے ارشادات کو سننے اور یاد کرتے تھے۔ اس لئے صبح و شام کا کھانا آپ کے ساتھ ہی کھاتے تھے شروع میں ابراہیمؒ تنہا تھے اور سارا وقت حضورؐ ہی کے ساتھ گزارتے تھے۔ یہ حدیث ترمذی نے روایت کر کے اس کی تصحیح کی اور کہا کہ مالکؒ اس میں متفق ہیں مگر وہ امام اور حافظ ہیں، لہذا ان کا تفرق و مضمر نہیں۔

۴۸۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثُونٍ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ: أَنَّ - كُلَّ هَوَالِئِهِ أَحَدٌ - تَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ - وَأَنَّ - تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ -

تُجَادِلُ عَنْ صَاحِبِهَا -

ترجمہ: ابن شہاب زہریؒ نے حمید بن عبد الرحمن بن عثونؒ سے روایت کی کہ حمید نے بتایا۔ کُلُّ هَوَالِئِهِ أَحَدٌ قرآن کے تیس حصے کے برابر ہے۔ اور تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ اپنے پڑھنے والے کی طرف سے جھگڑا کرے گی۔  
شرح: یعنی سورہ الملک عذاب قبر کو پڑھانے کے لئے اللہ تعالیٰ سے گزارش کرے گی اور میدان محشر میں اس کی طرف سے دُعا کرے گی۔ تاکہ پروردگار کی ناراضگی کو دور کرنے اور اسے جنت میں لے جانے کا باعث ہو۔

۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

الاستبصار وتعالى کے ذکر کا باب

۴۸۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَيِّدِ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ الْإِسْطَاطِي، عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ -

كَانَتْ لَهُ عِدَّةُ عَشْرِ رِقَابٍ - وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ - وَمُحِبَّتٌ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ - وَكَانَتْ لَهُ جِزْرًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَئِذٍ حَتَّى يُسَيِّئَ - وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِنَّا جَاءَ بِهِ، إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَخْشَرًا مِنْ ذَلِكَ -

ترجمہ: ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص دن بھر میں سو مرتبہ کہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللہ کے سوا کوئی الہ نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کی بادشاہی ہے اور اسی کی تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ تو اس کے لئے دس غلام آزاد کرنے کا ثواب ہوگا۔ اور اس کی سونکیاں بھی جائیں گی۔ اور سو گناہ مٹائے جائیں گے اور سارا دن یہ اس کے لئے شیطان سے حفاظت کا سبب ہوگا رات آنے تک، اور کسی کا عمل اس سے افضل نہ ہوگا۔ سوائے اس کے جو اس سے زیادہ عمل کرے۔

شرح: معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص سو بار سے زیادہ یہ ورد پڑھے گا تو زیادہ اجر کا مستحق ہوگا۔ حدیث میں یہ مراحات نہیں ہے کہ اس وظیفہ کو پے درپے ایک ہی مرتبہ پڑھا جائے مگر الفاظ مطلق ہیں اور اس کے باوجود بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ صبح کے دن پڑھا جائے یا غروب آفتاب کے بعد جلدی۔ تاکہ پورا دن اور پوری رات عافیت میں گزرے۔ ان کلمات میں توحید خداوندی کا واضح اور بے لوث اعلان ہے اور شرک کا کھلا رد ہے۔ اس کی فضیلت کا باعث ہی امر ہے۔

۸۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ - فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ - حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَا كَأَنَّهُ كَانَ زَبَدًا الْبَحْرِ".

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے ایک دن میں سو بار یہ کہا کہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، تو اس کے تمام گناہ جھاڑ دیئے جائیں گے۔ اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کی مانند ہوں۔  
شرح: بے شمار گناہوں کے لئے یہ ایک بے حد و حساب رحمت و مغفرت کا سبب ہے۔ اور دو وظائف اور دعائوں کے الفاظ کی تاثیر کا معاملہ کسی دنیوی پیمانہ میں ناپائیں جاسکتا۔ صراح کی حدیث میں ہے کہ دو کلمے رحمن کو پیاسے ہیں، زبان پر رکھے ہیں، میزان میں برجھل ہیں۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔

۸۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي جَبْرِ مَوْلَى سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ مَنْ سَبَّحَ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ - وَحَمِدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ - خَتَمَ الْمِائَةَ - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ".

ترجمہ: ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جس نے ہر نماز کے بعد تین تین بار سُبْحَانَ اللَّهِ، تین تین بار اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور تین تین بار اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کا ورد پورا کرنے کے لئے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ کہہ کر اَلْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ کہا تو اس کے گناہ بخش دیئے گئے اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کی مانند ہوں۔

شرح: اوپر کی حدیث میں بھی اور اس میں بھی مثل زَبَدِ الْبَحْرِ کا لفظ کثرت اور مبالغے پر دلالت کرتا ہے اور یہ تو طے شدہ

امر ہے کہ ان گناہوں سے مراد صغائر ہیں۔ کیونکہ کبائر کے لئے از روئے قواعد کتاب و سنت تو بہ کی ضرورت ہے۔ یوں اگر اللہ عزوجل چاہے تو کبائر کو بھی اپنی رحمت سے بخش دے۔ بشرطیکہ ان کا تعلق حقوق العباد سے نہ ہو۔ ہر نماز کا لفظ گو مطلق ہے مگر مراد اس سے یہاں فرائض ہیں۔ اور اس میں انشاء اللہ تعالیٰ کوئی حرج نہیں کہ فرائض کے بعد یہ ورد کرے یا سنتیں رواقب سے فارغ ہو کر۔

مغیرہ بن شعبہ کی متفق علیہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض نماز کے بعد کہتے تھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْإِمْلَکُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا سَأَلْتَ وَلَا يُفْقَدُ الْجَدُّ مِنْكَ الْجَدُّ۔ مسلم نے ابن الزبیر کی حدیث میں تدریک کے بعد یہ الفاظ روایت کئے ہیں۔ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُوَلَّاهُ لَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ التَّعَمُّدُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَ لَهُ الشُّكْرُ وَالْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَدَرَهُ الْكَافِرُونَ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فقر آء ماجرین کو ہر نماز کے بعد ۳۳ بار تسبیح، ۳۳ بار تحمید اور ۳۳ بار تکبیر سکھائی تھی۔ بخاری کی ایک روایت میں دس بار تسبیح، ۱۰ بار تحمید اور دس بار تکبیر آئی ہے۔ کعب بن عجرہ کی حدیث مسلم میں ۳۳ مرتبہ تسبیح، ۳۳ مرتبہ تحمید اور ۳۳ مرتبہ تکبیر ہے۔ ان احادیث میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ حسب استطاعت و نشاط ہر شخص ان میں سے کوئی طریقہ بھی اختیار کر سکتا ہے۔ مولانا نواب قطب الدین دہلوی نے مظاہر حق میں کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خود اپنے ہاتھ کی انگلیوں پر تسبیح کا شمار کر کے پڑھنا ثابت ہے اور حضورؐ نے اصحابؓ کو انگلیوں پر پڑھنے کی ترغیب دی تھی۔ صحابہؓ سے کھجور کی گٹھلیوں پر پڑھنا بھی ثابت ہے۔ ابو ہریرہؓ سے ثابت ہے کہ انہوں نے ایک دھارے میں سو گرہیں لگا رکھی تھیں اور سونے سے پہلے اس پر تسبیح پڑھتے تھے۔ گٹھلیوں اور ٹکڑیوں پر تسبیح پڑھنا صحابہؓ اور بعض اہل بیتؓ سے ثابت ہے۔ اور یہ بھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر خاموشی اختیار فرمائی۔ لیکن ہر حال انگلیوں پر تسبیح افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین کلام شہادتان اللہ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَوْلَاهُ اَکْبَرُ ہے۔ اور اسے جہاں سے چاہو شروع کر لو۔

۴۸۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ صِيَادٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ، فِي الْبَاقِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ: إِنَّهَا قَوْلُ الْعَبْدِ: اللَّهُ أَكْبَرُ. وَسُبْحَانَ اللَّهِ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ. وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

ترجمہ: عمار بن صیاد نے سعید بن المسیب کو الباقیات الصالحات کی تفسیر میں یہ کہتے سنا تھا کہ وہ بندے کا یہ قول ہے، اللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔  
شرح: مرطامیں یہ روایت سعید پر موقوف ہے مگر اس معنی کی کئی مرفوع احادیث ہیں۔ سعید بن مقصور، احمد، ابویعلیٰ، ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن حبان، الحاکم (اور اس نے اسے صحیح کہا ہے)، اور ابن مرددوی نے ابوسعید خدریؓ سے اس سے متعلق مرفوع حدیث روایت کی ہے۔ الباقیات الصالحات کا معنی ہے "باقی رہنے والی نیکیاں"۔

۴۹۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي زَيْدٍ، أَنَّهُ قَالَ: قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: أَلَا خَيْرٌ لَّكُمْ

بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ، وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ، وَأَرْكَأَهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ الذَّهَبِ وَالنَّوَرِ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ، وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ، قَالُوا: بَلَىٰ قُلْ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَىٰ.

قَالَ زِيَادُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ: وَقَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ: مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ أَنْجَىٰ لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ.

ترجمہ: ابو الدرداءؓ نے کہا کہ کیا میں تمہارا بہترین عمل، تمہارے درجات کو بہت بلند کرنے والا عمل، تمہارے مالک کے نزدیک تمہارا پاکیزہ ترین عمل، سونے چاندی کو بچھٹنے سے بھی بہتر عمل اور تمہارے دشمنوں سے بھڑ جانے، ان کی گردنیں اڑانے سے بھی بہتر عمل تمہیں نہ بتاؤں؟ ابو الدرداءؓ نے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔

معاذ بن جبلؓ نے فرمایا کہ ذکر اللہ سے زیادہ بندے کا کوئی ایسا عمل نہیں جو اسے عذاب سے نجات دلائے والا ہو۔ شرح: یہ پیش ٹو میں موقوف اور منقطع الٰہ ہے۔ مگر ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ نے اسے مرفوع روایت کیا ہے اور معاذ بن جبل کے قول کو احمدؒ، ابن عبد البر اور بیہقی نے کئی طرق سے مرفوع روایت کیا ہے۔ ذکر کے فضائل بے شمار ہیں۔ کتاب اللہ کا فیصلہ یہ ہے، اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْطَهِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط وَكَذَلِكَ هُذُودُ الْاَكْبَرِ "نازبے حیائی اور برائی سے روکتی ہے، اور ذکر خداوندی یقیناً بہت بڑا ہے۔" یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ سب سے بڑا ہے اس کا ذکر بھی بہت ہی بڑا ہے۔

۴۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ، عَنِ عَلِيِّ بْنِ يَحْيَى الزُّرْقِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ، أَنَّهُ قَالَ: كُنَّا يَوْمًا نَصَلِّي ذُرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَلَمَّا رَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ، وَقَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. قَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ: رَبَّنَا ذَلِكَ أَحْمَدُ، حَمْدٌ أَكْثَرُ أَطْيَبًا مِمَّا رَحِمْنَا فِيهِ. فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "مَنْ أَمَّاكُمْ الْإِنْفَاءُ فَقَالَ الرَّحِيلُ: أَنَا. يَارَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُ بِضْعَةَ وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَنَدَّبُونَهَا، أَيُّهُمْ يَكْتَسِبُهَا أَوَّلًا."

ترجمہ: رفاعہ بن رافع نے کہا کہ ہم لوگ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک رکوع سے اٹھایا اور سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہا، ایک شخص نے کہا جو آپ کے پیچھے نماز پڑھ رہا تھا، رَبَّنَا ذَلِكَ أَحْمَدُ، حَمْدٌ أَكْثَرُ أَطْيَبًا مِمَّا رَحِمْنَا فِيهِ۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ختم کی تو فرمایا ابھی مجھے والا کہن تھا وہ شخص بلا ہا رسول اللہ میں ہوں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے کچھ اوپر تیس فرشتوں کو دیکھا کہ وہ ان کلمات کی طرف جلدی کرتے تھے کہ انہیں سب سے پہلے کون لکھے۔ کیونکہ ان کلمات میں اللہ تعالیٰ کی حمد کی بہت سی حوییاں ہیں انہی میں،

## ۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ

دُعَا کا بیان

۴۹۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بِكُلِّ بَيْتٍ دَعْوَةٌ يُدْعَوُ بِهَا، فَأُرِيدُ أَنْ أَخْتَبِي دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي فِي الْآخِرَةِ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر بیٹے کی ایک دعا تھی جسے وہ مانگتا تھا میں بتاتا ہوں کہ اپنی دعا کو آخرت میں اپنی اُمت کی شفاعت کے لئے محفوظ رکھوں۔

شرح: قاضی عیاض کے بقول اس دعا سے مراد ہر اُمت کے نبی کی دعا اس اُمت کے لئے تھی۔ اور یہ ایک دعائیں ہیں تھی جس کی اجابت کا پختہ وعدہ ہوتا تھا۔ دعا کے فضائل بے شمار ہیں۔ بروئے حدیث دعا عبادت کا مغز ہے۔ ایک حدیث میں ہے: دعا ہی عبادت ہے۔ ارشاد خداوندی ہے: اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ ذَاتِي اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَنَافٍ عَنِ عِبَادَتِي سَيِّئٌ خُلِقَ جَهَنَّمَ وَ الْاٰخِرِينَ۔ اس آیت میں دعا کو عبادت فرمایا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ سے دعا نہ کرنے کو تکبر سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ حضور کی دعائیں احادیث میں دیکھ کر آپ کی شانِ عبدیت کا راز کھلتا ہے۔ ایک حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جو شخص اللہ سے دعا نہ کرے۔ اس پر اللہ کا غضب اُبل ہوتا ہے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ میرے اور تیرے درمیان یہ عہد ہے کہ تو مانگے اور میں قبول کروں۔ ایک حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ دعا سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کو کوئی چیز قابلِ لحاظ نہیں ہے جس کے لئے دعا کا دروازہ کھولا گیا، اس کے لئے رحمت کے دروازے کھولے گئے۔ دعا نازل شدہ اور غیر نازل شدہ بلاؤں میں نافع ہے۔ قضا کو دعا کے سوا کوئی چیز رد نہیں کر سکتا۔ دعا مرض کا ہتھیار ہے کتاب و سنت کی ان تصریحات کے مطابق فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ دعا خداوند تعالیٰ کو پسند ہے وہ افضل عبادت ہے۔ اِنَّكَ تُعْبَدُ وَاِنَّكَ لَتَسْتَعِينُ کا یہی راز ہے۔

۴۹۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فَيَقُولُ: اَللّٰهُمَّ قَالِقِ الْاَصْبَاحِ، وَجَاعِلِ اللَّيْلِ سَكَنًا، وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حُسْبَانًا، اِغْنِنِي عَنِ الدُّنْيَا، وَاعْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ، وَامْتَعِنِي بِسَمْعِي، وَبَصَرِي، وَفَرْقِي، فِي سَبِيلِكَ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ اسے خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تھے اور کہتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ قَالِقِ الْاَصْبَاحِ الخ اسے اللہ اے صبح کے خالق اور رات کو باعثِ سکون بنانے والے اور سورج اور چاند کو ذریعہ حساب بنانے والے امیر سے قرض کو ادا فرما اور مجھے محتاجی سے نجات دے۔ اور میرے کان اور آنکھ اور قوت کو اپنی راہ میں لگا۔ یہ حدیث مرسل ہے اور ایک اور سند میں یحییٰ بن سعید کے بعد مسلم بن یسار کا نام ہے۔ یہ اس سند کے ساتھ بھی یہ مرسل ہے۔ شرح: اس حدیث میں قرض کی ادائیگی کی دعا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے جو حقوق بندے پر ہیں وہ بھی اس میں داخل ہیں اور بندوں کے قرض کو بھی یہ مشکل ہے۔ فقر سے غنی کی دعا کا مطلب یہ ہے کہ ایسا فقر نہ ہو جو کفر تک لے جائے اور بندے کو کوئی

ذیل آئی ہے ساری اضافی قوتوں کو اللہ کے دین کی خدمت میں بکالنے کی استعداد ہے۔ یہ قوتیں بندے کو بطور زامنت ملی ہیں تاکہ انہیں راہ حق میں خرچ کرے۔

۴۹۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي السِّنَادِ، عَنِ الْأَشَجِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ إِذَا دَعَا: اَللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اَللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ. لِيُعْزِمَ السُّئْلَةُ لَا يَقُلْ يَا نَفَّاءُ لَا مُكْرَةَ لَهُ.

ترجمہ: ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی دعا کرتے تو یوں نہ کہے کہ اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھے بخش دے۔ اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھ پر رحم فرما۔ بلکہ سوال میں اصرار اور تاکید کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو کوئی مجبور کرنے والا نہیں۔

شرح: یعنی وہ جو کچھ کرے گا اپنی مشیت سے ہی کرے گا۔ اور اس پر کوئی پابندی نہیں۔ وہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ لہذا سوال اور دعا میں عزم و اصرار ہونا چاہئے۔ اور اجابت کی امید رکھی جائے۔ مایوسی کے الفاظ بولنا یا لاپرواہی کے انداز اختیار کرنا بندگی کی شان نہیں ہے۔ اس ذات بے نیاز نے تو مخلوق کے بدترین فرد ابلیس کی دعا کو بھی قبول فرمایا تھا۔ اس نے کہا مجھے قیامت کے دن تک ہمت دے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کچھ ہمت دی جاتی ہے۔ پس وہ اپنے عاجز و مومن بندے کی دعا کیوں قبول نہ کرے گا؟

۴۹۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ، مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ،

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَيْسَتْ جَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا كَمْ لَعَجَلُ. فَيَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي".

ترجمہ: ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کس کی دعا قبول کی جاتی ہے جب تک کہ جلد بازی اختیار نہ کرتے۔ پس یہ کہنے لگے کہ میں نے دعا کی تھی مگر قبول نہ ہوئی۔

شرح: دعا کا ادب یہ بھی ہے کہ مانگتے وقت الحاح و ندری ہو اور دل میں اجابت کا حسن ظن ہو۔ مانگ کر غور نہ ہو نہ مایوسی اور حلقہ بازی ہو۔ بلکہ صبر و ثبات و حسن ظن کی کیفیت کا غلبہ ہے۔ جلد بازی دراصل بدظنی کا نتیجہ ہے اور بدظن ہونا ذات الہی کے حضور بے ادبی ہے۔ صحیح مسلم میں ابوہریرہؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا، بندے کی دعا برابر قبول ہوتی رہتی ہے جب تک وہ گناہ یا قطع رحمی کی دعا نہ کرے۔ اور جب تک کہ جلد بازی نہ کرے۔ پھر چاہے کہ جلد بازی کیا ہے؟ فرمایا میں کہنے لگے کہ تم نے دعا کی اور پھر دعا کی لیکن میں دیکھتا ہوں کہ میری دعا قبول نہیں ہوئی پھر وہ تنگ کر اور پھر ہوا کہ دعا چھوڑ دے۔

۴۹۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ، وَعَنْ ابْنِ سَلَمَةَ، عَنِ

ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يُنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى، حُلًّا لَيْلَةً إِلَى



السَّمَاءِ الدُّنْيَا۔ حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ۔ يَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ؟ مَنْ يُسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟

ترجمہ: ابوہریرہ سے روایت ہے کہ ہمارا بابرکت اور بلند پروردگار ہر رات کو نچلے آسمان کی طرف نزول فرماتا ہے جبکہ رات کا آخری تیسرا حصہ باقی رہتا ہے۔ پس وہ فرماتا ہے کون ہے جو مجھ سے دعا کرے تو میں اس کی دعا کو قبول کروں؟ اور کون ہے جو مجھ سے مانگے تو میں اسے دوں؟ اور کون ہے جو مجھ سے دعا کرے تو میں اسے بخش دوں؟

شرح: حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا کہ یہ حدیث متواتر طرق سے اور بہت سی اسناد سے مرفوعاً ثابت ہے۔ ترمذی نے اس کے راوی صحابہؓ کے یہ نام لے دیے ہیں۔ علیؓ، ابوسعیدؓ، رفاعہؓ، جبریلؓ، معمرؓ، ابن مسعودؓ، ابوالدرداءؓ، عثمان بن ابی العاصؓ، حافظ عینیؒ نے ان پر ان ناموں کا اضافہ کیا ہے۔ جابر بن عبد اللہؓ، عبادہ بن الصامتؓ، عقبہ بن عامرؓ، عمرو بن عتبہؓ، ابو الخطابؓ، ابوبکر الصديقؓ، انس بن مالکؓ، ابوموسیٰ اشعریؓ، معاذ بن جبلؓ، ابو ثعلبہؓ، عائشہ ام المؤمنینؓ، ابن عباسؓ، نواس بن سمعانؓ، ام سلمہ ام المؤمنینؓ۔ حافظ عینیؒ نے کہا ہے کہ معتزلہ، جہمیہ، خوارج وغیرہم نے محض حماقت و سفاہت اور بہت دھڑی کے ساتھ اس قسم کی احادیث کا انکار کیا ہے اور اس قسم کی آیات قرآنی کی سفیہانہ تاویلیں کرتے ہیں گویا قرآن میں میضوں وارد ہیں اور ان کی تاویلات کا ہدف ہیں مگر احادیث میں بالکل نہیں۔ قرآن نے فرمایا ہے وَجَاءَ ذِكْرُكَ وَأَمَّا لَكَ صَفًا صَفًا۔

صفات و افعال الہیہ کی اس قسم کی آیات و احادیث متشابہات میں سے ہیں۔ جن کا حقیقی معنی مگر ادسی مادی اور حتیٰ ذریعے معلوم نہیں ہو سکتا۔ استواء ہو یا نزول، یہ ہو یا ساق، وجہ ہو یا نفس، یہ سب متشابہات میں سے ہیں۔ خالق کی صفات مخلوق جیسی نہیں ہو سکتیں اور مخلوق میں خالق کی صفات کا ہونا ناممکن و محال ہے۔ وہ نزول صعود یا استواء جیسے ہم انسانی زبان میں جانتے ہیں، اللہ تعالیٰ پر ہمال ہے۔ کیونکہ وہ جسم کی صفات ہیں۔ درآئیکہ اللہ تعالیٰ جسم و جسمانیت سے ماوراء ہے۔ بس نزول کا معنی یہاں پر اس کی رحمت اور فضل و کرم کا نزول ہے، جسے محاورۃ بندوں پر شفقت و رحمت کے اظہار کے لئے اس لفظ سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور حقیقت اس نزول کی طرف اسی ارحم الراحمین کو معلوم ہے۔ جو بندوں پر لطف و کرم فرمانے کے لئے نزول فرماتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۴۹۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ الْقُتَيْبِيِّ، أَنَّ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ: كُنْتُ نَائِمَةً إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ ثَلَاثَةٌ مِنَ اللَّيْلِ، فَلَمَسْتُ يَدَيْهِ فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمَيْهِ، وَهُوَ سَاجِدٌ، يَقُولُ: أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخِطِكَ. وَبِعَافَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ. وَبِكَ مِنْكَ. لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ. أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ۔

ترجمہ: حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیلوں میں سوتی ہوئی تھی۔ پس میں نے آپ کو بوقت شب مسخو پایا اور اپنے ہاتھ کے ساتھ تلاش کیا تو میرا ہاتھ آپ کے قدموں پر پڑا۔ آپ سجدے میں پڑے

تھے اور کہہ رہے تھے میں تیری رضا کے ساتھ تیری ناراضگی سے پناہ لیتا ہوں۔ اور تیرے عفو کثیر کے ساتھ تیری سزا سے پناہ مانگتا ہوں اور تیرے ساتھ تیری پناہ لیتا ہوں۔ میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ تو ویسا ہی ہے جیسی تو نے خود اپنی ثنایاں فرمائی ہے۔  
 شرح: اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ خالق اپنی حقیقت کو خود ہی جانتا ہے۔ مخلوق کتنی عظیم و کبیر کیوں نہ ہو۔ اس کے احاطے سے ہر حال عاجز ہے۔ مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے اس حدیث کو مسند و مرفوع روایت کیا ہے۔ مگر موطا کی تمام روایات میں یہ مرسل آئی ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کے لمس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۴۹۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي زِيَادٍ عَنْ ظَلْحَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِينٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَفْضَلُ الدُّعَاءِ كَيْومَ عَرَفَةَ. وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ.

ترجمہ: طلحہ بن عبید اللہ بن کرین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: افضل دعا یوم عرفہ کی دعا ہے اور میری اور مجھ سے پہلے نبیوں کی افضل دعا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ ہے۔

شرح: یعنی دعائیں آیام کے لحاظ سے سب سے زیادہ فضیلت حج کے دن کی دعا کو حاصل ہے۔ اور خود دعا ہونے کے لحاظ سے اس دعا کو فضیلت حاصل ہے، جو تمام نبیوں کی دعا ہے۔ ابومرثیہ کی روایت میں اس کے بعد یہ الفاظ بھی آئے ہیں، لَسْتُ أَسْأَلُكَ وَلَكَ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَحْمَةً عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكَدِيدٌ مُرَلَّاحٌ كَيْومَ عَرَفَةَ۔ موطا کی یہ حدیث بھی مرسل ہے۔ کیونکہ طلحہ بن عبید اللہ بن کرین راوی تابعی ہے۔

۴۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ السَّكَنِيِّ، عَنْ طَاوُسِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ: كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ: يَقُولُ "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ. وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ. وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ."

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب کو یہ دعا اس طور پر سکھاتے تھے جس طور پر کہ قرآن کی سورت پڑھاتے تھے فرماتے تھے کہ اے اللہ میں جہنم کے عذاب سے تیری پناہ لیتا ہوں اور عذاب قبر سے تیری پناہ لیتا ہوں اور مسیح دجال کے فتنے سے تیری پناہ لیتا ہوں اور موت کے فتنے سے تیری پناہ لیتا ہوں۔

شرح: اس حدیث طے اصول کا ایک قاعدہ معلوم ہوا کہ دعاؤں اور اواراد و وظائف میں روایت بالمعنی جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ان کے شرعی معنوں کے ساتھ ساتھ الفاظ کی رعایت بھی مطلوب شرع ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپؐ اس دعا کو قرآنی سورت کے الفاظ کی مانند پڑھاتے تھے۔ عیسیٰ بن مریمؑ کو مسیح یعنی بابرکت کہا گیا ہے۔ مگر دجال کو ایک آنکھ سے مسح (کانام) ہونے کے باعث تشبہ دیا گیا۔ یا اس لئے کہ وہ نقی مسیح ہونے کے باوجود اصلی مسیح ہونے کا مدعی ہو گا۔ یا اس لئے کہ وہ زمین کی سیاحت کر کے خلیق

خلق بد کو مراد رست کا۔ حیات و موت کے کئی فتنے ہو سکتے ہیں جن سے پناہ مانگنے کی تعلیم فرمائی گئی ہے مثلاً ضلالت، بے دینی، فسادِ نواز، بہت زیادہ غنا، بے عملی و بد عملی اور بد اخلاقی، اہل و عیال کی طرف سے مختلف اذیتیں وغیرہ زندگی کے فتنے ہیں۔ خاتمہ بالآخر نہ ہونا، نزع کا عذاب، عذابِ قبر، مقرض ہونا، اچانک موت کہ وصیت یا توبہ کا موقع نہ ملے وغیرہ موت کے فتنے ہیں۔ نوخذ باللہ۔

۵۰۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، عَنْ طَاوُسِ بْنِ الْيَمَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ، يَقُولُ: "اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ - أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - وَلَكَ الْحَمْدُ - أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ - أَنْتَ الْحَقُّ - وَقَوْلُكَ الْحَقُّ - وَوَعْدُكَ الْحَقُّ - وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ - وَالْجَنَّةُ حَقٌّ - وَالنَّارُ حَقٌّ - وَالسَّاعَةُ حَقٌّ - اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ - وَبِكَ آمَنْتُ - وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ - وَإِلَيْكَ أُنِيتُ - وَبِكَ خَاصَمْتُ - وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ - فَاغْفِرْ لِي مَا قَدْ مَنُتُ وَأَخْرْتُ - وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ - أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ"

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رات کو نماز کے لئے قیام فرماتے تو کہتے، اے اللہ تیرے ہی لئے تعریف ہے، تو کائنات کی روشنی ہے اور تیرے ہی لئے صمد ہے تو کائنات کو تھا منے والا ہے اور تیرے ہی لئے حمد ہے۔ تو کائنات کا مالک و پروردگار ہے اور ان سب کا بھی جو اس کے اندر ہے۔ تو برحق ہے اور حجت برحق ہے اور اک برحق اور تیرا قول برحق ہے اور تیرا وعدہ برحق ہے اور تیری ملاقات برحق ہے اور قیامت برحق ہے۔ اے اللہ میں تیرا ہی مطیع ہوا اور تجھی پر ایمان لایا اور تجھ ہی بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف ٹھکا اور تیرے ہی ساتھ دشمنوں سے جھگڑا کیا اور تجھ کو فیصلہ کن مانا۔ پس تو مجھ کو بخش دے۔ جو میں نے پہلے کیا اور جو بعد میں کیا اور طمانیہ کیا، تو میرا معبود ہے، تیرے سوا کوئی اللہ نہیں۔

شرح: بظاہر یہ دعا نمازیں داخل ہونے سے قبل کی ہے۔ مگر بعض روایات میں ہے کہ تکبیر تحریر کے بعد ہے (یعنی تُو مَعْنٰی مُنَوَّر ہے یعنی روشن کرنے والا۔ اس کا ایک معنی ہر عیب سے منزہ بھی ہے۔ بخاری و مسلم کی روایتوں میں وَالسَّاعَةُ حَقٌّ بعد ہے۔ وَالشَّيْئُونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ پہلی تین چیزوں کے لئے اَلْحَقُّ کا لفظ بولا گیا ہے جو معترف ہے اور مطلب اس کا یہ ہے کہ اللہ ہی حق ہے اور اس کا وعدہ اور قول ہی حق ہے۔ باقی ہر چیز معرض زوال میں ہے۔ اس کے بعد لقاء، جنت، نار اور اساتہ کے ساتھ حق کا لفظ ذکر ہوا لایا گیا ہے جس کا مقصد تعظیم ہے۔

۵۰۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرِ بْنِ عَتِيكٍ، أَنَّهُ قَالَ جَاءَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُسْرَةَ بْنِ مُعَاوِيَةَ، وَهِيَ قَرْيَةٌ مِنْ قُرَى الْأَنْصَارِ فَقَالَ: هَلْ تَذَرُونِ أَيْنَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَسْجِدِكُمْ هَذَا؟ فَقُلْتُ لَهُ: نَعَمْ - وَأَشْرَفْتُ لَهُ

إِلَى نَاجِيَةٍ مِنْهُ. فَقَالَ: هَلْ تَذَرُنِي مَا الشَّلَاةُ الَّتِي دَعَا بِهِنَّ فِيهِ؟ قُلْتُ: لَعَمْ قَالٍ فَأَخْبَرَنِي بِهِنَّ. قُلْتُ: دَعَا بِأَنْ لَا يُظْهَرَا عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ وَآمِنْ عَذِيرِهِمْ. وَلَا يُهْلِكُهُمُ السِّنِينَ. فَأُطِيعُهُمَا. وَ دَعَا بِأَنْ لَا يَجْعَلَ يَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ. فَمَنْعَهَا. قَالَ: صَدَقْتُ.

قَالَ ابْنُ عُمرَ: فَلَنْ يَذَالَ اللَّهُ جُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عبداللہ بن جابر بن صلیک نے کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ ہمارے پاس بنی محادیہ میں آئے جو انصار کی بستیوں میں ایک بستی تھی۔ پس انہوں نے کہا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہاری اس مسجد میں کہاں غار پڑھ لی تھی؟ میں نے کہا کہ ہاں! اور میں نے مسجد کے ایک حصے کی اشارہ کیا۔ پھر عبداللہؓ نے مجھ سے فرمایا: کید تھے مدہم ہے کہ وہ تین چیزیں کون سی تھیں جن کی دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں فرمائی تھی؟ میں نے کہا کہ ہاں! عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ مجھے وہ چیزیں بتاؤ۔ میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہ دعا فرمائی تھی کہ ان کی اُمت پر اللہ تعالیٰ کسی دشمن غیر کو مستط نہ کرے۔ دوسری یہ تھی کہ انہیں قحط سے ہلاک نہ کرے۔ یہ دونوں دعائیں قبول ہوئیں۔ تیسری دعا یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ انہیں خانہ جنگی سے بچائے مگر یہ دعا قبول نہ ہوئی۔ عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ تو نے سچ کہا۔ عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ اس اُمت میں قتل قیامت جاری ہے گا۔

شرح: اس مضمون کی اور اس سے ملتے جلتے بعض معنوی و لفظی اختلافات کے باوجود احادیث ابن ابی شیبہ مسند امام محمد مسلم، ابن ابی شیبہ، ابن مردودہ، ابن خرمیہ، ابن حبان، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، البزار اور مستدرک میں آئی ہیں بعض میں غرق ہونے سے محفوظ رہنے کی دعا بھی ہے۔ اور بعض میں یہ ہے کہ دنیا بھر کے دشمن بھی جمع ہو جائیں تو مسلمانوں کا تہم و نشان نہ ٹٹا سکیں گے۔ لیکن وہ ایک دوسرے کو خود ہلاک کریں گے۔ اور قیدی بنائیں گے۔ اور یہ کہ میں اپنی اُمت پر گمراہ کرنے والے ائمہ کا خوف رکھتا ہوں۔

۵۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَا مِنْ دَلْعٍ يَدْعُوهُ إِلَّا

كَانَ بَيْنَ إِحْدَى ثَلَاثٍ: إِمَّا أَنْ يُسْتَجَابَ لَهُ، وَإِمَّا أَنْ يُدَّخَرَ لَهُ، وَإِمَّا أَنْ يُكَفَّرَ عَنْهُ.

ترجمہ: زید بن اسلمؓ کہتا تھا کہ کسی دعا کرنے والے کی دعا تین احوال سے خالی نہیں ہوتی۔ ایک یہ کہ اس کی دعا لفظ بلفظ قبول لے جائے۔ دوسرا یہ کہ اُسے مانگنے والے کے حساب میں جہ کہ دیا جائے تیسرا یہ کہ وہ دعا اس کے کسی اور گناہ کا کفارہ بنا دی جائے۔  
 شرح: یہی مضمون ابن جریر اور ابن ابی شیبہ کی مرفوع حدیث میں، جو ابوسعیدؓ سے مروی ہے، آیا ہے۔ مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ کا مدد ہے کہ تم مانگو میں تمہیں دوں گا۔ پس یہ تینوں صورتیں اجابت دعا کی ہیں۔ اللہ تعالیٰ بندے سے زیادہ خود جانتا ہے کہ اس کے بندے کے لئے کیا بہتر ہے۔ بعض دفعہ قبولیت دعا میں دیر اس لئے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے سے پیار کرنے کے باوجود اس کا امتحان لیتا ہے تاکہ اس کی گریہ و زاری کو سننے مسند احمد اور الادب المفرد لبخاری اور المستدرک میں میں ابوسعیدؓ کی مذکورہ بالا مرفوع حدیث یوں آئی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی مسلم جب دعا کرتا ہے بشرطیکہ اس میں کوئی گناہ اور قطع رحمی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اسے تین چیزوں میں سے ایک عطا فرماتا ہے یا تو اس کی دعا کو دنیا میں قبول فرماتا ہے یا اسے آخرت

کے لئے ذخیرہ بنا کر جمع کر دیتا ہے اور یا اس سے اس کی مانند کسی تکلیف کو دور فرما دیتا ہے۔ جابرؓ کی مرفوع حدیث میں یہ مضمون زیادہ طویل اور مفصل ہے۔ طبرانی اوسط میں جابرؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یَقْنَأُ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ بِنْتِ حَيَادٍ اور کریم ہے۔ بندہ جب اپنے ہاتھ اس کی طرف اٹھائے تو وہ انہیں خالی ٹوٹانے سے شرماتا ہے۔ ترمذی نے یہ حدیث کمال روایت کی ہے۔ اور اسی طرح ابو داؤد اور بیہقی نے بھی دعوات کبیر میں اسے روایت کیا ہے۔ اس مضمون کی اور بھی بہت سی احادیث ہیں۔

## ۹۔ بَابُ الْعَلَنِ فِي الدُّعَاءِ

دُعَا کا طریقہ

۵۰۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، قَالَ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

وَأَنَا أَدْعُو، وَأَشِيرُ بِأَصْبُعَيْنِ، أَصْبُعٍ مِنْ كُلِّ يَدٍ - فَتَهَانِي -

ترجمہ: عبد اللہ بن دینار نے کہا کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے مجھ کو دعا مانگتے ہوئے دیکھا۔ میں دو انگلیوں کے ساتھ اشارہ کر رہا تھا یعنی ہر ہاتھ کی ایک انگلی سے۔ پس عبد اللہ نے مجھے منع کیا۔

شرح: یہی مضمون سعد بن ابی وقاصؓ کی مرفوع حدیث میں وارد ہے، جسے ترمذی، الحاکم اور نسائی نے روایت کیا ہے ابو ہریرہؓ کی حدیث الحاکم نے روایت کی ہے اور اس میں بھی یہی مضمون ہے۔ دُعا کا ادب یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پھیلا کر سوال کیا جائے۔ ایک انگلی تباہ کا اشارہ نماز میں شہادت توحید کے لئے ہوتا ہے۔

۵۰۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ، كَانَ

يَقُولُ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَرْفَعُ يَدَهُ عَاءً وَلَدَةً مِنْ بَعْدِهِ - وَقَالَ يَدَيْهِ كَحَوَّ السَّمَاءِ - فَرَفَعَهُمَا -

ترجمہ: سعید بن المسیبؓ کہتے تھے کہ آدمی کا درجہ اس کی موت کے بعد اس کی اولاد کی دعا کے باعث بلند کیا جاتا ہے اس پر سعیدؓ نے اپنے ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر ان کے ساتھ اشارہ کیا۔

شرح: سعیدؓ کا اشارہ یا تو اولاد کی دعا کو ظاہر کرنے کے لئے تھا اور یا یہ بتانے کے لئے کہ والدین کا درجہ بہت اونچا کیا جاتا ہے۔ یہ مضمون کئی مرفوع احادیث میں آیا ہے کہ جس کا علم یا صدقہ جاریہ یا نیک اولاد جو والدین کے لئے دعا کرتا ہے، ہوتی ہو، اس کا عمل جاری رہتا ہے۔ ابو ہریرہؓ کی ایک روایت میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ جنت میں مومن کا درجہ بلند کیا جاتا ہے تو وہ پوچھتا ہے کہ اسے پروردگار! یہ کس وجہ سے؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تیرے بیٹے کے استغفار کے سبب سے۔

۵۰۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا أُنْزِلَتْ

هَذِهِ الْآيَةُ - وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا - فِي الدُّعَاءِ -

قَالَ يَحْيَى: وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَمْ كَمَا قَالَ لَا بَأْسَ بِالدُّعَاءِ فِيهَا -

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ یہ آیت دعا کے بارے میں ہی نازل ہوئی تھی اور اپنی صلوٰۃ (دعا) کو جس سے مت کر اور نہ (زیادہ) پوشیدگی کے ساتھ۔ اور ان دونوں کے درمیان کا راستہ اختیار کر۔

امام مالک سے فرض نمازیں دعا کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ اس میں دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔  
 شرح: امام مالک سے الاستاذ کا یہ منقول ہے کہ اس کی بہترین تفسیر یہ ہے کہ دن کی نمازوں میں بالجہر قرات مست کرد اور صبح اور رات کی نمازوں میں مخفی قرات مست کرو۔ یہ تفسیر ابن عباس سے منقول ہے۔ اور بخاری و مسلم وغیرہ میں مروی ہے۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحاح کی احادیث سے نقلی نمازوں بالخصوص صلوٰۃ النیل میں طویل اور جامع دعائیں منقول ہیں۔ لیکن فرائض میں منقول نہیں۔ کیونکہ امام کو تخفیف کا حکم دیا گیا ہے۔ مَنْ أَمَرَ فَوْضًا فَلْيُخَفِّفْ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین سے فرائض میں دعائیں منقول نہیں ہیں۔ لہذا ائمہ حنفیہ نے کہا ہے کہ نوافل کو جتنا چاہے طویل دیا جائے مگر فرائض میں دعائیں تطویل و نقل کا باعث ہوں گی۔ ابن قدامہ حنبلی نے السنن میں یہی کہا ہے۔ نوافل و حوادث کی قنوت اس سے مستثنیٰ ہے۔

۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو، يَقُولُ  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ، وَتَرْكَ الْمَكْرَاتِ، وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ، وَإِذَا أَدْرُتْ رَأْدَتْ، فِي النَّاسِ  
 فِتْنَةً، فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ، غَيْرَ مُفْتُونٍ۔

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعائیں کہتے تھے۔ اے اللہ میں تجھ سے نیکیاں کرنے، برائیاں ترک کرنے اور مسکین کی محبت کی دعا کرتا ہوں اور یہ کہ جب تو لوگوں کو مصیبت میں مبتلا کرنا چاہے تو مجھے فتنے سے بچا کر اپنے پاس بلا لے۔  
 شرح: مصائب سے گھبرا کر موت کی تمنا کرنے کی حدیث میں ممانعت آئی ہے۔ مگر اس حدیث کی دعا حسن خاتمہ اور اجتناب از فتنہ کے لئے ہے لہذا یہ ممنوع نہیں۔ اس دعا کا تقاضا یہ ہے کہ نیکی کرنا اور برائی کو ترک کرنا اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان اور توفیق کے ساتھ ہو تاکہ مسکین کا منشا تکبر و ترفع سے بچنا ہے۔

۵۰۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا مِنْ دَاعٍ  
 يَدْعُو إِلَى هُدًى، إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرٍ مِمَّنْ اتَّبَعَهُ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَا  
 مِنْ دَاعٍ يَدْعُو إِلَى ضَلَالَةٍ، إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ أُوزَارِهِمْ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُوزَارِهِمْ شَيْئًا»۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بلانے والا ہدایت کی طرف بلائے تو اس کا ثواب ان سب لوگوں جیسا ہوگا جو اس کے پیچھے چلیں گے۔ اس کا ثواب دوسروں کے ثواب میں کوئی کمی نہ کرے گا۔ اور جو بلانے والا گمراہی کی طرف دعوت دے تو اس کا بوجھ (گناہ) ان سب کے بوجھ جیسا ہوگا۔ اور یہ ان کے بوجھ میں کوئی کمی نہ کرے گا۔  
 شرح: یعنی نیکی یا بدی کی دعوت دینے کا ثواب و عتاب بہت زیادہ ہے۔ اس کی دعوت پر عمل کرنے والے اپنے گناہوں کا بوجھ اٹھائیں گے اور اس کا گناہ ان سب کے برابر ہوگا۔ اسی طرح اس کی نیکی اور ثواب کا حال بھی ہے کہ اس کی دعوت پر بیک

کنے والے اپنے عقائد و اعمال کا اجر پائیں گے اور اسے ان سب کے برابر ثواب ملے گا۔ یہ اپنے اپنے عقیدہ و عمل کا ثواب و ثواب ہے۔ پس یہ قرآنی قاعدے لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی ”کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا“ کے خلاف نہیں ہے۔

اگر یہ ملامت کا داعی توبہ کرے تو اس کے سبب سے جو نیک گمراہ ہو چکے تھے، ظاہر ہے کہ جب تک وہ گمراہ رہیں گے، ان کا گناہ ہر گز نہیں گزرے گا۔ کیا اس صورت میں بھی اس داعی کو گناہ ہوتا ہے؟ یا توبہ کے باعث ختم ہو جائے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی توبہ سے اس کا گناہ بالکل منقطع ہو جائے گا۔ کیونکہ اسلام پہلے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ اسی طرح توبہ بھی پہلے گناہوں کو مٹا دیتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ گناہ سے توبہ کرنے والا، اس شخص کی مانند ہے جس کا کوئی گناہ نہ ہو۔ اُمت کی ہدایت کا باعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات والا صفات ہے۔ پس اس قاعدے کے مطابق ہر اُمتی کے نیک اعمال کا جس قدر اجر اسے ملے گا۔ اتنا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ملے گا۔ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ۔ یہ حدیث صحاح میں ابوداؤد اور جریر وغیرہما سے مرفوع مسند وار ہے۔

۵۰۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، قَالَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أُمَّةٍ الْمُتَّقِينَ۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ اے اللہ مجھے متقیوں کے امروں میں شامل فرما۔  
شرح: یہ دُعا اس قرآنی دعا کی مانند ہے، وَاجْعَلْنَا مُتَّقِينَ إِمَامًا۔

۵۰۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءِ كَانَ يَقُومُ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ، فَيَقُولُ نَامَتِ الْعُيُُونُ، وَغَارَتِ النُّجُومُ، وَأَنْتَ الْغَيُّ الْقَيُّومُ۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ ابودرداءؓ رات کو اٹھتے اور کہتے تھے: آنکھیں سوئیں اور ستارے غروب ہو گئے۔ اور تو ہی اللہ! زندہ اور سب کو قائم رکھنے والا ہے۔ زمین مخلوق پر تغیر، ضعف اور زوال طاری ہوتا ہے۔ مگر اللہ عزوجل ان کمزوریوں سے ماوراء ہے۔

## ۱۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ

صبح اور عصر کے بعد نماز کی ممانعت کا باب

۱۰۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِيِّ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ۔ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ

فَارْتَفَعَا۔ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ قَارَتْ لَهَا۔ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ قَارَتْ لَهَا۔ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ قَارَتْ لَهَا۔ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ قَارَتْ لَهَا۔

وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ۔

ترجمہ: عبداللہ الصامیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سوچ جب طلوع ہوتا ہے تو اس کے ساتھ

شیطان کا سینک ہوتا ہے۔ جب سورج بلند ہو جائے تو وہ اس سے جدا ہو جاتا ہے۔ پھر جب وہ نصف النہار میں سیدھا ہوا ہوتا ہے، تو شیطان اس کے ساتھ آتا ہے۔ جب سورج زائل ہو جائے تو اس سے جدا ہو جاتا ہے۔ پھر جب غروب کے قریب ہو تو اس کے ساتھ آتا ہے اور جب غروب ہو جائے اور اس سے جدا ہو جاتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اوقات میں نماز سے منع فرمایا ہے۔ (یہ حدیث موطائے امام محمد میں بھی مروی ہے۔)

شرح: عبد اللہ صناجی بقول یحییٰ بن معین، الحاکم، المنذری، ذہبی اور الخطیب مشہور صحابی تھے۔ ان کی کئی مرفوع روایات کتب حدیث میں موجود ہیں۔ بعض میں مثلاً مسند احمد کی حدیث، یہ صحابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع کی تصریح کرتے ہیں۔ ابو عبد اللہ صناجی ایک اور شخص ہے جو تابعی تھا۔ الفاظ کی کچھ مشابہت کے باعث بعض لوگوں کو یہ وہم ہوا اور انہوں نے اس حدیث کو مرسل کہا ہے۔

اس حدیث میں قرن الشیطان کا لفظ ہے اور صحاح کی کچھ روایات میں یہ لفظ ہے کہ سورج شیطان کے دو سنگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے۔ یا تو اس کے واقعی سینک ہیں جنہیں وہ طلوع و استواء اور غروب کے وقت سورج کے ساتھ کر دیتا ہے اور مشرک ان اوقات میں جب سورج کی پوجا کرتے ہیں تو وہ خوش ہوتا ہے کہ یہ مجھے سجدہ کر رہے ہیں۔ یا قرن سے مراد گوشت ہے کہ ان اوقات میں مشرکوں کے شیطانی گروہ سورج کی پوجا کرتے ہیں۔ لہذا ان وقتوں میں نماز سے روک دیا گیا۔ مبادا غیر اللہ کے پجاریوں کے ساتھ مشابہت ہو جائے۔

اس حدیث میں تین اوقاتیں نماز کی مانعت آئی ہے۔ طلوع آفتاب، نصف النہار اور غروب آفتاب۔ ان اوقات میں نہی کی علت مشرکوں کی مشابہت ہے۔ اور یہ مانعت مطلق ہے یعنی ان اوقات میں فرائض و سنن اور نوافل نہ پڑھے جائیں۔ اس علت کا ذکر مسلم، ابوداؤد اور احمد کی روایات میں مراحۃً موجود ہے۔ یہی صناجی کی روایت نسائی اور ابن ماجہ نے بھی بیان کی ہے۔ مؤرخین عبد، ابوہریرہ اور صفوان بن یسعل کی احادیث میں بھی یہی مضمون آیا ہے۔ آگے ابوہریرہ کی روایات میں صبح کے بعد اور عصر کے بعد بھی نماز کی مانعت آرہی ہے۔ پس یہ کل پانچ اوقات ہونگے۔ مزید گفتگو آگے آئے گی۔

۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا بَدَأَ أَحَابِبُ الشَّمْسِ، فَأَخِرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ، وَإِذَا غَابَ أَحَابِبُ الشَّمْسِ، فَأَخِرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ

ترجمہ: وہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جب کہ سورج کا کنارہ ظاہر ہو جائے۔ تو نماز کو چھوڑ دو حتیٰ کہ وہ خوب ظاہر اور بچا ہو جائے اور جب سورج کا کنارہ غروب ہو جائے تو نماز کو مؤخر کر دو۔ حتیٰ کہ وہ غائب ہو جائے۔

شرح: بخاری مسلم اور دیگر کتب حدیث میں یہ روایت ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے۔ طلوع کے بعد ایک نیزہ بلند ہونے تک مانعت احادیث میں آچکی ہے۔ یہاں فَأَخِرُوا الصَّلَاةَ کا لفظ ہے۔ مگر متفق علیہ حدیث میں قَدْ عَوَّا الصَّلَاةَ آیا ہے یعنی اس وقت نماز یا نفل کوئی نماز جائز نہیں۔

۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا بَدَأَ أَحَابِبُ الشَّمْسِ، فَأَخِرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ، وَإِذَا غَابَ أَحَابِبُ الشَّمْسِ، فَأَخِرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ



الْعَصْرِ فَقَامَ يُصَلِّي الْعَصْرَ فَلَمَّا قَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ، ذَكَرْنَا تَعْجِيلَ الصَّلَاةِ، أَوْ ذَكَرَهَا، فَقَالَ:  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِينَ- تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِينَ-  
تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِينَ- يَجْلِسُ أَحَدُهُمْ، حَتَّى إِذَا صَفَرَتِ الشَّمْسُ، وَكَانَتْ بَيْنَ قُرْنَيْ الشَّيْطَانِ  
أَوْ عَلَى قُرْنِ الشَّيْطَانِ، قَامَ فَقَرَأَ رُبْعًا. لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا"

ترجمہ: العلماء بن عبد الرحمن نے کہا کہ ہم ظہر کے بعد انس بن مالک کے ہاں گئے تو وہ کھڑے ہو کر نماز عصر پڑھنے لگے جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو ہم نے ان کے جلدی نماز پڑھ لینے کا ذکر کیا، یا خود انسؓ نے ہی ذکر کیا۔ پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، یہ منافقوں کی نماز ہے، یہ منافقوں کی نماز ہے، یہ منافقوں کی نماز ہے کہ ان میں سے کوئی بیٹھا رہتا ہے حتیٰ کہ جب سوچ زرد ہو جاتا ہے اور شیطان کے دو سینگوں کے درمیان آ جاتا ہے، یا یہ فرمایا کہ شیطان کے سینگ پر آ جاتا ہے تو وہ شخص اٹھ کر چار ٹھوگے لگا لیتا ہے۔ جن اللہ تعالیٰ کو بس برائے نام ہی یاد کرتا ہے۔

شرح: یہ بصرہ کا واقعہ ہے جیسا کہ مسلم کی حدیث میں ملاحظہ ہے اور وہیں یہ بھی ہے کہ ان سب جانے والوں نے نماز عصر کو حضرت انسؓ کے ساتھ پڑھا تھا۔ مسجد کی نماز کا انتظار شاید اس حدیث کی بنا پر نہیں کیا کہ حضورؐ نے فرمایا، جب تم پر ایسے امراء آجائیں جو بروقت نماز نہ پڑھیں تو تم وقت پر پڑھ لو اور دان کے ساتھ اگر پڑھنی پڑے، ان کے ساتھ والی نماز کو نقلی سمجھو۔ بنی اُمیہ کے امراء نماز عصر کو تاخیر سے پڑھتے تھے جیسا کہ خود انسؓ کی بیان کردہ حدیث میں ہے کہ منافق سوچ کے زرد ہو جانے پر یہ نماز جلدی جلدی پڑھ لیتا ہے اور خشوع و خضوع مفقود ہونے کے باعث اللہ کا ذکر اس میں برائے نام ہوتا ہے۔

۵۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا يَتَحَرَّ أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا"

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، تم میں سے کوئی یہ کوشش نہ کرے کہ سورج کے طلوع کے وقت اور اس کے غروب کے وقت نماز پڑھے۔ (یہ حدیث مرطائے امام محمدؒ میں بھی باب الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها میں مروی ہے)۔

۵۱۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنِ الْأَعْدَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَخْرُبَ الشَّمْسُ، وَعَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور صبح کے بعد طلوع آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

شرح: احادیث میں طلوع کے بعد ایک نیزہ بلند ہونے تک کی قید بھی موجود ہے۔ امام شافعیؒ نے اس حدیث کو مکہ کے علاوہ دیگر مقامات سے مخصوص کیا ہے۔ ابن العربیؒ نے کہا کہ اِلَّا بَکَّةً والی حدیث غیر صحیح ہے۔ حافظ عینیؒ نے کہا کہ یہ لفظ غریب ہے جو مشہور روایات میں نہیں آیا۔

۱۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ: لَا تَحَرَّوْا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا. فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَطْلُعُ قَرْنَاهُ مَعَ طُلُوعِ الشَّمْسِ. وَيَغْرُبَانِ مَعَ غُرُوبِهَا. وَكَانَ يُضْرِبُ النَّاسَ عَلَى تِلْكَ الصَّلَاةِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت بن الخطابؓ کہا کرتے تھے کہ سورج کے طلوع و غروب کے وقت ناز کا قصد نہ کرو کیونکہ طلوع آفتاب کے ساتھ شیطان کے دو سینک (یعنی اس کے سر کے دو اطراف) کھڑے ہوتے ہیں اور اس کے غروب کے ساتھ وہ بھی غروب ہو جاتے ہیں اور حضرت عمرؓ اس وقت نماز پڑھنے پر لوگوں کو مہیٹے تھے۔ صحیح مسلم میں انہی کا قول مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نماز عصر کے بعد نماز پڑھنے پر لوگوں کے ہاتھوں پر مارا کرتے تھے۔

شرح: امام محمدؒ نے طلوع و غروب اور نصف النہار کے وقت نماز سے نہی کی احادیث کی روایت کے بعد کہا ہے کہ یہ ہمارا مختار ہے اور جمعہ کا دن ہو یا کوئی اور دن، ہمارے نزدیک اس حکم میں برابر ہے۔ اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

۱۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ، أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يُضْرِبُ الْمُتَنَكِّدَ فِي الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ.

ترجمہ: الشائب بن یزید سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطابؓ کو المنکدر کو عصر کے بعد نماز کے باعث پٹتے دیکھا تھا۔

شرح: شیخ الحدیث کاندھلوی نے فرمایا کہ یہ المنکدر بن عبداللہ بن ابی بکر تھا۔ اس کا بیٹا محمد بن المنکدر مشہور فقیہ مزیہ تھا۔ حضرت عمرؓ سے اس وقت کی فائدہ سے ممانعت اور تادیب کے کئی آثار منقول ہوئے ہیں۔

# ۱۶۔ کِتَابُ الْجَنَائِزِ

## ۱۔ بَابُ غُسْلِ الْمَيِّتِ

### میت کے غسل کا باب

امام مالکؒ سے غسل میت میں دو قول مذکور ہیں۔ ایک یہ کہ وہ فرض کفایہ ہے اور دوسرا یہ کہ وہ سنت علی الکفایہ ہے۔ ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور احمد رحمہم اللہ کے نزدیک غسل میت سنت و اجماع کی زد سے زندوں پر واجب (فرض) ہے۔ جن میں ایک مسلم کے ذمے دوسرے کی طرف سے چھ حقوق ثابت ہیں۔ جن میں سے غسل میت بھی ہے۔ حافظ عینیؒ نے کہا کہ اس پر اُمت کا اجماع ہے۔ شرح الوجیز میں ہے کہ غسل تکفین اور نماز جنازہ بالا جماع فرض کفایہ ہے۔ عبد اللہ بن احمد نے مسند میں روایت کی ہے کہ آدم علیہ السلام کو فرشتوں نے غسل دیا، کفن پہنایا اور خوشبو لگائی اور پھر کہا۔ اے بنی آدم! یہی تمہارا طریقہ ہے۔ یہ حدیث بھی اور حاکم نے بھی روایت کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ پھر اس غسل کی علت میں اختلاف ہے کہ آیا یہ ایک تعبدی حکم ہے یا نظافت کے لئے ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک یہ حکم تعبدی ہے۔ یعنی مرنے کا حکم شرع کے باعث غسل دیا جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور ابو ثورؒ کے نزدیک غسل میت کی علت نظافت ہے۔ بسبب اس کا یہ ہے کہ موت کے باعث بدنہ والا خون میت کے جسم کے اعضا میں جذب ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ مردہ جانور کا بھی یہی حال ہے۔ پس اس خون کے باعث مردہ نجس ہو جاتا ہے اور اس کے غسل کا حکم ہے۔ بیہی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر صدیقؓ کے قول کے مطابق اِنَّكَ اَبْنُ اُمِّی طِبْتَ خَیْثًا وَبَیْثًا "میرے ماں باپ آپ پر قربان، آپ زندگی میں اور اس کے بعد بھی پاک ہیں" اس قاعدے سے مستثنیٰ تھے۔ آپ کا غسل کفن تکمیل و تنظیم کے لئے تھا۔ اس مسئلہ پر مزید گفتگو کی گنجائش ہے مگر یہ اس کا محل نہیں ہے۔

۵۱۷۔ حَدَّثَنَا یَحْیٰی عَنْ مَالِکٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسَلَ فِي قَبْرِهِ۔

ترجمہ: محمد بن علیؒ (بن احسینؒ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قیام میں غسل دیا گیا تھا۔

شرح: اس حدیث کو مالکؒ نے جعفرؒ (اصادقؒ) سے اور انہوں نے اپنے والد محمد ابا قرؒ سے روایت کیا ہے۔ مؤطا میں یہ مرسل آئی ہے۔ مگر مؤطا ہی کے ایک راوی سعید بن عفیرؒ نے اسے مالکؒ عن جعفر عن ابیہ عن عائشہؓ مرفوع و مسند روایت کیا ہے۔ حافظ ابی عبد البرؒ نے کہا کہ یہ حدیث علماء اہل سیر و مخازی کے نزدیک مشہور ہے اور مؤطا کے سوا اور کتب میں اس کی روایت جائزے عن عائشہؓ اصدیقہ آئی ہے اور یہی روایت صحیح تر ہے۔ قیام میں غسل دیا جانا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ اور اس کے لئے یہ حکم نہیں۔ ابو داؤد نے حضرت عائشہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح روایت کی ہے کہ حضور کو غسل دینے وقت مشدّد کیا گیا کہ عام میتوں کی طرح آپ کو بھی کپڑے اتار کر غسل دیا جائے یا قیام کے اندر۔ پس انہوں نے گھر کے ایک کونے کی جانب سے آواز سنئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں سمیت غسل دیا جائے۔ اس حدیث سے یہ بخوبی ثابت ہو گیا کہ یہ حضورؐ کی خصوصیت تھی۔

۵۱۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي رَبِيعٍ بْنِ أَبِي تَيْمَةَ السَّخَّيَّانِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ كُوفِيتْ ابْنَتُهُ، فَقَالَ: "اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا، أَوْ خَمْسًا أَوْ كَثْرَ مِنْ ذَلِكَ، إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ، بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْعَلْنَ فِي الْأَخِرَةِ كَأَفُورًا - أَوْ شَيْئًا مِنْ كَأَفُورٍ فَإِذَا فَرَعْتُنَّ فَأَدِمْنِي" قَالَتْ: فَلَمَّا فَرَعْنَا أَدْنَاهَا. فَأَلْخَطْنَا حَقْوَةً. فَقَالَ: "أَشْعِرْنَهَا يَأَيُّهَا" لَعْنَتِي بِحَقْوَةٍ، إِنْ أَرَاكَ.

ترجمہ: اُمّ عطیہ انصاریہ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے جب کہ آپ کی بیٹی فوت ہو گئی تھی۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے تین بار یا پانچ بار یا اس سے زیادہ بار غسل دو پانی اور سری کے پتوں کے ساتھ اور آخری غسل میں کافور یا فریا کہ کچھ کافور ڈال دو۔ اور جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے بتانا۔ اُمّ عطیہ نے کہا کہ جب ہم فارغ ہوئیں تو آپ کو اطلاع دی۔ پس آپ نے ہمیں اپنا تہ بند عنایت فرمایا اور فرمایا کہ اسے اس کے کفن میں سب سے نیچے رکھو۔ اُمّ عطیہ کی مراد لفظ حقو سے تہ بند ہے۔

شرح: حضور کی یہ سب سے بڑی صاحبزادی زینب تھیں۔ ان کی وفات ہجرت کے آٹھویں سال واقع ہوئی تھی۔ مسلم کی روایت میں ہے یہ واقعہ حضرت زینب کی وفات کے وقت کا ہے۔ ابن ماجہ وغیرہ کی روایت میں اُمّ کثرم کا نام آتا ہے۔ دراصل یہ دو واقعات تھے اور اُمّ عطیہ کو چونکہ حضور نے غسل میت کا طریقہ بتایا تھا۔ لہذا وہ خواتین کے غسل میت میں حاضر ہوتی تھیں۔ پس یہ بات تمام روایات کو جمع کر دیتی ہے کہ یہ واقعہ ان ہر دو صاحبزادیوں کے غسل کے وقت پیش آیا تھا۔

اس حدیث سے غسل میت کے وجوب پر استدلال کیا جاتا ہے۔ مگر حضور نے چونکہ تین بار یا پانچ یا اکثر بار غسل دینے کا حکم فرمایا تھا۔ لہذا کوئی خاص عدد واجب نہ ہوا اور یہ چیز ضرورت پر محمول ہو گئی۔ ائمہ فقہ کے نزدیک ایک بار غسل واجب ہے اور حنفیہ نے کہا کہ تین بار مسنون ہے اور اگر زیادہ ضرورت ہو تو طاق عدد رکھنا مسنون ہے۔ میری کہ تین میں یہ حکمت ہے، کہ اس سے نظافت حاصل ہوتی ہے اور میت کا جسم کئی فوری خطرات سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ کافور ملانے کی حکمت بھی خوشبو کے علاوہ یہی ہے کہ اس سے میت کا بدن کئی خرابیوں سے بچ جاتا ہے۔

حضور نے اپنا تہ بند جو عنایت فرمایا تھا یہ بطور تبرک و اکرام تھا۔ تاکہ آپ کے جسم اقدس سے لگا ہوا کپڑا صاحبزادی کے جسد اطہر کے ساتھ ہے۔ اس سے صاحبین اور بزرگوں کے آثار سے تبرک کا ثبوت ملا۔ اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ عورت کو مرد کے کپڑے کا کفن (اور اس طرح اس کے برعکس بھی) دیا جاسکتا ہے۔

۵۱۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ عَسَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ، حِينَ لُوِيَ. ثُمَّ خَرَجَتْ فَسَأَلَتْ مَنْ حَضَرَهَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ. فَقَالَتْ: إِنِّي مَاتِلَةٌ. وَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ شَدِيدُ الْعَمَلِ، فَهَلْ عَلَيَّ مِنْ غُسْلٍ؟ فَقَالُوا: لَا.

ترجمہ: عبداللہ بن ابی بکر (بن محمد بن عمرو بن حزم انصاری) سے روایت ہے کہ اسماء بنت عیسٰی نے جو حضرت ابوبکر صدیقؓ کی بیوی تھیں، حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات پر انہیں غسل دیا باہر نکل کر وہاں پر موجود مہاجرین سے پوچھا کہ میں روزہ سے ہوں اور نکاح کے دن شدید سردی ہے، پس کیا میرے ذمہ غسل واجب ہے؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ (امام محمدؒ نے اس روایت کو اپنے مؤلف میں ابواب الجنائز کے پہلے باب میں درج کیا ہے۔)

شرح: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی مختار ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں کہ عورت اپنے خاوند کی وفات پر اسے غسل دے۔ اور میت کو غسل دینے والے پر غسل واجب نہیں نہ وضو، الا یہ کہ اسے غسل میت کا پانی لگ جائے تو وہ اسے دھو ڈالے۔ اسماء بنت عیسٰی اُمّ المومنین میمونہؓ کی ماں شریک بن تھیں جب ان کا پہلا خاوند جعفر بن ابی طالبؓ شہید ہو گیا۔ تو ابوبکر صدیقؓ الا کہ نے ان سے نکاح کیا۔ ان کی وفات پر علی بن ابی طالبؓ نے اسماءؓ سے نکاح کیا۔ ان کی ہر خاوند سے اولاد ہوئی۔ یہ مہاجرات حبشہ میں سے تھیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسماءؓ سے خوابوں کی تعبیر پوچھتے تھے۔ کہتے ہیں کہ جب ان کا کوئی ان کے بیٹے محمد بن ابی بکرؓ کے قتل کی خبر ملی تو اپنی گھر کی مسجد میں بیٹھ گئیں اور غم کو اس قدر ضبط کیا کہ چھاتیوں سے خون ٹپک پڑا۔

اسماءؓ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کی وصیت کے مطابق غسل دیا تھا۔ اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے ہیوی کی میت کو خاوند کے غسل دینے میں اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ نے اسے جائز کہا ہے اور دلیل یہ دی ہے کہ حضرت علیؓ نے جناب فاطمہؓ کو غسل دیا تھا۔ اور حدیث میں ہے کہ حفصہؓ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا تھا۔ اگر تو مجھ سے پہلے وفات پا گئی تو میں تجھے غسل دوں گا اور کفن دفن کروں گا۔ یہ حدیث مسند احمد اور ابن ماجہ میں ہے۔ مولانا شوق نیوی نے آثار السنن میں کہا ہے کہ اس حدیث میں لفظ فَعَسَلْتُک محفوظ نہیں ہے اور اگر یہ محفوظ ہو تو معنی اس کا یہ ہے کہ میں تیرے غسل اور کفن دفن کا انتظام کروں گا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی میت کو غسل نہیں دیا۔ اپنے فرزند ابراہیمؓ کو بھی نہیں۔ حضرت علیؓ کا جناب فاطمہؓ کو غسل دینا ثابت شدہ امر نہیں ہے۔ کیونکہ روایات میں یہ بھی موجود ہے کہ اُمّ ایمنی نے غسل دیا تھا۔ یہ بھی مروی ہے کہ ابن مسعودؓ نے حضرت علیؓ کے اس غسل دینے پر تنبیہ کی تھی۔

ائمہ حنفیہ اور ثوری نے کہا ہے کہ خاوند اپنی مردہ بیوی کو غسل نہ دے سکتا۔ ابداً لیج میں ہے کہ حضرت عباسؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عورت کے غسل کے متعلق پوچھا گیا جو مر جائے اور وہاں پر کوئی اور عورت نہ ہو، تو حضورؐ نے فرمایا تھا کہ اسے پاک مٹی کے ساتھ تیمم کرا دیا جائے۔ آپؐ نے یہ فرق بالکل بیان نہیں فرمایا کہ اگر اس کا خاوند موجود ہو تو غسل دے دے۔ عورت کی موت کے ساتھ ہی نکاح ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا خاوند اسے نہ چھو سکتا ہے نہ اس کی طرف نظر کر سکتا ہے چہ جائیکہ اسے غسل دے۔ یہی سبب ہے کہ اس کی بہن کے ساتھ فوراً اس کا نکاح حلال ہو جاتا ہے۔ پس جب وہ مرد کے لئے اجنبی ہو گئی تو اسے چھونا اور دیکھنا حلال نہ رہا۔

بیہقی نے کئی مسندوں کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے کہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے غسل میں اسماء بنت عیسٰی اور علیؓ دونوں شریک تھے۔ مطلب یہ کہ غسل اسماء اور اُمّ ایمن نے دیا اور ان کی مدد حضرت علیؓ نے کی تھی بیہقی نے کئی طرق سے وہ روایت بھی بیان کی ہے کہ جس عورت کو نہ لانے کے لئے کوئی عورت موجود نہ ہو اسے تیمم کرا دیا جائے۔

زیر نظر روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ غسل میت سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے۔ اور ابو ہریرہؓ کی حدیث اگر ثابت ہو تو استحباب پر محمول ہے۔ یعنی حضورؐ کا یہ ارشاد کہ جو میت کو غسل دے اسے غسل کرنا چاہئے۔ یہ حدیث ثابت

نہیں ہے۔ ۵۲۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: إِذَا مَاتَتِ الْمَرْأَةُ، وَلَيْسَ مَعَهَا نِسَاءٌ يُغْسِلُنَهَا، وَلَا مِنْ ذَوِي الْمَحَرَمِ أَحَدٌ يَلِي ذَٰلِكَ مِنْهَا، وَلَا زَوْجٌ يَلِي ذَٰلِكَ مِنْهَا، يُتِمَّتْ فُسِسَةٌ بِوُجْهِهَا وَكَفِّهَا مِنَ الصَّعِيدِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَإِذَا هَلَكَ الرَّجُلُ، وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، إِلَّا نِسَاءٌ، يَتِمُّنَهُ أَيْضًا۔  
قَالَ مَالِكٌ: وَلَيْسَ يُغْسَلُ الْمَيِّتُ عِنْدَ نَاشِئٍ مُّوصُوفٍ۔ وَلَيْسَ لِذَٰلِكَ صِفَةٌ مُّعْلُومَةٌ  
وَلَكِنْ يُغْسَلُ فَيُطَهَّرُ۔

ترجمہ: مالک نے اہل علم کو کہتے سنا کہ جب عورت مر جائے اور وہاں پر اسے غسل دینے کے لئے عورتیں موجود نہ ہوں اور نہ اس کا کوئی محرم ہو، جو غسل دے سکے اور نہ خاوند ہو، جو ایسا کر سکے۔ تو اسے تیمم کرا دیا جائے، پس اس کے چہرے اور ہاتھوں کا مٹی سے تیمم کرایا جائے۔

مالکؒ نے کہا کہ جب مرد مر جائے اور اس کے ساتھ کوئی مرد نہ ہو صرف عورتیں ہوں تو وہ بھی اسے تیمم کرا دیں۔  
مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک غسل میت کی کوئی مقررہ اور مقرر طریقہ نہیں ہے بلکہ اسے غسل دیا جائے اور پاک کر دیا جائے۔  
شرح: زرقانی نے کہا ہے کہ کھول سے مرنوع و مرسل دونوں طرح سے بہیقی میں مردی ہوا ہے کہ جب عورت مر جائے اور وہاں صرف مرد ہوں عورت کوئی نہ ہو۔ یا مرد جائے اور وہاں صرف عورتیں ہوں مرد کوئی نہ ہو۔ تو ان تینوں کو تیمم کرا کے دفن کیا جائے اور ان کی مثال اس شخص جیسی ہے جسے پانی نہ ملا ہو۔ یہی قول شافعیؒ، ابو حنیفہؒ اور جہور علماء کا ہے۔ اور مرد کو غسل دینے میں سب سے اولیٰ اس کا وصی ہے۔ پھر اس کا باپ پھر دادا پھر قرابتہاں قریب قرابتہ کے لحاظ سے۔ عورت کو غسل دینے کے لئے سب سے بہتر اس کی دھس عورت ہے۔ پھر میراث کی مانند درجہ بدرجہ قرابتہاں عورتیں۔

## ۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي كَفْنِ الْمَيِّتِ

میت کفن کا باب  
۵۲۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بَيْضٍ سَحُولِيَّةٍ، لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ۔

ترجمہ: عروہؒ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین سفید شٹول (مینی) پٹروں کا کفن دیا گیا۔ ان میں نہ قمیص تھی نہ عمامہ تھا۔

شرح : اصحاب سنن نے ابن عباسؓ سے مرفوع روایت کی ہے کہ سفید کپڑے پہن کر چونکہ وہ بہت پاکیزہ اور بہت صاف ہوتے ہیں۔ اور انہی میں اپنے مڑوں کو کفناؤ۔ ترمذی اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کفن میں ایک یمنی چادر درجہ کا ذکر آتا ہے۔ مگر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ چادر کو بعد میں نکال دیا گیا تھا۔ ترمذی نے کہا کہ حضورؐ کی تکفین میں سفید کپڑوں میں ہوئی تھی اور یہی صحیح تر روایت ہے۔ پس مستحب تین سفید کپڑے ہوئے۔ مگر ضرورت کے وقت ان میں کسی ہو سکتا ہے یا چادر اور کتان وغیرہ کا کفن بھی دیا جاسکتا ہے۔ معمول ایک بستی کا نام تھا جو یمن میں تھی اور وہاں کپڑا بنتا تھا۔

”قیس اور کپڑا ان میں نہ تھا“ اس فقرے کی تفسیر مالکؒ نے یہ کی کہ قیس اور عامہ ان کے علاوہ تھا۔ گویا یہ کل پانچ کپڑے تھے۔ شافعیؒ اور ائمہ حنفیہ نے اس کی تفسیر یہ کی کہ مرت تین کپڑے تھے اور کوئی نہ تھا۔ ابن سعدؒ کی روایت اس کی تائید کرتی ہے۔ بعض حنفی متاخرین نے پانچ کپڑوں کا استحباب بیان کیا ہے۔ امام شافعیؒ نے اس کا جواز بتایا۔ مگر مستحب نہیں جانا۔ دراصل اس حدیث میں حضرت عائشہؓ نے جس قیس کی نفی کی ہے وہ یہ تھا کہ قیس ہے جسے زندگی میں پہنا جاتا ہے اور میت کی قیس اور ہے جس میں بازو وغیرہ نہیں ہوتے۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ حضورؐ کو جس قیس میں غسل دیا گیا تھا وہ کفن میں شامل نہ تھی۔ اس مسئلہ پر کچھ گفتگو آگے آئے گی۔

۵۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ سَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: بَلَغَنِي أَنَّ أَبَا بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ قَيْسٍ قَالَ لِعَائِشَةَ، وَهُوَ مَرِيضٌ: نِي كَمْ كَفَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَتْ: نِي ثَلَاثَةَ أَكْوَابٍ، بَيْضِ سُحُولِيَّةٍ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: خُذْ هَذَا الثَّوْبَ (ثَوْبٌ عَلَيْهِ)، قَدْ أَصَابَهُ مَشَقٌّ أَوْ زَعْفَرَانٌ، ثُمَّ كَفِّنُونِي فِيهِ. مَعَ ثَوْبَيْنِ آخَرَيْنِ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ: وَمَا هَذَا؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: فَاعْمَلُوا. ثُمَّ كَفِّنُونِي فِيهِ. وَانْشَأَ هَذَا اللَّفْظَ.

ترجمہ : یحییٰ بن سعید نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ حضرت ابوبکر الصدیقؓ نے مرض الموت میں حضرت عائشہؓ سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنے کپڑوں کا کفن دیا گیا تھا؟ انہوں نے کہا کہ تین معمولی سفید کپڑوں کا۔ پس ابوبکر الصدیقؓ نے فرمایا کہ مجھ پر یہ جو کپڑا ہے جس میں کچھ گیری یا زعفران لگا ہوا تھا، اسے کر دو ہوا او پھر اس میں مجھے کفناؤ اور دو دیکرے اور ساتھ لگائیے حضرت عائشہؓ نے پوچھا کہ یہ کیا ہوا (یعنی یہ کپڑا پرانا ہے اور کفن کے لائق نہیں) تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ میت کی نسبت زندہ شخص نئے کپڑے کا زیادہ محتاج ہوتا ہے۔ اور یہ تو جسم سے نکلنے والے مادوں کے لئے ہوتا ہے۔

شرح : بخاری کی روایت میں بھی اسی طرح کے الفاظ ہیں۔ مگر مسند احمد، عبدالرزاق اور ابن سعد کی کئی روایات میں دو کپڑوں کا ذکر ہے کہ انہیں دھو کر مجھے انہی میں کفنا دینا۔ بخاری کی روایت کو اگر صحیح تر ہونے کی بنا پر انہیں بھی ترجیح دیں تو یہ دوسری روایات متعدد ہیں۔ اور ان کے طرق بھی متعدد ہیں۔ لہذا اس بنا پر انہیں بھی ترجیح دی جاسکتی ہے۔ البدائع اور ابوالہدیہ میں اسی سبب سے کہا ہے کہ مرد کو دو کپڑوں میں کفن دیا جاسکتا ہے۔ مگر بخاری اور دیگر کتب کی روایات کو صحیح کرنا ممکن ہے۔ وہ اس طرح کہ پہلے حضرت ابوبکر الصدیقؓ نے دو کپڑوں کا حکم دیا اور بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کفن کے اتباع میں تین کپڑوں کا حکم دیا ہوگا۔ اور حضرت صدیق اکبرؓ نے جو فرمایا کہ کفن تو جسم سے نکلنے والے مادوں کے لئے ہوتا ہے۔ یہ ان کی فطری رقت قلب اور خدا تعالیٰ کے

حضرت عابزی اور خشوع و خضوع کو ظاہر کرتا ہے۔ ورنہ یہ ضروری نہیں کہ ہر شخص کے جسم سے کچھ مواد نکلیں اور کفن کو خراب کر ڈالیں۔ اس حدیث سے دھلے ہوئے کپڑوں کے کفن کا جواز نکلتا ہے اور یہ مسئلہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ گو غلو و اسراف سے بچتے ہوئے میت کو اچھا کفن دینے کا حکم ہے۔ لیکن میت اگر اس کے خلاف وصیت کرے اور اس میں کوئی مصمت ہو تو اس کے خلاف کرنے میں بھی حرج نہیں ہے۔ بعض احادیث میں صدیق اکبرؓ کے یہ الفاظ وارد ہیں کہ مجھے میرے ان دو کپڑوں میں کفنانا جن میں میں نماز پڑھتا رہا ہوں۔

۵۲۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّهُ قَالَ: الْهَيْئَةُ يُقْتَصُّ، وَيُكْوَزُّ، وَيُكَلَّفُ فِي الثَّوْبِ الثَّلَاثِ. فَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ، كُفِّنَ فِيهِ.

ترجمہ: عبدالرحمن بن عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ میت کو پہلے قمیص پہنائی جائے، پھر نہ بند اور قمیص کے کپڑے میں اسے لپیٹ دیا جائے اور اگر ایک ہی کپڑا ملے تو اسی کو اس کا کفن بنایا جائے۔ یہ اثر مؤطا امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔ مگر وہاں عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کا لفظ ہے اور یہی صحیح ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ نہ بند کو بھی لفافہ کی مانند پٹا جائے اور میت کو نہ بند نہ پٹایا جائے اور ہمیں یہ بات پسند نہیں کہ میت کو کپڑوں سے کم میں کفنا یا جائے۔ ہاں ضرورت ہو تو دوسری بات ہے اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ اور قمیص سے مراد یہاں پر زندوں جیسی آستینوں اور دامن والی قمیص نہیں بلکہ وہ ہے جسے ہمارے ملک میں کفنی کہتے ہیں۔

اس اثر میں یحییٰ کی روایت میں عبدالرحمن بن عمرو بن العاصؓ کا لفظ غلط ہے۔ مؤطا کے دوسرے رواۃ مثلاً امام محمدؒ نے عبداللہ کا لفظ صحیح روایت کیا ہے۔ یحییٰ کی روایت یہی ہے۔ مگر مصری نسخوں میں اسے عبداللہ کر دیا گیا ہے۔ عمرو بن العاصؓ کے کسی بیٹے کا نام عبدالرحمن نہ تھا۔ دو بیٹے تھے ایک عبداللہ اور دوسرا محمدؒ۔

ضرورت کے وقت ایک کپڑے کا کفن دینا ائمہ اربعہ کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ عورت کا کفن پانچ کپڑوں کا ہوتا ہے قمیص ازار، خمار، لفافہ اور چھاتی سے لے کر رانوں تک باندھنے کا ایک کپڑا۔ اور اس کا کفایت کا کفن تین کپڑوں کا ہے۔ دو بڑے کپڑے اور ایک اوڑھنی اور ضرورت کا کفن چاروں کے۔

## ۲۔ بَابُ الْمَشِيِّ أَمَامَ الْجَنَازَةِ

جنازے کے آگے چلنے کا باب

الاکمالک، شافعی اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک جنازے کے آگے چلنا مستحب ہے۔ اور حنفیہ، اندلسی، ابراہیم، غنی، سبیر بن غفلہ، مسروق، ابو ظاہر، اسحاق بن راہویہ اور ظاہریہ کے نزدیک جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہے اور یہی علی ابن محمدؒ ابراہیمؒ اور عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے۔ اختلاف اس مسئلہ میں صرف انہی میں ہے ورنہ جنازے کے آگے چلنے والے بائیں ہر طرف چلنا جائز ہے۔ امام مالکؒ اور احمدؒ نے کہا کہ سوار کے لئے پیچھے چلنا افضل ہے۔

۵۲۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



وَأَبَا بَكْرٍ، وَعُمَرُ، كَانُوا يَنْشُرُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ - وَالْخُلَفَاءُ هَلُمَّ حِزًّا - وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ.  
ترجمہ: ابن شہاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر صدیق اور عمر فاروق جنائز کے آگے پہلے چلتے تھے اور باقی خلفاء بھی اس طرح اور عبداللہ بن عمر بھی اسی طرح چلتے تھے۔ (یہ مرسل حدیث موطائے محمد میں بھی آئی ہے)۔  
شرح: اس روایت کو نہ ہرئی کے کئی شاگردوں نے موطا کے علاوہ دوسری کتابوں میں مسند بیان کیا ہے۔ ابن المبارک نے کہا ہے کہ اس کا مرسل ہونا صحیح تر ہے۔ نہ ہرئی کے تین شاگرد حافظ ہیں، مالک، عمر اور ابن عیینہ، اور جب ان میں سے دو کسی چیز پر متفق ہوں اور تیسرا اس کے خلاف ہو تو اس کا قول متروک ہوگا۔ اور دو کا قول مستم۔ محدثین اس حدیث کو مرسل ہی لے رہے ہیں۔ نسائی نے بھی یہی کہا ہے۔ جنائز کے آگے چلنے کے جواز و اباحت میں تو شبہ نہیں اور اختلاف یہاں افضل و ادلیٰ میں ہے مزید بحث آگے آتی ہے۔

۵۲۵ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدَيْرِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقْدُمُ النَّاسَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ، فِي جَنَازَةِ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ -

ترجمہ: ربیعہ بن عبداللہ بن الہدیر نے بتایا کہ اس نے عمر بن الخطاب کو زینب بنت جحش کے جنازے میں جنائز سے آگے لوگوں کی قیادت کرتے دیکھا تھا۔ (یہ روایت موطائے امام محمد میں بھی مروی ہے)۔

شرح: زینب بنت جحش ام المومنین جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی زاد بیٹی تھیں۔ ان کی وفات ۵۰ سال سن میں ہوئی تھی۔ ان کا نکاح اللہ تعالیٰ نے حضور کے ساتھ زید بن حارثہ کی طلاق کے بعد سلسلہ میں یا سہ میں فرمایا تھا۔ اور اس وقت ان کی عمر ۳۵ سال تھی۔ آیت حجاب انہی کے سبب سے نازل ہوئی تھی۔ یہ بہت عبادت گزار تھیں۔ اپنے ہاتھ سے کام کر کے مسکین بہ سدا کرتی تھیں۔ ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضور کے بعد انہی کی وفات ہوئی تھی۔ اصل مسند پر گفتگو آگے آتی ہے۔

۵۲۶ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ ابْنَ قُطَيْبٍ فِي جَنَازَةٍ، إِلَّا أَمَامَهَا -

قَالَ: ثُمَّ يَأْتِي الْبَقِيعَ فَيَجْلِسُ، حَتَّى يَمُوتَ وَاعْلَيْهِ -

ترجمہ: ہشام بن عروہ نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو جس جنازے میں بھی دیکھا اس کے آگے ہی چلتے دیکھا تھا۔ ہشام نے کہا کہ پھر وہ بقیع میں آکر بیٹھ جاتے۔ جہنم کو لانے والے وہاں سے گزرتے تھے۔ (قاضی عبداللہ اباجی نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ عروہ قبر کے ورے ہی راستے میں بیٹھ جاتے تھے۔ نہ کہ موضع قبر پر)۔

۵۲۷ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ قَالَ: الْمَشْيُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ مِنْ خَطَا  
السُّلَّةِ -

ترجمہ: ابن شہاب نے کہا کہ جنازے کے پیچھے چلنا خلاف سنت ہے۔

شرح: اس کا جواب حافظ ابن حزم ظاہری نے المثلث میں یہ دیا ہے کہ مصنف جہاد زقاق میں طاؤس کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر حیات تک جنازے کے پیچھے چلا کرتے تھے۔ پھر ظہری کا یہ قول کہ چونکہ درست ہوا کہ خلاف سنت ہے امام محمدؒ نے مؤطا میں کہا ہے کہ جنازے کے آگے چلنا بھی اچھا ہے مگر پیچھے چلنا افضل ہے اور یہی الرضیہ کا قول ہے۔ ابدانح میں ہے کہ ابن مسعودؓ سے موقوفاً اور مرفوعاً دونوں طرح سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنازہ متبوع ہے تابع نہیں۔ حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سعد بن معاذ کے جنازے کے پیچھے چلنا ثابت ہوا ہے۔ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ جنازے کے پیچھے چلنا افضل ہے تاکہ وہ تیری آنکھوں کے سامنے رہے اور تو اس سے عبرت و نصیحت پائے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جنازے کے آگے جانا جو مروی ہے، اس کا منشا یہ تھا کہ بھڑکے وقت لوگوں کی سہولت کے لئے ایسا کیا اور حضرات ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی تسہیل کے عذر سے ایسا کیا تھا۔ جہاد رحمٰن بن ابی یعلیٰ کا بیان ہے کہ میں علی بن ابی طالبؓ کے ساتھ ایک جنازے کے پیچھے چل رہا تھا اور حضرات ابوبکرؓ و عمرؓ جنازے کے آگے تھے۔ میں نے علیؓ سے اس کا سبب پوچھا تو انہوں نے کہا کہ وہ جانتے ہیں کہ پیچھے چلنا آگے چلنے کی نسبت افضل ہے۔ مگر وہ لوگوں کی سہولت کی خاطر آگے جا رہے ہیں۔ اس قول کا مطلب یہ تھا کہ لوگ ان حضرات کے احترام کے لئے ان سے آگے چلنا خلاف ادب جانتے تھے۔ پس اگر وہ جنازے کے پیچھے چلتے تو راستہ تنگ ہو جاتا۔ اور لوگوں کو چلنے میں دقت پیش آتی اور ابن مسعودؓ کی مذکورہ بالا حدیث کہ جنازہ متبوع ہے نہ کہ تابع۔ یہ ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، مسند احمد، مسند اسماعیل اور مصنف ابن ابی شیبہ میں آئی ہے۔

## ۴۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ أَنْ تُتْبَعَ الْجَنَازَةُ بِنَارٍ

جنازے کے ساتھ آگ لے جانے کی ممانعت کا باب

۵۲۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّهَا قَالَتْ لِأَهْلِهَا: أَجْمِرُوا ثِيَابِي إِذَا مِتُّ. ثُمَّ خَنَطُرْنِي. وَلَا تَذُرُوا عَلَيَّ حِنَاطًا. وَلَا تُتْبِعُونِي بِنَارٍ.

ترجمہ: عروہ نے روایت کی ہے، اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے گھر والوں سے فرمایا تھا، جب میں فوت ہو جاؤں تو میرے کپڑوں (کفن) کو خوشبو میں بسانا پھر خوشبو لگانا اور میرے کفن پر خوشبو بکھیرنا اور میرے ساتھ آگ مت لے جانا۔ شرح: جنازے کے ساتھ آگ لے جانا زمانہ جاہلیت کا رواج تھا۔ اور نصاریٰ بھی اسی طرح کرتے تھے۔ لہذا ایک حدیث مرفوع میں بھی اس کی ممانعت وارد ہے۔ حضرت اسماءؓ کی وصیت جیسی وصیت کئی صحابہؓ سے منقول ہوئی ہے۔ کفن کے کپڑوں میں خوشبو بسانا، انہیں خوشبوؤں کی دھونی دینا، میت کے جسم پر کافور اور صندل وغیرہ ملنا مسنون ہے۔ خوشبوؤں کے مجموع کو حنوط کہتے ہیں۔ ابن عمرؓ نے اپنے ایک بیٹے کی میت کو حنوط کیا تھا۔ مؤطا امام محمدؒ میں ابن عمرؓ کا سعید بن زید رضی اللہ عنہ کے ایک بیٹے کو حنوط کرنا وارد ہوا ہے۔

۵۲۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُبَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ نَهَى

أَنْ يُتَّبَعَ، بَعْدَ مَوْتِهِ بِنَارٍ۔

قَالَ يَحْيَى: سَمِعْتُ مَا لِكَايَكَا ذَالِكَ۔

ترجمہ: سعید المقبری سے روایت ہے کہ ابو ہریرہ نے اس بات سے منع کیا کہ ان کی وفات کے بعد ان کے ساتھ آگ لے جانی جائے۔ یحییٰ نے کہا کہ میں نے مالک سے سنا کہ یہ (آگ لے جانا) مکروہ ہے۔

شرح: ابو ہریرہؓ سے سنن ابی داؤد میں مرفوع روایت ہے کہ نہ تو جنازے کے پیچھے کوئی آواز ہونے لگے اور نہ کوفی کے آگے چلے۔ اس میں ایک مجہول راوی ہے مگر اس کے شواہد موجود ہیں۔ اس لئے بعض حفاظ نے اسے حسن کہا ہے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ابو موسیٰؓ نے موت کے وقت وصیت کی کہ میرے پیچھے آگ کی انگلیٹھی مت لے جانا۔ یہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔ شوکانی نے کہا ہے کہ یہ ممانعت نصاریٰ کی مشابہت کے باعث ہے۔ اور کئی روایات میں یہ مضمون وارد ہے۔

## ۵۔ بَابُ التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَائِزِ

تکبیرات نماز جنازہ کا باب

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہؓ کا اختلاف تھا۔ تین سے لے کر نو تک کا قول ثابت ہوا ہے۔ حافظ ابی عبد البرؒ نے کہا کہ پھر چار تکبیرات پر اجماع منعقد ہو گیا اور فقہاء اور اطراف و جوانب میں ائمہ فتویٰ چار پر متفق ہو گئے جیسا کہ صمیم احادیث میں آیا ہے۔ چار کے علاوہ کا قول ان کے نزدیک شاذ ہے۔ اور اس کی طرف التفات نہیں کیا جاتا۔ پانچ تکبیروں کا قول ابن ابی یسٰی کے سوا کسی فقیہ کا نہیں۔ زیر نظر حدیث سے جمہور علمائے استدلال کیلئے یہ ثابت ہوا کہ جنازہ کی تکبیریں چار ہیں۔ محمد بن الحنفیہؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، محمد بن سیرینؒ، یحییٰؒ، سوید بن غفلہؒ، ثور بن ابی حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ کا یہی قول ہے۔ صاحب میں سے عمر بن الخطابؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، زید بن ثابتؓ، جابرؓ، ابن ابی اوفیٰؓ، الحسن بن علیؓ، براء بن عازبؓ، ابو ہریرہؓ، عقبہ بن عامرؓ سے بھی یہی مروی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں چار تکبیرات پر صحابہؓ کا اجماع منعقد ہو گیا تھا۔ یہ اجماع چار کے علاوہ کسی اور تعداد کا نسخ ہے۔ یعنی صحابہؓ کو معلوم ہو چکا تھا کہ چار سے زائد کی تعداد کا نسخ حضورؐ سے ثابت ہے اور نجاشی کے جنازے کی چار تکبیرات اس نسخ کی شاہد اور دلیل ہیں۔ اس سے پہلے حضورؐ نے چار، پانچ، چھ اور سات تکبیریں بھی کی تھیں مگر اس واقعہ کے بعد چار ہی کا ثبوت ملتا ہے زیادہ کا نہیں۔ ابن عبد البرؒ نے سلیمان بن ابی حثمہ سے اور اس نے اپنے باپ سے یہ حدیث بطور مرفوع بحوالہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نقل کی ہے۔ نماز جنازہ غائبانہ پر گفتگو آگے آتی ہے۔

۵۳۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَى النَّجَاشِيَّ لِلنَّاسِ، فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى النَّصْلَى. فَصَفَّ بِهِمْ. وَكَثَّرَ أَزْبَعَهُ تَكْبِيرَاتٍ۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشیؓ کی موت کی خبر اسی دن دی، جس دن وہ فوت ہوا تھا۔

اور لوگوں کو کہے کہ جنازہ گاہ میں تشریف لے گئے۔ وہاں ان کی صف بنائی اور چار کبیریں کیں۔ (موطائے امام محمد میں یہ حدیث سید المسیب سے مرسل مروی ہے۔ باب الصلوة علی المیت بعد ما یدفن.)

شرح: میت کی موت کی خبر دینے کی بقول ابن العزلی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس کے اعزہ و اقربا، دوستوں اور نیک لوگوں کو اطلاع دی جائے، پس یہ سنت ہے۔ دوسری یہ ہے کہ ازراہِ مفاہوت میلے اور جمع کی صورت بنائی جائے، پس یہ مکروہ ہے۔ تیسری یہ کہ نوحہ خوانی اور بین وغیرہ سے لوگوں کو اطلاع دی جائے۔ پس یہ حرام ہے۔ اس نجاشی کا نام احمد بن بحر تھا اور یہ حبشہ کا بادشاہ تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایمان لے آیا تھا اور مسلمانوں کا دفاع کرتا تھا۔ یہ نجاشی وہ نہیں تھا جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوتِ اسلام کا خط بھیجا تھا۔ مسلم نجاشی اور تھا اور یہ دوسرا نجاشی اور مسلم کی روایت میں ہے یہ صراحت موجود ہے۔ ابن حزم اور ابن سعد وغیرہ کا یہی قول مختار ہے۔ دراصل احادیث میں اس مقام پر کچھ خلط ہو گیا ہے معلوم یوں ہوتا ہے کہ اسلام لانے والے نجاشی کو بھی حضورؐ نے خط لکھا ہے، جسے اس نے اپنی آنکھوں پر رکھ لیا تھا۔ اور جعفر بن ابی طالب کے ہاتھ پر اسلام قبول کر لیا تھا۔ دوسرا نجاشی جسے خط لکھا گیا تھا وہ کوئی اور تھا، جس کا نام اور اسلام نامعلوم ہے۔ بہر حال نجاشی شاہ حبشہ کی وفات ۳۶ھ میں ہوئی تھی۔ جب کہ آپؐ تبوک سے واپس تشریف لائے تھے۔ جنگ موتہ اس کے بعد ہوئی تھی۔ جس میں زید بن حارثہ، جعفر بن ابی طالب، عبداللہ بن رواحہ اور کئی اور اصحاب شہید ہوئے تھے مگر حضورؐ نے ان کی نماز جنازہ غائبانہ نہیں پڑھی تھی۔ اس لئے علمائے نجاشی کی نماز جنازہ کو حضورؐ کے خصائص میں شمار کیا ہے۔ خلفائے راشدین کے دور میں ہزار ہا جلیل القدر اصحاب شہید ہوئے، مگر ان کی غائبانہ نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی۔ نجاشی کی وفات کے دن ہی حضورؐ کو اس کی وفات کی خبر ملنا اور پھر حضورؐ کا لوگوں کو بتانا، بقیع الغرقہ کی جنازہ گاہ میں جا کر نماز پڑھنا وغیرہ یہ سب چیزیں خصوصیت پر دلالت کرتی ہیں۔ اس حدیث میں مصلیٰ سے مراد عید گاہ نہیں بلکہ بقول ابن جریر جنازہ گاہ ہے۔

حافظ عینی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں تین مسائل ہیں۔ (۱) نماز جنازہ مسجودوں میں نہیں ہوتی۔ الّا یہ کہ کوئی عذر ہو جیسے اور مالکیہ کا یہی مذہب ہے۔ (۲) اس حدیث میں نماز جنازہ سے سلام کا ذکر نہیں آیا۔ اسی لئے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ نماز جنازہ میں سلام نہیں۔ مگر ائمہ سلام پر متفق ہیں اور اس پر آگے اثر ابن عمرؓ میں گفتگو آئے گی۔ (۳) اس حدیث میں بقول زرقلانی غائبانہ نماز جنازہ کا ذکر ہے۔ شافعی اور احمد کا یہی مذہب ہے۔ ابن عبد البر نے کہا کہ حنفی اور مالکی علما کے علاوہ بھی اکثر علما کا یہی مذہب ہے۔ علامہ ابن رشدؒ نے اس واقعہ کو حضورؐ کے لئے خاص بتایا ہے اور یہی چھوڑا کہ مذہب ہے۔ ابن حبانؒ نے کہا ہے کہ جب مرنے والا بجا قبلہ ہو تو غائبانہ نماز جائز ہے ورنہ نہیں۔ ابن حجرؒ نے کہا کہ جس دن کسی کی وفات ہوئی ہو صرف اسی دن یا ایک آدھ دن بعد میں جائز ہے ورنہ نہیں۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ آج کل تو موت کی اطلاع فوراً مل جاتی ہے۔ لیکن دنیا بھر میں بہت سے مسلمان روزانہ فوت ہوتے ہیں۔ اگر نماز جنازہ غائبانہ کو شروع کیا جائے تو کس کس کی نماز پڑھی جائے گی۔ اور دنیا بھر کے مسلمان اسی میں لگے رہیں گے لہذا اس کے بغیر چارہ نہیں کہ اسے حضورؐ کے ساتھ خاص مانا جائے۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جس میت کی نماز جنازہ اس کے ملک اور شہر میں نہ ہو۔ اس کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھی جاسکتی ہے۔ ورنہ جب اس کی وفات پردوں کے لوگوں نے نماز پڑھ لی تو سب دوسرے لوگوں سے یہ فرض ساقط ہو گیا۔ نجاشی کی موت کفار کے درمیان ہوئی تھی۔ اور اس کی نماز حبشہ میں نہیں ہوئی تھی، اس لئے حضورؐ نے غائبانہ نماز پڑھی۔ اس کے علاوہ حضورؐ نے اور کوئی غائبانہ نماز نہ پڑھی تھی نہ بعد میں۔ معاویہ بن معاویہ لکھی کے متعلق جو ایک حدیث ہے کہ حضورؐ نے اس کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھی تھی۔ اس کی سند میں نقص ہے اور وہ ناقابل

اجتماع ہے۔ ابو داؤد نے حزم و یقین کے ساتھ کہا ہے کہ حضورؐ کی نماز کسی غائب پر سوائے نجاشیؓ کے ثابت نہیں۔ غلطی ان کے ہے کہ اگر کوئی شخص ایسی سرزمین میں مرے، جہاں اس کا جنازہ پڑھنے والا کوئی نہ ہو، تو صرف اس پر غائبانہ نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ ابن رشدؒ نے بھی اسی قسم کے الفاظ کھینچے ہیں۔ حافظ عینیؒ نے معاویہ بن معاذؓ کی میتی مرثیہ کے متعلق لکھا ہے کہ اعلیٰ شرط میتی (حدیث) اس کا جنازہ حضورؐ کے سامنے پیش کیا گیا تھا۔ لہذا وہ غائب نہ رہا۔ اور یہ بھی حضورؐ کی خصوصیت ثابت ہوئی۔ حدیث ابی امامہ (عند الطبرانی) میں مراحہ سے یہ موجود ہے۔ آپؐ اس وقت مع اصحاب کے تبوک میں تھے۔ اور معاویہؓ کی موت مدینہ میں واقع ہوئی تھی۔ ابن حبان کی حدیث عمران بن حصینؓ میں ہے کہ صحابہؓ نے نجاشیؓ کی نماز جنازہ حضورؐ کے پیچھے پڑھی اور انہیں یہ یقین تھا کہ اس کا جنازہ سامنے ہے۔ قسطلانی نے شرح بخاری میں حدیث ابن عباسؓ سے بھی یہی مضمون نقل کیا ہے۔

۵۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ مَسِكَ نَهْ مَرَضَتْ، فَأَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَرَضِهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ الْمَسَاكِينَ وَيَسْأَلُ عَنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا مَا تَتُ فَادْنُونِي بِهَا" فَخَرَجَ بِجَنَازَتِهَا لَيْلًا، فَكُنِيَ هُوَ أَنْ يُؤْفَظُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَلَمَّا أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ بِأَلَدِي كَانَ مِنْ شَأْنِهَا. فَقَالَ: أَلَمْ أَمُوكُمْ أَنْ تُؤْذَنُونِي بِهَا؟ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَبُرْنَا أَنْ نُخْرِجَكَ لَيْلًا، وَتُؤْفَظَكَ. فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. حَتَّى صَفَّ بِالنَّاسِ عَلَى قَبْرِهَا. وَكَثَرَا رُبْعَ تَكْبِيرَاتٍ.

ترجمہ: ابوامامہ بن سہل بن حنیفؓ نے بتایا کہ ایک مسکین عورت بیمار ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی بیماری کی خبر دی گئی۔ ابوامامہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مساکین کی تیمارداری فرماتے۔ اور ان کی خیریت پوچھا کرتے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب یہ فوت ہو جائے تو مجھے بتاؤ۔ پس اس کا جنازہ رات کو اٹھایا گیا اور لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جگنا پسند نہ کیا رہا و حضورؐ کے آرام میں خلل پڑے، جب صبح ہوئی تو حضورؐ کو یہ بات بتائی گئی تو فرمایا، کیا میں نے تمہیں حکم نہ دیا تھا کہ مجھے اس کی اطلاع دینا؟ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے آپؐ کو بوقت شب باہر لے جانا اور جگنا پسند نہ کیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے اور لوگوں نے اس کی قبر پر صف بنائی اور حضورؐ نے اس کی نماز میں چار تکبیریں پڑھیں۔ (موطأ امام محمدؒ میں یہ حدیث مروی ہے)۔

شرح: موطأ میں یہ حدیث مرسل ہے۔ لیکن ابن ابی شیبہؒ نے اسے عن ابی أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ اَخْرَجَ مَوْصُولَ کیا ہے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ مالکؒ کے علاوہ نہ ہر گئی کے اور کئی شاگردوں نے اسے مسند اور متصل بیان کیا ہے اور صحیح ہے۔ یہ حدیث ابوہریرہؓ، عامر بن ربیعہؓ، ابن عباسؓ، انسؓ اور زید بن ثابتؓ انصاریؓ کی روایات سے ثابت ہے۔

۵۳۶۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَرْمَلَةَ، مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حُوَلَيْبٍ، أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ تَوَقَّيْتُ، وَطَارِقُ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ - فَأَنِّي بَعَثْتُهَا بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ - فَوَضَعْتُ بِالْبَقِيعِ - قَالَ: وَكَانَ طَارِقُ يُغَلِّسُ بِالصُّبْحِ -

قَالَ ابْنُ أَبِي حَرْمَلَةَ: فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ لِأَهْلِهَا: إِمَّا أَنْ تُصَلُّوا عَلَى جَنَازَتِكُمُ الْآنَ، وَإِمَّا أَنْ تَتْرُكُوهَا حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ -

ترجمہ: محمد بن ابی حرمہ سے روایت ہے کہ زینب بنت ابی سلمہ وفات پائیں اور طاریق مدینہ کا امیر تھا۔ پس زینب کا جنازہ لایا گیا نماز صبح کے بعد، اور اسے بقیع میں رکھا گیا۔ راوی نے کہا کہ طاریق صبح کی نماز منہ اندھیرے پڑھاتا تھا ابن ابی حرمہ نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن عمرؓ کو کہتے سنا، وہ زینبؓ کے گھر والوں سے کہہ رہے تھے کہ یا تو تم اب اپنے جنازے پر نماز پڑھو۔ ورنہ اسے پہنے دو، حتیٰ کہ سورج طلوع ہو کر غیب ہو جائے۔

۵۳۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: يُصَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ، وَبَعْدَ الصُّبْحِ، إِذَا أُصْلِيَتَا لَوْ قَتِمَا -

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے کہا، جب عصر اور صبح کی نمازیں وقت پر پڑھی جائیں تو ان کے بعد نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔ دیہ اثر موٹا ہے امام محمدؒ میں بھی مروی ہوا ہے۔  
 شرح: وجہ یہ کہ جب یہ نمازیں وقت مسنون پر پڑھی جائیں گی تو ان کے فوراً ہی بعد تو سورج طلوع یا غروب نہ ہو جائے گا۔ ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عمرؓ کا ایک اثر روایت کیا ہے کہ ایک جنازہ رکھا گیا تو ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس کا ولی کہاں ہے؟ سورج طلوع ہونے سے پہلے اس کی نماز پڑھ لی جائے۔ امام محمدؒ نے اثر زیر نظر کی روایت کے بعد کہا ہے کہ ہمارا فتاویٰ یہی ہے کہ ان دو وقتوں میں نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، جب تک کہ سورج طلوع نہ ہو جائے یا غروب ہونے کے لئے زور نہ ہو جائے۔ اور یہی قول ابو حنیفہؒ کا ہے۔ بخاری نے نافع سے ابن عمرؓ کا قول روایت کیا ہے کہ وہ کہتے تھے، میں کسی کو نہیں دیکھا۔ وہ دن رات کی جس گھڑی میں چاہے نماز پڑھ لے لیکن طلوع و غروب آفتاب کے وقت نماز کا قصد نہ کرے۔ زرقانی نے اثر زیر نظر کی جزا دلی کی ہے کہ اس سے مراد اسفار سے پہلے کا وقت ہے کہ اس میں تو نماز جنازہ پڑھو، بعد میں نہیں۔ یہ اپنے مذہب کی حمایت کے لئے ہے۔ ظاہر حدیث اس تاویل سے اباد کرتا ہے۔

## ۶۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں نماز جنازہ بقیع کی جنازہ گاہ میں ہوتی تھی جیسا کہ گذشتہ باب کی احادیث سے واضح ہے۔ نہاشی کی نماز جنازہ کے لئے حضورؐ باہر شریف سے گئے مسجد کی خدمت کرنے والی بڑھیا کا جنازہ باہر گیا اور

ابو ہریرہ کی حدیث صحیحین میں بھی آئی ہے کہ ایک کالامرد یا عورت مسجد میں جھاڑو دیتی تھی۔ ابن حزمؒ کی روایت میں شک ہے کہ سیاہ عورت کا ذکر ہے۔ غالباً یہ عورت اُمّ مجنّہ تھی۔ ابن عباسؓ کی حدیث میں ایک انسان کا ذکر ہے۔ سراج الدین ابن الملقن نے کہا ہے کہ یہی وہ انسان ہے جس کا ذکر ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے اور اس کا نام غالباً طلحہ تھا، مگر یہ ایک دو سراقہ ہے۔

اس حدیث میں رات کو دفن کرنے کا جواز ہے اور اس میں حسن بصریؒ کے سوا کسی کا اختلاف نہیں۔ بعض روایات میں سید بن السیّتب، قتادہ اور احمد کا اختلاف بھی مذکور ہے۔ ابن حزمؒ نے ضرورت کے بغیر رات کو دفن کرنا ناجائز قرار دیا ہے۔ ضرورت سے مراد موسمی حالات، بھیڑ کا خوف اور میت میں تغیر کا خوف ہے۔ ابن حزمؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کی ازدواجی اور بعض اصحابؓ کو ضرورت کی بنا پر ہی رات کو دفن کیا گیا تھا۔ لیکن نخی، زہری، ثوری، عطاء، ابو ضیف، مالک، شافعی اور احمد صحیح تر روایت، اسحاق وغیرہم نے رات کے وقت دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔ ترمذی میں ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ حضورؐ خود قبر میں اتر کر رات کو ایک شخص دفن فرمایا اور اس کے لئے خاص دعا فرمائی۔ ابو داؤد نے جابر بن عبد اللہ کی روایت سے، ابن ابی شیبہ ابو ذرؓ کی روایت سے یہ قصہ بیان کیا ہے۔ دفن ان احادیث اور ان جیسی اور کئی احادیث کی بنا پر جہور کا مذہب یہ ہے کہ رات کو دفن کرنا جائز ہے۔

اس حدیث میں قبر پر نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور جہور کے نزدیک یہ درست ہے۔ امام ابو ضیف، نخی اور کچھ اور فقہانے کہا ہے اگر مرنے کو بلا نماز جنازہ دفن کیا گیا ہو تو قبر پر نماز جنازہ ہے ورنہ نہیں یہی مذہب حسن بصریؒ، ثوریؒ، ازداجیؒ، الحسن بن علیؒ اور لیث بن سعد کا ہے۔ ان حضرات نے کہا ہے کہ یہ حضورؐ کی خصوصیت تھی اور اس کی دلیل مسلم اور ابن حبان کی روایت کا وہ اضافہ ہے جس میں حضورؐ کا ارشاد ہے کہ یہ قبر پر تاریکی سے پڑھتی ہیں اور اللہ تعالیٰ میری دعا سے ان قبر والوں پر روشنی کر دیتا ہے۔ زید بن ثابتؓ کی حدیث میں بھی اسی قسم کے الفاظ آئے ہیں۔ امام مالکؒ کا قول ہے کہ اہل مدینہ کا عمل اس حدیث پر نہیں اور نہ کسی مدنی صحابہ نے اس قسم کی روایت کی ہے۔

اس کا باعث یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضورؐ نے حکم دیا تھا کہ آپ کو اس کی موٹ کی خروید جائے۔ اور جب لوگوں نے ایسا کیا تو حضورؐ چونکہ امام تھے۔ لہذا یوں سمجھا گیا کہ وجہ ولی ہونے کے آپ کی نماز کے بغیر اس کا دفن کیا جانا گویا بلا صلوة دفن کیا جانا تھا۔ لہذا آپؐ اس کی قبر پر نماز پڑھی۔ یہ حدیث بقول امام محمدؒ چھ حسن سندوں سے انہیں پہنچی ہے۔ چار اور احادیث ہیں، جن میں قبر پر نماز کا ذکر ہے اور وہ بھی حسن ہیں۔ سبب اور پرگزرا کہ یہ حضورؐ کی خصوصیت تھی یا حکم کے باعث بوجہ امام عام اور امام اکل ہونے کے آپؐ پر ان کا جنازہ فرض عین تھا۔ پس کسی اور کی نماز کا عدم حکم میں تھی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

امام محمدؒ نے موطا میں فرمایا کہ چار تکبیرات نماز جنازہ ہمارا مسلک مختار ہے اور جس میت پر نماز ہو چکی ہو اس پر پھر پڑھنا نہیں۔ اور اس مسئلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوروں کی مانند نہیں۔ اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں غاشی کا جنازہ پڑھا۔ حالانکہ وہ مبشر میں فوت ہوا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز باعث برکت و طہور ہے اور دیگر لوگوں کی نمازوں کی طرح نہیں اور یہی قول ابو ضیف کا ہے۔ اس عبارت سے غالباً نماز جنازہ اور دوبارہ نماز جنازہ کا حضورؐ کی خصوصیت ہونا ثابت ہوا۔

۳۲۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ، عَنِ الرَّجُلِ يُدْرِكُ بَعْضَ التَّكْبِيرِ

عَلَى الْجَنَازَةِ، وَيُفَوِّتُهُ بَعْضُهُ؟ فَقَالَ: يَقْضِي مَا فَاتَهُ مِنْ ذَلِكَ۔

ترجمہ: مالک نے ابن شہاب سے اس شخص کے متعلق پوچھا جو نماز جنازہ کی کچھ تکبیریں پائے اور بعض فوت ہو جائیں۔ ابن شہاب نے کہا کہ وہ فوت شدہ تکبیریں ادا کرے۔

شرح: یہ مسئلہ بھی اکثر فقہاء میں مختلف فیہ ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہی مذہب مختار ہے جو ابن شہاب زہری نے بتایا۔ امام شافعی اور حنفیہ میں سے ابو یوسف کے نزدیک بعد میں شامل ہونے والا نیت کر کے ترتیب و اپنی تکبیریں کہ لے۔ اور امام کے مقام مملوہ پر جا پہنچے۔ جنازہ کی اس میں دو روایتیں ہیں۔

## ۷۔ بَابُ مَا يَقُولُ الْمُصَلِّيُّ عَلَى الْجَنَازَةِ

نماز جنازہ پڑھنے والا کیا کہے؟

۵۳۳ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَأَلَ أَبَاهُ يَزِيدَ، كَيْفَ تُصَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَنَا، نَعْمُرُ اللَّهَ، أُخْبِرُكَ. اتَّبَعَهَا مِنْ أَهْلِهَا. فَإِذَا وَضَعْتَ كَبْرَتَ. وَحَمِدْتَ اللَّهَ. وَصَلَّيْتَ عَلَى نَبِيِّهِ. ثُمَّ أَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّهُ عَبْدُكَ، وَابْنُ عَبْدِكَ، وَابْنُ أَمَتِكَ. كَانَ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ. وَأَنْتَ مُحَمَّدٌ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ. وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ. اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا، فِرْزِي إِحْسَانَهُ. وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا، فَتَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ. اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْْنَا أَجْرَهُ. وَلَا تَفْتِنْنَا بَعْدَهُ.

ترجمہ: ابوسعید المقبری نے ابو ہریرہ سے پوچھا کہ آپ نماز جنازہ کس طرح پڑھتے ہیں؟ ابو ہریرہ نے کہا واللہ میں تجھے بتاتا ہوں۔ میں میت کے گھروالوں سے اس کے ساتھ چلتا ہوں۔ پھر جب اُسے نیچے رکھا جاتا ہے تو تکبیر کہتا ہوں اور اللہ کی حمد کہتا ہوں اور اللہ کے نبی پر صلوٰۃ پڑھتا ہوں۔ پھر کہتا ہوں، اے اللہ یہ تیرا بندہ تھا اور تیرے بندے کا بیٹا تھا، اور تیری بندی کا بیٹا تھا۔ یہ اس بات کی شہادت دیتا تھا کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد تیرا بندہ اور تیرا رسول ہے۔ اور تو اس کے مال کو زیادہ جانتا ہے۔ اے اللہ اگر یہ نیک تھا تو تو اس کی نیکی میں اضافہ فرما اور اگر یہ گناہگار تھا تو تو اس کے گناہوں سے درگزر فرما۔ اے اللہ تو ہمیں اس کے اجر سے محروم نہ فرما اور اس کے بعد ہمیں فتنے میں مبتلا نہ فرما۔

شرح: ائمہ کے نزدیک وجوبی طور پر نماز جنازہ کی کوئی دعا مقرر نہیں ہے۔ ہاں، احتیاب کے طور پر مقرر ہے۔ مالکیہ کے نزدیک اس حدیث کی دعا مستحب ہے۔ در مختار میں ہے کہ حنفیہ ایک دوسری دعا کو مستحب جانتے ہیں۔ جو آثار میں وارد ہے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا الخ۔ اسے احمد، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی نے معمولی اختلاف کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۵۳۴ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ: صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَكُنْ خَطِيئَةً قَطُّ. فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ



## مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ-

ترجمہ: سعید بن المسیب کہتے تھے کہ میں نے ابو ہریرہؓ کے پیچھے ایک بچے کی نماز جنازہ پڑھی جس نے کوئی گناہ نہ کیا تھا۔ ہر میں نے ابو ہریرہؓ کو یہ کہتے سنا، اے اللہ اس کو عذاب قبر سے بچا۔

شرح: قبر کا سوال انبیاء سے نہیں ہوتا تھا اور نہ مومنوں کے نابالغ بچوں سے ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ مرفوع القلم ہیں اور نبی معصوم ہیں۔ پس ابو ہریرہؓ کی دعا کا مطلب یہ ہوگا کہ اس بچے کو غم و الم اور حسرت و وحشت اور گھٹن سے محفوظ رکھو، وہ یہ کہ یہ چیزیں تو اطفال وغیرہم کے لئے عام ہیں اور طبیعی ہیں۔ استغفار کی ضرورت بچے کے لئے نہیں، اسی لئے حنفیہ کے نزدیک نابالغ بچے کے لئے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا خَدَّ طَائِعًا پڑھا جاتا ہے۔

۳۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ

## عَلَى الْجَنَازَةِ-

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نماز جنازہ میں قرأت قرآن بالکل نہ کرتے تھے۔

شرح: ابن بطالؒ نے کہا کہ نماز جنازہ میں قرأت نہ کرنے والے بلکہ اس کا انکار کرنے والے عمر بن الخطابؓ، علی بن ابی طالبؓ، ابن عمرؓ، ابو ہریرہؓ اور تابعین میں سے عطاء طاووسؓ، سعید بن المسیبؓ، سعید بن جبیرؓ، شعبیؓ، الحکمؓ تھے۔ اور یہی قول مجاہدؓ، حمادؓ، ثورمؓ، مالکؓ مع سب اہل مدینہ کے ہیں۔ مگر محمول، شافعی، احمدؓ اور اسحقؓ کے نزدیک پہلی تکبیر کے بعد سورہ فاتحہ پڑھی جائے اور ابن حزمؒ کا قول ہے کہ ہر تکبیر کے بعد پڑھی جائے۔ الحسنؒ کا قول بھی یہی ہے۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ اختلاف سے بچنے کی خاطر بطور دعا فاتحہ پڑھی جائے تو حرج نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز جنازہ میں قرأت فاتحہ کہیں منقل نہیں ہوئی۔

ابداً میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ ان سے نماز جنازہ کے متعلق اور اس میں قرأت کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ جیسے لئے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی قول مقرر نہیں فرمایا اور نہ قراوت۔ جنازہ دعا کے لئے مشروع ہے اور دعا مقدمہ حمد و ثنا اور صلوة علی النبیؐ ہے نہ کہ قرأت۔ چونکہ نماز جنازہ حقیقی نماز نہیں صرف نازی سررت ہے اور حقیقت میں دعا ہے لہذا لَا صَلَوةَ إِلَّا بِغَاثِخِ الْكِتَابِ کا حکم عام اس پر محیط نہیں۔ اگر یہ صلوة ہوتی تو ارکانِ صلوة بھی اس میں پائے جاتے۔ مثلاً رکوع و سجود۔

## ۸۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ

صبح اور عصر کے بعد نماز جنازہ کا بیان

ابو سلیمان الخطابیؒ نے کہا کہ اوقاتِ مکروہ میں نماز نہ پڑھیں لیکن اگر اربعہ کے نزدیک اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔ طلوع و غروب آفتاب اور نصف النہار کے وقت تو کوئی نماز جائز نہیں۔ لیکن صبح اور عصر کے بعد نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت اور فوت شدہ نماز کی قضا جائز ہے۔ صرف امام مالکؒ کے نزدیک ذرا سی تفصیل اور ہے کہ صبح کی نماز کے بعد اسفار تک اور عصر کی نماز کے بعد سورج زرد ہونے تک جائز ہے۔ اس کے بعد نہیں۔ اور مؤطا کے بعض نسخوں میں رسیوطی کا نسخہ اور زرقلانی کا نسخہ اس باب کے عنوان میں اصبح کے لفظ کے بعد والی الاسفار اور الی الامطار کا لفظ آیا ہے۔ باقی کسی نسخے میں یہ لفظ نہیں آیا۔

حضور کو بوت شب آرام میں نفل پڑنے کے اندیشے سے نہ جگایا گیا۔ اگر وہ نماز مسجد میں ہوتی تو حضور موجود ہوتے۔ آپ کے گھر مسجد کے حجرے ہی تھے۔ بادش، شدت گرما، ظلمت یا کسی اور عذر سے اگر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی گئی تو وہ استثنائی صورتیں ہیں۔ اور پرمانہ نظر ابن حجر کے حوالے سے گزر چکا ہے کہ بقیع الغرقہ میں نماز جنازہ پڑھنے کے لئے حضور کے وقت میں ایک جگہ مخصوص تھی۔ یہی ٹائل ہیں جن کی بنا پر خفیہ نے بلا ضرورت مسجد میں نماز جنازہ کو رو انہیں رکھا۔ مسجد فرض نمازوں کی جماعت کے لئے ہے نہ کہ جنازہ کی نماز کی خاطر۔

۵۳۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا أَمَرَتْ أَنْ يُبَرَّعَ عَلَيْهَا بِسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فِي الْمَسْجِدِ، حِينَ مَاتَ، لِتَدْعُوَ لَهُ - فَأَنكَرَ ذَلِكَ النَّاسُ عَلَيْهَا - فَقَالَتْ عَائِشَةُ: مَا أَسْرَعَ النَّاسُ! مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سُهَيْلِ بْنِ بَيْضَاءٍ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ -

ترجمہ: ابوانضر مولائے عمر بن عبد اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ انہوں نے حکم دیا کہ سعد بن ابی وقاصؓ کا جنازہ مسجد میں سے گزارا جائے تاکہ وہ قریب سے اس کے لئے دعا کر سکیں۔ لوگوں نے اس چیز کو اچھا نہ جانا، تو عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا، لوگ کس قدر جلد باز یا جلد بھرتے والے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن بیضاؓ کی نماز جنازہ مسجد میں ہی پڑھی تھی۔

شرح: عورتوں کا گھروں سے باہر نکل کر مردوں کے ساتھ نماز جنازہ پڑھنا ثابت نہیں ہے۔ ایک سبب تو یہ تھا۔ دوسرا یہ کہ ازواج مطہرات گھروں سے باہر تشریف نہیں لاتی تھیں۔ سوائے کسی شرعی ضرورت کے اور پرہیز کے پورے انتظام کے۔ حاکم نے ایک حدیث روایت کر کے اسے صحیح علی شرط الشیخین کہا ہے کہ لوگ ایک میت کو دفن کر واپس ہوئے تو حضورؐ نے فاطمہؓ کو جانے دیکھا اور ان سے پوچھا کہ کہاں گئی تھیں۔ انہوں نے کہا کہ اہل میت کے ہاں تعزیت کے لئے گئی تھی۔ حضورؐ نے ناراضگی کے لہجے میں فرمایا کہ شاید تو ان کے ساتھ مقام کدلی تک گئی تھی۔ فاطمہؓ نے کہا کہ معاذ اللہ، یہ کیونکر ہو سکتا تھا جب کہ میں آپ سے اس کی ممانعت سن چکی تھی؟ ۶۱

حضرت صدیقہؓ نے سعد بن ابی وقاصؓ کی میت کو دما اور ترقم کی خاطر لانے کو کہا تھا۔ اس سے عورتوں کے نماز جنازہ پڑھنے کا ثبوت نہیں ملتا۔ خیر القرون میں عورتوں کا جنازہ میں حاضر ہونا ثابت نہیں ہے۔ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جو مردوں کی حاضری سے عورتوں کی طرف سے بھی ادا ہو جاتا ہے۔

حضورؐ نے بالعموم نماز جنازہ مسجد سے باہر پڑھائی ہے یہیل بن بیضاؓ کی نماز جنازہ کسی عذر کے باعث ہوئی ہوگی۔ کیونکہ یہ عام عادت اور عام قاعدے کے خلاف ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے اس سے یہ استدلال کیا کہ میت کو بوت ضرورت مسجد میں لایا جاسکتا ہے لیکن مہاجرین و انصار کا انکار اور انہما بقب اس بات کی دلیل ہے کہ جنازہ کی نماز کا مسجد میں پڑھا جانا عمومی عادت اور قاعدے کے خلاف تھا۔

۵۳۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى عَلَى عُمَرَ بْنِ

## الخطاب فی المسجد۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کی نماز جنازہ مسجد میں ہوئی تھی۔

شرح: اس اثر کو امام محمدؒ نے مولانا میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں نہ پڑھی جائے اور یہیں ابو ہریرہؓ اسی طرح کی حدیث پہنچی ہے۔ اور جنازہ کی جگہ مدینے سے باہر تھی۔ اور یہ وہی جگہ تھی جہاں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ پڑھا کرتے تھے۔ ابن ابی شیبہ وغیرہ نے روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ ہر میں پڑھائی۔ اور حضرت صہیب رضی اللہ عنہ نے جناب عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھائی اور جنازہ منبر سے سامنے رکھا گیا۔ قاضی ابوالولید الباجی نے التلخیص میں کہا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جنازہ مسجد سے باہر تھا اور نماز جنازہ تھے۔ اور یہ احتمال بھی ہے کہ جنازہ اس جگہ پر ہو جہاں انہیں دفن کیا گیا تھا۔ اور وہ کبھی مسجد کے اندر تھی۔ اور اب اسے قبر کا حکم حاصل ہے۔ پس اس قسم کی صورت میں مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں حرج نہیں۔ جناب عمر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تھے اور انہیں غسل دیا گیا۔ تجہیز و تکفین بھی ہوئی اور نماز جنازہ بھی۔ مزید بحث کتاب الجملہ میں آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

## ۹۔ بَابُ جَامِعِ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ

نماز جنازہ کے متفرق مسائل کا باب

۴۴۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ،

وَأَبَا هُرَيْرَةَ كَانُوا يُصَلُّونَ عَلَى الْجَنَائِزِ بِالسَّيِّئَةِ۔ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ۔ فَيَجْعَلُونَ الرِّجَالَ مَقَابِلَ الْإِمَامَةِ۔ وَالنِّسَاءَ مَقَابِلَ الْقِبْلَةِ۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابو ہریرہؓ مدینہ میں نماز جنازہ عورتوں پر مجموعی طور پر پڑھاتے تھے۔ تو مردوں کو امام کے قریب رکھتے تھے اور عورتوں کو ان سے آگے قبلہ کی طرف رکھتے تھے۔ شرح: حضرت عثمان بن عفانؓ بہ سبب ولایت عاتقہ نماز جنازہ پڑھاتے تھے۔ ابو ہریرہؓ بھی بعض دفعہ امیر مدینہ رہے تھے جب کہ اصل امیر مردان بن الحکم غیر حاضر ہوا تھا۔ عبداللہ بن عمرؓ اپنی خیر و صلاح کے باعث امام بنائے جاتے تھے۔ یا کبھی بہ ولایت قرابت ایسا کرتے تھے۔ جب اس قسم کے متعدد لوگ جمع ہو جائیں تو ان کے استحقاق کی ترتیب یہ ہوگی کہ حاکم سب سے زیادہ امت کا حقدار ہے۔ ابو ضیفہؓ و شافعیؒ کا یہی قول ہے۔ یہی الاسودؒ، علقمہؒ، الحسنؒ، مالکؒ، اوزاعیؒ، احمدؒ اور اسحاقؒ سے روایا ہیں۔ ابو یوسفؒ نے کہا اور یہی ایک روایت شافعی سے ہے کہ ولی میت حاکم سے زیادہ حقدار ہے۔ درمیان میں کہ ترتیب امت نماز جنازہ میں یہ ہے۔ حاکم وقت یا اس کا نائب جو شہر کا امیر ہو۔ قاضی، حاکم پولیس یا اس کا نائب۔ قاضی کا نائب، پھر محلے کا امام اور ولی میت۔ حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات پر حسینؒ نے سعید بن العاص امیر مدینہ سے نماز جنازہ پڑھوائی تھی۔ میتوں کی ترتیب اکثر اہل علم فقہاء کے نزدیک وہی ہے جو اس اثر میں بیان ہوئی۔

۴۴۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَائِزِ



حکم نہ دیتے جن ائمہ نے بعض اہل کبار مثلاً باغی، محارب، ترک صلوٰۃ میں قتل ہونے والا، ولدا لانا اور اس کی ماں جو نفاس میں نہ تھی،  
فدی فاسق وغیرہم کی نماز جنازہ سے ایا کیا ہے، وہ بھی تشدید و زجر و توہین میں داخل ہے۔ ورنہ کسی نے مرگے کو کافر نہیں کہا۔

## ۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي دَفْنِ الْمَيِّتِ

میت کو دفن کرنے کا باب

۴۳۵ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُوِّفِيَ  
يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَدُفِنَ يَوْمَ الْاِثْنَاءِ. وَصَلَّى النَّاسُ عَلَيْهِ أَفْذًا ۖ لَا يُؤْمَهُمُ أَحَدٌ. فَقَالَ نَاسٌ: يَذْنُو  
عِنْدَ الْمَنْبَرِ. وَقَالَ الْاُخْرُونَ: يُدْفَنُ بِالْبَقِيعِ. فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "مَا دُفِنَ نَبِيٌّ قَطُّ إِلَّا فِي مَكَانِهِ الَّذِي تُوِّفِيَ فِيهِ. فَحُفِرَ لَهُ فِيهِ فَلَمَّا  
كَانَ عِنْدَ غُسْلِهِ، وَارَادُوا نَزْعَ قَبِيصِهِ، فَسَمِعُوا صَوْتًا يَقُولُ: لَا تَنْزِعُوا الْقَبِيصَ، فَلَمْ  
يُنْزَعِ الْقَبِيصُ، وَغُسِلَ، وَهُوَ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ : مالک کو خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سوموار کو ہوئی اور آپ کو منگل کے دن دفن کیا گیا۔ اور آپ  
پر لوگوں نے الگ الگ بغیر کسی امام صلوٰۃ پڑھی۔ پھر کچھ لوگوں نے کہا کہ آپ کو منبر کے پاس دفن کیا جائے اور کچھ اوروں نے کہا کہ  
بقیع میں دفن کیا جائے۔ پس ابو بکر صدیقؓ آئے اور کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فراتے سنا تھا کہ کسی بھی کو ہرگز اس جگہ  
حلاوہ کہیں اور دفن نہ کیا گیا تھا، جہاں اس کی وفات ہوئی تھی۔ اس پر آپ کی جائے وفات پر ہی قبر کھودی گئی۔ جب غسل کا وقت  
آیا تو انہوں نے آپ کی قبض اٹارنے کا ارادہ کیا تو ایک آواز کو بیٹے سنا کہ قبض مت اتارو۔ پس قبض نہ اتاری گئی اور قبض کا  
جسم اظہر پر موجودگی میں ہی غسل دیا گیا۔

شرح : حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی صحیح حدیث میں اور حضرت انس کی حدیث میں حضورؐ کی وفات کا سوموار  
ہونا وارد ہے اور اس پر علما کا اجماع ہے کوئی اختلاف نہیں۔ زرغانی، طبری اور جافظ ابن حجر وغیرہم نے یہ اجماع نقل کیا ہے۔  
تاریخ وفات اکثر علما کے نزدیک ۱۲ ربیع الاول ہے۔ ابن اسحاق، ابن سعد، ابن حبان، ابن عبد البر، ابن الصلاح، نووی، ابی  
ابن الجوزی نے یہی کہا ہے۔ موسیٰ بن عقبہ، بیہ بن سعد اور سلیمان التیمی نے ۲ ربیع الاول کہا ہے۔ یہ طبع الحدیث نے کہا کہ میرے  
نزدیک اسی آخری قول کو ترجیح حاصل ہے اور حافظ ابن حجر کا مختار بھی یہی ہے۔ ان کے نزدیک وہم کا سبب یہ ہے کہ حضورؐ کی  
وفات کے بارے میں ثانی شہر کا لفظ تھا، جسے ثانی عشر سمجھ لیا گیا اور پھر یہی مشہور ہو گیا۔

دفن میں منقح کی حدیث میں تو منگل کے دن کا لفظ ہے اور حضرت صدیقہ کی حدیث میں لیلة الثلاثاء فی السحر کا لفظ ہے  
یعنی منگل کی رات کو بوقت سحر۔ محمد بن اسحاق کی روایت میں لیلة الاربعاء یعنی بدھ کی رات کا لفظ ہے۔ پس اس روایت میں ایسی  
کا اضافہ ثابت ہوا۔ کفایتہ الشیعی میں یوم الاربعاء آیا ہے۔ تفسیر الزاہدی اور تاریخ النخیس میں لیلة الاربعاء کا لفظ ہے اور یہ کہ اکثر

قول یہ ہے۔ ابن حجر نے بھی یہی لکھا ہے۔ دفن میں تاخیر کا باعث صحابہ کا اضطراب اور غم و الم کی شدت تھی۔ اُدھر ملک پر کفار کے حملے کا خوف بھی تھا اور خلافت کے متعلق بھی چرمیگوئیاں شروع ہو گئیں۔ لہذا صحابہ کبار نے مرکزیت کو قائم رکھنے اور خطرات کا سد باب کرنے کے لئے پہلے اسی امر کو سمیٹا۔ تاکہ اگر خدا نخواستہ کوئی حادثہ ہو جائے تو انتشار اور لاقانونی کی کیفیت پیدا نہ ہو جائے۔ علاوہ ازیں پہلے تو وفات ہی میں اختلاف ہوا۔ پھر دفن کے مقام میں گفتگو ہوئی اور ان امور کو طے کرنے میں کچھ وقت صرف ہو گیا۔ حضور کے جسد اطہر میں کسی تبدیلی وغیرہ کا خدشہ ہرگز نہ تھا کہ آپ حیات و ممات دونوں میں طیب و طاهر تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہی نماز جنازہ، تو یہی نے ابن عباسؓ سے، ابن سعدؓ سے اور سعید بن المسیبؓ وغیرہ سے (اور ترمذی وغیرہ نے بھی) روایت کی ہے کہ لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیقؓ سے پوچھا کیا ہم رسول اللہ علیہ وسلم پر نماز پڑھیں؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں۔ لوگوں نے اس کی کیفیت پوچھی تو فرمایا کہ کچھ لوگ حجرے میں جائیں تب کبیر و صلوة پڑھیں اور دعا کریں۔ پھر دوسرے لوگ بھی اسی طرح کریں اور الگ الگ صلوٰۃ و سلام پڑھیں۔ ابن سعد نے حضرت علیؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ وہ زندگی اور موت میں تمہارے امام ہیں۔ پس کوئی امام بن کر نماز نہ پڑھائے۔ ابن عبدالبرؒ نے لکھا ہے کہ اس امر میں اجماع ہے کہ لوگوں نے آپؐ پر ایکے ایکے صلوٰۃ پڑھی تھی۔ پچیس مردوں کی باری آئی۔ پھر خواتین کی اور پھر بچوں کی اور اس طور کی نماز جنازہ۔ اگر اسے یہ نام دیا جاسکے۔ حضورؐ کی خصوصیت تھی۔ دوسری مصلحتوں کے علاوہ اس میں شاید یہ سہولت بھی ہو کہ حضورؐ کا جسم اطہر حجرہ سے ہٹانا جائز نہ تھا اور اس میں اتنی جگہ ہی نہ تھی کہ امام کے ساتھ سب لوگ بیک وقت نماز جنازہ پڑھ سکیں۔ اس طرح کئی لوگوں کو امام بننا پڑا اور یہ امر ناخاسب سمجھا گیا۔ واللہ اعلم۔

دفن کے متعلق صدیق اکبرؓ کی روایت کو ابن سعدؓ نے ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے بھی روایت کیا ہے۔ ترمذی نے حضرت ابوبکر صدیقؓ سے اور اسی طرح ابن ماجہؓ نے کچھ لفظی اختلاف کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اسرائیلی روایت میں جو یہاں ہے کہ نبی اسرائیل اپنے ساتھ یوسف علیہ السلام کی میت کو بھی نکال کر لے گئے تھے، اول تو یہ اسرائیلی روایت ہے، جس کی قدر و قیمت اس کے نام سے ظاہر ہے۔ ثانیاً یوسف علیہ السلام دفن وہیں ہوئے تھے جہاں وفات پائی تھی۔ بعد میں میت کو نکال کر لے جانا امر آخر ہے۔ اسی طرح یعقوب علیہ السلام کے متعلق بھی ایک روایت میں ہے کہ ان کے جسم کو نکال کر تمام کی طرف منتقل کر دیا گیا تھا۔

قیس میت غسل کی حدیث ابوداؤدؓ نے حضرت عائشہؓ سے اور ابن ماجہؓ نے بریدہؓ سے روایت کی ہے۔ اور حضورؐ کے غسل میں آپؐ کا چچا عباسؓ، آپؐ کے چچا زاد بھائی علیؓ ابن ابی طالبؓ، الفضل بن عباسؓ، قثم بن عباسؓ، آپؐ کا محبوب اسامہ بن زیدؓ، آپؐ کا غلام شقرانؓ اور اوس بن خولؓ انصاریؓ (خاص ذاتی درخواست پر) شامل تھے۔ اسامہؓ اور شقرانؓ پانی ڈالتے تھے اور دیگر حضرات غسل دیتے اور جسم اطہر کو اُدھر سے اُدھر لٹٹے تھے۔ سب حضرات کی آنکھیں بندھی ہوئی تھیں۔ کیونکہ حضورؐ کا ارشاد تھا کہ جو میرا پردہ دیکھے گا، اس کی آنکھیں اندھی ہو جائیں گی۔

۵۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ بَالِغًا مِّنْ رُّجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَلْحَدُ، وَالْآخَرُ لَا يَلْحَدُ. فَقَالُوا: أَيُّهُمَا جَاءَ أَوَّلُ، عَمِلَ عَمَلَهُ. فَجَاءَ الَّذِي يَلْحَدُ. فَلَحَدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ دینی میں دو آدمی تھے، ایک لحد کھودتا تھا اور دوسرا لحد نہیں کھودتا تھا بلکہ قبر کے وسط میں شق کھودتا تھا۔ پس اصحاب نے کہا کہ ان میں سے جو بھی پہلے آجائے وہ اپنا کام کرے۔ پس لحد کھودنے والا پہلے آیا تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے لئے لحد کھودی۔

شرح: اس حدیث کو ابن سعد نے حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا سے موصول بیان کیا ہے اور ابن ماجہ نے بھی اسے موصول کیا ہے یہی مضمون اور کئی روایات میں آتا ہے۔ لحد کھودنے والا ابو طلحہ انصاری تھا اور شق کھودنے والا ابو عبیدہ بن الجراح۔ ان دونوں صورتوں کے جواز میں شک نہیں۔ کیونکہ ان کا کام حضور سے پوشیدہ نہ رہ سکتا تھا اور ان کے جواز ہی کے باعث اصحاب نے کہا کہ جو پہلے آگیا وہی اپنا کام کرے گا۔ شق کھودنے والا عشرہ مبشرہ میں سے تھا۔ اسی بنا پر قاضی ابوالوید الباجی نے امام مالک کا قول نقل کیا ہے کہ یہ دونوں امور جائز ہیں۔ اور لحد مجھے پسند تر ہے۔

لحد اور شق پر بھی اصحاب نے گفتگو کی تھی۔ مکہ میں شق کا رواج تھا ہذا حسب روایت ابن سعد مہاجرین کا خیال شق کا تھا۔ مدینہ میں لحد کا رواج تھا، ہذا انسا کے رائے لحد کی ہوئی۔ پھر دونوں کو پیغام بھیجا گیا اور ساتھی یہ دعا کرتے تھے کہ اسے اللہ اپنے نبی کے لئے بہتر صورت اختیار فرما۔ ابو طلحہ پہلے آگئے اور کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لحد کو پسند فرماتے دیکھا تھا۔ یہ روایت ابن سعد نے علاوہ ابن ماجہ میں بھی ہے (عمن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) یہی انہی کی حدیث میں ہے (ابن ماجہ) اور مسلم میں سعد بن ابی وقاص کی وصیت موجود ہے کہ میرے لئے لحد کاٹنا اور اس پر کچی اینٹیں کھڑی کر کے لگانا، جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے لحد نکالی گئی اور کچی اینٹیں کھڑی کر کے لگائی گئی تھیں۔ بعض روایات میں (مسند احمد) حضور سے لحد کی فضیلت وارد ہے۔ اسی بنا پر علمائے نزدیک اگر زمین سخت ہو تو لحد کال جائے شق مکروہ ہوگی۔ ورنہ نہیں۔ نرم زمین میں شق ہی افضل ہے۔

۵۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ تَقُولُ: مَا صَدَّقْتُ بِمَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَمِعْتُ وَقَعَ أَلْكَمَ اذِينَ۔  
ترجمہ: مالک کو یہ خبر پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی تھیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی اس وقت تک تصدیق نہ کی جب تک کہ میں نے گدازوں کی زمین پر پڑنے کی آواز نہ سُن لی۔

شرح: اعزہ واجتبا کی موت کا غم کسے نہیں ہوتا، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان مواقع پر آنسو بہ گئے صحابہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو قلبی رگاؤ اور عقیدت و محبت تھی، کسی زبان کا کوئی لفظ اسے بیان نہیں کر سکتا۔ فطری طور پر آپ کی وفات کا حادثہ ان کے لئے بڑا ہی شدید اور صبر آزما تھا۔ بعض کو سکنت ہو گیا۔ بعض ہوش و حواس کھو بیٹھے اور بعض نے تلوار سوت لی کہ جو یہ کہے گا، حضور وفات پا گئے ہیں، اس کی گردن مار دوں گا۔ ایک یا رفار اور محبت صادق ایسا تھا، جس نے اس حد کو بڑے ہی صبر و ثبات سے برداشت کیا اور اس نازک وقت میں صحابہ کی صحیح رہنمائی کی۔ یہ تھے سیدہ المجتبیٰ ابوبکر الصديق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کئی لوگوں کو شدت غم دالم سے حضور کی وفات کا یقین نہ آتا تھا۔ حضرت اُم سلمہ بھی شاید انہی لوگوں میں سے تھیں جنہوں نے حضور کی وفات شریف کا انکار کیا تھا۔ اور یہ شدت غم اور کثرت دشت کے سبب سے تھا۔ ابن سعد نے اسی سے متاثر بنا کر

۵۴۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ: رَأَيْتُ ثَلَاثَةً أَقْبَارٍ سَقَطْنَ فِي حَجْرِي رَحْجَرَتِي فَقَصَصْتُ رُؤْيَايَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ۔

اَقْبَتْنِي قَالَتْ: فَلَمَّا تَوَتَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدُفِنَ فِي بَيْتِهَا. قَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ: هَذَا أَحَدُ أَقْبَارِكَ، وَهُوَ خَيْرُهَا.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے حجرے میں تین چاند گرہے ہیں۔ پس میں نے اپنا چہرہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے بیان کیا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، یہ تیرے تین چاند ہیں سے ایک ہے اور وہ سب سے بہتر ہے۔ (دوسرے دو چاند ابو بکر و عمر تھے۔)

شرح: ابو بکر صدیق کو تعبیر خواب میں خاص مقام حاصل تھا اور حضورؐ نے بھی ایک موقع پر اس کی تصدیق فرمائی تھی۔ حضرت عائشہؓ نے اپنے والد محترم کو جب خواب سنایا تو وہ خاموش رہے۔ شاید بقول حافظ ابن عبد البرؒ انہوں نے اس خواب سے حضورؐ کی وفات سمجھ لی تھی۔ لہذا اس کا ذکر مناسب نہ جانا۔ حضورؐ کے بعد اس کے ذکر میں حرج نہ تھا۔ لہذا اس وقت تعبیر بیان کر دی۔

۵۴۷. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِمَّنْ يَشُقُّ بِهِ، أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ وَسَعِيدَ بْنَ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ، ثَوْفِيًّا بِالْعَقِيقِ. وَحُصِّلَا إِلَى الْبَدِينَةِ. وَدُفِنَا بِهَا.

ترجمہ: امام مالک نے بعض ثقات راویوں سے روایت کی ہے کہ سعد بن ابی وقاصؓ اور سعید بن زید بن عمرو بن نفیلؓ ثوفاً بالعقیق۔ وحصلا الی البدینہ۔ ودفنا بہا۔ فوت ہوئے اور انہیں اٹھارہ مدینہ لایا گیا اور وہاں دفن کیا گیا تھا۔

شرح: یہ دونوں حضرات عشرہ مبشرہ میں سے تھے مشہور تر روایت کی بنا پر سعدؓ کی وفات مدینہ میں اور سعیدؓ مدینہ میں ہوئی تھی۔ سعید بن زید مدنی حضرت عمرؓ کے بہنوئی تھے۔ ان کی زوجہ فاطمہؓ حضرت عمرؓ کی بہن تھیں اور حضرت عمرؓ کے اسلام لانے میں ان کا بھی بڑا ہمتہ تھا۔ ان دونوں حضرات کے اجسام کو اٹھا کر مدینہ لایا گیا تھا تاکہ وہاں دفن ہوں۔ یہ سب کچھ ان کے کہنے اور دفن کئے جانے سے پہلے تھا، لہذا بالعموم بھی ائمہ فقہ نے قبل از دفن میت کو کسی شرعی مصلحت سے اس کے مقام سے دوسری جگہ منتقل کرنے کو باج نہا ہے۔ گو بہتر پھر بھی یہی سمجھا گیا ہے کہ میت کو اس کے مقام وفات میں دفن کیا جائے۔ رہا ایک جگہ دفن ہونے کے بعد منتقل کئے جانے کا معاملہ، سوائے حنفیہ نے تو مطلقاً جائز نہیں جانا۔ حضورؐ نے شہدائے احد کے اولیاء کو جو ان کی میتوں کو مدینہ لے گئے تھے۔ حکم دیا کہ انہیں اُحد میں لاکر دفن کرو۔ عقیق مدینہ منورہ کے قریب ایک جگہ کا نام تھا۔

دفن کے بعد اگر کسی شرعی عذر کی بنا پر میت کو دوسری جگہ منتقل کیا جائے تو اس میں شہید اور غیر شہید کا لحاظ رکھنا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے۔ حضرت معاویہؓ کے دور میں مدینہ میں پانی لانے کی غرض سے ایک نہر کھودنے کی ضرورت پیش آئی تھی اور اس کا اوّل لکھا ملاستہ نہ تھا۔ لہذا ان کے حکم پر شہدائے اُحد کو وہاں سے منتقل کر دیا گیا تھا۔ بے شمار صحابہ دوسرے مالک میں شہید یا فوت ہوئے مگر ان کی میتیں کو منتقل نہیں کیا گیا۔ کیونکہ کوئی شرعی عذر موجود نہ تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۵۴۸. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: مَا أَحَبُّ أَنْ أَدْفَنَ بِالْبَقِيعِ. لِأَنَّ أَدْفَنَ بِغَيْرِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَدْفَنَ بِهِ. (إِنَّمَا هُوَ أَحَدُ رَجُلَيْنِ: إِنَّمَا ظَاهِرُهُ، فَلَا أَحَبُّ أَنْ أَدْفَنَ مَعَهُ. وَإِنَّمَا صَاحِبُهُ، فَلَا أَحَبُّ أَنْ تُنْبَشَ لِي عِظَامُهُ.

بہتر مٹی  
آپ کی



ترجمہ: عروہؒ نے کہا کہ مجھے بقیع میں دفن ہونا پسند نہیں۔ وہاں دفن کئے جانے سے کہیں اور دفن ہونا مجھے پسند ہے۔ یہود و نصاریٰ کے آدمی ہوتے ہیں۔ یا تو کوئی ظالم ہوگا تو میں اس کے ساتھ دفن ہونا پسند نہیں کرتا، یا کوئی نیکو کار ہوگا تو میں پسند نہیں کرتا کہ میرے دفن کے خلاف اس کی پڑھاں اٹھائی جائیں۔

شرح: عروہؒ کی اپنی وصاحت سے نظر آتا ہے کہ وہ بقیع میں دفن ہونا کیوں پسند نہیں کرتے تھے۔ قبرستان پر ہو چکا تھا۔ عزیمت گنہائش نہ تھی۔ لہذا کسی پہلی قبر کو کھودے بغیر وہاں دفن کیا جانا ممکن نہ رہا تھا۔ پس عروہ کا قول اس مسئلہ کے لئے ہے جو خود انہوں نے بیان کیا وہ بقیع ایک بابرکت قبرستان ہے اور اگر اس میں گنہائش ہو تو اس میں دفن ہونا باعث سعادت ہے۔ عروہ نے جب اہل مدینہ میں تیز دیکھا حقیق جا بے اور وہیں وفات پا کر مدفون ہوئے تھے۔

## ۱۱۔ بَابُ الْوُقُوفِ لِلْجَنَائِزِ وَالْجُلُوسِ عَلَى الْمَقَابِرِ

جنازوں کے لئے کھڑے ہونے اور قبروں پر بیٹھنے کا باب

۵۴۹۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ وَاقِدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ،

عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُعْطَمٍ، عَنْ مَسْعُودِ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُومُ فِي الْجَنَائِزِ ثُمَّ جَلَسَ بَعْدُ.

ترجمہ: علی بن ابی طالبؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنازوں کے لئے کھڑے ہوتے تھے۔ مگر بعد میں آگے بیٹھے بیٹھتے تھے۔ امام محمدؒ نے موطا میں یہ حدیث باب القیام الجنائز میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہی ہمارا مختار ہے۔ جنازے کے لئے کھڑا ہونا منسوخ ہے۔ یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

شرح: جنازے کی خاطر کھڑا ہونے کا حکم صحیح طور پر عامر بن ربیعہ، ابوسعید اور ابو ہریرہ کی احادیث میں مروی ہے۔ دوسرے اصحاب مثلاً یزید بن ثابتؓ، جابر بن عبد اللہؓ، سہل بن حنیف، قیس بن سعد، نضر، ابو موسیٰ، عبد اللہ بن عروہ سے بھی کتب حدیث میں روایات اس مضمون کی موجود ہیں۔ سلف و خلف کی ایک جماعت کے نزدیک یہ حکم منسوخ نہیں ہوا۔ مگر حضرت علیؑ کی اس زیر نظر حدیث کے پیش نظر عروہ، سعید بن المسیب، علقمہ، اسود، نافع، ابن جری، ابو حنیفہ، مالک، شافعی، ابو یوسف، محمد بن الحسن، عطاء، مجاہد، ابواسحاق اور صحابہؓ میں سے علیؑ، حسن بن علیؑ، ابن عباسؑ اور ابو ہریرہؓ نے قیام کو منسوخ کیا ہے۔ امام احمدؒ اور اسحاقؒ نے قیام اور عدم قیام دونوں کو جائز کہا ہے۔ ابن حزمؒ نے کہا کہ پہلا حکم استحباب کے لئے تھا۔ لہذا اس کے نسخ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ شافعیہ میں سے نوویؒ اور کچھ اور فقہانے قیام کو مستحب کہا ہے۔ یہ بحث تو اس امر سے ہے کہ جب رگ بیٹھے یا چلتے ہوں اور جنازہ آجائے۔ لیکن جو رگ جنازہ آٹھائے جا رہے ہوں یا جوان کے ساتھ ہوں وہ قبرستان میں اس وقت تک نہ بیٹھیں، جب تک جنازہ کو نیچے نہ رکھ دیا جائے۔ گویا یہ ایک دوسرا مسئلہ ہے جو پہلے سے قطعی طور پر مختلف ہے۔

۵۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ كَانَ يَتَوَسَّدُ الْقُبُورَ، وَ  
يُفْطِجُ عَلَيْهَا.

قَالَ مَالِكٌ: وَإِنَّمَا نَهَى عَنِ الْقُعُودِ عَلَى الْقُبُورِ، فِيمَا نُرَى، لِنَسَدِ أَهْلِ

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ علی بن طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبروں کے ساتھ ٹیک لگاتے اور ان پر لیٹ جاتے تھے۔ امام  
مالک نے کہا کہ قبروں پر بیٹھنے کی ممانعت ہمارے خیال میں رفع حاجت کے لئے بیٹھنے سے متعلق ہے۔

تشریح: مسلم نے جابر سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کو نچتے بنانے سے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا تھا۔ مسلم نے ابو مرثد نقوی کی روایت نقل کی ہے کہ حضور نے قبروں پر بیٹھنے سے اور ان کی طرف  
ناز پرہنے سے منع فرمایا تھا۔ مسلم نے ابو ہریرہ کی حدیث مرفوع روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کے  
قبر پر بیٹھنے سے یہ بہتر ہے کہ کسی انگائے پر بیٹھ جائے، اس کے کپڑے جل جائیں۔ اور آگ جسم تک جا پہنچے۔ عرو بن حزم انصاریؒ  
سے مروی ہے کہ حضور نے قبروں پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ امام طحاویؒ نے ان احادیث کو بیان کر کے کہا ہے کہ ان کے ظاہری مضمون کی طرف  
بست سے دگ گئے ہیں اور اس مضمون کے بہت سے آثار صحابہؓ و تابعین سے مروی ہیں۔ جن بھری، ابن سیرینؒ، سعید بن جبیرؒ، کھول  
اٹھ اور ابوسلمانؒ کا یہی مذہب ہے اور عبداللہ بن مسعودؓ، ابوبکرؓ، عقبہ بن عامرؓ، ابو ہریرہؓ اور جابرؓ سے یہی مروی ہے۔ ظاہر یہ کہ  
یہی مذہب ہے۔ مگر جن لوگوں نے قبر پر جلوس کی ممانعت سے رفع حاجت کے لئے بیٹھنا کہا ہے۔ ان میں ابوصنفہؒ، مالکؒ، ابن دینارؒ  
ابویوسفؒ اور محمدؒ ہیں اور یہی علی بن ابی طالبؓ اور عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔

ابو امامہ کی حدیث میں ہے کہ زید بن ثابتؓ فرمایا، اؤ میرے بھائی میں تمہیں بتاؤں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں پر صرف بول  
باز کی خاطر بیٹھنے سے منع فرمایا تھا۔ ابن عابدین شامیؒ حنفی نے فرمایا کہ علمائے حنفیہ کے قول میں جو فضلے حاجت کے لئے قبروں پر بیٹھنے  
کی ممانعت ہے، اس سے مراد کراہت تحریمی ہے اور دوسرے ائمہ نے جو قبروں کو تارنے، ان پر بیٹھنے اور سہارا لگانے کی ممانعت بلفظ  
کراہت کی ہے، اس سے مراد حنفی تنزیہی ہے۔ کراہت کے لفظ کا اطلاق ان دونوں پر ہوتا ہے۔ اور اس طرح ائمہ فقہ کا کلام بھی  
سو جاتا ہے اور اس بیان سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس مسئلہ میں حنفی مسلک دراصل کیا ہے۔ کیونکہ غلط طور پر یہ کہا گیا ہے کہ  
حنفی اس مسئلہ میں جمہور کے ساتھ ہیں۔

۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عُمَانَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيفٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا أَمَانَةَ

ابْنَ سَهْلٍ بْنِ حَنِيفٍ يَقُولُ: كُنَّا نَشْهَدُ الْجَنَائِزَ، فَسَأَلْنَا يَحْيَى ابْنَ خَالِدٍ النَّاسِ حَتَّى يُؤْذَنُوا.

ترجمہ: ابوبکر بن عثمان نے اپنے چچا ابولامہ بن سہلؒ بن حنیف کو کہتے سنا تھا کہ ہم جنازوں میں حاضر ہوتے تھے تو شاہد ہونے  
داروں میں سے آخری لوگ بھی اس وقت تک نہ بیٹھتے تھے، جب تک کہ انہیں نماز کی اطلاع نہ دی جاتی تھی۔

تشریح: اثر کا ایک معنی تو یہی ہے جو ترجمے سے ظاہر ہے کہ جنازے کے لئے آئے ہوئے لوگ جنازہ پڑھتے تک برابر کھڑے  
ہوتے تھے۔ اور دوسرا معنی یہ ہے کہ نماز جنازہ کے بعد جب تک لوگوں کو جانے کی اجازت نہ مل جاتی تھی وہ برابر کھڑے ہوتے تھے۔  
حضرت شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ جب جنازہ گاہ اور ہوا اور مردہ دفن کرنے کے لئے نماز کے بعد لوگوں سے اٹھا کر لے جانا ہو۔ یعنی

دفن کسی اور جگہ کیا جاتا ہو تو دوسرا معنی بھی صحیح ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز کے بعد جب جنازہ اٹھا کر لے جایا جاتا تو کچھ رہنے والے لوگوں کو پیشہ جانے دیا کسی اور کام میں لگ جانے کی اجازت ہوتی تھی۔ اس معنی کی صورت میں یہ بھی ماننا پڑے گا کہ نماز جنازہ کے بعد چلے جانے والوں کو اجازت لے کر جانا چاہئے۔ اذان لینے کے متعلق حضور سے بقول شاہ ولی اللہ کچھ بھی منقول نہیں ہے۔ ان حضرت مولانا گلپوشی نے فرمایا کہ یہ پیرا داؤد کی حدیث ہے نہ مستحب۔

## ۱۲۔ بَابُ النِّهْيِ عَنِ الْبُكَاءِ عَلَى الْمَيِّتِ

میت پر رونے کی ممانعت کا باب

بکاء ممنوع ہے صبری اور جزع فزع اور ریا کاری کا رونا اور مین کرنا ہے۔ آنکھوں کے رونے پر کوئی پابندی نہیں لگائی گئی وہ ایک قدرتی چیز ہے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ تفصیل آگے آتی ہے۔

۵۵۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرِ بْنِ عَتِيبٍ، عَنْ عَتِيبِ بْنِ الْحَارِثِ، وَهُوَ جَدُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ أَبُو أُمِّهِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَتِيبٍ أَخْبَرَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ لِيَعُودَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ ثَابِتٍ فَوَجَدَهُ قَدْ غَلِبَ عَلَيْهِ فَصَاحَ بِهِ. فَلَمْ يُجِبْهُ. فَاسْتَرْجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ: "غَلِبْنَا عَلَيْكَ يَا أَبَا الرَّبِيعِ فَصَاحَ النِّسْوَةُ، وَبَكَيْنَ. فَجَعَلَ جَابِرٌ يُسَكِّتُهُمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: دَعَهُمْ. فَإِذَا وَجِبَ، فَلَا تَبْكِيَنَّ بَاكِيَةً" قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْوُجُوبُ؟ قَالَ: "إِذَا مَاتَ" فَقَالَتِ ابْنَتُهُ: وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَا رَجُوَ أَنْ تَكُونَ شَهِيدًا فَإِنَّكَ كُنْتَ قَدْ قَضَيْتَ جَهَاؤَكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ اللَّهَ قَدْ أَزَقَمَ أَجْرَهُ عَلَى قَدَرِ نَيْتِهِ. وَمَا تَعُدُّونَ الشَّهَادَةَ؟ قَالُوا: الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الشَّهَادَةُ سَبْعَةٌ، سَوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ، وَالنَّفْسُ شَهِيدٌ. وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ، وَالْحَرِيقُ شَهِيدٌ، وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ أَنْهَدِمِ شَهِيدٌ، وَالْمُسْرَاةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ"

ترجمہ: جابر بن عتیب نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید اللہ بن ثابت کی عیادت کے لئے تشریف لائے تو اسے ضعف اور بیماری میں مبتلا پایا۔ حضور نے بکاؤ پر اسے بکا رہا تو اس نے جواب نہ دیا تو آپ نے انا اللہ الخ پڑھا اور فرمایا اے ابوالربیع! ہم تمہارے بچے میں بے بس ہیں۔ اس پر عورتیں چہنچیں اور روئیں تو جابر بن عتیب انہیں فاش کرنے کے لئے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، انہیں چھوڑ دو، مگر جب یہ واجب ہو جائے (مر جائے) تو کوئی روئے والی نہ روئے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا معنی ہے؟ حضور نے فرمایا، جب یہ مر جائے۔ پس اس کی بیٹی بولی، واللہ مجھے تو یہ امید تھی کہ تم شہید ہو گے۔ کیونکہ تم جہاد کی پوری تیاری کر چکے تھے۔ اس پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس کی نیت کے مطابق اسے جہاد کا اجر دے دیا ہے اور تم شہادت کس چیز کو شہاد کرتے ہو؟ انہوں نے کہا، امد کی راہ میں قتل ہونا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی راہ میں قتل ہونے کے علاوہ بھی سات شہید ہیں۔ طاعون والا شہید ہے۔ نمونیہ والا شہید ہے۔ پیٹھ سے مرنے والا شہید ہے۔ جل کر مرنے والا شہید ہے۔ مکان یا دیوار وغیرہ کے نیچے آ کر مرنے والا شہید ہے اور بچے کی پیدائش سے مرنے والی عورت شہید ہے۔

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے روئے والی عورتوں کو منع کرنے سے اس لئے روکا کہ وہ نوحہ نہیں کر رہی تھیں، بلکہ ان کا رونا حضور کا استرجاع سن کر تھا۔ اور جا بڑ کی موت پر رونے سے اس لئے منع فرمایا کہ موت کے بعد زمانہ جاہلیت کی رسم کے مطابق نوحے کا امکان تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فرزند ابراہیمؑ کی وفات پر، اپنی بیٹی زینبؓ کی بیٹی کی وفات پر اور کئی مواقع میں مسیت پڑے تھے۔ انکھوں کا رونا رحمت ہے۔ لیکن زبانی چلانا اور ہاتھ چلانا، سینہ کو ل کرنا وغیرہ حرام ہے۔

اس حدیث میں مقتول فی سبیل اللہ سمیت آٹھ شہداء کا ذکر ہے۔ احادیث میں ان کے علاوہ یہ لوگ بھی شہید ہیں۔ فی سبیل اللہ اپنے بستر پر مرنے والا۔ سبیل ودق کی بیماری والا، اپنے مال کی حفاظت میں مرنے والا، اپنے دین کے دفاع میں مرنے والا، اپنی جان کی حفاظت میں قتل ہونے والا، اپنے اہل کی حفاظت میں مرنے والا۔ مظلومیت کی موت مرنے والا۔ گھوڑے سے گر کر مرنے والا یا اونٹ سے گر کر مرنے والا، جبکہ یہ دونوں فی سبیل اللہ تھے۔ زہریلے جانور کا ڈسا ہوا۔ غریب الوطنی میں مرنے والا، لگے میں لقمہ اٹھکے مرنے والا، درندے کے بھاڑنے سے مرنے والا۔ کسی سواری سے گر جانے والا، سمندری سفر میں مرنے والا۔ سچے دل سے شہادت دہانے والا گو وہ اپنے بستر پر یا کسی طریقے سے مرا ہو۔ پہاڑی کی چوٹی سے گر جانے والا۔ حافظ ابن حجرؒ کے بقول یہ اقسام شہادت جید سندوں سے احادیث میں ثابت ہیں۔ بعض اور احادیث ضعیف میں اور اقسام بھی آئی ہیں۔ انہی سے احادیث میں قدر مشترک عاداتی امراء اور در و نام یا فوری امراء ہیں۔ بہت سے اعمال ایسے ہیں جن پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شہادت کا اجر ملنے کا ذکر فرمایا ہے انہیں ہم تطویل کے خوف سے ترک کرتے ہیں۔

۵۵۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ابْنِ بَكْرِ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ أَخْبَرْتُهُ، أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ تَقُولُ رَوَدُ كَرْلَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: إِنَّ الْعَمِيَّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ: يَغْفِرُ اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ. أَمَا إِنَّهُ لَسَمَّ يَكْذِبَ. وَلَكِنَّهُ نَسِيَ، أَوْ أَخْطَا. إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَوْدِيَةٍ يَبْكِي عَلَيْهَا أَهْلُهَا فَقَالَ: إِنَّكُمْ لَتَبْكُونَ عَلَيْهَا، وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا“

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ ام المؤمنین فرماتی تھیں، جب کہ ان کے سامنے بیان کیا گیا کہ عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں، زندوں کے رونے سے مردے کو عذاب ہوتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ اللہ ابو عبد الرحمنؓ کو معاف فرمائے، اس نے جھوٹ

نہیں بولا مگر یا تو بھول گیا ہے یا غلطی سے یہ کہا ہے۔ بات یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک یہودی عورت کے پاس سے گزرتے جس کے گھر والے اس پر رو رہے تھے تو حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ اس کے گھر والے تو یہاں رو رہے ہیں اور اسے قبر میں مذاب ہو رہا ہے (یہ حدیث مؤکل سے امام محمد میں باب ما روى أَنَّ أَلَيْتَ يُعَذِّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ میں روایت کی ہے۔ مگر الفاظ کچھ مختلف ہیں)۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہؓ کا ارشاد میں ہمارا مختار ہے اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ رونے سے مراد غیر شرعی اور نہ نماز رونا ہے۔ ورنہ ثابت ہے کہ حضورؐ نے خود بعض اموات پر آنسو بہائے تھے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ صرف آنکھوں کا رونا جبکہ اس کے ساتھ کوئی غیر شرعی حرکت نہ ہو، ناجائز نہیں۔ پس اس پر تو میت کو عذاب ہونا خارج از بحث ہے۔ رہا جزع فزع اور زور و ماتم، سب ظاہر ہے کہ زندوں کا فعل ہوگا۔ پھر اس سے مردے کو عذاب ہونا اصول اسلام کے خلاف ہے۔ لَا تَذَرُوا زُرَّاةَ وَزَرَ أَخْرَجَ ابْنُ شَيْبَةَ نے مصنف میں اس حدیث کے الفاظ یوں روایت کئے ہیں۔ مَنْ نَيَّحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُعَذِّبُ بِسَائِيهِ عَلَيْهِ۔ جس پر نوحہ کیا جائے تو اس کو اس کے نوحے کے سبب سے عذاب دیا جاتا ہے۔ یعنی اس سے پوچھا جاتا ہے کہ کیا تو ایسا ہی تھا جیسا کہ یہ نوحہ رونا والے تجھے ظاہر کرتے ہیں؟ اور یہ سوال اور وارثوں کے نوحے کی خبر اس کے لئے باعثِ اذیت ہوتی ہے۔

یہودیہ کو جو عذاب قبر ہو رہا تھا، اس کا باعث اس کا کفر تھا نہ کہ اس کے گھر والوں کا گریہ و بکا۔ مطلب یہ تھا کہ وہ زجر کے عذاب میں ہے اور یہ اس کی موت پر روتے ہیں۔ گویا حضورؐ کا یہ ارشاد بھی بطور زجر و توبیخ تھا۔ جمہور نے ابن عمرؓ کی اس حدیث کی اور اس مضمون کی دیگر احادیث کی یہ تاویل بھی کی ہے کہ اگر کوئی مرنے والا جاہلیت کے رواج کے مطابق وصیت کر گیا ہو کہ اس پر عظیم الشان محفل ماتم قائم کی جائے اور اسے خوب رویا جائے تو اسے وارثوں کے رونے کے سبب سے ضرور عذاب ہو رہا ہے۔ کیونکہ ان کے نوحہ و ماتم کا خود سبب بنا تھا۔

گھر والوں کے گریہ و بکا اور نوحہ و ماتم کے باعث میت کو عذاب دیئے جانے کی روایات حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ سے بنی ہیں۔ مسلم میں، بیہرہ کی حدیث بخاری و مسلم میں اور یحییٰ بن بشیر اور عثمان بن حصین کی حدیثیں تلخیص میں (ابن حجر) اور بقول ترمذی حضرت علیؓ، ابو موسیٰؓ، قیس بن عاصمؓ، ابہریرہؓ، جنادہ بن مالکؓ، انسؓ، ام عطیہؓ، سمرہؓ اور ابو مالک اشعریؓ سے آئی ہیں۔ ان احادیث کے حضرت عائشہ صدیقہؓ کی حدیث کے ساتھ بظاہر تعارض کے سبب سے علما کا اس مسئلہ میں اختلاف ہوا ہے۔ شیخ الحدیث کاظمی نے کم و بیش بارہ اقوال بیان کئے ہیں۔ اور کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک ان احادیث سے مراد یہی ہے کہ اگر میت نے نوحہ و ماتم نامہ و شیون کی وصیت کی ہو تو اسے عذاب ہوگا۔ ورنہ نہیں۔ کیونکہ یہ اس کا فعل نہیں اور نہ وہ اس کا سبب بنا ہے۔ کئی صحابہ و تابعین ان احادیث کے ظاہر کے مطابق گھر والوں کے نامہ و شیون کے باعث میت کو عذاب دیئے جانے کے قائل تھے۔ واللہ اعلم۔

### ۱۳۔ بَابُ الْحِسْبَةِ فِي الْمَصْنِيَةِ

معیت کے وقت ممبر تسلیم کا باب

۴۵۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا يَمُوتُ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةَ مِائَاتٍ وَلَيْدٍ، نَفْسُهُ النَّارَ، إِلَّا تَحِلَّ الْقَسَمُ۔"

ترجمہ: ابوہریرہ سے روایت سے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس مسلمان کے تین بچے مر جائیں تو اسے آگ جہنم کی آگ نہیں پھوٹے گی مگر قسم پوری کرنے کے لئے۔

شرح: قسم پوری کرنے سے مراد یہ ہے کہ سب کو پہل صراط پر سے گزرنا ہوگا جو جہنم کے اوپر ہوگی۔ ارشاد الہی ہے وَإِنْ تَنْكُرُوا إِلَّا وَابِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا۔ اور تم میں سے ہر ایک جہنم پر وارد ہوگا، یہ تیرے رب کا حتمی فیصلہ ہے۔ امام مالک نے یہ حدیث اس باب میں درج کر کے یہ بتایا ہے کہ اس میں بیان ہونے والا اجر صبر کرنے والوں کے لئے ہے۔ بہت سی احادیث میں تَنْكُرُ کا لفظ موجود ہے۔ یعنی اس نے صبر کیا۔ بعض احادیث میں تین سے کم تعداد بھی آئی ہے۔ حافظ بدرالدین عینی نے عمدۃ القاری میں اس مضمون کی احادیث ۳۹ اصحاب سے درج کی ہیں۔

۵۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مَحْسَبِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عُمَرَو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ السُّلَمِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَيَحْتَسِبُهُمْ إِلَّا كَانُوا لَهُ جُنَّةً مِنَ النَّارِ" فَقَالَتْ امْرَأَةٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ - أَوْ اثْنَانِ؟ قَالَ "أَوْ اثْنَانِ"۔

ترجمہ: ابو النضر سلمی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کسی مسلمان کے تین بچے مر جائیں اور وہ ان پر صبر کرے تو وہ اس کے لئے آگ سے بچاؤ کا سبب ہوں گے۔ ایک عورت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی وہ بولی: یا رسول اللہ! دو بچے افرمایا، یا دو بچے۔

شرح: ابو النضر سلمی کا نام معلوم نہیں۔ موٹا کے کچھ راوی اسے ابن النضر کہتے ہیں اور یہ مجہول ہے۔ اس کا ذکر صرف اسی روایت میں ہے۔ ابن عبد البر نے اس کا نام عبد اللہ بتایا ہے اور کہا ہے کہ موٹا کے راویوں میں اس کے علاوہ کوئی بھی مجہول نہیں ہے۔ مالک نے یہ حدیث گزرتے حدیث کی تفسیر کے طور پر روایت کی ہے۔ اصل حدیث ثابت ہے یہی حدیث ابو سعید کی روایت سے بھی آئی ہے اور اس میں سوال کرنے والی کا نام ام سلمہ آیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ سوال کئی خواتین نے کیا تھا۔ اور یہ قصہ کسی بار پیش آیا تھا۔ صحاح کی بعض احادیث میں (مثلاً حدیث ابی ذر عند ابن عمر) دو کے بعد ایک بچے کا بھی ذکر ہے۔ بخاری کی کتاب الرقاق میں ابوہریرہ کی حدیث مرفوعہ آئی ہے کہ حضور نے فرمایا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب میں اپنے مومن بندے کی محبوب چیز کو فوت کروں اور وہ اس پر صبر کرے تو اس کی جزا جنت ہے۔ اس میں عدد کا کوئی ذکر نہیں اور یہ اس باب میں صحیح تر حدیث ہے۔ مراد کسی خاص عدد کی تعیین نہیں بلکہ مصیبت پر صبر و ثبات اور توکل و تسلیم کا اظہار ہے۔ مسند احمد کی حدیث معاذ میں ایک کا ذکر مراحۃً موجود ہے۔

۵۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ أَبِي الْحُبَابِ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصَابُ فِي وَلَدِهِ وَحَامَتِهِ، حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَتْ لَهُ خَطِيئَةٌ"۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن اپنی اولاد اور اعزہ و اقرباء کی مصیبت میں برابر جہاد کیا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ جب وہ اللہ سے غائب ہو تو اس کا کوئی گناہ باقی نہیں ہوتا۔

شرح: جیسا کہ اوپر گزرا، یہ بشارت اس کے لئے ہے جس نے صبر و ثبات اور حوصلے سے ان مصائب کو برداشت کیا۔ مومن کی جان و مال، اولاد و اقرباء میں جو مصائب اسے پہنچتے ہیں، وہ سب اس کے گناہوں کا کفارہ بن جاتے ہیں۔ پاؤں میں چھینے والا کانٹا، کوئی نظروں سے اوجھل ہو جانے والی چیز بھی، گو بعد میں مل جائے، مگر کچھ دیر تک پریشانی کا سبب ہو، بروئے حدیث کھائے کا سبب ہے۔ یہ سارا مضمون احادیث میں آچکا ہے۔

## ۱۴۔ بَابُ جَامِعِ الْحُسْبَةِ فِي الْمُصِيبَةِ

مصیبت میں صبر کرنے کے متفرق مسائل کا بیان

۵۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لِيُعْزَّزَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَصَائِبِهِمُ الْمُصِيبَةُ بِنِي.

ترجمہ: عبدالرحمن بن القاسم سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، میری وفات کی مصیبت مسلمانوں کو ان کے مصائب میں صبر اور تسلی دے گی۔ (یہ حدیث دوسرے طرق سے مسند بھی آئی ہے۔)

شرح: اس کائنات کی عظیم ترین مصیبت حضور کی ذات گرامی کا دنیا سے رُوپوش ہو جانا ہے۔ یہ تو اصحاب و آل رسول کا حوصلہ تھا کہ انہوں نے اس جان یوا مصیبت کو برداشت کر لیا تھا۔ پس جسے کوئی مصیبت آئے وہ اس سبب سے بڑی مصیبت کو بردھ کر لے تو انشاء اللہ تعالیٰ اسے صبر آجائے گا۔

دریں دنیا کسے پائندہ بودے  
ابو القاسم محمد زندہ بودے

۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَقَالَ: كَمَا أَمَرَ اللَّهُ، إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. اللَّهُمَّ اجْزِنِي فِي مُصِيبَتِي، وَأَعِزَّنِي خِلَافَتِهَا، إِلَّا فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ بِهِ، قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: فَلَمَّا تَوَقَّيْتُ أَبُوسَلَمَةَ، قُلْتُ ذَاكَ. ثُمَّ قُلْتُ: وَمَنْ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ؟ فَأَعَقَبَهَا اللَّهُ رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَ وَجْهَهَا.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے کوئی مصیبت پہنچے اور وہ اللہ کے حکم کے مطابق اِنَّا لِلَّهِ اِنَّا بِہِ پڑھے، یعنی اُم اللہ ہی کے ہیں اور ہم اس کی لاد

واپس جانے والے ہیں۔ راوی یہ کہے کہ اے اللہ مجھ کو میری مصیبت سے نجات دے۔ اس کا اجر عطا کر۔ اور اس کے عوض مجھے بھائی عطا کر۔  
 واللہ تعالیٰ اس کی گزارش قبول کرتا ہے۔ اُم سلمہؓ نے کہا کہ جب ابوسلمہؓ کی وفات ہوئی تو میں نے یہ دُعا (مذکورہ) مانگی۔ پھر میں نے مہار  
 ابوسلمہؓ سے بہتر کون ہوگا؟ مگر اللہ تعالیٰ نے اُم سلمہؓ کو اس کے عوض میں اللہ کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم عطا کیا اور حضورؐ نے اس سے  
 نکاح فرمایا۔

شرح: یعنی اُم سلمہؓ کو یہ تو وہم و گمان بھی نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے نکاح کریں گے اور اس کا اجر یہی تھا کہ  
 ابوسلمہؓ بہترین عاوند تھا۔ لہذا اُس نے دُعا تو کی مگر جی میں یہ خیال تھا کہ اس کی قبولیت کی صورت کیا ہوگی؟ مگر اللہ تعالیٰ نے اس کی دُعا کو لفظ  
 بلفظ قبولیت بخشی اور وہ ازواج مطہرات میں داخل ہوئی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ ابوسلمہؓ سابقینِ ادین میں سے تھے۔ حضورؐ کی بھوپھی بڑھ  
 کے بیٹے تھے۔ اور آپؐ کے رضاعی بھائی بھی تھے۔ دونوں نے ثوبیہ کا دودھ پیا تھا۔ ابوسلمہؓ کو جنگِ اُحد میں ایک زخم لگا تھا جس کے  
 باعث سترہ میں فوت ہوئے تھے۔ انہی قربات کے تعلقات کے باعث حضورؐ نے اُم سلمہؓ سے نکاح فرمایا تھا۔

۵۵۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، أَنَّهُ قَالَ: هَلَكَتْ  
 امْرَأَتِي. فَأَتَانِي مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقَدْرِيُّ، يُعْزِزُنِي بِهَا. فَقَالَ: إِنَّهُ كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ فَقِيهُ  
 عَالِمٌ عَابِدٌ مُجْتَهِدٌ. وَكَانَتْ لَهُ امْرَأَةٌ. وَكَانَ بِهَا مُعْجَبًا وَلَهَا مُجَبًّا. فَمَاتَتْ. فَوَجَدَ عَلَيْهَا  
 وَجْدًا شَدِيدًا. وَلَتِيَ عَلَيْهَا سَفَا، حَتَّى خَلَا فِي بَيْتٍ، وَغُلِقَ عَلَى نَفْسِهِ، وَاحْتَجَبَ مِنَ النَّاسِ.  
 فَلَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ عَلَيْهِ أَحَدٌ. وَإِنَّ امْرَأَةً سَمِعَتْ بِهِ، فَجَاءَتْهُ. فَقَالَتْ: إِنَّ لِي إِلَيْهِ حَاجَةً  
 أَسْتَفْتِيهِ فِيهَا. لَيْسَ يُعْزِزُنِي فِيهَا إِلَّا مُشَافَهَتُهُ. فَذَهَبَ النَّاسُ، وَلَزِمَتْ بَابَهُ. وَقَالَتْ: مَا لِي  
 مِنْهُ بُدٌّ. فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ: إِنَّ هَهُنَا امْرَأَةً أَرَادَتْ أَنْ تَسْتَفْتِيكَ، وَقَالَتْ: إِنْ أَرَدْتُ إِلَّا مُشَافَهَتَهُ  
 وَقَدْ ذَهَبَ النَّاسُ، وَهِيَ لَا تُفَارِقُ أَبَابَ فَقَالَ: ائْذِنُوا لَهَا. فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ. فَقَالَتْ: إِنَّ لِي جُنُتَكَ  
 أَسْتَفْتِيكَ فِي أَمْرٍ. قَالَ دَمَاهُ وَهِيَ قَالَتْ: إِنَّ لِي اسْتَعْرُتُ مِنْ جَارَةٍ لِي حَلِيًّا. فَكُنْتُ أَلْبَسُهُ وَأُعِيرُهُ  
 زَمَانًا. ثُمَّ أَنَّهُمَا رَسَلُوا إِلَيَّ فِيهِ أَقَاوِدِيهِ إِلَيْهِمْ. فَقَالَ: نَعَمْ. وَاللَّهِ. فَقَالَتْ: إِنَّهُ قَدْ مَلَكَ عِنْدِي زَمَانًا.  
 فَقَالَ ذَلِكَ أَحَقُّ لِرَدِّكَ إِيَّاهُ إِلَيْهِمْ، حِينَ أَعَارَوْكَ بِهِ زَمَانًا. فَقَالَتْ: أَيْ. يَرْحِمُكَ اللَّهُ. أَقْنَسْتُ عَلَى  
 مَا أَعَارَكَ اللَّهُ، ثُمَّ أَخَذَ مِنْكَ وَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْكَ؟ فَابْصُرْ مَا كَانَ فِيهِ، وَدَفَعَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهَا.

ترجمہ: القاسم بن محمد نے کہا کہ میری بیوی فوت ہوئی تو محمد بن کعب قزلی تعزیت کرائے اور کہا کہ بنی اسرائیل میں ایک  
 فقیر مرد تھا۔ جو عالم اور عبادت گزار تھا۔ اس کی ایک بیوی تھی، جسے وہ بہت ہی پسند کرتا تھا اور اس سے محبت رکھتا تھا۔ وہ مر گئی تو



اسے اس کی موت کا بڑا غم ہوا اور شدت غم کے باعث وہ ایک گھر میں تنہا بیٹھ گیا۔ دروازہ بند کر لیا اور لوگوں سے چھپ گیا۔ کوئی اس کے پاس نہیں آ سکتا تھا۔ ایک عورت نے یہ واقعہ سنا تو وہ اس کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ مجھے اس سے ایک کام ہے۔ میں اس سے ایک مسئلہ پوچھنا چاہتی ہوں۔ لیکن یہ بات صرف زور بڑو ہو سکتی ہے۔ لوگ تو چلے گئے مگر وہ دروازے پر ہی مائل ہو کر کہنے لگی کہ مجھے اس سے بالضرور ملنا ہے۔ کسی نے اس عالم سے کہا کہ یہاں ایک عمریت ہے جو تم سے ملنا چاہتی ہے اور کوئی مسئلہ دریافت کرنا چاہتی ہے وہ کہتی ہے کہ صرف زور بڑو ہی بات ہو سکتی ہے۔ سب لوگ جا چکے ہیں مگر وہ دروازے سے ملنے نہیں ہے۔ عالم نے کہا اے آنے کی اجازت دو۔ وہ اندر گئی اور بولی کہ میں تم سے ایک مسئلہ پوچھنے آئی ہوں۔ عالم نے کہا کہ وہ کیا مسئلہ ہے؟ اس نے کہا کہ میں نے اپنی ایک پڑوسن سے زیور ستار لیا تھا جس سے ایک عرصہ پہنچتی اور دوسروں کو بھی مستعار دیتی رہی۔ پھر ان لوگوں نے مجھے پیغام بھیجا ہے کہ میں اسے واپس کر دوں پس کیا میں اسے واپس کر دوں۔ عالم نے کہا کہ ہاں واللہ وہ بولی کہ وہ ایک عرصہ میرے پاس رہا ہے۔ عالم نے کہا یہ تو اور بھی اس امر کی بڑی دہش ہے کہ وہ انہوں نے مجھے ادھار دیا تھا لہذا اب مجھے واپس کرنا چاہیے۔ راوی نے کہا کہ وہ عورت بولی: اے شخص اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم کرے، کیا تو اس چیز پر افسوس کر رہا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تجھے مستعار دی تھی اور پھر تجھ سے واپس لے لی ہے اور وہ تجھ سے اس کا زیادہ حقدار تھا؟ پس اس عالم نے اپنے حال پر غور کیا اور اس عورت کی بات سے اللہ تعالیٰ نے اسے نفع پہنچایا۔

شرح: یہ اس عورت کی بیان کردہ ایک تمثیل تھی جس سے وہ اس عالم کو نصیحت کرنا چاہتی تھی۔ اسے جھوٹ نہیں کہا جاسکتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو اچھی بات کہے یا اچھا فیو کو چھیلے یا دو آدمیوں میں صلح کرانے وہ جھوٹا نہیں ہے۔ محمد بن القزطلی بنی قریظہ میں سے تھا۔ اس کا باپ بنی قریظہ کی سزا کے واقعہ میں اس نے بچ گیا تھا کہ وہ نابالغ تھا۔ محمد بن کعب القزطلی کی پیدائش سنہ ۱۰۰ میں ہوئی تھی۔ اور یہ مدینہ سے کوفہ میں آ بسا تھا۔

## ۱۰۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْإِخْتِفَاءِ

کفن چوری کا باب

۵۶۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الرَّجَالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أُمِّهِ عَنْدَةَ

بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهَا سَمِعَهَا تَقُولُ: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُخْتَفِيَ وَالْمُخْتَفَةَ يَعْنِي بَنَاتِ الْقُبُورِ۔

ترجمہ: عمر بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ، بنتیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفن چور مرد و عورت پر لعنت فرمائی تھی کیونکہ اس سے بڑھ کر بے رحمی اور کینگی اور کون نہیں ہو سکتی کہ ایک زندہ شخص مردے کا کفن اُتارے۔

۵۶۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ

تَقُولُ: كَسَرُ عَظْمِ الْمُسْلِمِ مَيْتًا، كَسَرُهُ وَهُوَ حَيٌّ۔ يَعْنِي، فِي الْإِثْمِ۔

ترجمہ: امام مالک کو خبر پہنچی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرمایا کرتی تھیں، مرد

مسلمان کی ہڈی توڑنا یہ ہے، جیسے زندگی میں اس کی ہڈی توڑ دی جائے۔ امام مالک نے کہا کہ یعنی گناہ اس کا ایسا ہے۔  
 شرح: یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مسند و مرفوع بھی مسند احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ نے روایت کی ہے اور  
 ابن ماجہ میں یہ اُمّ سلمہؓ سے بھی مرفوعاً آئی ہے۔ مطلب اس کا یہ ہے کہ جس طرح زندہ مسلم کا اکرام و احترام ہے اسی طرح زندگی کے  
 بعد بھی ہے۔ جب میت کی ہڈی توڑنے کا یہ گناہ ہے تو کفن چرانے کا گناہ ہوگا؛ اسی کو ثابت کرنے کی خاطر یہ حدیث اس باب میں لائی گئی ہے۔

## ۱۶۔ بَابُ جَامِعِ الْجَنَائِزِ

جنازوں کے متفرق مسائل کا باب

۶۲۲۔ الف۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ،  
 أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ، أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ، وَهُوَ مُسْتَنِدٌّ إِلَى صَدْرِهَا، وَأَصْفَتْ إِلَيْهِ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، وَارْحَمْنِي، وَ  
 الْيَقِينُ بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى۔"

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا  
 جبکہ آپ وفات سے قبل ان کے سینے کے ساتھ صدارت لگائے ہوئے تھے اور حضرت عائشہؓ نے کان لگا کر آپ کو یہ کہتے سنا،  
 اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم کر اور مجھے جنت میں اعلیٰ ساتھیوں سے ملا۔  
 شرح: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سید الکائنات، امام الاقوامین والآخرین، سید الرسل اور معصومین کے سردار تھے مگر انسان  
 کتنا بھی بلند ہو بہر حال اللہ تعالیٰ کے سامنے سرفراز نگندہ اور عاجز ہے۔ یہی مطلب اس حدیث کا ہے اور رفیق اعلیٰ بروئے قرآن نبی صدیق  
 شہدا اور صالحین ہیں جن کی رفاقت بہت اچھی ہے۔ رفیق اللہ تعالیٰ کا ایک صفات نام بھی ہے۔ اس صورت میں حضورؐ نے اللہ تعالیٰ  
 کی رفاقت، نرمی، شفقت و رحمت طلب فرمائی۔ نسائی کی حدیث میں جو بقول ابن حبان صحیح ہے، رفیق اعلیٰ سے مراد مقرب فرشتوں جبریل  
 و میکائیل و اسرافیل کی رفاقت بھی ہے۔ یعنی حضورؐ نے وہ مقام طلب فرمایا جہاں ان لوگوں کی رفاقت نصیب ہو۔ احادیث کی رو  
 سے یہ وہ آخری کلمہ تھا جو زبان مبارک سے نکلا اور اس کے بعد رفیق اعلیٰ سے واصل ہو گئے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۶۲۲۔ ب۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ: "مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمُوتُ حَتَّى يُخَيَّرَ" قَالَتْ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ "اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى" فَعَرَنْتُ  
 أَنَّهُ ذَاهِبٌ۔

ترجمہ: مالک کو حدیث پہنچی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی جو وفات پاتا تھا، اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیا و آخرت میں انتخاب کا اختیار دیا جاتا تھا۔ حضرت عائشہؓ

نے فرمایا کہ جب میں نے حضور کو اللہم ارفیق الاعلیٰ کہتے سنا تو جان لیا کہ آپ عالم آخرت کو سدھار رہے ہیں۔ یعنی آپ کو جب امتیاز ملا اور آپ نے رفیق الاعلیٰ کی طلب فرمائی تو میں نے سمجھ لیا کہ اب دنیا والوں کی رفاقت سے منہ موڑ کر دوسری طرف تشریف لے جائیں گے۔

۵۶۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ، عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ - يُقَالُ لَهُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ -

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی مرتبہ تو اس پر صبح و شام اس کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے۔ اگر وہ جنتی ہو تو اسے جنت والوں کا ٹھکانا اور اگر جہنمی ہو تو جہنم والوں کا ٹھکانا دکھایا جاتا ہے۔ اسے کہا جاتا ہے کہ یہ تیرا ٹھکانا ہے۔ حتیٰ کہ تجھے قیامت کو اللہ تعالیٰ اٹھائے۔  
تشریح: یعنی اس وقت تجھے یہ ٹھکانا مل جائے گا، یا یہ مطلب ہے کہ اُسے قیامت قائم ہونے تک یہ ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے گا۔ یا یہ کہ اب تو تیرا ٹھکانا یہ قبر ہے۔ لیکن قیامت کو جب اللہ تجھے اٹھائے گا تو یہ ٹھکانا تجھے دیا جائے گا۔

۵۶۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْذَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "كُلُّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُهُ الْأَرْضُ إِلَّا عَجَبَ الدَّنْبِ - مِنْهُ خُلِقَ، وَفِيهِ يُرْكَبُ -"

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، زمین ابن آدم کا سب کچھ کھا جاتی ہے۔ مگر رُکھ کی ہڈی کا سر بچا رہتا ہے۔ اسی سے اس کو پیدا کیا گیا تھا۔ اور اسی سے اس کی دوبارہ ترکیب ہوگی۔  
تشریح: یہ اللہ تعالیٰ کی صفتِ خلق کا ایک دقیق راز ہے، وہ پہلی یا دوسری پیدائش میں کسی ساز و سامان کا محتاج نہیں۔ مگر اس کی حکمت بالغہ نے سب سے پہلے انھان کے جسم کی یہی ہڈی پیدا فرمائی اور اسی پر جسم کی عمارت تعمیر کی۔ دوبارہ ہیں سے اس کے جسم کی ترکیب ہوگی۔ یہ حصہ زمین میں عوارہ کیس پر شیدہ رہے مگر بچا رہتا ہے۔ عمارت نے کہا ہے کہ یہ حصہ رائل کے دانے جیسا ہوتا ہے، جو ریڑھ کی جڑ میں ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ روایات کثیرہ کی رو سے اس عموم سے انبیاء علیہم السلام مستثنیٰ ہیں۔ کیونکہ ان کے اجسام کو زمین نہیں کھاتی۔ چنانچہ ابوداؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ، بیہقی، ابن حبان، حاکم، ابن خزیمہ نے روایت کی ہے اور حاکم نے شرط بخاری پاس کی تصحیح کی ہے۔ اوس بن اوسؓ نے مرفوع روایت کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ میوے کے جسم کھائے۔ یہ ایک مشہور حدیث ہے جو مختلف الفاظ سے آئی ہے۔

۵۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ، أَنَّ مَالِكًا ابْنًا لِنَاصِرِ بْنِ

أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَنَّ أَبَا كَعْبٍ بَنَ مَالِكٍ، كَانَ يُحَدِّثُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّا نَسُفُّهُ الْمُؤْمِنِينَ طَيْرٌ يَغْلِقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ، حَتَّى يَرْجِعَهُ إِلَى جَسَدِهِ يَوْمَ يُبْعَثُهُ.

ترجمہ: کعب بن مالکؓ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مومن کی روح ایک پرندہ ہے جو جنت کے درختوں سے کھاتا چلتا ہے۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ جس دن اس کے جسم کو اٹھائے گا تو اسے جسم میں واپس کرے گا۔  
 شرح: آیا مومن کی روح پرندے کی شکل میں متشکل ہو جاتی ہے یا کوئی پرندہ جیسا مخلوق ہے، جس میں باقی رہتی ہے؟ اس بات پر علمائے حنفی نے طویل بحث کی ہے۔ مثلاً حاکم ابن الیقزمؒ کتاب الارواح میں، - شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ وغیرہ میں، ہر حال روح باقی رہتی ہے اور اس کا کچھ اتصال جسم یا بعض اعضائے جسم کے ساتھ قائم رہتا ہے۔ یہ عالم غیب اور برزخ کی چیزیں ہیں جن تک کسی باقی علم سے رسائی ممکن نہیں ہے۔ اس حدیث میں نعمۃ المؤمن کا لفظ آیا ہے اور نسائی نے بھی اسے اسی لفظ سے روایت کیا ہے۔ ترمذی کے لفظ یہ ہیں، شہد کی روحیں سبز پرندوں میں ہیں۔ مسند احمد میں دونوں قسم کے الفاظ سے یہ حدیث مروی ہے۔  
 حاکم ابن کثیر نے کہا ہے کہ مومن کی روح جنت میں پرندے کی شکل میں ہوتی ہے اور شہد کی ارواح سبز پرندوں کی پولوں میں ہوتی ہیں، جو جنت کے پھل کھاتے، اس کی ہڈیوں کا پانی پیتے اور عرش کے سائے میں لٹکی ہوئی سنہری قدیوں میں بسیا کرتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث شہد کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عامہ اہل ایمان کے لئے ہے۔ بشرطیکہ کوئی گناہ کبیرہ یا قرض وغیرہ راہ میں حائل نہ ہو جائے۔ اس پر کچھ بحث فضل المعبود میں ہو چکی ہے۔ یعنی نازک مسائل ہیں، جن کا یہ محل نہیں۔

۵۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي، أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ. وَإِذَا كَبُرَ لِقَائِي، كَبُرْهُتُ لِقَاءَهُ."

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا جب میرا بندہ میری ملاقات کو پسند کرے تو میں اس کی ملاقات کو پسند کرتا ہوں۔ اور جب وہ میری ملاقات کو ناپسند کرے تو میں اس کی ملاقات کو ناپسند کرتا ہوں۔

شرح: قاضی ابوالرید الباجی نے کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ کا مطیع مومن جب معلوم کرے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے لئے کس قدر ثواب اور عزت افزائی ہے تو وہ اس سبب سے اللہ کی ملاقات پسند کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسے جزا دینے اور اس کی عزت افزائی کرنے کے لئے اس کی ملاقات کو پسند کرتا ہے۔ کافر کا معاملہ اس کے برعکس ہے والفتی ج ۲ صفحہ ۳۲۔ شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ جب مودت و دوزں طرف سے ہو تو محبت اور دوستی دوزں طرف سے پختہ اور خالص ہو جاتی ہے۔ بخاری و مسلم نے اس حدیث کو عبادہؓ سے روایت کیا ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے کہا، ہم محبت کو ناپسند کرتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بات یوں نہیں، بلکہ مطلب اس کا یہ ہے کہ جب مومن کی موت کا وقت آتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کی کرامت کی بشارت دی جاتی ہے۔ پس جو کچھ اس کے آگے ہوتا ہے اس سے

بڑھ کر کوئی مجبور چیز نہیں ہو سکتی۔ لہذا اس وقت مومن اللہ تعالیٰ سے ملنا چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو پسند کرتا ہے۔ لیکن کافر کی موت کے وقت اسے اللہ کے عذاب اور سزا کی خبر دی جاتی ہے اور اس سے بڑھ کر اور کوئی چیز اسے ناپسند نہیں ہوتی۔ لہذا وہ اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو ناپسند کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو ناپسند کرتا ہے۔ حضور کا ارشاد و بیچہ گڑا العلم الرفیق الاعلیٰ اسی قبیل سے ہے۔ پس موت کی طبعی کرامت ایک دوسری چیز ہے جس کا ہونا معجز نہیں۔ یہ کرامت موت کے ہونے یا شدتِ اذیت کے باعث ہوتی ہے۔ شاہ ولی اللہ کے کلام کا یہی منشا معلوم ہوتا ہے۔ ایک چیز کا ایک جہت سے محبوب اور دوسری جہت سے مکروہ ہونا ممکن ہے۔

۵۶۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "قَالَ رَجُلٌ لَمْ يَعْمَلْ حَسَنَةً قَطُّ، لِأَهْلِهِ إِذَا مَاتَ فَحَزَّ قَوْمُهُ ثُمَّ أَدْرُوهُ نِصْفَهُ فِي الْبَرِّ، وَنِصْفَهُ فِي الْبَحْرِ. كَوَالِدٍ لَيْتَن قَدَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ لِيَعْدَّ بَنُو عَذَابًا أَبًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ. فَلَمَّا مَاتَ الرَّجُلُ، فَعَلُوا مَا أَمَرَهُمْ بِهِ. فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَدَّ فَجَنَعَ مَا فِيهِ. وَ أَمَرَ الْبَحْرَ فَجَنَعَ مَا فِيهِ. ثُمَّ قَالَ: لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: مِنْ خَشْيَتِكَ، يَا رَبِّ. وَأَنْتَ أَظْهَرُ قَالَ: فَغَفَرَ لَهُ."

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ایک آدمی جس نے کبھی کوئی نیکی نہ کی تھی، اس نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ جب وہ میرے ترا سے جلا دو۔ پھر اس کی نصف راکھ کو خشکی میں اور نصف کو سمندر میں بکھیر دو۔ کیونکہ اللہ اگر اللہ تعالیٰ کی تدبیر ہوئی تو وہ اسے ایسا عذاب دے گا جیسا کہ جہان والوں میں سے کسی کو نہ دے گا۔ پس وہ آدمی جس وقت مرا تو انہوں نے اس کے حکم کے مطابق عمل کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے خشکی کو حکم دیا تو اس نے جو کچھ اس میں تھا اکٹھا کر دیا۔ اور سمندر کو حکم دیا تو اس نے جو کچھ اس میں تھا جمع کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو نے ایسا کیوں کیا تھا؟ اس نے کہا، اے میرے رب تیرے خوف سے کیا تھا۔ اور تو خوب جانتا ہے حضورؐ نے فرمایا کہ اس پر اللہ تعالیٰ نے اسے معاف فرما دیا۔

شرح: یہ حدیث صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ، ابوسعیدؓ اور ذہیفہؓ کی سندوں سے مروی ہے، ظاہر ہے کہ یہ صحیح ہے۔ اور صراح میں بھی یہ ثابت ہے کہ یہ کوئی کھلی آمتوں کا مالدار اور کثیر الاولاد شخص تھا۔ ابو عوانہ نے حدیث ذہیفہؓ میں ابو بکر الصدیقؓ سے روایت کیا ہے کہ یہ وہ شخص ہے جو جہنم سے سب سے آخر میں نکلے گا اور جنت میں سب سے بعد داخل ہوگا۔ حدیث میں مراۃ نہیں آیا کہ شخص توحید پر ایمان رکھتا تھا۔ مگر حدیث کے الفاظ، مثلاً خوفِ عذاب الہی سے صحت معلوم ہوتا ہے کہ اس کا عقیدہ توحید کے بارے میں صحیح تھا۔ ابو الیہ الباجی نے کہا کہ اعمال سے فرادیاں جزا کے اعمال ہیں کہ وہ اس نے نہ کئے تھے۔ مگر اس میں یہ نہیں آیا کہ وہ کافر تھا۔ یہی سبب ہے کہ موت کے وقت اس نے وہ وصیت کی، جس کا ذکر اس حدیث میں ہے۔ بخاری کی حدیث جو ذہیفہؓ کی سند سے آئی ہے، اس میں ہے کہ یہ شخص کفن چور تھا۔ ابوسعیدؓ کی حدیث میں بھی یہی الفاظ ہیں۔ حدیث ذہیفہؓ میں اس کی وصیت کی کچھ اور تفصیل آئی ہے۔

یہ وصیت یا تو اس شخص کے فرار کی مانند تھی جو شیر کے آگے بھاگ اُٹھے، اسے معلوم ہوتا ہے کہ بچے کا نہیں مگر اپنی ہی کوشش کرنا چاہتا ہے یا پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت منوبہ کرنے کی خاطر تھی۔ وہ بعث و لشور اور عذاب کا منکر نہ تھا، مگر باعثِ اذانی یہ سمجھا کر ایسا کرنے سے شاید وہ مذابِ الہی سے نکاح جائے گا۔ اللہ تعالیٰ جب اُسے جلا ہوا اور متفرق الاعضاء دیکھے گا تو اس کی رحمت اُٹھ آئے گی۔ اور وہ معاف فرما دے گا۔

ابن عقیل نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اس کے اجزا کو جمع فرمانا اور اس کے ساتھ سوال و جواب کرنا قیامت میں ہوگا جب کہ اجزا کو جمع کیا جائے گا۔ یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی روح سے خطاب فرمایا یا یہ کہ قیام قیامت سے پہلے اسے اس سوال جواب کے لئے زندہ کیا گیا۔ واللہ اعلم۔

۵۶۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْدَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى فِطْرَةٍ - فَبُؤَاءَ مَا يَهُودِيَّتُهُ أَوْ نَصْرَانِيَّتُهُ - كَمَا تَنَاتَجُ الْإِبِلُ، مِنْ بَيْتَيْ جُصَاءَ - هَلْ تُجَسُّ فِيهَا مِنْ جَذَعَاءَ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ - أَرَعَيْتَ الَّذِي يَمُوتُ دَهْوً صَغِيرٌ؟ قَالَ: "اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ"

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کے ماں باپ اسے یہودی بنا دیتے ہیں یا نصرانی بنا دیتے ہیں جس طرح کہ اونٹوں کے بچے پر سے اعضا والے صمغ و سالم پیدا ہوتے ہیں۔ کیا تم ان میں کسی کو ناک یا کان یا اظراف کئے ہوئے پاتے ہو؟ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! یہ تو فرمائیے کہ جو بچہ بچپن میں مر جائے اس کا کیا حکم ہے؟ حضور فرمایا اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ وہ کیا عمل کرنے والے تھے؟

شرح: ہزیمہ سے مراد یا تو بنی آدم کے بچے ہیں اور یا بقول علامہ علی القاری جن دانس دونوں ہیں۔ کیونکہ دونوں شرع الہی کے مکلف ہیں۔ حافظ ابن عبد البر نے کچھ لوگوں کا خیال نقل کیا ہے کہ اس سے مراد صرف وہ بچے ہیں جو غیر مسلموں کے گھر پیدا ہوں اور فطرت اسلام پر ہوں کہ اگر ماحول اسلامی ہو تو وہ دین فطرت پر ہوتے۔ مگر ان کے یہودی والدین ان کو یہودی اور نصرانی والدین عیسائی بنا ڈالتے ہیں۔ شیخ الحدیث نے حافظ ابن عبد البر کا قول نقل کیا کہ یہ معنی لینے والوں کا خیال غلط ہے۔ صمغ و سالم اس کا رد کرتی ہیں۔ بخاری کے الفاظ ہیں "کوئی بچہ ایسا نہیں جو فطرت پر پیدا نہ کیا جاتا ہو" مسلم کے الفاظ ہیں، ہر پیدا ہونے والا فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔

فطرت سے کیا مراد ہے؟ یہ لفظ فطر ہی سے نکلا ہے۔ جس کا لغوی معنی پھاڑنا، شق کرنا، کھولنا، ایجاد کرنا، پیدا کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ فاطر ہے معنی خالق و موجد۔ روزہ کھولنے کو افطار کہتے ہیں۔ عید الفطر کا معنی ہے روزے ختم ہو جانے کی عید۔ فطرت کا معنی ہے ایک خاص وضع و ہیئت پر پیدا کرنا۔ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا یہ اللہ کی فطرت ہے جس پر اس نے لوگوں کو پیدا فرمایا۔ یعنی ان کے جسم و جان کو اس طرح بنایا کہ اگر ماحول غلط کا غلبہ نہ ہو جائے تو وہ عین اسی مقصد کو پورا کریں، جن کی خاطر انہیں پیدا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان میں اپنی معرفت اور نیکی کی پہچان کی صلاحیت و درایت رکھی ہے اور یہی اسلام ہے۔ یعنی اس معنی میں کہ ان میں گوہر کی کو قبول کرنے، کھر کی طرف مائل ہونے اور شیطان کی بات ماننے کا اختیار موجود ہے مگر اصل تقاضائے خلقت

نیکی اور معرفت خداوندی کا ہے۔

انسان طبعاً و خلقاً اسلام پر پیدا ہوا ہے۔ اور اس کی دلیل اس حدیث کے آخر میں ابو ہریرہ کا قول ہے کہ اگر تم چاہو کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پڑھ لو۔ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا۔ کتاب التفسیر میں بخاری نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ فطرت سے مراد اسلام ہے۔ امام احمد نے بھی یہی کہا ہے اور جمہور کا مذہب یہی ہے۔

حدیث کے آخر میں جو فرمایا کہ صغیر السن مرجانے والا جو کچھ کرنے والا تھا، اللہ تعالیٰ اس کو جاننے والا ہے۔ اس کا مطلب اور پرکیزہ کے مطابق یہ ہے کہ ان بچوں کا اصل حال اللہ تعالیٰ جانتا ہے، فرداً فرداً کوئی نہیں جان سکتا۔ مگر اصل فطرت کے لحاظ سے کافر نہیں کہا جائے گا حضرت مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ حضور کے جواب کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ دخول جنت کبھی تو اعمال کے سبب سے ہوتا ہے اور کبھی بعض اور عوارض کے سبب سے۔ صحابہ کا سوال صرف پہلی چیز سے تھا کہ ان بچوں نے کوئی اعمال تو نہیں کئے تو وہ کہاں ہوں گے حضور نے فرمایا کہ ان کا دخول جنت اعمال کے سبب سے نہیں بلکہ کسی اور سبب سے ہے۔ اسی دوسری چیز کو حضور نے متس نہیں فرمایا۔ کیونکہ سوال پہلی بات کے متعلق تھا۔ یہی دوسری چیز، تو وہ اس حدیث کے پہلے حصے سے واضح ہے کہ ہر مورد فطرت پر پیدا ہونا ہے الخ۔ پس وہ جب فطرت پر پیدا ہوئے اور بچپن میں جو کچھ ان سے صادر ہوا بوجہ مرفوع القلم ہونے کے اس کا اعتبار نہیں۔ لہذا وہ اسی طرح رہے جیسے کہ ولادت سے قبل تھے۔ اور یہ تو متحقق ہے کہ وہ پہلے جہنم میں نہ تھے لہذا بعد میں نہیں ہوں گے اور ایک حدیث جو یہ فرمایا ہے کہ ہم من آب و حرم۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بچے دخول جنت میں اعمال کی ضرورت میں اپنے آباء و اجداد کے قانونی طور پر تابع ہونے کے باوجود آخرت میں ان کے تابع نہ ہوں گے۔ اب ان کے دخول جنت کے لئے اور نعوص کو دیکھا جائے گا۔ اور یہ حدیث بھی اور آیت وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا بھی بچوں کے دخول نامہ کے خلاف ہیں۔ مشرکین کی اولاد کے متعلق جو کہا گیا ہے کہ وہ اعراف میں ہوں گے اور حضور نے حدیث کی زمانہ جاہلیت میں فوت ہونے والی صغیر اولاد کے متعلق جو فرمایا ہے کہ وہ جہنم میں تھے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جنت میں نہ تھے اور اعراف والے بھی جنت کی نسبت اپنے آپ کو عذاب میں ہی خیال کریں گے خلاصہ کلام یہ ہے کہ دیگر دلائل سے اہل ایمان کی اولاد کا جنتی ہونا اور مشرکین کی اولاد کا دینی جب وہ بچپن میں مر جائیں، اعراف میں ہونا معلوم ہوتا ہے، اس کے خلاف جو بعض احادیث میں ہے وہ یا تو دومی سے قبل کے ارشادات ہیں اور یا لوگوں نے ان کا مطلب سمجھنے میں ٹھوکر کھائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مزید بحث فضل المعبود میں دیکھئے۔

۵۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي التَّيَّانِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّىٰ يَمْرُؤَانِ يَمْرُؤَانِ بَقَرٍ الرَّجُلُ يَقُولُ: يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ." ترجمہ: ابو ہریرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، قیامت قائم نہ ہوگی جب تک کہ آدمی دوسرے آدمی کی قبر کے پاس سے گزرتے اور یہ نہ کہے کہ کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔

شرح: بعض دفعہ رگ دنیا کی تکالیف کی شدت، ماحول کی تنگی، اپنوں کی بے وفائی، نیکی کے دب جانے اور بدی کے چاروں پہیل جانے کے باعث موت کی تمنا کرنے لگتے ہیں۔ شرعاً تو محض دنیوی تکالیف سے گھبرا کر موت کی آرزو کرنا جائز نہیں۔ لیکن حالات کی سنگینی بعض دفعہ نادانستہ اور بعض دفعہ دانستہ طور پر کچھ لوگوں کے منہ سے اس قسم کی باتیں نکلا رہی ہوتی ہے۔ اس حدیث میں قیامت سے قبل فتنوں کی کثرت و شدت کی خبر دی گئی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ پیش گوئی بالکل صحیح ثابت ہوئی ہے۔ خود چاہے مشاہدے

میں ایسے رُک آئے ہیں جو مصائب و آلام سے گھبرا کر موت کی آرزو کرتے ہیں۔ اس وقت ان کے ذہن سے قبر کی ہولناکی اور موت کی دہشت نکل جاتی ہے کیونکہ غلبہ احوال و آلام کے باعث ان کا ذہن کچھ اور سوچتا ہی نہیں۔ بعض صحابہؓ اور مابعد کے زمانے کے بزرگوں سے دین کی منلویت اور بے دینی کے غلبہ کے باعث یہ آرزو ثابت ہے۔ ابو سلمہ کا بیان ہے، کہ میں ابو ہریرہؓ کی بیمار پڑی کے لئے گیا اور دعا کی کہ اے اللہ ابو ہریرہؓ کو شفا دے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ اے اللہ اس کی دعا قبول نہ فرما۔ اے ابو سلمہؓ اگر مرنا ممکن ہو تو مر جاؤ۔ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، علامہ پر ایک وقت آئے گا جب کہ ان کے لئے موت سرخ مونس سے محبوب ہوگی۔ اور ان میں سے کوئی اپنے بھائی کی قبر پر آئے گا اور کہے گا، کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ اے اللہ جب تو لوگوں پر فتنے کا ارادہ فرمائے تو مجھے فتنے میں مبتلا کئے بغیر اپنے پاس بلا لیا۔ حضرت عمرؓ نے دعا کی تھی، اے اللہ میری طاقت کمزور ہو گئی ہے اور میری عمر زیادہ ہو گئی ہے اور میری رعیت پھیل گئی ہے۔ پس مجھے فتنے میں مبتلا ہونے بغیر اپنی طرف بلا لے۔ طاعون کے زمانے میں عتیق الغفاریؓ نے کہا، اے طاعون مجھے اپنی طرف پکڑ لے۔ ان سے کہا گیا کہ کیا موت کی تمنا ممنوع نہیں؟ تو کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا، اجماع کی حکمت، پوس کی زیادتی اور فیصلے کی پشت سے قبل مرجانے کی جلدی کرو۔ لوگوں کے دین میں فساد کے باعث بہت سے سلف صالحین سے موت کی تمنا ثابت ہے۔ عمر بن عبد العزیزؓ، امام بخاریؒ اور بہت سے اور بزرگوں سے دین کی خاطر موت کی آرزو ثابت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ گو اس حدیث میں موت کی آرزو کا حکم بیان نہیں ہوا کہ آیا وہ جائز ہے۔ مگر تقاضائے دین کی خاطر موت کی تمنا جائز ہے۔ اور اگر یہ حدیث دنیوی شدائد و مصائب سے گھبرا کر موت کی تمنا کرنے والوں کے متعلق ہے تو اس کی حیثیت ایک پیش گوئی کی ہے۔ ابو ہریرہؓ کی ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ دنیا اس وقت تک ختم نہ ہوگی جب تک کہ ایک آدمی قبر پر گزے گا اور اس پر لوٹ پوٹ ہو کر آرزو کرے گا کہ کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔ یہ دین کی خاطر نہیں بلکہ مصائب کے سبب سے ہوگا: ابن مسعودؓ کا قول ہے کہ تم پر ایک وقت ایسا آئے گا کہ اگر تم میں سے کوئی موت کو فروخت ہونا پائے تو اسے خرید لے گا۔ یعنی موت جو اعظم المصائب ہے وہ شدائد و مصائب کے باعث اسے ہلکی معلوم ہوگی۔

۵۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ بْنِ حُلَحَلَةَ الدَّيْلَمِيِّ، عَنْ مُعْبِدِ بْنِ كَثْبٍ

ابْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ بْنِ رِبْعِيٍّ، أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ

عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ، فَقَالَ: "مُسْتَرِيحٌ وَمُسْتَرَاخٌ مِنْهُ" قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الْمُسْتَرِيحُ وَالْمُسْتَرَاخُ مِنْهُ؟ قَالَ: "الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ

يُسْتَرِيحُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَآذَانِهَا، إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ۔ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ يُسْتَرِيحُ مِنْهُ الْعِبَادُ وَالْإِبِلَادُ، وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ"

ترجمہ: ابو قتادہؓ بن ربیع حدیث بیان کیا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو آپؐ نے فرمایا

اے اللہ یا اسے آرام دے والا ہے یا اس سے دوسروں نے راحت پائی ہے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ان الفاظ کا کیا مطلب ہے کہ راحت پانے والا ہے یا اس سے دوسروں کو راحت ملی؟ فرمایا مومن بندہ دنیا کی مشقت سے آرام پا جاتا ہے اور دنیا کی تکلیف سے اللہ کی رحمت میں

پلا جاتا ہے۔ اور بیکار رکا کر یا گنہ گار بندے سے لوگ اور شجر اور درخت اور چار پائے راحت پاتے ہیں۔

شرح: کفر و بدکاری کا اثر متعدی ہوتا ہے۔ اس سے دنیا میں فساد پھیلتا ہے اور انسانوں کے علاوہ اور بھی ہر چیز متاثر ہوتی



ہے۔ شہر اجڑ جاتے ہیں۔ چارپائے دکھ پاتے ہیں اور درخت جل جاتے ہیں۔ گناہوں کے پھیلنے سے آبادیاں برباد ہو جاتی ہیں، فطرت پر تباہی اور ہر چیز متاثر ہو جاتی ہے۔ اس حدیث کی مثال ایک دوسری حدیث ہے جس میں حضور کا ارشاد ہے کہ ہوا کے پھرنے اور پانی کی مچھیاں نیکی پھیلانے والے کے لئے دعا واستغفار کرتی ہیں۔ یعنی اس کی تطہیر و تبلیغ سے امن و سکون کا دور دورہ ہوتا ہے۔ اور ہر چیز سکھ کا سانس لیتی ہے۔ لہذا ان سب کی دعائیں اس کے شامل حال ہوتی ہیں۔

۱۷۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا مَاتَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ، وَمُتَّ بِجَنَازَتِهِ: "وَهَبْتُ وَلَكُمْ تَلْبَسُ مِنْهَا لَبْسٌ" ترجمہ: ابو النضر نے کہا کہ جب عثمان بن مظعون کی وفات ہوئی اور اس کا جنازہ لے کر گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تو چلا گیا اور دنیا کی کسی چیز سے الودہ نہ ہوا۔

شرح: یہ بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس تاسف، دل بچ و غم اور اظہار حسرت پر دلالت کرتی ہے جو حضور کو اس جلیل اللہ انسان کی وفات سے ہوا تھا۔ عثمان بن مظعون سابقین اولین میں سے تھے۔ قدیم الاسلام تھے۔ دونوں ہجرتیں کی تھیں۔ بڑے عابد نام تھے۔ زمانہ جاہلیت میں ہی شراب ترک کر دی تھی۔ ہجرت کے تیسرے سال وفات پائی۔ مدینہ میں فوت ہونے والے وہ پہلے ہاجر تھے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ترک دنیا کی اجازت طلب کی تھی۔ جسے حضور نے قبول نہ فرمایا۔ حضرت سعدؓ کا قول ہے کہ اگر حضور اسے اجازت دے دیتے تو ہم اپنے آپ کو خفی کر دیتے۔ عثمانؓ نے دین حق کے لئے بڑی قربانیاں دیں تھیں۔ مگر جب فوت کا دور آیا تو وہ دنیا سے خالی ہاتھ چلے گئے۔ گریبا ان کا پورا اجر آخرت کے لئے ذخیرہ ہو گیا۔ وہ بقیع میں دفن ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی وفات کے بعد ان کے چہرے کا بوسہ لیا۔ اور دفن کے بعد فرمایا یہ ہمارا بہت اچھا پیش رو ہے۔

۱۷۱۔ وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عُلَيْمَةَ بِنْتِ أَبِي عُلَيْمَةَ، عَنْ أُمِّهِ، أَنَّهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَلَبَسَ ثِيَابَهُ، ثُمَّ خَرَجَ. قَالَتْ فَأَمَرْتُ جَارِيَتِي بَرِيرَةَ تَتَّبِعُهُ. فَتَبِعْتُهُ. حَتَّى جَاءَ الْبَقِيعَ، فَوَقَفَ فِي أَدْنَاهُ، مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقِفَ. ثُمَّ انْصَرَتْ. فَسَبَقْتُهُ بِرَبْرَةٍ فَأَخْبَرْتَنِي. فَلَمَّا أَذْكُرْ لَهُ شَيْئًا حَتَّى أَصْبَحَ. ثُمَّ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: إِنِّي بَعُثْتُ إِلَى أَهْلِ الْبَقِيعِ لِأَصَلِّيَ عَلَيْهِمْ."

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی تھیں کہ ایک رات کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُٹھ کر کپڑے پہنے اور گھر سے باہر تشریف لے گئے۔ فرماتی ہیں کہ میں نے اپنی لوندی بربرہ کو آپ کے پیچھے جانے کا حکم دیا۔ آپ کے پیچھے گئی۔ حتیٰ کہ آپ بقیع میں تشریف لے گئے۔ اور ورے گناہ پر جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا کھڑے رہے پھر آپ واپس آئے تو بربرہ آپ سے پہلے واپس آئی۔ اور مجھے واقعہ بتایا میں نے صبح تک آپ سے اس کا ذکر کیا۔ پھر میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ مجھے اہل بقیع کی طرف (قبرستان) دعا کے لئے بھیجا گیا تھا۔

شرح: حدیث میں لَاصِلَی عَلَیْہِمْ کے لفظ ہیں۔ ممکن ہے آپ نے بامراہلی دہاں نماز پڑھی ہو۔ گو بریرہ کے بیان سے اس کی وضاحت نہیں ہوئی۔ صرف کچھ دیر کھڑا رہنے کا ذکر ہے۔ اگر یہ نماز تھی تو حضور کی خصوصیت تھی۔ لیکن صلوٰۃ کا اصل لغوی معنی دعا ہے۔ ایک مُدّے پر جب نماز ہوئی تو اس پر دوبارہ نماز نہیں پڑھی جاتی۔ یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے۔ معلوم نہیں حضور کو اس حکم کے دیئے جانے کی فغی علت کیا تھی۔ اتنا قرآن میں آیا ہے کہ آپ کی نماز اور دعا لوگوں کے لئے باعث سکون و رحمت ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے لکھا ہے کہ یہ نماز حضور کی آخری عمر کا واقعہ ہے۔ جب کہ آپ کو وفات کا علم دیا جا چکا تھا۔ اس واقعہ کی صبح کو آپ کا آخری مرض شروع ہوا تھا۔ ویسے آپ اس سے پہلے بھی بقیع میں تشریف لے جاتے تھے اور ان کے لئے استغفار فرماتے تھے۔ مسلم کی بعض احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ یہ واقعہ مستند و بار پیش آیا تھا۔ زیارت قبور کی پہلے ممانعت تھی، پھر وہ منسوخ ہوئی اور اجازت دی گئی۔ یہ واقعہ نسخ کے بعد کا ہے۔ زیارت قبور مردوں کے لئے مشروع اور عورتوں کے لئے ممنوع ہے۔

۳، ۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ أَبَاهُ يُرَدُّ قَالَ: اسْرِعُوا بِجَنَائِزِكُمْ فَإِنَّهَا هُوَ

خَيْرٌ تَقْدِمُونَهُ إِلَيْهِ، أَوْ تَسْرِعُونَ عَنْ رِقَابِكُمْ۔

ترجمہ: ابو ہریرہ نے کہا کہ اپنے جنازوں کو جلدی لے کر چلو۔ کیونکہ دو صورتیں ہیں، یا تم میت کو بھلائی کی طرف پیش کرتے ہو (یعنی اگر وہ نیک ہو) یا ایک شر کو اپنی گردنوں سے نیچے اتارتے ہو۔

شرح: یعنی بہر صورت انہیں جلدی پہنچانا ہی بہتر ہے۔ اگر وہ جتنی ہے تو اسے جلدی راحت و آرام و آسائش کی جگہ میں پہنچاؤ اور خدا کا اجر و ثواب اگر دوسری صورت ہے تو اس کے بوجھ کو اپنی گردن سے اتارو۔ اگر کوئی شرعی عذر ہو تو میت کی تدفین میں تاخیر روا ہے۔ ورنہ بالعموم اس امر میں جلدی کرنے کا حکم ہے۔ واقعہ اعلم بالصواب۔

## ۱۔ کتاب الصَّیَام

کتاب الصلوٰۃ کے بعد کتاب الزکوٰۃ کا ہونا انسب ہے اور مصری نسخوں میں یہی ہے کہ کتاب الجائزہ جو دراصل کتاب قضاء کا تتمہ ہی ہے، اس کے بعد کتاب الزکوٰۃ آئی ہے۔ لیکن قاضی ابوالوہید کے نسخے میں اور پاکستان و ہند کے نسخوں میں یہاں پر کتاب الصیام ہے۔ کتاب وسنت میں بالعموم صلوٰۃ و زکوٰۃ کا ذکر اکٹھا آتا ہے۔ لیکن بعض احادیث میں نماز کے بعد صوم کا ذکر بھی آیا ہے۔ صوم اور صیام دونوں مصدر ہیں۔ جن کا معنی ہے رگنا، باز رہنا۔ اور شرع میں صوم سے مراد ہے طلوع فجر سے غروب آفتاب تک کھانے پینے اور جماع سے پرہیز کرنا، اس میں نیت بھی ضروری ہے اور صوم کی معنوی رفعت و تکمیل ہر قسم کے گناہ اور خلاف کاموں سے اجتناب کے ساتھ ہوتی ہے۔ گناہ کا منبع دو چیزیں ہیں، پریت اور شرم گاہ۔ روزہ ان دونوں پر پابندی لگا دیتا ہے تاکہ نفس حیوانی کا جوش ٹھنڈا ہو اور وہ ادا م کا مطیع اور نواہی سے مجتنب رہ سکے۔ صوم گزشتہ امتوں میں بھی فرض رہ چکا ہے۔ مگر اس کے احکام کی تکمیل، زوائد کی چھانٹی اور نظم و ترتیب اسلام میں ہوئی۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل میں خاموشی کا روزہ بھی تھا۔ چنانچہ ذکر کیا علیہ السلام اور مریم علیہا السلام دونوں نے یہ روزہ رکھا تھا۔ اسلام نے یہ روزہ منسوخ کر دیا ہے۔ مگر ہر حالت میں عموماً اور روزے کی حالت میں خصوصاً آنکھ، کان اور دیگر اعضا کی مانند زبان پر قابو رکھنے اور اسے غلط طور پر استعمال نہ کرنے کے احکام دیئے گئے ہیں۔

### ۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي رُؤْيَا الْهِلَالِ لِلصَّوْمِ وَالْفِطْرِ فِي رَمَضَانَ

رمضان کے روزے اور عید الفطر کے لئے چاند دیکھنے کا باب

۵۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ: لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ - وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ - فَإِنْ غَدَرَ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کا ذکر فرمایا اور کہا کہ جب تک چاند نہ دیکھو، روزہ نہ رکھو اور جب تک اسے نہ دیکھو روزہ ختم نہ کرو۔ پھر اگر بادل چھائے ہوئے ہوں تو اس کے لئے گنتی کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر چاند نظر آجائے تو دوسرے دن روزہ اور یکم رمضان ہے۔

شرح: حدیث کا مطلب یہ ہے کہ شعبان کی ۲۹ تاریخ کو اگر نیا چاند نظر آجائے تو دوسرے دن روزہ اور یکم رمضان ہے۔ شعبان کے تیس دن پر سے کئے جائیں۔ اور روزہ شروع کیا جائے۔ خواہ چاند نظر آئے یا نہ آئے۔ بخاری و مسلم کی حدیث ابی ہریرہ میں ہے کہ اگر ابے کا باعث چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو۔ ابن عمرؓ کی اس حدیث کو بھی بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

کیا ہے اور اس کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں، مہینہ ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے۔ پس تم روزہ نہ رکھو جب تک کہ چاند نہ دیکھ لو۔ اور اگر ابر ہو جائے تو تیس دن کی گنتی (شعبان کی) پوری کرو۔ امام محمدؒ نے موطا میں حدیث ابن عمرؓ کی روایت کے بعد کہا ہے کہ یہی ہمارا مختار ہے اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

رویت ہلال ہر شخص کے لئے لازم نہیں، جب شرعی شہادت سے طلوع ہلال ثابت ہو گیا تو سب پر روزہ رکھنا فرض ہو گیا۔ نصاب شہادت دو عادل بالغ لائق شہادت مرد ہیں اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ابر کے دن میں ایک عادل کی شہادت سے رویت ثابت ہو جاتی ہے۔ شافعی کا صحیح تر قول بھی یہی ہے۔ احمد بن حنبل کے نزدیک ہر صورت ایک عادل کی شہادت سے رویت ہلال ثابت ہو جاتی ہے۔ مالکیہ میں سے ابو ثور کا قول اس کے خلاف ہے۔ رویت ہلال کے تفصیل احکام اور اختلاف مطالع کا مختبر با غیر مختبر ہونا ہم قصداً نظر انداز کرتے ہیں۔

۵، ۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَشْهُرُ تِسْعَةٍ وَعِشْرُونَ. فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ. وَلَا تَفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ. فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مہینہ ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے، پس تم چاند کو دیکھو بغیر روزہ مت رکھو اور اسے دیکھو بغیر روزہ رکھنا ترک مت کرو۔ پس اگر ابر ہو جائے تو اس کے لئے حساب کرو۔ (یعنی شعبان کی تیس دن کی گنتی مکمل کرو)۔

۵، ۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ السَّيْلَوِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ رَمَضَانَ، فَقَالَ: لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ. وَلَا تَفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ. فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْبِلُوا الْعَدَلَ لِعِدَّةٍ، ثَلَاثِينَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کا ذکر فرمایا تو کہا کہ نیا چاند دیکھو بغیر روزہ مت رکھو۔ اور اسے دیکھو بغیر روزہ نہ چھوڑو۔ اور اگر ابر ہو جائے تو تیس کا عدد پورا کرو۔ (یعنی شعبان کے تیس دن کا عدد)۔

۵، ۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ الْهِلَالَ رُوِيَ فِي رِمَانَ عُمَانَ بْنِ عَفَانَ بَعْثِي فَلَمْ يُفْطِرْ عُثْمَانُ حَتَّى أَمْسَى، وَعَابَتْ الشَّمْسُ.

قَالَ يَحْيَى: سَمِعْتُ مَا يَحْكِي الْقَوْلُ، فِي الَّذِي يَرَى هِلَالَ رَمَضَانَ وَحَدَّاهُ: أَنَّهُ يَصُومُ. لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُفْطِرَ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنْ رَمَضَانَ. قَالَ: وَمَنْ رَأَى هِلَالَ شَوَّالٍ وَحَدَّاهُ، فَإِنَّهُ لَا يُفْطِرُ. لَكَتِ النَّاسَ يَتَّهِمُونَ عَلَى أَنْ يُفْطِرَ.

مِنْهُمْ مَنْ كَبَسَ مَا مَوَّنَا. وَيَقُولُ أُولَئِكَ إِذَا ظَهَرَ عَلَيْهِمْ: قَدَرُ آيَاتِنَا الْهِلَالِ. وَمَنْ رَأَى هَذَا  
سُؤَالَ نَهَارٍ أَخْلَا يُفْطِرُ. وَيَتِمُّ صِيَامَ يَوْمِهِ ذَلِكَ. فَإِنَّمَا هُوَ هِلَالُ اللَّيْلَةِ الَّتِي تَأْتِي.  
قَالَ يَحْيَى وَسَمِعْتُ مَا لِكَا يَقُولُ: إِذَا صَامَ النَّاسُ يَوْمَ الْفِطْرِ، وَهُمْ يَنْتَوْنِ أَنَّهُ مِنْ رَمَضَانَ  
فَجَاءَهُمْ تَبَتْ أَنَّ هِلَالَ رَمَضَانَ قَدْ رُئِيَ قَبْلَ أَنْ يَمُومُوا بِيَوْمِهِ. وَأَنَّ يَوْمَهُمْ ذَلِكَ أَحَدُ  
وَثَلَاثُونَ. فَإِنَّهُمْ يُفْطِرُونَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ آيَةً سَاعَةً جَاءَهُمْ الْخَبَرُ. غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَلُونَ  
صَلَاةَ الْحَيْدِ. إِنْ كَانَ ذَلِكَ جَاءَهُمْ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عثمان بن عفانؓ کے دورِ خلافت میں کچھ پرچاند نظر آگیا تو حضرت عثمانؓ نے روزہ  
انظار نہ کیا حتیٰ کہ شام ہو گئی اور سورج غروب ہو گیا۔ مطلب یہ کہ اس ہلال کا تعلق اگلے دن کے سافقت نہ کہ گزشتہ دن  
کے ساتھ ہے۔

شرح: المنتقی ج ۲ ص ۳۹ میں قاضی ابوالولید اباجی کا قول ہے کہ یہ اثر اس امر کی دلیل ہے کہ یہ واقعہ رمضان کا تھا اور  
نظر آنے والا ہلال سوال کا تھا۔ اس امر میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے کہ جب ہلال بعد از زوال نظر آئے تو وہ اگلے دن کا  
لئے ہے۔ اگر زوال سے قبل نظر آئے تو مالکؒ، شافعیؒ، ابوحنیفہؒ اور جہم و فقہاء کا قول ہے کہ وہ بھی آئندہ دن کا ہے مگر ابن صعب  
نے کہا کہ وہ گزشتہ دن کا ہے۔

مالکؒ فرماتے تھے کہ جو شخص اکیلا رمضان کا چاند دیکھے تو وہ روزہ رکھ لے۔ کیونکہ جب وہ جانتا ہے کہ وہ  
دن رمضان کا ہے تو اسے افطار مناسب نہیں۔ مالکؒ نے فرمایا کہ جس نے تنہا سوال کا چاند دیکھا ہو تو وہ روزہ نہ چھوڑے۔  
کیونکہ نوبت یہ تہمت رکھیں گے کہ ان میں سے جو شخص لائق اعتقاد نہیں ہے وہ روزہ چھوڑتا ہے۔ اور اہل بدعت اور فاسق  
لوگ یہ دیکھیں گے تو کہیں گے کہ ہم نے ہلال دیکھا ہے۔ دینی یہ چیز آوارہ لوگوں کے لئے روزہ نہ رکھنے اور جھوٹ موٹ  
ہلال دیکھنے کی شہرت کرنے کا ذریعہ بن جائے گی۔ اور جو شخص سوال کا چاند دن کو دیکھے تو وہ روزہ نہ توڑے۔ اور اس دن  
کا روزہ پورا کرے۔ کیونکہ وہ چاند آنے والے دن کا ہے۔ دچاند پہلے ہوتا ہے اور مہینے کی تاریخ اگلے دن سے شروع ہوتا ہے  
مالکؒ فرماتے تھے کہ جب لوگ یہ سمجھ کر روزہ رکھیں کہ وہ دن رمضان کا ہے اور ان کے پاس ایک ثقہ شخص آگیا،  
دیا پختہ ثبوت مل گیا، کہ رمضان کا چاند نظر آچکا ہے یعنی اس دن سے کچھ رات کو اور ان کا یہ دن اس کا ہو رہا ہے تو وہ لوگ  
جس وقت بھی خبر ملے روزہ توڑیں۔ لیکن اگر خبر زوال آفتاب کے بعد آئی تھی تو وہ (اس دن) نماز عید نہ پڑھیں۔ جیسا کہ مسند امام  
ابوداؤد اور دارقطنی کی حدیثوں میں وارد ہے کہ حضورؐ نے اصحابؓ کو یہی حکم دیا تھا، جب کہ اسی قسم کا واقعہ حضورؐ کے وقت ہی  
پیش آیا تھا۔)

## ۲۔ بَابُ مَنْ أَجْمَعَ الصَّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ

فجر سے قبل روزے کی نیت کا باب

جس روزے کی فرضیت یا وجوب ایک وقت معین کے ساتھ وابستہ ہے مثلاً رمضان کا روزہ یا محدود و متعین ایام کی نذر کا روزہ اور اسی طرح نفل روزہ۔ سو اس کی نیت رات سے ہو تو افضل ہے۔ مگر فجر کے بعد بھی کافی ہے۔ نفل کی صورت میں تو حضورؐ کا عمل ثابت ہے کہ آپؐ نے جناب عائشہؓ سے کوئی کھانے کی چیز پوچھی اور جب معلوم ہوا کہ کچھ موجود نہیں تو فرمایا کہ پھر میرا روزہ ہے۔ (مسلم، رمضان اور متعین نذر کے ایام کا روزہ خود بخود متعین ہے اور جو شخص روزہ رکھے گا، ظاہر ہے کہ وہ انہی ایام کا فرض یا واجب جان کر رکھے گا۔ اور دلیل اس کی یہ ہے کہ وہ کھانا کھاتا ہے، تیاری کرتا ہے وغیرہ دغذری کی حالت مثلاً نیند وغیرہ کا حال دہرا ہے) اور قضا کا روزہ اور کفارہ کا روزہ اور نذر غیر معین کا روزہ، ان کے لئے رات سے نیت ضروری ہے۔

رمضان اور نذر متعین میں رات سے نیت کرنا اس لئے واجب نہیں ہے کہ نیت دراصل عبادت کے تعین کے لئے ہوتی ہے اور یہ صوم شرعاً متعین ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۸۷۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: لَا يَصُومُ إِلَّا مَنْ أَجْمَعَ الصَّيَامَ تَبْلُ الْفَجْرِ.

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ روزہ صرف وہ شخص رکھے جو فجر سے پہلے نیت کرے۔ اس حدیث کا سند یا موقوف ہونے میں اختلاف ہے۔ خطابی نے بڑے زور کے ساتھ اسے مسند کہا ہے، مگر نسائی وغیرہ اس کے موقوف ہونے پر زور دیتے ہیں (فقہی اختلاف اور بحث اور گزری ہے)۔

۸۷۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ، زَوْجَي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بِشَلِّ ذَلِكَ.

ترجمہ: ابن شہاب نے حضرت عائشہ اور حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما: رضی اللہ عنہما کی زوجات کرمات سے اسی طرح کی روایت کی ہے۔

شرح: اس باب میں آثار بھی مختلف ہیں اور مرفوع روایات بھی۔ مسلم وغیرہ کی مرفوع روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خانہ سے دریافت فرمایا کہ کچھ کھانے کو ہے؟ جواب نفی میں ملا تو فرمایا: پھر آج میرا روزہ ہے۔ جن لوگوں نے اللہ مالکیہ نیت کو روزہ میں فرض کیا ہے انہوں نے واجب اور نفل میں فرق کیا ہے۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ کیا نفل میں نیت ضروری نہیں؟ اگر نہیں تو پھر حدیث اِنَّمَا اَلْأَقْمَالُ بِالنِّيَّاتِ کا مطلب آپ کے نزدیک کیا ہے؟ حنفیہ نے کہا کہ فرض ہو یا نفل یا واجب متعین، اس میں دن کو نیت ہو سکتی ہے۔ کیونکہ فرائض و واجبات کا وہ وقت متعین ہے۔ مذاہن میں کسی وقت بھی کسی کی نیت کافی ہے۔ کیونکہ نیت تو ہوتی ہے اعمال کی تحدید و تعین کی خاطر اور یہ پہلے سے مقرر و محدود ہیں۔ حنفیہ کا مسلک کتاب اللہ سے نزدیک ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اَحِلَّ لَكُمْ كَيْفَ لَكُمْ الصِّيَامُ الرَّغَيْتُ اِلَى نِسَاءٍ كُفَرًا اِسْ اَيْتِ نَعْنِي اور جماع کو رمضان

کی راتوں میں طلوع فجر تک جائز رکھا ہے۔ پھر طلوع فجر کے بعد روزے کا حکم ہے۔ پس جس شخص نے طلوع فجر سے ذرا پہلے تک کھانے پینے اور جماع سے فراغت پالی، اس کے متعلق یہ سوال ہے کہ وہ نیت کب کرے گا؟ اور آیا اس کا صوم جائز ہوگا یا نہیں۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ نیت کو روزے کے اول وقت سے متاخر کیا جاسکتا ہے۔ اس آیت کا حکم صاف ہے اور اسے خبر واحد کے ساتھ منکر نہیں کیا جاسکتا۔ خاص کر اس وقت کہ جب ہم دیکھتے ہیں کہ اس کے رفع و وقف میں شدید اضطراب ہے۔ اگر یہ روایات یا ان میں کوئی ثابت ہو تو لاکی نفی سے مراد نفی کمال ہے۔ اور اس کی بے شمار مثالیں حدیث میں موجود ہیں۔ مثلاً لَا صَلَوةَ لِبِجَارٍ اَتَمْسُجِدُ اِلَّا فِی اَتَمْسُجِدٍ۔ لَا اِیْمَانَ لِمَنْ لَا اِمَانَةَ لَهُ وَلَا دِیْنَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ۔

اس حدیث کو کسی نہ کسی رنگ میں سب نے مخصوص البعض مانا ہے۔ حتیٰ کہ مالکیہ نے کہا ہے کہ رمضان کی ابتدا میں پورے رمضان کی نیت کافی ہے۔ حنفیہ نے بخاری و مسلم کی حدیث سلمہ بن اکوع سے بھی استدلال کیا ہے۔ حضورؐ نے سلمہ کو حکم دیا تھا کہ لوگوں میں منادی کرو کہ جس نے کھاپی یا ہو وہ باقی دن رکا رہے اور جس نے کچھ کھایا یا نہیں وہ روزہ رکھ لے۔ کیونکہ آج یوم عاشورہ ہے۔ یاد رہے کہ حضورؐ کے اس حکم سے اس دن کا روزہ واجب ہو گیا تھا۔ اور یہ واجب روزہ حضورؐ دن کو رکھوا ہے تھے۔ پس رات کو روزے کی نیت واجب نہ رہی۔ اسی طرح سنن اربعہ میں ابن عباسؓ کی حدیث موجود ہے کہ لوگوں نے روزہ نہیں رکھا تھا، کیوں ہلال نہیں دیکھا گیا تھا۔ ایک بدو نے اگر شہادت دی کہ میں نے گزشتہ رات ہلال دیکھا تھا۔ پس حضورؐ نے لوگوں کو روزے کا حکم دیا۔ شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ صحیح روایات میں اس حدیث کے اندر ”پس کل روزہ رکھیں“ کا لفظ ہے۔ لہذا یہ حدیث ان روایات کی وجہ سے لائق استدلال نہیں رہتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

### ۳ بَابُ مَا جَلَبَنِي تَعْجِيلُ الْفِطْرِ

افطار میں جلدی کرنے کا باب

۸۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ الشَّاعِدِيِّ، أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ.

ترجمہ: سہل بن سعد شاعدیؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لوگ برابر بھلائی کے ساتھ رہیں گے جب تک کہ وہ افطار میں جلدی کریں گے۔

تشریح: یعنی افطار کا وقت مقرر و مسنون ہو جانے بعد روزہ جلد افطار کرنا چاہئے۔ عبادت دراصل حکم الہی کی بجا آوری ہے خواہ وہ نکاح کی شکل میں ہو۔ ضرورت کے وقت لذات حیات سے متمتع ہونے کی صورت میں ہو یا روزہ کو جلدی افطار کرنے کی صورت میں۔ افطار کی تعجیل اور سحور کی تاخیر کی احادیث صحیح ہیں اور بقول حافظ ابن عبد البرؒ متواتر ہیں۔ جلدی افطار کرنے میں یہ راز بھی ہے کہ اس کی تاخیر کے باعث دل میں وہ خشوع و خضوع اور نعمت الہی کے شکر ہے کا جذبہ کارفرما نہیں ہوتا، جو اس کی تعجیل میں ہے۔ روزہ نفس انسانی کی تعذیب کے لئے نہیں بلکہ تہذیب کے لئے ہے۔ اور ان دونوں میں کافی فرق ہے۔

۸۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ الْأَنْصَلِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ،

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَكُلُّ الْإِنْسَانُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ»

ترجمہ: سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لوگ برابر بھلائی میں رہیں گے جب تک کہ انظار میں جلدی کرتے رہیں گے۔ اور غروبِ شمس کے ثابت ہو جانے کے بعد جلدی کرنا مستحب ہے۔ یہ حدیث مرسل ہے اور علمائے حدیث نے مراسیل سعید بن المسیب کو مرفوعات کا حکم دیا ہے۔

۵۸۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَعُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَا يُصَلِّيَانِ الْمَغْرِبَ حِينَ يَنْظُرَانِ إِلَى اللَّيْلِ الْأَسْوَدِ، قَبْلَ أَنْ يُفْطِرَا - ثُمَّ يُفْطِرَانِ بَعْدَ الصَّلَاةِ - وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ.

ترجمہ: حمید بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ اور عثمان بن عفانؓ مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جبکہ کالی رات کی طرف دیکھتے تھے، قبل اس کے کہ افطار کریں۔ پھر افطار نماز کے بعد کرتے تھے۔ اور یہ رمضان میں ہوتا تھا۔ شرح: ترمذی اور ڈیوڈ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے قبل کچھ کھجوروں سے روزہ افطار کرتے تھے۔ اس سے انظار میں تعجیل ثابت ہوئی جب کہ حدیث زیر نظر میں بعد الصلوٰۃ تک ان حضرات کا موخر کرنا وارد ہے۔ اور مسنعت ابن ابی شیبہ میں اس کے بالکل مروی ہے کہ افطار نماز سے پہلے کرتے تھے۔ قاضی ابوالولید الباجی نے المنتقی ج ۲ ص ۴۷ میں لکھا ہے کہ ان حضرات کی تاخیر افطار وقت مکروہ تک نہ ہوتی تھی۔ کیونکہ کراہت اس وقت شروع ہوتی ہے جب کہ ستارے خوب نکل آئیں۔ (یہاں بعض کرتے ہیں)۔ اگر یہ حدیث صحیح ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ حضرات رمضان میں مغرب کی نماز کو بہت جلدی اور مختصر پڑھتے تھے۔ تاکہ افطار کا وقت مکروہ نہ ہو جائے۔

۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي صِيَامِ الذِّي يُصْبِحُ جُنُبًا فِي رَمَضَانَ

اس شخص کے روزے کا بیان جو رمضان میں نہالتِ جنابت صبح کرے

۳۸۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْبَرٍ الْإِنصَارِيِّ، عَنِ ابْنِ يُوْنُسَ مَوْلَى عَائِشَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «هُوَ ذَا قِفْ» عَلَى الْبَابِ، وَأَنَا أَسْمَعُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ - إِنِّي أَصْبِحُ جُنُبًا وَأَنَا أُرِيدُ الصِّيَامَ - فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَنَا أَصْبِحُ جُنُبًا وَأَنَا أُرِيدُ الصِّيَامَ - فَأَغْتَسِلُ وَأَصُومُ» فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ نَسِيتَ مِثْلَنَا قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ قَالَ: «وَاللَّهِ إِنِّي لَا رَجُوءَ أَنْ أَكُونَ أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ - وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا أَلْتَنِي»



ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جب کہ روزہ رکھنا چاہتا ہوں اور روزہ رکھنا چاہتا ہوں؟ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھی صبح کو صبی ہوتا ہوں اور روزہ رکھنا چاہتا ہوں۔ پس غسل کرتا ہوں اور روزہ رکھتا ہوں۔ پس اس شخص نے کہا یا رسول اللہ آپ ہماری مانند نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اگلی بچی کو تاپہیاں معاف کر دی ہیں۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آگیا۔ اور فرمایا کہ واللہ! مجھے امید ہے کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ سے خوف کرنے والا ہوں۔ اور تم سب سے زیادہ ان چیزوں کو جاتے والا ہوں، جن سے بچوں۔ (امام محمد نے موطا میں اس حدیث کو روایت کیا ہے۔)

شرح: امام محمد نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جو شخص جماع کے باعث نہ کہ احتلام کے سبب سے بوقت صبح صبی ہو، یعنی رمضان میں۔ پھر طلوع فجر کے بعد غسل کرے تو اس میں حرج نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب اسی پر دلالت کرتی ہے۔ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے تمہارے لئے رمضان کی راتوں میں اپنی بیویوں سے مقاربت حلال کی گئی ہے۔ اور اس جب آدمی کو نصیحت دی گئی ہے کہ جماع کرے اور اولاد پیدا کرنا چاہے اور طلوع فجر تک کھائے پئے تو غسل تو طلوع فجر کے بعد ہی ہوگا۔ پس اس میں کوئی حرج نہیں اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اس حدیث سے دونوں قسم کے استدلال ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ اس شخص نے طلوع فجر سے قبل روزه کی نیت تو کر لی تھی مگر بعد میں جماع کیا۔ دوسرا یہ کہ نیت بھی اس وقت کی جب جنابت کا غسل کیا۔ قاضی ابوالولید الباجی نے السننی میں پہلی تاویل کی ہے مگر وہ واضح نہیں ہے۔ واضح تو یہی ہے کہ اس شخص نے روزے کی نیت غسل کے وقت یا اس کے بعد کی اور ظاہر ہے کہ اس وقت فجر طلوع ہو چکی تھی۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت قرار دینا غلط ہے۔ بلکہ وہ سائل اسے حضور کی خصوصیت سمجھتا تھا۔ اور حضور نے اس کا رد فرمایا۔ اگلے پچھلے گناہ معاف کئے جانے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے خلاف اولیٰ کام بھی معاف کئے گئے یا یہ کہ منقار معاف کئے گئے یا یوں کہیے کہ یہ ایک محاورہ ہے۔ اگلے پچھلے گناہ معاف کرنے کا مطلب یہاں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ میں اور گناہ میں پردہ حائل کر دیا ہے کہ آپ سے گناہ سرزد ہی نہ ہو۔ اور اسی کو عصمت کہتے ہیں۔ حضور کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ تیس شرع میں میری پوری لازم ہے نہ کہ از خود کسی بات کا جواز یا عدم جواز کا عقیدہ رکھ لیا اور اس پر عمل پیرا ہونا۔

۵۸۴۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ ابْنِ هِشَامٍ، عَنْ عَائِشَةَ وَأَنَّ سَلَمَةَ بْنَ رُوْحِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُمَا قَاتَلَا، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِرُ جُنَابًا مِنْ جِمَاعٍ، غَيْرِ اخْتِلَامٍ، فِي رَمَضَانَ. ثُمَّ لَيْتُمْ مَوْ.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کرامات حضرت عائشہ و ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوقت صبح صبی ہوتے تھے جماع سے نہ کہ احتلام سے، اور یہ رمضان میں ہوتا تھا۔ پھر آپ روزہ رکھتے تھے۔  
شرح: قرطبی نے کہا ہے کہ اس سے دو باتیں معلوم ہوتیں، ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں ازواج سے مقاربت فرماتے تھے۔ اور غسل کو طلوع فجر کے بعد تک بائیں جواز کے لئے مؤخر فرما دیتے تھے۔ دوسرا یہ کہ غسل جماع سے ہوتا تھا۔ لہذا احتلام آپ کو باعث عصمت نہ ہوتا تھا کیونکہ احتلام شیطان کے اثر سے ہوتا ہے اور آپ معصوم تھے۔ دوسرے علماء کا قول یہ ہے کہ

ازواج کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو احکام ہو سکتا تھا۔ ورنہ استثنائے کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ احکام مرنے شیطانی اثر سے نہیں ہوتا، بلکہ اس سے انزال ہے، جو شیطانی اثر کے بغیر بھی ممکن ہے۔ امام نووی نے قرطبی کی تاویل کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باعث عصمت احکام نہیں ہوتا تھا۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ منید میں کچھ نظر آئے بغیر بھی مادہ حیات خالص ہو سکتا ہے۔ پس اگر حضورؐ کے متعلق احکام کا قول صحیح ہو تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ بغیر کچھ نظر آئے محراب میں انزال ہوتا ہوگا۔ واللہ اعلم۔

۵۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ، مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ يَقُولُ: كُنْتُ أَنَا وَابْنُ عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ. وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ. فذَكَرَ لَهُ أَنَّ أَبَاهُ رُبْرَةَ يَقُولُ: مَنْ أَصْبَحَ جُنْبًا أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ. فَقَالَ مَرْوَانُ: أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ. لَتَذْهَبَنَّ إِلَى أُمِّي الْمُؤْمِنِينَ، عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ. فَلَتَسْنَا لِنَهُمَا عَنْ ذَلِكَ. فَذَهَبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَذَهَبَتْ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ. فَسَلَّمَ عَلَيْهَا، ثُمَّ قَالَ: يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ. إِنَّا كُنَّا عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ. فذَكَرَ لَهُ أَنَّ أَبَاهُ رُبْرَةَ يَقُولُ مَنْ أَصْبَحَ جُنْبًا أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ. قَالَتْ عَائِشَةُ: لَيْسَ كَمَا تَقَالُ أَبُوهُ رُبْرَةَ. يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ. أَتَرْتَعَبُ عَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ؟ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: لَا وَاللَّهِ. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَاشْهَدْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يُصْبِحُ جُنْبًا مِنْ جِمَاعٍ، غَيْرِ احْتِلَامٍ، ثُمَّ يُصُومُ ذَلِكَ الْيَوْمَ.

قَالَ ثُمَّ مَخْرَجًا، حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ. فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَتْ مِثْلَ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ. قَالَ فَخَرَجْنَا حَتَّى جِئْنَا مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ. فَذَكَرَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مَا قَالَتْ. فَقَالَ مَرْوَانُ: أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ. لَتُرَكِبَنَّ ذَاتِي، فَإِنَّهَا بِالْبَابِ. فَلَتَذْهَبَنَّ إِلَى ابْنِ هُرَيْرَةَ. كَيْتَهُ يَا رُضِيهِ بِالنَّبِيِّ، فَلَتُخْبِرَنَّهُ ذَلِكَ. فُرَكِبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَرَكِبْتُ مَعَهُ، حَتَّى أَتَيْنَا أَبَاهُ رُبْرَةَ. فَتَحَدَّثَ مَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ سَاعَةً. ثُمَّ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ. فَقَالَ لَهُ أَبُوهُ رُبْرَةَ: لَا عِلْمَ لِي بِذَلِكَ. إِنَّمَا أَخْبَرَنِيهِ مُنْخَبِرٌ.

ترجمہ: ابو بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام کہتے تھے کہ میں اور میرا والد دونوں مروان بن الحکم کے پاس تھے جب کہ

وہ مدینہ کا امیر تھا حضرت معاویہؓ کے دور میں، پس عبدالرحمن نے مروان کو بتایا کہ ابوہریرہؓ کہتے ہیں، جو شخص جنابت کی حالت میں صبح کرے اس کا اس دن کا روزہ نہیں رہا۔ پس مروان نے کہا کہ اے عبدالرحمن میں تمہیں قسم دے کر کہتا ہوں کہ اُمّ المؤمنین عائشہؓ اور اُمّ المؤمنین اُمّ سلمہؓ کے پاس جاؤ اور یہ مسئلہ ان سے دریافت کرو۔ پس عبدالرحمن گئے اور میں بھی ان کے ساتھ گیا۔ حتیٰ کہ ہم لوگ حضرت عائشہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس پہنچے۔ پس عبدالرحمن نے ان کو سلام کیا اور پھر کہا: اے مومنوں کی اُمّ! ہم مروان کے پاس تھے اور وہاں پر ذکر ہوا کہ ابوہریرہؓ کہتے ہیں، جو شخص صبح کو جنبی اُٹھے اس کا اس دن کوئی روزہ نہیں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ بات وہ نہیں جو ابوہریرہؓ نے کہی۔ اے عبدالرحمن کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے سے منہ پھیرتا ہے؟ عبدالرحمن نے کہا واللہ نہیں۔ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق شہادت دیتی ہوں کہ آپ صبح کے وقت جماع کے ساتھ نہ کہ احلام کے ساتھ جماعت جنابت ہوتے تھے اور پھر اس دن کا روزہ رکھتے تھے۔ ابوہریرہؓ نے کہا کہ پھر ہم وہاں سے نکلے تو حضرت اُمّ سلمہؓ کے ہاں گئے۔ عبدالرحمن نے ان سے بھی سوال کیا تو انہوں نے بھی حضرت عائشہؓ جیسی بات فرمائی۔ ابوہریرہؓ نے کہا کہ پھر ہم باہر آئے اور مروان کے ہاں پہنچے اور عبدالرحمن نے اُسے ان دونوں کا قول بتایا مروان نے کہا کہ اے ابو محمد میں تجھے قسم دیتا ہوں کہ میری سوا کسی پر حرم ہو کہ دروازے پر ہے اور بالحدود ابوہریرہؓ کے پاس جاؤ، جو مقام عقیق میں اپنی زمین میں ہیں، اور انہیں یہ بتاؤ۔ پس عبدالرحمن سوا ہوئے اور میں بھی ان کے ساتھ سوار ہوا۔ حتیٰ کہ ہم ابوہریرہؓ کے پاس آئے۔ عبدالرحمن نے کچھ دیر ان سے گفتگو کی، پھر انہیں وہ بات بتائی۔ ابوہریرہؓ نے کہا کہ مجھے اس کا کچھ علم نہ تھا۔ مجھے تو کسی بتانے والے نے یہ بتایا تھا۔ یہ حدیث موطائے امام محمدؒ میں بھی باب **أَنَّ جُلَّ يَطْلَعُ كَذَا لَفْجَرٍ فِي رَمَضَانَ** الخ میں مروی ہے۔

**شرح:** حضرت عائشہؓ و اُمّ سلمہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ عبدالرحمن بن الحارث کی بات چیت یا تو پرے کے قلعے سے تھی اور اس حدیث کا مفاد یہی ہے۔ بعض دیگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ گفتگو حضرت عائشہؓ کے غلام ذکوان اور حضرت ام سلمہؓ کے غلام نافع کے توسط سے ہوئی تھی۔ نسائی کی روایت میں یہی ہے۔ ابوہریرہؓ نے جو کچھ حسب روایت صحیح بخاری اپنے وعظ میں کہا تھا کہ **مَنْ أَصْبَحَ جُنْبًا أَفْطَرَ ذَٰلِكَ اَنۡفُسُہٗ**۔ یہ نسائی کی روایت میں اُسامہ بن زیدؓ سے اور مسلم کی مرفوع میں الفضل بن عباسؓ سے مروی ہے۔ پس حضرت عائشہؓ اور اُمّ سلمہؓ کی حدیث سے ان روایات کو منسوخ ماننا پڑے گا۔ اور ابوہریرہؓ نے جو یہ کہا تھا کہ مجھے اس کا علم نہ تھا، حقیقت یہ ہے کہ مجھے کسی خبر دینے والے نے بتایا تھا تو حسب روایت بخاری اس خبر سے مراد یہی دو حضرات تھے مگر ابھی کہنا تھا کہ ان روایات میں موجود ہے۔

۵۸۶ **وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ، عَنْ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ وَامِّ سَلَمَةَ زَوْجَتَي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُمَا قَالَتَا، إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُصْبِحُ جُنْبًا مِنْ جَمَاعٍ، غَيْرِ اخْتِلَافٍ، ثُمَّ يَصُومُ۔**

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ اور حضرت اُمّ سلمہؓ دونوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقاربت کے باعث صبح کو جنابت کی حالت میں ہوتے تھے، احلام کی وجہ سے نہیں، پھر روزہ رکھتے تھے۔ یہ حدیث اور گزشتہ نمبر ۵۸۵ کی حدیث دراصل اس طویل حدیث کا اختصار معلوم ہوتا ہے۔ جو اوپر نمبر ۵۸۵ پر گزری ہے۔

## ۵۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الرُّخْصَةِ فِي الْقُبْلَةِ لِلصَّائِمِ

روزہ دار کے لئے بوسہ لینے کی رخصت کا باب

۵۸۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَجُلًا قَبْلَ امْرَأَتِهِ وَهُوَ صَائِمٌ، فِي رَمَضَانَ، فَوَجَدَ مِنْ ذَلِكَ وَجْدًا شَدِيدًا۔ فَأَرْسَلَ امْرَأَتَهُ تَسْأَلُ لَهُ عَنْ ذَلِكَ۔ فَدَخَلَتْ عَلَى امْرَأَتِهِ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهَا۔ فَأَخْبَرَتْهَا امْرَأَتُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ۔ فَرَجَعَتْ فَأَخْبَرَتْ زَوْجَهَا بِذَلِكَ۔ فَزَادَهُ ذَلِكَ شَرًّا۔ وَقَالَ كُنَّا مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ اللَّهُ يُحِلُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ۔ ثُمَّ رَجَعَتْ امْرَأَتُهُ إِلَى امْرَأَتِهِ۔ فَوَجَدَتْ عِنْدَهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا بِهِذِهِ الْمَرْأَةُ؟" فَأَخْبَرَتْهُ امْرَأَتُهُ۔ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَلَا أَخْبَرْتِيهَا أَنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ؟" فَقَالَتْ: "قَدْ أَخْبَرْتِيهَا۔ فَذَهَبَتْ إِلَى زَوْجِهَا فَأَخْبَرَتْهُ۔ فَزَادَهُ ذَلِكَ شَرًّا۔ وَقَالَ: كُنَّا مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ اللَّهُ يُحِلُّ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ۔ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: "إِنِّي لَا تَعَاكُمُ اللَّهُ دَأْ عَلَيْكُمْ بِحُدُودِهِ۔"

ترجمہ: عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ ایک مرد نے رمضان میں بحالتِ روزہ اپنی عورت کا بوسہ لیا اور اسے اس کے باعث شدید بیخ لاقح ہوا۔ اس نے اپنی عورت کو اس کے متعلق سوال کرنے کو بھیجا۔ پس وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی ام سلمہؓ کے پاس آئی اور اس سے اس واقعہ کا ذکر کیا۔ ام سلمہؓ نے اسے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں بوسہ لے جیتے ہیں۔ وہ عورت اپنے خاوند کے پاس واپس گئی اور اسے یہ بات بتائی تو اس کا رنج و غم اور بڑھ گیا۔ اور بولا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مانند نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے لئے جو چاہے حلال کر سکتا ہے۔ پھر اس کی بیوی ام سلمہؓ کے پاس واپس گئی تو وہیں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موجود پایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس عورت کو کیا کام ہے؟ ام سلمہؓ نے آپ کو بتایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تر نے اسے یہ کیوں نہ بتایا کہ میں بھی ایسا کرتا ہوں؟ ام سلمہؓ نے اسے بتایا تھا، یہ اپنے خاوند کے پاس گئی اور اسے خبر دی تو اس کا رنج و غم اور بڑھ گیا اور اس نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مانند نہیں ہیں۔ اللہ اپنے رسول کے لئے جو چاہے حلال کر دے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور فرمایا، واللہ میں تم سب سے اللہ کا زیادہ خوف رکھتا ہوں اور اس کی حدود کو زیادہ جانتا ہوں۔

**شرح:** اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب تک کتاب و سنت کی کسی نص سے ثابت نہ ہو جائے کہ فلاں کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے اس وقت تک اسے حضور کی خصوصیت ماننا شرعاً جائز نہیں۔ اس کے لئے چند شرعی دلیل درکار ہے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ عائلی زندگی کے حلقہ و حرمت کے مسائل ازواج مطہرات کے ذریعے سے ہی امت کو پہنچ سکتے تھے، اور کوئی ذریعہ ایسا نہ تھا جس سے وہ معلوم ہو سکتے۔ غالباً حضور کے تعداد ازواج کا ایک سبب یہ بھی تھا، نیز ایک کے سوا باقی سب ازواج بیوہ (اور ایک مطلقہ) تھیں۔ لہذا وہ باسانی امت کی عورتوں کو یہ مسائل کسی جھجک کے بغیر بتا سکتی تھیں اور انہوں نے ایسا کیا بھی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔

۵۸۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: إِنَّ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُقْبَلُ بَعْضُ أَرْوَاحِهِ وَهُوَ صَائِمٌ ثُمَّ مَضَحَتْ. ترجمہ: عروہ نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ انہوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں اپنی بعض ازواج کا بوسہ دیتے تھے۔ یہ کہہ کر عائشہ ہنس پڑیں۔

**شرح:** امام محمدؒ نے مؤکد میں کہا ہے کہ روزہ دار جب جماع سے رکے پہننے کی اپنے اندر قوت پاتا ہو تو اس کے لئے بوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اگر اسے خوف ہو کہ اپنے اوپر قابو نہ رکھ سکے گا تو اس کے لئے پرہیز افضل ہے۔ ابوحنیفہؒ کا اور ہم سے پہلے عام علما کا یہی قول ہے۔ حضرت عائشہؓ کا یہ قول جن بعض ازواج کے متعلق ہے ان سے مراد ان کی اپنی ذات ہے۔ اسی قسم کے اقوال حضرت ام سلمہؓ اور حفصہؓ سے بھی صحاح میں منقول ہیں۔ ہر ایک نے اپنا واقعہ ذرا مبہم انداز میں بیان فرمایا تھا۔ بخاری و مسلم وغیرہ ان سے روایت کی ہیں۔

۵۸۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عاتِكََةَ ابْنَةَ زَيْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ إِمْرَأَةَ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ كَانَتْ تُقْبَلُ رَأْسَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَا يَنْهَاهَا. ترجمہ: مالک بن سعید بن زید بن عمرو بن نفیل جو حضرت عمر بن الخطابؓ کی بیوی تھیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سر چومتی تھیں۔ جب کہ وہ روزے سے ہوتے، اور وہ اسے منع نہ فرماتے تھے۔ کیونکہ دونوں کو صبر و ثبات کی قوت حاصل ہوتی تھی۔

۹۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَائِشَةَ بِنْتَ طَلْحَةَ أَخْبَرَتْ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ نَعْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا رَوْجَهَا هَنَالِكَ. وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ

ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ. وَهُوَ صَائِمٌ. فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ: مَا يَنْتَعَكَ أَنْ تَدْ نُوْمِينَ أَهْلِكَ فَتُقْبَلَهَا وَتَلَا عَمَهَا؟ فَقَالَ: أَكْبَلُهَا وَأَنَا صَائِمٌ؟ قَالَتْ نَعَمْ.

ترجمہ: عائشہ بنت طلحہؓ نے بتایا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہؓ کے پاس تھیں اور عائشہ بنت طلحہؓ کا ہاتھ نہیں آگیا، جرہہ اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکرؓ تھا۔ اور وہ روزہ سے تھا۔ پس حضرت عائشہؓ نے اس سے فرمایا تجھے کیا چیز اس سے

روکھتی ہے کہ تو اپنی بیوی کے قریب جائے، اس کا بوسہ لے اور اس سے ملا عبت کرے؟ اس نے کہا کہ کیا میں روزے کی حالت میں بھی اس کا بوسہ لوں؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ہاں۔ (یہ حدیث موطائے امام محمد میں بھی مروی ہے باب انْقِبَذَةِ لِلصَّائِمِ)۔  
 شرح: غالباً عبداللہ بن عبدالرحمنؓ (جناب عائشہؓ کے بھتیجے) کو یہ معلوم نہ تھا، جیسا کہ اس قول میں ظاہر کرتا ہے یہی سبب تھا کہ حضرت عائشہؓ نے اسے مسئلہ بتانے کی غرض سے یہ فرمایا۔ یہ بات تو بالکل واضح تھی کہ عبداللہ کو یہ فعل کسی کے سامنے نہیں کرنا چاہئے تھا اور نہ حضرت عائشہؓ کا یہ مطلب ہی تھا۔ شائد انہیں کسی طرح یہ معلوم تھا کہ وہ اس سے پرہیز کرتا ہے۔ اور قریبی رشتہ دار ہونے کی بنا پر مراحۃ اسے اس مسئلہ کے بتانے میں حرج بھی نہ تھا۔

۵۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ أَبَاهُ يُرَى وَسَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ، كَانَا يُرْتَضَّانِ فِي الْقُبْلَةِ لِلصَّائِمِ۔

ترجمہ: زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابو ہریرۃ اور سعد بن ابی وقاصؓ روزہ دار کو بوسہ کی اجازت دیتے تھے۔

#### ۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّشْدِيدِ فِي الْقُبْلَةِ لِلصَّائِمِ

روزہ دار کے بوسہ لینے میں تشدید کا بیان

۵۹۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ إِذَا ذَكَرَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَهَرَّصَائِمُ، تَقُولُ: وَأَيْكُمْ أَمَلَكُ لِنَفْسِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ، قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ: لَمْ أَرَ الْقُبْلَةَ لِلصَّائِمِ۔ تَدْعُو إِلَى خَيْرٍ۔

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جب یہ بیان کرتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں بوسہ لیتے تھے، تو کہتی تھیں کہ تم میں سے کون ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اپنی خواہش کو ضبط کرنے والا ہو؟

ترجمہ: عروہ بن زبیرؓ نے کہا کہ میں نہیں دیکھتا کہ روزہ دار کو بوسہ خیر کی طرف بلائے گا۔ (یعنی عروہ کے نزدیک افضل ہی تھا کہ ایسا نہ کیا جائے)۔

شرح: اسی بنا پر مالکیہ اور شافعیہ نے حالت صوم میں بوسہ لینے کو مطلقاً مکروہ کہا ہے۔ لیکن اختلاف روایات کی بنا پر حنفیہ نے ان اعمادیت کو اس طرح جمع کیا ہے کہ جسے اپنے آپ کو مقام نہ سکنے کا غدر ہو وہ ایسا نہ کرے، ورنہ جائز ہے۔

۵۹۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ سُئِلَ عَنِ الْفِتْلَةِ

لِلصَّائِمِ؛ فَأَرْخَصَ فِيهَا لِلشَّيْخِ، وَكَرِهَهَا لِلشَّابِّ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عباس سے روزہ دار کے لئے بوسہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے بوڑھے کو اجازت دی اور جوان کے لئے اسے مکروہ کہا۔ کیونکہ غالب یہی ہے کہ بوڑھا اپنے آپ پر کنٹرول کر سکتا ہے اور جوان مشکل کر سکتا ہے۔ اس مضمون کی دو مرقوع احادیث ہیں ہیں مگر بقول حافظ ابن حجر وہ ضعیف ہیں۔ احمد اور طبرانی کی روایات کی سند میں ابن مسعود ہے جو مختلف فیہ ہے۔ مگر بیہوشی نے جو روایت حضرت عائشہ کے حوالے سے نقل کی ہے شوکانی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔ اسی وجہ سے امام محمدؒ کا جو فتویٰ ہم نے ادھر نقل کیا ہے، اس میں یہ تفریق آئی ہے کہ جو شخص اپنے آپ کو تمام سکے، اس کے لئے بجا لیت روزہ بوسہ لینے میں حرج نہیں اور بھروسہ دیکر اس میں کراہت ہے۔

۵۹۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَنْهَى عَنِ الْفِتْلَةِ وَالْمُبَاشَرَةِ

لِلصَّائِمِ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ روزہ دار کے لئے بوسے اور مباشرت سے منع کرتے تھے۔ یہ از نو نقل ہے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔

## ۷۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الصِّيَامِ فِي السَّفَرِ

سفر میں روزہ رکھنے کا باب

اس باب میں اختلاف روایات کے باعث علما نے اہمیت میں اختلاف ہوا ہے۔ احادیث کو جمع کیا جائے اور ہر ایک کو اس کے مقام پر لکھا جائے تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ روزہ غیر افضل ہے بشرطیکہ مسافر کو اس کی قوت حاصل ہو۔ اور سعد بن زید، ابوہریرہ اور ان کے اصحاب، شافعیؒ اور مالکؒ کا یہی مذہب ہے۔ ابو ثورؒ سے بھی مروی ہے اور صحابہ میں سے عثمان بن ابی العاصؓ اور انس بن مالکؓ کی روایت سے یہی آیا ہے۔ کئی صحابہؓ اور ائمہ فقہاء سے تفسیر مروی ہے مثلاً ابن عباسؓ، ابو سعیدؓ، انسؓ، سعید بن جبیرؓ، عطاء بن سعید بن جبیرؓ، بیہقیؓ، او زاعمیؓ سے۔ بعض کے نزدیک سفر میں افطار افضل ہے یہی عمر بن عبد العزیزؓ، شعبیؓ، قتادہؓ، محمد بن علیؓ (دابق)، شافعیؒ اور احمدؒ سے مروی ہوا ہے۔ بعض لوگوں کے نزدیک سفر میں روزہ سرے سے جائز نہیں۔ ابو ہریرہؓ، ابن عمرؓ اور ماؤد بن علیؓ ظاہر ہے یہی مروی ہے کچھ لوگوں کے نزدیک مسافر کے لئے جو صورت آسان ہو، وہی افضل ہے۔ عمر بن عبد العزیزؓ، قتادہؓ اور فقہائیں سے ابن المنذرؒ کا مذہب یہی ہے یعنی نے کہا کہ جو شخص رمضان کے شروع میں مقیم ہو اور پھر مسافر ہو جائے تو وہ روزہ رکھے۔ جو شخص ابتدائے رمضان میں مسافر ہو، اس کے لئے افطار جائز ہے۔

ادھر کی تفصیل سے معلوم ہوا کہ بالعموم فقہائے اہمیت میں اس مسئلہ میں کوئی اہم اختلاف نہیں۔ اور جو اختلاف ہے وہ فرعی ہے۔ ایک آدھ کے سوا ان تمام اقوال کو جمع کیا جاسکتا ہے۔

۵۹۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ

مَسْغُورٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خَذَعَ أَى مَسَّةَ عَامَ الْهَيْجَةِ فِي رَمَضَانَ، فَنَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكَدِيدَ، ثُمَّ أَفْطَرَ، فَأَفْطَرَ النَّاسُ. وَكَانُوا يَأْخُذُونَ بِالْأَحْدَثِ، فَأَلْأَحْدَثُ، مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال رمضان میں روزہ رکھ کر مدینہ سے مکہ کی طرف تشریف لے گئے۔ آپ نے روزہ رکھا۔ حتیٰ کہ کدید میں تشریف لے گئے تو آپ نے روزہ افطار کر دیا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ روزہ کھول دیا۔ اور لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جدید سے جدید ترکاموں کو اختیار کرتے تھے۔

شرح: اس حدیث کو امام محمدؒ نے بھی مؤطایں روایت کیا ہے۔ اور پھر لکھا ہے کہ سفر میں جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ اور جسے روزے کی قوت ہو، اس کے لئے روزہ رکھنا افضل ہے اور سفر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے افطار کے بارے میں بھی خبر پہنچی ہے کہ جب آپ نے مکہ کی طرف سفر فرمایا تو افطار کیا کیونکہ لوگوں نے سفر کے باعث روزہ میں تکلیف ہونے کی شکایت کی تھی۔ پس آپ کا روزہ افطار کرنا اس علت سے تھا۔ اور یہی یہ بھی خبر ملی ہے کہ عذرہ اسلمیؓ نے آپ سے سفر کے بارے میں مسئلہ پوچھا تھا، تو حضورؐ نے فرمایا تھا کہ چاہو تو روزہ رکھو اور چاہو تو نہ رکھو۔ پس ہمارا محتار یہی ہے اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے اور ہم سے پہلے عام علما کا بھی یہی قول ہے۔

یہ حدیث مرسلات صحابہ میں ہے کیونکہ فتح مکہ کے زمانہ میں ابن عباسؓ مکہ میں اپنے والدین کے ساتھ تھے۔ اور جس واقعہ کا انہوں نے ذکر کیا ہے وہ اس میں حاضر نہ تھے۔ حضورؐ دس ہزار قدسیوں کے لشکر سمیت، رمضان ششم بروز بدھ بعد از نماز عصر مدینہ سے روانہ ہوئے تھے۔ اور ۱۹ رمضان ششم کو مکہ میں فاتحانہ داخل ہوئے تھے۔ مسلم نے جابرؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ لوگوں نے حضورؐ سے اٹلے سفر میں رکبہ یا مسکان کے مقام پر کہ دونوں قریب قریب تھے، عرض کیا، لوگوں کو روزہ کے باعث تکلیف ہے اور وہ آپ کے منظر ہیں۔ اس پر آپ نے روزہ افطار فرمایا۔ بعد میں پتہ چلا کہ کچھ لوگوں نے روزہ نہیں چھوڑا، تو فرمایا کہ وہ نافرمان ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس موقع پر روزہ ایک عذر کے باعث اور ایک مسئلہ واضح کرنے کے لئے کھولا گیا تھا۔ آخری فقرہ اس حدیث میں حسب روایت بخاری و مسلم و ابویہی حدیث زہری کا ہے۔

۵۹۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُيَيْبِ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ النَّاسَ فِي سَفَرِهِ عَامَ الْفَتْحِ، بِالنِّفْطِ. وَقَالَ: "تَقَوُّوا لِعَدْوِكُمْ" وَصَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قال أبو بكر، قال الذي حدثني: لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنعمان يصب الماء على رأسه من العطش أو من الحر. ثم قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله، إن طائفة من الناس قد صاموا حين صمت. قال: فلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنكد، وما يقدر فشرب، فأفطر الناس.



ترجمہ: ابو بکر بن عبد الرحمن نے رسول اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سفر میں لوگوں کو روزہ ترک کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا کہ تم اپنے دشمن کے لئے قوی ہو جاؤ۔ اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا تھا۔ ابو بکر نے کہا کہ جس صحابی نے مجھ سے حدیث بیان کی تھی اس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرس مقام پر پیاس یا گرمی کے باعث اپنے سر مبارک پر پانی ڈالتے دیکھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ چونکہ آپ کا روزہ ہے لہذا لوگوں کی ایک جماعت نے بھی روزہ رکھا ہوا ہے۔ صحابی نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ دیکھ کے مقام پر پہنچے تو ایک پیالہ پانی یا دودھ کا منگوایا اور اسے نوش فرمایا تو سب لوگوں نے روزہ افطار کر لیا۔

شرح: ثقہ راوی جب صحابی کا نام مبہم رکھے تو حدیث میں کوئی نقص پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ سب عدول ہیں مسلم نے ابویہ سے حدیث روایت کی ہے کہ حضور نے پہلے جب فرمایا کہ دشمن قریب آچکا ہے اور روزہ ترک کرنا تمہاری قوت کا باعث ہے۔ لہذا روزہ افطار کر لو۔ تو کچھ لوگوں نے روزہ نہیں چھوڑا۔ پھر آپ نے ایک اور منزل پر یہی حکم دیا تو سب نے روزہ افطار کر لیا۔ مطلب یہ کہ پہلے شہر کے باوجود جنہوں نے روزہ رکھا تھا، انہوں نے اسے رخصت سمجھا تھا۔ مگر بعد میں معلوم ہوا کہ یہ عزیمت ہے تو روزہ ترک کر دیا۔ ان کی علت کے باعث روزہ افطار کرنے کا پختہ حکم دیا گیا تھا ورنہ ظاہر ہے کہ حضور نے رکھا تھا۔ کیونکہ آپ کو قوت حاصل تھی اور روزہ بہر صورت افضل تھا۔ قرآن کا ارشاد ہے وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ۔ اگر مسافر روزہ رکھ کر کسی عذریہ مثلاً جہاد کی علت سے اسے افطار کرے تو کسی کے نزدیک اس پر کفارہ نہیں آتا۔

اس حدیث سے روزہ دار کو تیرہ روزہ کی خاطر نماز، سر پہ پانی ڈالنا، کئی کرنا یا مثلاً ٹھنڈی جگہ میں بیٹھنا جائز ثابت ہوتا ہے۔ مگر یہ سب کچھ واقعی ضرورت کے وقت ہونا چاہئے۔ خواہ مخواہ اپنا روزہ ظاہر کرنے کی خاطر ایسا کرنا درست نہ ہوگا۔

۵۹۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ: فَلَمْ يَعْيبِ الصَّائِمَ عَلَى الْمُفْطِرِ. وَلَا الْمُفْطِرَ عَلَى الصَّائِمِ. ترجمہ: انس بن مالک نے کہا کہ ہم نے رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا تو روزہ دار نے روزہ رکھنے والے کو مفطر نے روزہ دار کو عیب نہ لگایا۔ کیونکہ دونوں افعال کے جواز میں تو شک نہیں تھا۔ یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ کون سا سفر تھا شاید فتح مکہ کے سفر کے علاوہ کوئی اور ہو۔

۵۹۸۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ حَنْزَلَةَ بْنَ عُرْوَةَ أَسْأَلَنِي، قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ رَجُلًا أَصُومَ أَفْأَصُومُ فِي اسْفَرٍ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنْ شِئْتَ فَصُمْ. وَإِنْ شِئْتَ فَافْطِرْ".

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ حمزہ بن عروہ اسلمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ! میں ایک روزہ رکھنے والا شخص ہوں، سو کیا سفر میں روزہ رکھوں؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاہو تو روزہ رکھ لو اور چاہو تو نہ رکھو۔ شرح: حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد نقلی روزہ ہے اور اس حدیث کی بعض اور روایات سے اس کی

تائید ہوتی ہے مگر ابو داؤد کی روایات میں سوال صوم رمضان ہی کا تھا۔ بہر حال اس سے یہ معلوم ہوا کہ روزہ رکھنا یا نہ رکھنا ہر شخص کے ذاتی احوال سے متعلق ہے۔

۵۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَصُومُ فِي السَّفَرِ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ سفر میں روزہ نہ رکھتے تھے۔ (شاید عبداللہ بن عمرؓ کا مذہب اس مسئلے میں یہ تھا کہ سفر میں روزہ جائز نہیں۔ اور بھی کئی احتمال ہو سکتے ہیں۔ مگر مذکورہ احتمال قوی ہے۔ یہ حدیث مؤطا امام محمد میں بھی مروی ہے۔)

۶۰۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ فِي رَمَضَانَ۔ وَ

نَافِلًا مَعَهُ۔ فَيَصُومُ عُرْوَةَ، وَنُفِطْرًا نَحْنُ۔ فَلَا يَأْمُرُنَا بِالْقِيَامِ۔

ترجمہ: ہشام بن عروہ نے اپنے باپ سے روایت کی کہ وہ رمضان میں سفر کرتے تھے اور ہم بھی ان کے ساتھ سفر میں ہوتے تھے۔ پس عروہ روزے رکھتے تھے اور ہم نہ رکھتے تھے۔ مگر وہ ہیں روزے کا حکم نہ دیتے تھے۔ (پس گو روزہ ان کے نزدیک افضل تھا مگر رخصت پر عمل کرنے والوں پر بھی تکمیر نہ کرتے تھے۔ کیونکہ بہر حال وہ بھی ایک جائز کام کر رہے ہوتے تھے۔)

۸۔ بَابُ مَا يَفْعَلُ مَنْ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوْ أَرَادَهُ فِي رَمَضَانَ

رمضان میں سفر سے واپس آنے والا یا سفر کا ارادہ کرنے والا کیا کرے

۶۰۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُبَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ، إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ

فِي رَمَضَانَ، فَعَلِمَ أَنَّهُ دَاخِلٌ الْبَدِينَةِ مِنْ أَوَّلِ يَوْمِهِ، دَخَلَ رَهْوَصَائِمُ۔

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: مَنْ كَانَ فِي سَفَرٍ، فَعَلِمَ أَنَّهُ دَاخِلٌ عَلَى أَهْلِهِ مِنْ أَوَّلِ يَوْمِهِ،

وَطَلَعَ لَهُ الْفَجْرُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ۔ دَخَلَ رَهْوَصَائِمُ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ فِي رَمَضَانَ، فَطَلَعَ لَهُ الْفَجْرُ وَهُوَ بِأَرْضِهِ، قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ

فَإِنَّهُ يَصُومُ ذَلِكَ الْيَوْمَ۔

قَالَ مَالِكٌ، فِي الرَّجُلِ يَقْدَمُ مِنْ سَفَرِهِ وَهُوَ مُفْطِرٌ، وَأَمْرَأَتُهُ مُفْطِرَةٌ، حِينَ طَهَاتِ

بَيْنَ حَيْضَتَيْهَا فِي رَمَضَانَ: أَنْ لِيَزُوجَهَا أَنْ يُصَيِّبَهَا إِنْ شَاءَ۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ جب رمضان میں سفر میں ہوتے اور انہیں یہ علم ہوتا کہ وہ دن کے شروع میں مدینہ میں داخل ہو جائیں گے تو وہ بجاالت روزہ داخل ہوتے تھے۔

مالکؓ نے کہا کہ جو شخص رمضان میں سفر پر ہوا اور یہ جان لے کہ وہ دن کی ابتدا میں گھر پہنچ جائے گا۔ اور گھر پہنچنے سے

پہلے ہی فجر طلوع ہو جائے تو وہ روزہ رکھ کر داخل ہو۔

مالک نے کہا کہ جب وہ رمضان میں سفر پر نکلنے کا ارادہ کرے اور اسے اپنی ہی سرزمین میں باہر نکلنے سے پہلے فجر چاہئے تو وہ اس دن کا روزہ رکھے۔

مالک نے کہا کہ جو شخص سفر سے واپس آئے اور اس کا روزہ نہ ہو اور اس کی عورت حیض سے پاک ہو چکی ہو مگر اس کا روزہ نہ ہو تو وہ شخص چاہے تو اپنی بیوی سے مقاربت کر سکتا ہے۔

مصرح: اگر سفر سے واپس آنے والا طلوع فجر سے قبل گھر پہنچ جائے تو اس پر روزہ واجب ہو جانے میں کوئی شک نہیں، کیونکہ افطار کی کابحت کا کوئی سبب باقی نہ رہا لیکن اگر وہ فجر کے بعد اپنے شہر میں داخل ہو تو اسے روزہ رکھنا مستحب ہے فقہانے اس کے لئے دوسری صورت میں بھی احتیاطاً روزہ لازم ٹھہرایا ہے۔

اور جو شخص سفر پر روانہ ہوا اور روانگی سے پہلے ہی فجر طلوع ہو گئی تو چونکہ قبل از خروج اس پر روزہ فرض ہو چکا تھا، بہ سبب علت فرضی وقت۔ لہذا یہ شخص وجوباً روزہ رکھے گا۔ مالک کا مشہور مذہب یہی ہے اور ابو حنیفہ و شافعی بھی یہی کہتے ہیں۔ امام احمد اور اسحاق نے ایسے شخص کے لئے افطار کو مباح قرار دیا ہے۔ لیکن جب تک اپنے شہر سے نکل نہ جائے، روزہ افطار نہ کرے۔ اگر روزہ افطار کرے تو اس پر کفارہ لازم ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے۔ ابو حنیفہ اور شافعی کے نزدیک کفارہ لازم ہے اور مالک کے مذہب میں کفارہ نہیں۔ کیونکہ اس شخص نے تاویل کی ہے۔

اب رہا اس باب کا آخری مسئلہ کہ ایک مسافر جس کا روزہ نہ تھا، گھر پہنچا اور اس کی بیوی حیض سے خارج ہو گئی ہے مگر روزہ دار نہیں تو اس کے لئے مقاربت جائز ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ جب اس شخص کے لئے علت کابحت جالدا یا یوجہ مقیم ہو جانے کے تو باقی دن رکنا واجب ہے۔ مالک، احمد اور شافعی کے نزدیک اس شخص کے لئے مقاربت جائز ہے کیونکہ وہ بسبب عذر روزہ دار نہ تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ۹۔ بَابُ كَفَّارَةِ مَنْ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ

رمضان میں روزہ توڑنے والے کا کفارہ

۶۰۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ. فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْفِرَ بِعَيْنِ رَقَبَةٍ، أَوْ صِيَامِ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، أَوْ إِطْعَامِ سِتِّينَ مِسْكِينًا. فَقَالَ: لَا أَحَدُ. فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقِ تَمْرٍ. فَقَالَ: خُذْ هَذَا فَتَصَدِّقْ بِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَخَذَ أَخُو

مَنْتِي. فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ أُنْيَابُهُ. ثُمَّ قَالَ: "كُلْهُ"

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رمضان میں روزہ افطار کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کلام آزاد کرنے یا دو ماہ کے مسلسل روزے رکھنے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا۔ اس نے کہا کہ میں یہ چیزیں نہیں پاتا ہوں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھجور کا ایک ٹوکرا لایا گیا تو حضورؐ نے فرمایا، اسے لے لے اور صدقہ کر دے۔ اس نے کہا یا رسول اللہؐ مجھ سے زیادہ اور کوئی محتاج نہیں ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے۔ حتیٰ کہ آپؐ کی کچھلیاں ظاہر ہوئیں، پھر فرمایا، تو ہی اسے کھا لے۔ (یہ حدیث مؤطا امام محمد میں باب مَنْ أَنْظَرَ مُتَعَذِّرًا الْخَمْلَ میں آئی ہے۔)

شرح: اس حدیث میں جس شخص کا واقعہ مذکور ہے اس نے رمضان میں دن کو اپنی بیوی سے جماع کر لیا تھا۔ ایک اور شخص جس کا نام سلیمان بن صخر یا سلمہ بن صخر بیان فرماتا تھا۔ اس کا واقعہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ اس نے اپنی بیوی سے ظہار کر لیا تھا اور رقت شب اس سے جماع کر لیا تھا۔ یہ دراصل دو واقعات تھے جن میں تشابہ کے باعث خلط ہو گیا ہے اور ایک کو دوسرا سمجھ لیا گیا۔ اس کی تفصیل ہم نے فصل المعبود میں لکھی ہے۔

مؤطا کی زیر نظر حدیث میں افطار کا ذکر ہے مگر ذریعہ افطار مذکور نہیں۔ نہ ہی کے اکثر شاگرد جماع کا ذکر کرتے ہیں۔ اس بنا پر امام شافعی اور احمدؒ نے کہا کہ کفارہ صرف جماع سے ہوگا۔ ابو حنیفہؒ اور مالکؒ نے کہا کہ عداً افطار کی جو صورت بھی ہو، جماع یا اکل و شرب وغیرہ، اس سے کفارہ واجب ہے۔ ان کی دلیل حدیث اور قیاس ہر دو سے ہے۔ بخاری اور مسلم کی روایت میں بھی صرف افطار کا ذکر ہے، ذریعہ افطار کا نہیں۔ اس بنا پر ابو حنیفہؒ نے کہا کہ کفارہ رمضان میں غلام کے مومن ہونے کی شرط نہیں ہے۔ دوسرے علما نے یہ شرط لازم ٹھہرائی ہے۔ دو ماہ کے روزوں میں متواتر ہونے کی شرط بھی ہے۔ کیونکہ یہ حدیثیں آگئی ہیں۔ یہ شخص مغلس تھا مگر حضورؐ نے پھر بھی اس کو ساٹھ مسکینوں کے کھانے کا حکم دیا۔ چہور نے اسی بنا پر کہا ہے کہ کفارے میں یہ شرط نہیں کہ وہ شخص کھانا کھلانے کی طاقت رکھتا ہو۔ یہی یہ بات کہ جب اس نے اپنی اتنی احتیاج ظاہر کی کہ مجھ سے بڑھ کر کوئی اور محتاج ہی نہیں۔ تو کیا اس سے کفارہ ساقط ہوا یا نہیں؟ امام احمدؒ کی ایک اور روایت میں اور اوزائیؒ کے نزدیک کفارہ ساقط ہو گیا۔ مگر حدیث میں اس سقوط کا کوئی ذکر نہیں۔ اگر ساقط مانا ہی جائے تو اسے حضورؐ کی خصوصیت تسلیم کرنا پڑے گا۔ کیونکہ تمام دلائل کتاب و سنت سے اس شخص پر کفارہ واجب تھا۔ یا یہ کہا جائے گا کہ اس کا کفارہ موقوف کیا گیا تھا۔ اور بعد میں اسے ادائیگی کا حکم ملا تھا۔ ابو داؤد کی روایات میں یہ ذکر صراحتہ موجود ہے۔

امام محمدؒ نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ یہی ہمارا مختار ہے۔ جب کوئی شخص رمضان میں عداً افطار کرے۔ کھا پیا یا جماع سے، تو اس پر اس دن کی قضا اور کفارہ آتا ہے۔ کفارہ وہی ظہار کا کفارہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرے۔ اگر یہ نہ پائے تو متواتر دو ماہ کے روزے رکھے۔ اگر اس کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ ہر مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو۔

۶۰۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَّاسَانِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ،

أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ أَغْرَابِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْرِبُ نَحْرَهُ، وَيَبْتِغِ شَعْرَةً،

وَيَقُولُ: هَلْكَ الْإِنْبَعْدُ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَمَا ذَاكَ؟ فَقَالَ: أَصَبْتُ

أَهْلِي، وَأَنَا صَائِمٌ فِي رَمَضَانَ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ

تُعْرِقَ رَقَبَةً؟ فَقَالَ: فَقَالَ: هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُهْدِيَ بَدَنَةً؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَاجْلِسْ. فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم يعرق نحره فقال: "خذ هذا فتصدق به" فقال: ما أحد أخوحر مني  
فقال: "كله"، وصم مكان ما أصبت.

قال مالك، قال عطاء، فسألت سعيد بن المسيب، كحرفني ذلك العرق من الثمر، فقال:  
ما بين خمسة عشر صاعاً إلى عشرين.

قال مالك: سمعت أهل العلم يقولون: ليس على من أفطر يوماً في قضاء رمضان إثم  
أهله نهائراً أو غير ذلك، الكفارة التي تذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فيمن  
أصاب أهله نهائراً في رمضان. وإنما عليه قضاء ذلك اليوم.  
قال مالك: وهذا أحب ما سمعت فيه إلى.

ترجمہ: سعید بن المسیب نے کہا کہ ایک اعرابی سینہ کو پی کرتا تھا، اپنے بال نوچتا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پاس آیا اور وہ کہہ رہا تھا کہ دفعہ دوں ہونے والا ہلاک ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ کیا بات ہوئی (جس سے  
تو ہلاک ہو گیا)۔ اس نے کہا کہ میں نے رمضان کے روزے میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا، کیا تو ایک غلام آزاد کرنے کی طاقت رکھتا ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا کیا تو ایک اونٹ کی قربانی کی طاقت رکھتا ہے؟  
اس نے کہا نہیں۔ حضورؐ نے فرمایا، بیٹھ جا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھجور کا ٹوکرا لا باگیا۔ آپؐ نے فرمایا  
لے اور صدقہ کر دے۔ اس نے کہا یا رسول اللہؐ مجھ سے بڑھ کر کوئی حاجت مند نہیں۔ آپؐ نے فرمایا اسے کھالے۔ اور اپنے روزے  
کی جگہ ایک روزہ رکھ لے۔ بقول امام مالکؒ عطاء نے سعید بن المسیبؒ سے پوچھا کہ اس کے ٹوکرے میں کس قدر کھجوریں تھیں؟  
تو سعید نے کہا کہ پندرہ سے لے کر بیس صاع تک۔

مالک نے کہا کہ میں نے سنا علماء سے کہ جس شخص نے رمضان کی نضا کا روزہ اپنی بیوی سے جماع کر کے توڑا یا کسی اور طرح  
سے توڑا (یعنی کھا کر یا پی کر) تو جو کفارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رمضان کا روزہ جماع کے ساتھ توڑنے میں مذکور ہوا ہے،  
وہ اس قضا والے پر نہیں ہے۔ اس کے ذمے صرف اس دن کے روزے کی قضا ہے۔ مالکؒ نے کہا کہ یہ بات اس باب میں لکھی  
سندیدہ تر ہے۔

شرح: حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ شوطا کے سب راوی اس حدیث کو مسل بیان کرتے ہیں، مگر یہ معنی کے لحاظ سے متعل  
جے۔ کیونکہ کئی صحیح سندیں اس کی تائید میں ہیں۔ اس راوی کا یہ قول کہ تو ایک اونٹ قربان کر، غیر محفوظ ہے۔ وہ شخص اہل عرب  
لی مادت کے مطابق سینہ کوٹتا، شور مچاتا، بال نوچتا اور دارقطنی کی روایات کے مطابق سر پر مٹی ڈالتا اور رخسار پیٹتا تھا۔ بعد  
یہ سب حرکات اندرون سے نہیں۔ بخاری کی ایک حدیث میں ہے کہ اس نے کہا، میں جل گیا۔ ایک روایت میں ہے کہ میں ہلاک ہو گیا۔  
کی باتیں کرے وہ ہم میں سے نہیں۔

ایک اور طریق میں ہے، میں ہلاک ہو گیا اور میں نے ہلاک کر دیا۔ (یعنی اپنی بیوی کو بھی لے ڈوبا۔)  
اس حدیث میں اونٹ کی قربانی والے اضافہ کے باعث محدثین نے عطا خراسانی کو ضعف میں داخل کیا ہے سعید بن المسیب سے مروی ہے کہ عطا خراسانی نے غلط کہا، میں نے صرف یہ روایت کی تھی کہ حضورؐ نے اس شخص کو صدقہ کا حکم دیا ہے۔ اس حدیث میں کفار کے ساتھ قضا کا حکم بھی موجود ہے۔ اور ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے۔  
اس ٹوکے کی کجیروں کی مقدار میں روایات مختلف ہیں۔ بخاری اور مسلم کی حدیثوں میں کوئی مقدار نہیں آئی۔ دوسری کتابوں کی روایات میں پندرہ سے بیس صلے تک آیا ہے۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث کے بعض طرق میں دو ٹوکروں کا ذکر آیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ کجیروں ۳۰ یا ۴۰ صلے تھیں اور ظاہر ہے کہ یہ تقریباً ساٹھ مساکین کا شرعی کھانا بنتا ہے۔  
امام مالکؒ نے قضا کے رمضان میں جو مسئلہ بیان فرمایا ہے یہی جمہور کا مذہب ہے۔

## ۱۔ بَابُ مَا جَاءَنِي حِجَامَةُ الصَّائِمِ

روزے دار کا پچھنے لگنا

حجامت کا معنی ہے، پچھنے لگا کر فاسد خون کو سیگی کے ذریعے سے چوسنا اور خارج کر دینا۔ امام ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ اور نسیان ثوریؒ نے کہا کہ حجامت سے کسی کا روزہ نہیں ٹوٹتا۔ نہ حاجم کا نہ مجھوم کا۔ امام احمدؒ اور اسحاقؒ نے کہا کہ دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ مسئلہ صحابہؓ و تابعین میں بھی مختلف فیہ رہا ہے۔ بخاریؒ نے ابن عباسؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم کی حالت میں حجامت کرائی تھی۔ اور حدیث اَنْفَطَرَ اَحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ کا مطلب یہ ہے کہ حاجم کے حلق میں خون اتر جانے کا اور مجھوم کے ضعف کا اندیشہ ہوتا ہے اور یہ روزہ ختم کرنے کا پیش خیمہ بن سکتا ہے۔ لہذا اس حدیث میں بطور تنزیہ یہ فرمایا گیا۔ اگر یہ معنی نہ لیا جائے تو حضورؐ کی بحالیت صوم حجامت کی حدیث کو چھوڑنا ہوگا جو صحیح ہے۔ مگر اس میں شک نہیں کہ انظار کے خون کے باعث روزہ دار کو حجامت نہ کرانا چاہئے یہی افضل ہے۔

۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ -

قَالَ: ثُمَّ تَوَلَّى ذَلِكَ بَعْدُ - فَكَانَ إِذَا صَامَ، لَمْ يَحْتَجِمْ، حَتَّى يُفْطِرَ -

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ روزے کی حالت میں حجامت کراتے تھے۔ مگر بعد میں انہوں نے ایسا کرنا ترک کر دیا اور جب روزے سے ہوتے تو انظار سے قبل حجامت نہ کراتے تھے۔ (یہ اثر مؤطاؒ نے امام مالکؒ میں بھی مروی ہے۔ اور اس میں ذرا عقلی اختلاف ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ روزہ دار کے لئے حجامت میں کوئی حرج نہیں، اس کی کراہت ضعف کے سبب سے ہے۔ جب اس کا خطرہ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اور یہی ابو حنیفہؒ کا قائل ہے۔ ابن عمرؓ نے شاید وہ حدیث بعد میں سن لی ہوگی کہ اَنْفَطَرَ اَحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ اور سب کو معلوم ہے کہ ابن عمرؓ کا مقام تقویٰ میں بہت بلند تھا۔ قاضی ابوالرئید الباجی نے کہا کہ ابن عمرؓ نے بڑھاپے کے ضعف کے خوف کی وجہ سے حجامت ترک کر دی تھی۔ اور ہر شخص جسے کمزوری کے باعث اندیشہ ہو، اس کا یہی حکم ہے۔

۶۰۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَا يَحْتَجِمَانِ وَهُمَا صَائِمَانِ۔

ترجمہ: سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن عمر روزہ دار ہونے کی حالت میں حجامت کراتے تھے۔ یعنی جب کہ وہ اپنے اندر قوت پاتے تھے اور ضعف کے خوف سے روزہ میں نقص آنے کا احتمال نہ ہوتا تھا۔

۶۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ ثُمَّ لَا يُفْطِرُ۔

قَالَ: وَمَا رَأَيْتُهُ احْتَجَمَ قَطُّ إِلَّا وَهُوَ صَائِمٌ۔

قَالَ مَالِكٌ: لَا تَكْرَهُ الْحِجَامَةُ لِلصَّائِمِ، إِلَّا خَشْيَةً مِنْ أَنْ يَضْعَفَ۔ وَكَوَلَا ذَلِكَ لَمْ تُخَرَّجْ۔ وَكَوَلَا أَنَّ رَجُلًا احْتَجَمَ فِي رَمَضَانَ۔ ثُمَّ سَلِمَ مِنْ أَنْ يُفْطِرَ لَمْ أَرِ عَلَيْهِ شَيْئًا۔ وَلَمْ أَمْرُهُ بِالْفَصَارِ لِذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي احْتَجَمَ فِيهِ۔ لِأَنَّ الْحِجَامَةَ إِنَّمَا تُكْرَهُ لِلصَّائِمِ، بِمَوْضِعِ التَّغْرِيدِ بِالصِّيَامِ۔ فَفِي احْتَجَمَ وَسَلِمَ مِنْ أَنْ يُفْطِرَ، حَتَّى يُبْسَى۔ فَلَا أَرَى عَلَيْهِ شَيْئًا۔ وَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءُ ذَلِكَ الْيَوْمِ۔

ترجمہ: عروہ روزے کی حالت میں حجامت کراتے تھے اور پھر روزہ افطار نہ کرتے تھے۔ کیونکہ حجامت ان کے نزدیک مفطر نہ تھی۔ اور میں نے جب بھی انہیں حجامت کراتے پایا روزہ کی حالت ہی میں پایا۔

مالک نے کہا کہ روزہ دار کے لئے حجامت مکروہ نہیں مگر ضعف کے خوف سے۔ اگر ضعف کا خطرہ نہ ہو تو مکروہ نہیں۔ اگر کوئی آدمی رمضان میں حجامت کرائے اور پھر وہ افطار کرنے سے محفوظ رہے تو میرے نزدیک اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اور میں اسے اس کی قضا کا حکم نہیں دیتا۔ جس میں اس نے حجامت کرائی۔ کیونکہ حجامت روزہ دار کے لئے صرف اس صورت میں مکروہ ہے، جب کہ اس کی وجہ سے روزے کے جاتے رہنے کا خوف ہو۔ پس جو شخص حجامت کرائے اور پچھلے پر تک افطار سے بے خوف ہو تو اس پر کوئی حرج نہیں۔ اور اس کے ذمے اس دن کے روزے کی قضا نہیں آتی۔

شرح: حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ حدیث افطار الحاجم والحجوم حدیث ابن عباس سے منسوخ ہے یعنی وہ حدیث بخاری وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت صوم میں سینگلی گوائی۔ اور پہلی حدیث فتح مکہ کے زمانے کی ہے جب کہ ابن عباس نے حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حجامت کراتے دیکھا۔ حافظ عینی نے بھی یہی کہا ہے۔ امام طحاوی اور شافعی کا قول ہے کہ وہ دونوں شخص (یعنی حاجم اور مجوم) غیبت کر رہے تھے۔ جس کے باعث ان کے روزے کا اجر ضائع ہو گیا تھا۔ اس سبب سے حضور نے فرمایا کہ ان کا روزہ (یعنی حقیقی روزہ) ضائع ہو گیا ہے۔ اس میں حجامت کا کوئی دخل نہ تھا۔

## ۱۱۔ بَابُ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ

یوم عاشورہ کے روزے کا بیان

عاشورہ سے مراد دس محرم ہے۔ اس دن کا روزہ رمضان کی فرضیت سے پہلے واجب تھا۔ پھر رمضان کے باعث صوم  
استحب باقی رہ گیا۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ نوا اور دس کا روزہ رکھا جائے تاکہ یہود سے مشابہت نہ رہے۔

۴۰۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. وَكَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ  
صَامَهُ، وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ. فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ، كَانَ هُوَ الْفَرِيضَةُ. وَتُرِكَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ. فَمَنْ شَاءَ  
صَامَهُ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ قریش زمانہ جاہلیت میں عاشورہ کا روزہ  
رکھتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس زمانے میں یہ روزہ رکھتے تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف  
لائے تو آپ نے یہ روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی اس کا حکم دیا۔ پھر جب رمضان کا روزہ فرض ہوا تو وہی فریضہ رہ گیا اور یوم عاشورہ  
کو چھوڑ دیا گیا کہ جو چاہے اس کا روزہ رکھے جو چاہے نہ رکھے۔

شرح: ممکن ہے کہ عاشورہ کا روزہ کچھ شریعتوں کا بقایا ہو، جیسا کہ کعبہ اللہ کو غلاف چڑھانا۔ قریش اس دن کعبہ کو غلاف  
پہناتے تھے۔ اور اس طرح اس دن کی تعظیم کرتے تھے اور روزہ رکھنا گویا اس تعظیم کی تکمیل تھی۔ حافظ ابن القیمؒ اور علامہ  
زطبیؒ نے یہی کہل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از نبوت بھی نیک اور بھلے کاموں میں لوگوں کا ساتھ دیتے تھے۔ بعد از نزول  
وحی شاید پہلی شریعتوں کی موافقت میں ایسا ہوگا۔ مدینہ میں حضورؐ کا ورود ربیع الاول میں ہوا تھا اور اسی سال آپؐ نے یوم عاشورہ  
رکھا اور اس کا حکم دیا تھا۔ اگلے سال صوم رمضان فرض ہو گیا۔

۴۰۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حَبِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّهُ سَمِعَ  
مُعَاذِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، يَوْمَ عَاشُورَاءَ، عَامَ حَجَّةٍ، وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ: يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ! أَيْسَنَ  
عَلَمًاؤُكُمْ؟ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِهَذَا الْيَوْمِ: هَذَا يَوْمُ عَاشُورَاءَ. وَكُم  
يَكْتُبُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ. وَإِنَّا صَائِمٌ. فَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ.  
ترجمہ: حمید بن عبد الرحمنؒ بن عوفؒ نے حضرت معاذیہؒ کو منبر پر خطبہ دیتے سنا، جب کہ انہوں نے حج کیا۔ وہ کہتے تھے کہ



اسے اہل مدینہ! کہاں ہیں تمہارے ملا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دن کے متعلق سنا تھا کہ یہ عاشورہ کا دن ہے اور اس کا روزہ تم پر فرض نہیں اور میں روزہ رکھنے والا ہوں، پس جو چاہے وہ روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ (موطائے امام محمد میں یہ حدیث مروی ہے اور امام محمدؒ نے اسے اپنا اور امام ابو حنیفہؒ کا قول مختار قرار دیا ہے۔)

۶۰۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، أُرْسِلَ إِلَى الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، أَنَّ غَدًا يَوْمُ عَاشُورَاءَ۔ فَصُمُّوا مَرَّةً أَهْلَكَ أَنْ يَصُومُوا۔

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے الحارث بن ہشام کو پیغام بھیجا کہ کل عاشورہ کا دن ہے پس تو روزہ رکھ اور اپنے گھر والوں سے بھی رکھوا۔ (کیونکہ اس کے وجوب کے ساقط ہو جانے سے ہر حال استحباب تو باقی ہے۔)

## ۱۲۔ بَابُ صِيَامِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَالذَّهْرِ

عید الفطر اور عید الاضحیٰ کا روزہ اور ہمیشہ کا روزہ

۶۱۰۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ: يَوْمِ الْفِطْرِ، وَيَوْمِ الْأَضْحَى۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن یعنی عید الفطر کے دن اور عید الاضحیٰ کے دن روزے سے منع فرمایا۔ (یہ اجماعی مسئلہ ہے اور ان دنوں روزہ حرام ہے۔)

۶۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: لَا بَأْسَ بِصِيَامِ الذَّهْرِ، إِذَا أَفْطَرَ الْإِيَّامَ الَّتِي نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِهَا۔ وَهِيَ أَيَّامُ مِثْنَى وَيَوْمُ الْأَضْحَى، وَيَوْمُ الْفِطْرِ، فِيمَا بَلَّغَنَا۔ قَالَ: وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي ذَلِكَ۔

ترجمہ: مالک نے اہل علم کو کہتے سنا کہ جب منومہ دنوں میں روزہ نہ رکھا جائے تو صوم الدہر میں حرج نہیں ہے اور منومہ دنوں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا یہ ہیں۔ ایام مِثْنَى، یوم الفطر، اور یوم الاضحیٰ، یہ خبر بھی سنی ہے۔ اور اس مسئلہ میں میں نے جو کچھ سنا اس میں سے یہ پسندیدہ تر ہے۔

شرح: ایام مِثْنَى سے مراد ایام تشریق ہیں۔ جو یوم الاضحیٰ کے بعد تین دن ہیں، جیسا کہ حافظ عینیؒ، ملا علی قاریؒ اور قسطلانیؒ نے بیان کیا ہے اور یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے۔ یہ دن صوم کے لئے نہیں، حتیٰ کہ متنع کے لئے بھی نہیں جو قربانی نہ کر سکے۔ امام محمدؒ نے موافق میں ہی لکھا ہے۔ یہ مسئلہ مرفوع احادیث سے ثابت ہے۔ مثلاً مسلم میں بیشتہ الہندیؒ کی حدیث۔ عمرو بن اسامؒ کی حدیث جو ابوداؤد، حاکم اور ابن خزیمہ نے روایت کی اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

### ۱۳۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوَصَالِ فِي الصِّيَامِ

صوم وصال کی ممانعت کا باب

۶۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ. فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَإِنَّكَ تُوَصِّلُ؟ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ كَهَيْئَتِكُمْ. إِنِّي أُطْعِمُ وَأَسْقِي.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال سے منع فرمایا۔ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! آپ صوم وصال رکھتے ہیں حضور نے فرمایا کہ میں (اس معاملہ میں) تمہاری مانند نہیں ہوں۔ مجھ کو کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔ امام محمد نے اسے باب الوصال فی الصیام میں روایت کیا ہے۔

شرح: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا مختار ہے۔ صوم وصال مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی دو دن کا مسلسل روزہ رکھے اور درمیان میں رات کو کچھ نہ کھائے۔ یہی ابو ذنیفؒ اور امام فقہاء کا قول ہے۔ حدیث کے الفاظ سے ہی ظاہر ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ اس سے مراد کیا تھی کہ ”اللہ تعالیٰ مجھے کھلاتا پلاتا ہے“؟ جواب یہ ہے کہ اگر حقیقت کا کھانا پینا مراد ہو تو بھی یہ معاد کھانا نہیں تھا۔ ورنہ صوم وصال نہ رہتا۔ اگر مجاز مراد ہو تو مطلب یہ ہے کہ مجھے اللہ تعالیٰ بے کھائے پئے روزہ رکھنے کی قوت دیتا ہے۔ گویا کہ وہی کھلاتا پلاتا ہے۔ لذت ذکر و مناجات اور معارف الہیہ جو حضور کو عطا ہوتے تھے۔ ان کے ہوتے ہوئے کھانے پینے کی حاجت نہ رہتی تھی۔ گویا اس حالت میں حضور کی مشابہت ملائکہ کے ساتھ ہو جاتی تھی۔ واللہ اعلم۔

۶۱۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِيَّاكُمْ وَالْوَصَالَ. إِيَّاكُمْ وَالْوَصَالَ. فَقَالُوا: فَإِنَّكَ تُوَصِّلُ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: إِنِّي كُنْتُ كَهَيْئَتِكُمْ. إِنِّي أَبِيتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، صوم وصال سے بچے رہو، صوم وصال سے بچ کر رہو۔ لوگوں نے کہا کہ آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس پر حضور نے فرمایا میں تمہاری مانند نہیں ہوں مجھے تو میرا سب کھلاتا ہے اور پلاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس روایت کے آخر میں یہ جملہ بھی ہے۔ فَاصْلَحُوا مِنْ الْأَعْمَالِ مَا لَكُمْ بِهِ طَائِفَةٌ۔ ”اعمال میں سے ان کو ادا کرو، جن کی تم میں طاقت ہو۔“ اس جملے سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے صوم وصال کی طاقت دی تھی اور آپ اس خدا داد قوت سے ایسا کرتے تھے۔ اہل شایعہ قوت اس ارشاد میں مراد ہے کہ میں تو اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا پلاتا ہے۔

## ۴۔ بابُ صِیَامِ الَّذِیْ یُقْتَلُ خَطَاً اَوْ بِتَظَاهُرٍ

قتلِ خطا اور ظہار کرنے والے کا روزہ

۶۱۴۔ حَدَّثَنِی یَحْیٰی، وَسَمِعْتُ مَا لِکَا یَقُولُ: أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِیْمَنْ وَجَبَ عَلَیْهِ صِیَامُ شَهْرَیْنِ مُتَتَابِعَیْنِ، نِی قَتْلِ خَطَاٍ اَوْ تَظَاهُرٍ، فَعَرَضَ لَهُ مَرَضٌ یَغْلِبُهُ وَیَقْطَعُ عَلَیْهِ صِیَامُهُ، اَللّٰهُ اِنْ صَاحَ مِنْ مَرَضِهِ وَقَوِیَ عَلَی الصِّیَامِ، فَلَیْسَ لَهُ اَنْ یُؤَخَّرَ ذٰلِكَ. وَهُوَ یَبْنِیْ عَلٰی مَا قَدْ مَضٰی مِنْ صِیَامِهِ۔

وَكَذَا لِكَ الْمَرَاةُ الَّتِیْ یَجِبُ عَلَیْهَا الصِّیَامُ نِی قَتْلِ النَّفْسِ خَطَاً. وَاِذَا حَاضَتْ بَيْنَ ظَهْرَیْ صِیَامِهَا اَنْتَہَا. اِذَا طَهَّرَتْ، لَا تُؤَخَّرُ الصِّیَامُ. وَهِيَ تَبْنِیْ عَلٰی مَا قَدْ صَامَتْ۔

وَلَیْسَ لِاَحَدٍ وَجَبَ عَلَیْهِ صِیَامُ شَهْرَیْنِ مُتَتَابِعَیْنِ فِی حِتَابِ اللّٰهِ، اَنْ یُفْطِرَ اِلَّا مِنْ عِلَّةٍ: مَرَضٍ، اَوْ حِیْضَةٍ۔ وَلَیْسَ لَهُ اَنْ یُسَافِرَ فِیْطِرَ۔

قَالَ مَا لِکَ: وَهَذَا أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِی ذٰلِكَ۔

ترجمہ: یہی نے کہا کہ میں نے مالکؒ کو کہتے سنا ہے کہ جس شخص پر قتلِ خطا یا ظہار کے باعث دو ماہ کے مسلسل روزے فرض ہوئے ہوں، اس کے تعلق میں نے پسندیدہ تر بات یہ سنی ہے کہ اگر اس پر کوئی بیماری آپڑی اور اس نے اسے معذور کر لیا اور اس کے روزے کو قطع کر دیا تو جب وہ بیماری سے شفا پالے اور روزہ رکھنے کی طاقت اسے حاصل ہو جائے تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اسے مؤخر کرے۔ اور وہ اپنے گزشتہ روزوں پر بنا کرے گا۔ (یعنی پہلے روزے بھی شمار ہوں گے)۔ اور اس طرح جس عورت پر قتلِ نفس کی وجہ سے روزہ واجب ہوا۔ جب وہ اپنے روزے کے درمیان میں حیض سے ہو تو جب پاک ہو جائے وہ روزوں میں تاخیر نہ کرے اور جس قدر وہ پہلے رکھ چکی تھی، انہی پر بنا کرے۔ اور جس شخص پر اس کی کتاب میں دو ماہ کے مسلسل روزے فرض ہوئے ہوں، وہ بیماری یا حیض کی علت کے سوا انکار نہ کرے۔ اور اس کے لئے جائز نہیں کہ سفر کے باعث انکار کرے یہی راوی نے کہا کہ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اس مسئلے پر یہ پسندیدہ تر بات ہے جو میں نے سنی تھی۔

شرح: ظاہر ہے کہ یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہے اس لئے ائمہ میں اس پر اختلاف ہوا ہے۔ اور مالکؒ کے قول میں جو کچھ بیان ہوا ہے وہ مالکیہ کا مذہب ہے حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ سفر، مرض وغیرہ سے جو تسلسل ٹوٹ جائے اس سے کفارہ باطل ہو جائے گا۔ اور اگر سفر، دو ماہ کا مسلسل روزہ واجب ہوگا۔ رمضان اور رماخت کے دنوں میں یہ روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔ اور اس سے تسلسل ٹوٹ جاتا ہے۔ حیض ایک ایسا عذر ہے جس سے یہ تسلسل نہیں ٹوٹتا۔ کیونکہ بہت کم ایسا ہوتا ہے

اس  
اسی  
جائز  
الذکر  
بلا زاد  
سے یہ  
پر قوی  
کا خوف

کہ عورت کو اس سے دو ماہ کی حملت مل جائے۔ نفاس سے تسلسل ٹوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ وہ ایک ایسا ضرر ہے۔ جس کا موقع کم آتا ہے۔ منہی حضرات کا مسلک بھی ماکیہ جیسا بلکہ اس سے بھی وسیع تر ہے۔

## ۱۵۔ بَابُ مَا يَفْعَلُ الْمَرِيضُ فِي صِيَامِهِ

مریض روزے کا کیا کرے؟

۶۱۵۔ قَالَ يَحْيَى: سَمِعْتُ مَا لِكَا يَقُولُ: الْأَمْرُ الَّذِي سَمِعْتُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، أَنَّ الْمَرِيضَ إِذَا أَصَابَهُ الْمَرَضُ الَّذِي يَشُقُّ عَلَيْهِ الصِّيَامُ مَعَهُ، وَيَتَعَبُهُ، وَيَبْلُغُ ذَلِكَ مِنْهُ، فَإِنَّ لَهُ أَنْ يَفْطِرَ. وَكَذَا لِكَا السَّوِيضُ الَّذِي اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْقِيَامُ فِي الصَّلَاةِ، وَبَلَغَ مِنْهُ، وَمَا اللَّهُ أَعْلَمُ بِعُذْرٍ ذَلِكَ مِنَ الْعَبْدِ، وَمِنْ ذَلِكَ مَا لَا يَبْلُغُ صِفَتَهُ. فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ، صَلَّى وَهُوَ جَالِسٌ. وَرِوَيْنُ اللَّهِ يُسْرُ. وَقَدْ أَرَحَّصَ اللَّهُ لِلْمَسَافِرِ فِي الْفِطْرِ فِي السَّفَرِ. وَهُوَ أَقْوَى عَلَى الصِّيَامِ مِنَ الْمَرِيضِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ: قَبَسَ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ. فَأَرَحَّصَ اللَّهُ لِلْمَسَافِرِ فِي الْفِطْرِ فِي السَّفَرِ. وَهُوَ أَقْوَى عَلَى الصَّوْمِ مِنَ الْمَرِيضِ.

فَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى. وَهُوَ الْأَمْرُ الْمُجْتَمِعُ عَلَيْهِ.

ترجمہ: یحییٰ نے کہا کہ اس مسئلہ میں وہ امر جو میں نے اہل علم سے سنا ہے کہ بیمار کو جب ایسا مرض لاحق ہو جائے جس کے باعث اس پر روزہ شاق ہو اور اس کے ہوتے ہوئے وہ مغلوب ہو جائے اور روزہ رکھنے کی طاقت دے ہے تو اس کے لئے افطار جانا ہے اسی طرح جب بیمار کے لئے مرض کے باعث قیام شدید ہو جائے اور ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ اللہ تعالیٰ اس کے عذر کو قبول جاتا ہے۔ اور بعض مرض ایسے ہوتے ہیں جو یہاں تک نہیں پہنچتے۔ سو جب وہ اس حالت کو جا پہنچے تو بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے اور اللہ کا دین آسان ہے اور اللہ تعالیٰ نے تو سفر میں مسافر کو بھی افطار کی اجازت دے دی ہے حالانکہ وہ مرض کی نسبت روزے پر زیادہ قوی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے، سو جو شخص تم میں سے بیمار ہو جائے یا سفر پر ہو تو وہ دوسرے دنوں سے یہ گنتی پوری کر لے۔ پس اللہ تعالیٰ نے مسافر کے لئے سفر میں افطار کی اجازت دی ہے حالانکہ وہ مریض کی نسبت روزے پر قوی تر ہے۔ پس یہ وہ پسندیدہ تر بات ہے جو میں نے اس بارے میں سنی ہے اور ہمارے نزدیک (مدینہ میں) یہی اجماعی امر ہے۔

شرح: اندر فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے کہ جس مرض میں روزہ رکھنا ممکن نہ ہو یا اس کے زیادہ ہو جانے کا خوف ہو یا شفا میں دیر ہو جانے کا خطرہ ہو تو افطار جائز ہے۔

## ۱۶۔ بَابُ النَّذْرِ فِي الصَّيَامِ وَالصَّيَامُ عِنْدَ الْمَيِّتِ

روزے کی نذر کا بیان اور میت کی طرف سے روزہ رکھنے کا باب

۶۱۶ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ نَذَرَ صِيَامَ شَهْرٍ - هَلْ لَهُ أَنْ يَتَطَوَّعَ؟ فَقَالَ سَعِيدٌ: لَيْسَ بِالنَّذْرِ قَبْلَ أَنْ يَتَطَوَّعَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَبَلَغَنِي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ لَيْسٍ مِثْلُ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ نَذْرٌ مِنْ رَقَبَةٍ يُعْتَقُهَا، أَوْ صِيَامٍ، أَوْ صَدَقَةٍ، أَوْ بَدَنَةٍ، فَأَدَّاهُ بِأَنْ يُؤْتَى ذَلِكَ عَنْهُ مِنْ مَالِهِ، فَإِنَّ الصَّدَقَةَ وَالْبَدَنَةَ فِي ثُلُثِهِ - وَهُوَ يَبْذِي عَلَى مَا سِوَاهُ مِنَ الْوَصَايَا إِلَّا مَا كَانَ مِثْلَهُ - وَفَرَاكَ أَنَّهُ لَيْسَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ مِنَ النَّذْرِ وَغَيْرِهَا كَهَيْئَةِ مَا يَتَطَوَّعُ بِهِ وَمَا لَيْسَ بِوَاجِبٍ - وَإِنَّمَا يُجْعَلُ ذَلِكَ فِي ثُلُثِهِ خَاصَّةً - دُونَ رَأْسِ مَالِهِ - لِأَنَّهُ لَوْ جَازَلَهُ ذَلِكَ فِي رَأْسِ مَالِهِ لَأَخْرَأَ الْمَتَوَقِّفُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الْوَاجِبَةِ عَلَيْهِ، حَتَّى إِذَا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ، وَصَدَّ أَمَالُ يَوْمَاتِهِ، سَمَّى مِثْلَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي كُنْتُ يَتَقَضَاهَا مِنْهُ مُتَقَاضٍ - فَلَوْ كَانَ ذَلِكَ جَائِزًا لَهُ، أَخْرَجَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ مَوْتِهِ سَبَّاهَا - وَعَسَى أَنْ يُحِيطَ بِجَمِيعِ مَالِهِ فَلَيْسَ ذَلِكَ لَهُ.

ترجمہ: مالک کو سعید بن المسیب کے متعلق خبر پہنچی ہے کہ ان سے ایک شخص کے متعلق سوال کیا گیا جس نے ایک ماہ کے روزے کی نذر کی تھی، کیا وہ اس سے قبل نفل روزے رکھ سکتا ہے؟ تو سعید نے کہا کہ وہ شخص نفل روزے رکھنے سے پہلے نذرے ابتدا کرے۔ یہ مالکیہ کا مذہب ہے۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ نذر غیر معتق سے پہلے نفل روزے رکھ سکتا ہے۔ کیونکہ وہ نذر غیر معتق سے ہے۔ اور اس سے قبل نفل کی مانعت کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ قاضی ابوالوہید الباجی نے کہا ہے کہ اگر نفل روزے رکھ لے گا تو میرے جانے گا۔ صرف کراہت ہوگی۔

مالک نے کہا کہ مجھے سلیمان بن یسار سے اسی طرح کی خبر پہنچی ہے یعنی وہ بھی اس مسئلے میں سعید کے ہم نوا تھے۔  
مالک نے کہا کہ جو شخص مر گیا اور اس کے ذمے ایک غلام آزاد کرنے کی نذر تھی یا صدقہ کی یا روزے کی یا دولت قرآن کا نذر اور اس نے وصیت کی کہ میرے مال سے یہ نذر پوری کرنا، تو یہ صدقہ یا قربانی اس کے مال کے پلے میں سے ہوگی۔ اور اسے دوسری وصیت پر مقدم کیا جائے گا، اقلیہ کو کوئی اور وصیت اسی طرح کی ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے ذمے جو نذر وغیرہ ہے، وہ واجب ہے اور

نوافل اس کی مانند نہیں ہیں۔ کیونکہ وہ واجب نہیں۔ اور یہ وصیت اس کے مال کے پلے سے اس لئے ادا کی جائے گی کہ اگر اسے پلو سے مال سے ادا کیا جاتا ہوتا تو مرنے والا اس قسم کے سب واجبات جو اس کے ذمے ہوتے انہیں مؤخر کر دیتا۔ حتیٰ کہ غنا کا وقت آجانا اور مال داروں کا ہو جانا، خاص کر اس قسم کی چیزیں جن کا اس سے کوئی تقاضا کرنے والا نہ کرتا۔ پس اگر یہ اس کے لئے جائز ہوتا تو وہ ان چیزوں کو بھیجے ڈال دیتا اور موت کے وقت بتاتا اور ممکن تھا کہ یہ چیزیں اس کے سارے مال کو محیط ہو جاتیں۔ لہذا یہ اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں وارثوں کی حق تلفی ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ اگر وصیت کرنے والا کسی کی حق تلفی کہے اور خلاف شرع وصیت کرے تو اسے بدل دینا جائز ہے۔ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا (۱)۔

۶۱۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ يُسْأَلُ: هَلْ يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ أَوْ يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ؟ فَيَقُولُ: لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ۔  
ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ سے سوال کیا جاتا تھا کہ کیا کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھ سکتا ہے یا کیا کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے؟ تو وہ کہتے تھے کہ کوئی نہ کسی کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے نہ نماز پڑھ سکتا ہے۔  
شرح: المنتقی ج ۲ ص ۶۷ شرح موطن قاضی ابوالولید الماکلی نے عبادات کی تین قسمیں بتائی ہیں (۱) مالی عبادات، جن میں ایک کی نیابت دوسرا کر سکتا ہے مثلاً زکوٰۃ (۲) وہ عبادات جو مالی اور بدنی ہر دو کا مجموعہ ہیں مثلاً حج اور جہاد (۳) وہ عبادات جو خالص بدنی ہیں مثلاً نماز اور روزہ۔ اس تیسری قسم میں ایک شخص دوسرے کی نیابت نہیں کر سکتا۔ دوسری قسم میں اختلاف ہے۔ خالص بدنی عبادات میں نیابت کے جائز نہ ہونے پر جمہور فقہائے اُمت کا اتفاق ہے مثلاً ابو حنیفہؒ، مالکؒ، اور شافعیؒ اہل ظاہر کے نزدیک ان میں بھی نیابت جائز ہے۔ اور بعض شافعیہ کا یہی مذہب ہے۔  
الکذاہل علم کا یہی قول ہے کہ ہر روزے کے عوض میت کا ولی ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔ حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ سے یہی مروی ہے۔ اور مالکؒ، بیہقؒ، اوزاعیؒ، ثوریؒ اور شافعیؒ (صحیح روایت میں) کا یہی قول ہے۔ ابن ماجہ نے ابن عمرؓ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ جو شخص مر جائے اور اس کے ذمے ایک ماہ کا روزہ ہو تو اس کی طرف سے اس کا ولی ہر دن کے عوض میں ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔ بخاری و مسلم کی روایت میں جو صائم غنم و لیثہ کے الفاظ آئے ہیں، ان سے مراد بطور مجاز کھانا کھانا ہے۔ کیونکہ کھانے کے عوض بھی روزہ خود قرآن میں آیا ہے اَوْ عَدْلُ ذَٰلِكَ صِيَامًا اَوْ غَيْرَ خُطَابِيؒ نے کہا ہے۔ اس مسئلہ میں بہت تفصیل ہے۔ بعض دلائل کا بیان فضل المعبود میں دیکھئے۔

## ۱۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ وَالْكَفَّارَاتِ

قضاۓ رمضان اور کفاروں کا باب

۶۱۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَخِيهِ خَالِدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَفْطَرَهُ ذَاتَ يَوْمٍ فِي رَمَضَانَ۔ فَبَلَغَ النَّاسَ أَنَّ عُمَرَ قَدْ أَمْسَى وَغَابَتِ الشَّمْسُ۔ فَبَازُوا لَعْلَ نَقَالَ، يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بَطَلَعَتِ الشَّمْسُ۔ فَقَالَ عُمَرُ: الْخَطْبُ لَيْسَ بِرَاقٍ وَقَدْ اجْتَهَدْنَا۔

قَالَ مَالِكٌ: يُرِيدُ بِقَوْلِهِ "الْخُطْبُ لَيْسَ" الْقَضَاءُ، فِيمَا نُسِرَى، قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ وَحَقُّهُ مُؤْتِنِيهِ  
وَلَيْسَ رَيْتِهِ. يَقُولُ: نَصُومُ يَوْمًا مَكَانَهُ.

ترجمہ: خالد بن اسلم سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دن رمضان میں ابرکے دن میں روزہ افطار کیا اور ان کا خیال تھا کہ شام ہو گئی اور سوچ غروب ہو چکا ہے۔ مگر ایک آدمی نے اکر کہا کہ اے امیر المؤمنین سورج ظاہر ہو گیا ہے۔ پس حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا، معاملہ آسان ہی ہے اور ہم نے وقت کی تحقیق میں پوری کوشش کر لی تھی۔ مالکؒ نے کہا کہ اَلْخُطْبُ لَيْسَ کہنے سے ہماری رائے میں حضرت عمرؓ کا مطلب یہ تھا کہ قضا آئے گی، اس کا بوجھ ہلکا ہی ہے اور یہ آسان کام ہے۔ گویا یوں وہ کہہ رہے تھے کہ ہم اس کی جگہ پر ایک دن کا روزہ رکھ لیں گے۔

شرح: مصنف عبد الرزاق میں خود حضرت عمرؓ سے یہ تفسیر اپنے قول کی مروی ہوئی ہے کہ ہم ایک دن کا روزہ رکھ لیں اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا، جس نے روزہ افطار کر لیا تھا، اس کے لئے ایک دن کی قضا آسان ہی ہے اور جس نے افطار نہیں کیا تھا وہ اپنا روزہ پورا کر لے مصنف ابن ابی شیبہ میں اس سے ملتی جلتی روایت موجود ہے۔ ایسی صورت صرف قضا لازم ہے۔ کفارہ نہیں آتا۔ اکثر اہل علم و فتویٰ اور فقہائے اسلام کا یہی مذہب ہے۔

۶۱۹. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: يَصُومُ قَضَاءُ  
رَمَضَانَ مُتَتَابِعًا، مَنْ أَقْطَرَ كَأَنَّ مِنْ مَرَضٍ أَوْ فِي سَفَرٍ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ جس شخص نے کسی مرض یا سفر کے باعث رمضان میں روزے نہ رکھے ہوں وہ ان کی قضا پے درپے کرے۔ (یہ اثر مختلف الفاظ کے ساتھ موطائے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔)

شرح: جمہور فقہا کا یہ مذہب ہے کہ ابن عمرؓ کا یہ فتویٰ استحباب پر مبنی ہے نہ کہ وجوب پر۔ اگر کوئی آدمی پے درپے قضا نہ کرے تو بھی جائز ہے۔ یہی قول مالکؒ، ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کا ہے۔ آیت قرآنی میں نَعِدُكَ مِنْ آيَاتِهِ اخذ کا لفظ تفریق یا تابع کی کوئی شرط نہیں۔ امام محمدؒ نے باب قضاء رمضان میں فرمایا کہ قضاے رمضان کو پے درپے کرنا افضل ہے۔ اور اگر قضا میں تفریق کرے اور گنتی کو پورا کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور یہی قول ابو حنیفہؒ اور ہم سے پہلے امام علما کا ہے۔

۶۲۰. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ اُخْتَلَفَا  
فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ. فَقَالَ أَحَدُهُمَا: يُفَرِّقُ بَيْنَهُ. وَقَالَ الْآخَرُ: لَا يُفَرِّقُ بَيْنَهُ. لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا قَالَ،  
يُفَرِّقُ بَيْنَهُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ کا قضاے رمضان میں اختلاف ہو گیا۔ ایک نے کہا کہ قضا میں تفریق کرے اور دوسرے نے کہا کہ تفریق نہ کرے۔ ابن شہابؒ نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کس نے کہا کہ تفریق کرے اور کس نے کہا کہ تفریق نہ کرے۔ شرح: حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ معلوم نہیں ابن شہابؒ نے یہ کہاں سے لیا ہے۔ کیونکہ صحیح طور پر ثابت ہے کہ ابن

قبائس اور ابوہریرہ دونوں نے تفریق کو جائز رکھا ہے۔ شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ان دونوں احادیث کا یہ قول موجود ہے کہ قضاے رمضان میں تفریق جائز ہے۔ مصنف عبد الرزاق اور دارقطنی میں بھی یہ اثر موجود ہے۔  
زیر نظر روایت زہری موطائے امام محمدؒ میں موجود ہے اور اس مضمون کے بہت سے آثار محدث و آثار کی کتب میں موجود ہیں کہ قضاے رمضان میں احتیاء ہے کہ تابع کے ساتھ کی جائے یا تفریق کے ساتھ۔

۶۲۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنِ اسْتَقَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ، فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ. وَمَنْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ جس نے روزے کی حالت میں جان بوجھ کر قے کی، اس پر قضا واجب ہے اور جس نے قے کے غلبے کے باعث قے کی، اس پر قضا نہیں۔ (موطائے امام محمدؒ میں یہ اثر مروی ہے اور اس پر امام محمدؒ نے لکھا ہے کہ ہمارا قول متاثر ہی ہے اور یہی ابو حنیفہؒ ماقول ہے۔ باب الصائم یذرعه القيء أو یثقیلاً۔)

شرح: عامۃ اہل علم کا یہی قول ہے کہ اس میں بقول خطابی وابن المنذر کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ ابن عمرؓ کے اس قول کے مطابق حدیث کی کتب سنن میں ابی مرفوع حدیث بھی موجود ہے جسے ابن حبان اور حاکم نے صحیح کہا ہے اور امام ذہبیؒ نے اس کی توثیق کی ہے۔

۶۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يُسَالُ عَنْ قَضَاءِ رَمَضَانَ. فَقَالَ سَعِيدٌ: أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ لَا يَفْتَرَقَ قَضَاءُ رَمَضَانَ. وَأَنْ يُؤَاتَرَ.

قال يحيى سمعت ما راك يقول: فيمن فترق قضا رَمَضَانَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِعَادَةٌ. وَذَلِكَ مَجْزِيٌّ عَنْهُ. وَأَحَبُّ ذَلِكَ إِلَيَّ أَنْ يُتَابَعَهُ.

قال مالك: مَنْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ فِي رَمَضَانَ، سَاهِيًا أَوْ نَاسِيًا، أَوْ مَا كَانَ مِنْ صِيَامٍ وَاجِبٍ عَلَيْهِ، أَنْ عَلَيْهِ قَضَاءُ يَوْمٍ مَخَانَةٍ.

ترجمہ: سعید بن المسیبؓ سے قضاے رمضان کے متعلق سوال کیا گیا تو سعیدؓ نے کہا کہ مجھے پسند تر بات یہ ہے کہ قضاے رمضان میں تفریق نہ کرے اور متواتر کرے۔ (اور اس بارے میں گفتگو گزر چکی ہے۔)  
یحییٰ نے کہا کہ میں نے امام مالکؒ کو یہ کہتے سنا کہ جس شخص نے قضاے رمضان میں تفریق کی تو اس پر اعادہ نہیں اور اس کی قضا واقع ہو جائے گی۔ اور مجھے زیادہ پسند یہ بات ہے کہ وہ مسلسل قضا کرے (گفتگو اور گزری)۔  
مالکؒ کہتے تھے کہ جس نے رمضان میں بھول چوک کے ساتھ کھا لیا یا کسی واجب روزے میں ایسا کر لیا تو اس پر اس کے بدلے ایک دن کے روزے کی قضا آئے گی۔  
شرح: بخاری و مسلم کی متفق علیہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بھول کر کھا لے تو وہ اپنا روزہ



پورا کرے۔ کیونکہ اسے اللہ تعالیٰ نے ہی کھلایا پلایا ہے۔ امام خطابؒ نے کہا ہے کہ اس صورت میں سب کے نزدیک قضا اور نسیہ ہے، سوائے ربیعہ اور مالک کے۔ اور بھول کر جماع کر لینے والے کا بھی ابو حنیفہؒ، ثورمئیؒ، شافعیؒ اور اسماعیلؒ کے نزدیک وہی حکم ہے جو بھول چوک سے کھانے پینے والے کا ہے۔ احمدؒ نے اس پر قضا و کفارہ ہر دو واجب کیا اور مالکؒ، لیثؒ، اوزاعیؒ، عطاءؒ نے نزدیک فقط قضا ہے۔ بخاری کے علاوہ صحاح کے دیگر پانچوں مؤلفین نے بھی اُپر کی حدیث روایت کی ہے۔

۶۲۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ حَبِيدِ بْنِ قَيْسٍ الْبَكِّيِّ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ، قَالَ كُنْتُ مَعَ مُجَاهِدٍ وَهُوَ لِيُطَوُّ بِالْبَيْتِ. فَبَاءَهُ إِنْ سَأَلَ عَنْ صِيَامِ آيَا مِرَالْكَفَارَةِ أَمْ تُتَابِعَاتٍ أَمْ يُقَطَّعُهَا؟ قَالَ حَبِيدٌ: فَقُلْتُ لَهُ: نَعَمْ. يَقَطَّعُهَا إِنْ شَاءَ. قَالَ مُجَاهِدٌ: لَا يَقَطَّعُهَا فَإِنَّهَا فِي قِدَاءِ آيَةِ أَبِي بَنْ كَيْبٍ ثَلَاثَةِ آيَاتٍ مِمُّتَابِعَاتٍ.

قَالَ مَالِكٌ: وَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ، مَا سَمِعْتُ اللَّهَ فِي الْقُرْآنِ، يُصَامُ مُتَابِعًا. وَ سُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الْمَرْأَةِ تُصْبِرُ صَائِمَةً فِي رَمَضَانَ، فَتُدْفَعُ دَفْعَةً مِنْ دَمٍ عَمِيطٍ فِي غَيْرِ ذَلِكَ حَيْضَهَا. ثُمَّ تَنْتَظِرُ حَتَّى تُنْسِيَ أَنْ تَرَى مِثْلَ ذَلِكَ. فَلَا تَرَى شَيْئًا. ثُمَّ تُصْبِرُ يَوْمًا آخَرَ فَتُدْفَعُ دَفْعَةً أُخْرَى وَهِيَ دُونَ الْأُولَى. ثُمَّ يَنْقَطِعُ ذَلِكَ عَنْهَا قَبْلَ حَيْضَتِهَا بِأَيَّامٍ. فَسُئِلَ مَالِكٌ: كَيْفَ تُصْنَعُ فِي صِيَامِهَا وَصَلَاتِهَا؟ قَالَ مَالِكٌ: ذَلِكَ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ. فَإِذَا رَأَتْهُ فَلْتَفْطُرْ. وَلْتَفْضِ مَا أَفْطَرَتْ. فَإِذَا ذَهَبَ عَنْهَا الدَّمُ فَلْتُغْسِلْ. وَتَصُومُ.

وَسُئِلَ عَنْ مَنْ أَسْلَمَ فِي الْآخِرِ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ: هَلْ عَلَيْهِ قَضَاءُ رَمَضَانَ كُلِّهِ أَوْ يَجِبُ عَلَيْهِ قَضَاءُ الْيَوْمِ الَّذِي أَسْلَمَ فِيهِ؟ فَقَالَ: لَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءُ مَا مَضَى. وَإِنَّمَا يُسْتَأْنَفُ الصِّيَامُ فِي مَا يَسْتَقْبَلُ. وَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يُقْضَى الْيَوْمُ الَّذِي أَسْلَمَ فِيهِ.

ترجمہ: مجاہد بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے تو انھیں انسان کے پاس آیا اور ان سے پوچھا کہ ایام کفارہ کا روزہ آیا مسلسل ہے یا آدمی اسے قطع بھی کر سکتا ہے؟ حمید بن قیس راوی نے کہا میں نے کہا، ہاں وہ اسے قطع کر سکتا ہے اگر چاہے تو۔ مجاہد نے کہا کہ وہ قطع نہیں کر سکتا۔ کیونکہ ابی بن کعب کی قرارداد میں ثلاثۃً ایام متتابعات کے الفاظ ہیں۔ یہی نے کہا کہ امام مالکؒ نے فرمایا میرے نزدیک پسندیدہ تر بات یہ ہے کہ کفارے کا ہر روزہ جو قرآن میں آتا ہے، اسے مسلسل رکھا جائے۔

اور امام مالکؒ سے اس عورت کے متعلق پوچھا گیا جو رمضان میں روزے سے قطعی مگر ایک لغت اسے خون آگیا اور یہ اس کے جین کا وقت نہ تھا۔ پھر اس نے شام تک انتظار کیا۔ مبادا اور خون آجائے مگر اسے کچھ نظر نہ آیا۔ پھر دوسرے دن اسے پہلے کی نسبت کم خون آیا۔ پھر اس کے جین کے چند دن قبل یہ کیفیت ختم ہو گئی۔ پس مالکؒ سے پوچھا گیا کہ وہ عورت اپنے نماز روزے کا کیا کرے؟ مالکؒ نے کہا کہ وہ خون جین کا ہے۔ جب وہ اسے دیکھے تو روزہ توڑ دے۔ اور جتنے دن روزہ نہ رکھے، ان کا روزہ قضا کرے۔ پھر جب اس کا خون جاتا ہے تو غسل کرے۔ اور روزہ رکھے۔

یعنی نے کہا کہ امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ جو شخص رمضان کے آخری دن میں اسلام لائے کیا اس پر سارے رمضان کی قضا واجب ہے یا صرف اس دن کی جس میں وہ مسلمان ہوا تھا؟ امام مالکؒ نے کہا کہ گزشتہ کی قضا نہیں اور آئندہ کو وہ روزہ رکھے اور مجھے یہ بہت پسند ہے کہ جس دن وہ مسلمان ہوا تھا، اس دن کا روزہ قضا کرے۔

شرح: مجاہد سے طواف میں مسئلہ پوچھا گیا اور انہوں نے اس کا جواب دیا کہ اچھا کلام طواف کی حالت میں جائز ہے اور اس کے جواز میں ترمذی، ابن جبان اور حاکم نے ایک مرفوع حدیث ابن عباسؓ سے نقل کی ہے۔ بعض ائمہ فقہ کے نزدیک کفارے کے روزہ کا مسلسل رکھنا مستحب ہے۔ مگر قتل، ظہار اور صوم رمضان کے عدا توڑنے کے کفارے میں روزے مسلسل ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ اور احمدؒ کے نزدیک اثر زیر نظر میں بیان شدہ تین روزے مسلسل رکھنا واجب ہے۔ ان کی دلیل عبداللہ بن مسعودؓ کی قرات بھی ہے جس میں نصیائہ ثلاثۃ آتیامر متتابعۃ آئی ہے۔ اس سے بھی یہ معلوم ہوا کہ قرات کے نسخ سے احکام کا نسخ لازم نہیں آتا۔ یہ قرات صحابہؓ میں مشہور تھی۔ اور اس کی حیثیت حدیث مشہور جیسی ہے۔ اور یہی قرات سیدہ القراء ابی بن کعب کی بھی تھی۔ اور جس طرح خبر واحد سے استدلال کیا جاتا ہے اسی طرح غیر متواتر قرات سے بھی احتجاج ہو سکتا ہے۔

آپورات یہ گزر چکی ہے کہ قضا و رمضان کا روزہ متفرق بھی رکھا جاسکتا ہے اور متواتر بھی۔ امام کا سانی نے البدائع میں لکھا ہے کہ فروع میں کل پانچ کفارے آئے ہیں۔ قسم کا کفارہ، حج میں سرمنڈوانے کا کفارہ، قتل کا کفارہ، ظہار کا کفارہ اور رمضان کا روزہ توڑنے کا کفارہ۔ یہ سب کفارے واجب ہیں۔ مگر ان میں سے چار کے کفارہ کا وجوب کتاب اللہ سے اور ایک کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔ اراقی اصلاح میں ہے کہ چار روزے نفی کے ساتھ مسلسل ہیں۔ اداء رمضان کا روزہ۔ کفارہ ظہار کا روزہ۔ کفارہ قتل کا روزہ اور کفارہ یمن کا روزہ قرات ابن مسعودؓ کے باعث۔ جن روزوں کے مسلسل یا متفرق رکھنے میں اختیار ہے، وہ یہ ہیں۔ قضا و رمضان کا روزہ۔ کسی بیماری کے باعث سرمنڈوانے کا روزہ۔ تمتع اور قرآن کا روزہ۔ جزائے صید کا روزہ۔ تین قسم کے روزے قرآن میں مذکور نہیں بلکہ احادیث سے ثابت ہوتے ہیں۔ کفارہ افطار کا روزہ اور وہ مسلسل ہے۔ قطوع کا روزہ اختیار ہوا روزہ کے روزے کی کئی اقسام ہیں۔

جہاں تک جین کے مسئلے کا تعلق ہے، حنفیہ کے نزدیک جین تین دن کا ہے۔ اس سے کم جین نہیں بلکہ استحاضہ ہے۔ اور اس پر جین کے نہیں بلکہ استحاضہ کے احکام جاری ہوں گے۔ جین میں نہ پڑھی جانے والی نمازوں کی قضا نہیں ہوتی اور صیام کی قضا ہے جیسا کہ صحیح احادیث سے ملاحظہ ثابت ہے۔

وہ مسئلہ نو مسلم کا، سو کافر پر فرائض کا سوال نہیں ہوتا لہذا جب وہ مسلمان ہوگا تو اس وقت سے لے کر آگے کو وہ فرائض کا طالب ہوگا جس دن وہ مسلمان ہوا تھا۔ چونکہ روزے کی ابتدا کے وقت وہ اس کی فرضیت کے حکم کا مخاطب نہیں تھا لہذا اس دن کا روزہ اس پر فرض نہیں۔ ائمہ فقہ اس دن کا روزہ واجب نہ ہونے پر امام احمدؒ کے سوا متفق ہیں۔

## ۸ باب قضاء التطوع

نفل روزے کی نفا کا باب

۶۲۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ زَوْجِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَتَا صَائِمَتَيْنِ مُتَطَوِّعَتَيْنِ فَأُهْدِيَ لَهُمَا طَعَامٌ فَأَنْطَرَا عَلَيْهِ. فَدْخَلَ عَلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَتْ عَائِشَةُ، فَقَالَتْ حَفْصَةُ وَبَدَرْتَنِي بِالْكَلَامِ، وَكَأَنْتِ بِنْتُ أَبِيهَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَصْبَحْتُ أَنَا وَعَائِشَةُ صَائِمَتَيْنِ مُتَطَوِّعَتَيْنِ فَأُهْدِيَ إِلَيْنَا طَعَامٌ فَأَنْطَرْنَا عَلَيْهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِقْضِيَا مَكَانَهُ يَوْمًا آخَرَ".

قال يحيى: سمعت ما ليك يقول: مَنْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ سَاهِيًا أَوْ نَاسِيًا فِي صِيَامٍ تَطَوُّعٍ فَفِيهِ قَضَاءٌ. وَلَيْتَمَ يَوْمَهُ الَّذِي أَكَلَ فِيهِ أَوْ شَرِبَ وَهُوَ مُتَطَوِّعٌ. وَلَا يُفْطِرُهُ. وَلَيْسَ عَلَى مَنْ أَصَابَهُ أَمْرٌ يَقْطَعُ صِيَامَهُ وَهُوَ مُتَطَوِّعٌ قَضَاءٌ. إِذَا كَانَ إِنْسَانًا أَطْرَمَ مِنْ عَذْرِ، غَيْرَ مُتَعَبِّدٍ لِلْفِطْرِ. وَلَا أَرَى عَلَيْهِ قَضَاءَ صَلَاةٍ نَافِلَةٍ. إِذَا هُوَ قَطَعَهَا مِنْ حَدَثٍ لَا يَسْتَطِيعُ حَبْسَهُ، مِمَّا يَحْتَاجُ فِيهِ إِنْ أَوْفَوْهُ قَالَ مَالِكٌ: وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَدْخُلَ الرَّجُلُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ: الصَّلَاةِ، وَالصِّيَامِ، وَالْحَجِّ، وَمَا أَشَبَّهُ هَذَا مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ الَّتِي يَتَطَوَّعُ بِهَا النَّاسُ. فَيَقْطَعُهُ حَتَّى يَنْتَهِيَ عَلَى سُنَّتِهِ، إِذَا كَبَّرَ لَمْ يُنْصَرَفْ حَتَّى يُهَيِّئَ رُكْعَتَيْنِ. وَإِذَا صَامَ لَمْ يُفْطِرْ حَتَّى يَتِمَّ صَوْمُ يَوْمِهِ. وَإِذَا أَهَلَ لَمْ يَرْجِعْ حَتَّى يَتِمَّ حَجُّهُ. وَإِذَا دَخَلَ فِي الطَّوَافِ لَمْ يَقْطَعْهُ حَتَّى يَتِمَّ سُبُوعُهُ. وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَتْرَكَ شَيْئًا مِنْ هَذَا إِذَا دَخَلَ فِيهِ حَتَّى يَقْضِيَهُ. إِلَّا مَنْ أَمِرَ بِعَرَضٍ لَهُ، مِمَّا يَعْزِضُ لِلنَّاسِ، مِنَ الْأَسْقَامِ الَّتِي يُعَذَّرُونَ بِهَا، وَالْأُمُورِ الَّتِي يُعَذَّرُونَ بِهَا. وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي عِتَابِهِمْ: وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ. فَعَلَيْهِمْ إِتِمَامُ الصِّيَامِ. كَمَا قَالَ اللَّهُ. وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ. فَلَمَّا كَانَ رَجُلًا أَهَلَ بِالْحَجِّ تَطَوُّعًا. وَقَدْ قَضَى الْفَرِيضَةَ. لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَتِمَّ

الْحَجَّةُ بَعْدَ أَنْ دَخَلَ فِيهِ. وَيُزَجَّرُ حَلَالًا مِنَ الطَّرِيقِ. دُكُلٌ أَحَدٌ دَخَلَ فِي نَافِلَةٍ، فَعَلَيْهِ إِثْمَانُهَا إِذَا دَخَلَ فِيهَا. كَمَا يَتِمُّ الْفَرِيضَةُ. وَهَذَا أَحْسَنُ مَا سَبِقْتُ.

ترجمہ: ابن شہاب سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات نے نفل روزہ رکھا اور انہیں بطور ہدیہ ایک کھانا بھیجا گیا تو انہوں نے اس پر روزہ افطار کر لیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لائے۔ راوی نے کہا کہ عائشہؓ نے فرمایا، حفصہؓ مجھ پر کلام میں سبقت لے گئی۔ کیونکہ نہ ہونا آخر کو وہ اپنے باپ عزیز کی بیٹی تھی۔ وہ بولی یا رسول اللہ! میرا اور عائشہؓ کا روزہ نفل تھا۔ ہمیں کچھ کھانا بطور ہدیہ ملا۔ اور ہم نے اس پر روزہ افطار کر لیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس کی جگہ پر ایک اور دن کا روزہ رکھو۔

یحییٰ نے کہا کہ میں نے امام مالکؒ کو کہتے سنا، جو شخص نفل روزے میں بھول چوک سے کھائے تو اس پر قضا نہیں ہوتی اور جس دن میں اس نے کھایا یا پیا ہو، اس کا روزہ پورا کرے۔ اور اسے نہ توڑے۔ نفل روزے کو جو شخص کسی سبب سے توڑ ڈالے۔ اس پر اس کی قضا نہیں۔ بشرطیکہ اس نے جان بوجھ کر روزہ توڑنے کی خاطر ایسا نہ کیا ہو۔ اور میری رائے میں اگر کوئی نفل نماز کو ایسے حادثے سے توڑ دے جس کو وہ روک نہ سکے۔ اور جس سے وضو لازم آئے۔ اس کی کوئی قضا نہیں ہوتی۔

یحییٰ نے کہا کہ امام مالکؒ نے فرمایا، غماد، روزہ اور حج اور اسی قسم کے دیگر نیک اعمال جن کو لوگ نفل طور پر بھی ادا کرتے ہیں، جب کوئی آدمی انہیں شروع کرے تو ان عبادات کی سنت کے مطابق انہیں ختم کئے بغیر قطع نہ کرے۔ کیونکہ ایسا جائز نہیں ہے۔ مثلاً جب نماز کی تکبیر کہ لے تو رکعت پڑھے بغیر نہ چھوڑے اور جب روزہ شروع کرے تو ایک دن کا روزہ تمام کئے بغیر اسے نہ چھوڑے۔ اور جب حج شروع تو اسے تمام کئے بغیر نہ چھوڑے۔ اور جب طواف میں داخل ہو تو سات چکر پورے کئے بغیر اسے قطع نہ کرے۔ ان چیزوں میں سے کسی کو جب شروع کرے تو کسی عذر کے بغیر اسے قطع نہ کرے۔ عذر سے مراد ایسی بیماریاں ہیں جن کی وجہ سے انسان معذور ہو جائے یا دہ امور جو باعث عذر ہیں۔ (مثلاً حیض و نفاس) اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے، اور کھاؤ اور پیو، حتیٰ کہ فجر کی سفید دھاری رات کی سیاہ دھاری سے جدا ہو جائے پھر تم روزے کو رات تک پورا کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ روزے کا اتمام واجب ہے۔ جیسا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے۔ اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے تمام کرو۔ پس اگر کوئی آدمی نفل حج کا احرام باندھ لے۔ و رآں حالیکہ وہ فریضہ پورا کر چکا ہو تو اس کے لئے جائز نہیں کہ حج میں داخل ہونے کے بعد اسے ترک کرے۔ اور احرام چھوڑ کر راستے سے ہٹ جائے۔ اور ہر وہ شخص جو کسی نفل میں داخل ہو تو اس کا اتمام اس پر واجب ہے جیسے کہ فرض کا اتمام واجب ہے۔ اور یہ بہترین بات ہے جو میں نے سنی۔

شرح: ابن شہاب زہری کی مرسل حدیث کا ظاہری مفاد یہ ہے کہ ان ہر دو اہمات المؤمنین نے نفل روزہ توڑا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کی قضا کا حکم دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نفل کو توڑنے سے کفارہ تو نہیں آتا، البتہ قضا ضرور آتی ہے اس حدیث کے مرسل اور متصل ہونے میں اختلاف ہے۔ اسے کئی روایات میں مشتمل بیان کیا گیا ہے۔ مگر حافظ ابن حجر وغیرہ نے کہا کہ اس کا مرسل جزا ہی صحیح تر ہے۔ جو لوگ مرسل حدیث کو ناقابل استدلال جانتے ہیں۔ وہ بھی اس سے استدلال کرتے ہیں، جب کہ کسی اور مرسل سے مؤید ہو جائے اور جو مرسل حدیث کو لائق حجت سمجھتے ہیں مثلاً حفصہؓ وہ ایسی صورت میں اس سے استدلال کیوں نہ کریں۔ جب کہ وہ کئی مراسیل سے مؤید و قوی ہو جائے؟ یہ حدیث مسند احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی میں کئی طرق سے

مروی ہے اور عائشہ بنت طلحہ کی ایک حدیث متصل جہاد المؤمنین عائشہ سے مروی ہے، اس کی موافق و مؤید ہے مصنف ابن ابی شیبہ۔  
مصنف عبد الرزاق میں بھی موجود ہے۔ طبرانی میں ابن عباس سے مروی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ اس حدیث کی وجہ سے نفل کو بلا سبب توڑنا جائز نہیں سمجھتے اور قرآن کے الفاظ اَوْفُوا بِالْعُقُودِ اس مسئلہ کی دلیل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے عقود کے ایفاء کا حکم دیا ہے اور نفل کو شروع کرنا بھی ایک عقد ہے۔ لہذا اس کا اتمام ضروری ہوا۔ کیونکہ شروع کئے گئے معاملے اپنے ذمہ لازم کر لیا ہے۔ اعرابی کی حدیث میں اس کے سوال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا إِلَّا أَنْ تَطْوَعَ۔ ”فرائض کے سوا کچھ واجب نہیں مگر یہ کہ تو خوشی سے کرے۔“ یعنی خوشی سے (نفل) شروع کی جانے والی عبادت بھی اس حدیث کی رو سے واجب ہو جاتی ہے۔ قرآن میں یہ بھی ہے کہ لَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ۔ ”اپنے اعمال کو باطل مت کرو۔“ اور نفل کو توڑنے میں عمل کا ابطال ہے۔ لہذا یہ جائز نہ ہوا۔ امام مالکؒ نے آیت دَا تَقْتُلُوا النَّجْثَ وَانْعَمُوا بِاللَّهِ سے اس فتویٰ میں استدلال کیا ہے۔ مگر ہر چند ان کے مسلک میں احناف کی نسبت کچھ چلک پائی جاتی ہے۔ مگر ہم یہ گزارش کرتے ہیں کہ اصل استدلال تو بالکل درست ہے کہ جب نفل کو شروع کر دیں تو اس کا اتمام واجب ہے۔

حضرت عائشہؓ کا یہ ارشاد کہ ”حفظہ جلدی سے بول پڑیں اور وہ اپنے باپ عمرؓ کی بیٹی تھیں۔“ اس میں حضرت حفصہؓ کی مدح ہے کہ وہ بات کرنے، سوال پر چھنے اور دینی مسائل دریافت کرنے میں جری تھیں۔ حضورؐ کا یہ حکم کہ اس کی جگہ ایک اور دن کا روزہ رکھو، امر ہے جو وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ جب تک کسی دلیل سے اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے۔ اور حضورؐ کا ایک اور ارشاد اس کی تائید کرتا ہے کہ بیوی اپنے خاوند کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ نہ رکھے۔ سبب اس کا یہی ہے کہ اگر اسے روزہ توڑنا پڑا تو قضا واجب ہوگی۔ طحاویؒ نے حضرت عائشہؓ کی ایک مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حضورؐ کو کھیر پیش کی تو آپؐ نے فرمایا میں روزہ سے ہوں۔ مگر اس کے بجائے ایک اور روزہ رکھ لوں گا۔ واقفانی میں جائز ہے حدیث مرفوعہ مروی ہے کہ ایک شخص نے حضورؐ کو اور آپؐ کے اصحاب کو کھانے پر بلایا، ایک شخص کھانے سے گریز کرنے لگا، کیونکہ وہ روئے سے تھا۔ حضورؐ نے فرمایا، کھا لو اور اس کی جگہ ایک روزہ رکھ لینا۔ نفلی روزہ بھول کر توڑنے سے امام ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کے نزدیک (جب کہ جماع سے توڑے) کوئی قضا اور کفارہ نہیں جاتا کی صورت میں امام مالکؒ کے نزدیک اس مسئلہ میں صرف قضا ہے اور احمدؒ کے نزدیک قضا اور کفارہ دونوں۔ اور بھول کر کھالی لینے میں جمہور کے نزدیک فرض اور نفل کا کوئی فرق نہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک فرق ہے، جسے انہوں نے اس جگہ لفظ تطوع سے واضح کر دیا ہے بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ جب کوئی بھول کر کھالی لے تو پھر روزہ تمام کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی نے اسے کھلایا ہوا ہے اس روایت میں فرض اور نفل کا فرق نہیں بتایا ہے۔ اس لئے دونوں کا حکم ایک ہے۔

خدر کی صورت میں نفلی نماز یا روزہ سے کو توڑنے کا جو حکم امام مالکؒ نے بتایا ہے کہ قضا نہیں آتی، حنفیہ اس کے خلاف ہیں۔ ان کے نزدیک قضا ہر صورت ہوگی۔ کیونکہ احادیث میں یہ تفصیل نہیں آئی جو انہوں نے مالکؒ سے، بتائی ہے۔ باقی مسائل جو آگے بیان ہوئے ہیں۔ ان میں حنفیہ کا امام مالکؒ سے اتفاق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ۱۹۔ بَابُ فِدْيَةِ مَنِ افْطَرَنِي رَمَضَانَ مِنْ عِلَّةٍ

رمضان میں جو کسی فرض کے باعث روزہ نہ رکھے اس کا فدیہ  
۴۲۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أَسْبَنَ بْنِ مَالِكٍ كَبَّرَ حَتَّى كَانَ لَا يَلْبُدُ عَلَى

## الصَّيَامُ - فَكَانَ يَفْتَدِي

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا أَلْبَسَ ذَلِكَ وَاجِبًا. وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يُفْعَلَ إِذَا كَانَ قَرِيْبًا عَلَيْهِ. فَمَنْ فَدَى، فَإِنَّمَا يُطْعِمُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِثْلَ ابْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ انس بن مالک بڑے ہو گئے، چنانچہ کہ وہ روزہ نہ رکھ سکتے تھے۔ پس وہ فدیہ ادا کرتے تھے۔ مالک نے کہا کہ میں اسے واجب نہیں جانتا اور مجھے یہ پسند ہے کہ فدیہ دے اگر وہ دے سکتا ہو۔ پس جو فدیہ دے وہ تو بردن کے عوض میں ایک مہم کھانا دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہم کے مطابق۔

شرح: حضرت انسؓ کا فدیہ کبھی ایک مسکین کے لئے ایک مہم ہوتا تھا۔ اور نصف صاع بھی مروی ہے اور بارہ ماہ رمضان کی ہر رات کو تین مسکینوں کو بطور نفل کھلاتے تھے۔ کبھی کبھی تین صد مسکین کو جمع کر کے انہیں بیک وقت کھانا کھلاتے تھے اور ان کے لئے کھانے اور گوشت کی دلیں رکھ دیتے تھے۔ امام مالکؒ کے نزدیک فدیہ صوم مستحب ہے۔ مگر دیگر ائمہ کے نزدیک واجب ہے۔ اور امام شافعیؒ کے اس میں دو قول ہیں۔ ابن عباسؓ کی تفسیر کے مطابق وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامِ مِسْكِينٍؓ بڑے مرد اور عورت کے لئے اتنی تھی۔ جب کہ روزے کے باعث انہیں شدید جہد و مشقت کا سامنا ہو۔ اس مسئلہ میں صحابہ کا کوئی اختلاف مذکور نہیں۔ لہذا یہ اجماعی مسئلہ ہے۔

امام مالکؒ نے طعام مسکین کی مقدار ایک مہم بیان کی ہے۔ مگر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک صاع باقی اشیائے اور نصف صاع گندم سے یعنی صدقہ فطر کی طرح، واجب ہے۔ اور اس کے دلائل احادیث میں موجود ہیں کہ فضلے رمضان جس میت کے ذمہ ہو اور وہ قضا سے قبل ہی مر جائے تو اس کا دلی اس کی طرف سے ہر روزے کے عوض نصف صاع کھائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ صوم رمضان کا فدیہ یہی ہے۔ اور اس حدیث کو امام ابو بکر الجصاص نے احکام القرآن میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۶۲۴- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَمِعَ عَنْ ابْنِ الزَّهَّادِ الْحَامِلِ، إِذَا اخْتَلَتْ عَلَى وَلَدٍ هَذَا اشْتَدَّ عَلَيْهَا الصَّيَامُ؟ قَالَ: تُفْطِرُ، وَتُطْعِمُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا، مِثْلَ ابْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَأَهْلُ الْعِلْمِ يَرَوْنَ عَلَيْهَا الْقَضَاءَ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ. فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا

أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ. وَيَرَوْنَ ذَلِكَ مَرَضًا مِنَ الْأَمْرَاضِ مَعَ الْخَوْفِ عَلَى وَلَدِهَا.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ سے حاملہ عورت کے بارے میں پوچھا گیا کہ جب اسے اپنے بچے کا خوف ہو اور روزہ اس پر شاق گزیرے تو کیا کرے؟ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ وہ روزہ نہ رکھے اور ہر روز ایک مسکین کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مہم کے حساب سے ایک مہم گندم دے دے۔

مالکؒ نے کہا کہ اہل علم کہتے ہیں کہ حاملہ پر روزہ کی قضا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، مَنِ امْرَأَتْ قَدْ دَامَتْ حَيًّا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَحْتَ طَهْرٍ فَلْيَسْرَعِ فِي قَضَائِهِ يَوْمَئِذٍ فَذَلِكَ أَهْلُ الْعِلْمِ يَرَوْنَ ذَلِكَ مَرَضًا مِنَ الْأَمْرَاضِ مَعَ الْخَوْفِ عَلَى وَلَدِهَا.

ہو یا مسافر ہو تو دوسرے دنوں سے یہ گنتی پوری کرے اور اہل علم حاملہ عورت کے اپنے بچے پر خوف کے باعث اس کو اہل غریب سے ایک مہینہ جانتے ہیں۔

شرح: مريض کے متعلق امام مالک کا قول یہ ہے کہ وہ فدیہ بھی دے اور قضا بھی کرے۔ حنفیہ کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ حاملہ اور مريض کے ذمے قضا ہے، فدیہ نہیں۔ خیالہ کا مذہب یہ ہے کہ ان دنوں کو اگر اپنی جان کا خوف ہو تو ان کے ذمہ قضا ہے، اور اگر مرنے کا خوف ہو تو قضا اور فدیہ دونوں واجب ہیں۔

۶۲۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنْ كَانَ عَلَيْهِ قِضَاءُ رَمَضَانَ فَلَمْ يَقْضِهِ، وَهُوَ قَرِيبٌ عَلَى صِيَامِهِ، حَتَّى جَاءَ رَمَضَانُ الْآخِرُ فَإِنَّهُ يُطْعَمُ، مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا، مِدًّا مِنْ حِنْطَةٍ. وَعَلَيْهِ مَعَ ذَلِكَ الْقِضَاءُ.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ مِثْلُ ذَلِكَ.

ترجمہ: انعام بن محمد کا قول ہے کہ جس شخص کے ذمہ رمضان کی قضا ہو اور وہ قضا نہ کرے، حالانکہ کر سکتے ہیں۔ حتیٰ کہ دوسرا رمضان آگیا تو اس کے ذمے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کا کھانا یعنی گندم کا ایک مڈ ہے اور اس کے ساتھ اس پر قضا بھی واجب ہے۔

مالک کو سعید بن جبیر سے بھی اسی قسم کی خبر پہنچی ہے۔

شرح: ائمہ اربعہ کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ پیشخص دوسرے رمضان کا روزہ رکھے اور پھر پہلے کی قضا کرے اور اس کے ذمے فدیہ کوئی نہیں بشرطیکہ اس کی کوتاہی سے ایسا نہ ہو بلکہ کسی عذر سے ہو۔ کوتاہی کی صورت میں بھی صائم بھری، ابراہیم نخعی اور ابو حنیفہ کے نزدیک فدیہ نہیں ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کا حکم نَحْنُ أَتَيْنَا بِرَأْسِ الْقُرْآنِ مَطْلُوعِ اس کے ساتھ کسی فدیہ کا ذکر نہیں۔ امام بخاری نے اس مسئلہ میں حنفیہ کا قول اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فدیہ کا ذکر نہیں فرمایا، صرف قضا کا حکم دیا ہے۔

## ۲۰۔ بَابُ جَامِعِ قِضَاءِ الصِّيَامِ

قضاء صوم کے بعض اور مسائل کا باب

۶۲۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ: إِنْ كَانَ لِيَكُونُ عَلَى الصِّيَامِ مِنْ رَمَضَانَ: قِضَاءٌ أَسْتَطِيعُ أَصُومُهُ حَتَّى يَأْتِيَ شَعْبَانُ.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ سلام اللہ علیہا فرماتی تھیں کہ میرے ذمہ رمضان کے روزے ہوتے تھے۔ اور میں آگلا شعبان آنے تک انہیں رکھ نہیں سکتی تھی۔ (راوی حدیث یحییٰ بن سعید الانصاری کا بیان ہے کہ یہ رسول اللہ

مل اللہ علیہ وسلم کے ادب و احترام کی خاطر ہوتا تھا۔ جہاں تک ازدواج کی باری کا تعلق ہے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گودا جب نہ تھا مگر ازراہ عدل اس کی پابندی فرماتے تھے اور باری کا تعلق شب بھری سے ہوتا ہے نہ کہ دن کے ساتھ۔ اور اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ قضاے رمضان علی الغور واجب نہیں ہے۔

## ۲۱۔ بَابُ صِيَامِ الْيَوْمِ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ

شک کے دن کے روزے کا باب

یعنی جب بادل وغیرہ کے باعث ۲۹ شعبان کا چاند نظر نہ آ سکے۔ مگر کسی وجہ سے یہ شک ہو کہ اگلا دن شاید رمضان کا ہے تو یہ شک کا دن ہے۔ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ اس دن کا روزہ بہ نیت رمضان یا اس نیت سے کہ اگر رمضان ہوا تو اس کا ہے ورنہ نفلی جائز نہیں ہے۔ اس دن دیگر سب روزے مثلاً نفل اور نذر وغیرہ کے یا مثلاً یہ کہ وہ کوئی ایسا دن ہو کہ کوئی شخص اس میں روزہ رکھا کرتا ہو، تو یہ جائز ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک فرض اور نفل ملحق کی نیت سے جائز نہیں۔ لیکن قضا، نذر، کفارہ وغیرہ کا روزہ جائز ہے۔ امام احمدؒ کے تین قول ہیں (۱) یہ روزہ بہ نیت رمضان فرض ہے (ب) امام شافعیؒ کے مطابق (ج) امام کی رائے پر منحصر ہے۔

۶۲۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ أَنَّ صِيَامَ الْيَوْمِ الَّذِي

يُشَكُّ فِيهِ مِنْ شَعْبَانَ إِذَا تَوَيَّأَ بِهٖ صِيَامَ رَمَضَانَ - وَيَدْرُونَ أَنَّ عَلَى مَنْ صَامَهُ، عَلَى غَيْرِ رُؤْيَا،

لَمْ جَاءَ الثَّبَتُ أَنَّهُ مِنْ رَمَضَانَ، أَنَّ عَلَيْهِ تَضَاءٌ ۚ وَلَا يَدْرُونَ، بِصِيَامِهِ تَطَوُّعًا، بَأْسًا -

قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا الْأَمْرُ عِنْدَنَا - وَالَّذِي أَذْرَكْتُ عَلَيْهِ أَهْلَ الْعِلْمِ بَيِّنَاتًا -

ترجمہ: مالکؒ نے اہل علم سے سنا کہ جس دن کے شعبان میں سے ہونے کا شک ہو، اس کا روزہ بہ نیت رمضان رکھنا ممنوع ہے۔ اہل علم نے کہا کہ جس نے چاند دیکھے بغیر یہ روزہ رکھا ہو اور پھر بجی خبر مل جائے کہ وہ دن رمضان کا تھا تو اس کے ذمے اس دن کی قضا واجب ہے۔ اور اہل علم اس دن نفلی روزہ رکھنے میں حرج نہیں سمجھتے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک یہی امر ثابت شدہ ہے اور میں نے اپنے شہر کے اہل علم کو اسی پر پایا۔

شرح: اور جمہور کا یہی مذہب ہے کیونکہ رمضان سے ایک دن پہلے روزہ رکھنے کی مانعت بخاری و مسلم کی حدیث میں وارد ہے (درقانی) مگر صحیحین کی اس حدیث کی یہی کا تعلق اس روزے سے ہے جو استقبال و تعظیم رمضان کے لئے رکھا جائے ورنہ اگر رمضان کی نیت سے یا بطور شک روزہ نہ رکھا جائے بلکہ بطور نفل وغیرہ ہو تو اس میں حرج نہیں ہے۔

## ۲۲۔ بَابُ جَامِعِ الصِّيَامِ

روزے کے متفرق مسائل کا باب

۶۳۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ



ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ - وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ - وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرِ الْكُرْصِيَّامِ مِنْهُ فِي شَعْبَانَ -

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ کرمہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھتے تھے، حتیٰ کہ ہم کہتے اب یہ انظار نہ فرمائیں گے۔ اور انظار کرتے، حتیٰ کہ ہم کہتے کہ روزہ نہ رکھیں گے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رمضان کے سوا کسی مہینے کے سارے روزے رکھتے نہیں دیکھا۔ اور دوسرے مہینوں میں میں نے آپ کو شعبان سے زیادہ روزے کسی اور ماہ میں رکھتے نہیں دیکھا۔

شرح: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا دین کامل تھا اور اس میں ہر قسم کے احوال اور ہر طبیعت کے انسان کے لئے اسوہ حسنہ کا ہونا ضروری تھا۔ اسلام ربہا نیت نہیں سکھاتا۔ مگر عبادت کا ذوق شوق اور اصلاح باطن کا ضابطہ پیش کرتا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب رنگوں کے لئے، ہر قسم کی لطائف اور ہر قسم کے حالات کے نمونہ پیش فرمایا، تاکہ عابد و زاہد بھی آپ کی پیروی کر سکیں اور دنیاوی اشتغال کی مصروفیت والے بھی اقتدار سے محروم نہ رہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان کے روزے میں بھی احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ حضور کا عمل مختلف تھا۔ کبھی پورے شعبان کا روزہ رکھا۔ کبھی اکثر کا اور کبھی اس سے ذرا کم۔ جیسے حالات ہوتے اور جس طرح طبیعت کی آمادگی ہوتی، عمل فرمایا۔

۴۳۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَصْيَامُ جَنَّةٍ. فَإِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ صَائِحًا، فَلَا يَزْنُ، وَلَا يَجْهَلُ. فَإِنْ امْرُؤٌ قَاتَلَهُ أَوْ شَاتَهُ، فَلْيُقِلْ: إِيَّيَ صَائِمٍ. إِيَّيَ صَائِمٍ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، روزہ ایک ڈھال ہے، پس جب تم میں سے کوئی روزہ دار ہو تو فضول باتیں نہ کرے اور نادانی کا کام نہ کرے۔ پس کوئی شخص اسے گالی گلوچ کرے یا اس سے روئے تو کئے کوئی روزہ دار ہوں، میں روزہ دار ہوں۔

شرح: یعنی روزہ شیطانی حملوں کے خلاف، بڑے کاموں کے خلاف اور عذاب جہنم کے خلاف ڈھال کا کام دیتا ہے۔

۴۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ. لَخُلُوفُ فَهِمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْبُسْبُكِ. إِنَّمَا يَكْدُرُ شَهْوَتُهُ وَطَعَامُهُ وَخَرَابَةُ مِنْ أَجْلِي. فَأَلْقِيَا مِرِّي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ. كُلُّ

حَسَنَةً بِعَشْرٍ امثالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعِيفٍ إِلَّا الصِّيَامَ فَهُوَ لِي وَآنَا أَجْزَى بِهِ۔

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، روزہ دار کے مٹنے کی متغیر ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک خشک سے زیادہ پاکیزہ ہے۔ وہ میری خاطر اپنی خواہش اور کھانا پینا ترک کرتا ہے پس روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا۔ ہر نیکی کا اجر دس گندے سات گنا تک ہے مگر روزہ میرے لئے ہے اور میں اس کی جزا دوں گا۔

شرح: ہر نیکی کام کی جزا اللہ تعالیٰ ہی دیتا ہے مگر روزے میں ریاکاری اور نام و نمود نہیں ہو سکتے۔ لہذا یہ اس کی خصوصیت ہوئی کہ یہ خاصیت اللہ کے لئے ہے۔ اس غلو ص کے باعث روزے کو دیگر اعمال پر فضیلت حاصل ہے۔ خلوت سے مراد وہ بدلی ہوئی ہوا ہے جو معدہ خالی ہونے کے باعث منہ میں پیدا ہوتی ہے نہ کہ وہ بدبو جو کسی سبب کے باعث پیدا ہو۔ پس مسواک بحالت صوم مشروع اور پسندیدہ ہے اور اس سے وہ خلوت زائل نہیں ہوتی، جس کا سبب روزہ ہے۔

۶۳۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ أَبِي سُهَيْلٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: إِذَا دَخَلَ مَضَانُ فَتَحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ. وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ. وَصَفَدَتِ الشَّيَاطِينُ۔

ترجمہ: ابو ہریرہ نے کہا کہ جب رمضان داخل ہو جائے تو جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیطانوں کو جکڑ دیا جاتا ہے۔

شرح: مرقا میں یہ روایت موقوف ہے مگر شیخین نے اسے اسماعیل بن جعفر اور زہری دونوں کے طرق سے مرفوعاً روایت کیا ہے جنت کے دروازے کھولنا یا تو ان لوگوں کے لئے ہے جو رمضان میں مرجائیں اور ان سے کوئی منافی جنت کام نہ ہوا ہو۔ یا ملائکہ کو اس ماہ کی تعظیم و حرمت بتانے کے لئے جنت کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ یا اس سے مراد یہ ہے کہ جنت میں داخل ہونے کے اعمال و طاعات کی اس میں کثرت ہو جاتی ہے جو دخول جنت کا باعث ہوں۔ لہذا یہ لفظ بطور استعارہ بولا گیا ہے۔ بخاری کی ایک روایت میں ابواب الارحمتہ کے اور دوسری روایت میں ابواب السماء کے لفظ وارد ہوئے ہیں۔ ان الفاظ سے آخری مطلب کی تائید ہوتی ہے۔ پھر اس حدیث میں جہنم کے دروازے بند کئے جانے کے متعلق جو کچھ فرمایا گیا ہے اُسے بھی گزشتہ سطور کے مطلب پر قیاس کر لیا جائے۔

شیاطین کا جکڑا جانا حقیقت پر مبنی ہے جیسا کہ حدیث کے الفاظ سے ظاہر ہے۔ اور اسے مجاز پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں۔ شیاطین اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں۔ وہ اجسام ہیں، کھاتے پیتے ہیں۔ ان میں مذکر و مؤنث بھی ہیں۔ جن کے ہاں اولاد ہوتی ہے۔ وہ پیدا ہوتے ہیں اور مرتے ہیں اور انہیں عذاب الہی سے دوچار ہونا پڑے گا۔ قدریہ، جمیہ اور معتزلہ نے اس کا انکار کیا ہے کیونکہ ان کے پیشرو فلاسفہ اس کے منکر تھے۔

یہاں پر ایک سوال ہے جس کا جواب دینا لازم ہے۔ وہ یہ کہ جب شیاطین کو جکڑ دیا جاتا ہے تو پھر دنیا میں بالخصوص مسلمانوں میں گناہ کیوں ہوتے ہیں؟ شر ارج حدیث نے اس کے کئی جواب دیئے ہیں۔ ان میں شیخ الحدیث رحمہ اللہ کے قول کے مطابق احسن جواب یہ ہے کہ رمضان میں نافرمانی نفسِ امارہ کے باعث ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ توقید نہیں ہوتا۔ حضرت شاہ محمد اسماعیل محدث دہلوی نے فرمایا کہ ناسقوں کے حق میں تو سرکش شیطانوں کو جکڑا جاتا ہے اور صلحائے لئے عام شیاطین کو۔ واللہ اعلم۔

۶۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعِلْمِ لَا يَكْرَهُونَ الشَّوَّكَ لِلصَّائِمِ فِي رَمَضَانَ.  
فِي سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ النَّهَارِ۔ لَا فِي أَوَّلِهِ وَلَا فِي آخِرِهِ۔ وَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا  
مِنْ أَهْلِ  
الْعِلْمِ يَكْرَهُ ذَلِكَ وَلَا يَنْهَى عَنْهُ۔

قَالَ يَحْيَى: وَسَمِعْتُ مَالِكًا يَقُولُ، فِي صِيَامِ سِتَّةِ أَيَّامٍ بَعْدَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ، أَنَّهُ لَمْ يَرِ  
أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفِقْهِ يَصُومُهَا۔ وَلَمْ يَبْلُغْنِي ذَلِكَ عَنْ أَحَدٍ مِنَ السَّلَفِ۔ وَإِنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ  
يَكْرَهُونَ ذَلِكَ۔ وَيَخَافُونَ بَدْءَهُ۔ دَأْوُ يُلْحِقُ، بِرَمَضَانَ مَا لَيْسَ مِنْهُ، أَهْلُ الْجَهَالَةِ وَالْجَنَاحِ  
لَوْ رَأَوْا فِي ذَلِكَ رُخْصَةً عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَرَأَوْهُمْ يَعْمَلُونَ ذَلِكَ۔

وَقَالَ يَحْيَى: سَمِعْتُ مَالِكًا يَقُولُ: لَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفِقْهِ وَمَنْ يُفْتَدَى  
بِهِ يَنْهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔ وَصِيَامُهُ حَسَنٌ۔ وَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَصُومُهَا۔ وَارَأَى  
كَانَ يَتَحَرَّاهُ۔

ترجمہ: مالکؒ نے اہل علم سے سنا کہ وہ رمضان میں روزہ دار کے لئے دن کے اوقات میں سے کسی وقت میں بھی مسواک کو کڑوا  
نہیں جانتے تھے۔ نہ اس کی ابتدا میں نہ انتہا میں۔ مالکؒ نے کہا کہ میں نے کسی اہل علم کو اس سے منع کرتے نہیں سنا۔ ابو یوسفؒ، ثوریؒ،  
اوزاعلیؒ، عروہؒ، مجاہدؒ کا یہی مذہب ہے اور یہی علیؒ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ احمدؒ کی ایک روایت بھی یہی ہے۔  
مالکؒ نے کہا کہ رمضان کے اختتام اور عید الفطر کے بعد میں نے اہل فقہ و علم میں سے کسی کو چھ دن کا روزہ رکھتے نہیں دیکھا۔  
اور سلف میں سے یہ مجھے کسی سے نہیں پہنچا۔ اہل علم اسے ناپسند کرتے تھے اور اس کے بدعت ہونے کا خوف رکھتے تھے۔ انہیں خوف  
تھا کہ جاہل اور بے سمجھ لوگ مبادا اسے اہل علم کی رخصت کی بنا پر اور انہیں یہ عمل کرتے دیکھ کر اسے رمضان کے ساتھ ملحق نہ کریں۔  
حالانکہ وہ رمضان میں سے نہیں ہے۔ مالکؒ کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اہل صحابہ و تابعین کا اس پر عمل نہ تھا۔ مگر یہ مرفوع حدیث میں  
آج صحت۔ اور بقول نوویؒ، شافعیؒ، احمدؒ وازدؒ۔ ان کے موافقین کے نزدیک یہ چھ روزے مستحب ہیں۔ حنفیہ کی روایات اس  
میں مختلف ہیں۔ مگر صحیح راوی مفتی بہ قول یہی ہے کہ یہ مستحب ہیں اور یہ کہ درمیان میں عید الفطر کا فاصلہ آ جاتا ہے۔ لہذا اس کے بعد  
متفرق زیادہ مستحب ہیں اور متواتر بھی جائز ہیں۔ ان کی فضیلت کی حدیث ابویوسفؒ سے بخاری اور نسائی کے علاوہ صحاح میں بھی  
مروی ہے۔ یہ حدیث جابرؒ، ثوبانؒ، ابو ہریرہؒ سے کتب حدیث میں آئی ہے۔ بعض طرق فضیلت میں مگر کثرت طرق سے یہ ثابت  
ہو چکی ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ میں نے اہل علم و فقہ اور مقلدی حضرات میں سے کسی کو جمعہ کے دن کے روزے سے منع کرتے نہیں سنا۔ اور اس  
کا روزہ مستحب ہے اور میں نے بعض اہل علم کو کثرت سے یہ روزہ رکھتے دیکھا ہے۔ بعض اہل علم نے اسے مکروہ کہا ہے مگر مالکؒ کے علاوہ

ابن عباسؓ، محمد بن المنکدرؓ، ابو صفیہؓ، محمد بن الحسنؓ نے اسے مباح کہا ہے۔ اور اس میں کوئی کراہت نہیں۔ ابو ہریرہؓ۔ محمد بن سیرینؓ۔ طاہسؓ، ابو یوسفؓ۔ احمدؓ۔ اسحاقؓ نے کہا ہے کہ اگر جمعہ سے ایک دن قبل یا بعد کا روزہ اس کے ساتھ ملا لیں تو اس میں کوئی کراہت نہیں۔ مخنفؓ، شعبیؓ، زہریؓ، مجاہدؓ نے اسے اس بنا پر مکروہ کہا ہے کہ اس دن کو حضورؐ نے عید فرمایا ہے اور عید کے دن روزہ نہیں ہو سکتا۔

## بَابُ مَا جَاءَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ

### لیلة القدر کا باب

لیلة القدر اُمت محمدیہ کے ساتھ مخصوص ہے پہلی اُمتوں کو اس کی خبر نہیں دی گئی تھی۔ وجہ تسمیہ اس کی یہ ہے کہ یہ رات عظیم القدر اور طویل الشان ہے۔ اس میں اُندہ سال کی قضا و قدر کے فیصلوں کی تفصیل لکھی جاتی ہے۔ اس رات میں قرآن کا نزول شروع ہوا تھا۔ پہلی اُمتوں کی عمریں طویل ہوتی تھیں۔ ابن ابی حاتم کی روایت کے مطابق حضورؐ نے ایک مرتبہ فرمایا کہ ان اُمتوں کے بعض لوگوں نے اتنی اتنی برس تک اللہ تعالیٰ کی عبادت کی اور ایک لمحہ بھی نافرمانی میں نہ گزرا۔ اصحابؓ کو اس امر کا غم ہوا کہ اس امت کی عمریں کم ہیں، لہذا ہم وہ مرتبہ کیسے حاصل کر سکیں گے۔ اس پر سورۃ القدر نازل ہوئی، جس میں اس رات کو ۸۳ برس ماہ سے بھی بستر قرار دیا گیا۔

یہ خشوع و خضوع، دعا و الحاح اور غلوس و عبادت کی رات ہے۔ جسے یہ باتیں نصیب ہو گئیں اس نے اسے پایا۔ صحاح کے مطابق یہ رات رمضان کی آخری طاق راتوں میں سے ایک ہے۔ اور قوی دلائل ۲۷ ویں کے ہیں۔

۴۳۵۔ حَدَّثَنِي زِيَادٌ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ الْحَارِثِ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوُسْطَ مِنْ رَمَضَانَ. فَأَعْتَكَفَ عَامًا. حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ. وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يُخْرِجُ فِيهَا مِنْ صُجُهَا مِنْ أَعْتِكَافِهِ. قَالَ: "مَنْ أَعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْوَاحِدَ. وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ. ثُمَّ أُنْسِيْتُهَا. وَقَدْ رَأَيْتُني أَسْجُدُ مِنْ صُجُهَا فِي مَاءٍ وَطِينٍ. فَأَلْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ. وَالْتَمِسُوهَا فِي كُلِّ وَتِيرٍ." قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَأَمَطَتْ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ. وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ. فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَأَبْصَرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ وَعَلَى جَبْهَتِهِ دَأْنُفُهُ أَكْثَرُ الْهَاءِ وَالطَّيْنِ مِنْ صَبْغِ لَيْلَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ.

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ ایک سال آپؐ نے اعتکاف کیا۔ حتیٰ کہ ۲۱ ویں رات ہوئی۔ اور یہ وہ رات تھی، جب کہ آپ صبح کو اپنے اعتکاف سے باہر آیا کرتے تھے تو آپؐ نے فرمایا کہ جس نے میری طرح درمیانی عشرے کا اعتکاف کیا ہے وہ آخری عشرے کا بھی اعتکاف کرے۔ کیونکہ میں نے لیلۃ القدرؓ کو بھی سعی اور پھر اسے بھول گیا ہوں۔ اور میں نے دیکھا کہ اس کی صبح کو میں پانی اور کچھہ میں سجدہ کرتا ہوں۔ پس تم اسے آخری دس راتوں میں تلاش کرو۔ اور ہر طاق میں ڈھونڈو۔ ابوسعیدؓ نے کہا کہ اس رات کو بارش ہو گئی اور مسجد کعبہ کے چھتر کی بنی ہوئی تھی۔ لہذا وہ ٹپک پڑی۔ ابوسعیدؓ نے کہا کہ میری آنکھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غار سے فارغ ہوئے تو آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور کچھہ کا نشان تھا۔ یہ واقعہ ۲۱ ویں صبح کا ہے۔

شرح: اس حدیث کے الفاظ میں اختلاف ہوا ہے۔ یہاں یہ لفظ ہے کہ اکیسویں رات وہ سعی جس کی صبح کو آپؐ اعتکاف سے نکلتے تھے۔ بخاری کی روایت میں ہے کہ ۲۰ ویں رات کو جب کہ آگے ۲۱ ویں کی صبح آنے والی ہوتی تھی تو آپؐ اپنے اعتکاف سے باہر آتے تھے۔ اور یہ خطبہ جو آپؐ نے دیا تھا، یہ اس ترکی قبتے کے دروازے سے دیا تھا۔ جس میں آپؐ نے اعتکاف فرمایا تھا۔ اس حدیث کے یہ لفظ کہ پھر مجھے وہ رات بھلائی دی گئی ہے، ظاہر کرتا ہے کہ کسی شرعی مصلحت سے پیغمبر پر نسیان جائز ہے۔ اور اس رات کو کوئی خاص حساب ہوگا۔ جو حضورؐ کو معلوم ہوا مگر پھر بھلا دیا گیا تھا تاکہ لوگ لیلۃ القدر کی تلاش میں خود محنت و مایوسہ کریں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پیشانی کے ساتھ ناک بھی سجدے کے اعضا میں شامل ہے۔ لیکن بلا عذر صحت ناک پر سجدہ کرنا جائز نہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس سال لیلۃ القدر ۲۱ ویں رات تھی۔

۶۳۶۔ وَحَدَّثَنِي زِيَادٌ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِينَ رَمَضَانَ".  
ترجمہ: عروہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لیلۃ القدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو۔ دونوں امام محمدؓ کے باب لیلۃ القدر میں یہ اثر مروی ہے۔ بخاری و مسلم میں یہ حدیث حضرت عائشہؓ سے موصول آئی ہے۔

۶۳۷۔ وَحَدَّثَنِي زِيَادٌ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي السَّبْعِ الْآخِرِ".  
ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیلۃ القدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔ یہ حدیث موطائے امام محمدؓ میں بھی آئی ہے۔ اس حدیث میں شعبہ کی روایت کے الفاظ "ساتیسویں رات" آئے ہیں۔ لیکن باقی سب روایتوں میں "آخری سات راتوں" کا لفظ ہے۔

۶۳۸۔ وَحَدَّثَنِي زِيَادٌ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي نَجِيحٍ، قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ - إِنِّي رَجُلٌ شَاسِعٌ النَّاسِ أَهْلُ قُرْبَى لَيْلَةَ أَنْزَلَ اللَّهُ نَزْلًا كَمَا نَزَلَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنْزَلَ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ".

ترجمہ: عبد اللہ بن اُنس جسنی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گزارش کی، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک دُور کا رہنے والا شخص ہوں۔ لہذا مجھے کسی ایسی رات کا حکم کیجیے، جس میں مسجد میں اگر عبادت کروں، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ۲۳ ویں کی رات کو مسجد میں آ جاؤ۔

شرح: یہ صحابی صحرا نشین تھے، لہذا کسی ایک رات کا مطالبہ کیا۔ مسجد سے مراد بعض روایات کے مطابق مسجد نبوی ہے۔ اس حدیث میں اشارۃً ۲۳ ویں کو بیلۃ القدر فرمایا گیا ہے۔ سنن ابی داؤد میں یہ حدیث ذرا مفصل آئی ہے۔

۶۳۹۔ وَحَدَّثَنِي زَيْدٌ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حَبِيدِ بْنِ طَرِيبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ. فَقَالَ: "إِنِّي أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي رَمَضَانَ حَتَّى تَلَاخِيَ رَجُلَانِ - فَالْتَمَسُوهُمَا فِي التَّاسِعَةِ - وَالسَّابِعَةِ - وَالْخَامِسَةِ -"

ترجمہ: انس بن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس اپنے گھر سے (مسجد میں) تشریف لائے اور فرمایا کہ مجھے یہ رات (بیلۃ القدر) دکھائی گئی تھی۔ حتیٰ کہ دو شخص باہم رپڑے اور وہ اٹھالی گئی۔ پس تم اسے نویں ساتویں اور پانچویں میں تلاش کرو۔ شرح: یعنی بیلۃ القدر کا حساب مجھے بتایا گیا تھا۔ معلوم نہیں خاص اسی سال کے لئے یا ہمیشہ کے لئے کوئی ضابطہ تھا۔ یہ دو آدمی مسجد میں باوازی بند جھگڑ پڑے تھے۔ ان کا شاید کوئی لین دین کا معاملہ تھا۔ حنفیہ کو یہ بخواب میں دکھایا گیا تھا اور حسب روایت مسلم آپ کو گھر والوں نے جگا دیا۔ ادھر مسجد سے جھگڑے کی آواز سنائی دی۔ بی۔ بی کتاب الادب کی روایت سے اس علم کے اٹھائے جانے کا سبب یہی جھگڑا معلوم ہوتا ہے۔ آپ کی توجہ ان لوگوں کے تنازعے کی طرف ہو گئی اور وہ علم اٹھایا گیا۔ واللہ اعلم۔ اس حدیث میں نویں، ساتویں اور پانچویں کا جو حساب ہے اس سے مراد کچھ طرف سے یہ اعداد ہیں۔ یعنی ابتدا کی طرف سے ۲۱ ویں، ۲۳ ویں اور ۲۵ ویں۔ تفصیل اس کی فضل السعدی میں آگئی ہے۔

۶۴۰۔ وَحَدَّثَنِي زَيْدٌ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمرَ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيَ وَاللَّيْلَةَ الْقَدْرَ فِي الثَّمَامِ - فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنِّي أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَالَّطَتْ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ - فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ"

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے کچھ مردوں نے خواب میں بیلۃ القدر کو رمضان کے آخری سات دنوں میں دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے خواب کا آخری سات دنوں پر اتفاق ہو گیا ہے۔ سو جو اسے تلاش کرنا چاہے وہ آخری سات دنوں میں تلاش کرے۔

شرح: اس سے ان احادیث کی نفی نہیں ہوتی، جن میں بیلۃ القدر آخری عشرے میں ہونا آیا ہے۔ کیونکہ آخری سات دن بھی آخری عشرے کے اندر ہیں۔ حضور کا یہ ارشاد غلبہ ظن پر مبنی تھا۔ لیکن بقول قاضی ابوالولید الباجی ممکن ہے آپ نے بھی اسی قسم کا خواب

دیکھا ہو۔ اور احباب کے خراب کی تصدیق ہو گئی ہو۔ اور یہ خطاب صحابہؓ سے تھا۔ شاید آخری سات دنوں میں یلۃ القدر کا ہونا انہی کے دور تک تھا۔ اور دیگر احادیث کی بنا پر پھر آخری عشرے کی تعیین فرمائی گئی ہو۔ ویسے یلۃ القدر جیسے محاطات میں ابہام ہی رکھا گیا ہے تاکہ امت کو شوقِ عبادت پیدا ہو۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۶۴۱۔ وَحَدَّثَنِي زِيَادٌ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّكَ سَمِعَ مَنْ يَثِقُ بِهِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى أَعْمَارَ النَّاسِ قَبْلَهُ. أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ. فَكَانَتْ تَقَاصِرُ أَعْمَارُ أُمَّتِهِ أَنْ لَا يَبْلُغُوا مِنَ الْعَمَلِ مِثْلَ الَّذِي بَلَغَ غَيْرُهُمْ فِي طُولِ الْعُمُرِ، فَأَعْطَاهُ اللَّهُ كَيْلَةَ الْقَدْرِ، خَيْرٌ مِنَ أَلْفِ شَهْرٍ.

شرح: مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے با اعتماد ثقہ اہل علم سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی امتوں کی عمریں دکھائی گئیں یا ان میں سے جو اللہ تعالیٰ نے چاہا دکھایا (بطور خاص) تو گویا کہ حضورؐ نے اپنی امت کی عمروں کو کم جانا کیونکہ وہ پہلی امتوں کے طولِ عمر میں کئے گئے اعمال تک نہ پہنچ سکیں گے پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو یلۃ القدر عطا فرمائی جو ہزار مہینے سے بہتر ہے۔ شرح: مولانا نواب قطب الدین دہلوی نے مظاہر حق میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث ابن ابی حاتم نے بھی روایت کی ہے اور گو انہوں نے صراحت نہیں کی، مگر بظاہر مسند و مرفوع متصل ہوگی۔

۶۴۲۔ وَحَدَّثَنِي زِيَادٌ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّكَ بَلَغَهُ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ كَانَ يَقُولُ: مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ مِنْ كَيْلَةِ الْقَدْرِ، فَقَدْ أَخَذَ بِحِطَّةٍ مِنْهَا.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ سعید بن المسیبؓ فرماتے تھے، جو شخص یلۃ القدر میں نمازِ عشا (باجماعت) میں حاضر ہوا تو اس نے اپنا حقہ یلۃ القدر میں سے پایا۔ رہمیقی نے ابو ہریرہؓ سے اور طبرانیؒ نے ابورامۃؒ سے مرفوع روایت کی ہے کہ جس نے یلۃ القدر میں نمازِ عشا اور نمازِ فجر باجماعت پڑھی تو اس نے یلۃ القدر میں سے بہت سا حصہ پایا۔ ان احادیث سے سعید بن المسیب کے مرسل کو تقویت حاصل ہو گئی اور وہ حدیث ثابت ہوئی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# ۱۸۔ کِتَابُ الْإِعْتِكَافِ

## ۱۔ بَابُ ذِكْرِ الْإِعْتِكَافِ

اعتکاف کے ذکر کا باب

۶۴۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِوَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَكَفَ يُدْنِي إِلَى رَأْسِهِ فَأَرْجِلُهُ - وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا بِحَاجَةٍ الْإِنْسَانِ -

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف میں ہوتے تو میری طرف اپنا سر ٹکاتے تھے اور میں اس میں لگھی کر دیتی تھی۔ اور آپ گھر میں سوائے انسان کی ضروری حاجت کے داخل نہ ہوتے تھے۔ یہ حدیث مرفوعہ امام محمدؒ کے باب الاعتکاف میں مروی ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اس حدیث کو اختیار کرتے ہیں۔ اعتکاف کی حالتیں آدمی سوائے بول و براز کی حاجت کے باہر نکلے اور اس کا کھانا پینا اعتکاف گاہ میں ہونا چاہئے۔ اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ بول و براز کے استثناء پر تمام فقہاء اتفاق ہے معزید کلام آگے آتا ہے۔

۶۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَمْرِوَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ إِذَا اعْتَكَفَتْ، لَا تَسْأَلُ عَنِ السَّرِيضِ إِلَّا وَهِيَ تَنَشِي. لَا تَقِفُ. قَالَ مَالِكٌ: لَا يَأْتِي الْمُعْتَكِفُ حَاجَتَهُ. وَلَا يُخْرِجُ لَهَا. وَلَا يُعِينُ أَحَدًا إِلَّا أَنْ يَخْرُجَ لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ. وَلَوْ كَانَ خَارِجًا لِحَاجَةٍ أَحَدٍ، لَكَانَ أَحَقَّ مَا يُخْرِجُ إِلَيْهِ عِيَادَةُ السَّرِيضِ، وَالصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَائِزِ وَاتِّبَاعُهَا.

قَالَ مَالِكٌ: لَا يَكُونُ الْمُعْتَكِفُ مُعْتَكِفًا، حَتَّى يَجْتَنِبَ مَا يَجْتَنِبُ الْمُعْتَكِفُ مِنْ عِيَادَةِ



الْمَرِيضِ وَالصَّلَاةَ عَلَى الْجَنَائِزِ وَدُخُولَ الْبَيْتِ الْإِلْحَاجَةَ الْإِنْسَانِ -

ترجمہ: عذر بنت عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ جب اعتکاف ہوتی تھیں تو بیمار پرسی کے لئے ٹھہرتی نہ تھیں بلکہ چلتے چلتے پوچھتی تھیں۔

یحییٰ نے کہا کہ امام مالکؒ نے فرمایا، مُتَعَكِّف (مزدوری حاجات کے سوا) کسی ضرورت سے باہر نہ نکلے، نہ کسی اور کام کے لئے باہر آئے اور کسی کی اعانت نہ کرے۔ سوائے اس کے کہ وہ اتفاقی حاجت کے لئے نکلے۔ اگر کسی کی حاجت کے لئے باہر نکلا جائز ہوتا تو مریض کی عیادت اور نماز جنازہ اس کے زیادہ حقدار تھے کہ ان کے لئے نکلے اور جنازے کے ساتھ جائے۔ مالکؒ نے فرمایا کہ مُتَعَكِّف اس وقت تک مُتَعَكِّف نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ ان چیزوں سے اجتناب نہ کرے جن سے مُتَعَكِّف کو پرہیز کرنا چاہئے۔ یعنی مریض کی عیادت اور نماز جنازہ اور سوائے حاجت انسانی کے گھر کے اندر داخل ہونا۔

شرح: اباجی نے کہا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ام المؤمنین انسانی حاجت کے لئے اعتکاف گاہ سے جب نکلتی تھیں تو برسرِ راہ اگر کوئی مریض ہوتا تو چلتے چلتے بیمار پرسی فرامیتی تھیں۔ مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک ان احادیث کی بنا پر مریض کی عیادت کے لئے یا نماز جنازہ کے لئے اعتکاف گاہ سے باہر آنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ فرائض نہیں ہیں۔ ابو داؤد کی روایت میں خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل مروی ہے۔ جو حدیث زیر نظر میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہوا ہے۔ اگر کوئی انسانی حاجت کے لئے باہر آئے اور چلتے چلتے مریض کو پوچھ لے یا نماز جنازہ تیار تھی اور وہ پڑھ لے تو اس میں حرج نہیں، بشرطیکہ نماز کے فوراً بعد سیدھا واپس چلا جائے۔ امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ بعض روایات میں جو نماز جنازہ اور عیادت مریض کی رخصت آئی ہے اس سے مراد نفل اعتکاف ہے نہ کہ اعتکافِ رمضان۔ ظاہر ہے کہ نوافل میں جو گنہائش ہے وہ فرائض و واجبات اور سننِ موکدہ میں نہیں ہوتی۔ اگر کوئی شخص اعتکافِ رمضان نماز جمعہ کے لئے یا عیادت مریض کے لئے یا نماز جنازہ کے لئے باہر نکلے گا تو اس کا اعتکاف باطل ہے۔ ضروری غسل اور وضو کے لئے باہر آنا جائز ہے۔

۶۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ عَنِ الرَّجُلِ يَتَعَكِّفُ. هَلْ يَدُخُلُ

لِحَاجَتِهِ تَحْتَ سَقْفٍ؟ فَقَالَ نَعَمْ. لَا بَأْسَ بِذَلِكَ.

قال مالك، الأمر عندنا الذي لا اختلاف فيه. أنه لا يكثر إلا اعتكاف في محل مسجد يجمع فيه. ولا أرا كرس إلا متكاف في المساجد التي لا يجمع فيها إلا عدا هيبة أن يخدم المتعكف من مسجد الذي اعتكف فيه، إلى الجمعة أو يدعها. فإن كان مسجداً لا يجمع فيه الجمعة، ولا يجب على ما فيه، اتيان الجمعة في مسجد سواه، فإن لا أرى بأساً بالاعتكاف فيه. لأن الله تبارك وتعالى قال - وأنتم عاكفون في المساجد - فعمد الله المساجد كلها ولم يخص شيئاً منها.

قَالَ مَالِكٌ: كَيْفَ هُنَاكَ جَاذِلُهُ أَنْ يَعْتَكِفَ فِي الْمَسْجِدِ الَّتِي لَا يَجْمَعُ فِيهَا الْجُمُعَةُ إِذَا كَانَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهُ إِلَى الْمَسْجِدِ الَّذِي يَجْمَعُ فِيهِ الْجُمُعَةُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا يَبِيتُ الْمُعْتَكِفُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي اعْتَكَفَ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ خَبَاوَةً فِي رَجْعَةٍ مِنْ رِحَابِ الْمَسْجِدِ.

وَلَمَّا سَمِعَ أَنَّ الْمُعْتَكِفَ يُضْرَبُ بِنَاءً يَبِيتُ فِيهِ - إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ - أَوْ فِي رَجْعَةٍ مِنْ

رِحَابِ الْمَسْجِدِ -

وَمَتَّيْدُلٌ عَلَى أَتَاهُ لَا يَبِيتُ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ، قَوْلُ عَائِشَةَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَكَفَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةٍ الْإِنْسَانِ.

وَلَا يَعْتَكِفُ فَوْقَ ظَهْرِ الْمَسْجِدِ. وَلَا فِي الْمَنَارِ - يَعْنِي الصُّومُعَةَ.

وَقَالَ مَالِكٌ: يَدْخُلُ الْمُعْتَكِفُ الْمَعَانَ الَّذِي يُرِيدُ أَنْ يَعْتَكِفَ فِيهِ، قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنَ اللَّيْلَةِ الَّتِي يُرِيدُ أَنْ يَعْتَكِفَ فِيهَا. حَتَّى يَسْتَقْبِلَ بِاعْتِكَافِهِ أَوَّلَ اللَّيْلَةِ الَّتِي يُرِيدُ أَنْ يَعْتَكِفَ

فِيهَا. وَالْمُعْتَكِفُ مُشْتَغِلٌ بِاعْتِكَافِهِ. لَا يَعْرِضُ لِغَيْرِهِ مَتَى يَشْتَغِلُ بِهِ مِنَ التَّجَارَاتِ، أَوْ غَيْرِهَا وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَأْمُرَ الْمُعْتَكِفُ بِبَعْضِ حَاجَتِهِ بِضَيْعَتِهِ، وَمُصْلَحَةِ أَهْلِهِ، وَأَنْ يَأْمُرَ بِبَيْعِ مَالِهِ.

أَوْ بِشَيْءٍ لَا يَشْغَلُهُ فِي نَفْسِهِ، فَلَا بَأْسَ بِذَاكَ إِذَا كَانَ خَفِيفًا، أَنْ يَأْمُرَ بِذَاكَ مَنْ يَكْفِيهِ إِيَّاهُ.

قَالَ مَالِكٌ: لَمَّا سَمِعَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يَذْكُرُنِي إِلَّا عَنَّا شَرْطًا، وَإِنَّمَا الْإِعْتِكَافُ عَمَلٌ مِنَ الْأَعْمَالِ. مِثْلُ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْحَجِّ. وَمَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْمَالِ. مَا كَانَ مِنْ

ذَلِكَ فَرِيضَةً أَوْ نَافِلَةً. كَمَنْ دَخَلَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّمَا يَعْمَلُ بِمَا مَضَى مِنَ السَّنَةِ. وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُجَدِّثَ فِي ذَلِكَ غَيْرَ مَا مَضَى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ. لَا مِنْ شَرْطٍ يَشْتَرِطُهُ وَلَا يَتَّبِعُهُ. وَقَدْ

اُشْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَعَرَفَ الْمُسْلِمُونَ سُنَّةَ الْإِسْتِكَافِ.

قَالَ مَا لَكُمْ؟ وَالْاَعْتِكَافُ وَالْحِجَارُ سَوَاءٌ. وَالْاَعْتِكَافُ لِلتَّعَرُّفِ وَالْبَدْوِ سَوَاءٌ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے ابن شہاب زہریؒ سے اعتکاف والے شخص کے متعلق پوچھا کہ کیا وہ اپنی حاجت ریف کرنے کے لیے جمعہ کے بیچے داخل ہو سکتا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ اس میں کوئی ہرج نہیں۔ (امام محمدؒ نے یہ اشرفیہ میں روایت کیا ہے۔ اور اس کی تائید کی ہے۔ لوگ پہلے بول و براز کے لئے جنگل اور صحرا میں جاتے تھے۔ پھر گھروں میں انتظام کیا۔ تو ریف حاجت گھر میں کرنے لگے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی انسانی حاجت کے لئے گھر میں تشریف لے جاتے تھے۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک ثابت شدہ امر جس میں کوئی اختلاف نہیں یہ ہے کہ یہ جامع مسجد میں اعتکاف کرنا نہیں ہے اور امام مالکؒ نے جامع کے علاوہ دوسری مسجدوں میں اعتکاف کو صرف اس لئے ناپسند کیا کہ یا تو معتکف کو جمعہ کے لئے وہاں سے باہر جانا پڑے گا اور یا جمعہ چھوڑنا پڑے گا۔ اگر کوئی ایسی مسجد ہو جس میں جمعہ نہیں ہوتا اور وہاں اعتکاف کرنے والے کو کسی اور مسجد میں جمعہ کے لئے نہ جانا پڑے (یعنی وہ معذور ہو، اس پر جمعہ فرض نہ ہو یا اس کا اعتکاف جمعہ سے قبل ختم ہوتا ہو) اس میں اعتکاف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اور تم مسجدوں میں معتکف ہو“ پس اللہ تعالیٰ نے تمام مسجدوں کو اس معاملہ میں عام رکھا ہے۔ اور کسی کی تخصیص نہیں کی۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اس وجہ سے اس کے لئے ان مساجد میں اعتکاف کرنا جائز ہے جن میں جمعہ نہیں ہوتا بشرطیکہ اس کے جمعہ پڑھنے کے لئے کسی جامع مسجد میں جانا واجب نہ ہو۔ مثلاً وہ معذور ہو یا عورت ہو، جو کہ اپنی گھریلو مساجد میں اعتکاف کر سکتی ہے۔ اور اس پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ معتکف صرف اس مسجد میں رات گزارے جس میں اس نے اعتکاف کیا ہو مگر یہ کہ وہ کوئی خیمہ ہو جو مسجد کے صحن میں لگا ہوا ہو۔ (اس حالت میں وہ مسجد کے اندر ہی ہوتا ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ میں نے یہ نہیں سنا (یعنی اہل علم سے) کہ معتکف کوئی عمارت کھڑی کرے مگر وہ مسجد کے اندر ہی ہے یا مسجد کے صحن کے اندر ہی ہے، اور اس بات کی دلیل کہ وہ مسجد کے اندر ہی ہے۔ حضرت عائشہؓ کا یہ قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کرتے تھے تو انسانی ضرورت کے سوا گھر میں داخل نہیں ہوتے تھے۔ اس مسئلہ پر سب کا اتفاق ہے کہ معتکف صرف مسجد کے اندر ہی رہ سکتا ہے اور باہر رات نہیں گزار سکتا۔ ورنہ اس کا اعتکاف باطل ہے۔ لیکن اگر امام مالکؒ کا مطلب یہ ہے کہ معتکف نے جس مسجد میں اعتکاف شروع کیا تھا، صرف وہیں رہ سکتا ہے تو اس میں حنفیہ کا اختلاف ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک اگر کسی شخص نے محلہ کی مسجد میں اعتکاف شروع کیا ہو تو پھر وہ جامع مسجد میں منتقل ہو سکتا ہے۔ تاکہ وہاں اعتکاف کے علاوہ جمعہ بھی ادا کر سکے۔ مگر اس پر کراہت ہے۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ کوئی شخص مسجد کی چھت پر اعتکاف نہیں کر سکتا اور نہ منار میں یعنی صومعہ میں۔ (حنفہ کے نزدیک اگر منار

کا دروازہ مسجد کے اندر ہے تو اس کے اوپر جا کر معتکف اذان دے۔ اگر دروازہ مسجد کے باہر ہے تو اس پر نہ چڑھے۔)

اور مالکؒ نے کہا کہ معتکف جس جگہ اعتکاف کا ارادہ رکھتا ہو۔ وہاں رات کو غروب آفتاب سے پہلے داخل ہو جائے تاکہ وہ رات اعتکاف میں شامل ہو جائے۔ (یہی جمہور کا مذہب ہے اور یہ مسئلہ استنبالی ہے۔)

مالکؒ نے کہا کہ معتکف اپنے اعتکاف میں مشغول ہے (یعنی سارا وقت اسی میں لگائے) اور اس کے سوا کسی اور کام میں شغلا تجارت

وغیرہ میں مشغول نہ ہو۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ اپنی جائیداد یا زمین کے متعلق کوئی کم دے دے یا اپنے گھر کی کوئی صنعت

بتاوت ہے۔ اپنے مال کی بیع کا حکم دے دے یا کوئی اور کام جو خود ذاتی طور پر اس کو مشغول نہ کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ وہ معاملہ کوئی بکلی قسم کا ہو۔ مثلاً کسی اور کو حکم دے دے جو اس کی طرف سے وہ کام سرانجام دے دے۔ (یعنی خرید و فروخت کی چیزیں مسجد میں نہ لائی جائیں۔ اور وہیں پر کاروبار نہ کیا جائے۔ اتفاقاً اگر کسی ضروری امر کا حکم دے دے تو حرج نہیں۔)

مالکؒ نے کہا کہ میں نے اہل علم میں سے کسی کو اعتکاف میں کسی شرط کا ذکر کرتے نہیں سنا۔ کیونکہ اعتکاف بھی اعمال میں سے ایک عمل ہے۔ جیسے نماز، روزہ اور حج اور اسی طرح کے دیگر اعمال خواہ فرض ہوں یا نفل پس جو شخص ان میں سے کسی عمل میں داخل ہو تو وہ اسے اس طرح ادا کرے جس طرح کہ سنت میں ثابت ہے۔ اس کے لئے جائز نہیں کہ اہل اسلام کے طریقے کے خلاف کچھ ایجاد کرے۔ نہ کوئی شرط لگائے اور نہ کوئی بدعت نکالے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف فرمایا تھا اور مسلمانوں نے آپؐ سے طریقہ جان لیا تھا۔

امام مالکؒ نے کہا کہ اعتکاف اور جوار برابر ہے۔ اعتکاف شہری کے لئے اور بدوی کے لئے برابر ہے۔

## بَابُ مَا لَا يَجُوزُ الْإِعْتِكَافُ إِلَّا بِهِ

جس چیز کے بغیر اعتکاف نہیں ہوتا

۴۲۶ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ، وَنَانًا مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْرَةَ، قَالَا: لَا اِعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ. يَقُولُ اللَّهُ تَبَّارَكَ وَتَعَالَى فِي كِتَابِهِ. وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَبِيثَ الْبَيْضَ مِنَ الْخَبِيثِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوا هُنَّ وَانْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ. فَإِنَّمَا ذَكَرَ اللَّهُ الْإِعْتِكَافَ مَعَ الصِّيَامِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَعَلَى ذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا. أَنَّهُ لَا اِعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ القاسم بن محمد اور نافع مولا بن عمرؒ نے کہا، اعتکاف روزے کے بغیر نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے، اور کھاؤ پو جب تک کہ تم پر فجر کی سفید دھاری سیاہ دھاری سے واضح نہ ہو جائے۔ پھر روزے کو رات تک تمام کرو اور عورتوں سے مباشرت نہ کرو جب کہ تم مسجدوں میں معتکف ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے اعتکاف روزے سے ساتھ ہی بیان فرمایا ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک اس پر عمل ہے کہ روزے کے بغیر کوئی اعتکاف نہیں۔

شرح: اگر اس اعتکاف سے مراد رمضان کا اعتکاف ہے تو ائمہ اربعہ کے نزدیک اس میں روزہ شرط ہے۔ لیکن اگر اعتکاف صرف مستحب ہو تو اس کے لئے حنفیہ کے نزدیک روزہ شرط نہیں۔ بلکہ وہ روزے کے بغیر ہو سکتا ہے۔ نذر کا اعتکاف اور واجب اعتکاف روزے کے بغیر نہیں ہوتا۔ رمضان کا اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور یہ اگر کسی مرض یا عذر کے بغیر کیا جائے تو نفل ہوگا۔ اعتکاف مسنون ادا نہ ہوگا۔ امام شافعیؒ کے قول جہد میں اگر اعتکاف روزے کے بغیر ہو، یعنی کسی مرض یا عذر کے باعث، تو وہ اعتکاف مسنون ادا ہو جائے گا۔

### ۳۔ بَابُ خُرُوجِ الْمُعْتَكِفِ لِلْعِيدِ

معتکف کا عید کی طرف نکلنا

یحییٰ اندلسی راوی موطا نے پہلے موطا اپنے ملک میں زیاد بن عبد الرحمن سے پڑھا تھا اور پھر امام کی خدمت میں حاضر ہو کر براہ راست ان سے پڑھا تھا۔ مگر یہاں سے لے کر آخر کتاب الاعتکاف تک اس کا امام مالک سے سماع نہیں ہوا یا اس میں اعتکاف ہے کہ سماع ہوا یا نہیں۔ لہذا اتنے حصے کی روایت زیاد بن عبد الرحمن سے کی ہے۔

۶۴۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ زِيَادِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُكَيْشٍ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اعْتَكَفَ. فَكَانَ يَذْهَبُ لِحَاجَتِهِ تَحْتَ سَقِيْفَةٍ فِي حُجْرَةٍ مُغْلَقَةٍ. فِي دَارِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ. ثُمَّ لَا يَرْجِعُ حَتَّى يَشْهَدَ الْعِيدَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ.

ترجمہ: ابوبکر بن عبد الرحمن (ابن الحارث بن ہشام) نے اعتکاف کیا پس وہ اپنی حاجت کے لئے ایک پھیر کے نیچے جاتے جو خالد بن ولید کے گھر میں ایک بند حجرے میں تھا۔ پھر وہ واپس نہ آتے، حتیٰ کہ مسلمانوں کے ساتھ عید میں حاضر ہوتے تھے۔  
 شرح: اثر کے ظاہری الفاظ سے کچھ غلط فہمی ہوتی ہے۔ مطلب راوی کا دراصل یہ ہے کہ رفع حاجت کے لئے وہ اعتکاف گاہ کی قریبی جگہ کو استعمال کرتے تھے۔ اور اپنا گھر دور ہونے کے باعث وہاں نہ جاتے تھے اور رفع حاجت کے بعد واپس اپنے معتکف میں آ جاتے تھے۔ پھر جب عید کا ہلال نمودار ہوتا تو بھی اعتکاف گاہ میں رہتے اور صبح نماز عید کے لئے وہیں سے سیدھے جاتے تھے۔ اسی اثر کی بنا پر مالکیہ میں اختلاف ہو گیا کہ عید الفطر کی رات اعتکاف میں شامل ہے یا نہیں۔ دیگر ائمہ کے نزدیک شامل نہیں تھا۔

۶۴۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ زِيَادٍ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ رَأَى بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ إِذَا اعْتَكَفُوا الْعَشَرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ، لَا يَرْجِعُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ، حَتَّى يَشْهَدُوا الْفِطْرَ مَعَ النَّاسِ.

قَالَ زِيَادٌ، قَالَ مَالِكٌ: وَبَلَّغَنِي ذَلِكَ عَنْ أَهْلِ الْفَضْلِ الَّذِينَ مَضَوْا. وَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي ذَلِكَ.

ترجمہ: مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے بعض اہل علم کو دیکھا کہ جب وہ رمضان کا آخری عشرہ اعتکاف میں رہتے تو اپنے گھروں کو واپس نہ آتے تھے، جب تک کہ مسلمانوں کے ساتھ عید الفطر میں حاضر نہ ہو جائیں۔  
 مالک نے فرمایا کہ یہ خبر مجھے گزشتہ اہل علم و فضل کے بارے میں بھی پہنچی ہے۔

مالک نے کہا کہ اس مسئلہ میں میں نے جو کچھ سنا ہے اس میں سے یہ چیز مجھے محبوب تر ہے۔  
 شرح: مالکیہ کی عبارات اس مسئلہ میں مختلف ہیں۔ بعض کے نزدیک یہ واجب ہے اور بعض کے نزدیک مستحب۔ بعض اور ابن الماجشون کے نزدیک واجب ہے اور قاضی ابن رشد نے اسے مستحب لکھا ہے۔ امام احمد اور اکثر مالکیہ کے نزدیک مستحب ہے۔

امام ابو حنیفہ اور شافعی کا مذہب یہ ہے کہ عید الفطر کی رات اعتکاف میں داخل نہیں ہے۔ کیونکہ رمضان گزر چکا تو اس کا اعتکاف بھی تمام ہو گیا۔ حدیث میں صاف طور پر آیا ہے کہ حضور جب درمیانِ عشرے کا اعتکاف فرماتے تو بیسویں کا دن ختم ہو جانے یعنی اکیسویں کی صلیت شروع ہو جانے پر گھر سے جاتے تھے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ امام سیوطی، زہری، اور ازہلی کا بھی یہی مذہب ہے۔

## ۴. بَابُ قَضَاءِ الْإِعْتِكَافِ

اعتکاف کو قضاء کرنے کا باب

حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اگر کسی نے نفلِ اعتکاف شروع کیا ہو تو تمام فقہاء کے نزدیک اس کا اتمام واجب ہے اور اگر اسے توڑ دے تو قضا واجب آتی ہے۔ بلکہ بعض علماء کے نزدیک تو اعتکاف کر لینے سے ہی وہ واجب ہو جاتا ہے۔ دلیل اس مسئلہ کی دو حدیث ہے کہ حضور نے اعتکاف کا ارادہ فرمایا اور دیکھا کہ ازواج نے بھی اعتکاف کے لئے خیمے لگائے ہیں تو ناپسندیدگی کا اظہار فرماتے ہوئے ان کے خیمے اکھڑا دیئے کیونکہ ان میں کچھ رشک و رقابت کے جذبات کا شائبہ نظر آتا تھا اور اپنا اعتکاف ترک کر دیا۔ جسے بعد میں ماہِ شوال میں قضا فرمایا۔ یہ حدیث سنن ابی داؤد میں موجود ہے۔ جہاں تک نفلِ اعتکاف کا تعلق ہے حنفیہ کے نزدیک چونکہ نفل کی ابتدا کر لینے سے وہ واجب ہو جاتا ہے۔ لہذا اس کو فسخ کر لینے سے قضا لازم آئے گی۔ پیچھے ہم دیکھیں گے۔ الْحَجَّةُ وَالْعُمْرَةُ لِلَّهِ كَبْرَتَانِ فِي كِتَابِهِ اس کی طرف اشارہ کر چکے ہیں۔

۶۴۴۔ حَدَّثَنَا زَيْدٌ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ. فَلَمَّا انْصَرَفَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ فِيهِ. وَجَدَ أَخِيَّةً: خَبَاءَ عَائِشَةَ. وَخَبَاءَ حَفْصَةَ. وَخَبَاءَ زَيْنَبَ. فَلَمَّا رَأَاهَا، سَأَلَ عَنْهَا. فَبَيَّنَ لَهَا هَذَا خَبَاءَ عَائِشَةَ، وَحَفْصَةَ، وَزَيْنَبَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْبَرَاءَةُ تَقُولُونَ بِهِنَّ؟ ثُمَّ انْصَرَفَ، فَلَمْ يَعْتَكِفْ. حَتَّى اعْتَكَفَ عَشْرًا مِنْ شَوَّالٍ.

وُسئِلَ مَالِكٌ: عَنْ رَجُلٍ دَخَلَ الْمَسْجِدَ لِعُكُوفٍ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ. فَأَقَامَ يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ. ثُمَّ مَرِضَ. فَخَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ. أَيَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَعْتَكِفَ مَا بَقِيَ مِنَ الْعَشْرِ، إِذَا صَحَّ؟ أَمْ لَا يَجِبُ ذَلِكَ عَلَيْهِ. وَفِي آيٍ شَهْرٍ يَعْتَكِفُ. إِنْ وَجَبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ؟ فَقَالَ مَالِكٌ: يَقْضِي مَا وَجَبَ عَلَيْهِ مِنْ عُكُوفٍ. إِذَا صَحَّ فِي رَمَضَانَ أَوْ غَيْرِهِ. وَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ الْعُكُوفَ فِي رَمَضَانَ. ثُمَّ رَجَعَ فَلَمْ يَعْتَكِفْ. حَتَّى إِذَا ذَهَبَ رَمَضَانُ اعْتَكَفَ

## عَشْرًا مِنْ شَوَّالٍ

وَالْمُتَطَوِّعُ فِي الْإِعْتِكَافِ فِي رَمَضَانَ، وَالَّذِي عَلَيْهِ الْإِعْتِكَافُ، أَمْرُهُمَا وَاحِدٌ. فَيُفِيدُ بَعْضُهُمَا لَهَا، وَيُحْرِمُ عَلَيْهَا. وَلَمْ يُلْغِ فِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اعْتِكَافًا إِلَّا تَطَوُّعًا. قَالَ مَالِكٌ، فِي الْمَرْأَةِ: إِنَّهَا إِذَا اعْتَكَفَتْ، ثُمَّ حَاضَتْ فِي اعْتِكَافِهَا، إِنَّمَا تَرْجِعُ إِلَى بَيْتِهَا، فَإِذَا طَهَّرَتْ رَجَعَتْ إِلَى الْمَسْجِدِ. آيَةُ سَاعَةِ طَهَّرَتْ. ثُمَّ تَبْنِي عَلَى مَا مَضَى مِنْ اعْتِكَافِهَا. وَمِثْلُ ذَلِكَ، الْمَرْأَةُ يَجِبُ عَلَيْهَا صِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ. فَتَحِيضُ، ثُمَّ تَطْهَرُ. فَتَبْنِي عَلَى مَا مَضَى مِنْ صِيَامِهَا، وَلَا تُؤَخِّرُهُ لَكَ.

ترجمہ: عمرہ بنت عبد الرحمن سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف کا ارادہ فرمایا۔ جب آپ اس جگہ کی طرف تشریف لے گئے تھے وہاں اعتکاف کا ارادہ کیا تھا تو کئی خیمے پائے۔ عائشہ کا خیمہ، حفصہ کا خیمہ اور زینب کا خیمہ۔ جب آپ نے انہیں دیکھا تو ان کے متعلق سوال کیا۔ آپ کو بتایا گیا کہ یہ عائشہ اور حفصہ اور زینب کے خیمے ہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا تم یہ کہتے ہو کہ یہ خواتین بھی چاہتی ہیں؟ پھر واپس تشریف لے گئے اور اعتکاف نہ فرمایا۔ حتیٰ کہ شوال کے دس دن کا اعتکاف کیا۔

امام مالک سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا جو رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرنے کے لئے مسجد میں داخل ہوا اور ایک یا دو تین دن مقیم رہا۔ پھر بیمار ہو گیا تو مسجد سے باہر نکل گیا تو کیا اس پر واجب ہے کہ عشرے کے بقیہ حصے کا اعتکاف کرے جبکہ وہ تندرست ہو جائے۔ یا یہ اس وجہ سے نہیں ہے؟ اور اگر یہ اس پر واجب ہے تو کون سے مہینے میں اعتکاف کرے؟ پس مالک نے کہا کہ جتنا اعتکاف اس پر واجب ہے تندرست ہونے کے بعد رمضان یا غیر رمضان وہ تصاکرے۔ رخصت کے نزدیک جب واجب اعتکاف فاسد ہو جائے تو اس پر روزے سمیت قضا واجب ہے۔

امام مالک نے فرمایا کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں اعتکاف کا ارادہ فرمایا۔ پھر واپس ہو گئے اور اعتکاف نہ کیا۔ حتیٰ کہ جب رمضان گزر گیا تو آپ نے شوال کے دس دنوں میں اعتکاف کیا۔ اس پر اگر غلغلہ ہو گا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام مالک کی بلاغیات متصل ہوتی ہیں۔ کیونکہ اوپر یہ متصل حدیث گزری ہے۔ امام مالک نے فرمایا کہ نفی اعتکاف والا اور واجب اعتکاف والا اس مسئلہ میں برابر ہیں کہ ان پر کیا حلال ہے اور کیا حرام ہے۔ اور مجھے یہ بھی خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتکاف نفی ہے۔ رخصت کے نزدیک اعتکاف واجب اور اعتکاف سبب مکرہ کی قضا لازم ہے۔

امام مالک نے فرمایا کہ عورت اگر اعتکاف میں تھی اور اسے حیض آ گیا تو وہ اعتکاف سے باہر نکل جائے اور جب وہ پاک ہو جائے تو مسجد میں واپس چلی جائے۔ خواہ کسی وقت طہر ہو یا اس میں تاخیر نہ کرے۔ پھر وہ اپنے پہلے اعتکاف پر بنا کرے۔ امام مالک نے فرمایا اسی طرح جس عورت پر دو ماہ کے مسلسل روزے واجب تھے اور اسے اس دوران میں حیض آ گیا۔ پھر وہ پاک ہو گئی تو

اپنے کوشتہ صیام پر بنا کرے اور اس میں تاخیر نہ کرے۔ (یہیچے گزر چکا ہے کہ مسجد سے اٹھ کر آئے ہوئے، یعنی حنینہ کے نزدیک۔)  
 (اس حدیث سے پتہ چلا کہ معتکف کو مسجد میں اپنے اعتکاف کے لئے ایک جگہ مخصوص کرنی چاہئے۔ مگر وہ اس سے نکل کر مسجد میں  
 ادھر ادھر بھی جاسکتا ہے۔ جیسا کہ حضور امانت صلوٰۃ کے لئے اپنے معتکف سے تشریف لے جاتے تھے۔ یہ حدیث بخاری میں متصل مری  
 ہوئی ہے اور عمرہ کی روایت حضرت عائشہؓ سے ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ازواج کا تنافس دیکھا تو اعتکاف ہی ترک فرمایا  
 لہذا اس حدیث سے یہ استدلال کرنا غلط ہے کہ عورت مسجد میں معتکف ہو سکتی ہے۔ حضور کی صریح حدیث ہے کہ لَا تَتَنَعَّوْا النِّسَاءَ  
 النَّسَاجِدَ وَبُيُوتَهُنَّ خِلَافَهُنَّ۔ عورتوں کو مسجدوں سے مت روکو مگر ان کے گھر ان کے لئے بہتر ہیں۔

اس حدیث میں تین ازواج مطہرات کا نام آیا ہے لیکن نسائی کی روایت میں چار خیموں کا ذکر ہے۔ مسلم ابوداؤد کی روایت  
 میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جب اپنا قبۃ لکھوایا تو دیگر ازواج نے بھی لکھوائے۔ چونکہ ایک تنافس کا احساس تھا اور  
 رشک کی فضا پیدا ہو گئی تھی اور اس بغض محاسد کا اندیشہ تھا لہذا حضورؐ نے اس پر اظہارِ ناپسندیدگی فرمایا۔ اگر دیگر ازواج مسجد میں  
 اپنا اپنا خیمہ لکھواتیں تو ظاہر ہے کہ یہ اچھا نہ ہوتا۔

اس حدیث میں اعتکاف کی قضا کا ثبوت ہے اور یہ قضا آپؐ نے شوال کے آخر میں فرمائی۔ آخری عشرے کا لفظ جو سنن ابوداؤد  
 میں ہے اس کا مطلب یہی بنتا ہے کہ آپؐ نے ۲۰ اور ۲۱ کی درمیانی رات سے اعتکاف شروع کیا تھا۔

۶۵۰۔ وَحَدَّثَنِي زِيَادٌ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ يَذْهَبُ لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ فِي الْبُيُوتِ.

قَالَ مَالِكٌ: لَا يَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ مَعَ جَنَازَةٍ أَبَوَيْهِ، وَلَا مَعَ غَيْرِهَا.

ترجمہ: ابن شہاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں معتکف ہوتے تو رفع حاجت انسانی کے لئے گھروں  
 میں تشریف لے جاتے۔ یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ یہاں اسے امام مالک بطور دلیل حوالہ کے طور پر بیان کر رہے ہیں۔  
 امام مالک نے کہا کہ معتکف اپنے والدین یا کسی اور کے جنازے کے لئے بھی نہ نکلے۔ یعنی جب وہ ان کے جنازے  
 میں نکلے گا تو حق کی ادائیگی تو ضرور ہوگی مگر اعتکاف باطل ہو جائے گا اور قضا لازم ہوگی۔

## ۵۔ بَابُ النِّكَاحِ فِي الْإِعْتِكَافِ

اعتکاف میں نکاح کا باب

۶۵۱۔ قَالَ مَالِكٌ: لَا بَأْسَ بِنِكَاحِ الْمُعْتَكِفِ نِكَاحَ الْمَلَائِكَةِ. مَا لَمْ يَكُنِ الْمَسِيئُ. وَالْمَرْأَةُ

الْمُعْتَكِفَةُ أَيْضًا نِكَاحَ الْخُطْبَةِ. مَا لَمْ يَكُنِ الْمَسِيئُ. وَيَحْرُمُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ مِنْ أَهْلِهِ  
 بِاللَّيْلِ، مَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ مِنْهُنَّ بِالنَّهَارِ.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ زِيَادٌ، قَالَ مَالِكٌ: وَلَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَبْسَ امْرَأَتَهُ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ. وَلَا



يَتَكَدَّرُ مِنْهَا بِقُبْلَةٍ وَلَا غَيْرِهَا. وَلَكُمَا سَعَرٌ أَحَدًا يَكْرَهُ لِلْمُعْتَكِفِ وَلَا لِلْمُعْتَكِفَةِ أَنْ يَنْكَحَا فِي  
 اِعْتِكَافِهِمَا. مَا لَمْ يَكُنِ الْمَسِيئُ يَكْرَهُ. وَلَا يَكْرَهُ لِصَاحِبِ إِنْ يَنْكَحَ فِي صِيَامِهِ. وَفَرَقُ بَيْنِ  
 نِكَاحِ الْمُعْتَكِفِ، وَنِكَاحِ الْمُحْرِمِ أَنَّ الْمُحْرِمَ يَأْكُلُ، وَيَشْرَبُ، وَيَعُوذُ الْمَرِيضُ بِالشَّهَادَةِ  
 الْجَنَائِزِ، وَلَا يَتَطَيَّبُ. وَالْمُعْتَكِفُ وَالْمُعْتَكِفَةُ يَدَّ هَنَانٍ، وَيَتَطَيَّبَانِ، وَيَأْخُذُ كُلُّ  
 وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنْ شَعْرَةٍ، وَلَا يَشْهَدَانِ الْجَنَائِزَ، وَلَا يُصَلِّيَانِ عَلَيْهَا. وَلَا يَعُوذَانِ الْمَرِيضُ.  
 فَأَمْرُهُمَا فِي النِّكَاحِ مُخْتَلِفٌ. وَذَلِكَ، لِأَنَّ صَاحِبَ السُّنَّةِ، فِي نِكَاحِ الْمُحْرِمِ وَالْمُعْتَكِفِ وَالصَّائِمِ

ترجمہ: امام مالک نے فرمایا کہ اعتکاف میں معتکف کا عقد نکاح جائز ہے مگر عورت کو چھو نہیں سکتا۔ اور معتکف عورت ہی  
 نکاح کر سکتی ہے (کیونکہ اس کا مجلس نکاح میں حاضر ہونا ضروری ہے) مگر مرد اسے چھو نہیں سکتا۔ مالک نے کہا کہ معتکف کئے  
 بیوی سے جو کچھ دن کو حرام ہے وہ رات کو بھی حرام ہے۔ (یعنی جماع اور مس و غیرہ جب شہوت سے ہو۔

امام مالک نے کہا کہ معتکف مرد کے لئے اپنی عورت سے کوئی لذت حاصل کرنا اور بوسہ وغیرہ ناجائز ہے۔

امام مالک نے فرمایا کہ میں نے کسی اہل علم سے یہ نہیں سنا کہ معتکف مرد یا عورت کا نکاح جائز نہیں۔ بشرطیکہ زوجین ایک دوسرے  
 سے مقاربت نہ کریں۔ اور روزہ دار کے لئے روزہ کی حالت میں نکاح مکروہ نہیں۔ اور معتکف اور محرم (احرام ولے) کے  
 نکاح میں یہ فرق ہے کہ محرم کھا پی سکتا ہے۔ مریض کی عیادت کر سکتا ہے اور جنازوں میں حاضر ہو سکتا ہے اور خوشبو نہیں لگا  
 سکتا۔ اور اعتکاف والا مرد اور عورت تیل کا استعمال کر سکتے ہیں۔ خوشبو لگا سکتے ہیں۔ اور بال قطع کر سکتے ہیں۔ مگر جنازوں میں  
 حاضر نہیں ہو سکتے نہ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں۔ اور نہ بیمار پر سی کے لئے جا سکتے ہیں۔ پس نکاح میں ان کا معاملہ مختلف ہے۔  
 مالک نے کہا کہ یہ فرق سنت کی بنا پر ہے۔ جو محرم اور معتکف اور روزہ دار کے نکاح میں ہے۔

محرم کے نکاح کا مسئلہ آگے آئے گا۔ حنفیہ کے نزدیک بروئے حدیث نکاح میمونہ اُم المؤمنین محرم کا نکاح جائز ہے۔  
 مگر ملاقات جائز نہیں۔ تفصیل آگے آئے گی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## ۱۹۔ کِتَابُ الزَّكَاةِ

زکوة کا لغوی معنی بڑھانا ہے اور یہ لفظ پاک کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ بڑھانے کا معنی زکوة میں دو طرح سے پایا جاتا ہے۔ ایک یہ کہ زکوة دینے سے مال بڑھتا ہے اور ثواب زیادہ ہوتا ہے اور اموال تجارت و زراعت وغیرہ بڑھتے رہتے ہیں، زکوة ان سے نکال لی جاتی ہے۔ پاک کرنے کا معنی اس میں یوں پایا جاتا ہے کہ زکوة انسانی نفوس کو بخل جیسے بُرے خلق سے پاک کرتی ہے۔ زکوة کے اور بھی کئی نام ہیں۔ مثلاً صدقہ، حق، نفقہ، العنصر، لیکن دو نام زیادہ مشہور ہیں۔ زکوة اور صدقہ۔ پھر استعمال کے عرف میں زکوة کا لفظ فرض کے لئے اور صدقہ کا لفظ نفل کے لئے خاص ہو چکا ہے۔ شرعی معنی زکوة کے اعتبار سے جب کوئی مال نصاب تک پہنچ جائے تو اس کا چوتھ حصہ مسلم محتاج کو جو ہاشمی نہ ہو، دے دینا اور اس مال سے رضائے الہی کی خاطر اپنی ہر قسم کی منفعت کو قطع کر لینا۔ زکوة کہلاتا ہے۔ پس زکوة اس معنی مصدری کا نام بھی ہے اور اس حصے کا بھی جسے لوجب اللہ تعالیٰ اپنے مال سے الگ کیا جائے۔ زکوة انبیاء علیہم السلام پر جامعاً واجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ظاہر و معصوم ہیں۔ جب کہ زکوة طہارتِ نفس کی خاطر فرض کی گئی ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کے قول کَاذِبَانِ بِالْاَصْلَةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا میں زکوة سے مراد صدقہ ہے، یا حکم زکوة کی تبلیغ۔ مالکی فقہ میں کتاب المعادی میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے قبضے میں جو کچھ ہوتا تھا وہ اللہ تعالیٰ کی امانت تھی۔ لہذا اس میں زکوة فرض نہیں اور یہی سبب ان کی میراث تقسیم نہ ہونے کا بھی ہے اور انبیاء کے پاس کبھی کبھی اتنا مال ہی جمع نہیں ہوتا کہ اس پر زکوة اُسکے مقصد زکوة تہذیبِ نفس انسانی ہے تاکہ اسے بخل و ماسک اور لالچ اور حرص سے بچایا جائے، جو ذائلِ اخلاق ہیں۔ اور اس سے معاشرہ کے نادار اور مستحق افراد کی حاجت روائی بھی مد نظر ہے تاکہ بنیادی ضروریات سب کی پوری ہو جائیں۔ زکوة کی اجمالی فرضیت مکہ میں ہر چکی تھی اور اس کے نصاب اور اموال زکوة اور مصارف کی تفصیل بعد از ہجرت دوسرے سال کے اواخر میں نازل ہوئیں۔

### ۱۔ بَابُ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ

اموال زکوة کا باب

۴۵۲۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ ذَوْرٌ صَدَقَةٌ." وَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ أَوْسَقٌ صَدَقَةٌ."

ترجمہ: ابو سعید الخدریؓ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پانچ اونٹ سے کم میں زکوة نہیں اور پانچ اذقیہ سے

سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں۔ (ابوسعید کی یہ حدیث مؤطا امام محمد میں مروی ہے اور بیہینہ اسی سند کے ساتھ ابھی آگے آیا چاہتی ہے۔)

شرح: یہی حدیث ابو ہریرہؓ اور جابرؓ سے مسلم نے اور عمرو بن العاصؓ، حضرت عائشہؓ، ابو رافعؓ اور محمد بن جحشؓ سے دارقطنی نے اور عبد اللہ بن عمرؓ سے ابن ابی شیبہؓ نے روایت کی ہے۔ اونٹ کی زکوٰۃ متفق علیہ ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں لفظ صدقہ سے مراد یہاں زکوٰۃ ہے۔ کیونکہ یہ دونوں الفاظ ایک دوسرے کے متبادل کے طور پر بھی مستعمل ہیں۔ اور صدقہ نافذ کی نفی کارکنی معنی نہیں۔ لہذا یہاں زکوٰۃ ہی متعین ہے۔ اونٹ کی زکوٰۃ کا کم از کم نصاب پانچ اونٹ ہونا بھی متعین اور متفق علیہ ہے۔ اونٹ سے مراد چاندی کی مقدار ہے جیسا کہ اگلی حدیث میں آتا ہے۔ اوقیہ کی مقدار بالاتفاق چالیس درہم چاندی ہے۔ چاندی کے وزن سبب میں بھی اختلاف نہیں۔ یہی وزن بالعموم اسلامی کسسال قائم ہونے سے پہلے زمانہ اسلام اور دور جاہلیت میں بھی رائج تھا۔ یعنی دس درہم مساوی ہوتے تھے سات مثقال کے۔ اسلامی دور میں سب سے پہلے یہی وزن کسالی عبد الملک بن مروان کے زمانہ میں ڈھالا گیا اور اس کے مطابق سیکے ڈھائے گئے۔ پس بالاتفاق دوسو درہم چاندی مساوی ہوئی ایک سو چالیس مثقال کے اور وسق سے مراد ساٹھ صاع ہے جسے ابو داؤد نے ساٹھ منقوٹ کہا ہے۔

پانچ وسق سے کم میں جو فرمایا کہ صدقہ نہیں، اس صدقہ سے مراد جمہور کے نزدیک عشر ہے۔ پس غلے اور پھل کا نصاب شافعی، مالک، احمد، ابو یوسف، محمد بن الحسن اور داؤد ظاہری کے نزدیک پانچ وسق ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پھل دو چیزوں کی مانند یہاں بھی صدقہ سے مراد زکوٰۃ ہے اور نفی زکوٰۃ تجارت کی ہوئی ہے۔ مطلب یہ کہ غلہ اور پھل جب تجارت کے لئے ہو تو اس کا نصاب زکوٰۃ بیان کیا گیا ہے۔ عمر بن عبد العزیز، ابراہیم نخعی اور مجاہد کا قول بھی اس مسئلہ میں ابو حنیفہؒ کے مطابق ہے اور امام زکریا کا قول بھی یہی ہے۔ ان حضرات کی دلیل یہ بھی ہے کہ اس حدیث میں لفظ زکوٰۃ کی روایت بھی ہوئی ہے۔ یعنی لیس فی خمسۃ اوسق زکوٰۃ۔ اور عشر کا مسئلہ ان حضرات کے نزدیک دوسرا ہے۔ ان کے نزدیک زمین میں سے جو کچھ حاصل ہو۔ اس میں سے عشر یا نصف عشر حسب تفصیل۔

مولانا نواب قطب الدین دہلوی نے فرمایا کہ وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور صاع آٹھ رطل کا اور رطل آٹھ سیر کا۔ اس حساب سے پانچ وسق کے تیس من ہوتے۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ اموال تجارت کی زکوٰۃ کا حساب ہے۔ جہاں تک عشر کا سوال ہے، اس کی دلیل یہ حدیث نہیں بلکہ دوسری بہت سی احادیث و آثار ہیں۔ صاحبین اس مسئلہ میں جمہور کے ساتھ ہیں اور ان کے نزدیک یہاں لفظ صدقہ سے مراد عشر ہے۔ پس پھل کی اتنی مقدار میں عشر واجب ہوا اس سے کم میں نہیں۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک عشر میں قبیل دیگر کا کوئی فرق واقیا نہیں ہے۔

دوسو درہم چاندی میں چھ ستریس ماشے ہوتے ہیں، یعنی ساڑھے باون ترے۔ اس کو آج کل کے وزن کے حساب میں تبدیل کیا جانا چاہئے اور پھر سترہ رائج الوقت سے اس کی قیمت لگائی جائے۔

۶۵۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْفَةَ

إِلَّا نَصَارَتِي، ثُمَّ أَلَمَارِئِي، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ. وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ مِنَ الْوَرِيِّ

صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيْمَا دُونَ تَحْصِيْسٍ دُوْدٍ مِّنَ الْاِبْلِ صَدَقَةٌ ۝

ترجمہ: ابوسعید اندری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھجور کے پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں نہیں اور چاندی کے پانچ اوقیہ سے کم میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں اور پانچ اونٹ سے کم میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں۔ (یہ حدیث اس سند سے موطائے امام محمد میں آئی ہے۔ باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ میں۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی حدیث کو اختیار کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کا مختار بھی یہی ہے سوائے جزو کے، اور ان کا قول یہ ہے کہ زمین کی پیداوار کم ہو یا زیادہ، اس میں عشر واجب ہے بشرطیکہ بارانی یا بارانی چشتے یا تالے وغیرہ سے سیراب ہو۔ اگر وہ پاہی یا نہری ہو تو اس میں نصف عشر ہے۔ اور یہی ابراہیمؒ نے اور مجاہدؒ کا قول ہے۔

حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ یوں معلوم ہوتا ہے کسی سائل نے کھجور کا نصاب پوچھا تھا جس کے جواب میں حضورؐ نے یہ ارشاد فرمایا اور اس میں کھجور کا نام لیا۔ پس دوسرے پھلوں اور غلوں وغیرہ کی زکوٰۃ یعنی عشر جو آثار اور اجماع کی دلیل سے ثابت ہے یہ حدیث اس سے مانع نہیں ہے۔ جمہور کے نزدیک دوسو درہم سے زائد چاندی اور میں شتال (دینار) سے زائد ہر نکلہ اسی حساب سے فرض ہے یعنی کل مقدار کا اہم۔ اور اس مضمون کی دلیل حضرت علیؓ کی ایک حدیث مرفوعہ ہے قما زائد بکباب ذالک۔ دارقطنی نے یہ حدیث مرفوعہ بیان کی ہے اور ابو داؤد نے موقوف۔ مگر صحابہ کا اس میں اختلاف نہیں۔ ہذا مسئلہ اجماعی بریکہ مگر سعید بن المسیبؒ، عطاء، طاؤس، الحسن شعبی، سکول، زہری، عمر بن دینار اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ سے منقول ہے کہ دوسو درہم پر جب تک چالیس درہم زائد نہ ہوں گے۔ اس زائد میں زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ اسی طرح بیس دینار پر جب چار دینار کا اضافہ ہوگا تو اس اضافہ میں زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔ اور ان حضرات کی دلیل معاذؓ کی حدیث مرفوعہ ہے جس میں یہ مضمون وارد ہے۔

۴۴۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَى عَامِلِهِ عَلَى دِمَشْقَ فِي الصَّدَقَةِ: إِنَّمَا الصَّدَقَةُ فِي الْحَرِّثِ وَالْعَيْنِ وَالْمَا شِيَةِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا تَكُونُ الصَّدَقَةُ إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: فِي الْحَرِّثِ، وَالْعَيْنِ وَالْمَا شِيَةِ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے دمشق کے حکام کو لکھوایا تھا کہ زکوٰۃ صرف نقدی (سونے چاندی) اور کھیتی اور چرنے والے جانوروں پر ہے۔ مالکؒ نے کہا کہ صدقہ (زکوٰۃ) صرف ان تین چیزوں پر واجب ہے کھیتی، سونا چاندی اور مواشی۔ شرح: حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا کہ اس مسئلہ کے اجمال میں کوئی اختلاف نہیں مگر تفصیل میں بعض اختلافات بھی ہیں۔ مستوی میں حضرت شاہ ولی اللہ نے فرمایا کہ اہل علم کا یہی مذہب ہے کہ اموال کا صدقہ زکوٰۃ تین اقسام پر ہے۔ اور تجارت کی زکوٰۃ قیمت کے حساب سے نکلتی ہے لہذا وہ بھی العین میں داخل ہوئی۔ رہ گیا صدقہ فطر، سووہ سروں کا صدقہ ہے نہ کہ اصطلاحی زکوٰۃ۔

۲۔ بَابُ الزَّكَاةِ فِي الْعَيْنِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ

سونے چاندی کی زکوٰۃ کا باب

سونے چاندی کو عین کہتے ہیں اور یہ لفظ مشترک ان چیزوں پر بولا جاتا ہے۔ سورج، چشمہ، سونا، دینار، مال، نقدی،

جاسوس، سردار، بارش، لگنے کا بھڑا، کسی چیز کا بہترین حصہ، اکٹھا، گھٹنا، ایک معین چیز، کم لوگ، حروف، جہاں سے ایک حرف، کمال پر کوئی نشان وغیرہ۔ اس باب کے عنوان میں عین مگر ادسونا چاندی ہے۔

۶۵۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُقْبَةَ مَوْلَى الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ مُكَاتِّبٍ لَهُ بِمَالٍ عَظِيمٍ. هَلْ عَلَيْهِ فِيهِ زَكَاةٌ؟ فَقَالَ الْقَاسِمُ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ لَمْ يَكُنْ يَأْخُذُ مِنْ مَالٍ، زَكَاةً. حَتَّى يَكُونَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ.

قَالَ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا أُعْطِيَ النَّاسَ أَعْطَايَاهُمْ. يُسَالُ الرَّجُلَ، هَلْ عِنْدَكَ مِنْ مَالٍ وَجِبَتْ عَلَيْكَ فِيهِ الزَّكَاةُ؟ فَإِذَا قَالَ: نَعَمْ. أَخَذَ مِنْ عَطَايِهِ زَكَاةً ذَلِكَ الْمَالِ. وَإِنْ قَالَ لَا. أَسْلَمَ إِلَيْهِ عَطَاءُهَا، وَلَمْ يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا.

ترجمہ: القاسم بن محمد (بن ابی بکر الصدیق) نے ایک سوال کے جواب میں کہا کہ ابوبکر الصدیق اس وقت تک کسی مال سے زکوٰۃ وصول نہ کرتے تھے، جب تک اس پر مال نہ گزر جائے۔ القاسم نے کہا کہ حضرت ابوبکر الصدیق جب لوگوں کو بیت المال سے وظائف عطا کرتے تو سوال کرتے کہ کیا تیرے پاس اتنا مال ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہو؟ اگر اس کا جواب ہاں میں ہوتا تو اس مال کی زکوٰۃ اس کے وظیفے سے لے لیتے۔ اگر اس کا جواب نفی میں ہوتا تو اس کا وظیفہ اس کے حوالے کر دیتے تھے۔ اور اس میں سے کچھ نہ لیتے تھے۔

شرح: قاضی ابوالولید الباجی نے المنقح میں لکھا ہے کہ ان ہر دو مسائل پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ رام مال پر مال گزرنے بغیر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ (۲) زکوٰۃ وصول کرنا اور اسے شرعی مصارف میں صرف کرنا امام وقت کی ذمہ داری ہے اور ایک اور مسئلہ بھی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اموال باطنہ جنہیں صرف ان کا مالک ہی جانتا ہو، ان کی زکوٰۃ اور مقدار وغیرہ میں صاحب مال کا قول شرعاً معتبر ہے جب کہ اس کے خلاف دلائل سے ثابت نہ ہو جائے کہ اس نے غلط بیانی کی ہے۔

۶۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ قَدَامَةَ، عَنْ أَبِيهَا، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ، إِذَا جِئْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَقْبِضُ عَطَايَ، سَأَلَنِي: هَلْ عِنْدَكَ مِنْ مَالٍ وَجِبَتْ عَلَيْكَ فِيهِ الزَّكَاةُ؟ قَالَ: فَإِنْ قُلْتُ: نَعَمْ. أَخَذَ مِنْ عَطَايَ زَكَاةً ذَلِكَ الْمَالِ. وَإِنْ قُلْتُ: لَا. دَفَعَ إِلَيَّ عَطَايَ.

ترجمہ: قدامہ بن مظعون، برادر عثمان بن مظعون، کا بیان ہے کہ جب میں اپنا وظیفہ لینے کے لئے حضرت عثمان بن عفان کے پاس آتا تھا تو وہ پوچھتے تھے کہ کیا تمہارے پاس قابل زکوٰۃ مال موجود ہے؟ اگر میں ہاں کہتا تو وہ اس مال کی زکوٰۃ میرے وظیفے سے کاٹ لیتے تھے۔ اور اگر میں کہتا کہ نہیں تو میرا وظیفہ میرے حوالے کر دیتے تھے۔

شرح: اس حدیث سے اور اُدپر کی حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ جس مال پر زکوٰۃ واجب ہے اس کے علاوہ کسی دوسرے مال سے اس کی ادائیگی جائز ہے۔

۴۵۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: لَا تَجِبُ فِي

مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے کہ جب تک کسی مال پر سال نہ گزر جائے اس وقت تک اس میں زکوٰۃ فرض نہیں۔ یہ اثر مؤلف امام محمدؒ میں باب المال متنی تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ میں مروی ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا اختیار یہی ہے اور یہی ابو ضیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ لیکن اگر کوئی مدبر یہ مال کھائے تو اسے بھی پہلے مال میں جمع کر لے، جب پہلے میں زکوٰۃ واجب ہوگی تو دوسرے کی زکوٰۃ بھی اس کے ساتھ ادا کرے اور یہی قول ابو ضیفہؒ اور ابراہیم نخعیؒ کا ہے۔ قابل زکوٰۃ مال پر سال کا گزرنا اجماعاً شرط ہے۔ مؤلف میں یہ حدیث موقوف ہے اور اس کا موقوف ہونا ہی صحیح ہے۔ ورنہ تمہید میں یہ مرفوعاً آئی ہے۔ جسے دارقطنی نے بقیۃ بن الولید اور اسماعیل بن عیاش کے باعث ضعیف کہا ہے۔ دارقطنی نے اسے انسؒ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور اس کی تصنیف کی ہے۔ ابن ماجہ نے اسے ضعیف سند سے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے۔ لیکن اس پر اجماع ہو چکا ہے۔ لہذا اس کے ضعف سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ایک دو سال کی زکوٰۃ پہلے نکال دینا از روئے حدیث صحیح جائز ہے جب کہ نصاب کامل ہو چکا ہو۔ جمہور کا یہی مذہب ہے۔ مگر اس میں مالکؒ، ربیعہؒ اور داؤد ظاہریؒ کا اختلاف ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عباسؓ سے ان کی زکوٰۃ وقت سے پہلے وصول کی تھی۔ اس لئے اس کے جواز میں شک نہیں ہو سکتا۔

۴۵۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَوَّلُ مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَعْطِيَةِ

الزَّكَاةَ مَعَارِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ۔

قَالَ مَالِكٌ: أَلَسَنَةُ الَّتِي لَا اخْتِلَافَ فِيهَا عِنْدَنَا، أَنَّ الزَّكَاةَ تَجِبُ فِي عِشْرِينَ دِينَارًا

عَيْنًا. كَمَا تَجِبُ فِي مِائَتِي دِرْهَمٍ۔

قَالَ مَالِكٌ: لَيْسَ فِي عِشْرِينَ دِينَارًا، نَاقِصَةٌ بَيِّنَةٌ النُّقْصَانِ، زَكَاةٌ. فَإِنْ زَادَتْ حَتَّى تَبْلُغَ بَزِيَادَتِهَا عِشْرِينَ دِينَارًا، وَازِنَةً، فَفِيهَا الزَّكَاةُ. وَلَيْسَ فِي مِائَتِينَ دِينَارًا، نَاقِصَةٌ بَيِّنَةٌ النُّقْصَانِ، زَكَاةٌ. فَإِنْ زَادَتْ حَتَّى تَبْلُغَ بَزِيَادَتِهَا مِائَتِي دِرْهَمٍ وَازِنَةً، فَفِيهَا الزَّكَاةُ. فَإِنْ كَانَتْ كَجُوزٍ بِجَوَازِ الْوَازِنَةِ، رَأَيْتُ فِيهَا الزَّكَاةَ. وَنَاقِصَةٌ كَانَتْ أَوْ دَرَاهِمٍ۔

قَالَ مَالِكٌ فِي رَجُلٍ، كَانَتْ عِنْدَهُ سِتُّونَ مِائَةً دِرْهَمٍ وَارِثَةً، وَصَرَفَ الدَّرَاهِمَ بِبَلَدِهِ ثَمَانِيَةَ دَرَاهِمٍ بِدِينَارٍ: أَتَاهَا لَا تَجِبُ فِيهَا الزَّكَاةُ. وَإِنَّمَا تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي عِشْرِينَ دِينَارًا عَيْنًا. أَوْ مِائَتِي دِرْهَمٍ.

قَالَ مَالِكٌ، فِي رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ خُمُسَةٌ دَنَانِيرٍ مِنْ فَايْدَةٍ، أَوْ غَيْرِهَا فَتَجَرَفَتْ فِيهَا، فَلَمْ يَأْتِ الْحَوْلُ حَتَّى بَلَغَتْ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ: أَنَّهُ يُزَكِّيْهَا. وَإِنْ لَمْ تَتِمَّ إِلَّا قَبْلَ أَنْ يُحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ بِيَوْمٍ وَاحِدٍ، أَوْ بَعْدَ مَا يُحُولُ عَلَيْهَا الْحَوْلُ بِيَوْمٍ وَاحِدٍ. ثُمَّ لَا زَكَاةَ فِيهَا حَتَّى يُحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ مِنْ يَوْمِ زَكَاةٍ.

وَقَالَ مَالِكٌ: فِي رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ عَشْرَةٌ دَنَانِيرٍ فَتَجَرَفَتْ فِيهَا فَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ، وَقَدْ بَلَغَتْ عِشْرِينَ دِينَارًا: أَنَّهُ يُزَكِّيْهَا مَكَانَهَا. وَلَا يَنْتَظِرُ بِهَا أَنْ يُحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ، مِنْ يَوْمِ بَلَغَتْ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ. لِأَنَّ الْحَوْلَ قَدْ حَالَ عَلَيْهَا، وَهِيَ عِنْدَهُ عِشْرُونَ. ثُمَّ لَا زَكَاةَ فِيهَا حَتَّى يُحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ، مِنْ يَوْمِ زَكَاةٍ.

قَالَ مَالِكٌ: أَلَا مَرُؤُ الْمُجْتَمَعِ عَلَيْهِ عِنْدَنَا فِي إِجَارَةِ الْعَبِيدِ وَخَرَا جِهِمْ، وَكِرَاءِ الْمَسَاكِينِ وَكِتَابَةِ الْكُتُبِ: أَنَّهُ لَا تَجِبُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ الزَّكَاةُ. قُلْ ذَلِكَ أَوْ كَثُرَ حَتَّى يُحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ مِنْ يَوْمِ تَقْبِضِهِ صَاحِبَهُ.

وَقَالَ مَالِكٌ فِي الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ يَكُونُ بَيْنَ الشُّرَكَاءِ: إِنْ مَنْ بَلَغَتْ حِصَّتُهُ مِنْهُمْ عِشْرِينَ دِينَارًا عَيْنًا. أَوْ مِائَتِي دِرْهَمٍ. فَعَلَيْهِ فِيهَا الزَّكَاةُ. وَمَنْ نَقَصَتْ حِصَّتُهُ عَمَّا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ، فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ. وَإِنْ بَلَغَتْ حِصَّتُهُمْ جَمِيعًا، مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ، وَكَانَ بَعْضُهُمْ فِي ذَلِكَ أَفْضَلَ نَصِيبًا مِنْ بَعْضٍ، أَخَذَ مِنْ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ بِقَدْرِ حِصَّتِهِ. إِذَا كَانَ فِي حِصَّةِ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ. وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ: "لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُبْسٍ أَقَارِيقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ".  
• قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَىٰ ذَٰلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَإِذَا كَانَتْ لِرَجُلٍ ذَهَبٌ أَوْ وَرِقٌ مُتَفَرِّقَةٌ بِأَيْدِي أَنْاسٍ شَتَّىٰ، فَإِنَّهُ يُبْعَىٰ لَهُ أَنْ يُحْصِيَهَا جَمِيعًا. ثُمَّ يُخْرِجُ مَا وَجَبَ عَلَيْهِ مِنْ زَكَاةِهَا كُلِّهَا.  
قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ أَفَادَ ذَهَبًا أَوْ وَرِقًا، إِنَّهُ لَا زَكَاةَ عَلَيْهِ فِيهَا حَتَّىٰ يَحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ مِنْ يَوْمِ أَفَادَهَا.

ترجمہ: ابن شہاب نے کہا کہ وظائف کی زکوۃ سب سے پہلے معاویہ بن ابی سفیانؓ نے وصول کی تھی۔ لیکن خلفائے راشدین کا عمل اوپر گزرا ہے کہ وہ قابل زکوۃ مال کی زکوۃ وظیفہ سے کاٹتے تھے نہ کہ خود وظیفہ کی زکوۃ۔ شاید حضرت معاویہؓ نے وظیفہ کو مال مستفاد سمجھ کر اس کی زکوۃ بھی وصول کی ہوگی۔ یعنی وہ مال جس پر ابھی سال نہیں گزرا، قابل زکوۃ مال کے ساتھ اسے بھی جمع کر لیا جائے جیسا کہ امام محمدؒ سے ابھی اوپر گزرا ہے۔ مگر پھر بھی اس میں خلجان ہے کہ یہاں وظیفہ کی زکوۃ کا ذکر ہے نہ کہ اور مال کا۔ پس فقہائے اصحاب نے اس اثر پر عمل نہیں کیا ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک یہ ایک متفق علیہ سنت ہے کہ زکوۃ کا نصاب سونے میں بیس دینار ہے جیسا کہ چاندی میں دوسو درہم ہے۔ یہ مسئلہ فقہائے اصحاب میں متفق علیہ ہے اور دینار میں وزن سب سے اعتبار ہے۔ یعنی وزن کے لحاظ سے دس درہم چاندی کا وزن سات مثقال (دینار) سونے کے برابر ہوتا تھا۔ اس میں الحسن البصریؒ کا اختلاف تھا کہ ان کے نزدیک سونے کا نصاب چالیس دینار تھا۔ مگر الحسن کے بعد میں دینار پر اجماع ہو گیا۔

امام مالکؒ نے کہا کہ بیس ناقص دینار جن کا (وزن میں) نقصان واضح ہو، ان میں زکوۃ نہیں جتنی کہ وزن کے لحاظ سے پورے بیس دینار کو نہ پہنچ جائیں۔ اس وقت ان میں زکوۃ آئے گی۔ مالکؒ نے فرمایا کہ خالص بیس دینار سے کم میں زکوۃ نہیں ہوتی۔ یعنی زکوۃ کے نصاب میں یہاں وزن کا اعتبار ہے نہ کہ صرف عدد کا۔

امام مالکؒ نے کہا کہ دوسو ناقص درہم جن کا (وزن میں) نقصان واضح ہو، ان میں کوئی زکوۃ نہیں۔ اگر اس سے زائد ہوں جتنی کہ ان کا اضافہ دوسو پورے درہم تک پہنچ جائے تو ان میں زکوۃ ہے۔ یعنی عدد تو ان کا دوسو سے زائد ہو مگر وزن دوسو درہم ہو تو زکوۃ ہے، اور اگر درہم و دنانیر کم ہونے کے باوجود پورے وزن والوں کی طرح چلتے ہیں۔ یعنی وزن میں برائے نام کمی ہے، تو میرے نزدیک ان میں زکوۃ ہے۔ خواہ درہم ہوں یا دینار ہوں۔ (مطلب یہ ہے کہ وزن کے باٹ اور آلات بھی بعض دفعہ کم و بیش ہوتے ہیں۔ پس اگر ایک معیار سے تو کم ہیں۔ مگر دوسرے سے پورے ہیں۔ تو انہیں پورے شمار کیا جائے گا۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر کسی شخص کے پاس ایک سو ساٹھ درہم ہوں اور ان کا وزن صحیح ہو اور اس کے شہر میں تباہی کا حساب ہو درہم = ایک دینار ہو۔ تو ان میں زکوۃ نہیں ہے۔ بلکہ زکوۃ بیس دینار یا دوسو درہم میں واجب ہے۔ یعنی مال کا نصاب خود اس مال کے حساب سے ہوگا نہ کہ اس کے تباہی کی قیمت کے ساتھ۔



امام مالکؒ نے کہا کہ اگر ایک شخص کے پاس پانچ دینار ہوں، جو اسے میراث یا عطیے میں ملے ہوں یا کسی اور ذریعے سے، پھر اس دن ان میں تجارت کی، اور سال گزرنے سے پہلے ہی وہ زکوٰۃ کے نصاب کو پہنچ گئے، تو ان کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔ اگر چہ سال گزرنے سے پہلے ایک دن قبل یا سال گزرنے کے ایک دن بعد ہی نصاب پورا ہو جب اس کی زکوٰۃ ملے دی گئی تو پھر پورا سال گزر جانے تک اس میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ (امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر مال نصاب سے کم تھا۔ اور سال کے دوران میں پورا ہوا۔ تو جب وہ نصاب بنا تھا اس دن سے سال شمار ہوگا۔ اور اگلے سال اسی دن زکوٰۃ فرض ہوگی۔ شافعیؒ کے نزدیک نفع کو اصل کے ساتھ نہیں ملایا جاتا خواہ اہل نصاب ہو یا اس سے کم ہو۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر ایک شخص کے پاس دس دینار ہوں اور وہ ان میں تجارت کرے اور سال گزرنے تک وہ میں بند ہو چکے ہوں۔ تو وہ اسی وقت ان کی زکوٰۃ ادا کرے۔ اور یہ انتظار نہ کرے کہ نصاب بننے کے دن سے لے کر ایک سال پورا گزرنے تک زکوٰۃ دے گا۔ کیونکہ ان پر سال گزر چکا ہے اور وہ اس کے پاس میں دینار ہیں۔ پھر زکوٰۃ کی ادائیگی کے دن سے لے کر آگے کو سال شمار کیا جائے گا (دیگر ائمہ کا اختلاف اور بیان ہوا۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک (یعنی مدینہ منورہ میں) متفق علیہ امر یہ ہے کہ غلاموں کا اجارہ اور مکانوں کا کرایہ اور مکاتب کی کتابت، ان میں سے کسی میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی جب تک کہ مال پر قبضے کے دن سے لے کر ایک سال نہ گزر جائے۔ مقدار کم ہو یا زیادہ۔ کیونکہ یہ فوائد حاصل تو ہوئے مگر ان کا سبب کوئی مال نہیں کہ انہیں اس میں شامل کر لیا جائے۔ اور یہ مسئلہ انفاق ہے کہ اس میں کسی کا اختلاف اب نہیں ہے، پہلے تھا مگر مٹ گیا۔

مالکؒ نے کہا کہ چند شرکاء میں سونا یا چاندی ہو تو ان میں سے جس کا حصہ میں خالص دینار ہو یا دوسو درہم کو پہنچے، اس پر زکوٰۃ ہے اور جس کا حصہ نصاب سے کم ہو، اس پر نصاب نہیں۔ اور اگر سب کے حصے نصاب کو پہنچتے ہوں، مگر حصے مقدار میں کم و بیش ہوں تو ان میں سے ہر ایک سے اس کے حصے کے مطابق زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔ اور یہ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ایک کا حصہ چاندی سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (یعنی اس حدیث کی رو سے ہر شخص کی ملکیت کی مقدار الگ الگ شمار ہوتی ہے نہ کہ مجموعی طور پر سب کا) امام مالکؒ نے کہا کہ اس مسئلہ میں میں نے جو کچھ سنا ہے۔ اس میں سے یہ بات مجھے پسند تر ہے۔ (یعنی اس مسئلے میں اختلاف ہوا ہے) مثلاً حسن بصریؒ اور شعبیؒ کا۔ اور شافعیؒ کا بھی حسبِ قولِ جدید اس میں اختلاف ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص کا سونا یا چاندی مختلف لوگوں کے ہاتھ میں منتشر ہو تو اس کے لئے مناسب یہ ہے کہ سائے سال کا حساب کرے۔ اور سائے کی اٹھی زکوٰۃ دے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص کو بطور مہبہ یا میراث کچھ سونا یا چاندی ملے تو اس پر زکوٰۃ اس وقت آئے گی جب کہ سال گزر جائے گا (مال تجارت کا حساب اور ہے جو پہلے گزر چکا۔)

### ۳۔ بَابُ الزَّكَاةِ فِي الْمَعَادِنِ

معادن کی زکوٰۃ کا بیان

۶۵۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُتَيْبَةَ،

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ لِبِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمُرَزِيِّ مَعَادِنَ الْقِبْلِيَّةِ. وَهِيَ مِنْ نَاحِيَةِ الْفُرْعِ  
فَقَالَ الْمَعَادِنُ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَى الْيَوْمِ إِلَّا التَّرَكْوَةُ.

قَالَ مَالِكٌ: أَرَى، وَاللَّهِ أَعْلَمُ، أَنْ لَا يُؤْخَذَ مِنَ الْمَعَادِنِ مِمَّا يَخْرُجُ مِنْهَا شَيْءٌ، حَتَّى  
يَبْلُغَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا قَدْرَ عِشْرِينَ دِينَارًا أَعْيُنًا، أَوْ مِائَتَيْ دِرْهَمٍ. فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فِيهِ الزَّكَاةُ  
مَكَانَهُ. وَمَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ، أُخِذَ بِحِسَابِ ذَلِكَ، مَا دَامَ فِي الْمَعْدِنِ نَيْلٌ. فَإِذَا نَقَطَ عِزْقُهُ  
ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ نَيْلٌ، فَهُوَ مِثْلُ الْأَوَّلِ يُتَبَدَأُ فِيهِ الزَّكَاةُ. كَمَا ابْتَدِئْتُ فِي الْأَوَّلِ.  
قَالَ مَالِكٌ: وَالْمَعْدِنُ بِمَنْزِلَةِ الزَّرْعِ، يُؤْخَذُ مِنْهُ مِثْلُ مَا يُؤْخَذُ مِنَ الزَّرْعِ  
يُؤْخَذُ مِنْهُ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْمَعْدِنِ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ. وَلَا يُنْتَظَرُ بِهِ الْحَوْلُ حَتَّى يُؤْخَذَ  
مِنْ الزَّرْعِ، إِذَا أَحْصِيَ الْعُشْرُ. وَلَا يُنْتَظَرُ أَنْ يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ.

ترجمہ: ربیع بن ابی عبدالرحمن نے کئی لوگوں سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث مرزنی کو  
معادنِ قبلیہ بطور جائیداد عطا کی تھیں، جو فرع کی طرف واقع تھیں۔ پس ان کانوں سے آج تک زکوٰۃ کے سوا کچھ اور وصول  
نہیں کیا جاتا۔ (امام محمدؒ نے اپنے مؤلف میں اس مُرسل روایت کو باب الرکاز میں روایت کیا ہے۔)  
شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ حدیثِ معروف یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گڑے ہوئے خزانے۔ رکاز میں خمس ہے  
لگایا کہ یا رسول اللہؐ رکاز کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا، جس مال کو اللہ تعالیٰ نے کائنات کی پیدائش کے دن ان معادن میں پیدا  
فرمایا، پس اس میں خمس ہے۔ یہی ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

”امام مالکؒ نے کہا کہ میری رائے میں واللہ اعلم یہ ہے کہ کانوں سے جو کچھ نکلتا ہے، جب تک وہ بیس دینار سونے یا دو سو  
درہم چاندی کی مقدار کو نہ پہنچے، اس میں سے کچھ نہ لیا جائے اور جب وہ اس مقدار کو پہنچ جائے تو اسی وقت اس میں زکوٰۃ واجب  
ہے۔ اور جو اس سے زائد ہو، اس میں سے اسی حساب سے زکوٰۃ لی جائے گی، جب تک کہ معدن میں سے کچھ نکلتا ہے۔ پھر جب  
اس کی پیدائش منقطع ہو جائے اور اس کے بعد پھر کچھ اس میں سے حاصل ہونے لگے تو پہلے کی مانند ہے، اس میں از سر نو زکوٰۃ  
لی جائے گی جیسا کہ ابتدا میں پہلے حصول میں لی گئی تھی۔“

”مالکؒ نے کہا کہ معدن کھیتی کی مانند ہے، اس میں سے اسی طرح واجبات وصول کئے جائیں گے جس طرح کھیتی سے لئے  
جاتے ہیں۔ جب معدن میں سے کچھ نکلے تو اس دن اس کی زکوٰۃ لی جائے گی اور سال گزرنے کا انتظار نہ کیا جائے گا۔ جیسے کہ  
کھیتی جب کٹے تو اس میں سے عشر لیا جاتا ہے اور سال کا انتظار نہیں کیا جاتا۔“

پس امام مالکؒ کے نزدیک معدن اور رکاز میں فرق ہے۔ معدن سے زکوٰۃ وصول کی جاتی ہے اور رکاز سے خمس

ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان دونوں کا حکم ایک ہے اور دونوں میں سے محسوس کیا جاتا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے مسلمی میں فرمایا ہے کہ رکاز کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے۔ شافعیؒ کے اقوال میں سے ظاہر تر وہ ہے جو امام مالکؒ کی تفسیر کے مطابق ہے۔

لیکن ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ معدن بھی رکاز ہے اور شافعیؒ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے۔ معروف رکاز میں بھی علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ رکاز کے محسوس کا مصرف وہی ہے جو مال فیء کے محسوس کا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اس کا مصرف زکوٰۃ کی مانند ہے۔ خلاصہ یہ کہ اختلاف کا منشاء رکاز کے معنی میں اختلاف ہے۔ رکاز سے مراد امام شافعیؒ کے ظاہر تر قول میں زمانہ جاہلیت کا مدفون خزانہ ہے۔ پس اگر کسی مسلمان نے دفن کیا اور دوسرے نے پالیا تو اس کے مالک کے علم کی صورت میں وہ مالک کا ہے۔ ورنہ اس کا حکم نقطہ کا ہوگا۔ جو مال کسی کی ملکیت یعنی آباد کردہ زمین یا اس کے یکنینی کنڈر سے ملے، وہ مالک کا ہے۔ ورنہ اس کا حکم نقطہ کا ہے۔

مولانا ابوب قلوب الدینؒ نے فرمایا ہے کہ متفق علیہ حدیث و فی الزکاز الخمس میں رکاز سے مراد امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کان ہے اور یہی معنی سیاق حدیث کے ساتھ مناسب تر ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ رکاز کے متعلق حضورؐ سے دریافت کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا وہ سونا چاندی ہے جو اللہ تعالیٰ نے تخلیق کائنات کے دن پیدا کئے تھے۔ اور اس سے مراد وہ معدنیات ہیں جو جمی ہوئی ہوں اور گھسیٹنے کے لائق ہوں کہ جن پر سکے وغیرہ کا نقش ہو سکے۔ اور سونا چاندی لوہا وغیرہ سب کا حکم یہی ہے۔ مزید گفتگو نہیں ہیں یہ ہے کہ بقی نے المعروف میں ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ رکاز میں محسوس ہے۔ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہؐ رکاز کیا ہے؟ فرمایا کہ وہ سونا جسے اللہ تعالیٰ نے زمین کی پیدائش کے دن اس میں رکھ دیا تھا۔ اس حدیث کا مضمون وہی ہے جس کا حوالہ امام محمدؒ نے دیا اور اس سے واضح طور پر ثابت ہوا کہ رکاز اور معدن کا حکم ایک ہی ہے۔

یہ بھی یاد رہے کہ ربیعہ کی روایت مرسل ہے اور اس میں زکوٰۃ کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں ہے امام شافعیؒ نے اسے غیر ثابت قرار دیا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے بھی تسلیم کیا ہے کہ موصول روایات میں اس مرسل حدیث میں زکوٰۃ کا ذکر نہیں آیا۔ محقق ابن المہام نے فرمایا کہ ان معادن قبلیہ سے زکوٰۃ کی وصولی شاید حکام کے اپنے اجتہاد اور رائے سے تھی۔

## م۔ بَابُ زَكَاةِ الرِّكَازِ

رکاز کی زکوٰۃ کا باب

۶۶۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ

ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ۔

قَالَ مَالِكٌ الْأَمْرُ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ فِيهِ عِنْدَنَا، وَالَّذِي سَمِعْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: أَنَّ الرِّكَازَ إِنَّمَا هُوَ دَفْنٌ يَوْجَدُ مِنْ دَفْنِ الْجَاهِلِيَّةِ۔ مَا لَمْ يُطْلَبْ بِمَالٍ، وَلَمْ يُتَكَلَّفْ فِيهِ نَفَقَةٌ وَلَا كِبِيرٌ عَمَلٍ، وَلَا مَوْوَنَةٌ۔ فَأَمَّا مَا طُلِبَ بِمَالٍ، وَتُكَلِّفَ فِيهِ كِبِيرٌ عَمَلٍ، فَأَصِيبَ مَدْرَةٌ

أَخْطَى مَرَّةً، فَلَيْسَ بِرِكَازٍ۔

ترجمہ: ابوہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، رکاز میں خمس ہے۔  
اہل مالک نے کہا کہ ہمارے نزدیک جس امر میں کوئی اختلاف نہیں اور جہات میں نے اہل علم کو کہتے سنا وہ یہ ہے، کہ  
رکاز وہ زمین ہے جو زمانہ جاہلیت کے دفن شدہ خزانوں سے پایا جائے۔ جس کی طلب میں کوئی مال خرچ نہ ہو۔ اور اس میں اخراجات  
کا تلف نہ کرنا پڑے۔ نہ زیادہ کام اور مشقت اٹھانی پڑے۔ لیکن جسے مال کے خرچ کے ساتھ تلاش کیا جائے اور اس میں  
بت محنت صرف ہوا اور کبھی ملے اور کبھی نہ ملے تو وہ رکاز نہیں ہے۔

شرح: ابن اثیر نے نہایت یہ بیان لکھا ہے کہ رکاز اور معدن ایک ہی چیز ہے۔ زمین میں مدفون و مرکوز (گڑا ہوا) ہونے  
کے لحاظ سے محدثات اور رکاز میں کوئی فرق نہیں کیونکہ دونوں زمین میں گڑے ہوئے ہوتے ہیں۔ یہی اہل عراق کا مذہب  
ہے۔ اہل حجاز نے ان دونوں میں فرق کیا ہے۔ جیسا کہ مالک کی تصریح سے ظاہر ہے۔ یہ حدیث یہاں پر مختصر ہے اور جامع افضل  
میں مالک نے اسے اسی سند کے ساتھ مفصل روایت کیا ہے اور وہی روایت پھر ابوہریرہ سے بخاری و مسلم وغیرہ میں آئی ہے  
یہ حدیث ابن حنیفہ کے استدلال کی بنیاد ہے۔ اس کے مقابلے میں پچھلی مرسل روایت کی کوئی حیثیت نہیں۔ اس موضوع پر کچھ تشکو  
اور گزری ہے۔

## ۵۔ بَابُ مَا لَا زَكَاةَ فِيهِ مِنَ الْحَلِيِّ وَالْتِبَرِ وَالْعَنْبَرِ

زیور، غیر مقرب سونے چاندی اور عنبر میں زکوٰۃ نہیں

اہل ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری کے نزدیک زیور پر زکوٰۃ واجب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے عورتوں کو اپنے زیور کا صدقہ (زکوٰۃ) دینے کا حکم فرمایا تھا (ترمذی)۔ اور اسی طرح سونا چاندی جو سکنے کی شکل میں نہ ہو، بلکہ برتن  
گوشتکاری یا ڈسے اور ڈھیلے کی شکل میں ہو، اس میں بھی زکوٰۃ ہے۔ کیونکہ وہ سونا اور چاندی ہے اور احادیث اذہب، الرق،  
النفقہ وغیرہ اسے محیط ہیں۔ رہ گیا عنبر، سودہ ایک خاص اسی نام کی مٹھی سے نکلتا ہے اور خوشبودار ہوتا ہے۔ اس میں اس مٹھی  
مٹھا، عمر بن عبد العزیز، مالک، ابو حنیفہ، ثوری، شافعی، محمد، ابوداؤد اور ابو یوسف کے نزدیک کوئی زکوٰۃ نہیں۔ یہی حال اس مٹھی  
اور مرجان کا ہے جسے سمندر سے نکالا جاتا ہے۔ احمد، ابویوسف، اسحاق اور اوزاعی کے نزدیک اس میں زکوٰۃ ہے۔ اور یہی اختلاف  
سمندر سے حاصل شدہ دوسری چیزوں میں ہے۔ دراصل ان میں کوئی صحیح زکوٰۃ کے حکم میں وارد نہیں۔ مالا نکہ یہ حضور کے زمانے میں  
بھی اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں بھی سمندر سے حاصل ہوتی تھیں۔ مالک اور ابوداؤد نے اُم سلمہ سے حدیث نقل کی ہے کہ  
انہوں نے حضور سے پوچھا تھا کہ میں سونے کے اوزار (زیور) پہنتی ہوں تو یہ کیا کرتا ہے؟ آپ نے فرمایا، جس کی تولیہ زکوٰۃ دے  
دی وہ کنز نہیں ہے۔

۶۶۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَمَلَةَ زَوْجِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ تَلِي بَنَاتِ أَخِيهَا يَتَامَى فِي حَجَرِهَا. ثُمَّ الْحَلْيُ. فَلَا تَخْرُجُ مِنْ

## حُلِیْہِنَّ الزَّکُوۡۃُ۔

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہؓ اپنی یتیم بھتیجیوں کو اپنی گود میں پالتی تھیں اور ان کے زیور سے زکوٰۃ نکالتی تھیں (یہ حدیث مؤکلے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے)۔  
 شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ جو اس بات اور موتی کے زیور میں زکوٰۃ نہیں سونے اور چاندی کے زیور میں زکوٰۃ ہے۔ بشرطیکہ کسی یتیم کا نہ ہو۔ اس کے مال میں زکوٰۃ نہیں یہی ابو ضیفہ کا قول ہے۔ ابو داؤدؒ نے حضرت عائشہؓ سے منور حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا کہ اگر تم نے اپنے زیور (فتحات) کی زکوٰۃ نہیں دی تو پھر یہ جہنم کی آگ ہے۔

۶۶۲۔ وَحَدَّثَنِیْ عَنْ مَّالِکٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ یُحَلِّیْ نِسَاءَهُ وَجَوَارِیَہُ الذَّهَبَ، ثُمَّ لَا یُخْرِجُ مِنْ حُلِیْہِنَّ الزَّکُوۡۃَ۔

قَالَ مَالِکٌ: مَنْ كَانَ عِنْدَکَ تَبَرُّ، أَوْ حُلًیٌّ مِنْ ذَّهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ۔ لَا یُتَقَعَرُ بِهِ لِلْبَّسِ۔ فَإِنَّ عَلَیْہِ فِیْہِ الزَّکُوۡۃُ فِی کُلِّ عَامٍ۔ یُوَزَنُ فِیْہُ خَدْرُبٌ عُشْرِیۡۃٌ۔ إِلَّا أَنْ یُنْقَصَ مِنْ وَزْنِ عِشْرَیْنِ دِیْنَارًا عِشْرًا، أَوْ مِائَتَیْ دِرْہِمٍ۔ فَإِنْ نَقَصَ مِنْ ذَٰلِکَ، فَلَیْسَ فِیْہِ زَکَاۃٌ وَإِلَّا تَکُوْنُ فِیْہِ الزَّکُوۡۃُ إِذَا كَانَ إِنَّمَا یُبْسِکُہُ لِغَیْرِ اللَّبَسِ۔ فَأَمَّا التَّبَرُّ وَالْحُلًیُّ الْمَکْسُوْرُ، الَّذِیْ یُرِیْدُ أَهْلُہُ إِصْلَاحَہُ وَلِبْسَہُ۔ فَإِنَّمَا هُوَ بِزَکَاۃِ الْبَتَّاحِ الَّذِیْ یَکُوْنُ عِنْدَ أَهْلِہِ۔ فَلَیْسَ عَلَیْ أَهْلِہِ فِیْہِ زَکُوۡۃٌ۔  
 قَالَ مَالِکٌ: لَیْسَ فِی اللُّوْلُو، وَلَا فِی الْمَسْکِ وَلَا الْعَنْبَرِ، زَکُوۡۃٌ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ اپنی بیٹیوں اور لونڈیوں کو سونے کا زیور پہنتے تھے۔ پھر ان کے زیور سے زکوٰۃ نہ نکالتے تھے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص کے پاس سونے چاندی کا ڈالیا زیور ہو، جسے پہنانا ہو تو اس کے وزن اس کی زکوٰۃ فرض ہے۔ ہر سال اس کا وزن کر کے پلہ زکوٰۃ دی جائے گی۔ مگر یہ کہ وہ بیس دینار سونے یا دوسو درہم چاندی سے کم ہو۔ کم ہونے کی صورت میں زکوٰۃ نہیں۔ زکوٰۃ صرف اس صورت میں ہے جب کہ انہیں پہننے کے لئے نہ رکھا ہو۔ مگر وہ ڈالیا یا ہوا زیور جسے گھر والوں نے وقت کے لئے رکھا ہوا ہو تاکہ اس کے بعد پہنا جائے تو اس کی حیثیت اس مال و اسباب میں ہے جو گھروں میں ہوتا ہے، اس میں زکوٰۃ نہیں۔ (اس مسئلے پر کچھ گفتگو اور گزر گئی ہے)۔

مالکؒ نے کہا کہ موتی میں اور مشک وغیرہ میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ (اس میں کوئی شرعی حکم وارد نہیں۔ حالانکہ حضورؐ کے زمانے میں یہ چیزیں ہوتی تھیں۔ لیکن اگر ان کی تجارت کی جائے تو مال تجارت کی صورت میں ان میں زکوٰۃ آئے گی۔ جو ایک مال متعلق مسئلہ ہے)۔

## ۶۔ بَابُ زَكَاةِ أَمْوَالِ الْيَتَامَى وَالتَّجَارَةِ لَهُمْ فِيهَا

یتیموں کے مال کی زکوٰۃ اور ان کے لئے اس میں تجارت کرنا

۶۶۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: اتَّجِرُوا فِي أَمْوَالِ

الْيَتَامَى، لَا تَأْكُلُهَا الزَّكَاةُ۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا، یتیموں کے مال میں تجارت کرو، انہیں زکوٰۃ نہ کھا جائے۔  
شرح: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اثر گزرا ہے کہ وہ یتیمی کے مال سے زکوٰۃ نہیں دیتی تھیں۔ پس اس اثر میں زکوٰۃ  
ہے مراد نفقہ ہے۔ کیونکہ سارے مال کو صرف نفقہ ہی محیط ہو سکتا ہے نہ کہ زکوٰۃ۔ اور نفقہ پر بھی حدیث میں صدقہ کا لفظ آتا ہے۔  
حدیث نے فرمایا کہ مسلمان کا اپنے گھر والوں پر خرچ کرنا بھی مدقہ ہے اور اس یتیم کے نفقہ کو تو ویسے ہی صدقہ کہا جاسکتا ہے۔ حضورؐ  
نے ایک حدیث میں فرمایا ”تواپنے اور صدقہ کرنا“

۶۶۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَتْ

عَائِشَةُ تُبْلِيْنِي، وَأَخَالِي، يَتِيمَيْنِ نِي حَجَرِهَا۔ فَكَانَتْ تُخْرِجُ مِنْ أَمْوَالِنَا الزَّكَاةَ۔

ترجمہ: ان قاسم نے کہا کہ میں اور میرا ایک بھائی حضرت عائشہ کے ہاں بطور یتیم پرورش پاتے تھے تو آپ ہمارے مالوں میں سے  
زکوٰۃ نکالتی تھیں۔

شرح: پچھلے باب میں گزرا ہے کہ حضرت عائشہؓ اپنے زیر تربیت یتیمی کے زیوروں میں سے زکوٰۃ نہیں نکالتی تھیں بحقیق  
ابن ابی عامر نے لکھا ہے کہ اس مسئلے میں جو تکلیف اجتناد کی گنجائش ہے۔ لہذا ممکن ہے کہ عائشہؓ کا یہ اجتہاد ہوا اور اسی طرح حضرت عمر بن  
الخطابؓ کا بھی۔ یہ ممکن ہے کہ یہ یتیم بالغ ہوں اور ان پر لفظ یتیم کا اطلاق بطور مجاز ہو۔ البوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، الحاکم نے دہلی  
شرط مسلم، حدیث روایت کی ہے کہ تین شخص مرفوع القلم ہیں۔ سونے والا جب تک بیدار نہ ہو، پھر جب تک بالغ نہ ہو اور مجنون  
جب تک صحیح العقل نہ ہو جائے۔ پس اس حدیث میں تو بچے کے مال میں دیے ہی زکوٰۃ نہیں آئی، چر جائے کہ وہ یتیم بھی ہو۔ امام محمد بن  
الحسن نے آثار میں عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا یتیم کے مال میں زکوٰۃ نہیں۔

۶۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ

تُعْطِي أَمْوَالِ الْيَتَامَى الَّذِينَ فِي حَجَرِهَا مَنْ يَتَّجِرُ لَهُمْ فِيهَا۔

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ کرمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یتیمی کا مال تجارت کرنے  
کے لئے دیتی تھیں۔

۶۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ اشْتَرَى لِبَنِي أَخِيهِ، يَتَامَى، فِي-

حَجَرٍ، مَالًا فَبِيعَ ذَلِكَ الْمَالُ، بَعْدُ، بِمَالٍ كَثِيرٍ.  
 قَالَ مَالِكٌ: لَا بَأْسَ بِالتَّجَارَةِ فِي أَمْوَالِ الْيَتَامَى لَهُمْ، إِذَا كَانَ الْوَلِيُّ مَا ذُوْنَا. فَلَا أَرَى  
 عَلَيْهِ ضَمَانًا.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید الانصاری سے مروایت ہے کہ اس نے اپنے زیرِ کفالت یتیم بھتیجیوں کے لئے مال خریدا۔ پھر اس کے بعد وہ مال بہت قیمت پر فروخت کیا گیا۔

مالکؒ نے کہا کہ یتامی کے مال میں ان کے لئے تجارت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ جب ولی لائق اعتماد ہو تو میں اس پر کوئی ضمانت نہیں دیکھتا۔ یعنی وہ مال یتیم میں سے بطور قرض بھی بیع کا سودا کر سکتا ہے۔ اور ہر اچھی مصلحت کے لئے تعین کر سکتا ہے۔

## ۷۔ بَابُ زَكَاةِ الْمِيرَاثِ

میراث کی زکوٰۃ کا باب

۶۶۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: إِنْ الرَّجُلُ إِذَا هَلَكَ، وَلَمْ يُؤَدَّ زَكَاةَ  
 مَالِهِ. إِنْ أَرَى أَنْ يُؤْخَذَ ذَلِكَ مِنْ ثُلُثِ مَالِهِ. وَلَا يُجَاوِزُ بِهَا الثُّلُثُ. وَتُبْدَى عَلَى  
 الْوَصَايَا. وَأَرَاهَا بِمَنْزِلَةِ السَّائِبِ عَلَيْهِ. فَلِذَا لِكَ رَأَيْتُ أَنْ تُبْدَى عَلَى الْوَصَايَا.

قَالَ: وَذَلِكَ إِذَا أَذْصَى بِهَا الْيَتِيمُ. قَالَ: فَإِنْ لَمْ يُؤْصِ بِذَلِكَ الْيَتِيمُ فَفَعَلَ ذَلِكَ  
 أَهْلُهُ. فَذَلِكَ حَسَنٌ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ لَمْ يُكْرِمَهُمْ ذَلِكَ.

قَالَ وَالسُّنَّةُ عِنْدَنَا الَّتِي لَا اخْتِلَافَ فِيهَا، أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَى وَارِثِ زَكَاةٍ، فِي مَالٍ وَرِثَهُ  
 فِي دَيْنٍ، وَلَا عَرِضٍ، وَلَا دَارٍ، وَلَا عَبْدٍ، وَلَا وَلِيدَةٍ. حَتَّى يَحُولَ، عَلَى ثَمَنِ مَا بَاعَ مِنْ ذَلِكَ،  
 أَوْ اقْتَضَى الْحَوْلُ، مِنْ ثَمَنِ بَاعَهُ وَقَبَضَهُ.

وَقَالَ مَالِكٌ: السُّنَّةُ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَا تَجِبُ عَلَى وَارِثٍ، فِي مَالٍ وَرِثَهُ الزَّكَاةُ. حَتَّى  
 يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ.

ترجمہ: مالکؒ نے کہا کہ آدمی جب مر جائے اور اس نے اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دی تھی، میری رائے میں وہ زکوٰۃ اس کے مال کے لپٹے میں سے لی جائے اور لپٹے سے تجاوز نہ کیا جائے اور زکوٰۃ کو وصیت پر مقدم کیا جائے اور میری رائے میں وہ اس پر قرض کی

مانند ہے، یہی سبب ہے کہ میں اسے وصیت پر مقدم سمجھتا ہوں۔ اور یہ اس وقت ہے جب کہ میت نے زکوٰۃ نکالنے کی وصیت کی ہو۔ اگر میت نے وصیت نہیں کی اور اس کے گھر والے اسے ادا کریں یعنی لم مال سے، تو یہ اچھی بات ہے۔ اور اگر گھر والے اس صورت میں ادا نہ کریں تو یہ ان پر ضروری نہیں ہے۔ (حنفیہ کے نزدیک یہ قرض تو نہیں بلکہ وصیت ہے۔ مگر وصیتوں کی ادائیگی میں اس کا مقدم کرنا ضروری ہے بشرطیکہ لم کے اندر رہے۔ اگر لم پر بڑھ جائے تو پھر وصیت کرنے والے کی ترتیب وصیت کو مد نظر رکھا جائے گا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک وہ سنت جس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وارث کو جو مال وراثت میں ملے، چاہے وہ دین کی صورت میں ہو، جائداد ہو، گھر ہو، غلام ہو، لونڈی ہو تو ان میں سے جس چیز کو وہ بیچ ڈالے، تو جب تک سال نہ گزر جائے یا قرض کی وصولی جب ہو تو اس کی وصولی پر سال نہ گزر جائے، زکوٰۃ نہ آئے گی۔ (یعنی مال میراث جب مال تجارت بن جائے تو سال گزرنے پر زکوٰۃ آئے گی اور نقد مال سونا چاندی وغیرہ کی جب وصولی ہو، تو قبضے کے بعد ایک سال گزرنے پر زکوٰۃ آئے گی۔ یہ مسئلہ تو واضح ہے اور اس میں اختلاف بھی نہیں۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک سنت یہ ہے کہ کسی وارث پر اس مال میں جو اس نے بطور وراثت حاصل کیا ہو، سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ نہیں آتی (اس سے مراد نقد مال ہے۔)

## ۸۔ بَابُ الزَّكَاةِ فِي الدِّينِ

قرض کی زکوٰۃ کا باب

۶۶۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ، أَنَّ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ يَقُولُ: هَذَا شَهْرُ زَكَاةِكُمْ فَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَلْيُؤَدِّ دَيْنَهُ. حَتَّى تَحْصَلَ أَمْوَالُكُمْ. فَتُؤَدَّ وَنَ مِنْهُ الزَّكَاةُ.

ترجمہ: السائب بن یزیدؒ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفانؓ فرماتے تھے، یہ تمہاری زکوٰۃ کا مہینہ ہے۔ پس جس کے ذمہ کوئی قرض ہو وہ اسے ادا کر دے، حتیٰ کہ تمہارے مال حاصل ہو، تو ان سے تم زکوٰۃ ادا کرو۔ (یہ حدیث موطا ہے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے باب زکوٰۃ الغلال میں)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ جس پر قرض ہو اور اس کا مال بھی ہو تو وہ اپنے مال میں سے دین ادا کر دے۔ اگر اس کے بعد زکوٰۃ کا نصاب پہنچ جائے تو اس میں زکوٰۃ ہوگی۔ اور اس کی مقدار ۲۰ درہم ہے یا سونے کے بیس مثقال ہیں یعنی کم از کم۔ پس اگر قرض دے کر اس سے کم بچے تو اس میں زکوٰۃ نہیں آتی۔ اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول کس ماہ کے متعلق تھا؟ امام سرخسیؒ کی مبسوط سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ ماہ رمضان تھا۔ لوگ بالعموم اسی میں زکوٰۃ ادا کرتے تھے۔ یا محرم تھا اور بعض نے رجب کہا ہے مگر اس کی کوئی نقل نہیں مل سکی۔ شاید یہ کوئی ایسا مہینہ تھا جس میں حکومت کے کارکن زکوٰۃ وصول کیا کرتے ہوں گے۔ واللہ اعلم۔ قرض کے باعث عشر نہیں روکا جاسکتا۔ کیونکہ وہ الارضی کا حق ہے۔ یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔

۶۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَيْمَةَ السَّخْتِيَانِي، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ



کُتِبَ لِي مَالٍ قَبَضَهُ بَعْضُ الْوَلَاةِ ظُلْمًا، يَأْمُرُ بِرَدِّهِ إِلَى أَهْلِهِ، وَيُؤْخَذُ زَكَاتُهُ لِمَا مَضَى مِنَ السِّنِينَ. ثُمَّ عَقَّبَ بَعْدَ ذَلِكَ بِكِتَابٍ، أَنَّ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُ إِلَّا زَكَاةٌ وَاحِدَةٌ فَإِنَّهُ كَانَ عِلْمًا بِمَا  
ترجمہ: عمر بن عبدالعزیز نے اپنے ایک گورنر کو، جس نے کہ کسی کا مال ظلم سے لے لیا تھا، یہ لکھا کہ اس مال کو اس کے مالک کے سپرد کر دے۔ اور گزشتہ برسوں کی اس میں سے زکوٰۃ لی جائے۔ پھر اس کے بعد ایک اور خط لکھا کہ اس میں سے صرف ایک زکوٰۃ لی جائے، کیونکہ وہ اپنے مالک سے غائب تھا۔

شرح: جس مال کے ملنے میں شک ہو کہ ملے گا یا نہیں۔ یا جس مال کی واپسی کی امید نہ ہو، اسے ضائع کرتے ہیں۔ مالِ خدا میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

۶۴۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُصَيْفَةَ، أَنَّهُ سَأَلَ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ، عَنْ جُلٍ لَهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مِثْلُهُ. أَعْلَيْهِ زَكَاةٌ؟ فَقَالَ: لَا.

قَالَ مَالِكٌ: الْأَمْرُ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ فِيهِ عِنْدَ نَافِي الدَّيْنِ، أَنَّ صَاحِبَهُ يُزَكِّيهِ حَتَّى يَقْبُضَهُ وَإِنْ أَقَامَ عِنْدَ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ سِنِينَ ذَوَاتِ عَدْرٍ، ثُمَّ قَبَضَهُ صَاحِبُهُ، ثُمَّ تَجِبَ عَلَيْهِ إِلَّا زَكَاةٌ وَاحِدَةٌ. فَإِنْ قَبِضَ مِنْهُ شَيْئًا، لَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ. فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ سِوَى الَّذِي قَبِضَ تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ. فَإِنَّهُ يُزَكِّي مَعَ مَا قَبِضَ مِنْ دَيْنِهِ ذَلِكَ.

قَالَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ قَاضٍ غَيْرُ الَّذِي اقْتَضَى مِنْ دَيْنِهِ، وَكَانَ الَّذِي اقْتَضَى مِنْ دَيْنِهِ لَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ، فَلَا زَكَاةٌ عَلَيْهِ فِيهِ، وَلَكِنْ لِيَحْفَظَ عَدْرَ مَا اقْتَضَى. فَإِنْ اقْتَضَى بَعْدَ ذَلِكَ عَدْرَ مَا تَتِمُّ بِهِ الزَّكَاةُ، مَعَ مَا قَبِضَ قَبْلَ ذَلِكَ، فَعَلَيْهِ فِيهِ الزَّكَاةُ.

قَالَ: فَإِنْ كَانَ قَدْ اسْتَهْلَكَ مَا اقْتَضَى أَوَّلًا أَوْ لَمْ يَسْتَهْلِكْهُ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ وَاجِبَةٌ عَلَيْهِ مَعَ مَا اقْتَضَى مِنْ دَيْنِهِ. فَإِذَا بَلَغَ مَا اقْتَضَى عِشْرِينَ دِينَارًا عَيْنًا، أَوْ مِائَتَيْ دِرْهَمٍ، فَعَلَيْهِ فِيهِ الزَّكَاةُ ثُمَّ مَا اقْتَضَى بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ، فَعَلَيْهِ الزَّكَاةُ بِحَسَبِ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَالِدَلِيلُ عَلَى الدَّيْنِ كَغَيْبِ أَعْوَامًا. ثُمَّ لِيَقْضَى فَلَا يَكُونُ فِيهِ إِلَّا زَكَاةٌ وَاحِدَةٌ أَنْ الْعُرُوضُ تَكُونُ عِنْدَ الرَّحْلِ لِلتَّجَارَةِ أَعْوَامًا. ثُمَّ يَبِيعُهَا. فَلَيْسَ عَلَيْهِ فِي أَثَرِهَا إِلَّا زَكَاةٌ

وَاحِدَةً هَذَا لَكَ أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى صَاحِبِ الدَّيْنِ أَوْ الْعُرُوضِ، أَنْ يُخْرِجَ زَكَاةَ ذَلِكَ الدَّيْنِ أَوْ  
الْعُرُوضِ، مِنْ مَالٍ سِوَاكَ. وَإِنَّمَا يُخْرِجُ زَكَاةَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْهُ. وَلَا يُخْرِجُ الزَّكَاةَ مِنْ شَيْءٍ  
عَنْ قِيٍّ غَيْرِهِ.

قَالَ مَالِكٌ: الْأَمْرُ عِنْدَنَا بِالرَّجُلِ يَكُونُ عَلَيْهِ دَيْنٌ، وَعِنْدَهُ مِنَ الْعُرُوضِ مَا يَنْبَغِي وَفَاءً  
لِمَا عَلَيْهِ مِنَ الدَّيْنِ، وَيَكُونُ عِنْدَهُ مِنَ النَّاسِ سِوَى ذَلِكَ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ. فَإِنَّهُ يُرَكِّبُ  
مَا بِيَدَهُ مِنْ نَاسٍ تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ. وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مِنَ الْعُرُوضِ وَالْثَمَنِ إِلَّا وَفَاءً دَيْنِهِ  
فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَكُونَ عِنْدَهُ مِنَ النَّاسِ نَصْلٌ عَنْ دَيْنِهِ، مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ. فَعَلَيْهِ  
أَنْ يُزَكِّيَهُ.

ترجمہ: یزید بن خصیفہ نے سلیمان بن یسار سے اس شخص کے متعلق پوچھا جو مالدار بھی ہے مگر اتنا ہی اس پر قرض ہے تو اس پر  
زکوٰۃ ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ (یہی جہور کا مذہب ہے مگر امام شافعیؒ کا ایک قول اس کے خلاف ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ وہ امر جس میں ہمارے نزدیک کوئی اختلاف نہیں، وہ قرض کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا مالک جب تک  
اس پر قبضہ نہ کرے اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے۔ اور اگر وہ مفروض کے پاس کئی سال تک ہے پھر اس مال پر قبضہ کرے تو اس پر  
صرف ایک زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر مالک نے اس قدر قرض واپس لے لیا جو کہ زکوٰۃ کا نصاب نہیں ہے تو اگر اس کے پاس اور مال  
بھی ہے جس میں زکوٰۃ واجب ہے تو اس دین میں سے جتنا اس نے قبضہ میں کیا ہے، اسے بھی قابل زکوٰۃ مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ  
مالکؒ نے کہا کہ اگر اس کے پاس اس واپس لئے ہوئے قرض کے علاوہ اور کوئی قابل زکوٰۃ مال نہیں اور جتنا اس نے لیا ہے  
وہ نصاب زکوٰۃ نہیں تو اس پر اس میں کوئی زکوٰۃ نہیں لیکن جتنا قرض اس نے واپس لے لیا ہے اس کی مقدار کو یاد رکھے اور اس کے بعد  
اگر وہ کچھ قرض واپس لے لے اور وہ پہلے لئے ہوئے کے ساتھ مل کر قابل زکوٰۃ ہو جائے تو اس میں اس کے ذمہ زکوٰۃ واجب ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ اگر وہ پہلے واپس لئے ہوئے قرض کو ہلاک کر چکا ہے (یعنی جان بوجھ کر) یا اس نے تو ہلاک نہیں بلکہ از خود ہلاک  
ہو چکا ہے تو بھی اب واپس لئے ہوئے قرض سے ملا کر اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ جب اس کا واپس لیا ہوا قرض میں دینا دوسرے تک پہنچ  
گیا یا دوسرے میں تک پہنچ گیا تو اس میں اس پر زکوٰۃ ہے۔ پھر اس کے بعد وہ کم یا زیادہ وصول کرے گا، اس کے حساب سے اس پر  
زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (یعنی وہ بقدر نصاب قرض واپس لے لے گا۔ تو اس پر زکوٰۃ آجائے گی۔ اور اس کے بعد جو مقدار وصول ہوتی ہے گی، اس  
کی زکوٰۃ دینا ہے گا۔ کیونکہ ایک دفعہ نصاب پورا ہو چکا تھا۔ حنفیہ کے نزدیک اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔ صاحبین کے نزدیک جتنا  
جتنا قرض وصول ہو کم ہو یا زیادہ، اس میں سے زکوٰۃ دیتا رہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دین قوی کی زکوٰۃ ہے۔ دین ضعیف کی نہیں۔  
ضعیف سے مراد وہ ہے جس کی واپسی کی امید نہ ہو یا کم ہو۔ اور تمام قرض برابر نہیں ہوتے۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ جو قرض کئی سال غائب رہا اور پھر مل گیا تو اس میں سے ایک ہی زکوٰۃ واجب ہونے کی دلیل ہے کہ جو

سامان تجارت کسی شخص کے پاس کئی سال پڑا رہے اور پھر وہ اسے بیچ ڈالے تو اس کی قیمت میں صرف ایک زکوٰۃ آتی ہے (لیکن اس میں زکوٰۃ شافعی، اسحاق، ابو عبیدہ و حنفیہ کا اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک اس مال پر زکوٰۃ ہر سال آتی ہے اور احادیث کا ظاہری مطلب یہ ہے امام مالکؒ نے کہا کہ قرض خواہ یا سامان کا مالک اس قرض یا مال کی زکوٰۃ کسی اور مال سے نہیں نکال سکتا۔ کیونکہ ہر چیز کی زکوٰۃ اسی چیز سے نکالی جاتی ہے اور کسی چیز کی زکوٰۃ اس چیز کے علاوہ کسی اور چیز سے نہیں نکالی جاتی۔ (حنفیہ کے نزدیک اشیاء کی قیمتوں سے ان کی زکوٰۃ نکالنا جائز ہے اور حضرت عمرؓ، ابن الخطابؓ، ابن عمرؓ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، معاذؓ اور طائشؓ کا یہی مذہب ہے۔) امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک امر یہ ہے کہ جس شخص پر قرض ہو اور اس کے پاس سامان ہو، جس کی قیمت سے وہ قرض ادا کر سکتا ہو اور اس کے پاس نقد سونا چاندی بھی ہو جو نصاب زکوٰۃ ہو تو وہ اس نقد کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔ لیکن جب اس کے پاس سامان اور نقد صرف اس قدر ہو، جس سے وہ قرض ادا کر سکے تو اس پر زکوٰۃ نہیں، حتیٰ کہ اس کے پاس اتنا نقد ہو جو قرض سے بچ کر بھی نصاب زکوٰۃ ہو سکے تو اس کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔ خلاصہ یہ کہ قرض ادا کر کے اگر نصاب نہیں بچتا تو زکوٰۃ نہیں آتی۔ اگر کئی قسم کا نصاب ہو تو حنفیہ کے نزدیک قرض کو اس نصاب میں شمار کریں گے، جس کی ادائیگی آسان تر ہو یعنی مسئلہ متفق علیہ ہے۔ مگر اس کی تفصیل میں کچھ اختلاف ہے۔

## ۹۔ بَابُ زَكْوَةِ الْعُرُوضِ

### عروض کی زکوٰۃ کا باب

سونے چاندی اور حیوانات کے علاوہ دیگر ساز و سامان عروض کہلاتا ہے، جسے تجارت کے لئے کام میں لایا جاتا ہے۔ اس قسم کے ساز و سامان میں تمام فقہائے ائمہ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے۔ احادیث اسی پر دلالت کرتی ہیں۔ اور آیت قرآنی خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ان سب کو محیط ہے سوائے ان اشیاء کے جن میں سنت نے مستثنیٰ کیا ہو۔ مثلاً خدمت کے غلام اور سواری کے گھوڑے۔

۶۷۱۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زُرَيْقِ بْنِ حَبَّانٍ، وَكَانَ زُرَيْقٌ عَلَى جَوَارٍ وَصَفٍ فِي زَمَانِ الْوَلِيدِ، وَسَلِيمَانَ، وَعُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، فَذَكَرَ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَيْهِ: أَنْ أَنْظُرَ مَنْ مَرَبِكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. فَخُذَ مِنْهُمْ مِمَّا ظَهَرَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ. مِمَّا يُبَدِّلُونَ مِنْ التِّجَارَاتِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِينَارًا، دِينَارًا. فَمَا نَقَصَ، فَبِحَسَابِ ذَلِكَ، حَتَّى يَبْلُغَ عَشْرِينَ دِينَارًا. فَإِنْ نَقَصَتْ ثَلَاثُ دِينَارٍ. كَذَعَهَا وَلَا تَأْخُذْ مِنْهَا شَيْئًا.

وَمَنْ مَرَبِكَ مِنْ أَهْلِ الدِّمَةِ مِمَّا يُبَدِّلُونَ مِنَ التِّجَارَاتِ مِنْ كُلِّ عَشْرِينَ دِينَارًا دِينَارًا. فَمَا نَقَصَ، فَبِحَسَابِ ذَلِكَ، حَتَّى يَبْلُغَ عَشْرَةَ دِينَارٍ. فَإِنْ نَقَصَتْ ثَلَاثُ دِينَارٍ فَذَعَهَا وَلَا تَأْخُذْ مِنْهَا شَيْئًا. وَكَتَبَ لَهُمْ بِمَا تَأْخُذُ مِنْهُمْ، كِتَابًا إِلَى مِثْلِهِ مِنَ الْحَوْلِ.

قَالَ مَالِكٌ، أَلَا مَرُعُنْدَنَا فِيمَا يَدَارُ مِنَ الْعُرُوضِ لِلتِّجَارَاتِ، أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَدَقَ مَالَهُ، ثُمَّ اشْتَرَى بِهِ عَرْضًا، بَزًّا أَوْ رَقِيقًا أَوْ مَا شَبَّهَ ذَلِكَ، ثُمَّ بَاعَهُ قَبْلَ أَنْ يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ، فَإِنَّهُ لَا يُؤَدِّي مِنْ ذَلِكَ الْمَالِ زَكَاةً، حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ مِنْ يَوْمِ صَدَقَهُ. وَأَنَّهُ إِنْ كَمَّرَ بَيْعُ ذَلِكَ الْعَرْضِ سِنَيْنِ، ثُمَّ يَجِبُ عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ الْعَرْضِ زَكَاةٌ، وَإِنْ هَلَكَ زَمَانُهُ فَإِذَا بَاعَهُ فَلَيْسَ فِيهِ إِلَّا زَكَاةٌ وَاحِدَةٌ.

قَالَ مَالِكٌ؛ أَلَا مَرُعُنْدَنَا فِي الرَّجُلِ يَشْتَرِي بِالذَّهَبِ أَوِ الْوَرِقِ، حِنْطَةً أَوْ كَمَرًا أَوْ غَيْرَهَا لِلتِّجَارَةِ. ثُمَّ يُمَسِّكُهَا حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ ثُمَّ يَبِيعُهَا؛ أَنَّ عَلَيْهِ فِيهَا الزَّكَاةَ حِينَ يَبِيعُهَا. إِذَا بَلَغَ ثَمَنُهَا مَا يَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ وَكَيْسَ ذَلِكَ مِثْلَ الْخَصَادِ يَخْصُدُ الرَّجُلُ مِنْ أَرْضِهِ، وَلَا مِثْلَ الْجَدَادِ.

قَالَ مَالِكٌ؛ وَمَا كَانَ مِنْ مَالٍ عِنْدَ رَجُلٍ يُدِيرُهُ لِلتِّجَارَةِ، وَلَا يَنْشُئُ لِصَاحِبِهِ مِنْهُ شَيْءٌ يَجِبُ عَلَيْهِ فِيهِ الزَّكَاةُ، فَإِنَّهُ يَجْعَلُ لَهُ شَهْرًا مِنَ السَّنَةِ يُقَوِّمُ فِيهِ مَا كَانَ عِنْدَهُ مِنْ عَرْضٍ لِلتِّجَارَةِ. وَيُخَصِّمُ فِيهِ مَا كَانَ عِنْدَهُ مِنْ ثَقَدٍ أَوْ عَيْنٍ. فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ كُلُّهُ مَا يَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ فَإِنَّهُ يَزْكِيهِ.

وَقَالَ مَالِكٌ؛ وَمَنْ تَجَرَّمِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَمَنْ كَمَّرَ يَتَجَرَّ سَوَاءٌ. لَيْسَ عَلَيْهِمُ إِلَّا صَدَقَةٌ وَاحِدَةٌ فِي كُلِّ عَامٍ. تَجَرُّوْا فِيهِ أَوْ لَمْ يَتَجَرُّوْا.

ترجمہ: زر بن حبیان نے جو ولید سلیمان اور عمر بن العزیز کے دور میں مصر کی راہ پر مقرر تھے (انکے آنے جانے والے مالوں سے زکوٰۃ اور ٹیکس وصول کرے)، اس نے بیان کیا کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس کی طرف خط لکھا تھا کہ جو مسلمان تیرے پاس سے گزریا تو ان کے ظاہری مالوں میں سے جنہیں وہ تجارت کی خاطر ادھر سے اُدھرتے اور لے جاتے ہیں، چالیس دینار (یعنی ایک دینار یا کم اور چھتاکم ہی) اس میں بھی بطور حق کہ وہ بیس دینار کو آپیچیں۔ اگر اس سے ایک دینار کا غلت یعنی بچ بھی کم ہو تو اسے چھوڑ دے اور اس سے کچھ نہ لے۔ اور جو لوگ اہل ذمہ میں سے تیرے پاس گزریا تو ان کے تجارتی مالوں میں سے ہر بیس دینار میں سے ایک دینار وصول کر۔ اور اس سے کم میں بھی اسی حساب سے جتنی کہ وہ دس دینار تک پہنچ جائیں اور اگر بچ دینار کم

جو تو ان میں سے کچھ نہ لے۔ اور جو تو ان سے وصول کرے اس پر آئندہ سال مالک کے لئے دستاویز لکھ کر دے دے۔ (یہ مال تجارت کے عشر کا مسئلہ ہے، جو مسلمانوں سے بلیم، فرتی غیر مسلموں سے بلیم وصول کیا جاتا ہے اور حربیوں سے بطور بدلہ لیا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ مسلمانوں سے ٹیکس وصول کرتے تھے۔ جب وہ ان کے ملک میں جانا چاہتے۔)

امام مالک نے کہا کہ ہمارے نزدیک تجارتی ساز و سامان میں قاعدہ یہ ہے کہ کسی شخص نے جب اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی۔ پھر اس کے ساتھ کوئی اور سامان تجارت خریدنا کپڑا، غلام وغیرہ اور پھر اسے بیچا اور یہ سال گزرنے سے پہلے بڑا، تو پہلی زکوٰۃ کے بعد جب تک سال نہ گزرے وہ دوبارہ زکوٰۃ نہ دے گا۔ اور اگر وہ اسے کئی سال تک نہ بیچے تو اس میں کوئی اور زکوٰۃ نہیں آتی۔ (مجموع کا مذہب اس میں امام مالک کے خلاف ہے جیسا کہ اوپر گزرا۔)

امام مالک نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک اصول یہ ہے کہ جو آدمی سونے یا چاندی کے ساتھ گندم یا کھجور وغیرہ تجارت کے لئے خرید اور اسے روک لے، حتیٰ کہ سال گزر جائے اور پھر اسے نیچے تو اس پر بیع کے وقت زکوٰۃ آئے گی۔ بشرطیکہ وہ نصاب زکوٰۃ کو پہنچ جائے اور اس کی مثال فصل کی کٹائی جیسی نہیں۔ جسے انسان اپنی زمین سے کاٹتا ہے اور نہ یہ پھل اُتارنے کی مانند ہے۔ (یعنی ان پر عشر زکوٰۃ کٹائی اور پھل اُتارنے کے وقت آتی ہے اور سال گزرنے کی ان میں کوئی شرط نہیں۔)

امام مالک نے کہا کہ جو مال کسی شخص کے پاس ہے اور وہ اسے تجارت میں لگاتا ہے اور اس کے پاس اس میں سے کوئی چیز نہیں رہتی کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو۔ پس سال کا ایک مہینہ مقرر کر کے اس میں اس کے مال تجارت کی قیمت لگائی جائے گی۔ اور جو کچھ اس کے پاس نقد یا سونے چاندی کی صورت میں ہو وہ بھی لگایا جائے گا۔ جب یہ سارا نصاب کو پہنچ جائے تو اس میں زکوٰۃ نکالی جائے گی۔ (ضعفی ائمہ میں اصل مسئلہ تو متفق علیہ ہے۔ مگر قیمت لگانے کے طریقہ میں اختلاف ہے۔ ان کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت کی بازاری قیمت لگائیں گے۔)

امام مالک نے کہا کہ اس مسئلہ میں مسلم تاجر اور غیر تاجر برابر ہیں کہ ان پر سال میں ایک ہی زکوٰۃ ہے۔

## ۱. بَابُ مَا جَاءَ فِي الْكَنْزِ

کنز کا باب

۶۴۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْدُودٍ

وَلَمْ يُسْأَلْ عَنِ الْكَنْزِ مَا هُوَ فَقَالَ: هُوَ الثَّمَالُ الَّذِي لَا تُؤَدَّى مِنْهُ الزَّكَاةُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے کنز کے متعلق پوچھا گیا کہ وہ کیا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ یہ وہ مال ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے۔

(یہ حدیث موطا نے امام محمد میں بھی مروی ہے۔)

تشریح: کنز کا لفظی معنی جمع کرنا، تہہ نہ رکھنا اور تیار کر بیٹنا ہے بشرطی معنی وہ ہے جو حدیث میں بیان ہوا اور یہ لفظ سورہ توبہ کی اس آیت سے لیا گیا ہے: وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الثَّاهِبَ وَالْفِضَّةَ ۖ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُعَذِّبُهُمْ يُعَذِّبُهُمْ اللَّهُ بِمَا يَكْنِزُونَ۔ (مگر مرفوع احادیث اس معنی کی مرید ہیں۔ مثلاً اگلی حدیث ابی ہریرہ۔)

۶۴۳۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ يَقُولُ: مَنْ كَانَ عِنْدَهُ مَالٌ كَمَلُؤُهُ زَعْوَتَهُ، مُثِلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْدَعَ، لَهُ زَيْنَبَتَانِ. يَطْلُبُهُ حَتَّى يُبْكِنَهُ. يَقُولُ: أَنَا كُنْزُكَ.

ترجمہ: ابو ہریرہ کہتے تھے کہ جس شخص کے پاس مال ہو جس کی اس نے زکوٰۃ نہ دی ہو تو وہ اس کے لئے قیامت کے دن سفید سردالا سانپ بنا دیا جائے گا۔ جس کی آنکھوں پر دو سیاہ نقطے ہوں گے۔ حتیٰ کہ وہ گنجا سانپ اسے قابو میں کرے گا، کہے گا میں تیرا بڑا خزانہ ہوں۔ (یہ حدیث بھی موطائے محمدؐ میں وارد ہوئی ہے۔)

شرح: بخاری کی روایت میں ہے کہ وہ سانپ اس شخص کی دو بائیں پکڑے گا اور کھے گا اخ قرآن مجید کی آیت میں ہے کہ اس کے خزانے کے ساتھ پہوٹوں، جبینوں اور پشتوں پر داغ لگائے جائیں گے، جہنم کی آگ میں تپا کر۔ ایک اور آیت میں ہے کہ جس مال میں انہوں نے بھل کیا ہو گا اس کا طوق ان کے گلے میں ڈال دیا جائے گا۔ یہ زیر نظر حدیث اس دوسری آیت کی تفسیر ہے اور مسلم کی حدیث میں سونے چاندی کو تپانے اور اس کے ساتھ عذاب دیئے جانے کا ذکر آیا ہے پس نہ حدیث سورہ قورہ کی آیت کی تفسیر ہے۔ دونوں قسم کا عذاب دیا جائے گا۔ یا کسی کو یہ اور کسی کو وہ۔ واللہ اعلم بحقائق میں یہ حدیث مرفوع آئی ہے۔

## بَابُ صَدَقَةِ الْمَاشِيَةِ

مویشیوں کی زکوٰۃ کا بیان

اونٹ، گائے بھینس اور بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ پر سب کا اتفاق ہے۔ امام مالکؒ اور لیثؒ کے نزدیک ان میں ساٹھ درجہ کی چرنے والے، ہونے کی بھی شرط نہیں اور جمہور فقہاء کے نزدیک یہ شرط ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک گھوڑے چرنے والے ہوں اور نسل کشی کے لئے پائے جائیں تو ان پر زکوٰۃ ہے ورنہ نہیں۔ دیگر ائمہ کے نزدیک گھوڑے پر مطلقاً زکوٰۃ نہیں آتی۔

۶۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَرَأَ كِتَابَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي الصَّدَقَةِ. قَالَ فَوَجَدْتُ

فِيهِ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ الصَّدَقَةِ

فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْأَبِلِ قَدْ وَثَّهَا النُّعْمُ، فِي كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ.

وَفِيهَا ثَوَقٌ ذَلِكِ، إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ ابْنَةً مُخَاضٍ.

فَإِنْ لَمْ تُكُنْ ابْنَةً مُخَاضٍ، فَابْنٌ كَبُورٍ ذَكَرٌ.

وَفِيْمَا فَوْقَ ذٰلِكَ، اِلَى خُمْسٍ وَاَرْبَعِيْنَ، بِنْتٌ لَّبُوْنٍ -  
وَفِيْمَا فَوْقَ ذٰلِكَ، اِلَى سِتِّيْنَ، حِقَّةٌ طُرُوْقَةُ الْفَحْلِ  
وَفِيْمَا فَوْقَ ذٰلِكَ، اِلَى خُمْسٍ وَسَبْعِيْنَ، جَدَّةٌ  
وَفِيْمَا فَوْقَ ذٰلِكَ، اِلَى تِسْعِيْنَ، اُنْتَا لَبُوْنٍ -

وَفِيْمَا فَوْقَ ذٰلِكَ، اِلَى عِشْرِيْنَ وَمِائَةٍ، حِقَّتَانِ، طُرُوْقَتَا الْفَحْلِ -  
فَمَا زَادَ عَلٰی ذٰلِكَ مِنَ الْاَيْلِ، فِیْ كُلِّ اَرْبَعِيْنَ، بِنْتٌ لَّبُوْنٍ -  
وَفِیْ كُلِّ خَمْسِيْنَ حِقَّةٌ -

وَفِی سَائِمَةِ الْغَنَمِ، اِذَا بَلَغَتْ اَرْبَعِيْنَ، اِلَى عِشْرِيْنَ وَمِائَةٍ، شَاةٌ -  
وَفِيْمَا فَوْقَ ذٰلِكَ، اِلَى مِائَتِيْنَ، شَاتَانِ -  
وَفِيْمَا فَوْقَ ذٰلِكَ، اِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ، ثَلَاثُ شِيَاةٍ -  
فَمَا زَادَ عَلٰی ذٰلِكَ، فِیْ كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ -

وَلَا يُخْرَجُ فِی الصَّدَقَةِ تَيْسٌ، وَلَا هِرْمَةٌ، وَلَا ذَاتُ عَوَازٍ، اِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ -  
وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقٍ - وَلَا يُفْتَرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ - خَشِيَّةُ الصَّدَقَةِ -  
وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيْطَيْنِ فَاَتَهُمَا يَتْرَاجَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسُّوِّيَّةِ -  
وَفِی الرِّقَّةِ، اِذَا بَلَغَتْ خَمْسَ اَوَاقٍ، رُبْعُ الْعُشْرِ -

ترجمہ: امام مالکؒ نے فرمایا کہ میں نے صدقہ (زکوٰۃ) کے متعلق حضرت عمر بن الخطابؓ کا خط پڑھا اور اس میں :-  
بسم اللہ الرحمن الرحیم - یہ صدقہ کا خط ہے - ۲۴ یا اس میں کم اونٹوں میں بھیڑ بکری وصول کی جائے گی - ہر ہائیک پر ایک بکری - اس  
بعد ۴۴ تک اونٹ کا ایک سالہ ٹوٹ بچہ - اگر ٹوٹ نہ ہو تو مذکر - اور اس کے اوپر ۵۴ تک دو سالہ ٹوٹ بچہ (اونٹ کا) اور  
اس کے اوپر ۶۴ تک تین سالہ ٹوٹ جفتی کے قابل اونٹ کا بچہ - اس کے اوپر ۷۴ تک چار سالہ اونٹنی - اس کے اوپر ۹۰ تک  
دو سالہ دو عدد اونٹنیاں - اور اس کے بعد ۱۲۰ تک ایک بکری - اور اس کے بعد ۱۴۰ تک تین سالہ دو اونٹنیاں جو جفتی کے  
قابل ہوں - پھر جتنے اونٹ اس سے زائد ہوں تو ہر چالیس میں سے دو سالہ اونٹنی اور ہر پچاس میں سے ایک تین سالہ اونٹنی -

اور چرنے والی بھیر بکریوں میں سے ۴۰ سے لے کر ۱۲۰ تک ایک بکری اور اس کے بعد دوسرے دو بکریاں اور اس کے بعد تین سرکے تین کھینا اور اس سے زیادہ ہوں تو ہر سو میں ایک بکری۔ اور زکوٰۃ میں نسل کشی کا بکرا۔ بڑھی بکری اور عیب دار بکری نہ لی جائے۔ مگر یہ فیصلہ چاہے۔ اور اکٹھے ریڑز کو زکوٰۃ کے خوف سے الگ الگ نہ کیا جائے اور دو اکٹھے مال والوں کا جو ریڑز ہو، تو اپنے درمیان ٹھیک لیں لیں کریں گے۔ اور چاندی جب پانچ اوقیہ ہو، تو اس میں بلہ ہے۔

شرح: ابن العربیؒ نے المساک میں کہا ہے کہ مواشی کی زکوٰۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تین خطوط ثابت ہوئے ہیں حضرت البرک والاطح، عمرو بن حزم کا اور عمرو بن الخطاب کا خط۔ امام مالک نے اس تیسرے خط کو موطن میں درج کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے کہ عمرو بن حزم والا خط صحیح ہے اور میں اس کو اختیار کرتا ہوں۔ حنفیہ کا مذہب بھی اسی عمرو بن حزم کے خط پر مبنی ہے۔ زیر نظر حدیث دراصل مرفوع ہے۔ مگر حافظ ابن حجر نے اس کے رفع کو ضعیف کہا ہے۔ بعض حفاظ حدیث کا قول ہے کہ عمرو بن حزم کے خط کو درج حضورؐ نے انہیں صدقات کے بارے میں بھیجا تھا، امت نے بالعموم قبول کیا ہے اسے عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح میں حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

## ۱۲ بَابُ مَا جَاءَ فِي صَدَقَةِ الْبَقَرِ

گائے کی زکوٰۃ کا بیان

۵، ۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حَبِيدِ بْنِ قَيْسٍ الْبَكِّي، عَنْ طَاوُسِ بْنِ إِيْمَانٍ، أَنَّ مُعَاذَ ابْنَ جَبَلٍ الْإِنصَارِيَّ أَخَذَ مِنْ ثَلَاثِينَ بَقَرَةً، تَبِيعًا. وَمِنْ أَرْبَعِينَ بَقَرَةً، مُسْنَةً. وَأَتَى بِسَاوُونَ ذَلِكَ، فَأَبَى أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا. وَقَالَ: لَمْ أَسْمَعْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ شَيْئًا، حَتَّى أَلْقَاهُ فَأَسَالَه. فَتَوَنَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَقْدُمَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ. قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِيمَنْ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ عَلَى رَاعِيَيْنِ مُفْتَرِقَيْنِ، أَوْ عَلَى رِعَاءٍ مُفْتَرِقَيْنِ، فِي بُلْدَانٍ كَثْرَى. أَنَّ ذَلِكَ يُجْمَعُ كُلُّهُ عَلَى مَا جِبَهُ، فَيُؤَدَّى مِنْهُ صَدَقَةٌ. وَمِثْلُ ذَلِكَ، إِنْ رَجُلٌ يَكُونُ لَهُ الذَّهَبُ أَوِ الْوَرِقُ مُتَفَرِّقَةً، فِي أَيْدِي نَاسٍ كَثْرَى، أَنَّهُ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَجْمَعَهَا، فَيُخْرِجَ مِنْهَا مَا وَجَبَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ مِنْ زَكَاةِهَا. وَقَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ، فِي الرَّجُلِ يَكُونُ لَهُ النَّصَانُ وَالْمَعْنُ: أَنَّهَا تُجْمَعُ عَلَيْهِ فِي الصَّدَقَةِ. فَإِنْ كَانَ فِيهَا مَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ، صَدَّقَتْ. وَقَالَ: إِنْ شَاهَى غَنَمٌ كُلُّهَا. وَفِي كِتَابِ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ، وَفِي سَائِمَةِ الْغَنَمِ، إِذَا بَلَغَتْ أَرْبَعِينَ شَاةً، شَاةً.



قَالَ مَالِكٌ: فَإِنْ كَانَتِ الضَّانُ هِيَ أَكْثَرُ مِنَ الْمَعْزِ، وَلَمْ يَجِبْ عَلَى رَبِّهَا إِلَّا شَاةٌ وَاحِدَةٌ، أَخَذَ الْمُصَدِّقُ تِلْكَ الشَّاةَ الَّتِي وَجِبَتْ عَلَى رَبِّ الْمَالِ مِنَ الضَّانِ. وَإِنْ كَانَتِ الْمَعْزُ أَكْثَرَ مِنَ الضَّانِ، أَخَذَ مِنْهَا. فَإِنْ اسْتَوَى الضَّانُ وَالْمَعْزُ، أَخَذَ الشَّاةَ مِنْ أَيْتِمَا شَاءَ.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: وَكَذَلِكَ الْإِبِلُ الْعَرَابُ وَالْبُحْتُ، يُجْمَعَانِ عَلَى رَبَّتَيْهَا فِي الصَّدَقَةِ. وَقَالَ: إِنَّمَا هِيَ إِبِلٌ كُلُّهَا. فَإِنْ كَانَتِ الْعَرَابُ هِيَ أَكْثَرُ مِنَ الْبُحْتِ، وَلَمْ يَجِبْ عَلَى رَبَّتَيْهَا إِلَّا بَعِيرٌ وَاحِدٌ، فَلْيَأْخُذْ مِنَ الْعَرَابِ صَدَقَتَهَا. فَإِنْ كَانَتِ الْبُحْتُ أَكْثَرًا، فَلْيَأْخُذْ مِنْهَا. فَإِنْ اسْتَوَتْ، فَلْيَأْخُذْ مِنْ أَيْتِمَا شَاءَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَكَذَلِكَ الْبَقَرُ وَالْجَوَامِيسُ، تُجْمَعُ فِي الصَّدَقَةِ عَلَى رَبَّتَيْهَا. وَقَالَ: إِنَّمَا هِيَ بَقَرٌ كُلُّهَا. فَإِنْ كَانَتِ الْبَقَرُ هِيَ أَكْثَرُ مِنَ الْجَوَامِيسِ، وَلَا تَجِبُ عَلَى رَبَّتَيْهَا إِلَّا بَقَرَةٌ وَاحِدَةٌ، فَلْيَأْخُذْ مِنَ الْبَقَرِ صَدَقَتَهَا. وَإِنْ كَانَتِ الْجَوَامِيسُ أَكْثَرًا، فَلْيَأْخُذْ مِنْهَا. فَإِنْ اسْتَوَتْ، فَلْيَأْخُذْ مِنْ أَيْتِمَا شَاءَ. فَإِذَا وَجِبَتْ فِي ذَلِكَ الصَّدَقَةُ صَدَقَتَانِ، جُمِعَتَا.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: مَنْ أَنَا دَمَاشِيَّةٌ مِنْ إِبِلٍ أَوْ بَقَرَةٍ أَوْ غَنَمٍ فَلَا صَدَقَةَ عَلَيْهِ فِيهَا، حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ مِنْ يَوْمٍ أَفَادَهَا. إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ تَبَلُّغٌ بِمَا يَنْصَابُ دَمَاشِيَّةٌ. وَالنَّصَابُ مَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ، أَمَا خَسٌ وَوَدٌّ مِنَ الْإِبِلِ أَوْ أَمَاتْلَانِ بَقَرَةٍ، وَأَنَا أَرْبَعُونَ شَاةً فَإِذَا كَانَ لِرَجُلٍ خَمْسُ دُودٍ مِنَ الْإِبِلِ، أَوْ ثَلَاثَتَيْنِ بَقَرَةٍ أَوْ أَرْبَعُونَ شَاةً، ثُمَّ أَفَادَ إِيَّاهَا إِبِلًا أَوْ بَقَرًا أَوْ غَنَمًا بِاشْتِرَائِهِ أَوْ هِبَةٍ أَوْ مِيرَاثٍ، فَإِنَّهُ يُصَدِّقُهَا مَعَ مَا شَرَّعَ فِيهَا مِنْ يَوْمٍ يُصَدِّقُهَا. وَإِنْ كَانَ مَالُهَا مِنْ أَيْتِمَةٍ أَوْ مِيرَاثٍ، فَتُصَدِّقُ قَبْلَ أَنْ يَشْتَرِيَهَا يَوْمَ وَاحِدٍ أَوْ قَبْلَ أَنْ يَبْرُتَهَا يَوْمَ وَاحِدٍ، فَإِنَّهُ يُصَدِّقُهَا مَعَ مَا شَرَّعَ فِيهَا مِنْ يَوْمٍ يُصَدِّقُهَا مَعَ مَا شَرَّعَ فِيهَا.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: وَإِنَّمَا مِثْلُ ذَلِكَ، مِثْلُ الْوَرِقِ يُزَكِّيهِ الرَّجُلُ ثُمَّ يَشْتَرِي بِهَا مِنْ رَجُلٍ آخَرَ عَرَضًا، وَقَدْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ فِي عَرَضِهِ ذَلِكَ، إِذَا بَاعَهُ الصَّدَقَةَ، فَيُخْرِجُ الرَّجُلُ الْآخَرَ صَدَقَتَهَا هَذَا الْيَوْمَ. وَيَكُونُ الْآخَرُ قَدْ صَدَّقَ قَبْلَ أَنْ يَبْرُتَهَا يَوْمَ وَاحِدٍ.

قَالَ مَالِكٌ: فِي رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ لَا تَجِبُ فِيهَا الصَّدَقَةُ، فَاشْتَرَى إِيَّاهَا غَنَمًا كَثِيرَةً تَجِبُ فِي دُونِهَا الصَّدَقَةُ، أَوْ دَرَنَهَا، أَنَّهُ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ فِي الْغَنَمِ كُلِّهَا الصَّدَقَةُ، حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهَا.

الْحَوْلُ مِنْ يَوْمٍ آفَادَهَا، بِاشْتِرَائِهِ أَوْ مِيرَاثٍ - وَذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مَا كَانَ عِنْدَ الرَّجُلِ مِنْ مَاشِيَةٍ  
رَأَيْتُ فِيهَا الصَّدَقَةَ، مِنْ إِبِلٍ أَوْ بَقَرٍ أَوْ غَنَمٍ، فَلَيْسَ يُعَدُّ ذَلِكَ نَصَابَ مَالٍ، حَتَّى يَكُونَ فِي كُلِّ  
صِنْفٍ مِنْهَا مَا يَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ - فَذَلِكَ النِّصَابُ الَّذِي يُصَدِّقُ مَعَهُ مَا آفَادَ إِلَيْهِ مَا جِبُهُ،  
مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ مِنَ الْمَاشِيَةِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَوْ كَانَتْ لِرَجُلٍ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ، تَجِبُ فِي كُلِّ صِنْفٍ مِنْهَا الصَّدَقَةُ،  
لَمْ آفَادَ إِلَيْهَا بَعِيرًا أَوْ بَقَرَةً أَوْ شَاةً، صَدَقَهَا مَعَ مَاشِيَتِهِ حِينَ يُصَدِّقُهَا.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَىٰ هَذَا.

قَالَ مَالِكٌ، فِي الْفَرِیضَةِ تَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ، فَلَا تُوجَدُ عِنْدَهُ: أَنْتَاهَا إِنْ كَانَتْ ابْنَةً  
مَخَاضٍ، فَلَمْ تُوجَدْ، أُخِذَ مَكَانَهَا ابْنٌ لَبُونٌ ذَكَرٌ - وَإِنْ كَانَتْ بِنْتُ لَبُونٍ، أَوْ حَقَّةً، أَوْ  
جَذَعَةً، وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ، كَانَ عَلَى رَبِّ الْإِبِلِ أَنْ يَبْتَاعَهَا لَهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ بِهَا - وَلَا أَحَبُّ أَنْ يُعْطِيَهُ  
قِيَمَتَهَا.

وَقَالَ مَالِكٌ، فِي الْإِبِلِ التَّوَاضِعِ، وَالْبَقَرِ السَّوَالِی، وَالْبَقَرِ الْحَرِثِ: إِنْ أَرَى أَنْ يُؤْخَذَ مِنْ  
ذَلِكَ كَلِمَةٍ، إِذَا وَجِئَتْ فِيهِ الصَّدَقَةُ.

ترجمہ: معاذ بن جبلؓ انصاری نے تیس گائے بھینسوں میں سے ایک ایک سالہ مونث بچہ اور چالیس میں سے ایک دوسرا  
مونث بچہ لیا۔ اور ان کے پاس ۳۰ سے کم تعداد لائی گئی تو انہوں نے اس میں سے کچھ لینے سے انکار کر دیا۔ اور کہا، میں نے اس  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ نہیں سنا۔ میں آپ سے مل کر دریافت کروں گا۔ پس معاذ بن جبلؓ آنے سے پہلے ہی بنیاب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔ امام محمدؒ نے اسے مؤلف میں روایت کیا اور کہا کہ ہم اسی کو اخذ کرتے ہیں۔ ۳۰ سے کم گائے بھینس  
میں زکوٰۃ نہیں جب تک میں ان میں ایک ایک سالہ بچہ لایا بچہ ہی ہے چالیس تک، جب چالیس ہوں تو ایک دوسرا بچہ لایا  
بچہ ہی ہے۔ اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور عام فقہاء کا یہی قول ہے۔

یعنی نے کہا کہ امام مالکؒ نے فرمایا کہ جس شخص کی بھینس بکریاں دو گڈریوں پر یا کئی گڈریوں پر کئی ٹھہروں میں بکھری ہوئی ہوں تو  
اس کے متعلق میری سنی ہوئی پستیدہ تر بات یہ ہے کہ ان سب کو ان کے مالک کے حساب میں جمع کر کے زکوٰۃ لی جائے گی۔ اور  
اسی طرح اگر کسی آدمی کا سونا یا چاندی متفرق ٹکڑوں کے پاس بکھرے ہوئے ہوں تو اس کے لئے مناسب یہی ہے کہ وہ اس سب

کو جمع کرے اور جتنی زکوٰۃ واجب ہو، ادا کرے۔ (جہور کا مذہب یہی ہے اور امام احمدؒ کا اس میں اختلاف ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ جس آدمی کی بھڑیاں اور بکریاں ہوں تو زکوٰۃ میں انہیں جمع کیا جائے گا۔ اگر ملا کر قابل زکوٰۃ ہوں تو زکوٰۃ لی جائے گی۔ مالکؒ نے کہا کہ یہ سب غنم کہلاتی ہیں اور حضرت عمر بن الخطابؓ کی کتاب الصدقہ میں ہے کہ چرنے والی غنم میں اگر وہ چالیس ہیں تو ایک بھڑ بکری واجب ہے۔ مالکؒ نے کہا کہ اگر بکریوں کی نسبت بھڑیاں زیادہ ہوں اور ان کے مالک پر ایک جانور واجب ہو تو تحصیلدار اسے بھڑوں میں سے لے۔ اور اگر بکریاں زیادہ ہوں تو ان میں سے لے اور اگر وہ برابر ہوں تو جس قسم سے چاہے لے۔ (بھڑ بکری دونوں پر شاة اور غنم کا لفظ بولا جاتا ہے اور بقول علامہ ابن رشد مالکؒ زکوٰۃ کے حکم میں ان دونوں کے اکٹھے ہونے پر سب فقہاء کا اتفاق ہے یہی بات الموفق اور ابن المنذر شافعی نے لکھی ہے اور امام مالکؒ کا یہ قول کہ تحصیلدار کثیر التعداد نوع میں سے زکوٰۃ لے گا، محض استیجاب پر مبنی ہے۔ جب جنس ایک ہے تو تحصیلدار کو اختیار ہے جس نوع سے چاہے لے۔ یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔)

مالکؒ نے کہا کہ اسی طرح عربی اور بختی اونٹ بھی جمع کر کے ان کے مالک سے زکوٰۃ لی جائے گی۔ کیونکہ وہ سب اونٹ ہیں۔ پھر اگر عربی اونٹ بختی سے زیادہ ہوں، تو اگر زکوٰۃ ایک ہی اونٹ ہو تو ان میں سے لی جائے۔ اگر بختی زیادہ ہوں اور ایک ہی اونٹ لینا ہو تو ان میں سے لیا جائے اور اگر برابر ہوں تو جن سے چاہے لے۔ بختی اونٹ دو کوٹوں والا ہوتا ہے اور بخت، بصر کی طرف منسوب ہے جس نے سب سے پہلے عربی اور غیر عربی اور اونٹوں کو ملا کر نسل کشی کرائی تھی۔ مسک میں بھی حسب سابق ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ اسی طرح گائیں انھیں زکوٰۃ میں ان کے مالک پر جمع کی جائیں گی کیونکہ یہ سب بقر کہلاتی ہیں پھر اگر گائیں زیادہ ہوں اور صرف ایک گائے زکوٰۃ آتا ہو تو ان میں سے لی جائے اگرچہ ان میں سے زیادہ ہوں تو ان میں سے لی جائے اور اگر دونوں برابر ہوں تو جو کسی چاہے لے لی جائے (یعنی حسب سابق)۔ جب ان میں زکوٰۃ واجب ہو تو دونوں کی زکوٰۃ لی جائے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص کو اونٹ لگانے اور بکری میں اضافہ حاصل ہو تو اضافہ پر جب تک سال نہ گزرے اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ البتہ کہ پہلے اس کا نصاب زکوٰۃ موجود ہو تو پھر اضافہ اس میں شمار کیا جائے گا) اور نصاب وہ ہے جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یعنی پانچ اونٹ یا تیس گائیں یا چالیس بکریاں پس جب ان کا نصاب موجود ہے تو جو اضافہ ہوگا زکوٰۃ دینے سے بھی لگائی شمار کریں گے اضافے کی صورت یہ ہے کہ خریدے یا ہبہ سے یا میراث سے اسے کچھ اور مل جائے گا اس کا اضافہ پر مل نہ گزرا ہو لیکن اگر اس اضافے سے پہلے ان جانوروں کی زکوٰۃ دے دی گئی تھی تو پھر ایک سال بعد میں اضافہ ہوا۔ اس صورت میں وہ ان کی زکوٰۃ بھی اپنے مورثی کے ساتھ لے گا۔ اگر اس اضافہ کی زکوٰۃ دو دفعہ ادا ہوئی ہو پھر مالکؒ بھی نے چکا تھا تو، مالکؒ نے کہا کہ اس کی مثال یہ ہے کہ ایک کٹی کے پاس چاندی تھی اور اس نے اس کی زکوٰۃ دے دی تھی۔ پھر اس

چاندی کے عوض اس نے کچھ سامان خریدا۔ اور اس سامان پر بھی زکوٰۃ واجب ہو چکی تھی اور اس نے اس کی زکوٰۃ دے دی تھی۔ اور خریدار نے خرید کر زکوٰۃ ادا کی۔ گویا پہلے نے آج زکوٰۃ دی اور دوسرے نے کل دی۔ (مال تجارت میں مالکوں کی تبدیلی سے سال میں ایک سے زیادہ بار زکوٰۃ آ جاتی ہے مگر حنفیہ نے اس مسئلے کی بعض صورتوں میں اور بعض تفصیلات میں اختلاف کیا ہے)۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ ایک آدمی کے پاس بھڑ بکریاں تھیں جو نصاب زکوٰۃ سے کم تھیں۔ پھر اس نے بہت سی بکریاں خریدیں جن سے کم تعداد میں زکوٰۃ واجب ہے یا وہ اس کو وراثت میں مل گئیں۔ تو اس پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب کہ اس اضافے پر سال گزے گا، خریدا ہوا اضافہ یا وراثت سے حاصل شدہ اضافہ۔ اور یہ اس لئے کہ اگر کسی شخص کے پاس نصاب سے کم مورثی ملے۔ اونٹ ہوں یا گائیں یا بھڑ بکریاں۔ تو جب ان میں سے ہر قسم میں زکوٰۃ کا نصاب نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ پس اس نصاب کی زکوٰۃ وہ اضافے سمیت ادا کرے گا۔ (خلاصہ یہ کہ اضافہ جب غیر نصاب کے ساتھ ملایا جائے تو کم ہو یا زیادہ جب نصاب پورا ہو گیا تو سال گزرنے پر زکوٰۃ آئے گی۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ جب کسی کے پاس اونٹ یا گائے یا بکریاں کا نصاب ہو، پھر اس پر ایک اونٹ یا ایک گائے یا ایک

کری کا اضافہ ہو گیا تو زکوٰۃ دیتے وقت وہ اضافہ بھی تعداد میں شمار ہو گا۔ رخصتہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ اور ان مسائل کے بیان میں یہاں عمار واقع ہوا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ یہ میری سنی ہوئی پسندیدہ تر بات ہے۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ جس عمر کا جانور کسی شخص پر واجب ہے لیکن وہ اسے لٹا نہیں۔ مثلاً ایک سالہ اونٹنی اس پر واجب ہے جو اسے نہیں لیتی تو اس کے بجائے دو سالہ اونٹ لے لیا جائے اور اگر اس پر دو سالہ اونٹنی، یا تین سالہ اونٹنی یا چار سالہ اونٹ واجب ہو جو اس کے پاس ہے نہیں، تو مال کے مالک کے لئے ضروری ہے کہ وہ یہ جانور خرید کر دے اور مجھے یہ پسند نہیں۔ اس کی قیمت تحصیلدار کو ادا کرے۔ رخصتہ کے نزدیک زکوٰۃ میں قیمت ادا کی جاسکتی ہے۔ ابو داؤد کی روایات میں قیمت کا جواز اور طہر پر کیا ہے۔ اور اس کی تفصیل ہم نے بدل المحمود سے اپنی شرح فضل العبود میں نقل کر دی ہے۔ امام مالکؒ مال پر لازم ٹھہرتے ہیں کہ وہ جانور خرید کر دے۔ اگر ذرا گہری نظر سے دیکھیں تو اگر اس کا خرید کر دینا جائز ہے تو قیمت دینا کیوں جائز نہیں؟ اور اس مسئلے کی بنیاد اس پر ہے کہ مؤنث جانور مذکروں کی نسبت افضل ہوتے ہیں۔ مگر ممکن ہے کہ کسی جگہ یا کسی زمانے میں اس کے خلاف بھی ہو؟ امام مالکؒ نے پانی دھونے والے اونٹوں، پانی نکالنے والے بلیوں اور کھیتی باڑی کے بیلوں کے بلسے میں کہا کہ اگر یہ نصاب زکوٰۃ ہوں تو میری رائے میں ان میں سے بھی زکوٰۃ لی جائے گی۔ لیکن اکثر اہل علم کا قول اس کے خلاف ہے۔ اور اس اکثریت میں ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ شامل ہیں۔ ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ بوجھ اٹھانے والے اور کام کرنے والے جانوروں میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ اس مضمون کی احادیث ابو داؤد، دارقطنی، ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق وغیرہم نے روایت کی ہیں۔ ان جانوروں کی حیثیت انسان کی بنیادی ضروریات کی ہے، مثلاً سواری کا جانور۔

### ۱۳۔ بَابُ صَدَقَةِ الْخُلَطَاءِ

علیٰ جملہ مال دانوں کی زکوٰۃ کا باب

دو شخصوں کا مال اگر متعین اور متمیز ہے اور صرف چرانے یا بارے میں اکٹھا رکھنے کی حد تک ملا جلا ہے تو ان پر اپنے اپنے مال میں الگ الگ زکوٰۃ آئے گی۔ کیونکہ یہ تملیظہ الجوار ہے۔ جس کا زکوٰۃ پر کوئی اثر نہیں۔ ابو حنیفہؒ اور سفیانؒ کا یہی قول ہے۔ دوسری طرح کا اختلاف وہ ہے جو شراکت کہلاتا ہے کہ دو شخصوں کا مال باہم متمیز نہ ہو۔ پس ان کے مال کی زکوٰۃ اکٹھی ملے گی۔ اودہ آپس میں شراکت کے مطابق حساب کر لیں گے۔ اگر شراکت نصف نصف ہے تو دونوں کی زکوٰۃ برابر ہے۔ اگر ظلم اور سہم ہے تو اس حساب سے ہوگی۔ خلیطہ اور شریک کا لفظ کبھی مترادف ہوتا ہے اور کبھی دونوں کا معنی الگ الگ ہوتا ہے۔

۶۷۶۔ قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ، رَفِيَ الْخَلِيطَيْنِ إِذَا كَانَ الزَّارِعِي وَاحِدًا وَالْفَحْلُ وَاحِدًا، وَالْمَرَا حٌ وَاحِدًا، وَالذَّلْوُ وَاحِدًا، فَالزَّجْلَانِ خَلِيطَانِ. وَإِنْ عَزَتْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَالَهُ مِنْ مَالٍ صَاحِبِهِ.

قَالَ وَالَّذِي لَا يَعْرِفُ مَالَهُ مِنْ مَالٍ صَاحِبِهِ لَيْسَ بِخَلِيطٍ. إِنَّمَا هُوَ شَرِيكٌ. قَالَ مَالِكٌ: وَلَا تَجِبُ الصَّدَقَةُ عَلَى الْخَلِيطَيْنِ حَتَّى يَكُونَا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا تَجِبُ فِيهِ.

الْصَّدَقَاتُ - وَلَفْسِيرُ ذَلِكَ، أَنَّهُ إِذَا كَانَ لِأَحَدِ الْخَلِيطَيْنِ أَرْبَعُونَ شَاةً فَصَاعِدًا، وَلِلْآخَرِ أَقَلُّ مِنْ أَرْبَعِينَ شَاةً، كَانَتِ الصَّدَقَةُ عَلَى الَّذِي لَهُ الْأَرْبَعُونَ شَاةً. وَلَمْ تَكُنْ عَلَى الَّذِي لَهُ أَقَلُّ مِنْ ذَلِكَ، صَدَقَةً. فَإِنْ كَانَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ جُمُعَانِ الصَّدَقَةِ - وَوَجِبَتِ الصَّدَقَةُ عَلَيْهَا جُمُعًا - فَإِنْ كَانَ لِأَحَدٍ هُمَا أَلْفُ شَاةٍ، وَأَوَقَلُّ مِنْ ذَلِكَ، مَتَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ وَالْآخَرُ أَرْبَعُونَ شَاةً أَوْ أَكْثَرُ، فَهُمَا خَلِيطَانِ - يَتَرَاذَانِ الْفَضْلَ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ - عَلَى قَدْرِ عَدَدِ أَمْوَالِهِمَا عَلَى أَلْفٍ بِحَصَّتِهَا. وَعَلَى الْأَرْبَعِينَ بِحَصَّتِهَا.

قَالَ مَالِكٌ: الْخَلِيطَانِ فِي الْإِبِلِ بِمَنْزِلَةِ الْخَلِيطَيْنِ فِي الْغَنَمِ - يَجْتَمِعَانِ فِي الصَّدَقَةِ جُمُعًا، إِذَا كَانَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ. وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسٍ دُورٍ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ". وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: فِي سَائِمَةِ الْغَنَمِ إِذَا بَلَغَتْ أَرْبَعِينَ شَاةً، شَاةً.

وَقَالَ يَحْيَى: قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقٍ وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ - أَنَّهُ إِنَّمَا يَعْنِي يَدَ الْإِكِّ أَصْحَابِ الْمَوَاشِي.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَفْسِيرُ قَوْلِهِ "لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقٍ" أَنْ يَكُونَ الثَّقَرُ الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يَكُونُ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَرْبَعُونَ شَاةً، قَدْ وَجِبَتْ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي غَفَةِ الصَّدَقَةِ - فَإِذَا أَظْلَهُمُ الْمَصَدِّقُ جَمْعُوهَا، لِثَلَاثَةٍ يَكُونُ عَلَيْهِمْ فِيهَا الْأَشَاةُ وَاحِدَةً. فَتُهَوَّأُ عَنْ ذَلِكَ. وَلَفْسِيرُ قَوْلِهِ "وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ" أَنَّ الْخَلِيطَيْنِ يَكُونُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةُ شَاةٍ وَشَاةً، فَيَعُونُ عَلَيْهِمَا فِيهَا ثَلَاثُ شِيَاةٍ. فَإِذَا أَظْلَهُمَا الْمَصَدِّقُ، فَرَّقَا عَنْهُمَا. فَلَمْ يَكُنْ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَّا شَاةٌ وَاحِدَةً. فَتُهَيَّ عَنْ ذَلِكَ. فَيُقِيلُ: لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقٍ، وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ.

قَالَ مَالِكٌ، فَهَذَا الَّذِي سَمِعْتُ فِي ذَلِكَ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے فرمایا کہ جب گڈریا ایک ہو، بکریوں کا فر ایک ہو، باڑہ ایک ہو، پانی پلانے کا ذریعہ ایک ہو، تو جن دو مال اکٹھا ہے وہ غلیط کہلائیں گے۔ ان میں سے ہر ایک اپنے مال کو دوسرے سے الگ پہچانتا ہو۔ مالکؒ نے کہا، جو شخص اپنے اور سافعی کے مال میں فرق و امتیاز نہ کر سکے وہ غلیط نہیں۔ بلکہ شریک کہلاتا ہے۔ مگر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ بھی غلیط ہے۔ یعنی غلیط و شریک ایک ہی معنی رکھتے ہیں۔ کیونکہ معنی ہمسائیگی کا اختلاط کوئی چیز نہیں۔ امام مالکؒ نے ان دونوں میں فرق کیا کیا ہے۔ اور ہمسائیگی کے اختلاط والوں کو غلیط کہا ہے۔ اور دوسروں کو شریک۔ پھر فقہی اختلاف اس غلطی اختلاف پر مبنی ہو گا۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ دو غلیطوں پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ جب تک کہ ان میں سے ہر ایک کا نصاب زکوٰۃ نہ ہو۔ مالکؒ نے کہا کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ جب ایک غلیط کی چالیس بکریاں ہوں یا زیادہ اور دوسرے کی چالیس سے کم ہوں، تو زکوٰۃ چالیس سالے پر ہے بلکہ تعداد والے پر۔ رشافعی اور حنفی حضرات کا اس میں اختلاف ہے۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر ان دونوں میں سے ہر ایک کے پاس نصاب زکوٰۃ ہو تو ان کی زکوٰۃ اکٹھی وصول کی جائے گی اور ان دونوں پر اپنے مال کی مقدار کے مطابق زکوٰۃ واجب ہوگی۔ پس اگر ایک کی ایک ہزار بکری ہو یا اس سے کم، جس پر زکوٰۃ واجب ہو، اور دوسرے کی چالیس بکریاں ہوں یا اس سے زیادہ کہ زکوٰۃ اس پر بھی واجب ہے۔ پس یہ دونوں غلیط ہیں۔ یہ دونوں اپنے احوال کی تعداد کے مطابق ایک دوسرے کے ساتھ حساب کریں گے۔ ہزار کی زکوٰۃ اس کے حصے کے مطابق اور چالیس پر اس کے حصے کے مطابق ہوگی۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اونٹوں کے غلیط بھی بھیڑ بکریوں کے غلیطوں کی مانند ہیں۔ وہ دونوں اکٹھی زکوٰۃ دیں گے۔ بشرطیکہ ہر ایک کا مال نصاب کو پہنچتا ہو۔ اور یہ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں۔ اور حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا ہے کہ چرنے والی بکریاں جب چالیس ہوں تو ان میں ایک بکری زکوٰۃ واجب ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ یہ پسندیدہ تر بات ہے جو میں نے سنی۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ کے بقول الگ الگ کو جمع نہ کیا جائے گا۔ اور زکوٰۃ کے خوف سے اکٹھے کو جدا نہ کیا جائے گا۔ اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ مویشیوں واسے ایسا نہ کریں۔ مالکؒ نے کہا کہ ان کے اس قول کا مطلب کہ مجاہد کو جمع نہ کیا جائے، یہ ہے کہ تین آدمی اگر چالیس چالیس بکریاں رکھتے ہوں تو ان میں سے ہر ایک کے نصاب پر ایک ایک بکری واجب ہوگئی پس جب تفصیلدار آئے اور وہ تینوں اپنا مال اکٹھا کر دیں، تاکہ پورے ۱۲۰ کے ریڑ پر صرف ایک بکری زکوٰۃ آئے۔ لہذا انہیں اس سے منع کر دیا گیا۔ اور ان کا یہ قول کہ اکٹھے مال کو جدا جدا نہ کیا جائے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ دو غلیطوں میں سے ہر ایک کی ایک سو ایک بکری ہو اور دونوں کا مجموعہ ۲۰۲ ہے اور ان پر تین بکریاں زکوٰۃ ہے۔ پس جب تفصیلدار آئے تو وہ اپنی اپنی بکریاں الگ الگ کریں تو ان میں سے ہر ایک پر فقط ایک بکری آئے گی۔ پس اس سے منع کر دیا گیا۔ اور فرمایا گیا کہ الگ الگ کو اکٹھا نہ کیا جائے اور اکٹھے کو جدا جدا نہ کیا جائے زکوٰۃ کے خوف سے۔ مالکؒ نے فرمایا کہ یہ وہ تفسیر ہے جو میں نے اس قول کی سنی۔ (سفیان ثوری)

اور اوڑھائی جس نے بھی سہی کہا۔ شافعیؒ نے فرمایا کہ نہیں کا تعلق تحصیلداروں کے ساتھ ہے۔ ابنِ رُشد نے کہا کہ نہیں کا تعلق مالکوں اور تحصیلداروں سب کے ساتھ ہے۔ یعنی ان میں سے کوئی بھی زکوٰۃ کی کمی بیشی کے لئے یہ حرکت نہ کرے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اختلاط کوئی چیز نہیں بلکہ اس سے مراد حدیث میں شرکت ہے) پس انہوں نے اس قول کا مطلب یہ بیان کیا کہ تحصیلدار کے لئے جائز نہیں کہ دو آدمیوں کے مال کو ملا کر ایک بنا دے اور زکوٰۃ وصول کرے۔ یعنی  $۲۰ + ۲۰ = ۴۰$  کر کے زکوٰۃ لے۔ اور نہ یہ ہائز ہے کہ ایک ہی شخص کی ملک کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے زیادہ زکوٰۃ وصول کرے۔ مثلاً اگر اس کی ۸۰ بکریاں ہوں تو  $۴۰ + ۴۰$  کر کے دو بکریاں وصول کرے۔

### ۱۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِيمَا يُعْتَدُّ بِهِ مِنَ السَّخْلِ فِي الصَّدَقَةِ

نصاب زکوٰۃ میں بھیر بکریوں کے بچوں کو شمار کرنا

جب اہل مال کا نصاب موجود ہو تو ان کے بچوں کو بھی شمار کر کے ساری تعداد میں زکوٰۃ واجب ہے اور یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ مگر اس کی بعض تفصیل میں اختلاف ہوا ہے۔

۶۷۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّيْلِيِّ، عَنِ ابْنِ لَعْبُدٍ اللَّهِ بْنِ سُفْيَانَ الثَّقَفِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَعَثَهُ مُصَدِّقًا، فَكَانَ يُعَدُّ عَلَى النَّاسِ بِالسَّخْلِ فَقَالُوا: أَلْنَعُدُّ عَلَيْكَ بِالسَّخْلِ، وَلَا تَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ عُمَرُ: نَعَمْ نَعُدُّ عَلَيْهِمُ بِالسَّخْلِ، يَحِلُّهَا الرَّامِي وَلَا نَأْخُذُهَا، وَلَا نَأْخُذُ الْكَوْلَةَ وَلَا الْإِثْمَ وَلَا الْمَلْحُضَ وَلَا فَحْلَ الْغَنَمِ، وَنَأْخُذُ الْجَذْعَةَ وَالشَّيْئَةَ، وَذَلِكَ عَدْلٌ بَيْنَ غَنَمِ الْغَنَمِ وَخَيْلِهِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَالسَّخْلَةُ الصَّغِيرَةُ حِينَ تُنْتَجَرُ، وَالرُّبِّيُّ الَّتِي قَدْ وَضَعَتْ، فَهِيَ تُرَبَّى وَلَدَهَا، وَالْمَاخِضُ هِيَ الْحَامِلُ وَالْكَوْلَةُ هِيَ شَاةُ اللَّحْمِ الَّتِي تُسَنُّ لِشَوْحَلٍ.

وَقَالَ مَالِكٌ: فِي الرَّجُلِ تَكُونُ لَهُ الْغَنَمُ لَا تَجِبُ فِيهَا الصَّدَقَةُ، فَتَوَالِدُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهَا الْمَصَدِقُ بِبَيْزٍ وَاحِدٍ، فَتَبْلُغُ مَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ يَوْمَ لَا دَرَّتْهَا.

قَالَ مَالِكٌ: إِذَا بَلَغَتِ الْغَنَمُ بِأَوْلَادِهَا مَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ، فَعَلَيْهِ فِيهَا الصَّدَقَةُ، وَذَلِكَ أَنَّ وَلَادَةَ الْغَنَمِ مِنْهَا، وَذَلِكَ مُخَالَفٌ لِمَا أُفِيدَ مِنْهَا بِاشْتِرَاءِ أَوْ هِبَةٍ أَوْ مِيرَاثٍ، وَمِثْلُ ذَلِكَ

الْعَرْضُ. لَا يَبْلُغُ ثَمَنُهُ مَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ. ثُمَّ يَبِيعُهُ صَاحِبُهُ فَيَبْلُغُ بِرَبْحِهِ مَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ. فَيَصْدُقُ بِرَبْحِهِ مَعَ رَأْسِ الْمَالِ. وَلَوْ كَانَ بِرَبْحِهِ فَائِدَةٌ أَوْ مِزَاجًا، لَمْ تَجِبْ فِيهِ الصَّدَقَةُ. حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ مِنْ يَوْمٍ أَفَادَهُ أَوْ وَرَثَتُهُ.

قَالَ مَالِكٌ: فَعِدَاءُ الْعَمِّ مِنْهَا، كَمَا رُبِحَ الْمَالُ مِنْهُ. غَيْرَ أَنَّ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ فِي وَجْهِ آخَرَ أَنَّهُ إِذَا كَانَ لِلرَّجُلِ مِنَ الذَّهَبِ أَوْ الْوَرِقِ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ، ثُمَّ أَفَادَ إِلَيْهِ مَالًا، تَرَكَ مَالَهُ الَّذِي أَفَادَ، فَلَمْ يَذْكِبْهُ مَعَ مَالِهِ الْأَوَّلِ حِينَ يُزَكِّيهِ، حَتَّى يَحُولَ عَلَى الْفَائِدَةِ الْحَوْلُ مِنْ يَوْمٍ أَفَادَهَا. وَلَوْ كَانَتْ لِرَجُلٍ عَمٌّ، أَوْ بَقَرَةٌ، أَوْ إِبِلٌ، تَجِبُ فِي كُلِّ صِنْفٍ مِنْهَا الصَّدَقَةُ. ثُمَّ أَفَادَ إِلَيْهَا بَعِيرًا، أَوْ بَقَرَةً، أَوْ شَاةً، صَدَّقَهَا مَعَ صِنْفِ مَا أَفَادَ مِنْ ذَلِكَ حِينَ يُصَدِّقُهَا. إِذَا كَانَ عِنْدَهُ مِنْ ذَلِكَ الصِّنْفِ الَّذِي أَفَادَ، نِصَابٌ مَا شِئِيَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي ذَلِكَ.

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سفیان بن عیینہ ثقفی کو زکوٰۃ کا تحصیلدار بنا کر بھیجا۔ وہ مال کا شمار کرتے وقت بھیڑ بکریوں کے بچوں کو بھی اسی میں شمار کرتے تھے۔ لوگوں نے کہا کہ آپ بچوں کو شمار کرتے ہیں۔ مگر انہیں زکوٰۃ میں نہیں لیتے۔ جب وہ حضرت عمرؓ کے پاس واپس آئے تو لوگوں کی اس بات کا ذکر کیا۔ پس حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ ہم ان کے مال میں وہ بچہ بھی شمار کریں گے جو گڈریا یا ٹھاکر لائے۔ مگر ہم اسے زکوٰۃ میں نہیں لیتے۔ نہ گوشت کے لئے پالی ہوئی بکری کو لیتے ہیں نہ شیردار بکری کو نہ حاملہ کو اور نہ بکریوں کے زکوٰۃ لیتے ہیں۔ اور جان جانور کو ایک سالہ بھیڑ بکری، ایک سالہ گائے، چار سالہ اونٹنی اور دو سالہ بکری کو لیتے ہیں۔ اور یہ ردی اور بہترین بھیڑ بکری کے درمیان وسطی جانور ہے۔ سخلہ بھیڑ بکری کا نوپید بچہ ہوتا ہے اور اتر بلی وہ مادہ ہے، جس نے بچہ جنا ہوا اور اپنے بچے کی پرورش کر رہی ہو، ماضی کا معنی حاملہ ہے۔ اگر وہ گوشت کھانے کی غرض سے پالی ہوئی بکری ہے۔

رجنب عمر فاروقؓ کے قول کا مطلب یہ تھا کہ ہم لوگوں کی آسانی کے لئے اتنی چھوٹ دیتے ہیں کہ ان کی ضروری چیزوں اور قیمتی جانوروں کو نہیں چھڑتے۔ لہذا بچوں کو شمار کرنے میں کیا حرج ہے؟ یہ گویا لوگوں کے اعتراض کا جواب تھا۔

امام مالکؒ نے فرمایا، جب بھیڑ بکریاں اپنی اولاد سمیت نصاب زکوٰۃ کو پہنچ جائیں تو ان کی زکوٰۃ واجب ہے اور یہ اس لئے کہ بکریوں کے بچے انہی میں سے ہوتے ہیں۔ اور یہ اس اضافے کے خلاف ہے جو خرید کر یا ہبہ سے یا میراث سے حاصل ہوا ہو۔ اور اس کا ذکر اوپر گزرا کہ امام مالکؒ کے نزدیک اولاد کے ساتھ نصاب مکمل کیا جاتا ہے اور اضافے کے ساتھ نہیں جفتے نزدیک نصاب کی تکمیل اولاد سے بھی ہوتی ہے اور اضافے سے بھی۔ مگر نصاب کا سال اسی وقت سے شمار ہوگا جب نصاب مکمل ہوا، اور



اسی طرح سامان تجارت بھی ہے کہ اگر اس کی قیمت نصاب کو نہیں پہنچتی، لیکن مالک اسے نفع پر بیچ ڈالے اور نفع مالک نصاب بن جائے تو نفع اور اصل زر دونوں میں سے زکوٰۃ لی جائے گی۔ لیکن اگر اضافہ کسی اور صورت سے ہو، مثلاً ہبہ یا میراث سے، تو جب تک اس اضافے پر سال نہ گزرے، اس پر زکوٰۃ نہیں آتی۔ (اس مسئلہ پر بھی جمہور کا امام مالک کے ساتھ اختلاف ہے کہ ان کی مانند دونوں کا الگ الگ سال شمار نہیں کرتے۔)

امام مالک نے کہا کہ چھوٹی بھڑ بھڑیاں بھی بڑی کی مانند ہیں۔ جیسا کہ مال کا نفع اسی میں شمار ہوتا ہے۔ امام مالک نے کہا کہ ایک صورت میں ان کے اندر اختلاف ہے۔ وہ یہ کہ جب کسی شخص کے پاس سونے چاندی کی اتنی مقدار ہو جس میں زکوٰۃ واجب ہو، پھر اسے اُس کے علاوہ کچھ اور مال مل جائے تو وہ اس نئے ملنے والے مال کی زکوٰۃ اس وقت دے۔ جب کہ وہ پہلے مال کی زکوٰۃ دیتا ہے۔ بلکہ اس وقت اس کی زکوٰۃ دے جب کہ اس کے حصول پر ایک سال گزر جائے۔ اور اگر کسی آدمی کے پاس بکریاں، گائیں یا اُدنٹ ہوں اور سب میں زکوٰۃ واجب ہو (ان کا نصاب پایا جائے) پھر اسے ایک اونٹ یا ایک گائے یا ایک بکری مل گئی تو جس صنف کی یہ چیز ملی ہے اس کے ساتھ اس اضافے کی زکوٰۃ بھی ادا کرے۔ (اور اگر گچھا ہے کہ حنفی فقہاء کے نزدیک یہ فرق نہیں ہے۔) امام مالک نے کہا کہ ان تمام باتوں کے بارے میں میں نے جو کچھ سنا ہے یہ اس میں بہترین قول ہے۔

## ۱۵۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي صَدَقَةِ عَامِلِينَ إِذَا اجْتَمَعَا

دو سال کا صدقہ جمع ہو جائے تو کیا کیا جائے

۶۷۸۔ قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: أَلَا مَرُّ عِنْدَنَا فِي الرَّجُلِ تَجِبُ عَلَيْهِ الصَّدَقَةُ. وَإِبِلُهُ مَائَةٌ بَعِيرٍ. فَلَا يَأْتِيهِ السَّاعِي حَتَّى تَجِبَ عَلَيْهِ صَدَقَةُ أُخْرَى. فَيَأْتِيهِ الْمَصَدِقُ وَقَدْ هَلَكَتْ إِبِلُهُ إِلَّا خَمْسَ دَوْدٍ.

قَالَ مَالِكٌ: يَأْخُذُ الْمَصَدِقُ مِنَ الْخَمْسِ دَوْدٍ بِالصَّدَقَتَيْنِ وَجَبَتْ عَلَى رَبِّ الْمَالِ. ثَانِيْنِ : فِي كُلِّ عَامٍ شَاةٌ. لِأَنَّ الصَّدَقَةَ إِنَّمَا تَجِبُ عَلَى رَبِّ الْمَالِ يَوْمَ يُصَدِّقُ مَالَهُ. فَإِنْ هَلَكَتْ مَا شِئْنُهُ أَوْ كُنْتُ، فَإِنَّمَا يُصَدِّقُ زَكَاةً مَا يَجِدُ يَوْمَ يُصَدِّقُ. وَإِنْ تَطَاهَرَتْ عَلَى رَبِّ الْمَالِ مَدَنَانٌ غَيْرُ وَاحِدَةٍ. فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُصَدِّقَ إِلَّا مَا وَجَدَ الْمَصَدِّقُ عِنْدَهُ. فَإِنْ هَلَكَتْ مَا شِئْنُهُ أَوْ وَجَبَتْ عَلَيْهِ فِيهَا مَدَنَاتٌ، فَلَمْ يُؤْخَذْ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى هَلَكَتْ مَا شِئْنُهُ كُلُّهَا، أَوْ صَارَتْ إِلَى مَا لَا تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ، فَإِنَّهُ لَا صَدَقَةَ عَلَيْهِ وَلَا ضَمَانَ فِيهَا هَلَكَ. أَوْ مَضَى مِنَ السِّنِينَ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک امر یہ ہے کہ ایک آدمی پر زکوٰۃ واجب تھی اور اس کے پاس ستر اوٹ تھے مگر تحصیل زکوٰۃ لینے نہ آیا۔ حتیٰ کہ اس کے دس دوسرے سال کا صدقہ بھی واجب ہو گیا۔ پھر تحصیلدار اس وقت آیا جب کہ پانچ کے سوا اس کے سارے اوٹ ہلاک ہو چکے ہیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ اس صورت مسئلہ میں تحصیلدار پانچ اوٹوں میں سے دو سال کی زکوٰۃ لے گا۔ یعنی دو بکریاں۔ ہر سال میں ایک بکری کیونکہ زکوٰۃ کی ادائیگی مالدار پر اس دن واجب ہوتی ہے جب کہ تحصیلدار آگاہی کے لئے آئے۔ پس اگر اس کے مویشی ہلاک ہو گئے یا بڑھ گئے تھے تو تحصیلدار وصولی کے دن جتنا مال پائے گا اس میں سے زکوٰۃ لے گا۔ اگر مال والے پر ایک سے زیادہ صدقے واجب ہو چکے ہوں تو بھی تحصیلدار اسی مال کے حساب سے زکوٰۃ لے گا جو وہ آگاہی کے دن پائے گا۔ اگر اس کے مویشی ہلاک ہو گئے ہوں یا اس کے دس کئی سال کی زکوٰۃ واجب ہو تو ہلاک شدہ مال کی زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔ اگرچہ نصاب زکوٰۃ ہی کیوں نہ ختم ہو چکا ہو۔ اس کے ذمہ اس کی زکوٰۃ یا کئی ضمانت نہیں آتی، نہ ہلاک شدہ مال کی نہ گزشتہ سالوں کے نصاب کی۔

شرح: لیکن مال کی زکوٰۃ تو اس کے عین میں واجب ہے تو جب مثلاً سوا اوٹ والے پر ان کی زکوٰۃ واجب ہو گئی تو ان کی ادائیگی فرض ہوگی۔ **فِي كُلِّ اَرْبَعَيْنِ شَاةٍ شَاةٌ** اور صدیق اکبرؓ کا قول ہے: **الزَّكَاةُ حَقُّ الْمَالِ**۔ پس یہ زکوٰۃ ساقط نہیں ہو سکتی اور جو کچھ امام مالکؒ نے فرمایا وہ ان کا اپنا اجتہاد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ۱۶۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّضْيِيقِ عَلَى النَّاسِ فِي الصَّدَقَةِ

زکوٰۃ کے بارے میں لوگوں کو تنگ کرنے کی ممانعت کا باب

۶۷۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَىٰ بْنِ حَبَّانَ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، مَنْ عَاشَتْ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَتَاهَا قَالَتْ: مُرَّ عَلَى عَمْرٍو بْنِ الْخَطَّابِ بِغَنَمٍ مِنَ الصَّدَقَةِ. فَرَأَىٰ فِيهَا شَاةً خَافِلًا ذَاتَ صَنْرٍ عَظِيمٍ. فَقَالَ عَمْرٍو: مَا هَذِهِ الشَّاةُ؟ فَقَالُوا: شَاةٌ مِنَ الصَّدَقَةِ. فَقَالَ عَمْرٍو: مَا أَطْعَمَ هَذِهِ أَهْلَهَا وَهُمْ طَائِعُونَ. لَا تَقْتُلُوا النَّاسَ. لَا تَأْخُذُوا خَزَائِنَ الْمُسْلِمِينَ. يَكْلَبُوا عَنِ الطَّعَامِ.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَىٰ بْنِ حَبَّانَ، أَنَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ مِنَ أَشْجَعٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمَةَ الْأَنْصَارِيِّ كَانَ يَأْتِيهِمْ مُصَدَّقًا. فَيَقُولُ لِرَبِّ الْمَالِ: أَخْرِجْ إِلَيَّ صَدَقَةَ مَالِكَ. فَلَا يَقُولُ إِلَيْهِ شَاةٌ فِيهَا وَفَاءٌ مِنْ حَقِّهِ إِلَّا قَبْلَهَا.

قَالَ مَالِكٌ: أَلَسْنَاهُ عِنْدَنَا، وَالَّذِي أَذْرَكَ عَلَيْهِ أَهْلَ الْعِلْمِ بِلَدِنَا، أَنَّهُ لَا يُضَيَّقُ عَلَى

الْمُسْلِمِينَ فِي زَكَاةِهِمْ. وَأَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ مَا دَفَعُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس سے صدقہ (زکوٰۃ) کی بکریاں گزاری گئیں تو آپ نے دیکھا کہ ان میں ایک بڑے تھنوں والی بکری تھی جو شیردار تھی۔ پس حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ یہ قسمی بکری ہے؟ دینی زکوٰۃ میں تو اس کا لینا جائز نہ تھا۔ لوگوں نے کہا کہ یہ صدقہ کی بکری ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس کے مالکوں نے تو اسے خوشی سے نہ دیا ہو گا! لوگوں کو فتنے میں مت ڈالو۔ مسلمانوں کا اعلیٰ مال مت لو، شیردار بکریاں لینے سے گریز کرو۔ (یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ گوشت کے لئے پالی ہوئی بکریاں زکوٰۃ میں مت لو۔)

شرح: لیکن اگر ریوڑ کا مالک خوشی سے ایسا مال دے تو کیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح اگر کبھی بکریاں شیردار ہوں تو ان میں سے شیردار ہی بطور زکوٰۃ وصول کی جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم۔

”قبیلہ اشجع کے دو آدمیوں کا بیان ہے کہ محمد بن مسلمہ انصاریؒ ان کے پاس بطور تحصیلدار آتے تھے اور مال دلانے سے کہتے تھے کہ اپنے مال کی زکوٰۃ نکالو تو وہ جو بھیڑ بکری مانگ کر لاتا، جس سے کہ اس کی حق رسی ہو جاتی، تحصیلدار اسے قبول کر لیتا تھا۔“ امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک سنت یہ ہے اور میں نے اپنے شہر کے اہل علم کو اسی پر پایا ہے کہ مسلمانوں پر ان کی زکوٰۃ کے بارے میں تنگی نہ کی جائے اور جرمال وہ زکوٰۃ میں پیش کریں، اسے قبول کیا جائے۔ دراصل ظلم اور کوتاہی دونوں جانب سے ممکن ہے اور دونوں کے لئے ناجائز ہے۔ یعنی مالک اور تحصیلدار۔ لیکن تحصیلدار چونکہ حکومت کا نمائندہ ہوتا ہے، لہذا اس کی طرف سے زیادتی کا امکان زیادہ ہے۔ اس لئے اس بارے میں تشدید وارر ہوئی ہے۔ ( )

، أَبَابُ أَخَذَ الصَّدَقَةَ وَمَنْ يَجُوزُ لَهُ اخْتِذَاهَا

صدقے کے عامل کا بیان اور یہ کہ کس کے لئے اسے اگا ہونا جائز ہے

٤٨٠- حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِلْغَنِيِّ- إِلَّا لِخَمْسَةٍ: لِعَاْرِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ- أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا  
 أَوْ لِعَاْرِمْ- أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاَهَا بِأَمَالِهِ- أَوْ لِرَجُلٍ لَهُ جَارٌ مُسْكِينٌ، فَصَدَّقَ عَلَى الْمُسْكِينِ، فَأَهْلًا  
 الْمُسْكِينِ لِلْغَنِيِّ."

قَالَ مَالِكٌ: أَلَا مَرُّ عِنْدَنَا فِي قَسْمِ الصَّدَقَاتِ، أَنَّ ذَلِكَ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى وَجْهِ الْإِجْتِهَادِ  
الْوَالِي. فَأَيُّ الْأَصْنَانِ كَانَتْ فِيهِ الْحَاجَةُ وَالْعَدْوُ، أَوْ ثَرَدُ ذَلِكَ الْقِسْمِ، بِقَدْرِ مَا يَرَى الْوَالِي  
وَعَسَى أَنْ يَنْتَقِلَ ذَلِكَ إِلَى الْقِسْمِ الْآخَرِ بَعْدَ عَامٍ أَوْ عَامَيْنِ أَوْ أَعْوَامٍ. فَيُؤْتَى أَهْلُ الْحَاجَةِ

وَالْعَدَدِ، حَيْثُمَا كَانَ ذَلِكَ. وَعَلَى هَذَا أَدْرَكْتُ مَنْ أَرْضَى مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَكَيْسٌ لِلْعَامِلِ عَلَى الصَّدَقَاتِ فَرِيضَةٌ مُسَمَّاةٌ، إِلَّا عَلَى قَدَرِ مَا يَزِي الْأَمَامُ.

ترجمہ: علامہ بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، صدقہ غنی کے لئے حلال نہیں۔ مگر پانچ اشخاص کے لئے۔ فی سبیل اللہ جنگ کرنے والا، صدقے کا عامل، مقروض، جو شخص اسے اپنے مال کے ساتھ خرید لے، یا وہ شخص جس کا کوئی مسکین ہمسایہ ہو، اس مسکین کو صدقہ دیا جائے اور وہ مسکین غنی کو ہدیہ دے ڈالے۔ (ریسرسل حدیث مؤلفائے محمد میں بھی مروی ہے)۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور غازی فی سبیل اللہ جب غنی ہو اور اپنی غنا کے باعث غزوے پر قادر ہو تو اس کے لئے مال صدقہ میں سے لینا مستحب نہیں (گو جائز ہے) اسی طرح مقروض کے پاس جب قرض کی ادائیگی کی مقدار موجود ہو اور اتنا زائد بھی ہو، جو نصاب زکوٰۃ ہو تو اس کے لئے بھی صدقہ لینا روا نہیں۔ اور یہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور جس صدقے کو لینا حلال قرار دیا گیا ہے یہ صدقہ واجب ہے نہ کہ نافلہ۔ علامہ علی القاریؒ نے المیخت سے نقل کیا ہے کہ غنی کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) پہل وہ جس سے زکوٰۃ فرض ہوتی ہے یعنی مالک نصاب ہونا (۲) دوسری وہ جس سے کہ صدقہ لینا حرام ہوتا ہے مگر صدقہ فطر اور قربانی واجب ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ اصلی حاجات سے فالتوا اموال نصاب کی قیمت کے موجود ہوں (۳) وہ غنی جس سے سوال حرام ہوتا ہے مگر صدقہ لینا جائز ہوتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ تن ڈھانکنے کا کپڑا اور دو وقت کا کھانا موجود ہو۔ حدیث صحیح تَوَخَّذْ مِنْ أَغْنِيَاءِ هِمِّهِمْ وَتَوَخَّذْ عَلَى فَقَرَاءِ هِمِّهِمْ سے معلوم ہوتا ہے کہ غنی وہ ہیں جو مالک نصاب ہوں۔ کیونکہ انہی سے زکوٰۃ وصول کی جاتی ہے اور اس کے مقابلہ میں فقراء کا لفظ بولا گیا ہے۔ ابو داؤد اور ترمذی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی ہے کہ صدقہ کسی غنی کے لئے جائز نہیں اور نہ بٹھے کے متندرست کے لئے۔ اسے حاکم نے روایت کر کے کہا کہ بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ حدیث معاؤ تَوَخَّذْ مِنْ أَغْنِيَاءِ هِمِّهِمْ وَتَوَخَّذْ عَلَى فَقَرَاءِ هِمِّهِمْ اباب صحاح ستہ نے روایت کی ہے اور وہ اس مؤلف کے مرسل سے قوی تر ہے۔ آیت قرآنی نے صدقہ کے جو آٹھ مصارف بتائے ہیں، ان میں غنی کہیں مذکور نہیں۔ مؤلفہ فقوٰۃ کو زکوٰۃ ایک دینی و قوی مصلحت سے دی جاتی ہے۔ عاملین کو ان کے عمل کا معاوضہ بطور اجرت دیا جاتا ہے۔ فی سبیل اللہ سے مراد غزوہ اور دیگر سب طاعات ہیں۔ بشرطیکہ لینے والا غنی نہ ہو بلکہ محتاج ہو۔ غارم سے مراد مقروض ہے اور ظاہر ہے کہ وہ بھی غنی نہیں ہوتا۔

آیت قرآنی نے وَالْمَالِ عَلَيْهِمَا کہ یہ بتا دیا ہے کہ زکوٰۃ آگاہنا اور اسے خرچ کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے۔ اور الَّذِينَ اِنْ مَلَكَتْهُمْ مِّنَ الْأَرْضِ اَتَاَوْا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ اِذَا فِيں اللہ تعالیٰ نے بطور اشارہ اسے حکومت کا فریضہ قرار دیا ہے۔ کیونکہ انفرادی طور پر ادائے زکوٰۃ کے لئے حکومت کی ضرورت نہیں ہوتی۔

”امام مالکؒ نے فرمایا کہ صدقات کی تقسیم میں ہمارے نزدیک امر یہ ہے کہ یہ حاکم کے اجتہاد پر ہوتی ہے۔ پس قرآن کی بیان کردہ اقسام بحسب جو حاجت مند ہو اور اس کی تعداد زیادہ ہو تو حاکم کی رائے سے اسے دوسری اصناف پر مقدم کیا جائے گا۔ اور ہو سکتا ہے کہ وہ ایک یا دو سال کے بعد دوسری صنف کی طرف منتقل ہو جائے یا کسی سال بعد ایسا ہو۔ پس اہل حاجت و تعدا کو ترجیح دیا جائے گی جہاں بھی ہوں۔ میں نے اپنے پسندیدہ اہل علم کو اسی پر پایا ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ صدقات کے عامل کا کوئی مقررہ حصہ شرع میں نہیں ہے اور یہ بھی امام کی رائے پر مبنی ہے۔“

شرح: حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے مصارف زکوٰۃ کی آیت کے سلسلے میں لکھا ہے کہ یہ آٹھ مصارف ہیں۔ (۱) فقراء کی تعریف امام شافعی نے یہ کی ہے کہ ان کے پاس مال نہ ہو، نہ کوئی ایسا پیشہ جو ضرورت پوری کرے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ وہ لوگ ہیں جن کے پاس نصاب زکوٰۃ نہیں ہے۔ (۲) مساکین کی تعریف شافعیؒ نے یہ کی ہے کہ جن کا مال یا پیشہ ان کی ضرورت پوری نہ کرے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کے پاس کچھ نہ ہو اور سوال پر مجبور ہوں (۳) عاملین عہدہ فقراء ہوں عہدہ اغنیاء، انہیں ان کے عمل کے مطابق دیا جائے گا، اہل علم کی یہی رائے ہے۔ (۴) مؤلفۃ القلوب کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جو مسلمان ہو جائیں مگر ان کی نیت کمزور ہو۔ دوسرے وہ جو اسلام لائیں اور ان کے ذریعے سے اوروں کے اسلام کی توقع ہو۔ امام شافعیؒ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ یہ حقہ قائم ہے مگر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غلبہ اسلام کے باعث ساقط ہو چکا ہے۔ ہدایہ میں کہ صحابہؓ کا اس پر اجماع ہو گیا تھا۔ جبکہ خلافت صدیقی میں حضرت عمرؓ نے مؤلفۃ القلوب کو کچھ دلواسے بغیر واپس کر دیا تھا کہ اب اسلام غالب آچکا۔ لہذا کسی کی تالیف قلب کی ضرورت نہیں رہی۔ (۵) الرقاب سے مراد حنفی اور شافعی علما کے نزدیک مکاتب ہیں کہ ان کی مدد کی جائے تاکہ وہ آزادی حاصل کر سکیں۔ (۶) فارم حنفیہ کے نزدیک وہ شخص ہے جس پر قرض محیط ہو جائے اور فاضل نصاب زکوٰۃ کو نہ پھوڑے یا لوگوں کے ذمے اس کا مال ہو مگر اس کا حاصل کرنا ممکن نہ ہو۔ (۷) فی سبیل اللہ سے مراد حنفیہ کے نزدیک وہ مجاہد اور غازی ہیں جو محتاج ہیں۔ شافعیہ کے نزدیک انہیں دولت مندی کے باوجود زکوٰۃ دی جاسکتی ہے (۸) ابن السبیل وہ غریب الوطن ہے جو اپنے مال سے منقطع ہو۔ شافعیہ کے نزدیک وہ حاجت مند مسافر ہے جسے کوئی فوری ضرورت پڑ جائے۔ تمام اہل علم کے نزدیک ان سب اصناف کا اسلام شرط ہے۔

ان اصناف میں سے مصلحت وقت کے مطابق کسی ایک یا دو کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ مالکؒ کے علاوہ ابو حنیفہؒ اور احمد بن حنبلؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ان سب اصناف کو زکوٰۃ دی جائے۔ اگر کوئی عامل نہ ہو تو باقی سات اصناف کو دی جائے۔ اقسام میں مساوات ضروری ہے آحاد میں نہیں۔ لیکن حضورؐ کا ارشاد اَلْزَّكَاةُ خَدْمٌ مِّنْ اَعْنِيَاءِ هُمْ يُنْفِقُوْنَ فَقَدْ اُمِرَ فِيْهِمْ فِيْ هَذِهِ الْمِثَالِ فِيْ هَذِهِ الْمِثَالِ فِيْ هَذِهِ الْمِثَالِ میں صرف ایک صنف یعنی فقراء کا ذکر ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ حسب موقع اور حسب ضرورت کسی ایک صنف کو ہی تقسیم کی جاسکتی ہے۔ عام احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے۔

## ۱۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي اخِذِ الصَّدَقَاتِ وَالتَّشْدِيدِ فِيْهَا

صدقات حاصل کرنے اور ان میں شدید احتیاط کی ضرورت

۴۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَوْ مَنَعُونِي عَقْلًا

لَجَاهَدْتُ لَهُمْ عَلَيْهِ.

ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: اگر وہ لوگ اونٹ کا گھٹنا باندھنے کی رستی بھی روکیں گے تو میں اس پر ان کے ساتھ جہاد کروں گا۔

شرح: بخاری اور مسلم وغیرہ نے اس حدیث کو موصول کیا ہے۔ عقال سے کئی معنی مراد ہو سکتے ہیں۔ (۱) ایک سال کی زکوٰۃ اور یہ لغت میں مشہور ہے اور ابو داؤد کے ایک نسخے کے مطابق ابو عبیدہ نخعی نے یہی کہا ہے۔ (۲) اونٹ کا گھٹنا باندھنے کی

رہتی جسے زکوٰۃ میں اونٹ کے ساتھ ہی وصل کیا جاتا ہے اور محمد بن مسلمہ انصاریؒ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دورِ مبارک میں زکوٰۃ اور صدقہ کے تحصیلدار تھے۔ اور لوگوں کو حکم دیتے تھے کہ جب زکوٰۃ لے کر آؤ تو ساتھ عقال بھلاؤ یا حضرت صدیقؓ نے یہ بطور مبالغہ و تشدید فرمایا تھا کہ میں فرضیے میں نہ ابھی نہ پھوڑوں گا۔ (۳) تحصیلدار زکوٰۃ کے اونٹوں کو دو دو کر کے باندھ دیتے تھے اور ہر جوڑے میں سے ایک اونٹ عقال کلاتا تھا۔ (۴) جو ان اونٹنی کو بھی عقال کہتے ہیں۔ مثلاً ایک سالہ اونٹنی۔ (۵) عقال کا لفظ نقد کے مقابلے میں بھی بولا جاتا ہے۔ زکوٰۃ میں اگر جانور کی قیمت دیں تو وہ نقد ہے اور اگر جانور دیں تو وہ عقال ہے۔ ان معانی میں مناسب تر دوسرا معنی ہے کیونکہ صدیق اُمّت کا یہ قول بطور زبرد و تشدید اور بطور مبالغہ وارد ہوا تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زکوٰۃ لینا اور خرچ کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے۔ منکر فرہیت زکوٰۃ تو مرتد ہے لیکن اسے بیت المال میں بھیجنے سے انکار کرنے والا باغی ہے۔ پہلے کو بطور مرتد قتل کیا جاتا ہے اور دوسرے سے باغیوں کا سامانہ روا رکھا جاتا ہے۔

۶۸۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّكَ قَالَ: سَرِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَنَا فَأَعْجَبَهُ. فَسَأَلَ الَّذِي سَقَاهُ، مِنْ أَيْنَ هَذَا اللَّبَنُ؟ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى مَلِهِ، قَدْ سَمَاهُ. فَإِذَا نَعَمٌ مِنْ نَعَمِ الصَّدَقَةِ. وَهُمْ يَسْتَقُونَ. فَحَلَبُوا لِي مِنْ أَلْبَانِهَا، فَجَعَلْتُ فِي سِقَائِي، فَهُوَ هَذَا. فَادْخُلْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَدًا فَاسْتَقَاهُ.

قَالَ مَالِكٌ: أَلَا مَرَّ عِنْدَنَا أَنَّ كُلَّ مَنْ مَنَعَ فِرْثِيَّةً مِنْ خَدَائِضِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَلَمْ يَسْتَلِمِ الْمُسْلِمُونَ أَخَذَهَا، كَانَ حَقًّا عَلَيْهِمْ جِهَادُهَا حَتَّى يَأْخُذُوا هَامِنَهُ.

ترجمہ: زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دودھ پیا اور انہیں وہ پسنایا انہوں نے پلانے والے پوچھا کہ یہ دودھ کہاں سے ملا ہے؟ تو اس نے بتایا کہ وہ فلاں گھاٹ پر سے گزرا۔ جس کا اس نے نام لیا۔ تو وہاں صدقہ کے جانور تھے، جن کو کچھ لوگ پلا رہے تھے۔ پس انہوں نے میرے لئے ان کا دودھ دوا اور میں نے اس کو اپنے برتن میں ڈال لیا۔ سو یہ وہی دودھ ہے۔ اس پر عمر بن الخطابؓ نے اپنا ہاتھ حلق میں ڈال کر دے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فعل انتہائی احتیاط اور ورع و تقویٰ کی بنا پر تھا۔ کیونکہ آپؓ براہِ ملک تھے۔ ورنہ وہ دودھ ان کے لئے کوئی حرام نہ تھا۔ اگر کسی مستحق کو صدقہ ملے اور وہ اسے غیر مستحق کو بطور ہدیہ دے دے۔ تو ایک بدل جانے سے حکم بدل جاتا ہے۔ بریرہؓ کی حدیث جو صحاح میں موجود ہے، اس میں حضورؐ نے الفاظ یہ ہیں، تیرے لئے یہ صدقہ ہے اور ہمارے لئے تیری طرف سے ہدیہ۔ اور یہ اصول شرع میں سے ایک اصل بن چکی ہے کہ تبدیل ملک کے ساتھ احکام میں تبدل ہو جاتا ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ جناب عمرؓ کو کسی طرح سے غیر مستحق ہونا معلوم ہو چکا ہے۔ اس لئے کہ وہ دودھ سے اس شخص کو یا اس دودھ کے پہلے مستحکم کو کوئی فائدہ نہ تھا۔ یا شاید اونٹوں کے گذریں نے اس شخص کو مساز جان کر دودھ دیا تھا اور وہ صرف اسی کے لئے مباح تھا۔ اس کی جگہ میں نہ تھا کہ کسی اور کو ہدیہ کرنے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ

اور کے (۸) ضرورت

ورامہ ناقہ قدسہ بامکتی

فَالَا

نہیں اس؟

سال کی زکوٰۃ اہل ہندوؤں کی

تعالیٰ عنہ کا بھی ان کے غلام کے ساتھ اس قسم کا ایک واقعہ حدیث میں آتا ہے۔ ورع و تقویٰ کے بھی کئی درجے ہیں اور چیزان جس مقام پر فائز تھے۔ انہیں ہی اولیٰ تھا۔ جو انہوں نے کیا۔) واللہ اعلم بالصواب۔

”امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک شرعی امریں ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے فرائض میں سے کسی فرائض کو روک لے اور مسلمانوں میں یہ طاقت نہ ہو کہ اس سے بزور لے سکیں تو ضروری ہے کہ ایسے لوگوں کے خلاف جہاد کریں۔ حتیٰ کہ اس فرائض کو اس سے حاصل کر لیں۔“

(اور اس کی واضح دلیل اس امت کے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جہاد ہے۔ اور اس پر صحابہؓ کا اجماع منعقد ہو گیا تھا۔ اگر فرائض کو روکنے والا اس کا مقرر ہے تو باقی مسلمان ہے ورنہ مرتد ہے۔)

۶۸۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَامِلًا لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْحَزِينِ، كَتَبَ إِلَيْهِ يَذْكُرُ أَنَّ رَجُلًا مَنَعَ زَكَاةَ مَالِهِ. فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: أَنْ دَعُهُ وَلَا تَأْخُذْ مِنْهُ زَكَاةَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ. قَالَ قَبْلَهُ ذَلِكَ الرَّجُلَ. فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ. وَادَّي بَعْدَ ذَلِكَ زَكَاةَ مَالِهِ. فَكَتَبَ عَامِلٌ عُمَرَ إِلَيْهِ يَذْكُرُ لَهُ ذَلِكَ. فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: أَنْ خُذْهَا مِنْهُ.

ترجمہ: مالکؒ کو یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز کے ایک گورنر نے انہیں لکھا کہ ایک شخص نے اپنے مال کی زکوٰۃ روک لی ہے۔ حضرت عمر ثانیؓ نے جواب میں لکھا کہ اسے چھوڑ دو اور مسلمانوں کے ساتھ اس کے مال کی زکوٰۃ مت لو۔ مالکؒ نے کہا کہ یہ خبر اس شخص کو پہنچی تو اس کو بہت شاق گزری۔ پس اس کے بعد اس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی۔ اور عمرؓ کے گورنر نے اس کی اطلاع انہیں دے دی۔ حضرت عمرؓ نے لکھا کہ وہ اس سے لے لو۔

شرح: بظاہر حضرت عمر ثانیؓ نے پہلے مرتبہ جو کچھ لکھا تھا وہ زبردستی کے لئے تھا کہ وہ شخص جان لے کہ اس سے غیر مسلموں والا سلوک کیا جا رہا ہے اور اپنے فعل سے باز آجائے۔ چنانچہ یہ تدبیر کارگر ہوئی اور مزید کارروائی کی ضرورت پیش نہ آئی یا بقول حافظ ابو عمر ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کو کسی دلیل یا طریقے سے تہہ چل گیا ہو گا کہ وہ شخص مانع زکوٰۃ یا منکر زکوٰۃ نہیں ہے بلکہ خاص اس حاکم کو نہیں دینا چاہتا۔ اور اس حکمت سے انہوں نے زکوٰۃ نکالوائی۔ اگر مانع ہو جائے کہ وہ شخص منکر زکوٰۃ ہے یا یا مانع زکوٰۃ ہے تو اس کے ساتھ وہی بناؤ ضروری تھا جو ایسے لوگوں کے ساتھ صدیق الامتؓ نے کیا تھا۔

## ۱۹۔ بَابُ زَكَاةِ مَا يَخْرُصُ مِنْ ثَمَارِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ

کھجور اور انگور کے پھل کا اندازہ کر کے زکوٰۃ لینے دینے کا باب

جمہور علماء کے نزدیک کھڑے درختوں کے پھل کا خرص (اندازہ) جائز ہے۔ داؤد ظاہریؒ کے نزدیک مرن کھجوریں خرص جائز ہے اور علامتے احناف کے نزدیک خرص کوئی چیز نہیں۔ کیونکہ یہ وہ مزاحمت ہے، جس سے حدیث میں روکا گیا ہے۔ اور اس میں ربا کا قری احتمال ہے۔ ان کے نزدیک خرص مرن کاشت کاروں کو ڈرانے کے لئے تھا تاکہ وہ خیانت نہ کریں۔ وہ خرص ایک من و تخمین ہے جس سے شرعی احکام ثابت نہیں ہوتے۔ حافظ عینی نے شرح بخاری میں کہا کہ سفیان ثوریؒ اور شعبیؒ کا بھی خرص یا

یہ مذہب ہے جو حقیقہ کا ہے۔ یہ بحث تو اس تسلیم کی بنا پر ہے کہ وہ ہے مکرہ ہے۔ اسناد الاسانہ حضرت مولانا رشید احمد گیلوی  
روایت اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشر اور خراج میں خمس بائز ہے اور بیوع اور زراعت وغیرہ میں جائز نہیں ہے  
اس نکشائے سے معاذ نہایت آسان ہو گیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۶۸۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الثَّقَفِيِّ عِنْدَهُ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، وَعَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ،  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعِيُونُ، وَالْبَعْلُ الْعُشْرُ، وَفِيمَا سَقَى  
بِالنَّضْرِ نِصْفُ الْعُشْرِ.

ترجمہ: سلیمان بن یسار اور مسیر بن سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو کھیتی بارش سے یا بارانی  
نہروں سے یا زمین دوز پانی سے سیراب ہو، اس میں عشر ہے اور جس کھیتی کو پانی سینچ کر یا نکال کر پلایا جائے۔ اس میں نصف عشر ہے۔  
شرح: بخاری اور دیگر صحاح میں اس حدیث میں صحابی کا نام عبد اللہ بن عمر آیا ہے۔ اس کے علاوہ یہ حدیث ابو ہریرہ سے  
بھی مروی ہے۔ زراعت میں جب پانی دینے کی مشقت کم ہو یعنی بارانی کھیتی ہو تو اس کا پلہ بطور عشر یا جائز ہے اور جب زمین کو  
مشقت سے سیراب کیا جائے، جسے پانی ملے، چاہی کتے میں تو بامعنی مشقت و اخراجات اس میں پلہ مقرر ہے۔ اس حدیث کے ظاہر  
سے استدلال کر کے ابو حنیفہ نے زمین کی ہر برداشت میں سے عشر واجب کیا ہے۔ خواہ وہ برداشت کم ہو خواہ زیادہ۔ جمہور نے اسے  
دوسری حدیث میں فیما دون خمس صدقہ کے باعث مقید کیا ہے۔ حدیث زیر نظر کی رو سے ابو حنیفہ کا مسلک  
آری نظر آتا ہے اور آیت قرآنی وَالْأَوْحَاقُ كَيَوْمِ حَصَادٍ سے بھی اسی کی تائید نکلتی ہے۔ ابن العزلی نے عارفۃ الاحوذی میں اسی کو  
آری ترجمہ کیا ہے۔ اس کے عموم سے ایندھن، گھاس اور سرکنہ خارج ہے۔ مزید گفتگو آگے آئے گی۔

۶۸۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ قَالَ: لَا يُؤْخَذُ فِي  
صَدَقَةِ النَّخْلِ الْجَعْرُورِ، وَلَا مَضْرَانِ الْفَارَةِ، وَلَا عَذْقُ ابْنِ حَبِيبٍ. قَالَ: وَهُوَ يُعَدُّ عَلَى صَاحِبِ  
الْمَالِ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُ فِي الصَّدَقَةِ.

قال مالك: وَإِنَّمَا مِثْلُ ذَلِكَ، الْغَنَمُ تُعَدُّ عَلَى صَاحِبِهَا بِسَخَالِهَا. وَالسَّحْلُ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُ  
فِي الصَّدَقَةِ. وَقَدْ يَكُونُ فِي الْأَمْوَالِ ثَمَارٌ لَا تُؤْخَذُ الصَّدَقَةُ مِنْهَا مِنْ ذَلِكَ الثَّمَرِ دُمَى وَمَا  
أَشْبَهَهُ. لَا يُؤْخَذُ مِنْ أَدْنَاهُ، كَمَا لَا يُؤْخَذُ مِنْ خِيَارِهِ.

قال: وَإِنَّمَا تُؤْخَذُ الصَّدَقَةُ مِنْ أَوْسَاطِ الْمَالِ.  
قال مالك: إِلَّا مِنَ الْمُجْتَمِعِ عَلَيْهِ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَا يُخْرَصُ مِنَ الثَّمَارِ إِلَّا النَّخْلُ وَالْأَعْنَابُ.



فَإِنَّ ذَلِكَ يُخْرِصُ حِينَ يَبْدُو صَلَاحُهُ، وَيَحِلُّ بَيْعُهُ. وَذَلِكَ أَنْ تُسَرَّ التَّحْنِيلُ وَالْأَغْنَابُ يُؤْكَلُ  
رُطْبًا وَعَنْبًا. فَيُخْرِصُ عَلَى أَهْلِهِ لِلتَّوَسُّعَةِ عَلَى النَّاسِ. وَلَيْسَ لَا يَكُونُ عَلَى أَحَدٍ فِي ذَلِكَ ضِيْقٌ فَيُخْرِصُ  
ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يَخْلِي بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ يَأْكُلُونَهُ كَيْفَ شَاءُوا. ثُمَّ يُؤَدُّونَ مِنْهُ الزَّكَاةَ عَلَى مَا  
خُرِصَ عَلَيْهِمْ.

قَالَ مَالِكٌ: "فَمَا مَالُ الْيُوكَلِّ رُطْبًا، وَإِنَّمَا يُؤْكَلُ بَعْدَ حَصَادِهِ مِنَ الْحُبُوبِ كُلِّهَا، فَإِنَّهُ  
لَا يُخْرِصُ. وَإِنَّمَا عَلَى أَهْلِهَا فِيهَا، وَإِذَا حَصَدَ وَهَارَ وَدَقَّوْهَا وَطَبَّوْهَا، وَخَلَصَتْ حَبًّا، فَإِنَّمَا عَلَى  
أَهْلِهَا فِيهَا الْأَمَانَةُ. يُؤَدُّونَ زَكَاةَهَا إِذَا بَلَغَ ذَلِكَ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ. وَهَذَا الْأَمْرُ  
الَّذِي لَا اخْتِلَافَ فِيهِ عِنْدَنَا.

قَالَ مَالِكٌ: "الْأَمْرُ الْمُجْتَمِعُ عَلَيْهِ عِنْدَنَا أَنَّ النَّحْلَ يُخْرِصُ عَلَى أَهْلِهَا. وَتُسَرُّهَا فِي رُؤُوسِهَا  
إِذَا طَابَ وَحَلَّ بَيْعُهُ. وَيُؤْخَذُ مِنْهُ صَدَقَتُهُ تَسْرًا عِنْدَ الْحَدَادِ. فَإِنْ أَصَابَتِ الثَّمَرَةُ الْجَائِحَةَ  
بَعْدَ أَنْ تُخْرِصَ عَلَى أَهْلِهَا، وَقَبْلَ أَنْ تُجَدَّ، فَاحَاطَتْ الْجَائِحَةُ بِالثَّمَرِ كُلِّهِ، فَلَيْسَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةٌ  
فَإِنْ بَقِيَ مِنَ الثَّمَرِ شَيْءٌ، يَبْلُغُ حَبْسَةً أَوْ سِقِّ فَصًا عِدًّا، بِصَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أُخِذَ  
مِنْهُمْ زَكَاةُ. وَلَيْسَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَمَانَةُ الْجَائِحَةِ زَكَاةُ. وَكَذَلِكَ الْعَمَلُ فِي الْكُرْمِ أَيْضًا. وَإِذَا  
كَانَ لِرَجُلٍ قِطْعُ أَمْوَالٍ مُتَفَرِّقَةٍ، أَوْ اشْتَرَاكَ فِي أَمْوَالٍ مُتَفَرِّقَةٍ، لَا يَبْلُغُ مَالُ كُلِّ شَرِيكَ أَوْ  
قِطْعُهُ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ، وَكَانَتْ إِذَا جُمِعَ بَعْضُ ذَلِكَ إِلَى بَعْضٍ، يَبْلُغُ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ،  
فَإِنَّهُ يَجْمَعُهَا وَيُؤَدُّ زَكَاةَهَا.

ترجمہ: ابن شہاب نے کہا کہ کھجور کی زکوٰۃ میں نہ جھجھور ہے (ردی کھجور کی ایک قسم) اور نہ مفران القادر (ایک نہایت  
گھٹیا کھجور) اور نہ عذقی (اسی جیسے (ایک ردی کھجور) لی جلتے۔ ابن شہاب نے کہا کہ یہ اقسام بھی بھیر بھیریں کی طرح ہیں  
کہ مالک کے لئے شمار توہیں کی مفران میں سے مدد دینا جائے گا۔  
نسائی کی روایت میں ہے کہ قرآن مجید کی آیت وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَنْفُسَ مِنْهَا تَتَفَقَّحُونَ اسی سلسلہ میں اُتری تھی۔ یعنی  
"مدد میں گھٹیا چیزیں دینے کا قصد مت کرو" حنفی مسلک اس مسئلہ میں یہ ہے کہ مختلف اقسام کا مال ہر تو مدد درمیان ہے

کی اشیاء سے لیا جائے گا۔ اگر سارا مال اچھا ہو تو اسی میں سے اور اگر سارا ردی ہو تو بھی اسی میں سے لیا جائے گا۔  
 امام مالکؒ نے کہا ہے کہ اس کی شان بھڑکریاں ہیں کہ ان کے مالک پر ان کی گنتی چھوٹے بچوں سمیت کی جائے گی۔ اور انہیں  
 صدقہ میں نہیں لیا جائے گا۔ اور کبھی اموال میں ایسے پھل بھی ہوتے ہیں کہ زکوٰۃ میں انہیں نہیں لیا جائے گا۔ مثلاً بُردی (ایک بہترین  
 کھجور) اور اس جیسی اور چیزیں۔ کھجوروں میں سے نہ تو ادنیٰ لی جائیں گی اور نہ اعلیٰ۔ بلکہ درمیانے درجے کے مالوں میں سے  
 صدقہ وصول کیا جائے گا۔ (اسی میں مالک اور فقہاء کا بھلا ہوتا ہے۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک اجماعی امر (مدینہ والوں کا) یہ ہے کہ پھلوں میں سے صرف کھجور اور انگور کا اندازہ (مخصوص)  
 کیا جائے جب ان پھلوں کی صلاحیت ظاہر ہو جائے اور ان کی بیج حلال ہو جائے تو ان کا اندازہ کیا جائے۔ یہ اس لئے کہ کھجور اور  
 انگور کا پھل تازہ حالت میں بھی کھایا جلتا ہے پس لوگوں کی آسانی کی خاطر ان کا خرص (اندازہ) کیا جائے گا تاکہ کسی پر تنگی نہ پڑے۔ اندازہ  
 کرنے کے بعد ان پھلوں کو مالکوں کے سپرد کر دیں گے تاکہ جس طرح چاہیں، انہیں کھائیں۔ پھر اندازہ فائدہ پھل کے حساب سے  
 زکوٰۃ ادا کریں۔ (اور پرگزرا ہے کہ حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے۔ اور وہ دوسری صحیح احادیث اسے مزائد تازہ پھل کی بیج خشک  
 کے ساتھ) کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس میں رُخ آ جاتا ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ جو پھل تازہ حالت میں نہیں کھائے جاتے۔ مثلاً تمام غلے جنہیں کٹائی کے بعد ہی استعمال کرتے ہیں دگر  
 چنا تو کٹائی سے پہلے بھی سان پکانے کے لئے استعمال ہوتا ہے اور بڑی قیمت پاتا ہے، ان میں خرص نہیں کیا جاتا۔ یہ غلے اپنے  
 مالکوں کی امانت داری پر منحصر ہیں۔ جب انہیں کاٹیں اور کھجوریں اور دانوں کو بھوسے سے الگ کریں تو اگر وہ غلے نہ صاب  
 زکوٰۃ (دہ وقت) کو پہنچیں تو ان کی زکوٰۃ ادا کریں گے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ یہ وہ امر ہے جس میں ہمارے نزدیک کوئی اختلاف نہیں ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے ہاں مدینہ میں اجماعی مسئلہ یہ ہے کہ کھجور کا خرص اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کا پھل ابھی  
 اس کے اوپر ہو، جب کہ وہ کھانے کے قابل ہو جائے اور اس کی بیج حلال ہو جائے۔ اور اس کا صدقہ اس وقت لیا جائے گا جب کہ  
 کھجور پک جائے اور اس کا پھل اتارا جائے۔ اگر خرص کے بعد اور پھل اتارنے سے پہلے کوئی آفت اسے پہنچ جائے اور سائے  
 ہی پھل کو ختم کر دے تو لوگوں کے ذمہ کوئی صدقہ نہیں۔ اگر پانچ وقت یا اس سے زائد بچ جائے دبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صانع  
 کے ساتھ، تو اس کی زکوٰۃ لی جائے گی اور جو آفت سے ضائع ہو گیا اس کی کوئی زکوٰۃ نہیں۔

مالکؒ نے کہا کہ انگور میں بھی اسی طریقے پر عمل درآمد ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ جب کسی شخص کی ملک میں متفرق مالوں کے ٹکڑے ہوں یا اس کا متفرق مالوں میں اشتراک ہو اور ہر  
 شریک کا حصہ اتنا نہیں کہ اس پر زکوٰۃ آئے۔ لیکن مجموعی طور پر وہ قابلِ نصاب زکوٰۃ بن جائے تو مالک (یا تحصیل دار) ان  
 سب اموال کو جمع کر کے ان کی اکٹھی زکوٰۃ لے گا۔

شرح: یعنی ایک مالک کی تمام ملوکہ اموال کو جمع کر کے ان میں سے زکوٰۃ لیں گے۔ اسی طرح شراکت کے اموال میں سے  
 ایک مالک کا حصہ جہاں جہاں ہے وہ جمع کریں گے اور اس کی اکٹھی زکوٰۃ لیں گے۔ ہر شریک الگ الگ اپنے حصے کا حساب کرے گا  
 ان مسائل پر گھٹکوا اور پرگزرا چکی ہے۔

## بَابُ زَكَاةِ الْحُبُوبِ وَالزَّيْتُونِ

غلوں اور زیتون کی زکوٰۃ کا باب

علامہ قاضی ابن رشد مالکی نے ہدایۃ المجتہد میں فرمایا کہ معدنیات میں سے دو چیزوں کی زکوٰۃ پر سب علماء اتفاق ہے۔ سونا اور چاندی جو زیور کی شکل میں نہ ہوں۔ حیوانات میں سے تین صنفوں پر اتفاق ہے۔ اونٹ، گائے اور بھڑ بکری، غلوں کی دو اجناس پر اتفاق ہے۔ گندم اور جو۔ اور پھلوں کی قسموں پر اتفاق ہے۔ کھجور اور انگور اور زیتون میں ایک شاذ سا اختلاف ہے ابن ابی لیلیٰ، ثوری اور ابن المبارک کے نزدیک ان اشیاء کے علاوہ کسی میں زکوٰۃ نہیں۔ مالک اور شافعی کے نزدیک نہایت میں سے جن اشیاء کا ذخیرہ ہو سکے اور بطور غذا استعمال ہو سکیں، ان پر زکوٰۃ ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک گھاس، ایندھن اور سرکنڈے کے سوا زمین کی ساری پیداوار پر زکوٰۃ ہے۔ حضرت شیخ الحدیث نے فرمایا کہ حنابلہ کے نزدیک ہر غلہ جسے تولانا یا جانا ہو اور اسی شرط کے ساتھ ہر پھل میں بھی زکوٰۃ ہے۔

۶۸۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ عَنِ الزَّيْتُونِ؟ فَقَالَ: فِيهِ الْعُشْرُ. قَالَ مَالِكٌ: وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ مِنَ الزَّيْتُونِ الْعُشْرُ بَعْدَ أَنْ يُعَصَّرَ وَيَبْلُغَ زَيْتُونُهُ خَمْسَةَ أَذْسٍ. فَمَا لَمْ يَبْلُغْ زَيْتُونُهُ خَمْسَةَ أَذْسٍ، فَلَا زَكَاةَ فِيهِ. وَالزَّيْتُونُ بِسُزْلَةِ النَّخِيلِ. مَا كَانَ مِنْهُ سَقْنُهُ السَّمَاءَ وَالْعِيُونُ، أَوْ كَانَ بَعْلًا، فَفِيهِ الْعُشْرُ. وَمَا كَانَ يُسْقَى بِالتَّضْعِ، فَفِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ. وَلَا يُخْرَصُ شَيْءٌ مِنَ الزَّيْتُونِ فِي شَجَرِهِ.

وَالسَّنَةُ عِنْدَنَا فِي الْحُبُوبِ الَّتِي يَدْخُرُهَا النَّاسُ وَيَاكُلُونَهَا، أَنَّهُ يُؤْخَذُ مِمَّا سَقْنُهُ السَّمَاءُ مِنْ ذَلِكَ، وَمَا سَقْنُهُ الْعِيُونُ، وَمَا كَانَ بَعْلًا، أَلْعُشْرُ. وَمَا سَقَى بِالتَّضْعِ نِصْفُ الْعُشْرِ. إِنَّا بِنَا ذَلِكَ خَمْسَةَ أَذْسٍ بِالصَّاعِ الْأَوَّلِ صَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَمَا نَادَعَى خَمْسَةَ أَذْسٍ فِيهِ الزَّكَاةُ بِحِسَابِ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَالْحُبُوبُ الَّتِي فِيهَا الزَّكَاةُ: الْحِنْطَةُ وَالشَّعِيرُ وَالسُّلْتُ وَالذُّرَّةُ وَالذُّهْنُ وَالْأُرْزُ وَالْعَدَسُ وَالْحُلْبَانُ وَاللُّوبِيَا وَالْجُلْجُلَانُ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْحُبُوبِ الَّتِي تُؤْخَذُ طَعَامًا. فَالزَّكَاةُ تُؤْخَذُ مِنْهَا بَعْدَ أَنْ تُحْصَدَ وَتَصِيرَ حَبًّا. قَالَ: وَالنَّاسُ مُصَدِّقُونَ فِي ذَلِكَ. وَلَيُقْبَلُ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ مَا دَفَعُوا.

وَسُئِلَ مَالِكٌ: مَتَى يُخْرَجُ مِنَ الزَّيْتُونِ الْعُشْرُ أَوْ نِصْفُهُ، أَقْبَلَ الثَّقَفَةَ أَمْ بَعْدَهَا ؟  
فَقَالَ: لَا يُنْظَرُ إِلَى الثَّقَفَةِ وَلَكِنْ يُسَالُ عَنْهُ أَهْلُهُ، كَمَا يُسَالُ أَهْلُ الطَّعَامِ عَنِ الطَّعَامِ -  
وَيَصْدَقُونَ بِهَا قَالُوا: فَمَنْ رَفَعَ مِنْ زَيْتُونِهِ خَمْسَةً أَوْ سِتًّا فَصَاعِدًا، أُخِذَ مِنْ زَيْتِهِ الْعُشْرُ بَعْدَ  
أَنْ يُعْمَرَ - وَمَنْ لَمْ يَرْفَعْ مِنْ زَيْتُونِهِ خَمْسَةً أَوْ سِتًّا لَمْ تَجِبْ عَلَيْهِ فِي زَيْتِهِ الزَّكَاةُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ بَاعَ زُرْعَهُ، وَقَدْ صَلَحَ وَيَسَّرَ فِي أَكْبَامِهِ، فَعَلَيْهِ زَكَاةُ. وَلَكِنْ عَلَى  
الَّذِي اشْتَرَا لَا نِكَاهَ - وَلَا يَصْلَحُ بَيْعُ الزَّرْعِ، حَتَّى يَبْسُ فِي أَكْبَامِهِ، وَلَيْسَتْ غَنَى عَنِ الْمَاءِ -  
قَالَ مَالِكٌ: فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى - وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ - أَنَّ ذَلِكَ الزَّكَاةُ. وَقَدْ سَمِعْتُ  
مَنْ يَقُولُ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ بَاعَ أَصْلَ حَائِطِهِ، أَوْ أَرْضَهُ، وَفِي ذَلِكَ زَرْعٌ أَوْ ثَمَرٌ لَمْ يَبْدُ مَلَاحُهُ  
فَزَكَاةُ ذَلِكَ عَلَى الْمُبْتَاعِ - وَإِنْ كَانَ قَدْ طَابَ وَحُلَّ بَيْعُهُ، فَزَكَاةُ ذَلِكَ عَلَى الْبَائِعِ - إِلَّا أَنْ  
لِشَرْطِهَا عَلَى الْمُبْتَاعِ -

ترجمہ: مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے ابن شہاب سے زیتون کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ اس میں عشر  
واجب ہے۔ (مخطائے امام محمد میں بھی یہ روایت آئی ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ بشرطیکہ اس کی مقدار  
پانچ دانہ ہو یا اس سے زائد۔ اور اس میں روغن زیتون کو نہ دیکھا جائے گا بلکہ زیتون کو دیکھا جائے گا لیکن ابو حنیفہ کے قول میں قلیل  
و کثیر ہر مقدار میں زکوٰۃ ہے۔ اس مسئلہ میں امام مالک کا قول بھی یہی ہے۔ اور شافعی کے قول جدید میں زیتون پر کوئی زکوٰۃ نہیں۔ امام محمد  
سے دونوں روایتیں ہیں۔)

امام مالک نے کہا کہ زیتون میں عشر روغن زیتون نکال کر لیں گے۔ جب کہ وہ پانچ دانہ کو پہنچ جائے۔ (یعنی اصل زیتون پانچ  
دانہ ہو کیونکہ اسی کو تو ناپا جا سکتا ہے نہ کہ قلیل کو سق کے حساب سے۔ پس بقول الباجی پانچ دانہ زیتون میں سے جس قدر روغن  
نکلے گا اس کا عشر لیں گے لیکن ابو حنیفہ اور محمد رحمہما اللہ کے قول میں اعتبار زیتون کا ہے نہ کہ روغن زیتون کا۔ مالک کا قول  
اس مسئلے میں کچھ الجھا ہوا سا نظر آتا ہے۔)

امام مالک نے فرمایا کہ زیتون بھی کھجور کی طرح ہے۔ جو باطنی پانی سے سیراب ہو یا چٹے اور ندی نالے سے سیراب کریں  
یعنی جب کہ حکومت ان کے پانی کا محصول نہ لے۔ یا زیر زمین پانی سے ہی پرورش پائے تو اس میں عشر ہے اور جسے بیخ کر  
پانی پائیں۔ یعنی وہ چاہی ہو۔ تو اس میں نصف عشر ہے۔ اور زیتون کو اس کے درخت پر غصہ۔ اندازہ۔ نہ کریں گے۔

راہباجی نے کہا کہ اس کے خرم کا فائدہ کچھ نہیں کیونکہ اسے تر نہیں کھاتے۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ سنت ہمارے نزدیک ان غلوں میں جن کا لوگ ذخیرہ کرتے اور کھاتے ہیں، یہ ہے کہ بارانی غلے میں سے اور ندی نالے سے سیراب ہونے والے۔ جب کہ اس پر نیکیں نہ ہوں۔ اور زمین کے نیچے کی نالیوں سے سیراب ہونے والے سے عشر لینا واجب ہے اور جسے کھجور پلایا جائے اس میں نصف عشر ہے۔ جبکہ وہ پانچ و سق کو پہنچ جائے پہلے صاع کے ساتھ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کے ساتھ۔ اور پانچ و سق سے جوازائد ہو تو اس میں بھی اسی حساب سے زکوٰۃ ہے۔ (اور اگر چھکامہ امام ابو حنیفہؒ ہر مقدار کے غلے میں وجوب عشر کے قائل ہیں۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ جن غلوں میں عشر واجب ہے وہ یہ ہیں۔ گندم، جو، سلت نامی جو، جوار، گٹنی یا چینا، چاول، ہوا کا بلی مٹر، لوبیا، ترل اور ان کی مانند اور غلے جو کھانے کے کام آئیں۔ ان سب میں سے زکوٰۃ کٹائی کے بعد اور دانے نکال کر لیا جائے گی۔ مالکؒ نے فرمایا کہ اس معاملے میں لوگوں کی تصدیق کی جائے گی اور وہ جو کچھ دیں اسے لیا جائے گا۔ (اور انہیں تم نہیں دی جائے گی۔ کیونکہ یہ نماز اور حد کی مانند اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔)

بجی نے کہا کہ مالکؒ سے پوچھا گیا کہ روغنوں سے عشر کب نکالا جائے گا؟ آیا خرچ لگا کر یا بغیر اس کے لگائے ہوئے؟ تو مالکؒ نے کہا کہ خرچ کی طرف نہ دیکھیں گے بلکہ مالکوں سے پوچھیں گے اور ان کی بات کو سچ مانیں گے پس جس کی زیتون پانچ و سق یا زیادہ ہوئی اس کا روغن نکلنے کے بعد اس کا عشر لیا جائے گا۔ اور جس نے پانچ و سق زیتون کی بڑاشت نہیں کی، اس کے روغن زیتون سے زکوٰۃ نہ آئے گی۔ حنفیہ کا قول بھی یہی ہے کہ عشر زمین سے جو کچھ نکلا اس پر ہے اور خرچ کا حساب مالک جانے۔ محقق ابن ابیہائم نے کہا کہ بعض فقہاء خرچ کو وضع کر کے باقی پر عشر کے قائل ہیں، مگر حنفیہ کا فتویٰ وہی ہے جو گزرا اور مالکؒ نے بھی یہی کہا ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص کھڑی فصل کو کپ پکنے اور بالیاں خشک ہو جانے کے بعد فروخت کرے تو اس کی زکوٰۃ اس پر ہے نہ کہ خریدار پر۔ کیونکہ وجوب زکوٰۃ بائع پر ہو چکا ہے۔ یہی حنفیہ کا بھی قول ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ کھیتی یعنی کھڑی فصل کو چینا اس وقت تک درست نہیں، جب تک کہ وہ اپنی بالیوں پر خشک نہ ہو جائے اور پانی سے بے نیاز نہ ہو جائے۔ دھبہ ور کے نزدیک صلاحیت کے بعد کھڑی فصل کی بیع جائز ہے مگر امام شافعیؒ اس کے خلاف ہیں۔ ان کے نزدیک یہ دھوکے کی بیع ہے۔)

امام مالکؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں کہ **وَاتُّوْا حَقَّهَا يَوْمَ حَصَادِہَا** کہا ہے کہ یہ زکوٰۃ ہے۔ واللہ اعلم۔ اور میں نے بعض لوگوں کو یہ کہتے سنا ہے۔ (یعنی اس آیت کا حکم صدقہ نامہ کے متعلق نہیں بلکہ صدقہ واجبہ یعنی عشر کے متعلق ہے۔ اس مسئلے میں اختلاف ہے۔ کیونکہ آیت مکی ہے۔ صحیح ترین یہ ہے کہ اس سے مراد وہی ہے جو امام مالکؒ نے کہا۔ زکوٰۃ مکہ میں فرض ہو گئی تھی لیکن اس کی تفصیل اور نصاب وغیرہ کی وضاحت مدینہ میں ہوئی۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص نے ایسا باغ یا زمین بھی اور اس میں کھیتی تھی یا پھل تھے جن کی صلاحیت ابھی ظاہر نہیں ہوئی تھی تو اس کی زکوٰۃ خریدار کے ذمہ ہے۔ اگر پھل یا کھیتی درست ہو چکی تھی اور اس کی بیع کا وقت آ چکا تھا تو اس پھل یا کھیتی کی زکوٰۃ فروخت کرنے والے پر ہے۔ الا یہ کہ بائع خریدار سے یہ شرط کرے کہ زکوٰۃ خریدار ادا کرے گا۔ (امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اس آخری صورت میں مشتری کو اختیار ہے کہ بیع نامہ کرے یا رد کرے۔ اور عشر ضرورت پھل سے یا کھیتی سے لیا جائے گا۔ یعنی وہ جس کی بھی ہو، اس سے۔)

## ۲۱- بَابُ مَا لَا زَكَاةَ فِيهِ مِنَ الثَّمَارِ

ان بھوں کا بیان جن میں زکوٰۃ نہیں

۶۸۷- قَالَ مَا لَكَ يَا رَجُلُ إِذَا كَانَ لَكَ مَا يَجِدُ مِنْهُ أَرْبَعَةُ أَوْسُقٍ مِنَ التَّيْبِ، وَمَا يَكْصِدُ مِنْهُ أَرْبَعَةُ أَوْسُقٍ مِنَ التَّيْبِ، وَمَا يَخْصِدُ مِنْهُ أَرْبَعَةُ أَوْسُقٍ مِنَ التَّيْبِ، أَنَّهُ لَا يَجْمَعُ عَلَيْهِ بَعْضُ ذَلِكَ إِلَى بَعْضٍ. وَإِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ زَكَاةٌ. حَتَّى يَكُونَ فِي الصِّنْفِ الْوَاحِدِ مِنَ الثَّمَرِ، أَوْ فِي التَّيْبِ، أَوْ فِي الْحِنْطَةِ، أَوْ فِي الْقُطْنِيَّةِ، مَا يَبْلُغُ الصِّنْفَ الْوَاحِدَ مِنْهُ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ، بِصَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ الثَّمَرِ صَدَقَةٌ.

وَإِنْ كَانَ فِي الصِّنْفِ الْوَاحِدِ مِنْ تِلْكَ الْأَصْنَافِ مَا يَبْلُغُ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ، فَفِيهِ الزَّكَاةُ. فَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ فَلَا زَكَاةَ فِيهِ. وَتَفْسِيرُ ذَلِكَ أَنَّ يَجِدُ الرَّجُلُ مِنَ الثَّمَرِ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ. وَإِنْ اخْتَلَفَتْ أَسَاوُهَا وَالْوَانِهَا، فَإِنَّهُ يَجْمَعُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ، ثُمَّ يُؤْخَذُ مِنْ ذَلِكَ الزَّكَاةُ. فَإِنْ كَمَّ يَبْلُغُ ذَلِكَ، فَلَا زَكَاةَ فِيهِ. وَكَذَلِكَ الْحِنْطَةُ كُلُّهَا. السَّمَرَاءُ وَالْبَيْضَاءُ وَالْفَحِيرُ وَالسَّلْتُ، كُلُّ ذَلِكَ صِنْفٌ وَاحِدٌ. فَإِذَا حَصَدَ الرَّجُلُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ، جُمِعَ عَلَيْهِ بَعْضُ ذَلِكَ إِلَى بَعْضٍ، وَرَجِبَتْ فِيهِ الزَّكَاةُ. فَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ ذَلِكَ، فَلَا زَكَاةَ فِيهِ. وَكَذَلِكَ التَّيْبُ كُلُّهُ. أَسْوَدُهُ وَأَحْمَرُهُ. فَإِذَا قَطَفَ الرَّجُلُ مِنْهُ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ، رَجِبَتْ فِيهِ الزَّكَاةُ. فَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ ذَلِكَ، فَلَا زَكَاةَ فِيهِ. وَكَذَلِكَ الْقُطْنِيَّةُ هِيَ صِنْفٌ وَاحِدٌ. مِثْلُ الْحِنْطَةِ وَالتَّمْرِ وَالتَّيْبِ. وَإِنْ اخْتَلَفَتْ أَسَاوُهَا وَالْوَانِهَا. وَالْقُطْنِيَّةُ: الْحَبُّ وَالْعَدَسُ وَاللُّؤْبِيَا وَالْجُلْبَانُ. وَكُلُّ مَا بَيَّنَّ مَعْرِفَتُهُ عِنْدَ النَّاسِ أَنَّهُ قُطْنِيَّةٌ. فَإِذَا حَصَدَ الرَّجُلُ مِنْ ذَلِكَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ بِالصَّاعِ الْأَوَّلِ صَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَإِنْ كَانَ مِنْ أَصْنَافِ الْقُطْنِيَّةِ كُلِّهَا، لَيْسَ مِنْ صِنْفٍ وَاحِدٍ

مِنَ الْقُطْنِيَّةِ فَإِنَّهُ يُجْمَعُ ذَلِكَ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ، وَمَعْلِيهِ فِيهِ الزُّكُوتُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَقَدْ كُرِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بَيْنَ الْقُطْنِيَّةِ وَالْحِنْطَةِ، فِيمَا أُخِذَ مِنَ الْبُيُوتِ. وَإِنَّ الْقُطْنِيَّةَ كُلَّهَا صِنْفٌ وَاحِدٌ. فَأَخَذَ مِنْهَا الْعُشْرَ وَأَخَذَ مِنَ الْحِنْطَةِ وَالزَّرِيرِ نِصْفَ الْعُشْرِ. قَالَ مَالِكٌ: فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ يُجْمَعُ الْقُطْنِيَّةُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ فِي الزُّكُوتِ حَتَّى تُكُنَّ صَدَقَةً وَاحِدَةً، وَالرَّجُلُ يَأْخُذُ مِنْهَا اثْنَيْنِ بِوَاحِدٍ يَدًا وَلَا يُؤْخَذُ مِنَ الْحِنْطَةِ اثْنَانِ بِوَاحِدٍ يَدًا بِيَدٍ؟ قِيلَ لَهُ: فَإِنَّ الذَّهَبَ وَالْوَرِقَ يُجْمَعَانِ فِي الصَّدَقَةِ. وَقَدْ يُؤْخَذُ بِالْيَدَيْنِ أَوْ بِأُصْغَرِ فِي الْعَدِيدِ مِنَ الْوَرِقِ يَدًا بِيَدٍ؟

قَالَ مَالِكٌ: فِي التَّخْيِيلِ يَكُونُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، فَيُجَدَّانِ مِنْهَا ثَابِتَةً أَوْ سِقٍّ مِنَ التَّمْرِ: إِنَّهُ لَا صَدَقَةَ عَلَيْهِمَا فِيهَا. وَإِنَّهُ إِنْ كَانَ لِأَحَدِهِمَا مِنْهَا مَا يَجُدُّ مِنْهُ خَمْسَةَ أَوْ سِقٍّ، وَلِلْآخَرِ مَا يَجُدُّ أَرْبَعَةَ أَوْ سِقٍّ، أَوْ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ، فِي أَرْضٍ وَاحِدَةٍ، كَانَتِ الصَّدَقَةُ عَلَى صَاحِبِ الْخَمْسَةِ الْأَشْهُرِ وَلَيْسَ عَلَى الَّذِي جَدَّ أَرْبَعَةَ أَوْ سِقٍّ أَوْ أَقَلَّ مِنْهَا، صَدَقَةٌ. وَكَذَلِكَ الْعَمَلُ فِي الشُّرَكَاءِ كُلِّهِمْ فِي كُلِّ زَرْعٍ مِنَ الْحُبُوبِ كُلِّهَا يُخَصَّدُ، أَوِ النَّخْلُ يُجَدُّ، أَوِ الْكُرْمُ يُقَطَّفُ، فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ يَجُدُّ مِنَ التَّمْرِ أَوْ يُقَطِّفُ مِنَ الزَّرِيرِ، خَمْسَةَ أَوْ سِقٍّ. أَوْ يُخَصَّدُ مِنَ الْحِنْطَةِ خَمْسَةَ أَوْ سِقٍّ، فَعَلَيْهِ فِيهِ الزُّكُوتُ، وَمَنْ كَانَ حَقُّهُ أَقَلَّ مِنْ خَمْسَةِ أَوْ سِقٍّ، فَلَا صَدَقَةَ عَلَيْهِ. وَإِنَّمَا تَجِبُ الصَّدَقَةُ عَلَى مَنْ بَلَغَ جُدَادُهُ أَوْ قِطَانُهُ أَوْ خَصَادُهُ خَمْسَةَ أَوْ سِقٍّ. قَالَ مَالِكٌ: أَلَسْتُ عِنْدَنَا، أَنْ كُلَّ مَا أُخْرِجَتْ زَكَاةُ مِنْ هَذِهِ الْأَمْثَانِ كُلِّهَا، الْحِنْطَةُ وَالتَّمْرُ وَالزَّرِيرُ وَالْحُبُوبُ كُلُّهَا. ثُمَّ أَمْسَكُهُ صَاحِبُهُ بَعْدَ أَنْ أَدَّى صَدَقَتَهُ سِنِينَ. ثُمَّ بَاعَهُ، أَلَيْسَ عَلَيْهِ فِي كُنْهِمِ زَكُوتٌ، حَتَّى يَحُولَ عَلَى ثَمَنِ الْحَوْلِ مِنْ يَوْمِ بَاعَهُ. إِذَا كَانَ أَصْلُ تِلْكَ الْأَمْثَانِ مِنْ قَائِدَةٍ أَوْ غَيْرِهَا. وَكَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِلتَّجَارَةِ. وَإِنَّمَا ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الطَّعَامِ وَالْحُبُوبِ

وَالْعُرْضِ يُفِيدُهَا الرَّجُلُ ثُمَّ يُمَسِّكُهَا سَنَيْنَ ثُمَّ يَبِيعُهَا بِذَهَبٍ أَوْ وَرَقٍ، فَلَا يَكُونُ عَلَيْهِ فِي قَمِيحِهَا زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ مِنْ يَوْمٍ بَاعَهَا. فَإِنْ كَانَ أَصْلُ تِلْكَ الْعُرْضِ لِلتِّجَارَةِ فَعَلَى مَا جِئَ فِيهَا الزَّكَاةُ حِينَ يَبِيعَهَا. إِذَا كَانَ قَدْ حَبَسَهَا سَنَةً، مِنْ يَوْمِ زَكَاةِ الْمَالِ الَّذِي أُبْتِغَاهَا بِهِ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ جب آدمی اپنی کھجوروں سے ہم دست کھجور توڑے اور ہم دست کشمش توڑے اور ہم دست گندم حاصل کرے اور ہم دست دال حاصل کرے تو یہ تمام اجناس ملائی نہ جائیں گی اور ان میں اس کے ذمہ کوئی زکوٰۃ نہیں۔ جب تک کہ ان میں سے کوئی ایک جنس مثلاً کھجور یا کشمش یا گندم یا دال نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کے ساتھ پانچ دست کو نہ پہنچ جائے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ پانچ دست سے کم کھجور میں صدقہ نہیں ہے۔ (اوپر گزر چکا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قلیل و کثیر کے فرق کے بغیر ہر پھل اور غلے میں صدقہ ہے اور پانچ دست والی حدیث ان کے نزدیک مال تجارت پر محمول ہے۔ صاحبینؒ اس مسئلہ میں امام مالکؒ کے ساتھ ہیں۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر ان اصناف میں سے کسی ایک صنف کی مقدار پانچ دست ہو جائے تو اس میں زکوٰۃ ہے ورنہ نہیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی پانچ دست کھجور توڑے، اگرچہ اس کے نام اور رنگ مختلف ہوں تو ان سب کو جمع کیا جائے گا اور اس میں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور اگر وہ اس مقدار کو نہ پہنچے تو اس کوئی زکوٰۃ نہیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ اسی طرح گندم کی تمام اقسام مثلاً میٹے رنگ کی اور سفید رنگ والی، اور جو اور سلت رست بجو کی ایک قسم ہے جو گندم سے مشابہ ہوتی ہے، یہ ایک ایک جنس ہیں۔ پس جب کوئی شخص کسی جنس کی کٹائی کرے اور وہ پانچ دست ہو اور ان کی مختلف اقسام اور اوان کو جمع کیا جائے گا اور اس سے زکوٰۃ لی جائے گی۔ اگر یہ مقدار نہ ہو تو کوئی زکوٰۃ نہیں آتی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جو اور سلت ایک صنف نہیں بلکہ الگ الگ ہیں، یہی شافعیؒ کا قول بھی ہے۔ اور اوپر گزر چکا کہ یہ فقط نام کا جھگڑا ہے ورنہ ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر مقدار پر زکوٰۃ واجب ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ زبیب سیاہ ہو یا سُرخ ہو، جب آدمی اس کے پانچ دست توڑے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔ اس مقدار کو نہ پہنچے تو زکوٰۃ نہیں ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ گندم، کھجور اور کشمش کی مانند دالیں بھی ایک جنس ہیں۔ گو ان کے نام اور رنگ جدا جدا ہوں اور دال قطنیہ سے مراد چنا، مسور، لوبیا، کاہلی مٹر ہے (یا مونگ ماش) جن کی پہچان لوگوں کے نزدیک ثابت شدہ ہے۔ پس جب کوئی شخص ان میں سے پانچ دست پہلے صاع یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کے مطابق حاصل کرے تو ان تمام انواع کو ملا کر مقدار دیکھی جائے گی اور یہ سب قطنیہ (دالیں) ہیں۔

امام مالکؒ نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے دالوں اور گندم میں فرق کیا تھا جب کہ قطنیوں سے انہوں نے عشرو وصول کیا تھا تو یہ دیکھا تھا کہ سب دالیں ایک ہی صنف ہیں۔ لہذا ان سے عشرہ یا اور گندم اور کشمش سے نصف عشرہ وصول کیا تھا (امام محمدؒ نے منطامیں یہ اثر مالکؒ سے حضرت عمرؓ تک مسند روایت کیا ہے۔ مگر الفاظ کا کچھ اختلاف ہے۔ امام محمدؒ نے کہا ہے کہ زمینوں سے



دالوں یا غیر دالوں کا محصول پلے لیا جاتا ہے اور حربیوں سے جب وہ دارالاسلام میں اجازت سے آئیں پلے لیا جائے حضرت عمرؓ نے جب زیاد بن خدیجؓ اور انس بن مالک کو کوفہ کا عشور لینے بھیجا تو یہی حکم فرمایا تھا۔ اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے: یہ بات امام مالکؒ نے صرف تمام دالوں کے ایک جنس ہونے کی دلیل میں بیان کی ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ اگر کوئی کہنے والا یہ کہے کہ زکوٰۃ میں تمام دالوں کو ایک دوسری میں کیسے جمع کیا جائے گا نا کہ ان کا عمدہ ایک ہو جائے حالانکہ آدمی ان میں سے ایک کو دوسری کے بدلے میں دست بدست ایک اور دو کی نسبت لے لیتا ہے اور گندم میں سے دو صنفیں دست بدست ایک اور دو کی نسبت میں نہیں لی جاسکتیں تو اس کو جواب دیا جائے گا کہ سونا اور چاندی صدقہ میں جمع کئے جاتے ہیں۔ حالانکہ ایک دینار کے بدلے چاندی کے کئی سکے دست بدست لئے جاتے ہیں۔ یعنی بیع میں کی بیٹی کا جواز اس بات کی دلیل نہیں کہ ان جناس کو صدقہ میں باہم نہ ملایا جائے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ اگر کھجور کے درخت دو شخصوں میں مشترک ہوں اور ان دونوں کی حاصل کردہ کھجور کی مقدار آٹھ ذین ہو تو ان پر کوئی صدقہ نہیں۔ اور اگر ایک کی حاصل کردہ کھجور ۵ ذین ہو اور دوسرے کی ۵ ذین ہو یا اس سے کم ہو ایک ہی زمین میں، تو صدقہ پانچ ذین و سق والے پر ہوگا۔ اور چار ذین والے پر کوئی صدقہ نہیں۔ (کیونکہ پہلے کی کھجور کا نصاب پورا ہے اور دوسرے کا نصاب نہیں۔ یہ بات یاد رہے کہ ابو حنیفہؒ کا اس میں اختلاف ہے جو اوپر بیان ہوا۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ غلے کی تمام فصلوں میں بھی شرکاء کے درمیان یہی عمل ہوگا۔ جب غلہ کاٹا جائے یا کھجور کا پھل توڑا جائے یا انگور اتارا جائے تو ان میں سے اگر ہر شخص کی کھجور یا کشمش پانچ ذین ہو یا گندم پانچ ذین ہو تو اس کے ذمہ اس میں زکوٰۃ ہوگا اور جس کا حصہ پانچ ذین سے کم ہو اس پر زکوٰۃ نہیں۔ زکوٰۃ صرف اس پر ہے جس کا غلہ یا پھل پانچ ذین ہو۔ (زر قانی نے کہا کہ فقہائے کوفہ اور ابو ثورؒ کا بھی یہی قول ہے کہ شرکاء میں سے ہر ایک پر ایک ایک حساب سے زکوٰۃ ہوگی اور ان کی دلیل حدیث تینین فیما ذلک خمسۃ اذ سنن من التمر صدقۃ۔ اور یہ اس باب کی صحیح تفسیر ہے۔ اور شافعی نے کہا کہ شرکاء خواہ حصیتی میں ہوں، خواہ سونے چاندی میں اور خواہ مویشیوں میں۔ وہ سب مل کر ایک ہی زکوٰۃ ادا کریں گے۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک سنت یہ ہے کہ ان سب اصناف مثلاً گندم، کھجور، زرمب اور غلے میں سے جب زکوٰۃ دیکھیں اور اگر دیا گیا تو اس کے بعد ان کا مالک خواہ کئی سال تک روکے رکھے اور پھر فروخت کرے تو اس فروخت شدہ کی قیمت پر سال گزرنے سے قبل زکوٰۃ نہیں ہے۔ ان اصناف کی اصل چاہے ہب یا میراث وغیرہ سے ہو اور تجارت کے لئے نہ ہو۔ ان کی مثال کھانے کی چیزوں اور غلوں اور سامان جیسی ہے کہ آدمی انہیں حاصل کرے پھر کئی سال تک روک رکھے۔ اور پھر سونے چاندی کے عوض انہیں بیچ ڈالے تو ان کی قیمت پر سال گزرنے سے قبل کوئی زکوٰۃ نہیں ہے یعنی فروخت کرنے کے دن سے آگے سال تک۔ اور اگر ان عوض کی اصل تجارت کے لئے ہو تو مالک پر بیع کے وقت زکوٰۃ واجب ہوگی جب کہ اس نے اس سامان کو ایک سال تک روک رکھا تھا۔ اور جس مال سے اسے خریدا تھا اس کی زکوٰۃ دے چکا تھا۔ مسئلہ اجتہادی ہے اور اس کی بعض تفصیل میں حنفیہ کا اختلاف ہے، مگر اصل مسئلہ میں اختلاف نہیں۔

## ۲۲۔ بَابُ مَا لَا زَكَاةَ فِيهِ مِنَ الْفَوَاكِهِ وَالْقَضَبِ وَالْبُقُولِ

فواکہ اور چارے اور ترکاریوں میں زکوٰۃ نہیں

فواکہ جمع ہے فاکہ کی اور اس کا معنی ہے وہ پھل جنہیں کھانے سے قبل یا بعد میں کھایا جاتا ہے۔ امام مالکؒ کے کھجور، انگور اور کشمش کے سوا باقی پھل فواکہ ہیں۔ مثلاً انار، سنگترہ، انار وغیرہ وغیرہ۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تو زمین کی ہر برخواستہ میں عشر ہے مگر صاحبینؒ کا قول اس مسئلہ میں امام مالکؒ جیسا ہے۔ قضب کا معنی چارہ ہے۔ یہ لفظ قرآن مجید میں آیا ہے۔

۶۸۸۔ قَالَ مَالِكٌ: اَلْسُنَةُ الَّتِي لَا اخْتِلَافَ فِيهَا عِنْدَنَا وَالَّذِي سَمِعْتُ مِنْ اَهْلِ الْعِلْمِ، اَنَّهُ لَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْفَوَاكِهِ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ. اَلرُّمَّانُ، وَالْفَرَسَاكُ، وَالتِّينُ، وَمَا اشْبَهَ ذَلِكَ وَمَا لَمْ يُشْبِهْهُ. اِذَا كَانَ مِنَ الْفَوَاكِهِ.

قال: وَلَا فِي الْقَضَبِ وَلَا فِي الْبُقُولِ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ. وَلَا فِي أَشَانِهَا إِذَا بَيِّعَتْ صَدَقَةٌ، حَتَّى يَحُولَ عَلَى أَشَانِهَا الْحَوْلُ مِنْ يَوْمٍ يَبْعُهَا، وَيَقْبِضُ صَاحِبُهَا أَشْنَهَا.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک وہ سنت جس میں اختلاف نہیں اور جو میں نے علمائے شعی سے سنا ہے وہ یہ ہے کہ کسی ٹرڈ میں صدقہ نہیں۔ مثلاً انار، اخروٹ، انجیر اور اس جیسی چیزوں میں زکوٰۃ نہیں اور جو چیزیں ان سے مشابہ نہ ہوں مگر وہ فواکہ (نوشہ) میں سے ہوں، ان میں بھی صدقہ نہیں۔ اور نہ چارے میں اور نہ تمام ترکاریوں میں کوئی زکوٰۃ ہے۔ اور جب انہیں فروخت کریں تو ان کی قیمت پر ایک سال گزر جانے پر صدقہ ہے جب کہ مالک نے قیمت سے لی ہو۔ رشافیؒ کا قول بھی یہی ہے مگر ابوحنیفہؒ نے چائے، گھاس برکتہ اور ایندھن کے سوا ہر چیز پر زکوٰۃ رکھی ہے۔ یہ کچھ گزر چکا ہے کہ صاحبینؒ کا نہ ہب اس مسئلے میں ابوحنیفہؒ کے برخلاف ہے اور حدیث لیس فی الغصنۃ صَدَقَةٌ ثابت نہیں، بلکہ ترمذی نے کہا کہ اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ بھی ثابت نہیں ہوا۔ مارفتہ الارخوزی میں ابن العزلیؒ مالکی نے کہا ہے کہ اس باب میں ابوحنیفہؒ کا قول ہی احوط ہے اور اسی میں مساکین کا فائدہ ہے یہی دَانُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ کے معین مطابق ہے۔ کیونکہ آیت میں عموم پایا گیا ہے۔

## ۲۳۔ بَابُ مَا جَلِيَ فِي صَدَقَةِ الرِّقِيقِ وَالْخَيْلِ وَالْعَسَلِ

غلاموں، گھوڑوں اور شہد کی زکوٰۃ کا باب

۶۸۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عِدْرِائِ بْنِ أَبِي مَالِكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدٍ وَلَا فِي فَرَسٍ صَدَقَةٌ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مسلم پر اس کے غلام اور اس کے گھوڑے میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ (امام محمدؒ نے اپنے مؤلف میں باب زکوٰۃ الرقيق والحيث والبرادین میں روایت کیا ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا مختار یہی حدیث ہے۔ گھوڑوں میں کوئی زکوٰۃ نہیں بجز جھگ میں چرنے والے ہوں یا غیر سائہ جھگ میں نہ چرنے والے ہوں۔ اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ جب گھوڑے سائہ جھگ میں چرنے والے ہوں اور نسل کنی کے لئے پالے جائیں تو ان میں زکوٰۃ ہے۔ چاہو تو ہر گھوڑے پر ایک دینار دے دو، ورنہ قیمت لگا کر ہر دو سو درہم پر پانچ درہم ادا کرو۔ اور یہی ابراہیم غمی کا قول بھی ہے۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ حدیث کے الفاظ فی عبدہ ولا فی فدیسیہ ابو حنیفہ کے قول کی تائید کرتے ہیں۔ یہ اضافت بتاتی ہے کہ اس گھوڑے سے مراد سواری کی ضرورت کا گھوڑا یا جہاد کے لئے رکھا ہوا گھوڑا ہے۔ جیسا کہ غلام سے مراد خدمت کے لئے رکھا ہوا غلام ہے نہ کہ بغرض تجارت۔ البتہ میں ہے کہ سواری بوجھ ہونے یا جہاد کے لئے پالا ہوا گھوڑا جسے تھان پر رکھا یا جاتا ہے، اس میں کوئی زکوٰۃ اچھا نہیں ہے۔ اور اگر تجارت کے لئے ہو تو اس میں اجماعاً زکوٰۃ ہے۔ لیکن اس صورت میں امام محمدؒ کے قول میں تاویل کرنی پڑے گی۔ جو یہ ہے کہ غیر تجارتی گھوڑے سائہ ہوں یا غیر سائہ ان میں زکوٰۃ نہیں۔ اور تجارت کے لئے نہ ہوں تو خواہ نسل کنی کے لئے ہوں یا کسی اور غرض کے لئے، ان میں زکوٰۃ نہیں۔ اہل ظاہر نے اس حدیث کا مطلب یہ لیا کہ گھوڑے یا غلام اگر تجارت کے لئے ہوں تب بھی ان میں زکوٰۃ نہیں۔ حالانکہ بقول حافظ ابن حجرؒ تمام اموال تجارت کی زکوٰۃ پر اجماع ہے جو کئی ائمہ نے نقل کیا ہے۔ پس وہ اس حدیث میں مراد نہیں۔ گدھوں اور خچروں میں بروئے حدیث صحیح صدقہ نہیں ہے اور وہ حدیث کتاب الجہاد میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

۴۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ أَهْلَ الشَّامِ قَالُوا لِإِبْنِ عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ: خُذْ مِنْ خَيْلِنَا وَرَقِيقِنَا صَدَقَةً. فَأَبَى. ثُمَّ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ. فَأَبَى عُمَرُ. ثُمَّ كَلَّمُوهُ أَيْضًا، فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ. فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: إِنْ أَحْبَبُوا اخُذَهَا مِنْهُمْ. وَارْزُقُوا عَلَيْهَا. وَارْزُقْ رَقِيقَهُمْ.

قَالَ مَالِكٌ: مَعْنَى قَوْلِهِ، وَرَحِمَهُ اللَّهُ "وَارْزُقُوا عَلَيْهَا" يَقُولُ عَلَى فَقَرَائِهِمْ.

ترجمہ: اہل شام نے ابو عبیدہ ابن الجراحؓ سے کہا کہ ہمارے گھوڑوں اور ہمارے غلاموں کی زکوٰۃ وصول کیجئے۔ ابو عبیدہؓ نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا اور حضرت عمرؓ بن الخطاب کو لکھ بھیجا۔ پس حضرت عمرؓ نے بھی انکار کر دیا۔ پھر ان لوگوں نے حضرت ابو عبیدہؓ سے کہا تو انہوں نے حضرت عمرؓ کو لکھا۔ اب حضرت عمرؓ نے لکھا کہ اگر وہ ایسا چاہتے ہیں تو ان سے زکوٰۃ لے لو اور اُسے انہی پر (ان کے فقراء پر) لوٹا دو۔ اور ان کے غلاموں کو بیت المال سے رزق دو۔ جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ دیا کرتے تھے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول کا، اُسے ان پر شادو، یہ مطلب ہے کہ زکوٰۃ انہی کے فقراء میں تقسیم کر دو۔ (یہ اصل اثر بھی مؤلف نے امام محمدؒ میں مردی ہے۔)

شرح: بظاہر اس اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب عمرؓ کی رائے پہلے یہ تھی کہ ان لوگوں کے گھوڑوں کی زکوٰۃ نہ لی جائے۔

مگر بعد میں کسی وجہ سے ان کی رائے بدل گئی۔ اس حدیث سے جیسا کہ نظر آ رہا ہے، کوئی استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اثبات یا نفی ہر دو صورت میں تاویل کے بغیر استدلال ممکن نہ ہوگا۔ دارقطنی اور عبدالرزاق نے کئی آثار روایت کئے ہیں جن سے حضرات عرف عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا گھوڑوں کی زکوۃ وصول کرنا ثابت ہوتا ہے۔ یہ آثار اور زیر نظر اثر بھی اس سے ساکت ہیں کہ یہ گھوڑے تجارت کے لئے تھے۔ ان آثار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گھوڑوں کی زکوۃ فی اس ایک دینا یا دس درہم ہے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا کہ زہری کی روایت اسباب بن یزید سے دارقطنی کی سنن میں صحیح ہے۔ ابن رشد مالکیؒ نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ کا گھوڑوں کی زکوۃ لینا صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے۔ انہی دلائل کی بنا پر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے گھوڑوں پر زکوۃ کا فتویٰ دیا ہے لیکن یہ ان کی دقت نظر کی دلیل ہے کہ سواری، بوجھ و مصلوے اور جہاد کے گھوڑوں کو مستثنیٰ کر دیا۔ تاکہ اس حدیث صحیح کی ممانعت لازم نہ آئے جو اوپر گزر چکی ہے۔ امام محمدؒ نے یہ اثر مؤطا میں روایت کیا اور کہا کہ قول میں وہی ہے جو پہلے گزرا کہ مسلم پر اس کے گھوڑے یا غلام میں صدقہ نہیں سوائے غلام کے صدقہ فطر کے۔

۶۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ابْنِ بَكْرِ بْنِ حَزْمٍ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ كِتَابٌ مِنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى أَبِي وَهُوَ بِمَنْى: أَنْ لَا يَأْخُذَ مِنَ الْعَسَلِ وَلَا مِنَ الْخَيْلِ صَدَقَةٌ. ترجمہ: عبد اللہ بن ابی بکر بن عمر بن حزم نے کہا کہ میرے باپ کو جب کہ وہ منیٰ میں تھے حضرت عمر بن عبد العزیز کا خط آیا کہ شہدے اور گھوڑوں سے زکوۃ نہ لے۔ (یہ اثر مؤطا سے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے مؤطا میں لکھا ہے کہ جب تم پانچ فرق یا اس سے زیادہ شہد حاصل کرو تو اس میں عشر واجب ہے۔ مگر امام ابو حنیفہؒ کا قول یہ ہے کہ کم و بیش کی قید کے بغیر شہد پر زکوۃ عشر ہے، اور ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر پہنچی ہے کہ حضورؐ نے شہد میں زکوۃ واجب کی تھی۔ زیر نظر اثر میں انقطاع ہے کیونکہ عبد اللہ جس سے روایت کرتا ہے اس کا نام نہیں لے رہا۔ مگر مؤطا سے امام محمدؒ میں عبد اللہ کی روایت اپنے باپ ابوبکرؓ سے ہے۔ تاہم ابن حزم نے المحلیٰ میں کہا ہے کہ یہ اثر ضعیف ہے اور اس میں جہالت ہے۔

۶۹۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ صَدَقَةِ الْبَرَادِئِ؟ فَقَالَ: وَهَلْ فِي الْخَيْلِ مِنْ صَدَقَةٍ؟

ترجمہ: عبد اللہ بن دینار نے کہا کہ میں نے سعید بن المسیبؒ سے برادین زکوۃ کے متعلق سوال کیا تو اس نے کہا کہ کیا گھوڑوں میں زکوۃ ہوتی ہے؟ یہ بطور استہتام انکاری فرمایا گیا۔

شرح: ترک گھوڑے کو برادین کہتے تھے۔ یہ چھوٹے قد کا ہوتا تھا۔ اور عربی گھوڑوں کا کسی طور پر مقابلہ نہ کر سکتا تھا۔ اس لئے ہم نے اس کا ترجمہ ٹٹو کیا ہے۔ ائمہ ثلاثہ، ابویوسفؒ، محمد بن الحسنؒ، ابو حنیفہؒ طحاویؒ کے نزدیک غیر تجارتی گھوڑوں پر کوئی زکوۃ نہیں ہے۔ ابو حنیفہؒ، تفریق النہدیلؒ، حماد بن ابی سیانؒ، ابراہیم غنیؒ اور صحابہ میں زید بن ثابتؓ کا قول ہے کہ زکوۃ ہے۔ مگر اس قول میں حنفی فقہاء کے نزدیک یہ شرط بھی ہے کہ گھوڑے مذکور و منث ملے چلے ہوں۔ وہی بات جو ابو حنیفہؒ نے فرمائی کہ وہ نسل گشتی کے لئے ہوں تو ان پر زکوۃ ہے۔ مشہور حنفی امام ابوبکر جصاصؒ کا بھی یہی قول ہے اور یہ

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گھوڑوں پر زکوٰۃ صحابہ کے مشورے سے عائد کی تھی۔ مگر اوپر گزرا کہ ان اَحْبَبُوا کَالْفِطْرِ وَجِبَ پر نہیں کہ استحباب پر دلالت کرتا ہے۔

شہد کی زکوٰۃ میں قول فیصل یہ ہے کہ ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمد بن الحسنؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک اگر شہد عشری زمین کے علاقے سے اتارا جائے تو اس میں عشر ہے۔ حافظ عینیؒ نے لکھا ہے کہ حقیقت حال کا علم ہو جانے پر عمر بن عبد العزیزؒ نے پہلے قول سے بھجوا دیا تھا۔ اور ان کے نزدیک شہد میں عشر ہے۔ یہی قول زہریؒ، ربیعہؒ، کحولؒ، یحییٰ بن سعیدؒ، ابن وہبؒ، مالکیؒ، سلیمان بن موسیٰ دمشقیؒ، اسحاق بن رہویہؒ، احمد بن حنبلؒ اور ابو حنیفہؒ سے مروی ہے۔ ابن ماجہ کی دو احادیث سے شہد میں زکوٰۃ (عشر) کا مرفوع حکم آیا ہے ابو داؤد کی ایک حدیث سے بھی شہد کا عشر ثابت ہے۔ یہ حدیث اگر قبول بخاری صحیح نہیں تو حسن ضرور ہے۔ عدم صحت کے حکم کے لئے دلیل چاہئے۔

## ۲۴۔ بَابُ جُزْیَةِ اَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمَجُوسِ

اہل کتاب اور مجوسیوں کے جزیے کا باب

جزیہ اس مال یا رقم کا نام ہے جو معاہدہ ذمی سے اس کی جان و مال اور عزت و مذہب کی حفاظت کے بدلے میں لیا جاتا ہے اور وہ اس کے باعث فوجی خدمت سے مستثنیٰ ہوتا ہے۔ غیر مسلموں کو اسلام نے بہت سے حقوق دیئے ہیں جن کا عشر عشر بھی کبھی کسی غیر مسلم سلطنت نے اپنی مسلم رعایا کو نہیں دیا۔ تاریخ شاہد ہے اور اب بھی دیکھا جاسکتا ہے کہ مسلم حکومتوں کی حدود میں غیر مسلموں کا کیا حال ہے مگر مغربہٴ غیر مسلم حکومتیں مسلمانوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرتی ہیں۔ اہل کتاب سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں اور مجوس سے مراد ایرانی آتش پرست (زرکشئی) ہیں جس طرح اہل کتاب میں یہود و نصاریٰ موجودہ داخل ہیں۔ باوجودیکہ ان کی کتب محرف اور ان کا دینی متنسوخ ہے انہی طرح مجوس کو بھی اہل کتاب کی مانند ٹھہرایا گیا ہے۔ کیونکہ زرتشت کو گوہم نبی نہیں کہتے۔ لیکن اس کی تعلیم توحید و رسالت اور آخرت پر ایمان لانے کی تھی۔ سو ممکن ہے وہ اپنے دور کے کسی اسرائیلی نبی کا پیرو یا اس سے متاثر ہوا ہو۔

حنفیہ کے نزدیک یہود و نصاریٰ اور مجوس کے علاوہ تمام غیر عربی مشرکوں اور بدعت پرستوں سے جزیہ لینا جائز ہے۔ مگر عربی سے سوائے اسلام یا قتال کے کچھ بھی قبول نہیں کیا جاسکتا۔ وجہ یہ کہ آیت جزیہ جس وقت نازل ہوئی تھی اس وقت عرب میں کوئی مشرک باقی نہ تھا اور اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جموک پر یغار کی تھی، جو نصاریٰ تھے۔

۶۹۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَخَذَ الْجُزْيَةَ مِنْ مَجُوسِ الْبَحْرَيْنِ. وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسِ فَارِسَ د أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَخَذَهَا مِنْ الْبَرْبَرِ۔

ترجمہ: مالکؒ نے ابن شہابؒ سے روایت کی ہے۔ اس نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین کے مجوسیوں سے جزیہ لیا تھا اور عمر بن الخطابؒ نے ایران کے مجوسیوں سے جزیہ لیا تھا۔ اور عثمان بن عفانؒ نے اسے بربر سے وصول کیا تھا۔ بربر سے مراد افریقہ کے قبائل تھے۔ (یہ روایت مؤلف نے امام محمدؒ میں مروی ہے۔)

۴۹۴- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ذَكَرَ الْمَجُوسَ، فَقَالَ: مَا أَدْرِي كَيْفَ أَضَعُ فِي أَمْرِهِمْ. فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ "سَتُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ".

ترجمہ: جعفر بن محمد نے اپنے باپ محمد بن علی (الباقرین زین العابدین) سے روایت کی کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے مجوس کا ذکر کیا اور کہا کہ میں نہیں جانتا کہ ان کے معاملہ میں کیا رویہ اختیار کروں۔ پس عبدالرحمان بن عوف نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ ان کے ساتھ اہل کتاب جیسا سلوک کر دو۔ شرح: امام محمدؒ نے مؤطا میں فرمایا ہے کہ سنت یہ ہے کہ مجوس سے جزیہ لیا جائے۔ مگر ان کی عورتوں کے ساتھ نکاح نہ کیا جائے اور ان کے ذبیحے نہ کھائے جائیں اور یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح پہنچا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سواد کو دو والوں پر جزیہ مقرر کیا تھا۔ عوام پر ۱۲ درہم، درمیانے درجے پر ۲۴ درہم اور مالدار پر ۴۸ درہم۔ اور مالک بن انس نے جو اونٹ کا ذکر کیا ہے تو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ہمارے علم میں سوائے بنی قریظہ کے کسی سے اونٹ وصول نہیں کئے۔ انہوں نے اُن پر صدقہ کا دُکھ مقرر کیا اور یہی ان کا جزیہ ٹھہرایا اور اسے ان کے اونٹ، گائے اور بھیڑ بکری سے وصول کیا تھا۔

حدیث کے یہ الفاظ کہ ان کے ساتھ اہل کتاب جیسا سلوک کرو، بتاتے ہیں کہ مجوس اہل کتاب نہیں مگر ان کے ساتھ اہل کتاب جیسا سلوک کیا جائے گا۔ (یعنی جزیہ کی حد تک) اس لئے امام محمدؒ نے اوپر کی عبارت میں وضاحت کی ہے کہ نہ ان کا، عورتوں کے ساتھ نکاح جائز ہے اور نہ ان کا ذبیحہ کھایا جاسکتا ہے۔ ویسے تو غیر اسرائیلی یہود و نصاریٰ کے متعلق بھی علماء میں اختلاف ہے۔ کہ آیا وہ اہل کتاب ہیں یا نہیں کیونکہ تورات و انجیل کا نزول فقط بنی اسرائیل کے لئے ہے مصنف عبدالرزاق میں علماء کا یہ اختلاف مفصل مذکور ہے لیکن یہ یہودی اور عیسائی کہلانے والے کو یہودی اور عیسائی ہی مانا گیا ہے۔ اختلاف ان کی عورتوں سے شادی کے سوال پر ہوا ہے اور محتاط علمائے غیر اسرائیلی یہود و نصاریٰ کی عورتوں سے نکاح روا نہیں رکھا۔ اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ امام محمدؒ نے مجوس کی عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے اور ان کا ذبیحہ کھانے کی ممانعت کیوں کی ہے اور جب مجوسی سے جزیہ لینے کا جواز معلوم ہو گیا تو سب غیر عربی کفار کا یہی حکم ہو گا سوائے عربی بت پرستوں کے ہر ایک پر جزیہ لگایا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

۴۹۵- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ أَسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ صَدَرَ الْجَزْيَةِ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةٌ دَنَانِيرٌ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا. مَعَ ذَلِكَ أَرْزَاقُ الْمُسْلِمِينَ وَضِيَاةٌ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ.

ترجمہ: حضرت بن الخطابؓ نے سونے والوں پر چار دینار اور چاندی والوں پر چالیس درہم جزیہ مقرر کیا اور اس کے ساتھ مسلمانوں کے ارتزاق و مسلم مجاہدوں کی ضیافت، اور عین دن کی ضیافت کی شرط بھی رکھی تھی۔ شرح: جماد کی ضرورت سے مسلم مفکروں کو کفار کے علاقوں سے گزرنا پڑتا تھا۔ لہذا ان کی خوراک اور رہائش کی ذمہ داری

ان کفار پر ڈالی گئی جن سے جزیہ پر معاہدہ ہوا تھا۔ اسی طرح مسلمان تجارت اور دیگر کاروبار کی غرض سے ان کے علاقوں میں آتے جاتے تھے۔ انباء سبیل کی ضیافت کی ذمہ داری مسلم علاقوں میں مسلمانوں پر ہوتی ہے۔ اب ان کفار نے جب جزیہ کا معاہدہ قبول کیا تو وہ بھی ذمہ داری کے مخاطب بن گئے اور ان سے یہ شرط کر لی گئی۔ علامہ علی القاریؒ نے لکھا ہے کہ یہ شرط گو جزیہ کی رقم کے علاوہ تھی مگر دراصل جزیہ میں داخل تھی۔ جزیہ کی مقدار نہایت معمولی رہی ہے۔ اور مسلمانوں پر زکوٰۃ و صدقات کی مقدار ان سے کہیں زیادہ ہے۔ مگر اس کے باوجود یہود و نصاریٰ کے مستشرق اس کے خلاف شور مچاتے ہیں تاکہ ان مظالم پر پردہ ڈالیں جو وہ اپنے علاقوں میں مسلمانوں پر روا کرتے ہیں۔ سپین کے مسلمانوں کو زبردستی مرتد بنایا گیا۔ اور باقی کوسمندر میں دھکیل دیا گیا۔ اس نام نہاد درویش اور تہذیب کے دور میں بھی غیر مسلم حکومتیں افریقہ، حبشہ، فلپائن، شرق اوسط، ہندوستان اور اکثر اشرافی ممالک میں مسلمانوں پر عورتیاں تنگ کئے ہوئے ہیں۔ مگر بے حیا مستشرقین کی جماعت مسلمانوں کے خلاف فرضی مظالم کے الزامات عائد کرنے اور ان کا پرہیزگار کرنے سے نہیں شرماتی۔

۶۹۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: إِنَّ نِي الظَّهْرِ نَاقَةَ عُمَيَّاءَ. فَقَالَ عُمَرُ: اذْفَعُهَا إِلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَنْتَفِعُونَ بِهَا. قَالَ، فَقُلْتُ: وَهِيَ عُمَيَّاءُ؟ فَقَالَ عُمَرُ: يَقْطُرُ وَنَهَايَا لِإِيلٍ. قَالَ فَقُلْتُ: كَيْفَ تَأْكُلُ مِنَ الْأَرْضِ؟ قَالَ فَقَالَ عُمَرُ: أَمِنْ نَعْمِ الْجِزْيَةِ هِيَ أَمْ مِنْ نَعْمِ الصَّدَقَةِ؟ فَقُلْتُ: بَلْ نَعْمِ الْجِزْيَةِ. فَقَالَ عُمَرُ: أَرَدْتُمْ، وَاللَّهِ أَكَلُهَا فَقُلْتُ: إِنَّ عَلَيْهَا وَاسْمَ الْجِزْيَةِ. فَأَمَرَ بِهَا عُمَرُ فَنُحِرَتْ. وَكَانَ عِنْدَ الصَّحَابِ لِسَعٌ. فَلَا تَكُونُ نَاقَةً وَلَا طَرِيفَةً إِلَّا جَعَلَ مِنْهَا فِي تِلْكَ الصَّحَابِ. فَبَعَثَ بِهَا إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْكُونٌ أَلْدَى يَبْعَثُ بِهِ إِلَى حَفْصَةَ ابْنَتِهِ، مِنْ أَخِرِ ذَلِكَ. فَإِنْ كَانَ فِيهِ نَقَصٌ، كَانَ فِي حَظِّ حَفْصَةَ. قَالَ: فَجَعَلَ فِي تِلْكَ الصَّحَابِ مِنْ لَحْمِ تِلْكَ الْجَزُورِ. فَبَعَثَ بِهِ إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَأَمَرَ بِمَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِ تِلْكَ الْجَزُورِ، فُصِّنِعَ. فَقَدَّعَا عَلَيْهِمَا الْهَاجِرَيْنِ وَالْأَنْصَارَ.

قَالَ مَالِكٌ: لَا أَرَى أَنْ تُؤْخَذَ النَّعَمُ مِنْ أَهْلِ الْجِزْيَةِ إِلَّا فِي جِزْيَتِهِمْ.

ترجمہ: اسلم نے عمر بن الخطابؓ سے کہا کہ سواروں میں ایک اندھی اونٹنی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسے کسی گروہ کو دے دو تاکہ وہ اس سے فائدہ اٹھائیں۔ اسلم نے کہا کہ میں نے عرض کیا وہ اندھی ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ وہ اسے دوسرے اونٹوں کی نگہداشت میں باندھ لیں گے۔ اسلم نے کہا کہ میں نے عرض کیا وہ زمین سے کیونکر کھائے گی؟ حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ آیا وہ جزیہ کے جانوروں میں سے ہے یا صدقہ کے جانوروں میں سے؟ میں نے کہا کہ وہ جزیہ کے جانوروں میں سے ہے حضرت

عمر نے فرمایا کہ واشتم نے اسے کھانے کا ارادہ کر لیا ہے۔ میں نے کہا کہ اس پر جزیہ کے جانوروں کی علامت پائی جاتی ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے اسے ذبح کرنے کا حکم دیا اور وہ ذبح کی گئی۔ اور ان کے پاس تو طبق تھے۔ پس جب کوئی بھل یا کر لی تحفہ وغیرہ آتا تو اس میں سے ان تھالوں میں ڈلواتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے ہاں بھجواتے تھے۔ اور اپنی بیٹی حفصہ کے ہاں سب سے آخر میں بھجواتے تھے۔ تاکہ اگر کچھ کمی ہو تو وہ حفصہ کے حصے میں ہو۔ اسلم نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے اس گوشت میں سے ان تھالوں میں ڈلوایا اور اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کو بھیجا اور اس اونٹنی کا جو گوشت بچ گیا اسے پورا ماہرین و انصار کی دعوت کی

امام مالکؒ نے کہا کہ میرے نزدیک اہل جزیہ کے جانوروں کو صرف جزیہ میں لینا جائز ہے۔

شرح: صدقہ ذکوٰۃ یا جزیہ کے جانوروں پر گرم رہے سے ایسے الفاظ لکھے جاتے تھے جن سے ان کی پہچان رہے اور اور دوسرے جانوروں میں خلط ملط نہ ہونے پائیں۔ اس اثر سے کئی مسائل معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ جزیہ کے مال میں سب مسلمانوں کا حق ہے۔ دوسرا یہ کہ خلفائے راشدین اہمات المؤمنین کے ساتھ بڑے اعزاز و اکرام کا سلوک کرتے تھے۔ تیسرا یہ کہ جناب عمرؓ اپنی بیٹی ام المؤمنین حفصہؓ کو دیگر ازواج رسولؐ پر کوئی ترجیح نہ دیتے تھے، بلکہ دوسروں کو ترجیح دیتے تھے۔ مبادا خویش پروری کا شائبہ پیدا ہو۔

اس اثر کے آخر میں امام مالکؒ کا جو قول ہے، اسی کے متعلق امام محمدؒ نے مولیٰ میں یہ لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک یہ ثابت نہیں ہوا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے جزیہ میں اونٹ لئے ہوں۔ یہ اثر بھی اوپر گزر چکا ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک یہ سنی تغلب کا جزیہ تھا۔ امام محمدؒ نے مولیٰ میں امام مالکؒ کا یہ اثر لکھا کہ یہ جزیہ کے جانور تھے۔ جواہل جزیہ سے لئے جاتے تھے۔ نقل کیا اور اس پر یہ نوٹ لکھا جو ابھی گزرا۔ واشداً اعظم بالصواب۔

۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَى عُمَاةِهِ: أَنْ يَضَعُوا

الْجِزْيَةَ عَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الْجِزْيَةِ حِينَ يُسَلِّمُونَ.

قَالَ مَالِكٌ: مَضَى السُّنَّةُ أَنْ لَا جِزْيَةَ عَلَى نِسَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَلَا عَلَى صِبْيَانِهِمْ. وَأَنَّ الْجِزْيَةَ لَا تُؤْخَذُ إِلَّا مِنَ الرِّجَالِ الَّذِينَ قَدْ بَلَغُوا الْجُلُمَ. وَلَيْسَ عَلَى أَهْلِ الدِّمَّةِ، وَلَا عَلَى الْمَجُوسِ فِي نَخِيلِهِمْ، وَلَا كُرُومِهِمْ، وَلَا زُرْعِهِمْ، وَلَا مَوَاشِيهِمْ صَدَقَةٌ. لِأَنَّ الصَّدَقَةَ إِنَّمَا وَضِعَتْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ تَطْهِيراً لَهُمْ وَرَدّاً عَلَى فَقَرَائِهِمْ. وَوَضِعَتْ الْجِزْيَةُ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ صَغَاراً لَهُمْ فَهُمْ مَا كَانُوا يَبْكَدُهُمُ الَّذِينَ صَاكَحُوا عَلَيْهِ، لَيْسَ عَلَيْهِمْ شَيْءٌ سِوَى الْجِزْيَةِ. فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ. إِلَّا أَنْ يَتَجَرَّوْا فِي بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ. وَيَخْتَلِفُوا فِيهَا. فَيُؤْخَذُ مِنْهُمْ الْعَشْرُ فَيَمْلِكُ يَوْمَئِذٍ مِنَ التَّجَارَاتِ. وَذَلِكَ أَنَّهُمْ، إِنَّمَا وَضِعَتْ عَلَيْهِمُ الْجِزْيَةُ، وَصَاكَحُوا عَلَيْهَا، عَلَى أَنْ يَقْدَرُوا



بِلَادِهِمْ، وَيُقَاتِلُ عَنْهُمْ عُدُوَّهُمْ. فَمَنْ خَرَجَ مِنْهُمْ مِنْ بِلَادِهِ إِلَى غَيْرِهَا يَتَجَرَّأُ عَلَيْهَا، فَعَلَيْهِ الْعُسْرُ  
مَنْ تَجَرَّأَ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ إِلَى الشَّامِ، وَمِنْ أَهْلِ الشَّامِ إِلَى الْعِرَاقِ، وَمِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ إِلَى الْمَدِينَةِ  
أَوِ الْيَمَنِ، أَوْ مَا أَشْبَهَ هَذَا مِنْ الْبِلَادِ، فَعَلَيْهِ الْعُسْرُ. وَلَا مَدَقَّةَ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ، وَلَا الْمَجُوسِ فِي  
شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَلَا مِنْ مَوَاشِيهِمْ وَلَا ثِمَارِهِمْ وَلَا زُرُوعِهِمْ. مَهَتْ بِذَلِكَ السَّنَةُ. وَيُقْتَرَنُ  
عَلَى ذُنُوبِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ. وَإِنْ ائْتَفَقُوا فِي الْعَامِ الْوَاحِدِ مِرَارًا فِي بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ  
فَعَلَيْهِمْ كُلَّمَا ائْتَفَقُوا الْعُسْرُ. لِأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِمَّا صَالَحُوا عَلَيْهِ، وَلَا مِمَّا شَرَطَ لَهُمْ. وَهَذَا  
الَّذِي أَذْرَكْتُ عَلَيْهِ أَهْلَ الْعِلْمِ بِلَدِنَا.

ترجمہ : مالکؒ کو یہ خبر پہنچی ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؒ نے اپنے گورنروں کو لکھا تھا کہ جو اہل جزیرہ ایمان لے آئیں، ان کا  
جزیرہ ایمان لاتے ہی ساقط کر دیا جائے۔

شرح : یعنی جب کوئی فتنی اسلام قبول کر لے تو اب اس پر جزیرہ نہیں رہا۔ اگر اس کے ذمے کچھ بقایا ہو تو امام شافعیؒ  
کے نزدیک وہ قابل وصول ہوگا۔ مگر امام مالکؒ، ابوحنیفہؒ اور احمدؒ کے نزدیک بقایا بھی ساقط ہو جائے گا۔ ان کی دلیل یہ  
آیت ہے قُلْ تَلَذُّونَ كَعَذَابِ الْكَافِرِينَ كَذٰلِكَ يُعَذِّبُهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ الخ کافروں سے کہو کہ اگر وہ باز آجائیں تو گزشتہ  
معاف ہے؟ اور یہ آیت حَتَّىٰ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ حتیٰ کہ وہ جھک کر ہاتھ سے جزیرہ دیں۔  
پس جب اسلام لے آئے تو اسلام کا اعزاز انہیں حاصل ہو گیا اور صغار کفر جاتا رہا۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مرجعہ ولے  
فتی کا جزیرہ بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ یعنی جو اس کے ذمے واجب الادا تھا اب قابل وصول نہیں رہا۔

امام مالکؒ نے کہا کہ سنت یہ رہی ہے کہ اہل کتاب کی عورتوں اور بچوں سے جزیرہ نہیں لیا جاتا صرف بالغ مردوں سے  
وصول کیا جاتا ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ذمیوں اور مجوسیوں پر ان کی کھجوروں اور انگوروں اور کھیتوں اور موشیوں پر کوئی حد  
رزقہ و عشر نہیں۔ کیونکہ صدقہ مسلمانوں پر عائد کیا گیا ہے۔ تاکہ انہیں پاک کیا جائے اور ان کے ضرورت مندوں پر ٹوٹا جائے۔  
اور جزیرہ اہل کتاب پر ان کے اذلال کے لئے لگایا جاتا ہے۔ پس جب تک وہ اس علاقے میں رہیں، جس پر انہوں نے صلح کی  
ہے تو ان کے اموال میں جزیرہ کے سوا کچھ واجب نہیں، مگر یہ کہ وہ مسلمانوں کے علاقوں میں تجارت کریں۔ اور آمدورفت بھی  
موجب وہ تجارت کا لین دین کرنے کو آمدورفت اختیار کریں گے تو ان سے عشر (ٹیکس) وصول کیا جائے گا اور یہ اس لئے ہے  
کہ ان پر جزیرہ اسی لئے مقرر کیا گیا اور انہوں نے اس پر مصالحت کی کہ وہ اپنے علاقوں میں رہیں گے اور ان کے دشمن کے  
خلاف اسلامی حکومت قیام کرے گی۔ پس ان میں سے جو اپنے علاقوں سے دوسرے علاقوں (مسلمان شہروں) میں تجارت کے  
لئے آئیں گے تو ان سے پلہ حصہ ٹیکس لیا جائے گا۔ مثلاً مصر والے شام میں آئیں اور شام والے عراق میں اور عراق والے مدینہ  
یا یمن وغیرہ کی طرف آئیں تو ان سے عشر لیا جائے گا۔ اور اہل کتاب اور مجوس پر ان کے موشیوں اور بچوں اور کھیتوں پر کوئی

صدقہ نہیں۔ یہی سنت چلی آرہی ہے اور انہیں ان کے دین پر رہنے دیا جائے گا اور ان سے کی گئی شرطوں پر پابندی کی جائے گی اگر وہ ایک سال میں کئی بار مسلمانوں کے شہروں میں آئیں گے تو ہر پیرے میں ان پر عشر ہوگا۔ کیونکہ اس پر ان کے ساتھ کوئی مصالحت نہیں ہوئی اور نہ ان سے یہ شرط کی گئی ہے۔ میں نے اپنے شہر میں اہل علم کو اسی پر پایا ہے۔

شرح: حنفی اور شافعی فقہاء نے یہ مسائل میں صرف ایک بار عشر دیا جائے گا۔ اگرچہ وہ اس سال میں کئی بار اسلامی شہروں میں آمدورفت کریں۔ بشرطیکہ دارالحرب میں نہ چلے گئے ہوں۔ اگر ایسا ہوا اور وہ پھر اسلامی علاقے میں داخل ہوئے تو چونکہ اب نئی امان کے ساتھ آئیں گے۔ لہذا عشر بھی نئے سرے سے دیا جائے گا۔

## ۲۵۔ بَابُ عَشْرِ أَهْلِ الذِّمَّةِ

ذمیوں کے عشر کا باب

یہ ایک اجتماعی مسئلہ ہے کہ اہل ذمہ پر نہ زکوٰۃ ہے نہ عشر۔ اگر وہ مال تجارت لے کر اپنے علاقوں سے ہمارے شہروں میں داخل ہوں تو ان پر عشر نامی ٹیکس ہے۔ معاہدہ ذمہ کو اجازت لے کر حجاز میں داخل ہونے دیا جائے گا۔ مگر حرم مکہ میں ہرگز نہیں جاز ہیں داخلے کی اجازت تجارت کی مصالحت سے ہے۔

۶۹۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلَدِ كَانَ يَأْخُذُ مِنَ النَّبْطِ مِنَ الْخِطَّةِ وَالزَّيْتِ، نِصْفَ الْعُشْرِ، يُؤَيِّدُ بِذَلِكَ أَنْ يَكْثُرَ الْحَصْلُ إِلَى الْمَدِينَةِ. وَيَأْخُذُ مِنَ الْقُطْنِيَّةِ الْعُشْرَ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے نصیبوں سے گندم اور زیتون میں سے نصف عشر لیا کرتے تھے اور اس سے ان کی غرض یہ تھی کہ مدینہ منورہ میں تجارتی اجناس زیادہ سے زیادہ آئیں اور وہ دالوں کی اجناس سے عشر لیتے تھے۔ (یہ اثر موطائے امام محمد میں بھی مروی ہے۔)

شرح: شامیؒ کو نبطی کہا جاتا تھا اور ان کے ساتھ ذمہ کا عقد ہو چکا تھا۔ امام محمدؒ نے اس اثر پر لکھا ہے کہ اہل ذمہ جب تجارت کے لئے دارالاسلام میں آمدورفت کریں تو ان سے دالوں کی اجناس اور دیگر اجناس سے ہر سال میں ایک مرتبہ نصف عشر لیا جائے گا۔ اور اہل حرب جب امان لے کر دارالاسلام میں تجارت کے لئے آئیں تو ان سے تمام اجناس میں عشر وصول کیا جائے گا۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے جب زیاد بن حارثہؓ اور انس بن مالکؓ کو کوفہ اور مصر کے عشر کا دالی بنا کر بھیجا تو انہیں یہی حکم دیا تھا اور یہی ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔ زیر نظر اثر سے پتہ چلا کہ حکومت اگر مصلحت جانے تو اس عشر میں کمی کر سکتی ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اسی مصلحت کے لئے کی تھی کہ رگ زیادہ مال تجارت مدینہ میں لائیں اور لوگوں کی ضروریات پوری ہوں۔ بلکہ بقول امام شافعیؒ اور ابوحنیفہؒ یہ وصل بالکل ترک بھی کی جاسکتی ہے۔

۶۹۹۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ غُلَامًا

عَامِلًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَلَى سُوقِ الْمَدِينَةِ، فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ. فَلَمَّا نَأْخُذُ مِنَ النَّبْطِ الْعُسْرَ.

ترجمہ: السائب بن یزید نے کہا کہ میں نجران تھا اور حضرت عمر بن الخطابؓ کے وقت میں مدینہ کے بازار پر عبداللہ بن مسعود کے ساتھ مامور تھا (یعنی عشر و عشر کی وصولی پر) پس ہم نبطیوں سے عشور وصول کیا کرتے تھے۔  
شرح: قاضی ابوالولید الباجی نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ بظاہر صحابہؓ کے مشورہ سے تھا۔ لہذا اجماع ہے۔

... وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ عَلَى آيٍ وَجْهِهِ كَانَ يَأْخُذُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مِنَ النَّبْطِ الْعُسْرَ؛ فَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ: كَانَ ذَلِكَ يُؤْخَذُ مِنْهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. فَالْزَمَهُمْ ذَلِكَ عُمَرُ.

ترجمہ: مالک نے ابن شہابؓ سے پوچھا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نبطیوں سے عشر کس دلیل کی بنا پر لیتے تھے؟ تو ابن شہابؓ نے کہا کہ زمانہ جاہلیت میں بھی ان سے عشور لیا جاتا تھا۔ پس حضرت عمرؓ نے اسے ان پر لازم گردانا۔  
شرح: عشور کی مقدار اور امام محمدؒ کے حوالے سے گزری ہے۔ دراصل اس تجارتی ٹیکس کا نام ہی عشور تھا۔ ورنہ مصنف عبد الرزاق، کتاب الآثار و امام محمدؒ میں حربوں سے ۱۰ اور ذمیوں سے ۱۰ وار د ہے اور ایک روایت موطا نے امام محمدؒ سے کچھ دُور اوپر زری ہے جس کا یہی مطلب ہے۔

## ۴۶- بَابُ اشْتِرَاءِ الصَّدَقَةِ وَالْعَوْدِ فِيهَا

صدقہ کو خریدنے اور اسے واپس لینے کا باب

۱۰. حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَهُوَ يَقُولُ: حَصَلْتُ عَلَى فَرَسٍ عَتِيقٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَكَانَ التَّجْلُ الَّذِي هُوَ عِنْدَ أَصَاغِهِ. فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ مِنْهُ. وَظَنَنْتُ أَنَّهُ بَائِعُهُ بِرُخْصٍ. فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: لَا تَشْتَرِهِ، وَإِنْ أَعْطَاكَ يَدِرْهُمْ وَاجِدْ. فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ، كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ.

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ کہتے تھے کہ میں نے ارہ خدا میں ایک شخص کو ایک تیز رفتار گھوڑے پر سوار کیا دینی اسے " گھوڑا بخش دیا، اور وہ جس آدمی کے پاس تھا، اس نے اسے بہت کمزور کر دیا تو میں نے چاہا کہ وہ گھوڑا اس سے خرید لوں اور

میں نے گمان کیا کہ وہ اسے سستے داموں فروخت کرنا چاہتا ہے۔ پس میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ پوچھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ تمہیں ایک درہم میں بھی دے تو مت لو۔ کیونکہ صدقہ دے کر واپس لینے والا ایسے جیسے کٹاٹے کر کے چاٹ لیتا ہے۔

شرح: جناب عمرؓ اپنا صدقہ واپس نہیں لے رہے تھے۔ مگر ان کے ہاتھ وہ گھوڑا سستے داموں فروخت کٹے جانے کا مطلب یہ تھا کہ وہ شخص ان کا ممنون احسان تھا۔ اس لئے معمولی قیمت پر دے دیتا۔ لہذا یہ ایک قسم کا صدقہ کو واپس لینا ہوتا۔ اس وجہ سے اسے ناپسند فرمایا گیا۔ اپنا دیا ہوا صدقہ خرید لینا حرام نہیں ہے۔ گو ورع و تقویٰ کے اس مقام کے خلاف تھا جس پر اصحاب رسول فائز تھے، خاص کر حضرت عمرؓ جیسے مندرتبہ شخص۔ اس لئے جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اپنا صدقہ خرید لینا حرام کے باوجود رابستہ تنزیہ سے خالی نہیں۔

۴۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حَمَلَ عَلَى قَدَرٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَأَرَادَ أَنْ يَبْتَاعَهُ، فَسَأَلَ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: لَا تَبْتَعْهُ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ.

قَالَ يَحْيَى، سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ، فَوَجَدَهَا مَعَ غَيْرِ الَّذِي تَصَدَّقَ بِهَا عَلَيْهِ تَبَاعٌ، أَيْشَتَرِيهَا؟ فَقَالَ: تَرَكُهَا أَحَبُّ إِلَيَّ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کو فی سبیل اللہ (سوار) کا گھوڑا دیا۔ پھر اسے خریدنے ارادہ کیا اور اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ حضورؐ نے فرمایا کہ اسے مت خریدو اور اپنا صدقہ واپس مت لو۔ یہ وہی گزشتہ حدیث کا قصہ ہے۔  
یہی نے کہا کہ امام مالک سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے صدقہ کیا اور پھر جسے صدقہ دیا تھا، اس کے سوا کسی اور آدمی کے پاس اسے پایا اور وہ بک رہا تھا، سو کیا وہ اسے خرید سکتا ہے؟ امام مالکؒ نے کہا کہ میرے نزدیک پسندیدہ تر یہی ہے کہ اسے نہ لے۔ (کہ آخر وہ ہے تو وہی مال جسے وہ فی سبیل اللہ کر چکا تھا۔ اب جس چیز کو اللہ کے لئے دے چکا، اسے کسی صورت میں بھی واپس نہ لے، یہی احسن و افضل ہے۔)

۲۰۔ بَابُ مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ زَكَاةُ الْفِطْرِ

جن لوگوں پر صدقہ فطر واجب ہے

۳۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَنْ غُلَامَانِهِ الَّذِينَ يُوَادِّي الْقُرَى وَبَحْبِئَرَ.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ أَحْسَنَ مَا سَمِعْتُ فِيمَا يَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ مِنْ زَكَاةِ الْفِطْرِ، أَنَّ الزَّكَاةَ يُؤَدِّي ذَلِكَ عَنْ كُلِّ مَنْ يَصْنَعُ نَفَقَتَهُ - وَلَا يَدُلُّ لَهُ مِنْ أَنْ يُنْفِقَ عَلَيْهِ - وَالرَّجُلُ يُؤَدِّي مِنْ مَكَاتِبِهِ، وَمُدَّ بَرٍّ، وَرَقِيقِهِ. كُلُّهُمْ غَائِبُهُمْ وَشَاهِدُهُمْ - مَنْ كَانَ مِنْهُمْ مُسْلِمًا، وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ لِتِجَارَةٍ أَوْ لِعَيْرٍ تِجَارَةٍ. وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ مُسْلِمًا، فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ فِيمَا.

قَالَ مَالِكٌ، فِي الْعَبْدِ الْأَبِيحِ: إِنَّ سَيِّدَهُ، إِنْ عَلِمَ مَكَانَهُ، أَوْ كَمْ يَعْلَمُ، وَكَانَتْ غَيْبَتُهُ قَرِيبَةً وَهُوَ يَرْجُو حَيَاتَهُ وَرَجْعَتَهُ، فَإِنِ ارَى أَنْ يُزَكِّي عَنْهُ - وَإِنْ كَانَ إِبَاقُهُ قَدْ طَالَ، وَبَيَّسَ مِنْهُ، فَلَا أَسَى أَنْ يُزَكِّي عَنْهُ.

قَالَ مَالِكٌ: تَجِبُ زَكَاةُ الْفِطْرِ عَلَى أَهْلِ الْبَادِيَةِ - كَمَا تَجِبُ عَلَى أَهْلِ الْقُرَى - وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ عَلَى النَّاسِ - عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ - ذَكَرًا وَأُنْثَى - مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

حنفیہ نے اپنی اصطلاح میں فرض اور سنت کے درمیان ایک درجہ تجویز کیا ہے جسے واجب کہتے ہیں۔ صدقہ فطر کا ک زکوٰۃ ہے اور حنفیہ کے نزدیک واجب ہے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ ابوالعالیہ، عطاء اور ابن سیرین صدقہ فطر کو فرض کہتے تھے یہی مسلک مالک، شافعی اور احمد کہے۔ امام مالک کے ایک قول میں یہ سنت ہے۔ دراصل صدقہ فطر کا وجوب سنت سے ثابت ہوا۔ اس لحاظ سے یہ سنت ہوا۔ اس کی تاکید کے پیش نظر یہ واجب ہوا۔ اور جنہوں نے اسے فرض کہا، ان کے نزدیک بھی اس کا منکر کا فرض نہیں۔ درحالیہ قطعاً فرائض کا منکر کا فرض ہے۔ پس ثابت ہوا کہ علماء کا اختلاف اس مسئلہ میں محض نقلی ہے۔ ابراہیم بن علیہ اور ابوبکر بن کیسان کا قول یہ ہے کہ صدقہ فطر کا وجوب منسوخ ہو چکا ہے۔ مگر یہ ایک شاذ قول ہے۔ نسخ کا قول نسائی کی جس روایت کے باعث ہے۔ اس میں ایک جہول راوی ہے۔ لہذا اتنا بڑا مسئلہ اس روایت سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ مگر مالک نے بھی اسے روایت کر کے کہا کہ یہ صحیح ہے۔ الحاکم بہت بڑے محدث تھے مگر احادیث پر حکم لگانے پر سسل اٹھا رہے تھے۔ لہذا محدثین نے ان کے فیصلوں کو بہت زیادہ اہمیت نہیں دی۔ صدقہ فطر کا نفاذ سلسلہ میں ہوا تھا۔ جب کہ رمضان کا روزہ فرض ہوا۔ اور اس کے بعد عید آئی۔ صدقہ فطر ہر گھر کے سربراہ پر اپنی اور اہل و عیال اور نوکر چاکر بکھنوار دہان کی طرف سے بھی واجب ہے۔ ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ عید الفطر کے دن نماز عید سے پہلے صدقہ فطر کا ادا کرنا مستحب ہے۔ تاخیر اس صورت میں بھی ادا ہو سکتا ہے۔ اس کے وجوب کا وقت عید کے دن طلوع فجر سے شروع ہو جاتا ہے۔ ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر صدقہ فطر اپنے ان غلاموں کی طرف سے بھی ادا کرتے تھے جو وادی النریٰ اور خیبر میں تھے۔ (اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زمین پر کام کرتے تھے۔)

(دادی القریٰ مدینہ اور شام کے درمیان ایک مقام تھا جو خیبر کے بعد حضور کے دست اقدس پر بڑور شمشیر فتح ہوا تھا۔ آدمی خواہ حاضر ہو خواہ غائب، اس کا صدقہ مالک کے ذمہ ہے۔)

امام مالکؒ کہہ جن لوگوں کا نفقہ آدمی کے ذمہ ہو اور وہ لازم ہو تو ان کی طرف سے صدقہ فطر اس پر واجب ہے۔ مثلاً اس کا مکاتب، مدیتر اور غلام، خواہ یہ حاضر ہوں یا غائب، بشرطیکہ وہ مسلم ہوں۔ خواہ غلام تجارت کے لئے ہوں یا نہ ہوں۔ مگر غیر مسلم غلام کی زکوٰۃ مالک پر نہیں ہے۔

امام مالکؒ نے بھاگ جانے والے غلام کے متعلق کہا کہ اس کی جگہ معلوم ہو یا نہ ہو، وہ کچھ ہی دیر پہلے غائب ہوا ہو اور اس کی زندگی اور واپسی کی امید ہو تو میری رائے میں اس کا صدقہ مالک ادا کرے۔ اگر وہ دیر کا بھاگ ہوا ہو اور اس کی واپسی کی امید نہ ہو تو اس کی طرف سے کوئی فطرانہ نہیں ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ صدقہ فطر صحرائی لوگوں پر بھی اسی طرح واجب ہے جس طرح آبادی والوں پر ہے اور یہ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے فطر کی زکوٰۃ ہر مسلمان پر واجب فرمائی تھی، آزاد ہو یا غلام۔ مذکورہ ہو یا مومن۔ شرح: مالکؒ کے قول کے آخر میں ایک حدیث آئی ہے کہ صدقہ فطر آزاد اور غلام، مذکور اور مومن سب پر واجب ہے۔ غلام کا اپنا مال چونکہ کوئی نہیں ہوتا بلکہ وہ خود اور اس کا مال مالک کا ہوتا ہے۔ لہذا اس حدیث کی رو سے غلام کا صدقہ تو مالک کے ہے لیکن عورت کا صدقہ خود اس کے اپنے نفس پر واجب ہے۔ غلام کے ساتھ جو مسلم کی قید امام مالک نے لگائی ہے حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک غیر مسلم غلاموں کا صدقہ مالک کے ذمہ ہے۔ عطاء، مجاہد، ساجد بن جبیر، عمر بن عبدالعزیز، نخعی، حنفیہ، ثوریٰ کا مذہب یہی ہے اور یہ ابوہریرہؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ اس مسئلے میں کئی آثار مروی ہیں۔ ابن ابی شیبہ، دارقطنی وغیرہ نے یہ آثار روایت کئے ہیں۔ حدیث ابن عمرؓ میں من المسلمین کا اضافہ مضطرب ہے۔ اور لطف یہ ہے کہ خود ابن عمرؓ کا عمل اس کے خلاف تھا۔ صدقہ فطر جس طرح بچوں کی طرف سے دیا جاتا ہے حالانکہ وہ مکلف نہیں۔ اسی طرح غیر مسلم غلاموں کی طرف سے بھی مالک کے ذمہ ہے۔ خود ان پر ہونے کا سوال ہی خارج از بحث ہے۔

جمہور کے نزدیک صحرا والوں پر صدقہ فطر واجب ہے مگر لیث، زہری اور ربیعہ نے کہا کہ ان پر کوئی فطرانہ نہیں ہے۔ علامہ عینی نے الحسن البصریؒ اور سعید بن المسیبؒ کا قول نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک صدقہ فطر صرف ان پر ہے جنہوں نے روزہ رکھا اور نماز پڑھی۔ اسی قسم کا قول حضرت علیؓ سے بھی مروی ہوا ہے۔

## ۲۸۔ بَابُ مَكِيلَةِ زَكَاةِ الْفَطْرِ

صدقہ فطر کی مقدار کا باب

اس امر پر علماء کا اتفاق ہے کہ کھجور اور جو سے صدقہ فطر ایک صاع سے کم نہ نکالا جائے۔ گندم کے متعلق اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں نصف صاع ہے اور دوسرے علماء اس میں بھی ایک صاع کے قائل ہیں۔ اختلاف کا باعث اس بات کی آثار کا مختلف ہونا ہے۔

۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذُصَّ زَكَاةُ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ عَلَى النَّاسِ صَاعًا مِائَتِينَ، أَوْ صَاعًا مِائَةً شَعِيرًا عَلَى كُلِّ حَبْرٍ أَوْ عَيْدٍ، ذَكَرَ أَزْوَاجُ الْمُسْلِمِينَ.

ترجمہ: بعد ازاں عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے فطر کی زکوٰۃ لوگوں پر ایک صاع یا ایک صاع جو ہر آزاد، غلام، مذکر اور مؤنث مسلم پر واجب قرار دی۔

شرح: اس حدیث کے لفظ فطر کا معنی اصطلاحی فرض نہیں بلکہ اس کا معنی ہے مقرر فرمائی، لازم ٹھہرائی پس اس سے استدلال صحیح نہیں کہ صدقہ فطر فرض ہے۔ کتاب الایمان کی احادیث سے ثابت ہے کہ ایک شخص اسلامی فرائض پوچھنے حضور کے پاس آیا تھا۔ حضور نے جب زکوٰۃ کا ذکر کیا تو اس نے پوچھا کہ کیا مجھ پر اس کے علاوہ بھی کچھ فرض ہے؟ آپ کا جواب یہ تھا، لَا إِلَّا أَنْ تَطْعَمَ "نہیں مگر یہ کہ تو بخوشی نفل صدقہ دے۔ فرض کے علاوہ باقی سب کچھ دراصل نفل ہے اور اس کی واجبیت اور نفل کے طور پر صحت دلی دلائل کتاب و سنت سے کی جاتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ صدقہ فطر فرض نہیں۔ ہاں اس کی اہمیت تھا اور تاکید کی بنا پر اسے واجب (جو عملاً سنتِ موکدہ کی طرح ہوتا ہے اور عقیدے میں اس سے کچھ ارفع ہوتا ہے) کہہ سکتے ہیں جس شخص کو صدقہ لینا جائز ہو، اس پر صدقہ فطر واجب نہیں۔ ورنہ لازم آئے گا کہ اس پر ایک طرف خود زکوٰۃ فطر واجب ہے اور دوسری طرف اس کے لئے لوگوں سے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اس حدیث میں صرف دو چیزوں کا ذکر آیا ہے یعنی کھجور اور جو، کہ ان سے ایک صاع صدقہ فطر ہر شخص کی طرف سے ادا کیا جائے۔ جہاں تک حقدار کا تعلق ہے اس پر اگلی حدیث کے ضمن میں بحث ہوگی۔ یہاں اتنا بیان کرنا ضروری ہے کہ ظاہری حضرات کے نزدیک صدقہ فطر صرف انہی دو چیزوں سے دیا جاسکتا ہے اور کسی جنس سے یا اس کی قیمت ادا کرنا جائز نہیں۔ ابو داؤد اور نسائی وغیرہ کی روایت میں ان دو چیزوں پر دوسرا دو چیزوں یعنی گھٹیا جو اور کشمش کا اضافہ بھی ہے۔ ابن القاسم مکی نے امام مالک سے تو چیزوں کی روایت کی ہے۔ گندم، جو، شلت، چاول، جوار، چری، کھجور، پنیر، کشمش۔ یہی کی روایت ابن القاسم سے پانچ چیزوں کی ہے۔ گندم، جو، کھجور، کشمش، پنیر۔ ابن الماجشون مالکی کی روایت میں پانچ چیزیں ہیں۔ گندم، جو، گھٹیا جو، کھجور، کشمش۔ اشدھب کی روایت میں جو چیزیں ہیں۔ پانچ جو اہمی گزریں اور ایک پنیر۔ ابن حبیب کے قول میں تو چیزیں تو وہی ہیں جو ابن القاسم نے بتائیں اور ان میں ایک دسویں چیز طس کا اضافہ ہے۔ اگر غور سے دیکھیں تو معلوم ہوگا کہ حضور نے کھجور اور جو کا نام اس لئے دیا کہ ان حضرات کی خوراک زیادہ تر یہی تھی۔ یہی سبب ہے کہ بعض فقہانے کہا کہ صدقہ فطر شہر کی غالب خوراک سے ادا کیا جائے۔ اس حدیث کے لفظ مِنْ الْمُسْلِمِينَ کو علماء حدیث نے مضطرب کہا ہے۔ اکثر روایات میں یہ اضافہ نہیں ہے۔

۵۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْجٍ النَّعَمِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ: كُنَّا نُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِائَةً أَوْ صَاعًا مِائَتَيْنِ، أَوْ صَاعًا مِائَةً شَعِيرًا، أَوْ صَاعًا مِائَةً نَمِيطًا. وَذَلِكَ بِصَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ کہتے تھے کہ ہم لوگ صدقہ فطر طعام میں سے ایک صاع، یا جو میں سے ایک صاع یا کھجور میں سے ایک صاع یا کشمش میں سے ایک صاع نکالتے تھے اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع سے ہوتا تھا۔

شرح: یہ حدیث بظاہر موقوف ہے مگر بخاری کی روایت میں فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظ آئے ہیں۔ لہذا مرفوع ہے بعض شارحین اور فقہانے طعام سے مراد گندم لی ہے۔ مگر ابن المنذر نے اسے رد کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث میں گندم کا ذکر ہے ہی نہیں۔ ابوسعیدؓ نے طعام کا ذکر کر کے پھر اس کی شرح میں جو، کھجور، پنیر اور کشمش کا ذکر کیا ہے۔ گو یا یہاں صحت چار اجناس کا ذکر ہے۔ بخاری میں بھی ایسا ہی ہے کہ ان لوگوں کا طعام جس سے وہ صدقہ دیتے تھے یہ چار چیزیں تھیں۔ طحاوی کی روایت میں ہے کہ ان کے علاوہ اور کسی چیز سے صدقہ نہ دیتے تھے۔ پھر جب حضرت معاویہؓ کا دور آیا اور گندم آئی تو یہ لفظ اس بات کی دلیل ہیں کہ معاویہؓ کے وقت سے پہلے گندم ان لوگوں کی خوراک نہ تھی۔ پس جو چیزیں ان کے پاس تھیں، ان میں صدقہ نکالنے کا مطلب کیا ہوا؟ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ حدیث ابوسعیدؓ میں طعام سے مراد گندم نہیں ہے۔ بلکہ ممکن ہے کہ جو اراد ہو جس کا ذکر ابوسعیدؓ کی حدیث کے بعض طرق میں موجود ہے۔

حافظ ذہبی نے اور صاحب الدرایہ نے ابوسعیدؓ سے روایات درج کی ہیں، جن میں گندم کا نصف صاع کے لفظ آئے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اہل مدینہ بلکہ اہل حجاز کی خوراک گندم نہ تھی۔ بلکہ کھجور اسے استعمال کیا جاتا تھا۔ جمہور صحابہ و تابعین کا مذہب یہ ہے کہ گندم کا نصف صاع کھجور کے ایک صاع کے برابر ہے۔ امام طحاویؒ نے بہت سی مرفوع اور موقوف احادیث روایت کی ہیں کہ گندم کا صدقہ فطر نصف صاع ہے۔ علامہ ابن الترمذی نے بقول ابن حزم نے حضرات عثمانؓ، علیؓ، ابوہریرہؓ، ابوسعید خدریؓ، عائشہ صدیقہؓ اور اسماءؓ سے یہی روایت کی ہے۔ اور ان سب کی نسبت اس روایت کی طرف یجمع ہے۔ الموفق نے کہا ہے کہ حضرت عثمان بن عفانؓ، عبداللہ بن الزبیرؓ اور معاویہؓ سے گندم کا نصف صاع مروی ہے۔ اور یہی مذہب ہے سعید بن المسیبؓ، عطاءؓ، طاؤسؓ، مجاہدؓ، عمر بن عبدالعزیزؓ، عوف بن الزبیرؓ، ابوسعید بن عبدالرحمنؓ، سعید بن جبہؓ اور سب حنفیہ کا۔ حافظ عینی نے کہا ہے کہ یہی مذہب ابوبکر صدیقؓ، عمر بن الخطابؓ، عثمان بن عفانؓ، علی بن ابی طالبؓ، ابن مسعودؓ، جابر بن عبداللہؓ، ابوہریرہؓ، عبداللہ بن زبیرؓ، ابن عباسؓ، معاویہؓ، اسماء بنت الصدیقؓ، نخعیؓ، شعبیؓ، علقمہؓ، اسودؓ، ابوقلابہؓ، اوزاعیؓ، ثوریؓ، ابن المبارکؓ وغیرہم کا ہے۔ ابن المنذرؒ شافعی نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں گندم بڑے نام تھی۔ اصحاب کے دور میں اس کی کثرت ہوئی اور انہوں نے اس کے نصف صاع کو دوسری چیزوں کے ایک صاع کے برابر قرار دیا۔ اب ان کے قول سے پھر ناجائز نہیں ہے۔ گندم کے نصف صاع کے متعلق ابن عباسؓ سے کئی احادیث مروی ہیں۔ اسی طرح اسماء بنت ابی بکرؓ سے جابر بن عبداللہؓ سے ثعلبہ بن صغیرؓ سے ابیہ سے بھی مرفوعاً یہ مضمون کتب حدیث میں وارد ہے۔ تفصیل گفتگو حضرت شیخ الحدیث کا ندھلوی نے او جز المسائل میں کی ہے اور کچھ کلام ہم نے ہم نے فضل المعبود میں کیا ہے۔

علامہ اس پر تو اجماع ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع ہمہ مد کے برابر تھا۔ اختلاف ممد کی مقدار میں ہوا ہے۔ مالکؒ، شافعیؒ، ابوہریرہؓ، ابو یوسفؒ کے نزدیک ممد لیہ ارطل ہے۔ ابو حنیفہؒ اور محمد بن الحسنؒ کے نزدیک ممد دو رطل کا ہے۔ احتیاط اور تقویٰ کا تقاضا یہی ہے کہ اس مقدار کو قبول کیا جائے۔ مزید بحث فضل المعبود میں آئی ہے۔

۴۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يُخْرِجُ فِي زَكَاةِ الْفِطْرِ



إِلَّا التَّمْرَ - أَلَمْزَةً وَاحِدَةً فَإِنَّهُ أَخْرَجَ شَعْبِيًّا -

قَالَ مَالِكٌ: وَالْكَفَّارَاتُ كُلُّهَا، وَزَكَاةُ الْفِطْرِ، وَزَكَاةُ الْعُشُورِ، كُلُّ ذَلِكَ بِالْمُدِّ الْأَصْفِ  
مُدِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِلَّا أَنْ تَهَارَ فَإِنَّ الْكَفَّارَةَ فِيهِ بِمُدِّ هِشَامٍ، وَهُوَ الْمُدُّ الْأَعْظَمُ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ صدقہ فطر ہمیشہ کھجور سے نکالتے تھے۔ صرف ایک مرتبہ جو سے نکالا تھا۔  
امام مالکؒ نے کہا کہ سب کفائے، صدقہ فطر، عشور چھوٹے مد سے نکالے جائیں گے۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مد سے  
لیکن کنارہ ظہار کہ ہشام کے مد سے نکالا جائے گا جو سب سے بڑا مد تھا۔  
شرح: اہل مدینہ کی زیادہ تر خوراک کھجور تھی اور اس کے بعد جو۔ ابن عمرؓ کے فعل کی یہی تاویل ہے جس سال انہوں نے  
جو دیئے تھے و بخاری کی روایت میں ہے کہ اس سال کھجور کا قحط تھا۔ یہ ہشام جس کی طرف مد منسوب ہے یہ عبداللہ  
بن مروان کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا۔ اور یہ ہشام بن اسماعیل بن الولید بن السیفہ مخزومی تھا۔ امام مالکؒ نے کنارہ  
میں جو ہشام کے مد کے استعمال کا فتویٰ دیا ہے یہ غالباً برائے احتیاط ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مدینہ میں بھی دو  
قسم کے پیمانے رائج تھے۔

## ۲۹- بَابُ وَقْتِ إِسَالِ زَكَاةِ الْفِطْرِ

صدقہ فطر کے بھیجے کا وقت

۴۰۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَبْعَثُ بِزَكَاةِ  
الْفِطْرِ إِلَى الَّذِي تُجْمَعُ عِنْدَهُ قَبْلَ الْفِطْرِ، يَوْمَ مِائِنِ أَوْ ثَلَاثَةِ -

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ رَأَى أَهْلَ الْعِلْمِ يَسْتَعْجِلُونَ أَنْ يُخْرِجُوا زَكَاةَ الْفِطْرِ، إِنْ ظَلَمَ  
الْفَجْرُ مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ، قَبْلَ أَنْ يَغْدُوَ إِلَى الْمَصَلَّى -

۴۰۱۔ قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ دَاسِعٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ الْغَدْوِ، مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ وَبَعْدَهُ -

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ صدقہ فطر جمع کرنے والے کے پاس عید الفطر سے دو تین دن پہلے بھیج دیتے تھے۔ یہ اثر موطا  
امام محمدؒ میں بھی مروی ہے اور امام محمدؒ نے اس پر یہ نوٹ لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اور ہمیں یہ بات پسند ہے کہ  
عید گاہ میں جانے سے قبل ہی آدمی صدقہ فطر ادا کرے۔ صدقہ فطر بقول بخاری حاکم کی طرف سے اس کا کارندہ جمع کرتا تھا تاکہ محتاجوں  
میں تقسیم کر دیا جائے۔ لوگ اپنا صدقہ براہ راست محتاجوں کو نہیں دیتے تھے۔ بلکہ اس کی تقسیم کا نظام حکومت کرتی تھی۔  
یہی نے امام مالکؒ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے اہل علم کو یہ پسند کرتے پایا تھا کہ وہ عید الفطر کے دن طلوع فجر

کے بعد اور عید گاہ میں جانے سے پہلے ہی نکال دیتے تھے۔ (یہی جہور کا مذہب ہے۔)  
مالکؒ نے کہا کہ انشاء اللہ اس میں گنجائش ہے کہ بعد الفطر کے دن عید گاہ کو جانے سے قبل یا اس کے بعد زکوٰۃ الفطر  
ادا کریں۔ (یعنی یہ جائز ہے گو مستحب وہی ہے جو اوپر گزرا۔)

### ۳۔ بَابُ مَنْ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ زَكَاةُ الْفِطْرِ

صدقہ فطر کس پر واجب نہیں

۴۰۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ: كَيْسَ عَلَى الرَّجُلِ فِي عَمِيدٍ عَمِيدٍ ۚ، وَلَا فِي أَجِيرٍ ۚ، وَلَا  
فِي رَيْثٍ أَمْرَاتِهِ، زَكَاةٌ. إِلَّا مَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَخْدُمُهُ، وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ فَتَجِبُ عَلَيْهِ. وَكَيْسَ  
عَلَيْهِ زَكَاةٌ فِي أَحَدٍ مِنْ رَقِيقِهِ الْكَافِرِ، مَا لَمْ يُسَلِّمْ. لِتِجَارَةٍ كَالْوَأ، أَوْ لِغَيْرِ تِجَارَةٍ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ آدمی پر ان لوگوں کا صدقہ فطر واجب نہیں: غلاموں کے غلام، مزدور، بیوی کا غلام۔ مگر جو  
نہیں ہے اس کی خدمت کرے اور اس کے بغیر اس کے لئے کوئی چارہ کار نہ ہو۔  
مالکؒ نے کہا کہ غیر مسلم غلاموں کا صدقہ فطر آدمی کے ذمہ نہیں، خواہ وہ تجارت کے لئے ہوں یا غیر تجارت کے لئے۔  
شرح: غلاموں کے غلاموں کا صدقہ فطر حنفی اور شافعی فقہاء کے نزدیک مالک کے ذمہ ہے۔ ابو حنیفہؒ نے اس میں  
یہ شرط لگائی ہے کہ وہ غلام جس کے آگے غلام ہیں، ماذون نہ ہو (یعنی آقا نے اسے اگر معاملات اور تجارت وغیرہ کی اجازت  
دے رکھی ہے اور وہ غلام مقروض ہے تو اس کے غلاموں کا صدقہ مالک پر نہیں ہے۔ صاحبین کا مسلک اس میں امام کے خلاف  
ہے، احناف کے نزدیک عورت کا صدقہ چونکہ خود اسی پر ہے لہذا اس کے غلاموں کا صدقہ بھی اسی پر ہوگا۔ تجارت کے  
غلاموں کا صدقہ حنفیہ کے نزدیک مالک کے ذمہ نہیں۔ مگر خدمت کا غلام غیر مسلم بھی ہو تو اس کا صدقہ مالک کے ذمہ ہے کیونکہ  
ان کا صدقہ جس پر واجب ہے وہ مسلم ہے۔

## ۲۰۔ کتاب الحج

حج کا لغوی معنی قصد ہے، جب کہ اس مقصد میں قرار پایا جائے۔ حج کرنے والا چونکہ ان دنوں میں کئی مرتبہ کعبہ کا قصد کرتا ہے۔ اور طواف کرتا ہے لہذا اسے حاج کہلایا۔ شرع میں حج کا معنی ہے: مخصوص دنوں میں مخصوص حالت کے ساتھ راحرام باندھ کر طواف، سعی، وقوف عرفہ، قربانی اور دیگر اعمال بجالانا اور ان کے بعد قربانی کرنا۔ حج عمرہ میں خاص شرائط کے ساتھ صرف ایک بار فرض ہے۔ نفلی حج چاہے جتنی بار کرے اور سبب اس کا بیت اللہ ہے۔ اس میں چونکہ تکرار نہیں لہذا حج میں بھی تکرار فرض نہیں۔ امام شافعیؒ، ثوریؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک حج کی فرضیت ہو چکنے کے بعد تاخیر جائز ہے۔ امام مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک حج کی فرضیت پوری ہو جائیں تو فی الفور فرض ہے۔ ائمہ حنفیہ اس مسئلے میں مختلف ہیں۔ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ حج اول ممکن وقت میں فرض ہے۔ پس فرضیت کے بعد جو مؤخر کرے وہ گنہگار ہے۔ اور شاخ احناف نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

حج کی فرضیت میں مختلف اقوال ہیں یعنی سہ، سہ، سہ، سہ۔ آخری قول صحیح تر ہے۔ قاضی عیاضؒ صاحب درمختار، ابن عابدین شامیؒ کا یہی قول ہے۔ شامی نے بیان کیا ہے کہ اس سے قبل حج فرض ہونے کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ حاکم ابن قیّمؒ نے الہدیٰ میں کہا ہے کہ فرضیت حج سہ یا سہ میں ہوئی تھی۔ طحاوی نے کہا کہ قبل از ہجرت فرضیت حج کا قول بعید ہے۔ مگر سہ والا اس سے بھی بعید ہے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادائے حج میں تاخیر کیوں فرمائی؟ محقق ابن الہمام نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بذریعہ دعا جاکے چکے تھے کہ حج ضرور کریں گے، پس جو چیز تاخیر کو ناجائز کرنے والی اور فی الفور حج کو لازم کرنے والی ہے یعنی فوت ہو جانے کا خطرہ وہ نہ تھا۔ اصل بات یہ ہے کہ سہ سے قبل تو مکہ دارالاسلام ہی نہ تھا۔ نوے سال میں جہاد کی مصروفیت رہی اور آپؐ نے اپنی دن سے ابوبکر صدیقؓ کو نائب بنکر ان کی امارت میں حج کرایا تھا۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ کا حج درست واقع ہوا تھا۔ کیونکہ گو وہ جاہلیت کا مئی کے باعث ذوالقعدہ میں ہوا تھا۔ مگر اس وقت تک نسیئ منسوخ نہ ہوئی تھی۔ اگلے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحجہ میں حج ادا فرمایا اور اعلان کیا کہ زمانہ ہر پیکر درست موقع پر آگیا ہے اور آئندہ کے لئے نسیئ کو منسوخ کر دیا گیا۔ ابن رشدؒ نے لکھا ہے کہ حضورؐ نے حج میں اس سال تاخیر اس لئے کی تھی کہ آپؐ ساری اسلامی سلطنت سے آنے والوں کو ساتھ لے کر حج ادا فرماتا تھا۔ تھے اور طواف کعبہ کا رواج مشرکوں میں عریاں ہو کر کرنے کا تھا۔ ظاہر ہے کہ جب تک اس کا انتظام نہ کر لیا جاتا، آپؐ کا حج کو ناجائز نہ تھا۔ چنانچہ پہلے اس کا اعلان کر لیا گیا اور پھر حج ادا فرمایا۔ علاوہ ازیں حضورؐ کو ان دنوں میں تبلیغ دین کی شدید مصروفیت تھی عرب بھر سے وفود چلے آتے تھے جن کی پذیرائی اور چھج ادا فرمایا۔

احادیث دوسرے معلوم ہوتا ہے کہ آدم و نوحؑ اور ابراہیمؑ و اسماعیلؑ نے باذن اللہ حج کیا تھا۔ بلکہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کا نام بھی اس سلسلے میں آیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ حج بیت اللہ اس وقت صرف انبیاء پر فرض ہو اور موجودہ خاص ہیئت و اہتمام کے ساتھ

## ۲۰۔ کتاب الحج

حج کا لغوی معنی قصد ہے، جب کہ اس مقصد میں قرار پایا جائے۔ حج کرنے والا چونکہ ان دنوں میں کئی مرتبہ کعبہ کا قصد کرتا ہے۔ اور طواف کرتا ہے لہذا اسے حاج کہلایا۔ شرع میں حج کا معنی ہے: مخصوص دنوں میں مخصوص حالت کے ساتھ احرام باندھ کر طواف ہستی، و قوف عزدہ قربانی اور دیگر اعمال بجالانا اور ان کے بعد قربانی کرنا۔ حج عمر بھر میں خاص شرائط کے ساتھ صرف ایک بار فرض ہے۔ فعلی حج چاہے جہنی بار کرے اور سبب اس کا بیت اللہ ہے۔ اس میں چونکہ تکرار نہیں لہذا حج میں بھی تکرار فرض نہیں۔ امام شافعیؒ، ثوریؒ اور ازاعیؒ کے نزدیک حج کی فرضیت ہو چکنے کے بعد تاخیر جائز ہے۔ امام مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک حج کی فرضیت پوری ہو جائیں تو فی الفور فرض ہے۔ ائمہ حنفیہ اس مسئلے میں مختلف ہیں۔ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ حج اول ممکن وقت میں فرض ہے۔ پس فرضیت کے بعد جو مؤخر کرے وہ گنہگار ہے۔ اور مشائخ احناف نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

حج کی فرضیت میں مختلف اقوال ہیں یعنی سلسلہ، سلسلہ، سلسلہ، سلسلہ۔ آخری قول صحیح تر ہے۔ قاضی عیاضؒ صاحب درمختار، ابن عابدین شامیؒ کا یہی قول ہے۔ شامیؒ نے بیان کیا ہے کہ اس سے قبل حج فرض ہونے کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ حافظ ابن قیمؒ نے الہدیٰ میں کہا ہے کہ فرضیت حج سلسلہ یا سلسلہ میں ہوئی تھی۔ لوطاوی نے کہا کہ قبل از ہجرت فرضیت حج کا قول بعید ہے۔ مگر سلسلہ والا اس سے بھی بعید ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ادائے حج میں تاخیر کیوں فرمائی؟ محقق ابن العمام نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بذریعہ دعا با پچھلے تھکے حج ضرور کریں گے، پس جو چیز تاخیر کرنا جائز کرنے والی اور فی الفور حج کو لازم کرنے والی ہے یعنی فوت ہو جانے کا خطرہ وہ نہ تھا۔ اصل بات یہ ہے کہ سلسلہ سے قبل تو مکہ دارالاسلام ہی نہ تھا۔ نویں سال میں جہاد کی مصروفیت رہی اور آپؐ نے اپنی طرف سے ابوبکر صدیقؓ کو نائب بنکر ان کی امارت میں حج کرایا تھا۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ کا حج درست واقع ہوا تھا۔ کیونکہ گو وہ جاہلیت کی تم نسیی کے باعث ذواقعدہ میں ہوا تھا مگر اس وقت تک نسیی منسوخ نہ ہوئی تھی۔ اگلے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحجہ میں حج ادا فرمایا اور اعلان کیا کہ زمانہ پھر پھر درست موقع پر آگیا ہے اور آئندہ کے لئے نسیی کو منسوخ کر دیا گیا۔ ابن رشدؒ نے لکھا ہے کہ حضورؐ نے حج میں اس سال تاخیر اس لئے کی تھی کہ آپؐ ساری اسلامی سلطنت سے آنے والوں کو ساتھ لے کر حج ادا فرماتا تھا۔ تھے اور طواف کعبہ کا رواج مشرکوں میں عریاں ہو کر کرنے کا تھا۔ ظاہر ہے کہ جب تک اس کا انتظام نہ کر لیا جاتا، آپؐ کا حج کو حائض نہ تھا۔ چنانچہ پہلے اس کا اعلان کر لیا گیا اور پھر حج ادا فرمایا۔ علاوہ ازیں حضورؐ کو ان دنوں میں تبلیغ دین کی شدید مصروفیت تھی۔ عرب بھر سے وفد چلے آتے تھے جن کی پذیرائی اور جنہیں اسلام سکھانا حضورؐ کا اپنا کام تھا۔

احادیث دہیر سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم و نوحؑ اور ابراہیمؑ و اسماعیلؑ نے باذن اللہ حج کیا تھا۔ بلکہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کا نام بھی اس سلسلے میں آیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ حج بیت اللہ اس وقت صرف انبیاء پر فرض ہو اور موجودہ خاص ہیئت و اہتمام کے ساتھ

حج کی فریضت صرف اس اُمت کے لئے ہے۔ حج میں بے شمار حکمتیں ہیں۔ مثلاً اجتماعیت، مرکزیت، بین الاقوامیت، مساوات، سفر کی مشقت کا عادی بنانا، وقت کی پابندی کی مشق کرانا، اُمت و واحد کا تصور زندہ رکھنا وغیرہ۔ امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ ہر عبادت میں ایسے مقاصد و مصالح ہیں جنہیں بندے سمجھ سکتے ہیں اور بعض کو شاید نہ بھی سمجھ سکیں۔ مثلاً نماز کی حکمت اللہ تعالیٰ کے سامنے خشوع و خضوع اور اظہارِ عجز و افتقار ہے۔ روزے کی حکمت نفس کی تیزی کو توڑنا اور اسے قابو میں رکھنا ہے۔ زکوٰۃ کی حکمت حاجت مندوں کی خیر خواہی اور ہمدردی ہے اور حج کی حکمت محبوبِ حقیق کے آگے غبارِ آلود، پراگندہ ہو، دور دراز کا سفر برداشت کر کے، کفنِ بزرگ ہو کر پیش ہونا اور اپنی سچی محبت کا اظہار ہے۔

بیت اللہ کو بندوں کے لئے ارض مقدس اور اسلام کا قبلہ و اجتماع گاہ مقرر کیا گیا ہے۔ کعبہ کے بے حد و حساب فضائل ہیں۔ یہ بیتِ ابراہیمی کا شعارِ اعظم ہے، بابرکت ہے، خدا کی عبادت کا اولین گھر ہے۔ دنیا والوں کی مہمٹاؤں اور انہیں توجید کا راز بتانے کا ذریعہ ہے۔ حرمِ کعبہ کو مقدس اور پُر امن قرار دیا گیا ہے۔ مکہ زمین کی ناف پر واقع ہے۔ اس لئے مشرق و مغرب کے درمیان یہی مقام ہو سکتا تھا، جسے ساری دنیا کا دینی مرکز قرار دیا جائے۔

## ۱۔ بَابُ الْغُسْلِ بِلَا هُلَالٍ

احرام کے لئے غسل کرنے کا باب

۹۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ، أَنَّهَا وَلَدَتْ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ بِالْبَيْدَاءِ۔ فَذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: "مَرْهَا فَلْتَغْتَسِلَ، ثُمَّ لَتَهَلَّ"

ترجمہ: اسماء بنت عیس سے روایت ہے کہ انہوں نے مقامِ بیداء میں محمد بن ابی بکرؓ کو جنم دیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو حضورؐ نے فرمایا کہ اسے حکم دو کہ غسل کر لے اور احرام باندھ لے۔ روایتے امام محمدؒ میں یہ حدیث بابُ الرِّقَةِ ثَرْيَةُ النُّجْجِ أَوْ الثَّمَرَةِ قَتْلُهُ الخ میں مروی ہے۔

تشریح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ حیض و نفاس والی حدیث ہماری مختار ہے اور یہی (الرحمنیہ) اور عام فقہاء کا قول ہے۔ بیداء، شجرہ او شجرہ کے نام ہیں۔ اس لئے اس قصے میں کہیں کسی کا نام اور کہیں کسی کا آتا ہے۔ حیض و نفاس صوم و صلوة کے منافی ہیں مگر حج کے نہیں۔ اگر ایسا ہوتا کہ حج میں بھی وہی پابندی لگائی جاتی تو بے شمار عورتیں اس سعادت سے محروم رہتیں یا انہیں بڑی مشقت اٹھانی پڑتی۔ یہ غسل نفاث کے لئے تھا، طہارت کے لئے نہیں تھا۔ حدیث سے پتہ چلا کہ حیض و نفاس والی عورت کا احرام صحیح ہے۔

۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ وَلَدَتْ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ بِدِي الْخَلِيفَةِ۔ فَأَمَرَهَا أَبُو بَكْرٍ أَنْ تَغْتَسِلَ، ثُمَّ تَهَلَّ۔

ترجمہ: سعید بن المستیثب سے روایت ہے کہ اسماء بنت عمیسؓ نے ذوالحلیفہ میں محمد بن ابی بکرؓ کو جہنم دیا۔ پس ابو بکرؓ نے اسے حکم دیا کہ غسل کرے پھر احرام باندھے۔

شرح: ذوالحلیفہ کا مقام بید کے قریب ہی ہے معلوم یوں ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اپنے اہل خانہ سمیت قافلہ حج سے ذرا ایک طرف کچھ دور فروکش تھے۔ کیونکہ انہیں گھردالوں کی حالت کا علم تھا۔

۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَغْتَسِلُ لِإِحْرَامِهِ بَقَوْلِ  
أَنْ يُحْزِمَ، وَلِذَا خَوْلَهُ مَكَّةَ، وَلِوُقُوفِهِ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ اپنے احرام کی خاطر احرام سے قبل غسل کرتے اور مکہ میں داخل ہونے کے لئے اور میدان عرفات میں وقوف کے لئے کچھ پہر غسل کرتے تھے۔

شرح: امام محمدؒ نے مؤلف میں اس حدیث سے ذرا لمبی حدیث روایت کی ہے۔ اس میں دخول مکہ سے قبل ابن عمرؓ کا غسل کرنا اور ساتھیوں کو حکم دینا مذکور ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ دخول مکہ کے وقت غسل کرنا مستحب ہے واجب نہیں بخاری کی روایت میں ہے کہ ذی طوی کے مقام پر ابن عمرؓ نے غسل کیا اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا کہ آپؐ نے ہی ایسا کیا تھا۔ حنفیہ کے نزدیک یہ غسل تفاوت و طہارت کے لئے ہے۔ مگر احرام کا غسل اجماعاً سنتِ موکرہ ہے اور بعض نے اسے واجب کہا ہے۔ وقوف عرفہ کے لئے بعد از زوال غسل کرنا بھی مسنون ہے۔

## ۲۔ بَابُ غَسْلِ الْمُحْرِمِ

احرام کی حالت میں غسل کرنا

۱۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، وَالْمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ، اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ - فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ. وَقَالَ الْمِسُورُ بْنُ مَخْرَمَةَ: لَا يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ. قَالَ فَأَرْسَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ إِلَى ابْنِ أَبِي الْأَنْصَارِيِّ. فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ. وَهُوَ يُسْتَرُّ بِثَوْبٍ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ. فَقَالَ مَنْ هَذَا؟ فَقُلْتُ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُنَيْنٍ. أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَسْأَلُكَ: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ؟ قَالَ: فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ فَطَاطَأَ حَتَّى بَدَأَ إِلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ: يَصُبُّ عَلَيْهِ. فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ. ثُمَّ خَذَكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ، فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ.

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ اور مسور بن مخرمہ کا مقام ابواء میں اس بات میں اختلاف ہو گیا کہ آیا احرام والا سر دھوئے یا نہ دھوئے۔ عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ دھو سکتا ہے۔ مسور بن مخرمہ نے کہا کہ نہیں دھو سکتا۔ راوی حدیث عبداللہ بن جین کا بیان ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ نے مجھے ابواویب انصاریؓ کی طرف بھیجا۔ راوی نے کہا کہ جب میں وہاں گیا تو میں نے ابواویب انصاریؓ کو غسل کرتے پایا۔ وہ کنوئیں کی چوٹی کی دونوں طرفوں کے درمیان تھے اور ان کے کپڑے سے پردہ کیا جا رہا تھا۔ میں نے انہیں سلام کہا تو انہوں نے پوچھا کہ کون ہے؟ میں نے کہا کہ میں عبداللہ بن جینؓ ہوں مجھے عبداللہ بن عباسؓ نے آپ سے یہ پوچھنے بھیجا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انت احرام میں اپنے کسرطرح دھوئے تھے۔ راوی نے کہا کہ اس پر ابواویبؓ نے اپنا ہاتھ کپڑے پر رکھا جو پردے کا کام دے رہا تھا اور اسے جھکایا۔ حق یہ کہ ان کا سر نظر آ گیا۔ پھر پانی ڈالتے والے سے کہا کہ پانی ڈال۔ پس اس نے ان کے سر پر پانی ڈالا تو انہوں نے اپنے ہاتھوں سے سر بلایا اور ہاتھوں کو آگے دیکھ لے گئے۔ پھر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا تھا۔

شرح: محرم کو اگر جنابت کے باعث غسل کرنا پڑے تو وہ لازماً سر بھی دھوئے گا۔ پس اختلاف صرف سر دھونے کا نہ تھا، بلکہ اس بات میں تھا کہ آیا احرام والا سر کے بالوں کو کسی طرح سے نل کر دھو سکتا ہے یا نہیں؟ کیونکہ نل کر دھونے اور بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانے میں بعض بالوں کے ٹوٹنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ محرم کے لئے سر کو دھونے میں کچھ اختلاف ہے۔ حضرت عمرؓ ابن عباسؓ اور جابرؓ سے اس کا جواز مروی ہے اور حدیث زیر نظر اس کا ثبوت ہے۔ ابو حنیفہؒ، ثوریؒ، اوزاعیؒ، شافعیؒ، احمد و سنیؒ کا یہی مذہب ہے۔ امام مالک نے ابن عمرؓ کے اثر کی بنا پر اسے مکروہ کہا ہے۔ یہ اثر آگے آتا ہے۔

۱۳۔ وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ قَبِيصٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لِيَعْلَى بْنِ مُثَنَّى، وَهُوَ يَصُبُّ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مَاءً، وَهُوَ يَغْتَسِلُ: أُصِيبُ عَلَى رَأْسِي. فَقَالَ يَعْلَى: أَتُرِيدُ أَنْ كَجَعَلَهَا بِي؟ إِنْ أَمَرْتَنِي صَبَبْتُ. فَقَالَ لَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: أُصِيبُ فَلَنْ يَذِيدَهُ الْمَاءُ إِلَّا شَعْنًا.

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ غسل کر رہے تھے اور یعلیٰ بن مثنیہ ان پر پانی ڈال رہے تھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میرے سر پر پانی ڈالو۔ یعلیٰ نے کہا کہ کیا آپ چاہتے ہیں کہ اگر ندیہ وغیرہ آئے تو دمہ واری مجھ پر پڑے؟ حضرت عمر بن الخطابؓ نے کہا کہ تم پانی ڈالو، کیونکہ اس سے سر کی پرانگی میں اضافہ ہی ہوگا۔

شرح: یعلیٰ شاید یہ سمجھتے تھے کہ اگر ندیہ آئے گا تو ان پر دمہ واری کا بوجھ پڑے گا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ صرف پانی ڈالنے سے تر صاف نہیں ہو جاتا۔ بلکہ اس میں اگر ریت وغیرہ کے ذرات ہوں تو اور کبیر جائیں گے۔ پس ندیہ کا سوال نہیں ہے۔

۱۴۔ وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ نَارِيعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَنَا مِنْ مَكَّةَ بَاتَ بِذِي طَوًى، بَيْنَ الشَّيْئَتَيْنِ حَتَّى يُصْبِحَ. ثُمَّ يَصِلُ الْقُبُورَ. ثُمَّ يَدْخُلُ مِنَ الشَّيْئَةِ الَّتِي بِأَعْلَى مَكَّةَ. وَلَا يَدْخُلُ إِذَا خَرَجَ حَا جًّا أَوْ مُعْتَمِرًا حَتَّى يَغْتَسِلَ، قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ، إِذَا دَنَا مِنْ مَكَّةَ بِذِي

طَوًى۔ وَيَا مُرْمَنَ مَعَهُ فَيَفْتَسِلُونَ قَبْلَ أَنْ يَكُونُوا خُلُوعًا۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ جب مکہ کے قریب پہنچتے تو مقام ذی طویٰ میں دو تنگ دروں کے درمیان رات گزارتے۔ صبح اٹھ کر فجر کی نماز پڑھتے۔ پھر اس درے سے مکہ میں داخل ہوتے جو مکہ کے اوپر کی جانب ہے۔ اور جب بھی حج یا عمرہ کے لئے داخل ہوتے تو مکہ کے قریب ذی طویٰ میں غسل کرتے اور اپنے ساتھیوں کو بھی غسل کا حکم دیتے۔ یہ لوگ مکہ میں داخل ہونے سے پہلے غسل کرتے۔ یہی وہ روایت ہے جس کا ذکر اوپر ہوا ہے کہ مؤطا نے امام محمد میں مروی ہے۔ یہ غسل جہور کے نزدیک مستحب ہے۔

۱۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحَرِّمٌ إِلَّا مِنَ الْإِحْتِلَامِ۔

قَالَ مَالِكٌ: سَمِعْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ لَا بَأْسَ أَنْ يَغْسِلَ الرَّجُلُ الْمُحَرِّمُ رَأْسَهُ بِالْغَسُولِ، بَعْدَ أَنْ يَزِيْرَ جَمْرَةَ الْعَقْبَةِ۔ وَقَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ رَأْسَهُ۔ وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا رُمِيَ بِجَمْرَةِ الْعَقْبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ تَلُّ الْقَبْلِ، وَخَلْقُ الشَّعْرِ، وَالْقَاءُ التَّفَثِ، وَلِبْسُ الثِّيَابِ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ حالت احرام میں سر نہیں دھوتے تھے سوائے احتلام کی صورت کے (مسئلہ میں عبد اللہ بن عمرؓ کی شدت احتیاط مشہور ہے۔ لیکن اوپر کی حدیث میں تو دخول مکہ کے لئے ان کے غسل کا ذکر ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے اور اسباب جی نے کہا کہ یہ غسل سرد دھوئے بغیر تھا۔ مگر امام مالکؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ سر ملے بغیر صرف اس پر پانی بادیاجائے اگر امام مالکؒ کا یہ مسلک تھا تو یہ جہور کے مطابق ہے۔ امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ ہم اور امام مالکؒ محرم کے لئے سرد دھونے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔ اوپر ابوالیوب انصاریؒ کی حدیث گزری جس میں انہوں نے حضورؐ کے سردھونے کا ذکر صراحتہ کیا اور دھو کر دکھایا۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ میں نے اہل علم کو یہ کہتے سنا کہ احرام والے کے لئے آخری جمرے کو رمی کرینے کے بعد اشران، خطمی یا بیر کے پتوں کے ساتھ سردھونے میں کوئی حرج نہیں، قبل اس کے کہ وہ اپنا سر منڈوائے۔ اور یہ اس لئے کہ آخری جمرے پر ٹکریاں پھینک دینے کے بعد حاجی کے لئے جوڑوں یا پسوڑوں کا مارنا، بال منڈوانا، میل کھیل اتارنا اور کپڑے پہنا حلال ہو جائے۔  
تشریح: حج میں دو قسم کے تحلل (حلال ہونا) ہوتے ہیں۔ ایک رمی جمرہ جو چھوٹا تحلل ہے (یعنی امام مالکؒ کے ہاں اور امام شافعیؒ کے نزدیک) مگر حنفیہ رمی کو اسباب تحلل میں سے نہیں مانتے بلکہ ان کے نزدیک حلق اسباب تحلل میں سے ہے۔ یہی امام شافعیؒ کا بھی ایک قول ہے۔ دوسرا تحلل طواف افاضہ کے ساتھ ہوتا ہے۔



## س: بَابُ مَا يَنْهَى عَنْهُ مِنْ لُبْسِ الثِّيَابِ فِي الْإِحْرَامِ

احرام میں جو کپڑے پہننا ممنوع ہے

۱۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا يُلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَلْبَسُوا الْقُمَصَ، وَلَا الْعَبَائِمَ، وَلَا السَّرَاوِيلَ، وَلَا الْبَرَائِسَ، وَلَا الْخِفَافَ: إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ تَلْعَيْنَ، فَلْيَلْبَسْ خُفَيْنِ، وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ. وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مِثْلَهُ الزُّعْفَرَانُ وَلَا الْوَرْدُ.

قَالَ يَحْيَى: سُئِلَ مَالِكٌ عَمَّا ذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ. فَقَالَ: لَمْ أَسْمَعْ بِهَذَا. وَلَا أَرَى أَنْ يُلْبَسَ الْمُحْرِمُ سَرَاوِيلَ. لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُبْسِ السَّرَاوِيلِ، فِيمَا نَهَى عَنْهُ مِنْ لُبْسِ الثِّيَابِ الَّتِي لَا يَتَّبَعِي لِلْمُحْرِمِ أَنْ يُلْبَسَهَا. وَلَمْ كَيْسَتْ فِيهَا، كَمَا اسْتَشْنَى فِي الْخُفَيْنِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، احرام والا کون سے کپڑے پہنے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، قمیصیں مت پہنو اور نہ عمامے اور نہ شلواریں اور نہ ٹوپیاں اور چٹخے اور نہ موزے مگر جس کو جوتے نہ ملیں تو موزے پہن لے اور انہیں ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ دے اور کوئی ایسا کپڑا مت پہنو، جسے زعفران یا ورد نے چھڑا ہو۔ (یہ حدیث مؤلفائے محمد میں بھی ہے۔)

شرح: احرام کا لباس انتہائی عاجزی اور تذلل اور خضوع و خشوع کا لباس ہے۔ لہذا حکم دیا گیا کہ کوئی ایسا کپڑا نہ پہنو جس میں ترقہ اور تکبر یا دنیوی شان و شوکت اور زینت پائی جائے۔ پس کفن بردوش ہر کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے یوں کھڑے ہو جائے، جس طرح رگ محشر کے میدان میں خدا کے حضور پیش ہوں گے۔ حدیث میں جس لباس کی ممانعت ہے، تمام علماء کے اجماع سے یہ ہر لباس ہے۔ عورت یہ ساری چیزیں پہن سکتی ہے مگر زعفران کا استعمال نہ کرے۔ اس حدیث کی وہ روایت جو ہم نے زہری سے کی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ ایک چادر، ایک تہ بند اور ایک چپل پہنے۔ چپل اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک اس حدیث میں کعب سے مراد وہ اُبھری ہوئی جگہ ہے جہاں پر چپل کا تسہ باندھتے تھے۔ اور وہ جگہ پاؤں کے درمیان میں ہوتی ہے۔ دراصل کعب کا لفظ قدم کے درمیان میں اُبھری ہوئی ہڈی پر اور ٹخنوں پر بولا جاتا ہے۔ ابن ابی شیبہ کی روایت سے حنفیہ کا یہ مسلک صریحاً ثابت ہوتا ہے، جب محرم موزے پہننے پر مجبور ہو تو انہیں اوپر سے چھڑا دے اور صرف اس قدر پہنے دے جس

تے پاؤں موزوں کو تھامے رہیں۔ اگر یہاں پر نخنے مراد لے جائیں تو پھر موزے اور اس عام جوتے میں فرق نہ ہے گا جس سے کہا کہ قدم دکھاتا رہتا ہے۔

امام مالک سے پوچھا گیا کہ جان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص تہ بند نہ پائے وہ سزا پل پہن ہے۔ امام مالک نے کہا کہ میں نے یہ نہیں سنا اور میں جائز نہیں سمجھتا کہ احرام، الاشوار پہنے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر کے لئے ممنوع کپڑوں کے ذکر میں شلواروں کا بھی ذکر فرمایا ہے اور شلوار کا استئنا نہیں فرمایا۔ جیسا کہ موزوں کا استئنا فرمایا ہے؟  
 شرح: یہ حدیث جس کے متعلق امام مالک سے پوچھا گیا تھا، بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے روایت کی ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، شلوار اس کے لئے ہے جو تہ بند نہ پائے اور موزے اس کے لئے جو جوتا نہ پائے۔ امام محمد نے اس حدیث کی بنا پر محرم کے لئے شلوار اور موزے پہننا، بشرطیکہ تہ بند اور جوتا نہ لے، جائز قرار دیا ہے۔ جمہور نے کہا کہ حدیث ابن عمر کے مطابق ایسی صورت میں موزے کو اوپر سے قطع کیا جائے گا۔ اور شلوار کو بھڑ دیا جائے گا کہ وہ تہ بند نہ بن جائے اور شلوار نہ کھلا سکے۔ امام مالک کو یہ حدیث نہیں پہنچی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر حدیث کا ہر محدث تک پہنچنا ضروری نہیں۔

### ۴۔ بَابُ لُبْسِ الشَّيَابِ الْمَصْبُغَةِ فِي الْإِحْرَامِ

احرام میں رنگ دار کپڑے پہننا

۱۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا بِرُغْفَرٍ أَوْ وَرْسٍ. وَقَالَ: مَنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَيْنِ. وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو زعفران یا ورس سے رنگا ہوا کپڑا پہننا ممنوع فرمایا تھا۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا تھا کہ جسے جوتے نہ ملیں وہ موزے پہن لے اور انہیں پاؤں میں ابھری ہوئی ہڈیوں کے نیچے سے کاٹ دے۔ (یہ حدیث موطا امام محمد میں بھی مروی ہے باب مَا يُعَدُّهُ يَنْمَحِرُ مِنْ لُبْسِ الشَّيَابِ، اس ایک خوشبودار زرد ہوئی ہوئی ہے جس سے کپڑے رنگے جاتے تھے۔

۱۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ سَمِعَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يُحَدِّثُ بِمَوْلَى ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى عَلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ثَوْبًا مَصْبُوغًا وَهُوَ مُحْرِمٌ. فَقَالَ عُمَرُ: مَا هَذَا الثَّوْبُ الْمَصْبُوغُ يَا طَلْحَةُ؟ فَقَالَ طَلْحَةُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ - إِنِّي أَهْوَمَدَرٌ. فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّكُمْ أَيُّهَا النَّهْطُ إِنَّمَا يَقْتَدِي بِكُمْ النَّاسُ - فَلَوْ أَنَّ رَجُلًا أَهْلًا رَأَى هَذَا الثَّوْبَ، لَقَالَ: إِنَّ

طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ كَانَ يَلْبَسُ الشِّيَابَ الْمَصْبُغَةَ فِي الْإِحْرَامِ فَلَا تَلْبَسُوا أَيُّهَا الرُّهْطُ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الشِّيَابِ الْمَصْبُغَةِ۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ نے حالت احرام میں طلحہ بن عبید اللہ کو رنگدار کپڑا پہنے دیجھا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا اے طلحہ! یہ رنگدار کپڑا کیسا ہے؟ طلحہ بن عبید اللہ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! یہ تو صرف منی سے رنگا ہوا ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا، اے اصحاب کی جماعت تم پیشوا ہو، لوگ تمہارے پیچھے چلیں گے۔ پس اگر کوئی جاہل آدمی یہ کپڑا دیکھ لے گا تو کہے گا کہ طلحہ بن عبید اللہ رنگدار کپڑا پہنتا ہے۔ پس اے جماعت صحابہ! تم ان رنگدار کپڑوں میں سے کچھ نہ پہنو۔ یہ اثر مڑھائے امام محمدؐ میں مروی ہے۔

شرح: امام محمدؐ نے فرمایا کہ محرم کے لئے عصفرو سے رنگا ہوا کپڑا یا درس یا زعفران کے ساتھ رنگا ہوا کپڑا پہنا مکروہ ہے۔ اگر اس قسم کا کپڑا اصل جائے اور اس کی خوشبو جاتی ہے اور اس میں سے خوشبو نکلے تو اس کے پہننے میں حرج نہیں۔ اور عورت کے لئے نقاب اور حجاب جائز نہیں۔ اگر وہ اپنا منہ ڈھانکتا چاہے تو اور حنی کے اوپر سے منہ پر کپڑا لٹکائے اور اسے منہ سے الگ رکھے اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ جناب عمرؓ نے جو کچھ فرمایا وہ بالکل بر محل اور صحیح ہے۔ جو لوگ عوام کے مقتدار ہوں، انہیں دراز اسی بات کا خیال رکھنا چاہئے۔ مبادا ان کی کسی جائز حرکت سے بھی رنگ غلط فہمی کا شکار ہو کر گمراہ ہو جائیں حضرت طلحہؓ کا کپڑا صرف گیری یا سرخ مٹی میں رنگا ہوا تھا۔ لیکن جناب عمرؓ نے انہیں اس سے بھی روکا کہ یہ تمہارے مقام اور وجہ کے معنائی ہے۔ پہلے پہل شاید حضرت عمرؓ نے یہ سمجھ کر ڈانٹ کے رنگ میں سوال فرمایا تھا کہ اے طلحہ! یہ رنگدار کپڑا کیسا ہے؟ کہ یہ کپڑا عصفرو (ایک خوشبودار بوٹی) میں رنگا گیا ہے۔

۱۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَسَاءِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّهَا كَانَتْ تَلْبَسُ الشِّيَابَ الْمُعْصَفَرَاتِ وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ، لَيْسَ فِيهَا زَعْفَرَانٌ۔

قَالَ يَحْيَى: سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ ثَوْبٍ مَسَّهُ طِبُّ ثُمَّ ذَهَبَ مِنْهُ رِيحُ الطِّيبِ، هَلْ يُحْرِمُ فِيهِ؟ فَقَالَ: لَعَمْ۔ مَا كَمْ يَكُنْ فِيهِ صِبَاغٌ: زَعْفَرَانٌ أَوْ وَرْسٌ۔

ترجمہ: اسامہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ کُسنبہ سے خوب رنگے ہوئے کپڑے پہنتی تھیں۔ رانگالیکہ وہ احرام میں ہوتی تھیں۔ مگر ان میں زعفران لگا ہوا نہ ہوتا تھا۔

شرح: قاضی ابن رشد مالکی نے فرمایا ہے کہ عصفرو کُسم یا کُسنبہ سے رنگے ہوئے کپڑے میں اختلاف ہوا ہے کہ آیا محرم اسے پہنے یا نہیں۔ مالکؒ نے اس میں حرج نہیں جانا کیونکہ وہ خوشبودار نہیں۔ ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ نے کہا کہ یہ خوشبو محرم اس کے پہننے سے فدیہ لازم آتا ہے۔ دیگر مالکی فقہاء نے مالکؒ کا مذہب یہ بتایا کہ اگر کپڑا بار بار ڈبو کر رنگا گیا ہو اور جسم پر اس کا اثر ہو تو ناجائز ہے۔ زعفران اور ورس میں تو کسی فقیہ نے اختلاف نہیں کیا۔ سب نے اس کا استعمال خوشبو کے باعث ناجائز ٹھہرایا۔ مگر کُسم میں رنگے ہوئے کپڑے کے متعلق اختلاف کا منشا یہ ہے کہ آیا یہ خوشبودار ہوتا ہے یا نہیں؟

محقق ابن العام نے فرمایا کہ وہ خوشبودار ہوتا ہے لہذا ناجائز ہے۔ درس کی خوشبو عصفری سے کم ہوتی ہے اور حدیث میں اس کی مانعیت آئی ہے تو عصفری سے بدرجہ اولیٰ مانعیت ہوگی۔ عورتوں کے لئے محض زنگدار کپڑوں کی مانعیت نہیں ہے۔ شاید اس سے حضرت اسماعیل نے سمجھا ہوگا کہ معصفر کی بھی مانعیت نہیں۔ حالانکہ یہ بھی ممنوع ہیں۔ امام احمد، شافعی نے معصفر کی اجازت اس حدیث کے باعث دیا ہے۔ امام مالک کے مذہب میں کچھ تفصیل ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے۔

امام مالک سے اس کپڑے کے متعلق پوچھا گیا کہ جسے خوشبو لگی تھی، مگر پھر خوشبو کا اثر جاتا رہا۔ آیا اس میں احرام باندھا جاسکتا ہے؟ مالک نے کہا کہ ہاں، بشرطیکہ اس میں زعفران یا درس کا رنگ نہ ہو۔

شرح: حافظ عینی نے کہا ہے کہ جس کپڑے کو درس یا زعفران لگا ہو۔ خواہ بعد میں اسے دھو ڈال دیا ہو، ہمارے ہشام بن عروہ، عروہ بن زبیر اور مالک رحمہ اللہ روایت ابن القاسم کے نزدیک حرم کے لئے اس کا استعمال ناجائز ہے مگر سعید بن جبیر، سفیان ثوری، ابو حنیفہ، مالک (دوسری روایت کے مطابق) شافعی، ابو یوسف، محمد نے ایسے کپڑے کا استعمال جائز قرار دیا ہے۔ اوپر موطائے امام محمد سے جو عبارت ہم نے حدیث نمبر ۷۱ کی شرح میں نقل کی ہے اسے بھی مد نظر رکھنا چاہئے۔

## ۵۔ بَابُ لُبْسِ الْمُحْرِمِ الْمِنْطَقَةَ

محرم کے لئے پٹکا رہیانی، لپیٹنا کیسا ہے؟

۲۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَكْرَهُ لُبْسَ

الْمِنْطَقَةِ لِلْمُحْرِمِ۔

ترجمہ: نافع سے روایت کہ عبداللہ بن عمر محرم کے لئے پٹکا پہننے کو مکروہ جانتے تھے۔ (یہ اثر موطائے امام محمد میں بھی آیا ہے۔)

شرح: اگر ٹکا یا رہیانی بلا ضرورت پہنی جائے تو درست نہیں، لیکن اگر ضرورت سے ہو مثلاً بعض بیماریوں کا یہ علاج بھی ہے، یا رہیانی میں نقدی وغیرہ ہو جو زاد راہ کے طور پر ہو تو اس میں حرج نہیں ہے۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کا جواز بھی منقول ہے جس کی توجہ یہی ہے جو بیان ہوئی کہ ضرورت سے ہو تو جائز ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اس میں کسی فقیہ کا اختلاف نہیں۔ امام محمد نے موطا باب لبس المنطقۃ الخ میں فرمایا کہ پٹکا اور رہیانی میں کوئی حرج نہیں۔ کئی فقہانے محرم کے لئے رہیانی کی رخصت دی ہے اور کہا کہ اپنے زاد راہ کو مضبوط رکھو۔

۲۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ:

فِي الْمِنْطَقَةِ يُلْبَسُهَا الْمُحْرِمُ تَحْتَ ثِيَابِهِ: إِنَّهُ لَا بَأْسَ بِكَ إِلَيْكَ، إِذَا جَعَلَ طَرَفَيْهَا جَبِيغًا سُبُورًا يَعْقِدُ بَعْضَهَا إِلَى بَعْضٍ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَىٰ فِي ذَلِكَ۔

ترجمہ: سعید بن المسیب کہتے تھے کہ حرم اگر اپنے کپڑوں کے نیچے میٹھی پہن لے تو اس میں کوئی حرج نہیں، جب کہ اس کے دونوں طرف چہرے کی ڈوریاں ہوں اور انہیں باہم باندھ دیا جائے۔  
مالک نے کہا کہ اس مسئلے میں یہ پسندیدہ تر بات ہے جو میں نے سنی ہے۔

#### ۶۔ بَابُ تَخْيِيرِ الْحَزْمِ وَجْهَهُ

حرم کا اپنے چہرے کو ڈھانپنا کیسا ہے ؟

۴۲۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي الْفَرَّافِصَةُ بِنْتُ عُمَيْرٍ الْهَنْفِيَّةُ: أَنَّهَا رَأَتْ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ بِالْعَصْرِ يُغَطِّي وَجْهَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ۔  
ترجمہ: القاسم بن محمد بن محمد نے کہا ہے کہ مجھے فرافصہ بن عمر حنفی نے خبر دی ہے کہ اس نے حضرت عثمان بن عفان کو عرج کے مقام پر بجا نت احرام اپنا منہ ڈھانپتے ہوئے دیکھا تھا۔

شرح: قاضی ابوالولید اباجی نے کہا کہ شاید حضرت عثمانؓ نے کسی ضرورت کی بنا پر ایسا کیا تھا یا شاید وہ اسے جائز سمجھتے تھے۔ ابن عمرؓ نے اسے ناجائز قرار دیا ہے اور دوسرے بزرگوں نے بھی۔ حضرت شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمانؓ کو آشوب چشم کے باعث اس کی اجازت دی تھی، مگر شاید انہوں نے اسے عام رخصت سمجھا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حافظ مینیؒ نے کہا ہے کہ اس کا جواز حضرت عثمانؓ، زید بن ثابتؓ، مروان بن الحکمؓ، مجاہدؓ، طاؤسؓ، شافعیؒ اور جہور اہل علم کے نزدیک ہے۔ مگر امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ نے حدیث ابن عباسؓ کی بنا پر اس سے منع کیا ہے مسلم اور نسائی نے روایت کی ہے کہ ایک محرم کو اس کی اذنی نے سر کے بل گرا دیا اور وہ فوت ہو گیا تو حضورؐ نے اس کا سر اور چہرہ کفن سے باہر نکال رکھنے کا حکم دیا تھا۔ احمد بن حنبلؒ سے اس مسئلہ میں دو روایات ہیں۔

امام محمدؒ نے یہ روایت موطا میں درج کی ہے مگر وہ ایک اور سند سے آئی ہے۔ اور اس کے الفاظ یہ ہیں۔ عبد اللہ بن عامر ربیعہؒ نے کہا کہ میں نے حضرت عثمان بن عفانؓ کو گرمی کے دن میں عرج کے مقام پر ایک ارغوانی کپڑے سے اپنا منہ ڈھانپتے ہوئے دیکھا اور وہ احرام میں تھے۔ پھر ایک شکار کا گوشت لایا گیا تو لوگوں سے فرمایا کہ تم کھاؤ۔ لوگوں نے پوچھا کہ کیا آپ نہ کھائیں گے ؟ تو فرمایا میں تمہاری مانند نہیں ہوں، اس جالور کو میری خاطر شکار کیا گیا ہے۔ اس روایت سے قاضی ابوالولید کا پیداکرنا یہ احتمال قوی نظر آتا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے ضرورت سے ایسا کیا تھا۔ یعنی دن بہت گرم تھا۔ لہذا گرمی سے بچنے کے لئے ایسا کیا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۴۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: مَا كُنْتُ الذَّقِيقَ

مِنْ الرِّأْسِ، فَلَا يُخَيِّرُهُ الْمُحْرِمُ۔  
ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ حرم ٹھوڑی سے لے کر اوپر سر سمیت نہ ڈھانپے۔ ربیعہ اثر بھی موطا میں امام محمدؒ میں مروی ہے،  
شرح: امام محمدؒ نے کہا کہ ہم ابن عمرؓ کے اس قول کو اختیار کرتے ہیں اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا

قول ہے۔ قاضی ابوالولید اباجی نے کہا ہے کہ یہی مالک کا قول ہے۔ متاخرین مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے کہ کیا سر اور ہر دو ہاتھ حرام ہے یا صرف مکروہ، پہلی صورت میں توفد یہ لازم ہوگا اور دوسری میں صدقہ۔ حنفیہ کے نزدیک اگر ایک دن رات ڈھانپے رہے توفد یہ آئے گا ورنہ صدقہ۔ گویا اس مسئلہ میں حنفی اور مالکی فقہ قریب قریب ہے۔

۲۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَفَنَ ابْنَهُ، وَاقْدَبَ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ. وَمَاتَ بِالْجُحْفَةِ مُحَرَّمًا. وَحَمَرَ رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ. وَقَالَ: كَوْلَا أَتَاخَرُمُ لَطِيبَيْنَا. قَالَ مَالِكٌ: وَإِنَّمَا يَعْمَلُ الرَّجُلُ مَا دَامَ حَيًّا. فَإِذَا مَاتَ فَقَدْ انْقَضَى الْعَمَلُ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے بیٹے واقد بن عبداللہ کو کفن دیا، جو کہ مقام جحفہ میں بحالت احرام فوت ہو گیا تھا۔ اور عبداللہ نے کہا کہ اگر ہم محرم نہ ہوتے تو اسے خوشبو لگاتے۔ اور اس کا سر اور منہ ڈھانپ دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ موت کے ساتھ ہی اس کا احرام ختم ہو گیا تھا۔

مالکؒ نے کہا کہ آدمی جب تک زندہ ہے وہ عمل کرتا ہے اور جب وہ مر جائے تو عمل کی مدت پوری ہو گئی لیکن ابن عمرؓ کی روایت میں جو ایک محرم کا ذکر ہے کہ وہ اپنی سواری سے گر کر مر گیا تھا۔ وہ ایک خاص نوعیت کا واقعہ تھا۔ لہذا اسے عموم کا رنگ نہیں دیا جاسکتا۔ کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ بیک کتا ہوا اٹھے گا۔ اور یہ بات کسی اور کے بارے میں ثابت نہیں ہوئی۔ حافظ عینیؒ نے ابن عباسؓ کی حدیث کے متعلق کہا ہے کہ اس سے شافعیؒ، احمدؒ، اسحاقؒ اور ظاہریہ نے استدلال کیا ہے کہ محرم موت کے بعد بھی اپنے احرام پر قائم رہتا ہے۔ لہذا اس کا سر ڈھانپنا اور اسے خوشبو لگانا حرام ہے۔ اور یہی قول حضرت عثمانؓ، علیؓ، ابن عباسؓ، عطاءؓ اور ثورؓ کا ہے۔ ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور ادبائی کا مذہب یہ ہے کہ اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا اس میں اور بے احرام میں فرق نہیں۔ یہی روایت حضرت عائشہؓ، ابن عمرؓ اور طاؤسؓ سے ہوئی ہے۔ کیونکہ اس نے ایک عبادت شروع کی تھی جو موت کے باعث نماز اور روزے کی طرح باطل ہو گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مرنے والے کا عمل منقطع ہو جاتا ہے۔ اگر اس کا احرام باقی ہے تو اسے دوسرے مناسک مثلاً طواف اور وقوف عرفہ وغیرہ بھی کرائے جانے چاہئیں۔ حالانکہ کوئی بھی اس کا قائل نہیں۔

۲۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: لَا تَنْتَقِبُ امْرَأَةً الْمُحَرَّمَةَ. وَلَا تَلْبَسُ الْغَفَازِينَ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ احرام والی عورت نقاب نہ پہنے اور نہ دستانے پہنے۔ امام محمدؒ نے یہ حدیث باہر مانتی ہے۔ لیس خیرم ان یلبس من الثیاب میں روایت کی ہے۔

شرح: امام عسکریؒ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن عفانؓ کو آشوب جسم کے باعث احرام میں نہ ڈھانپنے کی نصیحت دی تھی۔ یہ نصیحت ایک عذر کے باعث تھی اور اس بات کی دلیل ہے کہ محرم کو منہ ڈھانپنے کی حالت میں اور یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ عورت اپنا منہ اس حالت میں نہیں ڈھانپ سکتی۔ حالانکہ عورت کے لئے پردے کا حکم ہے اور

چہرہ کھونٹے میں فتنے کا اندیشہ ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ مرد کے لئے بدرجہ اولیٰ چہرہ ڈھانپنے کی ممانعت ہے۔ جہاں تک ہاتھوں کا تعلق ہے، حنفیہ نے اسے جائز کہا ہے۔ کیونکہ دارقطنی اور بہقی نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ عورت کا اوام چہرے میں ہے۔ امام شافعیؒ نے کتاب الاقم میں ایک اثر روایت کیا ہے کہ سعد بن ابی وقاصؓ نے اپنی بیٹیوں کو حرام میں رتائے پہننے کا حکم دیا تھا۔ ابن عمرؓ کی یہ حدیث زیر نظر موقوف ہے اور اس کی جو روایت مرفوع ہے، اس میں ایک راوی ابراہیم بن سعید مدنی مجہول ہے۔ حافظ عینیؒ نے اس سبب سے اس مرفوع حدیث کو ضعیف کہا ہے۔

۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ، أَنَّهَا

قَالَتْ: كُنَّا نَخْبِرُ وَجُوهَنَا وَنَحْنُ مُحْرِمَاتٌ - وَنَحْنُ مَعَ أَسْبَاءِ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الْبَصْدِيِّ.

ترجمہ: فاطمہ بنت المنذر (ابن ابزہیرؓ) نے کہا کہ ہم حالت احرام میں منہ ڈھانپتی تھیں اور ہم اسما بنت ابی بکر البصدیؓ کے ساتھ تھیں۔ وہ ہمیں ٹوکتی نہ تھیں۔

شرح: اس سے مراد مردوں کی نگاہ سے بچنے کے لئے ایک پتلا کپڑا لٹکانا ہے جو چہرے کے ساتھ نہ لگتا تھا۔ ورنہ یہ مسئلہ تو اجتماعی ہے کہ عورت کے لئے نقاب پہننا احرام میں جائز نہیں ہے۔ یہ روایت اس معنی میں ہے جیسی کہ ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے نقل ہے کہ جب سوار ہمارے قریب سے گزرتے تو ہم اپنی پادریں نیچے لٹکالیتیں اور جب وہ چلے جاتے تو پھر اٹھا لیتیں۔ فاطمہ بنت منذر کی روایت کا معنی اگر لفظ غیر کے باعث ڈھانپنا لیا جائے تو یہ ایک شاذ روایت ہے۔ علامہ ابن رشد مالکی نے بھی لکھا ہے۔

## ۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الطَّيِّبِ فِي الْحَجِّ

حج میں خوشبو کے استعمال کا باب

حج یا عمرہ کا احرام باندھ لینے کے بعد کسی قسم کی خوشبو کا استعمال اجماعاً حرام ہے۔ احرام باندھتے وقت جو خوشبو لگائی جائے اور اس کا اثر بعد میں باقی ہے۔ اس میں البتہ اختلاف ہوا ہے۔ امام مالکؒ نے اسے مکروہ کہا ہے اور اسے حضرت عمر فاروقؓ سے روایت کیا ہے اور یہی قول حضرت عثمانؓ اور ابن عمرؓ کا ہے اور تابعین کی ایک جماعت کا ہے اور جن حضرات نے اسے جائز ٹھہرایا ہے، ان میں ابو حنیفہؒ، شافعیؒ، ثوریؒ، احمدؒ اور داؤد شامل ہیں۔ مالک کی دلیل صفوان بن یعلیٰ کی حدیث ہے اور دوسرے فرقہ کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت ہے جو اس باب کے ابتدا میں آ رہی ہے۔ حافظ عینیؒ نے کہا ہے کہ سعد بن ابی وقاصؓ، ابن عباسؓ، ابن ابزہیرؓ، ابن جعفرؓ، ابو سعید خدریؓ کا بھی یہی قول ہے۔

۶۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ

رَؤُوحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لِحُرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحِلَّهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبردست مٹھرو عائشہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے احرام کے لئے قبل اس کے کہ آپ احرام باندھیں اور آپ کے احرام لئے نکلنے کے لئے قبل اس کے کہ بیت اللہ کا طواف کریں (مہذب افاضہ) خوشبو لگاتی تھی۔ (اس حدیث میں ماضی امراری کا لفظ تکرار پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ یہ صرف حجتہ الوداع کا واقعہ ہے اور بخاری میں ماضی مطلق کا صیغہ آیا ہے۔)

شرح: اس حدیث سے جہور نے یہ استدلال کیا ہے کہ حرم جب بوقت احرام خوشبو کا استعمال کرے اور اس کا اثر بعد میں بھی رہے تو جائز ہے۔

۷۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حَبِيدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِحُنَيْنٍ - وَعَلَى الْأَعْرَابِ قَبِيصٌ، وَبِهِ أَشْرُ صُفْرَةٍ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ. فَكَيْفَ تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنْزِعْ قَبِيصَكَ. وَاغْسِلْ هَذِهِ الصُّفْرَةَ عَنْكَ. وَافْعَلْ فِي عُمُرَتِكَ مَا تَفْعَلُ فِي حَجَّتِكَ".

ترجمہ: عطاء بن ابی رباح سے (درملاً) روایت ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، جب کہ آپ حنین میں تھے۔ اعرابی نے قبیس پہنی ہوئی تھی اور اس پر زردی کا نشان تھا۔ اس نے کہا یا رسول اللہ میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے تو آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں کہ میں کیا کروں؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی قبیس اتار دے اور اپنے آپ سے یہ زرد نشان دھو ڈال۔ اور تو اپنے عمرے میں بھی وہی کچھ کر جو اپنے حج میں کرتا ہے۔ (یہ حدیث دوسری روایتوں میں مرفوع آئی ہے۔)

شرح: امام محمد بن الحسن اس مسئلہ میں امام مالک کے ہمنا ہیں اور یہ حدیث ان حضرات کی دلیل ہے۔ جہور نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ حدیث جس میں نبی بن امیہؓ زریا علی بن مینہؓ کا واقعہ مذکور ہے سلسلہ کا ہے کیونکہ اس سال میں حضورؐ نے جنگ حنین لڑی تھی۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی حدیث سلسلہ کے حجتہ الوداع سے متعلق ہے۔ پس یہ اس پہلے حکم کی ناخ کے علاوہ بھی بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔

۷۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ أَسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَجَدَ رِيحَ طَيْبٍ وَهُوَ بِالشَّجَرَةِ. فَقَالَ: مِمَّنْ رِيحُ هَذَا الطَّيِّبِ؟ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ: مِمَّنْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ. فَقَالَ: مِنْكَ لَعَنَ اللَّهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: إِنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ طَيَّبَتْهُنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ. فَقَالَ عُمَرُ: عَزَمْتُ عَلَيْكَ لَتَرْجِعَنَّ فَلْتَغْسِلَنَّكَ.



**ترجمہ:** حضرت عمر بن الخطابؓ نے کسی خوشبودار چیز کی ہوا پائی۔ جب کہ آپ شجرہ کے مقام پر تھے۔ پس فرمایا، یہ خوشبو کس سے آئی ہے؟ معاویہ بن ابی سفیان نے کہا کہ اسے امیر المؤمنین یہ مجھ سے آئی ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا، ہاں! واللہ یہ تمہیں سے آئی ہے۔ معاویہؓ نے کہا کہ اُمّ حبیبہؓ نے مجھے خوشبو لگائی ہے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں تمہیں قسم دے کر کہتا ہوں کہ جاؤ اور اسے دھو ڈالو۔

**شرح:** اُمّ حبیبہؓ بنت ابی سفیانؓ حضرت معاویہؓ کی بہن تھیں اور ازواج مطہرات میں سے تھیں۔ انہوں نے اپنے بھائی کو یہ خوشبو شاید بیان جو ان کے لئے قبل از احرام لگائی تھی یا مدینہ منورہ میں لگائی تھی۔ اس قسم کے مسائل میں امت میں سے سب سے زیادہ عالم ازواج ہی تھیں۔ حضرت عمرؓ کو شاید اس قدر خوشبو مالیت احرام میں پسند نہ آئی۔ لہذا انہوں نے بطور تنزیہ اسے دھوا دیا۔ ورنہ یہ ناجائز نہ تھی۔ لیکن ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عائشہ صدیقہؓ کی حدیث اس وقت تک معلوم نہ ہوئی ہو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک فعل ثابت ہو جائے تو اُسی کا اتباع مسنون ہے۔

۴۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الصَّلْتِ بْنِ رَبِيعٍ، عَنْ عُثَيْرٍ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَجَدَ رِيحَ طَيْبٍ وَهُوَ بِالشَّجَرَةِ. وَإِلَى جَنْبِهِ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ فَقَالَ عُثَيْرٌ: مِمَّنْ رِيحُ هَذَا الطَّيْبِ؟ فَقَالَ كَثِيرٌ: مِنِّي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ. بَدَأْتُ رَأْسِي وَارَدْتُ أَنْ لَا أُحِلِّيَ. فَقَالَ عُثَيْرٌ: فَادْهَبْ إِلَى شَرَبَةٍ. فَادُلْتُكَ رَأْسَكَ حَتَّى تُنْقِيَهُ. ففَعَلَ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ. قَالَ مَالِكٌ: الشَّرَبَةُ حَفِيرٌ كَكُونٍ عِنْدَ أَصْلِ النَّخْلَةِ.

**ترجمہ:** حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے مقام شجرہ میں ردوا حلیفہ میں ایک لکیر کا درخت جو مدینہ سے چھ میل پر واقع تھا، کسی خوشبودار چیز کی خوشبو پائی۔ ان کے پہلو میں کثیر بن الصلت تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ خوشبو کس سے آئی ہے؟ کثیر نے کہا کہ مجھ سے آئی ہے۔ کیونکہ میں نے سر پر (خوشبو) لپیٹ کی ہے اور چاہتا ہوں کہ حج سے فراغت کے بعد سر منڈاؤں پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کسی پانی کے گڑھے پر جاؤ اور اپنا سر پانی سے اُبل کر صاف کر دو۔ پس کثیر بن الصلت نے ایسا ہی کیا۔ اس پیش میں خبر کا لفظ ہے جس کا معنی ہے کھجور کے گرد پانی ٹھہرانے کا، لہٰذا یعنی چھوٹا سا حوض۔ اوپر کی حدیث کی شرح دیکھئے۔ یہ روایت مولانا امام محمد میں بھی ہے۔

۴۷۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، وَرَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَخَارِجَةَ بْنَ زَيْدٍ بِنْتِ ثَابِتٍ، بَعْدَ أَنْ رَمَى الْجَمْرَةَ وَحَلَّتْ رَأْسَهُ، وَقَبْلَ أَنْ يُفَيْضَ، عَنِ الطَّيْبِ. فَهَآءُ سَالِمٌ. وَارْتَحَصَ لَهُ خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ بِنْتِ ثَابِتٍ.

قَالَ مَالِكٌ: لَا بَأْسَ أَنْ يَدَّهِنَّ الرَّجُلُ يَدَهُنِ كَيْسَ فِيهِ طَيْبٌ قَبْلَ أَنْ يُحَرِّمَ. وَقَبْلَ أَنْ يُفِيضَ مِنْ مَنًى بَعْدَ رُمَى الْجَمْرَةِ.

قَالَ يَحْيَى: سُئِلَ مَالِكٌ: عَنْ طَعَامٍ فِيهِ زَعْفَرَانٌ، هَلْ يَأْكُلُهُ الْمُحَرِّمُ؟ فَقَالَ: أَمَّا مَا تَمَسَّهُ النَّارُ مِنْ ذَلِكَ فَلَا بَأْسَ بِهِ أَنْ يَأْكُلَهُ الْمُحَرِّمُ. وَأَمَّا مَا لَمْ تَمَسَّهُ النَّارُ مِنْ ذَلِكَ فَلَا يَأْكُلُهُ الْمُحَرِّمُ.

ترجمہ: الولید بن عبد الملک نے سالم بن عبد اللہ اور خارجہ بن زید سے یہ مسئلہ پوچھا کہ آیا جمرہ کی رمی اور سرمندوانے کے بعد مگر طوافِ افاضہ سے قبل خوشبو کا استعمال کیا جاسکتا ہے؟ سالم نے تو اسے اس سے روکا۔ مگر خارجہ بن زید بن ثابتؓ نے اجازت دے دی۔

شرح: الولید بن عبد الملک بنو امیہ کا مشہور حکمران تھا۔ جس کے دور میں ماوراء النہر، سندھ اور افریقہ میں بہت سی فتوحات ہوئیں۔ سالمؓ اور خارجہؓ ہر دو مدینہ کے فقہائے سبعہ میں سے تھے۔ جہور کے نزدیک اس مسئلہ میں خارجہؓ کا فتویٰ صحیح تھا۔ سالم نے شاید ازراہ تشریبہ منع کیا۔

امام مالکؓ نے کہا کہ احرام سے پہلے اور رمی جمرہ کے بعد مٹی سے طوافِ افاضہ کے لئے جانے سے قبل ایسا تیل استعمال کرنا جس میں خوشبو نہ ہو جائز ہے اس میں حرج نہیں ہے۔ (جہور کا مسلک یہ نہیں ہے)۔ امام مالکؓ سے ایسے کھانے کے متعلق پوچھا گیا، جس میں زعفران ہو، کہ آیا محرم اسے کھا سکتا ہے؟ مالکؓ نے کہا کہ جو کھانا آگ پر پکا یا گیا ہو اس میں حرج نہیں کہ محرم اسے کھائے، مگر جو آگ سے نہیں پکا یا گیا، محرم اسے نہیں کھا سکتا۔ حنفیہ کے نزدیک اس قسم کے کھانے کی کراہت تو ہے مگر چونکہ کھانا اس زعفران پر غالب ہوتا ہے۔ لہذا فدیہ نہیں آتا۔

## ۸۔ بَابُ مَوَاقِيتِ الْاِهْلَالِ

مقاماتِ احرام کا بیان

۳۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ. وَيَهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ. وَيَهْلُ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَدْرٍ" قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَبَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمَلَمَ"

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں

اور اہل شام محفہ سے احرام باندھیں اور اہل نجد قرن سے احرام باندھیں۔ عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا اور مجھے خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل یمن یمکلم سے احرام باندھیں۔ امام محمدؒ نے اس حدیث کو مؤلفا میں روایت کیا ہے۔ اور یحییٰ کے بجائے ویزعمون کا لفظ فعل کیا ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے اس باب کی روایت کے بعد یہ نوٹ لکھا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ ان مواہبات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا تھا، پس جو کوئی حج کا ارادہ کرے اس کے لئے ان جگہوں سے گزرنا بلا احرام جائز نہیں ہے۔ ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے حدیث بیان کی ہے کہ روایت ابن عباسؓ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، کہ احرام کے بغیر میقات سے مت گزرو۔ بخاری نے لیث کے طریق سے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہمیں کن جگہوں سے احرام باندھنے کا حکم فرماتے ہیں؟ اس کے جواب میں حضورؐ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی۔ ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے چھ میل پر ہے۔ حلفہ ایک بولی کا نام ہے، حلیفہ اس کی تصغیر ہے۔ اس مقام پر بنی جشم کا ایک پانی کا چشمہ تھا۔ یہاں پر ایک مسجد ہے۔ جسے مسجد شجرہ کہتے ہیں۔ اور ایک کنواں ہے جو بیئر علی کے نام سے معروف ہے۔ یہاں سے مکہ دو میل پر ہے۔ محفہ کو صیغہ بھی کہتے ہیں۔ یہاں عاملین رہتے تھے۔ مگر ایک سیلاب نے انہیں برباد کر دیا تو اس کا نام محفہ پڑ گیا۔ قرن کو قرن المنازل بھی کہتے ہیں اور یہ ایک مقام کا نام ہے جو مکہ سے ایک مرحلہ کے فاصلے پر ہے۔ یمکلم مکہ سے دو مرحلہ (تین میل) پر واقع ہے۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ صحابی کی مرسل روایت مقبول ہے۔ یہ حدیث صحیحین میں ابن عباسؓ سے، صحیح مسلم میں جابرؓ سے، سنن نسائی میں حضرت عائشہؓ سے اور سنن ابی داؤد میں الحارث بن عروسی سے مروی ہوئی ہے۔

۳۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، أَنَّهُ قَالَ : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَنْ يَهْلُوا مِنْ ذِي الْحِيفَةِ - وَأَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ - وَأَهْلَ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ -

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کو حکم دیا کہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں اور شام والوں کو حکم دیا کہ محفہ سے احرام باندھیں اور اہل نجد کو حکم دیا کہ قرن سے احرام باندھیں۔ اہل مدینہ سے احرام باندھنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل مدینہ یمکلم سے احرام باندھیں۔ امام محمدؒ نے اس حدیث کو مؤلفا میں روایت کیا ہے۔ اور یحییٰ کے بجائے ویزعمون کا لفظ فعل کیا ہے۔

۳۳۔ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَنْ يَهْلُوا مِنْ ذِي الْحِيفَةِ - وَأَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ - وَأَهْلَ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ -

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کو حکم دیا کہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں اور شام والوں کو حکم دیا کہ محفہ سے احرام باندھیں اور اہل نجد کو حکم دیا کہ قرن سے احرام باندھیں۔ اہل مدینہ سے احرام باندھنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل مدینہ یمکلم سے احرام باندھیں۔ امام محمدؒ نے اس حدیث کو مؤلفا میں روایت کیا ہے۔ اور یحییٰ کے بجائے ویزعمون کا لفظ فعل کیا ہے۔

شرح: بعد میں جب نئے ممالک فتح ہوئے، اسلام پھیلنا اور کوفہ و بصرہ نامی شہر بسائے گئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ

عہ سے اس طرف کے لوگوں نے شکایت کی کہ ہمارا کوئی میقات نہیں۔ اگر ہم یلم سے احرام باندھنے جائیں تو مشقت ہوتی ہے تو انہوں نے اپنے اجتہاد سے ذاتِ عرق کو ان کامیقات مقرر فرمایا اور اس پر سب لوگ متفق ہو گئے۔

۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَهَلَ مِنَ الْفُرْعِ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے فُرع کے مقام سے احرام باندھا۔ (یہ اثر موطنائے محمدؐ میں آیا ہے)  
 شرح: حاقظ ابن عبدالبر نے کہا کہ علما کے نزدیک ابن عمرؓ کے فعل کا مطلب یہ ہے کہ وہ میقات سے گزے، مگر کہ جانا نہیں چاہتے تھے، پھر خیال آیا تو فُرع کے مقام سے احرام باندھ لیا۔ یہ تاویل امام شافعیؒ کو غیرہ کی ہے۔ امام محمدؒ نے موطنائے میں فرمایا ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ کو جاتے تھے۔ ذوالکلیفہ سے آگے ایک اور میقات ہے یعنی جحفہ، اور اہل مدینہ کو جحفہ ہالہ (احرام باندھنا بھی جائز ہے)۔ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا تم میں سے جو شخص اپنے لباس سے فائدہ اٹھانا چاہے تو وہ جحفہ تک ایسا کر سکتا ہے۔ یہ روایت ہیں ابو یوسف سے، ان کو اسحق بن راشد سے، ان کو محمد راباقر بن علی رزین العابدین سے اور ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے۔ یہ روایت بھی مرسل ہے۔ مگر محدثین اس سند کو سلسلۃ الذہب (ستھری زنجیر) کہتے ہیں۔ بشرطیکہ الباقی سے نیچے کے راوی ثقہ ہوں۔ عام حالات میں کتہ جانے والے کے لئے میقات سے بلا احرام گزرنا جائز نہیں۔ اگر عہد آ ایسا کرے تو ایک جانور قربان کرنا پڑے گا۔ لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ جب ایک میقات سے گزر کر آگے دوسرا آتا ہو تو گزرنے والے کو دوسرے میقات سے احرام باندھنا بھی جائز ہے۔ گو افضل یہی ہے کہ پہلے سے احرام باندھ لے۔

۳۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الثَّقَفَةِ عِنْدَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَهَلَ مِنَ الْيَلَاءِ

ترجمہ: مالک نے ایک لائق اعتماد شخص سے روایت کی کہ عبداللہ بن عمرؓ نے بیت المقدس سے احرام باندھا۔  
 شرح: یہ حضرت علیؓ کے دورِ خلافت کا واقعہ ہے۔ دومۃ الجہنم کے مقام پر ہر دو ٹالٹوں یعنی ابو موسیٰ اشعریؓ اور عرب بن العاصؓ کا اجتماع ہوا۔ ابن عمرؓ کو بھی موقع پر بلا لایا گیا تھا۔ جب کسی بات پر اتفاق نہ ہو سکا تو عبداللہ بن عمرؓ بیت المقدس کو روانہ ہو گئے اور وہیں سے بیت اللہ کا احرام باندھ لیا۔ اسحاق بن راہویہ اور داؤد ظاہری اور ابن حزم ظاہری کے سوا ساری امت اس پر متفق ہے کہ میقات سے احرام باندھنا ایک رخصت ہے اور عزیمت یہ ہے کہ آدمی ان سے بھی دور جہاں سے چاہے احرام باندھ کر آئے۔ ابن حزم نے لکھا ہے کہ اگر کوئی ایسا کرے تو جو میقات راستے میں آئے اس پر احرام کی تجدید ضروری ہے۔ مالک، احمد اور اسحاقؒ نے کہا کہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے مگر ثوری، ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور دیگر علما نے کہا کہ میقات سے آگے بلا احرام گزرنا جائز نہیں اور میقات تک بلا احرام آ جانا ایک رخصت ہے۔ افضل یہ ہے کہ جہاں سے پہلے وہیں سے باندھ لے۔ ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ اور ابن عمرؓ جیسے جلیل القدر اصحاب سے ثابت ہے کہ انہوں نے میقات پہنچنے سے قبل ہی احرام باندھا تھا۔ لیکن احرام کی پابندیاں بہت ہیں، لہذا ازراہِ حجت و شفقت یہ اجازت دی گئی کہ میقات سے احرام باندھا جائے۔ بعد مواضع سے احرام باندھا علی بن ابی طالبؓ، عمران بن حصینؓ، عثمان بن العاصؓ، ابو مسعود الانصاریؓ ابن سیرینؓ، انس بن مالکؓ، معاذ بن جبلؓ، حمید بن عبدالرحمنؓ، مسلم بن یسارؓ، وکیع بن الجراحؓ وغیرہم سے بھی ثابت ہوا ہے۔

۳۶، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلًا مِنَ الْجِعْرَانَةِ بِعُمَرَةَ.

ترجمہ: مالک کو خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جعرانہ سے شرہ کا احرام باندھا تھا۔  
 شرح: یہ شرہ کا واقعہ ہے کہ حضور جب حنین کے مال غنیمت کی تقسیم سے فارغ ہوئے تو ۸ ذی قعدہ کو عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ کو تشریف لے گئے۔ جعرانہ حضور کے مقرر کردہ مواقیت کی نسبت مکہ سے قریب تر ہے۔ جو شخص میقات سے دس اندک طرف ہو وہ جہاں سے چاہے احرام باندھ لے۔ حضور کا یہ عمرہ رات ہی رات ادا ہوا تھا، اس لئے بہت سے لوگوں سے مخفی رہا۔

## ۹۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْإِهْلَالِ

احرام کے وقت بتیک پکارنا اور دیگر اعمال کا بیان

اس بات پر علما کا اتفاق ہے کہ احرام کے لئے نیت ضروری ہے۔ تبلیہ اسی نیت کا اظہار ہے۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک اگر نیت ہو تو تبلیہ نہ کہا جائے تو بھی احرام منعقد ہو جاتا ہے۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک تبلیہ کی حیثیت حج میں ایسی ہے جیسی تکبیر کی نماز میں ہے۔ ایک مرتبہ تبلیہ کہنا فرض ہے یعنی شروع میں۔ پھر اسی مجلس اول میں اس کی تکرار سنت ہے اور بعد ازاں بھی اسے دہرانا سنت ہے۔ اور کثرت سے تبلیہ کہنا مستحب ہے۔ اگر کوئی شخص صرف دل سے نیت کرے اور احرام کے وقت نہ پکارے تو اس کا احرام منعقد نہیں ہوتا۔

۳۷، حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ" لَبَّيْكَ لِأَشْرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ. إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ. وَالْمَلِكُ لِأَشْرِيكَ لَكَ.

قَالَ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَزِيدُ فِيهَا، لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ. لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ. وَالْحَمْدُ لَبَّيْكَ. وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تبلیہ یہ تھا۔ لبیک لبیک اللہم لبیک الخ۔ حاضر ہوں میں اسے اللہ حاضر ہوں، حاضر ہوں تیرا کوئی شریک نہیں۔ بیشک تعریف اور نعمت تیرے ہی لئے ہے اور بادشاہت تیرے ہی لئے ہے، تیرا کوئی شریک نہیں اور عبد اللہ بن عمرؓ اس میں اتنا اضافہ ادا کرتے تھے۔ لبیک لبیک لبیک الخ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں اور اپنی سعادتمندی بیان پیش کرتا ہوں اور بھلائی تیرے ہی ہاتھ میں ہے، میں حاضر ہوں اور رغبت تیری ہی طرف ہے اور عمل تیری ہی خاطر ہے۔ امام محمدؒ نے اسے موکلا میں روایت کیا ہے۔ باب التلبیہ۔

**شرح:** امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ تلبیہ وہی پہلا تلبیہ ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اور اگر کچھ زیادہ کر لو تو خوب ہے اور بھی ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ عبد بن حمید، ابن ابی ماتم اور ابن جریر نے اپنی تفاسیر میں ابن عباسؓ، مجاہد، عکرمہ، ارتنادہ وغیرہم سے روایت کیا ہے کہ تلبیہ اس پکار کا جواب ہے جو ابراہیم خلیلؑ نے بامر الہی لوگوں کو خانہ کعبہ کا حج کرنے کے لئے دی تھی۔ ابن عمرؓ نے اس میں بڑا اضافہ کیا تھا وہ اس بنا پر تھا کہ تلبیہ دراصل نماز ہے۔ حضورؐ کے فرمودہ کلمات میں تو کمی بیشی انہوں نے نہیں کی، اور انہیں جوں کا توں روایت کر دیا۔ پھر بطور دعا اور عرضِ شوق و تمنا کے طور پر اس میں یہ کلمات بڑھائے۔ جن کا معنی دراصل وہی تھا جو حضورؐ کے اصل تلبیہ کا ہے۔ بعض روایات میں ہے (ابن ابی شیبہ میں) کہ ابن عمرؓ نے یہ اضافہ اپنے والد گرامی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اخذ کیا تھا۔ اگر یہ بات تھی تو پھر عمر فاروقؓ کا تلبیہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر مخفی نہ رہ سکتا تھا۔ کیونکہ تلبیہ بآواز بلند پکارا جاتا ہے اور حضورؐ کی خاموشی اسے سن کر عطا کر چکی ہوگی۔ واللہ اعلم۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور تلبیہ یہی ہے جو اس حدیث میں ہے اور بعض احادیث میں حضورؐ کے کچھ اور الفاظ بھی مروی ہیں۔ مہمور کا قول ہے کہ حضورؐ کا فرمودہ تلبیہ پکار کر بعد میں بطور دعا اس قسم کے الفاظ جو اصحاب سے مروی ہیں کہنے میں حرج نہیں۔

۳۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ - فَإِذَا اسْتَوَتْ بِهِ رَأِجَتُهُ أَهَلَّ.

ترجمہ: عروہؓ سے روایت ہے (مرسلہ) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد ذی الحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھتے اور جب اوٹنی آپؐ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو جاتی تو بیک انہ پکارتے تھے۔

**شرح:** حضورؐ نے نماز فجر کے بعد مسجد ذی الحلیفہ سے احرام باندھا تھا۔ لیکن تمام علما کے نزدیک احرام سے قبل اگر نماز نہ ہو تو دو رکعت نفل پڑھے جائیں اور بعد میں احرام باندھا جائے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضورؐ نے فرض نہیں بلکہ دو نفل پڑھ کر احرام باندھا تھا۔ مگر ابن القیم نے الہدٰی میں کہا کہ یہ نماز ظہر کی دو رکعت تھیں۔ بیا عت سفرد و پڑھیں اور احرام باندھا۔ پھر جب سوار ہوئے تو اوٹنی پر سے بآواز بلند تلبیہ پکارا۔ بعض نے پہلے نفل کو اور بعض نے دوسرے کو نقل کیا۔ ابن عباسؓ نے دونوں کو جمع کیا کہ پہلے تلبیہ کو بعض لوگوں نے سنا اور بعض نے نہ سنا۔ اسی طرح دوسرے تلبیہ کا بھی حال تھا۔

۳۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُثْبَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا

يَقُولُ: بَيَدُكُمْ هَذِهِ الَّتِي تَكُونُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا مَا أَهَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ - يَعْنِي مَسْجِدَ ذِي الْحُلَيْفَةِ.

ترجمہ: سالم نے اپنے باپ (عبد اللہ بن عمر) کو فرماتے سنا کہ یہ ہے تمہاری وہ جگہ بیداء جس کے متعلق تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولتے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلبیہ نہیں کہا مگر ذی الحلیفہ کی مسجد کے پاس یعنی مسجد ذی الحلیفہ کے پاس۔ رسولؐ مالک امام محمدؒ میں بھی باب الرجل یحرم فی دبر المسنونة انہیں یہ حدیث مروی ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ آدمی اگر چاہے تو نماز کے بعد تلبیہ پکارتے اور چاہے تو اس وقت پہلے جب اونٹ اسے لے کر سیدھا کھڑا ہو جائے۔ ہر صورت اچھی ہے اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ ابن عمرؓ کو جو نیکو خوب معلوم تھا کہ حضورؐ نے احرام مسجد ذی الحلیفہ سے باندھا تھا۔ لہذا جن لوگوں کا خیال تھا کہ بیدار سے باندھا تھا، ان کی تغلیط کی ہے۔ کذب سے مراد یہاں خلاف واقعہ بات کہنا ہے گو قصداً نہ ہو۔ اصحاب رسولؐ کی طرف عمداً جھوٹ کی نسبت جائز نہیں۔ حضرت انسؓ کی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے بیدار سے تلبیہ پکارتا تھا۔ اور ابن عباسؓ کا قول گورائے جس سے دونوں احادیث جمع ہو جاتی ہیں۔

۴۴، وَ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُبَيْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ، أَنَّهُ قَالَ، لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ - رَأَيْتَكَ تَصْنَعُ أَرْبَعًا أَرَأَيْتَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ: وَمَا هُنَّ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ؟ قَالَ: رَأَيْتَكَ لَا تَمْسُ مِنْ الْأَلْمَانَيْنِ - وَرَأَيْتَكَ تَلْبَسُ النِّعَالَ السَّبْتِيَّةَ - وَرَأَيْتَكَ تَصْبِغُ بِالصُّفْرَةِ - وَرَأَيْتَكَ، إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ، أَهَلَّ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا الْهِلَالَ، وَلَمْ تُهَلِّ أَنْتَ حَتَّى يَكُونَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: أَمَّا الْأَرْكَانُ، فَإِنِّي لَمَّا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْسُرُ إِلَّا أَلْمَانَيْنِ. وَأَمَّا النِّعَالُ السَّبْتِيَّةُ، فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ النِّعَالَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ، وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا، فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا. وَأَمَّا الصُّفْرَةُ، فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا. فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَصْبِغَ بِهَا. وَأَمَّا الْهِلَالُ، فَإِنِّي لَمَّا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهَلِّ حَتَّى تَنْبَعِثَ بِهِ رَاحِلَتُهُ.

ترجمہ: عبید بن جریج نے عبد اللہ بن عمرؓ سے کہا، اے ابو عبد الرحمن! میں نے آپ کو چار ایسے کام کرتے دیکھا ہے جو میں نے آپ کے دوستوں میں سے کسی اور کو کرتے نہیں دیکھا۔ ابن عمرؓ نے کہا کہ اے ابن جریج! وہ کون سی چیزیں ہیں؟ اس نے کہا کہ میں نے آپ کو کعبہ کے ارکان میں سے صرف دو یہاں ارکان چھوتے دیکھا ہے اور میں نے دیکھا ہے کہ آپ کو بغیر بال کی کمال کے جوتے پہنتے دیکھا ہے۔ اور میں نے دیکھا ہے کہ آپ جب مکہ میں ہوں تو لوگ ہلال دیکھتے ہی احرام باندھ لیتے ہیں اور آپ انٹھویں ذی الحجہ کو احرام باندھتے ہیں۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ جہاں تک ارکان کا سوال ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف یہاں ارکان کا استلام کرتے دیکھا ہے۔ اور جہاں تک بے بال کے جوتوں کا تعلق ہے، سو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ جوتے پہنتے دیکھا تھا۔ جن میں بال نہ تھے۔ اور انہی میں آپ وضو کرتے تھے۔ اس لئے میں ان کو پہننا چاہتا ہوں۔ جہاں تک زرد رنگ کا تعلق ہے، سو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس رنگ کا خضاب کرنے دیکھا تھا۔

اور جہاں تک احرام کا تعلق ہے تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک احرام باندھتے نہیں دیکھا تھا جب تک آپ کی اوشنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی نہ ہو جاتی۔ (یہ حدیث مؤطا نے امام محمد میں باب استلام الرکن میں ہے۔)

شرح: رکن یمنی جو یمن کی طرف ہے اور رکن عراقی جو عراق کی طرف ہے۔ کعبہ کی یہ دونوں اطراف ارکان یمنی کہلاتے ہیں اور دوسرے دو اطراف کو شامی ارکان کہا جاتا ہے۔ حجر اسود جس دیوار میں ہے، وہی رکن عراقی ہے۔ سبقتی اس کھال کو کہتے ہیں جو وباغت کے ذریعے کھائی گئی ہو اور اس کے بال اتار دیئے گئے ہوں۔ عربوں کی عادت یہ تھی کہ وہ بالعموم غیر کھائی ہوئی زبیرہ بزرگ کھال کے جوتے پہنتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے وقت آپ کے سر اور داڑھی مبارک میں بیس سے زیادہ سفید بال نہ تھے، پھر خضاب سے کیا مراد ہے؟ شاید انہی بالوں کو یا کسی کپڑے کو زرد رنگ میں رنگا ہو۔ آنکھوں ذی الحجہ کو گدھے والے اپنے اونٹوں کو پانی پلاتے تھے۔ اور آگے چونکہ حج کی مصروفیات آنے والی ہوتی تھیں۔ لہذا پانی کا خزانہ جمع کر لیتے تھے۔ اور اسے پانی اور عرفہ میں لے جاتے تھے۔ کیونکہ وہاں پانی کا انتظام نہ تھا۔ ابن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہو کر کعبہ کی طرف چلنے کی مشابہت اس بات میں پیدا کی کہ وہ آنکھوں کو سوار ہو کر منیٰ کی طرف جاتے۔ پہلی ذی الحجہ کو احرام باندھا جائے یعنی مکہ میں، یا آنکھوں کو، دونوں طرح جائز ہے۔ اور اختلاف صرف افضلیت میں ہے۔

شامی ارکان چونکہ ابراہیمی بنیادوں پر نہ رہے تھے۔ لہذا ابن الزبیرؓ نے جب کعبہ کی از سر نو تعمیر کی اور حطیم کو کعبہ کے اندر داخل کیا تو وہ تمام ارکان کا استلام کرتے تھے بعد میں امویوں نے پھر اسے گرا کر از سر نو تعمیر کی اور پہلی صورت پر کر دیا۔ لہذا ان ارکان کا استلام نہ کیا جاتا تھا۔ یہ اختلاف صرف عصر اول میں تھا۔ اب بھی اگر کعبہ کو ابراہیمی بنیادوں پر کیا جائے تو تمام ارکان کو مس کیا جائے گا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ البرصیفہ اور عام فقہا کا یہی قول ہے کہ رکن یمنی اور حجر اسود کو بوسہ دیا جائے۔

۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيَرْكَبُ. فَإِذَا اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ، أَهْرَمَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ مسجد ذی الحلیفہ میں نماز پڑھتے تھے۔ پھر باہر نکل کر سوار ہوتے، پس جب سواری انہیں لے کر سیدھی کھڑی ہو جاتی تو وہ احرام باندھتے۔ (یعنی تلبیہ شروع کر دیتے تھے۔)

۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ أَهَلَ مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ

ذِي الْحُلَيْفَةِ، حِينَ اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ. وَأَنَّ أَبَانَ بْنَ عُثْمَانَ، أَشَارَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عبد الملک بن مروان نے مسجد ذی الحلیفہ سے احرام باندھا جب کہ سواری اسے لے کر چلنے کو سیدھی گئی (تو تلبیہ کیا) اور ابان بن عثمان نے اسے یہ سشد بتایا تھا۔

شرح: یہ اختلاف صحیحہ گزر چکا ہے کہ احرام باندھنے کا عمل آیا مسجد ہے کہ اس میں دو رکعت پڑھ کر تلبیہ شروع کیا جائے یا یہ کہ بیدار مقام جو مسجد کے قریب واقع تھا اور اس میں صحابہؓ کے زمانے سے اختلاف رہا ہے۔ اوپر گزر چکا کہ ابن عباسؓ نے اس مسئلہ میں جو بات کہی، اس سے دونوں قسم کی احادیث جمع ہو جاتی ہیں۔



## ۱۔ بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْإِهْلَالِ

بآواز بلند تلبیہ کہنے کا باب

تلبیہ بآواز بلند کہنا مستحب ہے اور ابو حنیفہؒ، ثوریؒ، شافعیؒ کا یہی مذہب ہے۔ مالکؒ سے مختلف روایتیں ہیں اور اس پر اجماع ہے کہ عورت بلند آواز سے تلبیہ نہ کہے بلکہ آہستہ کہے۔ ظاہر یہ کہ نزدیک تلبیہ مردوں کے لئے بآواز بلند کہنا واجب ہے۔

۴۳، حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عُمَرَ بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ خَلَادِ بْنِ السَّائِبِ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا فِي جَبْرِيلُ فَأَمَرَنِي أَنْ أُمِرَ أَصْحَابِي، أَوْ مِنْ مَعِيَ أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّلْبِيَةِ أَوْ بِالْإِهْلَالِ يُرِيدُ أَحَدَهُمَا۔

ترجمہ: الشائب بن خلاد بن سويد انصاری خزرجی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میرے پاس جبریل آئے اور مجھے اللہ کی طرف سے حکم دیا کہ میں اپنے اصحاب کو یا اپنے ساتھ والوں کو تلبیہ کے ساتھ اپنی آوازیں بلند کرنے کا حکم دوں یا اہلال کے ساتھ یعنی حضورؐ نے تلبیہ یا اہلال میں سے ایک لفظ بولا تھا، راوی کو شک ہے۔ شرح: یہ حدیث مؤلفائے امام محمد میں مروی ہے۔ باب رفع الصوت بالتلبیہ میں، اور امام محمدؒ نے اس پر لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ تلبیہ کو بآواز بلند کہنا افضل ہے۔ اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمامؒ عام فقہاء کا قول ہے۔

۴۴، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: كَيْسٌ عَلَى النَّسَاءِ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ۔ لِيَسْمِعَ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا۔

قال مالك: لا يرفع المحرم بالاهلال في مساجد الجماعات۔ لیسْمِعَ نَفْسَهُ وَمَنْ يَلِيهِ۔

قال مالك: سمعت بعض أهل العلم يستحب التلبیة وبراءة صلاة، وعلى كل شرف

من الأرض۔

ترجمہ: مالکؒ نے ظاہر کیلئے یہ حکم نہیں کہ تلبیہ بلند آواز سے کہیں۔ بلکہ عورت اپنے آپ کو ہی سنائے۔

شرح: گو اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ آیا عورت کی آواز بھی عورت پر ہے کی چیز ہے یا نہیں۔ مگر اس بات

میں کسی کا اختلاف نہیں کہ عورت کی آراؤں سے منع ہے۔ لہذا تلبیہ کے لئے یہی حکم ہے کہ باوجود ارمانہ نہ ہے۔  
امام مالکؒ نے فرمایا کہ محرم منیٰ کی مسجد اور مسجد حرام کے سوا کسی اور مسجد میں، جہاں جماعت ہوتی ہو، بلند آواز سے تلبیہ نہ کہے۔ وہ خود اپنے آپ کو اور اپنے پاس والوں کو سناٹے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ میں نے بعض اہل علم سے سنا تھا کہ ہر نماز کے بعد اور زمین کی ہر اونچی جگہ پر تلبیہ مستحب ہے۔  
تشریح: امام مالکؒ کا مشہور قول یہی ہے کہ مسجد حرام اور مسجد منیٰ کے سوا کسی اور مسجد میں تلبیہ بلند آواز سے نہ کیا جائے۔ مگر نمازیوں کے لئے باعث تشویش نہ ہو مسجدیں اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز کے لئے بنائی جاتی ہیں اور تلاوت قرآن کے لئے بہتر۔ یہ آواز بلند سے کہنا ان کا اصلی مقصد نہیں ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ہر مسجد میں تلبیہ باواز بلند کہا جائے۔ امام احمدؒ کا مسلک اس باب میں جمہور کے موافق ہے۔

## ۱۱۔ بَابُ اِفْرَادِ الْحَجِّ

مفرد حج ادا کرنے کا باب

حج کا احرام تین طرح پر ہے۔ تمتع، افراد اور قرآن۔ علما کا اس پر اتفاق ہے کہ حاجی جو نساک احرام چاہے باندھ سکتا ہے۔ اختلاف صرف افضل میں ہے۔ حنابلہ کے نزدیک تمتع افضل ہے پھر افراد اور پھر قرآن۔ حافظ ابن القیمؒ نے لکھا ہے کہ جو قربانی ساتھ لے کر جائے اس کے لئے قرآن افضل ہے ورنہ تمتع۔ اور یہی مذہب ابن تیمیہ کا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک افراد افضل ہے، پھر تمتع اور پھر قرآن۔ مالکیہ کے نزدیک انصافیت کی ترتیب یہ ہے۔ افراد، قرآن، تمتع۔ حنفیہ کے نزدیک قرآن افضل ہے۔ پھر تمتع اور پھر افراد۔ جہاں تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا تعلق ہے، امام نوویؒ نے شافعیؒ نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ حضورؐ نے پہلے افراد کا احرام باندھا۔ پھر عمرہ کو حج میں داخل کر کے اسے قرآن بنایا تھا۔ یہی بات قاضی عیاض مالکیؒ اور حافظ ابن حجرؒ شافعیؒ نے لکھی ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ مجھے اس میں شک نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن تھا۔

۴۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ. فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ. وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ. وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ. وَ أَهَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ. فَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ، فَحَلَّ. وَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ، أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، فَلَمْ يُحِلُّوا. حَتَّى كَانَ يَوْمُ النَّحْرِ.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی روضہ مکرمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم آخری حج کے سال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ سے مکہ گئے۔ ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا۔ جن لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا، انہوں نے

احرام کسول دیا اور جنہوں نے حج کا یا حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا۔ انہوں نے احرام نہ کسولا حتیٰ کہ قربانی کا دن روزی الحجہ آگیا۔  
**شرح:** جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کو مدینہ سے گئے تھے رمح اطراف و جوانب کے، ان کی تعداد بیس تھی۔  
 نوے ہزار، اور ایک قول کے مطابق ایک لاکھ پودہ ہزار لکھی سے بعض نے اس سے بھی زیادہ تعداد بتائی ہے۔ زر خان نے کہا کہ ان میں مکہ والوں اور یمن سے علیؓ اور ابو موسیٰؓ کے ساتھ آنے والوں کی تعداد ملائی جائے تو عدد بہت بڑھ جاتا ہے۔ بقول علامہ انصاریؒ بعض کے نزدیک یہ تعداد ایک لاکھ تیس ہزار یا ایک لاکھ بیس ہزار تھی۔ بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ غزوہ تبوک کے شرکاء کی تعداد ایک لاکھ کے قریب تھی اور حجتہ الوداع تو اس کے بعد ہوا تھا۔ اور قاضی عیاض ماکئیؒ، امام نووی شافعیؒ اور حاذی ابن حجر شافعیؒ کی تحقیق کا ذکر گزرا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن رنج و عمرہ ہر دو ادا کیا تھا۔ دراصل آپؐ نے شریعت ہی سے قرآن کا احرام باندھا تھا۔ مگر چونکہ قرآن کرنے والے کو اجازت ہے کہ تلبیہ میں حج و عمرہ ہر دو کا یا ان میں سے ایک کا ذکر کرے۔ لہذا بعض لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ سے غلط فہمی ہوئی اور انہوں نے سمجھا کہ آپؐ نے حج مفرد کیا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی یہی سمجھا ہو گا کہ حضورؐ کا احرام فقط حج کے لئے ہے۔ بقیہ گفتگو آگے آئے گی۔

۴۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْرَدَ الْحَجَّ.

**ترجمہ:** انعام نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا تھا۔  
**شرح:** حافظ ابن القیمؒ نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ اور ابن عمرؓ کا یہ قول، اَفْرَدَ الْحَجَّ کے تین مطلب لئے جاسکتے ہیں۔ (۱) تلبیہ میں من حج کا نام لیا تھا۔ (۲) حج کے اعمال کو عمرہ کے اعمال سے الگ ادا کیا تھا۔ (۳) حضورؐ نے ایک ہی حج کیا برخلاف عمرہ کے کہ وہ چار مرتبہ ادا فرمایا تھا۔ شیخ الحدیث کاذھلویؒ نے فرمایا کہ دوسرا معنی حنفی مسک کے عین مطابق ہے کہ قارن دو طواف کرے۔ دو بار سعی کرے اور اعمال حج کو اعمال عمرہ سے الگ ادا کرے۔

۴۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْرَدَ الْحَجَّ.

**ترجمہ:** عروہ نے عائشہ ام المؤمنینؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد ادا فرمایا تھا۔  
**شرح:** امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ امام مالکؒ کا مفرد حج کے متعلق استدلال جابرؒ، ابن عمرؒ، ابن عباسؒ اور عائشہؓ کی صحیح احادیث سے ہے۔ مجتمع کے قائلین نے ابن عمرؒ، عائشہؓ اور عمران بن حصینؓ کی احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں تمتع کا لفظ وارد ہے۔ محقق ابن ابیہائمؒ کے قول کے مطابق صحابہ کی اصطلاح میں قرآن اور تمتع بالعموم ایک دوسرے کے معنوں میں استعمال ہوتے رہے ہیں۔ لہذا تفصیل دیکھنی چاہئے کہ اگر ان حضرات نے تمتع (یا تمتع یا تمتع الحج) کے الفاظ بولے تھے۔ تو وہ اس کی تفصیل کیا کرتے ہیں۔ تاکہ ان کی مراد کھل سکے۔ صحیحین میں انسؓ کی حدیث میں یہ صراحت موجود ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور عمرہ دونوں کا تلبیہ کرتے سنا تھا۔ (انسؓ کی عمر اس وقت ۲۰ برس تھی۔ انسؓ کی قرآن کی حدیث روایت کرنے والے ۱۶ راوی ہیں انسؓ سفر و حضر میں حضورؐ کے خادم تھے۔ اور ان بعض روایات میں صراحت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اٹھنی کی

ہمارے ہوئے تھا۔ وہ جگال کرتی تھی اور اس کی جگال میرے ہاتھ پر پڑتی تھی۔ اور آپ فرماتے تھے جیسے حج اور عمرہ کے ساتھ اس مضمون پر مزید تفصیل احکام کے لئے دیکھیے فعل العبود شرح سنن ابی داؤد۔

۴۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ، مَنْ أَهْلٌ بِحِجَّةٍ مُفْرِدَةٍ، ثُمَّ يَذَلُّهُ أَنْ يَهْلٍ بَعْدَهَا بِعُمَرَةٍ، فَلَيْسَ لَهُ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَفِي ذَلِكَ الَّذِي أَدْرَكْتُ عَلَيْهِ أَهْلَ الْعِلْمِ يَبْلَدُ نَا.

ترجمہ: مالک نے اہل علم کو یہ کہتے سنا کہ جس نے حج مفرد کا احرام باندھا۔ پھر اسے خیال آیا کہ اس کے ساتھ عمرہ کو بھی مانے تو وہ ایسا نہیں کر سکتا۔ مالک نے کہا یہی وہ قول ہے جس پر میں نے اپنے شہر کے لوگوں کو پایا۔  
شرح: نورانی نے کہا کہ جہود ملا اس بات پر متفق ہیں کہ حج کو عمرہ پر داخل کرنا جائز ہے اور جنہوں نے اس کے خلاف کہا، ان کا قول شاذ ہے۔

## ۱۲۔ بَابُ الْقِرَانِ فِي الْحَجَّةِ

حج میں قرآن کرنے کا بیان

۴۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ الْبُقْعَةَ أَدْبَنَ الْأَسْوَدِ وَخَلَّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ بِالسُّقْيَا. وَهُوَ يُجْعَلُ بَكَرَاتٍ لَهُ دَمِيقًا وَخَبَطًا. فَقَالَ: هَذَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ يَبْغِي عَنْ أَنْ يُقَرَّنَ بَيْنَ الْحَجَّةِ وَالْعُمْرَةِ. فَخَرَجَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَعَلَى يَدَيْهِ أَكْرَدَانِ قَيْتِي وَالْخَبِطُ. فَمَا أَلْسَى أَكْرَدَانِ قَيْتِي وَالْخَبِطُ عَلَى ذِرَاعَيْهِ، حَتَّى دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ. فَقَالَ: أَنْتَ تَنْهَى عَنْ أَنْ يُقَرَّنَ بَيْنَ الْحَجَّةِ وَالْعُمْرَةِ؟ فَقَالَ عُثْمَانُ: ذَلِكَ رَأْيِي. فَخَرَجَ عَلِيُّ مُغْضَبًا وَمُؤَيَّلًا لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ كَبَيْتِكَ بِحِجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مَعًا.

قَالَ مَالِكٌ: أَلَا تَرَوْنَ أَنَا أَنْ مَنْ قَرَّنَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، كَمَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِمَا شَيْئًا، وَلَمْ يَخْلُ مِنْ شَيْءٍ، حَتَّى يَنْحَرَهُمَا. إِنَّ طَائِفًا مَعَهُ. وَيَجْعَلُ لِمَنْ يَوْمَ النَّحْرِ.

ترجمہ: جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ مقداد بن الاسود سقیا کے مقام پر علی بن ابی طالب کے پاس گئے اور وہ اس وقت اپنی جوان اولاد کے ساتھ کھڑے تھے۔ مقداد نے ان سے کہا کہ یہ عثمان بن عفان حج اور عمرہ میں قرآن کو سن کرتے ہیں۔ علی بن ابی طالب ہنسے۔ اس حال میں کہ ان کے ہاتھوں پر آنے اور ہاتھ کے نشان تھے۔ پس میں ان کے ہاتھوں

پر آنے اور پتوں کے نشان بھول نہیں سکتا۔ حتیٰ کہ وہ عثمان بن عفانؓ کے پاس داخل ہوئے اور کہا، آپ حج اور عمرہ کے قرآن سے منع کرتے ہیں؟ پس حضرت عثمانؓ نے کہا کہ وہ میری رائے ہے۔ پس علیؓ نے ناراضگی کے ساتھ باہر نکلے اور کہہ رہے تھے۔  
 كَيْتَبُكَ اللَّهُمَّ بَيْتَكَ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مَعًا۔ (یعنی انہوں نے قرآن کے تبلیغ کا اعلان کیا۔)  
 مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک امر یہ ہے کہ جو شخص حج اور عمرہ کا قرآن کرے، وہ اپنے بالوں کو نہ کاٹے اور کسی چیز سے حلال نہ ہو۔ حتیٰ کہ اگر اس کے ساتھ ہدی کا جانور ہو تو، تو ارذی الحجہ کو اسے منیٰ میں ذبح کرے۔  
 شرح: حضرت عثمانؓ کی ممانعت کا منشا شاید یہ تھا کہ قرآن میں مشقت ہوتی ہے۔ ایک طویل احرام لوگوں کے لئے باعث تکلیف ہوگا اور اسی کا بدلہ جمع اور افراد موجود ہے۔ لیکن جب حضرت علیؓ نے بامرار کہا کہ قرآن سنت ہے (نسائی) تو حضرت عثمانؓ غاموش رہے۔ گویا انہوں نے علیؓ کا قول قبول کر لیا۔ ابن حزمؒ ظاہری نے کہا ہے کہ امام مالکؒ کے قول کے مطابق ہی باقی ائمہ ثلاثہ اور جمہور کا قول ہے۔

۵۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ لَيْسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ، خَرَجَ إِلَى الْحَجَّةِ۔ فَمِنْ أَصْحَابِهِ مَنْ أَهَلَ بِحَجَّةٍ۔ وَمِنْهُمْ مَنْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ۔ وَمِنْهُمْ مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ۔ فَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجَّةٍ، أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَلَمْ يَخْلُطْ۔ وَأَمَّا مَنْ كَانَ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ فَخَلَّوْا۔

ترجمہ: سلیمان بن لیس سے روایت ہے کہ آخری حج کے سال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے باہر تشریف لے گئے۔ آپ کے اصحاب میں سے بعض نے حج کا احرام باندھا۔ اور بعض نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور بعض نے عمرہ کا احرام باندھا۔ جن لوگوں نے حج کا احرام باندھا تھا یا حج اور عمرہ کو جمع کیا تھا تو انہوں نے احرام نہ کھولا اور جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا، انہوں نے عمرہ کے بعد احرام کھول دیا۔

شرح: اُم المؤمنین عائشہؓ کی حدیث میں گزر چکا ہے کہ جو لوگ ہدی لے کر آئے تھے انہوں نے یوم النحر تک احرام نہ کھولا اور جن کے پاس ہدی نہ تھی، انہوں نے حضورؐ کے حکم سے احرام کھول دیا۔ اس حدیث سے وضاحت کے ساتھ قرآن کی مشروعیت ثابت ہوئی۔ یہ روایت موطائے محمدؐ میں بھی ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا اور عام فقہاء کا اس پر عمل ہے۔ اور یہی ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

۵۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّكَ سَمِعَ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ يَدَّ اللَّهُ أَنْ يُهَلََّ بِحَجَّةٍ مَعَهَا، فَذَلِكَ لَهُ۔ مَا لَمْ يُطْفَءَ بِالْبَيْتِ، وَبَيْنَ الصُّنَا وَالْمَرْوَةِ۔ وَقَدْ صَنَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُسْرَجِينَ قَالَ: إِنْ صَدِدْتُ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْنَا مَا صَنَعَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ انْفَعَتْ لِي أَصْحَابُهُ فَقَالَ: مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ۔ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي أَوْجِبْتُ الْحَجَّ مَعَ الْعُمْرَةِ۔

قَالَ مَا لَيْتُ: وَقَدْ أَهْدَى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعَمْرَةِ  
ثُمَّ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ، فَلْيُهْلِلْ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ  
ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهَا جَمِيعًا.

ترجمہ: ائمہ نے بعض علما کو یہ کہتے سنا کہ جو شخص عمرہ کا احرام باندھے پھر اسے خیال آئے، اس کے ساتھ حج کا احرام بھی باندھ لے تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔ جب تک کہ بیت اللہ کا طواف اور مغامرہ کے درمیان سعی نہ کرے اور عبد اللہ بن عمرؓ نے یہی کیا تھا۔ جب کہ انہوں نے کہا کہ اگر مجھے بیت اللہ تک جانے سے روکا گیا تو ہم ویسا ہی کریں گے۔ جساکہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا۔ پھر عبد اللہؓ نے اپنے ساتھیوں کی طرف دیکھا اور کہا کہ ان دونوں کا معاملہ ایک جیسا ہے۔ میں تم کو نواہ بناتا ہوں کہ میں نے حج کو عمرہ کے ساتھ واجب کر لیا ہے۔ (ائمہ اربعہ اور جمہور کا یہی مذہب ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ حجۃ الوداع کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے عمرہ کا احرام باندھا تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے پاس قربانی کا جانور ہے وہ عمرہ کے ساتھ حج کا احرام بھی باندھے۔ پھر احرام نہ کھوئے، جب تک کہ ان دونوں کے اعمال سے فاسخ نہ ہوئے۔ (یعنی دسویں ذی الحجہ کو)۔

شرح: ہدی ساتھ لے جانے والے کے لئے حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک احرام کھونا جائز نہیں یعنی اگر وہ تمت بھی کرے تو ہدی ساتھ ہونے کے باعث یوم النحر تک احرام نہ کھولے۔ مؤطا امام محمد میں عبداللہ بن عمرؓ کی یہ مذکورہ روایت اُجبتنا مَا لَيْكَ أَخْبَرَنَا فَأَيْعِ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ خَسْرٌ فِي الْفُسْنَةِ الخ کے الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ اور آگے بھی بعض الفاظ کا اضافہ ہے۔ فقہ سے مراد حجاج کا محاصرہ تھا۔ جو اس نے عبداللہ بن زبیرؓ کے خلاف کر رکھا تھا۔ اس کا ذکر بخاری و مسلم کی بعض احادیث میں بھی ہے۔

١٣- بَابُ قَطْعِ التَّلْبِيَةِ

تبلیغ کو قطع کرنے کا باب

ابن عباسؓ، اسامہ بن زیدؓ، الفضل بن عباسؓ سے کئی صحیح احادیث میں ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمرۃ العقبہ کی رمی تک تبلیہ جاری رکھی تھا۔ پس مذہب ابو حنیفہؒ، شافعیؒ، ثوریؒ، احمدؒ اور اسماعیل کا ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک تبلیہ یوم عرفہ کے زوال آفتاب تک ہے اور یہ حضرت عائشہؓ، سعد بن ابی وقاصؓ اور علیؓ کی احادیث سے ثابت ہے۔ امام محمدؒ نے ان مختلف آثار و احادیث کو اس طرح جمع کیا ہے کہ یوم عرفہ کو جن لوگوں نے جب یہ ترک کیا تھا وہ دوسرے اور اودھیم میں مشغولیت کے باعث تھا۔

۵۶، حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الشَّقْفِيِّ: أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَاوِيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ: كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْعُقُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، قَالَ: كَانَ يُهْلُ الْبَهْلُ مِنَّا، فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ، وَيُكْتَبُ الْمَكْتَبُ، فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ.

ترجمہ: محمد بن ابی بکر ثقیفی نے انس بن مالک سے پوچھا، جب وہ دونوں منی سے عزم کو جا رہے تھے کہ آپ لوگ آج کے دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کرتے تھے؟ انسؓ نے کہا کہ جو چاہتا تبلیغ کرتا اور اسے کچھ نہ کہا جاتا اور جو چاہتا تکبیر کرتا اور اسے کچھ نہ کہا جاتا تھا۔ یہ حدیث موطائے محمد میں بھی اسی نام کے باب میں ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارا قول مختار یہی ہے کہ عرفہ کے دن تبلیغ ہی واجب ہے لیکن کسی حال تکبیر کا بھی انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اور تبلیغ اپنے مقام پر ہوتا ہے طبعی نے کہا ہے کہ تبلیغ حجرۃ العقیقہ کی رمی تک جاری رہتا ہے۔ مگر دوسرے اذکار کی مانند تکبیر بھی جائز ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ صریح دلیل اس پر قائم ہے کہ عرفہ کے دن تبلیغ افضل ہے۔ کیونکہ شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس دن تبلیغ کی معاذت ثابت ہے۔ ہاں اگر تبلیغ کہنے والا اس میں کہیں تکبیر بھی داخل کر دے تو حرج نہیں۔ بخاری نے بعض احادیث کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ایک باب کے عنوان میں عرفہ کے دن تبلیغ اور تکبیر دونوں کا ذکر کیا ہے۔ احمد، ابن ابی شیبہ اور طحاوی نے عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن تبلیغ نہیں چھوڑا اور اسے حجرہ کی رمی تک جاری رکھا مگر کبھی کبھی اس میں تکبیر کو داخل کر دیا تھا۔ یہی وہ مضمون ہے جس کی طرف طحاوی کا اشارہ اوپر نہ کور ہوا۔

۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ كَانَ

يُكَلِّمُنِي فِي الْحَجَّةِ، حَتَّى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ قَطَعَ التَّلْبِيَةَ.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ الْأَمْرُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ بِبَلَدِنَا.

ترجمہ: جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ علی بن ابی طالبؓ حج میں تبلیغ کہتے تھے، حتیٰ کہ عرفہ کے دن جب سورج نازل ہو جاتا تو تبلیغ کو قطع کرتے تھے۔ مالکؒ نے کہا کہ یہی وہ امر ہے، جس پر ہمارے شہر کے اہل علم ہمیشہ سے عمل پیرا رہے ہیں۔ شرح: یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ محمدؒ ابی بکر نے حضرت علیؓ کا زمانہ نہیں پایا۔ امام مالکؒ نے اس اثر پر عمل کیا ہے، جیسا کہ انہوں نے خود داحت کی ہے۔ مگر اوپر گزرا کہ دیگر حضرات صحیح احادیث کی بنا پر حجرہ عقیقہ کی رمی تک تبلیغ کے قائل ہیں۔

۳۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَتْرُكُ التَّلْبِيَةَ إِذَا رَجَعَتْ إِلَى الْمَوْقِفِ.

ترجمہ: القاسم بن محمدؒ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ وہ جب موقع طواف باتیں تو تبلیغ ترک کر دیتی تھیں۔ راوی پر گزرا کہ جب عائشہؓ اور علیؓ اور سعدؓ کا یہی مذہب تھا۔ یہ حدیث امام محمدؒ نے موطائے محمد میں روایت کی ہے۔

۳۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ فِي الْحَجَّةِ إِذَا

اَتَمَّهِ اِلَى الْحَرَمِ حَتَّى يُطَوِّفَ بِالْبَيْتِ. وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَدْوَةِ. ثُمَّ يَلْتَمِسُ حَتَّى يَغْدُو مِنْ مِثْلِ اِلَى عَرَّةٍ  
فَاَوْغَدَ اَتَرَكَ التَّلْبِيَةَ. وَكَانَ يَتْرُكُ التَّلْبِيَةَ فِي الْعُمْرَةِ، اِذَا دَخَلَ الْحَرَمَ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ حج میں جب حرم تک پہنچے تو تلبیہ موقوف کر دیتے تھے۔ حتیٰ کہ بیت اللہ کا طواف کرتے اور صفا و مدوہ میں سعی کرتے۔ پھر جب منیٰ سے عرفات کو جاتے تو تلبیہ کہتے۔ یعنی چلنے سے پہلے تک جب چلنا شروع کرتے تو تلبیہ ترک کر دیتے تھے۔ اور عمرہ میں جب حرم کے اندر داخل ہوتے تو تلبیہ ترک کر دیتے تھے۔ (یہ اثر بھی مرسل ہے محمد میں مروی ہے اور اس سے حضرت ابن عمرؓ کا مذہب ظاہر ہوتا ہے۔)

۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

لَا يَلْتَمِسُ وَهُوَ يُطَوِّفُ بِالْبَيْتِ.

ترجمہ: ابن شہابؓ کہتے تھے کہ عبد اللہ بن عمرؓ بیت اللہ کے طواف کے دوران میں تلبیہ نہ کہتے تھے۔  
شرح: ابن ابی شیبہ نے ابن سیرین کے طریق سے اس کے برعکس روایت کی ہے۔ یہ مسئلہ بھی اختلافی ہے کہ آیات طواف میں تلبیہ کہیں یا نہ کہیں۔ امام مالکؒ کے مذہب کی روایات اس میں مضطرب ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک طواف میں تلبیہ نہ کہا جائے بلکہ دیگر اذکار کا ورد رکھیں۔ حنفیہ تلبیہ اور اذکار و ادعیہ کو جمع کرنے کے قائل ہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ جو شخص حج مفرد یا قرآن کا احرام باندھے، وہ یوم النحر میں جمرہ کو پہلی نگرہ مارنے تک تلبیہ جاری رکھے اور پھر تلبیہ قطع کرے۔ اور جو صرف عمرہ کا احرام باندھے تو طواف میں رکن کے استلام تک تلبیہ کہے۔ ابن عباسؓ اور دوسرے بزرگوں کے آثار میں بھی آیا ہے اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمسائے امام فقہا کا قول ہے۔ امام احمدؒ کا مذہب بھی یہی ہے کہ طواف قدم میں تلبیہ جاری کہا جائے۔

۵۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُلَيْقَةَ بِنِ ابْنِ عُلَيْقَةَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ،

أَنَّهَا كَانَتْ تَنْزِلُ مِنْ عَرَفَةَ بِنَهْرَةٍ. ثُمَّ تَحَوَّلَتْ إِلَى الْأَرَاكِ.

قَالَتْ: وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَهْلُ مَا كَانَتْ فِي مَنْزِلِهَا. وَمَنْ كَانَ مَعَهَا فَإِذَا رَكِبَتْ، فَتَوَجَّهَتْ

إِلَى الْمَوْقِفِ تَرَكَتِ الْإِهْلَالَ.

قَالَتْ: وَكَانَتْ عَائِشَةُ تُعَمِّرُ بَعْدَ الْحَجِّ مِنْ مَكَّةَ فِي ذِي الْحِجَّةِ ثُمَّ تَرَكَتْ ذَلِكَ فَكَانَتْ

تَخْرُجُ قَبْلَ هِلَالِ الْمُحَرَّمِ حَتَّى تَأْتِيَ الْجُفَّةَ فَتُقِيمُ بِهَا حَتَّى تَرَى الْهِلَالَ. فَإِذَا رَأَتْ الْهِلَالَ أَهَلَّتْ بِعُسْرَةٍ.

ترجمہ: عائشہ ام المؤمنینؓ سے روایت ہے کہ وہ عرفہ میں نفرہ کے مقام پر اُترتی تھیں۔ پھر وہ اراکہ کے مقام کو طواف منتقل



ہوئیں۔ امّ حلقہ راوی نے کہا کہ حضرت عائشہؓ جب تک اپنی منزل میں رہیں وہ تلبیہ کہتیں اور وہ بھی جو ان کے ساتھ ہوتیں۔ پھر جب وہ سوار ہوتیں اور موقع کی طرف متوجہ ہوتیں تو تلبیہ ترک کر دیتیں۔ راوی نے کہا کہ حضرت عائشہؓ حج کے بعد ہی ابو میں مکہ ہی سے عمرہ ادا کرتی تھیں۔ پھر انہوں نے اسے ترک کر دیا۔ پس وہ محرم کا چاند ہونے سے مدینہ سے نکلتیں۔ چلی کہ جحفہ میں آئیں اور وہیں مقیم رہیں، حتیٰ کہ نیا چاند دیکھتیں۔ پس چاند دیکھ کر عمرہ کا احرام باندھ لیتیں۔ یہ اور مؤلفائے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے کہا جو حج مفرد یا قرآن کا احرام باندھے تو عمرہ کی نیت تک تلبیہ کہے۔ پہلی نکری کے ساتھ تلبیہ قطع کر دے۔ ذی الحجہ کی دس تاریخ کو۔ اور جو عمرہ کا احرام باندھے تو رکن کا استلام کرنے تک تلبیہ کہے۔ اسی مضمون میں آثار وارد ہوئے ہیں حضرت ابن عباسؓ اور دیگر حضرات سے۔ اور یہی قول ابو حنیفہؒ اور مالکؒ عام فقہاء کا ہے۔

نمرہ ایک جگہ کا نام ہے جو عرفات میں داخل ہے۔ لیکن شامین کے نزدیک وہ عرفات سے باہر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نمرہ کے مقام پر نازل ہوئے تھے۔ جس سے اس کا عرفات میں داخل ہونا بیان ہوا ہے اور اب تک بھی عرفات میں داخل ہے جس میں امّ المؤمنین نے نمرہ کو ترک کر کے منزل اختیار فرمائی۔ کیونکہ نمرہ میں لوگوں کا ازدحام ہونے لگا تھا۔ صرف عمرہ ادا کرنے کی خاطر وطن سے سفر کرنے کا ناہر حال افضل و اعلیٰ ہے۔

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ غَدَا يَوْمَ عَرَفَةَ مِنْ مَنَى. فَسَمِعَ التَّكْبِيرَ عَالِيًا. فَبَعَثَ الْحَرَسَ يَحْمِيهِمْ فِي النَّاسِ، أَيُّهَا النَّاسُ. إِنَّهَا التَّكْبِيرَةُ.

ایضاً ترجمہ: عمر بن عبدالعزیزؓ نے ذی الحجہ کو منیٰ سے عرفہ کو چلے تو بلند آواز سے تکبیر کی آواز سنی۔ پس آپ نے پوچھنا کہ کون ہے اور وہ لوگوں میں چیخ کر کہتے تھے، اے لوگو تلبیہ کہو۔

شرح: یعنی اس دن کا وظیفہ تلبیہ ہے۔ پہلے جو حدیث انسؓ میں تلبیہ کے اندر تکبیر کا ذکر ہوا وہ جواز پر مبنی ہے۔ اسے ایک بار پھر دیکھ لیا جائے۔

## ۴۰۔ بَابُ إِهْلَالِ أَهْلِ مَكَّةَ وَمَنْ بِهَِا مِنْ غَيْرِهِمْ

اہل مکہ کا احرام اور وہ جو مکہ میں ہوں ان کا احرام

۴۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: يَا أَهْلَ مَكَّةَ مَا شَأْنُ النَّاسِ يَا تُؤْنُ شُعْنًا وَأَنْتُمْ مَدَاهُنُونَ؟ أَهْلًاؤَابَا إِذَا رَأَيْتُمُ الْإِهْلَالَ.

ترجمہ: القاسم بن محمدؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے مکہ والو! یہ کیا بات ہے کہ لوگ تو پراگندہ بال آئیں اور تم تیل مٹے ہوئے ہو۔ جب تم چاند دیکھ لو تو احرام باندھ لو۔ شرح: یہاں یہ اثر منقطع ہے مگر ابن المنذر نے اسے موصول بیان کیا ہے۔ اہل مکہ سے مراد وہ سب لوگ ہیں جو مکہ میں رہتے ہیں و عواد کئی ہیں یا باہر کے رہنے والے۔ ان کے لئے افضل یہی ہے کہ مکہ ذی الحجہ سے احرام باندھیں۔ یہی قول

امام مالکؒ، ابو حنیفہؒ، ابو ثورؒ، اور ایک جماعت کا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اہل مکہ کے لئے ۸ ذی الحجہ کو احرام باندھنا افضل ہے۔ عام صحابہؓ اور تابعین کا مختار پہلا قول ہے۔ امام محمدؒ نے موطا میں اس اثر کو روایت کر کے فرمایا ہے کہ دیاب یغیل الإحرام، احرام میں جلدی کرنا تاخیر کی نسبت بہتر ہے۔ جب کہ تم اپنے اوپر کنٹرول رکھ سکو۔ یہی ابو حنیفہؒ اور ہمامی عام فقہا کا قول ہے۔

۵۹، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَقَامَ بِمَكَّةَ تِسْعَ سِنِينَ. يُهَلُّ بِالْحَجَّةِ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ. وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ مَعَهُ، يَفْعَلُ ذَلِكَ.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ، وَإِنَّمَا يُهَلُّ أَهْلُ مَكَّةَ وَغَيْرُهُمْ بِالْحَجَّةِ إِذَا كَانُوا بِهَا. وَمَنْ كَانَ مُعِيماً بِمَكَّةَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهَا مِنْ جَوْفِ مَكَّةَ لَا يُخْرِجُ مِنَ الْحَرَمِ.

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ أَهْلٌ مِنْ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ بِالْحَجَّةِ، فَلْيُؤَخِّرُوا طَوَاتٍ بِالْبَيْتِ وَالسَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. حَتَّى يَرْجِعَ مِنْ مَنًى. وَكَذَلِكَ صَنَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ. وَسُئِلَ مَالِكٌ عَمَّنْ أَهْلٌ بِالْحَجَّةِ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَوْ غَيْرِهِمْ مِنْ مَكَّةَ، لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ كَيْفَ يَصْنَعُ بِالطَّوَاتِ؟ قَالَ: أَمَا الطَّوَاتُ الْوَاجِبُ، فَلْيُؤَخِّرْهُ. وَهُوَ الَّذِي يَصِلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. وَلْيُطْفِئْ مَا بَدَأَهُ. وَلْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ. كُلَّمَا طَافَ سُبْعًا. وَقَدْ نَعَلَ ذَلِكَ الْمُحَاجُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ أَهَلُّوا بِالْحَجَّةِ. فَأَخْرَجُوا الطَّوَاتِ بِالْبَيْتِ، وَالسَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، حَتَّى رَجَعُوا مِنْ مَنًى. وَفَعَلَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ. فَكَانَ يُهَلُّ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ، بِالْحَجَّةِ مِنْ مَكَّةَ. وَيُؤَخِّرُ الطَّوَاتِ بِالْبَيْتِ، وَالسَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، حَتَّى يَرْجِعَ مِنْ مَنًى.

وَسُئِلَ مَالِكٌ: عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ. هَلْ يُهَلُّ مِنْ جَوْفِ مَكَّةَ بِعُسْرَةٍ؟ قَالَ: بَلَى يُخْرِجُ إِلَى الْحِلِّ فَيُحْرِمُ مِنْهُ.

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ عبد اللہ بن زبیرؓ نے ۹ سال مکہ میں رہے۔ ذی الحجہ کا چاند دیکھ کر حج کا احرام باندھتے تھے۔ اور ابن زبیرؓ بھی ان کے ساتھ ایسا ہی کرتا تھا۔ (عبد اللہ بن زبیرؓ کا دور خلافت یزید کی موت ۶۴۲ء سے لے کر ۶۴۳ء تک تھا) مالکؒ نے کہا کہ مکہ کے باشندے جب مکہ میں ہوں اور وہ لوگ جو مکہ میں مقیم ہوں، گو اہل مکہ نہ ہوں وہ حرم سے نہ نکلیں۔ بلکہ مکہ کے اندر سے ہی احرام باندھیں۔ (مسجد حرام سے احرام افضل ہے اور حرم کے اندر سے جہاں چاہیں)۔

باندہ رکھتے ہیں۔)

مالکؒ نے کہا کہ جو مکہ سے حج کا احرام باندھے وہ بیت اللہ کے طواف اور صفا و مروہ کی سعی کو اس وقت تک مؤخر کرے جب تک کہ منیٰ سے واپس ہو۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے ایسا ہی کیا تھا۔ (اس طواف سے مراد طوافِ اضافہ ہے جو حج کا رکن ہے۔ طوافِ قدم باہر سے آنے والوں کے لئے ہے کہ جب مکہ میں آئیں تو تحیۃ المسجد کی مانند بیت اللہ کا طواف کریں۔ اور صفا و مروہ کی سعی بھی طوافِ بیت اللہ کے بعد ہے۔ مکی پر طوافِ اضافہ ہی واجب ہے۔)

امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ جو مدینہ والے اور دوسرے آفاقی لوگ (ذی الحجہ کے چاند کے وقت مکہ میں ہوں اور وہ ذی الحجہ کے ہلال کے ساتھ مکہ سے احرام باندھیں تو طواف کا کیا کریں؟ مالکؒ نے کہا کہ وہ لوگ واجب طواف (طوافِ افطار) کو مؤخر کریں اور یہی وہ طواف ہے جس کے ساتھ آدمی صفا و مروہ کی سعی کو ملا تہے۔ یہ لوگ نفلی طواف جتنے چاہیں کریں اور ہر طواف رستہ شوط کے بعد دو رکعت نماز بھی پڑھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے جب کہ مکہ سے ہی حج کا احرام باندھا تھا زیت اللہ کے طواف (واجب طواف یعنی اضافہ) کو مؤخر کیا تھا۔ اور صفا و مروہ کی سعی کو بھی مؤخر کیا تھا۔ حتیٰ کہ وہ منیٰ سے واپس گئے تھے۔ اور عبد اللہ بن عمرؓ نے بھی یہی کیا تھا۔ اور وہ حج کا احرام مکہ میں (جب وہاں ہوتے) تو چاند دیکھ کر باندھتے تھے۔ اور بیت اللہ کا طواف (افاضہ) اور صفا و مروہ کی سعی کو منیٰ سے واپسی تک مؤخر کرتے تھے۔ (امام مالکؒ کے نزدیک نفلی طواف کے بعد سعی نہیں ہے۔ اور عبد اللہ بن عمرؓ نے مکہ میں ہوتے ہوئے ذی الحجہ کو بھی حج کا احرام باندھا ہے۔ جیسا کہ عبید بن جریج کی حدیث میں آیا ہے۔)

امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ کیا مکہ میں بننے والا (مکی ہو یا آفاقی) عمرہ کا احرام بھی مکہ ہی سے باندھے؟ تو مالکؒ نے کہا کہ نہیں بلکہ وہ اسی احرام کے لئے جل کی طرف نکلے اور وہاں سے احرام باندھے۔ (مجموع کا یہی قول ہے۔)

## ۱۵۔ بَابُ مَا لَا يُوجِبُ الْإِحْرَامُ مِنْ تَقْلِيدِ الْهَدْيِ

صرف ہدی بھیج دینے سے احرام واجب نہیں ہوتا

ہدی وہ اونٹ، گائے بھینس یا بھیر بکری ہے، جسے کعبہ کی نیاز کے طور پر حرم کی طرف لے جایا جائے۔ سلف میں اس مسئلہ پر کچھ اختلاف تھا، مگر پھر وہ دور ہو گیا اور فیصلہ یہی ٹھہرا کہ صرف ہدی کو کعبہ کی طرف روانہ کرنے سے احرام واجب نہیں ہو جاتا۔ مطلب یہ کہ غیر حاجی بھی ہدی کسی کے ہاتھ بھیج سکتا ہے۔ لیکن جو شخص مناسک حج ادا کرنا چاہتا ہے یا عمرہ کا ارادہ کر چکا ہے تو وہ جب ہدی کو نامک دے گا تو حنیفہ کے نزدیک احرام واجب ہو جاتا ہے۔ دوسرے حضرات کا اس میں اختلاف ہے۔ پس یہ دو الگ الگ مسئلے ہیں۔

۶۰، حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ أَخْبَرْتُهُ: أَنَّ زِيَادَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، كَتَبَ عَلَى عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: مَنْ أَهْدَى هَدْيًا حَرَّمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ، حَتَّى يُنْحَرَ الْهَدْيُ. وَقَدْ بَعَثْتُ

بِهَدْيٍ. فَأَكْتَبَنِي إِلَى يَأْمُرِكُ. أَوْ مَرِي صَاحِبِ الْهَدْيِ. قَالَتْ عَمْرُو، قَالَتْ عَائِشَةُ: لَيْسَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. أَنَا فَتَلْتُ فَلَا تَدَّ هَدْيَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي. ثُمَّ قَلَدَ هَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي. ثُمَّ لَبِثَ بِهَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي. فَلَمْ يَحْرُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ، حَتَّى نُحِرَ الْهَدْيُ.

ترجمہ: زیاد بن ابی سفیان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف لکھا کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے کہا ہے، جو شخص ہدی بھیجے تو اس پر وہ سب کچھ حرام ہو گیا جو حاجی پر حرام ہوتا ہے، جب تک کہ وہ ہدی کو ذبح نہ کرے اور میں نے آپ کی طرف ہدی بھیجی ہے۔ پس آپ مجھے اپنا حکم لکھیں یا ہدی لانے والے کو حکم دیں۔ پس حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ مسئلہ وہ نہیں جو ابن عباسؓ نے بتایا ہے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی کے قلاوے اپنے ہاتھوں سے بٹے تھے پھر آپؐ نے انہیں اپنے دست مبارک سے وہ قلاوے پہنائے تھے۔ پھر انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے باپ کے ساتھ روانہ فرمایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ چیزیں حرام نہ ہوئیں، جو اللہ تعالیٰ نے آپؐ پر حلال کی تھیں۔ حتیٰ کہ اس ہدی کو ذبح کیا گیا۔

شرح: حضورؐ نے یہ ہدی سلف میں حضرت صدیق اکبرؓ کے ہاتھ بھیجی تھی۔ جب کہ انہیں امیر کج بنا کر روانہ فرمایا تھا اور خود دیگر مصروفیات کے باعث تشریف نہ لے جاسکتے تھے۔ ابن عباسؓ کے علاوہ کچھ اور اصحاب کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف تھا۔ تمام فقہاء کا مذہب وہی ہے جو ام المؤمنینؓ نے فرمایا۔ یہ اس شخص کا بیان ہے جو خود حج کو نہ جائے مگر دوسرے کے ہاتھ ہلا بھیج دے۔ دوسرا مسئلہ جو اوپر بیان ہوا، اس کی یہ حیثیت نہیں ہے اور بعض لوگوں پر یہ بات مشتبہ رہی ہے اور انہوں نے حنفیہ کی طرف ایک غلط نسبت کر دی۔

۷۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: مَا لْتُ عَمْرُو بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الَّذِي يَبْعَثُ بِهَدْيِهِ، وَلَيْقِيمُ، هَلْ يَحْرُمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ؟ فَأَخْبَرْتَنِي أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ تَقُولُ: لَا يَحْرُمُ إِلَّا مَنْ أَهَلَّ وَلَبَّى.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے کہا کہ میں عمرہ بنت عبد الرحمن سے اس شخص کے متعلق پوچھا جو اپنی ہدی بھیج دے اور خود نہ جائے، کیا اس پر کوئی چیز حرام ہوتی ہے؟ پس عمرہ نے مجھے بتایا کہ اس نے حضرت عائشہؓ کو فرماتے سنا تھا کہ احرام صرف اس کا ہے جو حرام باندھے اور تبلیہ کہے۔ یعنی احرام صرف نیت سے نہیں ہوتا۔ جب اس کے فروری اعمال سرانجام نہ دیئے جائیں۔ فقہائے اصحاب کا یہی مذہب ہے۔

۷۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ابْنِ أَبِي هَالِيمٍ، أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ الشَّيْبَانِيَّ

مَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدْيِ، أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا مُتَجَرِّدًا بِالْعِرَاقِ، فَسَأَلَ النَّاسَ عَنْهُ، فَقَالُوا: إِنَّهُ أَمْرٌ بِهِدْيِهِ أَنْ يُقْلَدَ، فَذَلِكَ تَجَرَّدَ. قَالَ رَبِيعَةُ: فَلَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ، فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ: بِذَعَةٍ وَرَبِّ الْكُعْبَةِ.

وَسُئِلَ مَا لَكَ عَمَّنْ خَرَجَ بِهِدْيٍ لِنَفْسِهِ، فَأَشْعَرَهُ وَقْلَدَهُ بِذِي الْخُلَيْفَةِ، وَلَمْ يُحْرِمْهُ حَتَّى جَاءَ الْجُحْفَةَ. قَالَ لَا أَحِبُّ ذَلِكَ. وَلَمْ يُصِْبْ مِنْ فَعَلِهِ. وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُقْلَدَ الْهَدْيَ وَلَا يُشْعَرَهُ إِلَّا عِنْدَ الْإِهْلَالِ إِلَّا رَجُلٌ لَا يُرِيدُ الْحَجَّ، فَيَبْعَثُ بِهِ وَيُقِيمُ فِي أَهْلِهِ.

وَسُئِلَ مَا لَكَ: هَلْ يَخْرُجُ بِالْهَدْيِ غَيْرُ مُحْرِمٍ؟ فَقَالَ: نَعَمْ. لَا بَأْسَ بِذَلِكَ. وَسُئِلَ أَيْضًا: عَمَّا اخْتَلَفَ فِيهِ النَّاسُ مِنَ الْأَحْرَامِ لِتَقْلِيدِ الْهَدْيِ، مِمَّنْ لَا يُرِيدُ الْحَجَّ وَلَا الْعُمْرَةَ فَقَالَ: الْأَمْرُ عِنْدَنَا الَّذِي نَأْخُذُ بِهِ فِي ذَلِكَ، قَوْلُ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِهِدْيٍ ثُمَّ أَقَامَ. فَلَمْ يُحْرِمْ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ، حَتَّى نُحْرِمَ هَدْيَهُ.

ترجمہ: ربیعہ بن عبد اللہ بن الہدی سے روایت ہے کہ اس نے ایک آدمی کو عراق میں لباس سے عاری دیکھا اور لوگوں سے اس کے متعلق پوچھا۔ لوگوں نے کہا کہ اس نے حکم دیا ہے کہ اس کی ہدی کو قلاوہ پہنایا جائے۔ اس لئے وہ لباس سے عاری ہو گیا۔ (یعنی احرام کا لباس پہن لیا ہے۔ سارے ہونے کپڑے اتار دیئے ہیں) ربیعہ نے کہا کہ پھر میں عبد اللہ بن الزبیر سے ملا۔ اور ان سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ رب کے کعبہ کی قسم یہ بدعت ہے۔

امام مالک سے پوچھا گیا کہ ایک شخص اپنی ہدی لے کر خود نکلا۔ پھر ذوالخلیفہ کے مقام پر اس پر ہدی کا نشان لگایا اور قلاوہ لگے میں ڈال دیا، اور خود احرام نہ باندھا۔ حتیٰ کہ محفہ جا پہنچا۔ امام مالک نے کہا کہ میں اسے پسند نہیں کرتا۔ اور اس نے درست کام نہیں کیا۔ اور اس کے لئے مناسب نہیں کہ ہدی کو قلاوہ ڈالے یا اس پر نشان لگائے، مگر اس وقت جب کہ احرام باندھے، سوائے اس شخص کے جو خود توجہ کرنا نہیں چاہتا، مگر قربانی کا جانور بھیج دیتا ہے اور خود گھر میں مقیم رہتا ہے۔ حنیفہ کے نزدیک جب وہ ہدی لے کر حج کی نیت سے چل پڑا تو محرم ہو گیا اور اہل مدینہ کی میقات سے اگلی میقات تک لے کر زبانا بھی خلاف سنت فعل تھا۔

امام مالک سے پوچھا گیا کہ کیا احرام کے بغیر وہ ہدی لے کر جاسکتا ہے؟ تو فرمایا کہ ہاں! اس میں حرج نہیں (مگر وہ میقات سے بلا احرام نہ گزرے)۔

اور امام مالک سے پوچھا گیا کہ جو شخص حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں رکھتا کیا اگر وہ ہری کا باورہ نہ نرت تو اس کے لئے  
احرام ضروری ہے؟ امام مالک نے فرمایا کہ ہم جس امر کو افذ کرتے ہیں وہ اس معاملے میں حضرت عائشہ اُمّ المؤمنینؓ کا قول ہے  
”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہری کو روانہ فرما دیا تھا لیکن آپؐ پر اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیزوں میں کوئی چیز حرام  
نہ ہوئی۔ حتیٰ کہ وہ قربانی فرج کر دی گئی۔ (احرام سے مراد یہاں اُن سب کچھ سے پن لینا ہے جیسے کہ محرم پہنا ہے، اس پر اپر  
کچھ بحث گزر چکی ہے۔ جہود کا یہی مذہب ہے۔)

## ۱۶۔ بَابُ مَا تَفْعَلُ الْحَائِضُ فِي الْحَجِّ

حیض والی عورت حج میں کیا کرے؟

اس سے مراد وہ عورت ہے جسے احرام سے پہلے ہی حیض آجائے۔ اس کے بعد اگر یہ صورت ہو تو اس کا حکم اگے ہے۔

۶۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: الْمَرْأَةُ  
الْحَائِضُ الَّتِي تَهْلِي بِالْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ، إِنَّهَا تَهْلِي بِحِجَّتِهَا أَوْ عُمَرَتِهَا إِذَا ارَادَتْ. وَلَكِنْ لَا تَطُوفُ  
بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. وَهِيَ تَشْهَدُ الْمَنَاسِكَ جُلُهَا مَعَ النَّاسِ. غَيْرَ أَنَّهَا لَا تَطُوفُ  
بِالْبَيْتِ. وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. وَلَا تَقْدِرُ الْمَسْجِدَ حَتَّى تَطْهُرَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ عائشہ عورت جو حج یا عمرہ کا احرام باندھے تو وہ جب چاہے ایسا کر سکتی ہے (حیض  
اس میں مانع نہیں) مگر وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مرہ کی سعی نہ کرے۔ وہ طواف اور سعی کے سوا حج کے تمام مناسک میں  
حاضر رہے گی۔ اور جب تک پاک نہ ہو لے مسجد کے قریب نہ جائے گی۔

شرح: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں اس کی وضاحت موجود ہے اور اس مسئلہ میں کسی کا  
اختلاف نہیں۔ اس کی تفصیل میں کچھ فقہی اختلاف ہے۔ یہ روایت کچھ لفظی اختلاف کے ساتھ مرواٹے محمد بن مرثد  
ہے۔ اور امام محمدؒ نے کہا کہ یہی ہمارا مختار ہے۔

## ۱۷۔ بَابُ الْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ

حج کے مہینوں میں عمرہ کا بیان

۶۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اعْتَمَرَ ثَلَاثًا: عَامَ الْخُدَيْبِيَّةِ، وَعَامَ الْقَضِيبَةِ، وَعَامَ الْبَجْعَةِ أَيْ

ترجمہ: مالک کو مجاہدؒ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار عمرہ کیا۔ حدیبیہ کے سال اور جس سال عمرہ قضا  
کیا اور بجرانہ کے سال۔

شرح: اور جہور کے نزدیک وہ عمرہ ان میں شامل نہیں جو آپ نے حج کے ساتھ ملا کر کیا تھا۔ حدیبیہ کے سال گو عمرہ ادا نہ ہو سکا مگر حضورؐ نے حلق اور نحر کیا اور اصحاب سے کرایا۔ لہذا اے بھی عمرات میں شمار کر لیا گیا۔ پس بقول محقق ابن الہمام 'عمرے دراصل تین ہوئے تھے۔ اگر حدیبیہ کا عمرہ تمام ہوتا تو اس کی قضا کا سوال خارج از بحث تھا۔ لیکن سب مانتے ہیں کہ وہ عمرہ 'تاکیا' یا تھا۔ یہی سبب تھا کہ حج والے عمرہ کے علاوہ بقول ابن عمرؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو عمرے ادا فرمائے تھے۔

۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَعْتَمِرْ إِلَّا ثَلَاثًا: أَحَدًا هُنَّ فِي شَوَّالٍ. وَاثْنَتَيْنِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ.

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تین عمرے ادا فرمائے تھے۔ ان میں سے ایک شوال میں اور دو ذی قعدہ میں ہوئے۔

شرح: محقق الہمامؒ نے کہا ہے کہ شوال والا عمرہ اہل تحقیق کے نزدیک جمرانہ کا عمرہ تھا اور وہ بھی دراصل ذیقعدہ میں واقع ہوا تھا۔ شوال کی طرف اسے اس بنا پر منسوب کیا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنگ حنین کے لئے مکہ سے شوال میں تشریف لے گئے تھے۔ عمرہ القضا بھی ذوالقعدہ میں ہوا۔ عروہ نے صلح حدیبیہ والے ناتمام عمرے کو بھی شمار کیا ہے۔ لیکن آخری حج کے ساتھ جو عمرہ آپؐ نے ادا فرمایا تھا، اسے شمار نہیں کیا۔ گویا منہ وہ عمرے شمار کئے (شمول حدیبیہ) جو حج کے ساتھ نہ تھے۔ پس اگر حدیبیہ کو بھی شمار کیا جائے تو کل تعداد چار رہتی ہے اور اہل علم کے نزدیک ان سے علاوہ اور کوئی عمرہ حضورؐ سے ثابت نہیں ہوا۔ بخاری اور مسلم نے ابن عمرؓ سے ایک عمرہ رجب میں ادا ہونے کی روایت کی ہے مگر حضرت عائشہ صدیقہؓ نے اس کا صراحتہ انکار فرمایا اور بتایا کہ حضورؐ کا کوئی عمرہ رجب میں نہیں ہوا۔

۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ الْأَسْلَمِيِّ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ سَعِيدَ ابْنَ الْمُسَيَّبِ، فَقَالَ: أَعْتَمِرَ قَبْلَ أَنْ أَحْجَّ؟ فَقَالَ سَعِيدٌ: نَعَمْ. قَدْ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَحْجَّ.

ترجمہ: ایک شخص نے سعید بن المسیبؒ سے پوچھا کہ کیا میں حج سے پہلے عمرہ کروں؟ سعید نے کہا کہ ہاں حج سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرے کئے تھے۔ (یہ مسئلہ اجماعی ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں)

شرح: سنن ابی داؤد میں ایک حدیث کا مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابیؓ نے حضرت عمرؓ ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے حج سے قبل عمرہ کے بارے میں یہ شہادت دی کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے منع کرتے سنا تھا۔ امام خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں شک و شبہ ہے۔

۶۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ سَأَلَ أَسَاوِدَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَنْ يَعْتَمِرَ فِي شَوَّالٍ، فَأَذِنَ لَهُ. فَأَعْتَمَرْتُمْ قَفْلًا إِلَى أَهْلِهِ، وَلَمْ يَحْجَّ.

ترجمہ: عمر بن ابی سلمہؓ نے عمر بن الخطابؓ سے شوال میں عمرہ ادا کرنے کی اجازت مانگی تو انہوں نے عمر بن ابی سلمہؓ کی اجازت دے دی۔ پس اس نے عمرہ ادا کیا۔ پھر وہ حج کے بغیر گھر کو لوٹ گیا۔

شرح: عمر بن ابی سلمہؓ کے اجازت مانگنے کا باعث یہ امر تھا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا تھا کہ حج کے مہینوں کے علاوہ دوسرے مہینوں میں عمرہ ادا کرنا زیادہ باعثِ ثواب ہے۔ اگر کوئی شخص حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرے پھر گھر لوٹ جائے اور آئندہ سال حج کرے تو وہ مقبوض شمار نہ ہوگا۔ کیونکہ تمتع کا مطلب ہے ایک ہی سال میں حج اور عمرہ کو جمع کرنا۔ جمہور کا یہی مذہب ہے۔ اس کے خلاف حسن بصریؒ کا ایک شاذ قول منقول ہے۔

## ۱۸۔ بَابُ قَطْعِ التَّلْبِيَةِ فِي الْعُمْرَةِ

عمرہ میں تلبیہ کو قطع کرنے کا باب

۷۶۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ فِي الْعُمْرَةِ، إِذَا دَخَلَ الْحَرَمَ.

قَالَ مَالِكٌ، فِيمَنْ أَحْرَمَ مِنَ التَّنْعِيمِ: إِنَّهُ يَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ حِينَ يَرَى الْبَيْتَ.

قَالَ يَحْيَىٰ: سُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الرَّجُلِ يَعْتَمِرُ مِنْ بَعْضِ الْمَوَاقِيتِ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ إِذَا غَدِرَهُمْ مَتَى يَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ؟ قَالَ: أَمَّا الْمُهَلُّ مِنَ الْمَوَاقِيتِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ إِذَا انْتَهَى إِلَى الْحَرَمِ.

قَالَ: وَبَلَّغَنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمرَ كَانَ يَصْنَعُ ذَلِكَ.

ترجمہ: ہشام نے اپنے باپ عروہ کے بارے میں روایت کی کہ وہ عمرہ میں حرم کے اندر داخل ہو کر تلبیہ کو قطع کر دیتا تھا۔ شرح: ابن عباسؓ، عطاء بن عروہ بن میمونؓ، طاؤسؓ، غنمؓ، ثورؓ، شافعیؓ، اسمعیلؓ اور حنفیہ کے نزدیک تلبیہ اس وقت قطع کہے، جب رکن کا استلام کرے۔ ابن عمرؓ، عروہؓ اور الحسنؓ نے کہا کہ حرم میں داخل ہو کر تلبیہ قطع کرے۔ اس باب میں ابن عباسؓ سے ترمذی نے ایک حدیث حسن روایت کی ہے۔ مرفوعاً کہ قطع تلبیہ استلام رکن کے ساتھ ہے۔

ایضاً، امام مالکؒ نے کہا کہ جو تنعیم سے عمرہ ادا کرے تو وہ جب تک بیت اللہ کو نہ دیکھے تلبیہ قطع نہ کرے۔ امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ جو شخص مدینہ والوں میں سے ہو یا کوئی اور ہو، کسی میقات سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کرے۔ وہ تلبیہ کب قطع کرے؟ مالکؒ نے کہا کہ جو میقات سے احرام باندھنے والا ہو وہ حرم تک پہنچ کر تلبیہ قطع کرے۔ اور مجھے خبر پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ ایسا کیا کرتے تھے۔ یعنی اس مسند میں ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ میں اختلاف تھا۔ ابن عباسؓ نے عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند سے حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین عمرے کئے



اور ہر ایک میں استلام حجر اسود تک تلبیہ قطع نہیں کرتے تھے۔

## ۱۹۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّمَتُّعِ

### تمتع کا باب

اور گزر چکا ہے کہ تمتع کا معنی ہے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرنا۔ پھر حلال ہو جانا اور پھر حج کا احرام باندھنا اور حج ادا کرنا۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ سلف کی اصطلاح میں تمتع کا لفظ قرآن پر بھی بولا جاتا تھا۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ میں جس عمرے کا ذکر ہے، یہ حج کے مہینوں والا ہے اور قرآن کو تمتع کہا گیا ہے۔ اسی طرح حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کرنا اور پھر حج کرنا بھی تمتع کہلاتا ہے۔ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ حنیفہ کے نزدیک قرآن افضل ہے، پھر تمتع اور پھر افراد۔

۴۹، حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْفَلٍ، ابْنِ عَبْدِ السُّلَيْبِ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ: أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ ابْنِ دِقَاصٍ، وَالضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ، عَامَ حَجَرِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، وَهَبَا يَذْكُرَانِ التَّمَتُّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ. فَقَالَ الضَّحَّاكَ بْنُ قَيْسٍ: لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ إِلَّا سَنَ جَهْلٍ أَمْرًا لَلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. فَقَالَ سَعْدٌ: بِئْسَ مَا قُلْتُ يَا ابْنَ أَخِي. فَقَالَ الضَّحَّاكَ: فَإِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَدْ نَهَى عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَ سَعْدٌ: قَدْ صَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَصَنَعْنَا هَامَعَةً.

ترجمہ: جس سال معاویہ بن ابی سفیانؓ نے حج کیا، محمد بن عبد اللہ بن الحارثؓ نے سعد بن ابی وقاصؓ اور الضحاکؓ بن قیسؓ کو حج کرنے کے ساتھ عمرہ ملا کر تمتع کرنے کا ذکر کرتے سنا۔ ضحاک بن قیسؓ نے کہا کہ یہ کام تو وہی کرتا ہے جو خدا کے حکم سے حاصل ہو۔ سعدؓ نے کہا کہ اسے بھتیجے تو نے بُری بات کہی۔ ضحاکؓ نے کہا کہ حضرت عمرؓ بن الخطابؓ نے اس سے منع کیا ہے۔ سعدؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا تھا اور ہم نے بھی آپؐ کے ساتھ ہی کیا تھا۔

شرح: اور حافظ ابن حجرؒ کا قول گزر چکا ہے کہ سلف کی اصطلاح میں قرآن کو بھی تمتع کہتے تھے۔ حضرت سعدؓ نے حضورؐ کا قول نقل کیا ہے سب علماء کے نزدیک یہ قرآن تھا۔ حضرت عمرؓ نے مطلقاً تمتع سے نہیں روکا تھا۔ بلکہ بقول ابن عمرؓ ان کی غرض دراصل یہ تھی کہ حج اور عمرہ کے لئے الگ الگ سفر کر کے جانا بہر صورت اعلیٰ و افضل ہے پس حضرت عمرؓ کی ممانعت تحریم کے طور پر نہ تھی۔

۵۰، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَدَقَةَ بْنِ لَيْسَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: وَاللَّهِ لَأَنْ أَعْتَمَرَ قَبْلَ الْحَجِّ وَأُهْدِيَ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتَمَرَ بَعْدَ الْحَجِّ فِي ذِي الْحِجَّةِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ نجد حج سے قبل عمرہ کرنا اور ہدی پیش کرنا مجھے اس بات سے محبوب تر ہے کہ حج کے بعد حج کے مہینوں میں عمرہ کروں۔

شرح: حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرنے ہی سے ہدی واجب ہوتی ہے بشرطیکہ اسی سال حج ہی کیا جائے، غلام یہ ہوا کہ ابن عمر قرآن اور سنت والے عمرے کو دوسرے عمرے پر ترجیح دیتے تھے۔

۱۰، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنِ اعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فِي سُؤَالٍ، أَوْ ذِي الْقَعْدَةِ، أَوْ فِي ذِي الْحِجَّةِ، قَبْلَ الْحَجِّ، ثُمَّ أَقَامَ بِمَكَّةَ حَتَّى يُدْرِكَهُ الْحَجُّ، فَهُوَ مُتَمِّعٌ، إِنْ حَجَّ - وَعَلَيْهِ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ - فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فِصْيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ، وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعَ -

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ إِذَا أَقَامَ حَتَّى الْحَجِّ، ثُمَّ حَجَّ مِنْ عَامِهِ -

قَالَ مَالِكٌ، فِي رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، انْقَطَعَ إِلَى غَيْرِهَا، وَسَكَنَ سِوَاهَا، ثُمَّ قَدِمَ مُعْتَمِرًا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ أَقَامَ بِمَكَّةَ حَتَّى أَتَاهُ الْحَجُّ مِنْهَا: إِنَّهُ مُتَمِّعٌ يَجِبُ عَلَيْهِ الْهَدْيُ - أَوِ الْفِصْيَامُ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا - وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ مِثْلَ أَهْلِ مَكَّةَ -

وَسُئِلَ مَالِكٌ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ، دَخَلَ مَكَّةَ بِعُنْرَةٍ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، وَهُوَ يُرِيدُ الْإِقَامَةَ بِمَكَّةَ حَتَّى يُنْشِئَ الْحَجَّ - مُتَمِّعٌ هُوَ فَقَالَ: نَعَمْ - هُوَ مُتَمِّعٌ - وَلَيْسَ هُوَ مِثْلَ أَهْلِ مَكَّةَ - وَإِنْ أَرَادَ الْإِقَامَةَ - وَذَلِكَ، أَنَّهُ دَخَلَ مَكَّةَ، وَلَيْسَ هُوَ مِنْ أَهْلِهَا وَإِنَّمَا الْهَدْيُ أَوِ الْفِصْيَامُ عَلَى مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ - وَأَنَّ هَذَا الرَّجُلَ يُرِيدُ الْإِقَامَةَ - وَلَا يَدْرِي مَا يَبْدُو لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ - وَلَيْسَ هُوَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ -

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ جو شخص حج کے مہینوں، شوال، ذوالقعدہ یا ذوالحجہ میں حج سے پہلے عمرہ ادا کرے۔ پھر مکہ میں ٹھہرا رہے حتیٰ کہ حج کا وقت آجائے تو وہ متمتع ہے بشرطیکہ حج کرے۔ اور اس کے ذمہ ہدی واجب ہے جو باسانی دے سکے۔ پھر اگر وہ ہدی نہ پائے تو حج کے ایام میں تین دن کے روزے رکھے اور سات اس وقت جب حج سے فارغ ہو جائے۔ (موطا امام محمد میں یہ اثر موجود ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ یہ تب ہے جب کہ وہ مکہ میں حج تک مقیم ہے پھر حج کرے۔

امام مالکؒ نے اس شخص کے متعلق کہا کہ جو اہل مکہ میں سے تھا، پھر وہاں کی سکونت چھوڑ کر چلا گیا اور کہیں اور جا کر رہ گیا۔ پھر حج کے مہینوں میں عمر درنے آیا اور مکہ میں مقیم رہا۔ حتیٰ کہ حج اس نے وہاں سے کیا تو وہ متمتع ہے اور اس پر ہدی واجب ہے یا اگر ہدی نہ پائے تو روز سے واجب ہیں (یعنی دس روز سے) اور یہ شخص اہل مکہ کے حکم میں نہیں ہے۔ کیونکہ یہ مکہ کی سکونت ترک کر چکا ہے۔

امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ جو شخص اہل مکہ میں سے نہیں اور حج کے مہینوں میں عمر درنے کے لئے مکہ میں داخل ہوا ہے اور وہ مکہ میں رہنا چاہتا ہے۔ حتیٰ کہ یہیں سے حج کا احرام باندھے، نہ کیا یہ شخص متمتع ہے؟ مالکؒ نے کہا کہ ہاں وہ متمتع ہے اور یہ اہل مکہ کی مانند نہیں ہے گو وہ وہاں ٹھہرنے کا ارادہ رکھے۔ سبب یہ کہ جب وہ مکہ میں داخل ہوا تھا تو وہ مکہ کی نہ تھا اور ہدی یا صیام اس پر واجب ہے جو اہل مکہ میں سے نہ ہو۔ اور یہ آدمی اقامت کا ارادہ رکھتا ہے۔ لیکن اسے یہ نہیں معلوم کہ بعد میں اس کا خیال کیا ہوگا۔ آیا، بنے گا یا واپس چلا جائے گا۔ اور یہ اہل مکہ میں سے نہیں ہے۔ (امام مالکؒ کے اس جواب کی دلیل یہ بھی ہے کہ اکثر صحابہؓ جو باعث ہجرت مکہ معظمہ کی سکونت ترک کر چکے تھے۔ اور انہوں نے حضورؐ کے آخری حج کے موقع پر تمتع کیا تھا۔)

۴۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ سَعْدَ بْنَ سَعِيدٍ قَالَ يَقُولُ: مَنْ اغْتَمَرَ فِي شَوَّالٍ، أَوْ ذِي الْقَعْدَةِ، أَوْ ذِي الْحِجَّةِ، ثُمَّ أَقَامَ بِمَكَّةَ حَتَّى يُدْرِكَهُ الْحَجُّ، فَهُوَ مُتَمِّعٌ إِنْ حَجَّ. وَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فُصِيَامًا ثَلَاثَةً أَيَّامٍ فِي الْحَجَّةِ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید (نساری) نے کہا کہ میں نے سعید بن مسیب کو یہ فرماتے سنا تھا جس نے شوال میں یا ذوالقعدہ میں یا ذی الحجہ میں عمرہ ادا کیا۔ پھر حج کے آنے تک مکہ ہی میں رہا تو اگر وہ حج کرے تو متمتع ہے اور اس کے ذمہ ہدی واجب ہے جو باسانی پیش کرے۔ پھر جو ہدی نہ پائے تو وہ تین دن کے روزے حج کے دنوں میں رکھے اور سات حج سے فارغ ہو کر (یہاں رجب کا یہی معنی ہے کہ وہ حج سے فارغ ہوا) یہی حنفیہ کا قول ہے اور مالک کا مشہور قول بھی یہی ہے۔

## ۲۔ بَابُ مَا لَا يَجِبُ فِيهِ التَّمَتُّعُ

جن صورتوں میں تمتع کی ہدی یا صوم واجب نہیں

۴۳۔ قَالَ مَالِكٌ: مَنْ اغْتَمَرَ فِي شَوَّالٍ، أَوْ ذِي الْقَعْدَةِ، أَوْ ذِي الْحِجَّةِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ ثُمَّ حَجَّ مِنْ عَامِهِ ذَلِكَ. فَلَيْسَ عَلَيْهِ هَدْيٌ. إِنَّمَا الْهَدْيُ عَلَى مَنْ اغْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ. ثُمَّ أَقَامَ حَتَّى الْحَجِّ. ثُمَّ حَجَّ. وَحَلَّ مِنْ الْقَطْعِ إِلَى مَكَّةَ مِنْ أَهْلِ الْإِفَاقِ وَسُكْنَاهَا، ثُمَّ اغْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ. ثُمَّ أَنْشَأَ الْحَجَّ مِنْهَا. فَلَيْسَ بِمُتَمِّعٍ. وَلَيْسَ عَلَيْهِ هَدْيٌ وَلَا صِيَامٌ. وَهُوَ بِأَنْزِلَةٍ

أَهْلَ مَكَّةَ، إِذَا كَانَ مِنْ سَائِكِنَيْهَا.

سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، خَرَجَ إِلَى الرِّيَاطِ أَوْ إِلَى سَفَرٍ مِنَ الْأَسْفَارِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَكَّةَ - وَهُوَ يُرِيدُ الْقَامَةَ بِهَا - كَانَ لَهُ أَهْلٌ بِمَكَّةَ أَوْ لَا أَهْلَ لَهُ بِهَا - فَدَخَلَهَا بِعُمَرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ أَنْشَأَ الْحَجَّ، وَكَانَتْ عُمَرَتُهُ الَّتِي دَخَلَ بِهَا مِنْ مَبْتَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ دُونَهُ، أَمْتَمَّتْهُ مَنْ كَانَ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ فَقَالَ مَالِكٌ: لَيْسَ عَلَيْهِ مَا عَلَى النَّسَبِ مِنَ الْهَدْيِ أَوْ الصِّيَامِ - وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ - ذَٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص نے شوال یا ذوالقعدہ یا ذوالحجہ میں عمرہ کیا۔ پھر اپنے گھر کو لوٹ گیا۔ پھر اسی سال حج کیا تو اس کے ذمہ کوئی ہدی نہیں۔ ہدی تو اس کے ذمے ہے جس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر مکہ میں ٹھہرا۔ اور حج کا وقت آیا تو حج کیا۔ اس مسئلہ میں اتفاق ہے، صرف حسن بھریؒ اور عطاءؒ سے اس کے خلاف منقول ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ اہل آفاق میں سے جو شخص مکہ میں آ بسا، پھر اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کیا پھر حج کا احرام باندھا۔ یعنی مکہ سے ہی، تو وہ متمتع نہیں۔ اس کے ذمے کوئی ہدی یا صیام نہیں اور وہ مکہ کے باشندوں کی مانند ہے۔ کیونکہ یہ مکہ میں مقیم ہو چکا ہے۔ حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام مالکؒ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو مکہ کا باشندہ تھا، وہ جہاد کے لئے گیا یا کسی سفر میں گیا۔ پھر مکہ واپس آیا اور وہیں مقیم رہنا چاہتا ہو، خواہ مکہ میں اس کے بیوی بچے ہوں یا نہ ہوں۔ پس وہ مکہ میں حج کے مہینوں میں عمرہ کے لئے داخل ہوا پھر احرام باندھا۔ اور جس عمرے کے لئے وہ مکہ میں احرام باندھ کر آیا تھا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقرر فرمودہ میقات تھی، اگلی یا پہلی میقات۔ تو کیا جس شخص کا یہ حال تھا، وہ متمتع ہو یا نہیں؟ مالکؒ نے جواب دیا کہ اگر شخص کے ذمے متمتع والے کی ہدی یا روزے نہیں۔ یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرماتا ہے، یہ اس شخص کے لئے ہے کہ جس کے گھر والے مسجد حرام کے پاس نہ رہتے ہوں۔ (حنفہ کا ان ہر دو مسئلوں میں یہی مذہب ہے اور ان کے نزدیک آیت میں ذلک کا اشارہ متمتع کی طرف ہے اور یہ شخص مکہ کو وطن بنانے کے ارادے کے باعث مکہ ہو چکا ہے۔ جہاد بیوا بچے ہوں یا نہ ہوں۔)

## ۲۰۔ بَابُ جَامِعِ مَا جَاءَ فِي الْعُمْرَةِ

عمرہ کے مزید متفرق مسائل کا باب

عمرہ کا لفظ عمارۃ سے نکلا ہے جس سے مراد عمارۃ المسجد الحرام ہے۔ یہ تو اس کا لغوی معنی ہے۔ مگر شرع میں ایک

خاص کیفیت کے ساتھ بیت اللہ الحرام کی زیارت خاص شرائط کے ساتھ کرنا ہے۔ امام مالک کے نزدیک عمر سنت ہے۔ امام ابراہیم کے نزدیک مستحب نقل ہے اور دیگر ائمہ فقہ کے نزدیک واجب ہے۔ داؤد ظاہری اور ابونور کا مذہب بھی اس میں ابوحنیفہ جیسا ہے۔

۴،،، حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ الشَّامِيِّ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِبَايَتِهِمَا. وَالْحَجَّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ».

ترجمہ: ابوہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، عمرہ سے عمرہ تک کفارہ ہے ان کے درمیان دے گناہوں کا اور حج مقبول کی جزا جنت کے سوا کچھ نہیں۔

شرح: یعنی دو عمرے کئے جائیں تو درمیان کے صغائر کا کفارہ ہیں۔ کبائر کے لئے توبہ کی ضرورت ہے۔ جب کہ حقوق اللہ سے متعلق ہیں اور آدمی کا حق ہو تو اس سے معاف کر لے بغیر معاف نہیں ہوتا۔ یہ مضمون آیت قرآنی میں بھی وارد ہے اِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ خَطِيئَتَكُمْ اَلَا يَهِيجُ مِمَّا رَدَّدَ جِجَہُ اس کے تمام احکام و واجبات و سنن و آداب سمیت ادا کیا جائے۔ اور یہ بات تو مسلم ہے کہ محض ظاہری افعال کا نام عبادت نہیں بلکہ باطن کی طہارت ہیبت کی صفائی، دل کا خلوص اور حضور خداوندی میں حقیقی قصد و ارادہ (حج) مطلوب ہے۔

۵،،، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ: «جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: إِنِّي قَدْ كُنْتُ تَجَهَّنْتُ لِلْحَجِّ. فَأُعْتَرِضُ لِي. فَقَالَ نَهَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِعْمِرِي نِي رَمَضَانَ فَإِنَّ عُمْرَةً فِيهِ كَحَجَّةٍ».

ترجمہ: ابوبکر بن عبد الرحمن کہتے تھے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ میں نے حج کی تیاری کی تھی اور کوئی مانع پیش آ گیا ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ تو رمضان میں عمرہ کر لے۔ کیونکہ اس میں حج کی طرح ہے (امام محمد نے اسے باب فضل العمرۃ فی شہر رمضان میں روایت کیا ہے)۔

شرح: اس عورت کی کنیت ام مفضل تھی۔ جیسا کہ ابوداؤد اور نسائی وغیرہ کی روایت میں ہے موطا میں یہ روایت مرسل ہے۔ مگر قبول حافظ ابن عبد البر صحیح طور پر ثابت ہے کہ ابوبکر بن عبد الرحمن نے یہ حدیث خود ام مفضل سے سُن کر روایت کی ہے۔ یہ ابوبکر فقہائے سبعہ میں سے تھے۔ اس حدیث پر مفصل بحث ہم نے فضل المعبود میں کی ہے اور حضرت ملا ناظیل احمد سماعلی پوری رحمہ اللہ سے اس کی مختلف روایات میں جمع و توفیق نقل کی ہے۔

ابن خزیمہ نے اس حدیث پر گفتگو کے سلسلے میں کہا ہے کہ مشیت اور شبہ بہ میں فی الجملہ (بعض چیزوں میں) مشابہت ضروری ہے نہ کہ ہر چیز میں۔ ام مفضل کا کلیہ حج نقل تھا جیسا کہ ابن الخطاب نے کہا مگر بعض حفاظ و شراح نے اس کا رد کیا ہے۔ حضور کے

ارشاد کے مطابق یہ نہیں ہے نہ عمرہ نہ حجبت سے زوائد۔ منہ میں ہر جگہ کے رہے۔ بعد مطلب یہ ہے کہ اس کا ذاب حج بیضاء امام اُحْمَن بن رَاہو یہ نے فرمایا ہے کہ مسوڑ کا یہ ارشاد اس کی وضاحت کرتا ہے۔ فَلَمْ يَكُنْ لَهُ رَمِيٌّ سِرَّةً اَوْ غَلَاظًا، ثَمَّ ثَلَاثُ قُرْآنٍ كَيْسٍ بِرَابِعٍ۔ یعنی اس لحاظ سے کہ اس میں بنیادی تین عقائد توحید، رسالت، آخرت، میں سے توحید کو کھول کر واضح فرمایا گیا ہے۔ شاح طیبی نے کہا کہ یہ قول ترغیب کے لئے بطور مبالغہ فرمایا گیا ہے۔ ورنہ حج کا ثواب عمرہ کے ثواب سے بڑھا زائد ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے عمرے ادا فرمائے، حج کے مہینوں میں ادا فرمائے۔ کوئی بھی رمضان میں نہ تھا۔ یا اڑاس کا سبب تقاضائے احوال تھا یا آپ کے لئے وہی وقت افضل تھا۔ جس میں آپ نے انہیں ادا فرمایا اور اُمت کے لئے یہ حکم ہے جو اس حدیث میں ہے۔

۶۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ :  
إِفْضَلُوا بَيْنَ حَجِّكُمْ وَعُمْرَتِكُمْ فَإِنَّ ذَلِكَ أَنْتُمْ لِحَجِّ أَحَدِكُمْ۔ وَأَنْتُمْ لِعُمْرَتَيْهِ۔ أَنْ يُعْمَرَ فِي غَيْرِ  
أَشْهُرِ الْحَجِّ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا، اپنے حج اور عمرہ کے درمیان فاصلہ رکھو کیونکہ یہ تمہارے حج اور عمرہ کو پورا کرنے والی بات ہے۔ عمرہ کو اس طرح کہ اسے حج کے مہینوں کے علاوہ ادا کیا جائے۔  
تشریح: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بخوبی معلوم تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری حج کے ساتھ عمرہ ادا فرمایا تھا تاکہ مشرکین عرب کے اس غلط دہم کا رد کیا جائے کہ وہ حج کے مہینوں میں عمرہ روا نہ رکھتے تھے۔ دوسرے غرض ان کی ٹوں کو یہ بتانا تھا کہ اگر عمرہ کے لئے الگ منفرد سفر کیا جائے تو وہ افضل ہے۔ اس کی افضلیت پر سب ائمہ فقہ کا اتفاق ہے۔ عبادت کے لئے جس قدر سفر، مال، وقت خرچ کیا جائے اتنا ہی اچھا ہے۔ پس اس مسئلہ کا اس بحث سے کوئی تعلق نہیں جو قرآن، تفسیر اور افراد کے متعلق ہوئی ہے۔ یہ افراد جو اس اثر میں ہیں اس کی افضلیت میں کسی کو کلام نہیں ہے۔

۶۶۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ إِذَا اعْتَمَرَ بَتَّأَلَهُ  
يُحْكَمُ عَنْ رَأْيِهِ حَتَّى يَرْجِعَ۔

قَالَ مَالِكٌ: الْعُمْرَةُ سُنَّةٌ۔ وَلَا فَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَرُخَصَ فِي تَرْكِهَا۔  
قَالَ مَالِكٌ: وَلَا أَرَى لِأَحَدٍ أَنْ يُعْتَمَرَ فِي السَّنَةِ مَرَّاتٍ۔

قَالَ مَالِكٌ فِي الْمُعْتَمِرِ لِقَعْرِ بَاهِلِهِ، إِنَّ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ الْهَدْيَ۔ وَعُمْرَةُ أُخْرَى يَتَّبِعُهَا  
بَعْدَ تَامِهِ الَّتِي أَفْسَدَ۔ وَيُحْرِمُ مِنْ حَيْثُ أَحْرَمَ بِعُمْرَتِهِ الَّتِي أَفْسَدَ۔ إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَحْرَمَ مِنْ  
مَكَانٍ أَبْعَدَ مِنْ مِقَاتِهِ۔ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُحْرِمَ إِلَّا مِنَ الْمِقَاتِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ دَخَلَ مَكَّةَ بِعُمْرَةٍ فَلَطَفَ بِالْبَيْتِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَادِ الْمَدْرَةِ وَهُوَ جُنُبٌ. أَدْعَى عَلَى غَيْرِ وَضْوَةٍ. ثُمَّ وَقَعَ بِأَهْلِهِ. ثُمَّ ذَكَرَ قَالَ: يَغْتَسِلُ أَوْ يَتَوَضَّأُ. ثُمَّ يَعُودُ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَادِ الْمَدْرَةِ. وَيَعْتَمِرُ عُمَرَةَ أُخْرَى، وَيُهْدِي. وَعَلَى الْمَرَاةِ، إِذَا أَصَابَهَا زَوْجُهَا وَهِيَ مُحْرِمَةٌ، مِثْلَ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: فَأَمَّا الْعُمْرَةُ مِنَ التَّنْعِيمِ فَإِنَّكَ مَنْ شَاءَ أَنْ يُخْرِجَ مِنَ الْحَرَمِ ثُمَّ يُحْرِمَ، فَإِنَّ ذَلِكَ مُجْزِيٌّ عَنْهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَلَكِنَّ الْفَضْلُ أَنْ يَهْلَ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي رُكِّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَوْ مَا هُوَ أَبْعَدُ مِنَ التَّنْعِيمِ.

ترجمہ: امام مالک کو خبر پہنچی ہے کہ حضرت عثمان بن عفان جب عمرہ ادا کرتے تھے تو بار بار اپنی سواری سے کجاوہ اوڑھ لیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ (عمرہ کر کے) واپس لوٹ جاتے تھے۔

شرح: اتنی جلدی واپس ہو جانے کا باعث یا تو معاملاتِ خلافت کی ضرورت ہوتی تھی یا پھر اس لئے کہ جس جگہ کو اللہ تعالیٰ کی خاطر چھوڑ دیا تھا، اس میں بلا ضرورت شریعہ قیام ناپسند تھا۔ آنا عبادت کی ضرورت سے تھا اور طہ واپسی بھی ایک (بہتر) مصلحت سے تھی یا اس لئے کہ جس نیت سے آئے ہوتے تھے، جب وہ پوری ہو گئی تو جتنی جلدی واپس ہو جاتے اتنا ہی بہتر تھا تاکہ دروغ و تقویٰ کے خلاف نہ ہو اور خلوص نیت میں ذرا سا فرق بھی نہ آنے پڑے۔

(ایضاً) امام مالکؒ نے کہا کہ عمرہ سنت ہے۔ اور ہم مسلمانوں میں سے کسی کو نہیں جانتے جس نے اس کے ترک کی رخصت دی ہو۔ (سنت کے کئی درجے ہیں، جو دلائل شرع سے ثابت ہیں۔ (۱) واجب عمل مثلاً (۲) سنّت مؤکدہ جو واجب کے قریب ہو۔ مثلاً فجر کی دو سنّت (۳) سنّت غیر مؤکدہ مستحبہ جیسے عصر اور عشا کی چار چار سنّن (۴) محض نفل علی الاطلاق۔ امام مالکؒ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ عمرہ پہلے درجے کی بلکہ اس سے بھی زیادہ مؤکدہ سنّت ہے۔ حنفیہ کے نزدیک عمرہ سنّت مؤکدہ تو ہے مگر دوسری نہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ عمرہ سنّت غیر مؤکدہ ہے۔ اور بعض مالکیہ نے امام مالکؒ کا مذہب بھی یہی بیان کیا ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ میں کسی کے یہ سنن نہیں دیکھتا کہ ایک سال میں کئی بار عمرہ کرے۔ (لیکن جمہور نے اور بعض مالکی فقہاء نے بھی تکرار کو جائز کہا ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے لکھا ہے کہ کتاب و سنّت کی کوئی دلیل تکرار عمرہ کی کراہت ثابت نہیں کرتی۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ معتز اگر ہیوی سے جماع کرے تو اس پر ہدی واجب ہے۔ (جس کی مقدار جمہور کے نزدیک ایک بکری ہے) اور اس پر دوسرا عمرہ واجب ہے کہ جس عمرے کو فاسد کیا ہے اس کے اتمام کے بعد دوسرا شروع کرے۔ اور اس کے لئے وہیں سے احرام باندھے، جہاں سے پہلے کے لئے باندھا تھا۔ مگر یہ کہ اس نے اپنی میقات سے کسی دور تر مقام سے احرام باندھا ہو پس اس صورت میں اس پر واجب یہ ہے کہ اپنی میقات سے احرام باندھے۔ (جمہور فقہاء کا مذہب یہی ہے کہ جو حج یا عمرہ فاسد ہو جائے اسے اسی طرح پورا کیا جائے جس طرح غیر فاسد کو پورا کرتے ہیں۔ فاسد عمرے کے بعد دوسرے عمرے کا احرام حنفیہ کے نزدیک

حرم سے کہیں باہر سے بھی باندھا جاسکتا ہے کیونکہ مکہ میں داخل ہو کر وہ مکہ میں رہتا ہے۔ اور عورتی کا احرام عہد سے ہوتا ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص مکہ میں داخل ہوا عمرہ کرنے کے لئے۔ پس اس نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ میں سعی کی۔ اور انھیں لیکر وہ جہنمی تھا یا بے وضو تھا، پھر بھول کر اپنی بیوی سے جماع کیا۔ پھر اسے یاد آگیا۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ وہ غسل کرے یا وضو کرے (یعنی جیسی بھی صورت ہو) پھر لوٹے اور بیت اللہ کا طواف کرے۔ اور صفا و مروہ میں سعی کرے اور ایک اور عمرہ کرے اور ہدی دے۔ اور عورت سے جب وہ احرام میں ہو، اس کا خاوند مقاربت کرے تو اس پر بھی یہی کچھ ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں ہدی واجب ہے۔ اور عمرہ کی قضا واجب نہیں۔

امام مالکؒ نے کہا کہ تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھنا متعین نہیں ہے۔ جو شخص عمرہ کا احرام باندھنا چاہے تو حرم سے باہر جا کر جہاں چاہے باندھ لے، انشاء اللہ تعالیٰ درست ہوگا۔ لیکن فضیلت اس میں ہے کہ جو حقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمادی ہے اس سے احرام باندھے۔ یا وہ تنعیم سے بعید تر ہو۔ (تنعیم مکہ سے تین چار میل کے فاصلہ پر ہے اور یہ جبل کا دامن سے قریب ترین مقام ہے۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس کے دائیں طرف جبل نعیم اور بائیں طرف جبل ناعم ہے اور اس کی وادی کا نام نعمان ہے حجتہ الوداع میں عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کو ہمیں سے احرام بندھوایا تھا۔ پس مالکیہ کے نزدیک اس مقام میں فضیلت تو ضرور ہے مگر مکہ میں عمرہ کے لئے احرام باندھنے کے لئے وہ مکہ متعین نہیں بعض علما کے نزدیک یہ عمرہ کامیقات ہے مگر مالکؒ نے اس کے خلاف کہا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک تنعیم افضل ہے۔

## ۲۲۔ بَابُ نِكَاحِ الْمُحْرِمِ

محرم کے نکاح کا باب

حنفیہ کے نزدیک، اور اسی طرح ابراہیم نخعیؒ، ثوریؒ، عطاء بن الحکم بن عقیبہؒ، حمادؒ، عکرمہ ہرقی کے نزدیک محرم کا نکاح جائز ہے مگر مقاربت نہیں۔ یہی مذہب ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کا ہے اور بقول قاضی عبدالولید اباجیؒ یہی انصاریؒ اور معاذ بن جبلؒ سے مروی ہے۔ اور انس بن مالکؒ کا قول بھی یہی ہے۔ سعید بن جبیرؒ، طاؤسؒ، حمادؒ، جابرؒ اور عمرو بن دینارؒ سے بھی یہی روایت ہے۔ امام محمدؒ نے مرقا میں مختلف احادیث و آثار نقل کر کے لکھا ہے کہ اس مسئلے میں اختلاف ہے۔ مدینہ والوں نے محرم کے نکاح کو باطل ٹھہرایا ہے اور اہل مکہ و اہل عراق نے اسے جائز کہا ہے اور عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میمونہ بنت الحارثؓ کے ساتھ نکاح میں نکاح کیا تھا، اور ہمارے لئے یہ مناسب نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میمونہ کے ساتھ نکاح کو عبداللہ بن عباسؓ سے زیادہ کوئی اور جاننے والا سمجھیں۔ ابن عباسؓ میمونہ کے بھانجے تھے پس ہمارے نزدیک محرم کے نکاح میں کوئی حرج نہیں مگر وہ احرام سے نکلنے سے قبل بیوی کے قریب نہ جائے۔ یہی اوصاف اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

۸، ۷، حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْنِيِّ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَا رَافِعٍ، وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَنَزَّاجَا مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ، قَبْلَ أَنْ يُخْرِجَ.



ترجمہ: سلیمان بن یسار۔ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آزاد کردہ غلام ابو رافعؓ اور ایک انصاری مرد کو بھیجا پس انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح میمونہ بنت الحارث کے ساتھ کیا اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تھے۔ قبل اس کے کہ رعمۃ القضا کے لئے) باہر نکلتے۔

شرح: یہ مرسل روایت ہے۔ مطر الوراق نے اسے عن ربیعہ عن سلیمان عن ابی رافع کے طریق سے موصول کیا ہے اور وہ موصول حدیث مسند احمد، جامع ترمذی اور سنن نسائی میں ہے۔ ابن عبد البر نے التہذیب میں کہا ہے کہ ابو رافعؓ کی وفات مدینہ میں ۳۳ھ میں ہوئی تھی اور سلیمان بن یسار کی پیدائش ۳۳ھ یا ۳۴ھ کی ہے۔ پس یہ کیونکر ممکن ہے کہ سلیمان ابو رافع سے روایت کرے؟ ابن ابی حاتم نے اس روایت کو بہر طور مرسل قرار دیا ہے۔ مبہم انصاری صحابی اوس بن خولی انصاریؓ تھے۔ اس قہقہے کی تمام روایات متعارض ہیں۔ صحیح ترمذی یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو حضرات پیغام نکاح لے کر گئے تھے۔ احمد اور نسائی کی روایت ہے کہ یہ نکاح عباسؓ کی تولیت میں ہوا تھا۔ خود میمونہ کی ایک روایت میں نکاح کا مکہ سے واپسی کے بعد مقام سرف میں ہونا آیا ہے۔ لیکن اس کی تاویل یہ کی جاسکتی ہے کہ تزویج سے مراد وہاں مقاربت ہے۔

۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَيْبٍ، أَخِي بَنِي عَبْدِ الدَّارِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَرْسَلَ إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ - وَأَبَانَ يُؤَمِّدُ أَمِيرَ الْحَاجِّ - وَهُمَا مُحْرِمَانِ - إِنِّي قَدْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْكِحَ طَلْحَةَ بِنْتُ عُمَرَ، بِنْتَ شَيْبَةَ بْنِ جُبَيْرٍ - وَأَرَدْتُ أَنْ تَحْضُرَ فَإِنَّكَ ذَلِكَ عَلَيْهِ أَبَانَ، وَقَالَ: سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ، وَلَا يَنْكِحُ وَلَا يَخْطُبُ“

ترجمہ: عمر بن عبد اللہ نے ابان بن عثمانؓ کو پیغام بھیجا، اور ابان ان دنوں امیر الحجاج تھے اور وہ دونوں محرم تھے کہ میں نے ارادہ کیا ہے کہ طلحہ بنت عمرؓ کا نکاح شیبہ بن جبیر کی بیٹی سے کر دوں، اور میں چاہتا ہوں کہ آپ بھی حاضر ہوں پس ابان نے اس بات کو غلط جان کر، اس سے انکار کر دیا۔ اور کہا کہ میں نے عثمان بن عفانؓ سے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ محرم نہ اپنا نکاح نہ کسی اور کا کر لے اور نہ پیغام نکاح دے۔ (یہ روایت موطائے امام محمد میں مروی ہے۔)

شرح: ثنا فقیہ نے خطبہ (پیغام نکاح) کی نہی کو تنزیہ پر مبنی قرار دیا ہے۔ مگر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ تینوں صیغے نہی تنزیہ پر مبنی ہیں۔ مالک کی عبارت بھی خطبہ کی نہی کو تنزیہ پر محمول کرتی ہیں۔ مگر یہ تینوں صیغے، لَا يَنْكِحُ وَلَا يَنْكِحُ وَلَا يَخْطُبُ ایک ہی ربط میں واقع ہیں اور اس ربط کو توڑنے کی یہاں کوئی دلیل نہیں۔ لہذا یہی نسب ہے کہ تینوں کو تنزیہ پر محمول کیا جائے۔

۸۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ، أَنَّ أَبَا غُظَّانَ بْنَ طَرَبِيذٍ السَّيِّئِ، أَخْبَرَهُ

أَنَّ أَبَاهُ طَرِيفًا تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَهُوَ مُحَرَّمٌ. فَرَدَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ نِكَاحَهُ.

ترجمہ: ابو عطفان بن طریف اموی نے کہا کہ اس کے باپ حرب نے حالت احرام میں مکہ کے اندر نکاح کیا تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے نکاح کو رد کر دیا۔ امام محمد نے بھی اسے مؤطا میں ردایت کیا ہے۔

شرح: الباجی نے لکھا ہے کہ رد سے مراد فسخ لینا نسب ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ محرم کا نکاح نہیں ہوتا۔ لیکن حنفیہ کی طرف سے کہا جاسکتا ہے کہ یہ رد سے مراد بطور زہر و تویج تھا۔ ورنہ نکاح میمونہؓ سے اس کا جواز معلوم ہوتا۔

۸۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ يَقُولُ: لَا يَنْكَحُ الْمُحَرَّمُ وَلَا يَنْكَحُ عَلَى نَفْسِهِ، وَلَا عَلَى غَيْرِهِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ محرم نکاح نہ کرے اور نہ اپنے لئے اور نہ کسی اور کے لئے پیغام نکاح دے۔ شرح: اوپر بیان مذاہب کو پھر ایک دفعہ دیکھ لیا جائے۔

۸۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ، وَسَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَسُلَيْمَانَ ابْنَ يَسَارٍ، سُئِلُوا عَنْ نِكَاحِ الْمُحَرَّمِ؟ فَقَالُوا: لَا يَنْكَحُ الْمُحَرَّمُ، وَلَا يُنْكَحُ.

قال مالك: نِي الرَّجُلِ الْمُحَرَّمِ: إِنَّهُ يُزَاجِعُ امْرَأَتَهُ إِنْ شَاءَ. إِذَا كَانَتْ فِي عِدَّةٍ مِنْهُ. ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ سعید بن المسیبؓ اور سالم بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسارؓ سے محرم کے نکاح کا مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ محرم نہ نکاح کرے نہ کسی کا کرے۔

شرح: امام مالکؒ نے اس مسئلہ کے آثار بیان کئے ہیں تاکہ نکاح محرم کے خلاف باعث تقویت ہوں۔ لیکن ابن عباسؓ کی صحیح حدیث کے مقابلے میں ان آثار کا وزن اتنا نہیں ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے تسلیم کیا ہے کہ یہ مضمون حضرت عائشہؓ مدینہ اور ابو ہریرہؓ کی احادیث سے بھی صحیح طور پر ثابت ہے۔ ابن عباسؓ کی حدیث صحاح ستہ میں وارد ہے۔ بخاری نے صحیح میں اسے دو جگہ روایت کیا ہے اور ہر دو جگہ پر عنوان باب میں یہی ظاہر کیا کہ یہ نکاح احرام میں ہوتا تھا۔ بقول حافظ ابن حجرؒ امام بخاری نے اسے حضورؐ کی خصوصیت بھی نہیں سمجھا۔ حدیث ابن عباسؓ کی تاویل ممکن نہیں۔ جب کہ اس کے خلاف احادیث کی تاویل باسانی ممکن ہے۔ حدیث ابی ہریرہؓ کو طحاوی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور الحاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ حدیث عائشہؓ بھی طحاوی اور مسند بزار میں ابو عوانہ عن مغیرہ عن ابی اسحق عن مسروق مروی ہے۔ اور یہ سب روایات صحیح اور ثقہ ہیں۔

ایضاً ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ احرام والا مرد اپنی مطلقہ بیوی کو جو عدت میں ہو، اگر چاہے تو اس سے رجوع کر سکتا ہے۔ (اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔)

## ۲۳۔ بَابُ حِجَامَةِ الْمُحْرِمِ

مُحْرِمِ كَيْفَ لُغْوَانِهِ كَابَابِ

حجامت کا معنی ہے چومنا۔ پچھلے لگو کر نامسا مدخون لگوانے کا یہ ایک طریقہ تھا جسے سنی لگوانا بھی کہتے ہیں۔ حافظ مینی نے لکھا کہ اس کے مطلق جواز کے یہ بزرگ قائل ہیں۔ عطاء، مسروق، ابراہیم نخعی، طاؤس، ثوری، ابو صیف، شافعی، احمد اور اسحاق شرط مرن یہ رکھی گئی ہے کہ اس سے بال قطع نہ ہوں۔ ابن عمر اور مالک کے نزدیک علاج کی ضرورت کے لئے حجامت جائز ہے۔

۸۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ، فَوَقَّ رَأْسَهُ. وَهُوَ يُؤَمِّدُ بِلَحْيَيْ جَبَلٍ. مَكَانٌ بِطَرِيقِ مَكَّةَ. ترجمہ: سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجی جمل کے مقام پر جو مکہ کے راستے ہیں تھا، حالت احرام میں اپنے سر پر حجامت کرائی۔ (حافظ حادمی وغیرہ کے نزدیک یہ حجتہ الوداع کے سفر کا واقعہ ہے۔)

۸۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: لَا يَحْتَجِمُ الْمُحْرِمُ إِلَّا مَتَا لَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ.

قَالَ مَالِكٌ: لَا يَحْتَجِمُ الْمُحْرِمُ إِلَّا مِنْ ضَرُورَةٍ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ مُحْرِمِ مرن انتہائی ضروری حالت میں حجامت کر سکتا ہے۔ مالک کا قول بھی یہی ہے کہ مُحْرِمِ صرف ضرورت کے وقت ہی حجامت کر سکتا ہے۔

شرح: امام محمد نے مؤلفا میں ابن عمر کا اثر نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ مُحْرِمِ کے لئے حجامت میں کوئی حرج نہیں مگر وہ بال نہ ہند سے۔ ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق خبر پہنچی ہے کہ آپ نے حالت احرام میں، جب کہ روزہ دار بھی تھے، حجامت کرائی تھی۔ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی ابو صیفہ اور ہمارے عام فقہا کا قول ہے۔

## ۲۴۔ بَابُ مَا يَجُوزُ لِلْمُحْرِمِ أَكْلُهُ مِنَ الصَّيْدِ

مُحْرِمِ كَيْفَ لُغْوَانِهِ كَابَابِ

۸۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ نَافِعٍ، مَوْلَى ابْنِ تَنَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي تَنَادَةَ، أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. حَتَّى إِذَا كَانُوا بِبَعْضِ طَرِيقِ مَكَّةَ. تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُحْرِمِينَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ. فَرَأَى حَبَارًا وَخَشِيًّا فَاسْتَوَى

عَلَى فَرَسِهِ. فَسَالَ أَصْحَابُهُ أَنْ يُنَاوِلُوهُ سَوْطَهُ. فَأَبَا عَلَيْهِ. فَسَالَهُمْ رُمَحَهُ. فَلَوْا. فَأَخَذَهُ. ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْجَبَارِ فَقَتَلَهُ. فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَأَبَى بَعْضُهُمْ فَلَمَّا أَدْرَكُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَ: "إِنَّمَا هِيَ كُحْمَةٌ أَطْعَمَكُمُهَا اللَّهُ".

ترجمہ: ابو قتادہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ حتیٰ کہ مکہ کے راستے میں ایک جگہ وہ اپنے محرم ساتھیوں کے ساتھ پیچھے رہ گیا اور خود غیر محرم تھا۔ پس اس نے ایک جنگلی گدھا دیکھا تو اپنے گھوڑے پر سیدھا ہو بیٹھا۔ پھر اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اسے اس کا کورا پکڑا دیں۔ انہوں نے اس سے انکار کیا۔ پھر اس نے ان سے اپنا نیزہ مانگا تو انہوں نے انکار کیا۔ پس اس نے نیزہ پکڑا اور گدھے پر حملہ کر کے اسے مار ڈالا۔ پس اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب نے کھایا اور بعض نے انکار کیا۔ پھر جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا کر ملے تو آپؐ سے یہ دریافت کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ایک کھانا تھا جو اللہ تعالیٰ نے تمہیں کھلایا۔ (یہ حدیث موطنائے امام محمد میں مروی ہے۔)

شرح: اس حدیث میں یہ اشکال ہے کہ ابو قتادہؓ محرم کیوں نہ تھے؟ دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کسی کام پر مامور فرمایا تھا اور ابو قتادہؓ کا ارادہ عمرہ کا نہ تھا۔ یہ واقعہ صلح حدیبیہ یا عمرہ القضاء کے دور کا ہے۔ حافظ ابن حجر نے اس امر کو ترجیح دی ہے کہ عمرہ القضاء کا واقعہ ہے۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ اگر غیر محرم نے محرم کی خاطر شکار کیا ہو بشرطیکہ محرم نے اس کی کسی قسم کی کوئی اعانت نہ کی ہو تو محرم کے لئے اس کا شکار کھانا جائز ہے۔ حنفیہ کا اس مسئلہ میں یہی مذہب ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جو شکار محرم کی خاطر کیا گیا ہو، اسے اس کا کھانا جائز نہیں۔ اس حدیث سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ ابو قتادہؓ نے ان کی خاطر شکار کیا تھا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ جب شکار کرنے والا حلال ہو (محرم نہ ہو) اور اس نے اسے ذبح کیا ہو تو محرم کو اس کا گوشت کھانا جائز ہے۔ خواہ شکار اس کی خاطر کیا گیا ہو خواہ دوسری صورت ہو۔ کیونکہ شکار کرنے والا حلال تھا اور اس کو ایسا کرنا جائز تھا۔ پس وہ گوشت صید ہونے سے نکل گیا اور محض گوشت رہ گیا۔ لہذا محرم کے لئے اس کا کھانا جائز ہے اور محرم کے لئے ٹڈی کا شکار بھی جائز نہیں۔ اگر وہ اسے شکار کرے گا تو کفارہ ادا کرے گا۔ اور حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا ہے کہ ایک کھجور ایک ٹڈی سے بہتر ہے۔ اور یہ سب ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

۷۸۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ الزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ كَانَ يَنْزُو دُصْفَيْفَ الطَّبَا، وَهُوَ مُحْرِمٌ.  
قَالَ مَالِكٌ: وَالصَّفِيفُ الْقَدِيدُ.

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ زبیر بن العوامؓ احرام میں ہرنوں کا بھنا ہوا گوشت بطور زادہ ساتھ لیتے تھے۔ (یہ) ابو موطنائے امام محمدؒ میں موجود ہے باب النکال یذبح الصفیۃ الخ۔ یہ اگر گزشتہ حدیث کا مؤید ہے۔)

امام مالک نے کہا کہ صغیف کا معنی خشک بھنا ہوا گوشت ہے۔

۸۰، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَ عَنْ أَبِي تَمَادَةَ فِي الْجِمَارِ الْوَحْشِيِّ، مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي النَّضْرِ، إِلَّا أَنَّ فِي حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ؟"

ترجمہ: عطاء بن یسار نے ابو تمادہؓ سے گوشتہ جنگلی گدھے والی حدیث روایت کی اور اس میں یہ لفظ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے؟  
شرح: یہ حدیث طبع بخاری میں بھی اسی طرح آئی ہے اور بخاری و مسلم نے اس میں یہ اضافہ کیا کہ اصحاب نے اثبات میں جواب دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے لے کر وہ گوشت تناول فرمایا۔ ظاہر ہے کہ یہ گوشت حضورؐ کے لئے شکار نہ کیا گیا تھا۔ اس لئے آپؐ کے لئے اس کا کھانا بہر صرت جائز تھا۔ مگر اوپر یہ بحث گزر چکی ہے کہ ابو تمادہؓ نے بظاہر یہ شکار اپنے محرم ساتھیوں کے لئے کیا تھا اور حضورؐ نے اس کا کھانا ان کے لئے حلال قرار دیا تھا۔

۸۱، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ لَاصَارِي، أَنَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ الثَّيْبِيُّ، عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَلَمَةَ النَّضْرِيِّ، عَنِ الْبَهْزِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يُرِيدُ مَكَّةَ، وَهُوَ مُحْرِمٌ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالسَّوْحَاءِ، إِذَا جِمَارًا وَحْشِيًّا عَقِيرًا. فذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: "دَعُوهُ فَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ صَاحِبُهُ" فَجَاءَ الْبَهْزِيُّ، وَهُوَ صَاحِبُهُ، إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. شَأْنُكُمْ بِهَذَا الْبَصَارِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ. فَقَسَمَهُ بَيْنَ الرَّفَاقِ. ثُمَّ مَضَى حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْأَثَابَةِ، بَيْنَ الرُّوَيْثَةِ وَالْعُرْجِ إِذَا ظَنِّي حَاقِقًا فِي ظِلِّ نَبِيٍّ سَهْمٍ. فزَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ رَجُلًا أَنْ يَنْفَعَ عِنْدَهُ. لَا يَرِيئُهُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ، حَتَّى يُجَاوِزَهُ.

ترجمہ: بہزیؓ (زید بن کعب) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حالت احرام میں مکہ کے ارادے سے نکلے جتنی کہ جب رواد کے مقام پر تھے تو وہاں ایک جنگلی گدھا زخمی پڑا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اسے چھوڑ دو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا شکار کنندہ آجائے پس بہزیؓ آیا اور وہی اس

کا شکاری تھا۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا یا رسول اللہ! آپ لوگ یہ گدھے لیں۔ پس حضور نے حکم دیا تو حضرت ابوبکرؓ نے اسے ساتھیوں میں تقسیم کر دیا۔ پھر حضورؐ آگے چلے جتنی کہ جب مقام اُٹا پر پہنچے، جو رویشہ اور عروج نے درمیان ہے تو ایک ہرن مر جھکائے سائے میں کھڑا دیکھا۔ اس میں ایک تیر تھا۔ پس راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو اس کے پاس کھڑا ہونے کا حکم دیا تاکہ لوگ گزر جائیں اور اسے کوئی نہ چھیڑے۔

شرح: حافظ ابن القیمؒ نے کہا ہے کہ گدھے اور ہرن کے معاملے میں فرق یہ تھا کہ گدھے کو شکار کرنے والا حلال تھا۔ اگر ہرن کے شکاری کا علم نہ تھا کہ کون ہے۔ الباقی نے کہا کہ یہ احتمال بھی ہے کہ اس تیر کی وجہ سے جو ہرن کے جسم میں تھا، وہ ہرن شکاری کی ملک ہو گیا تھا۔ اور ہرن زندہ تھا۔ محرم اسے ذبح بھی نہ کر سکتے تھے۔

۸۹، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَحْدِثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّهُ أَقْبَلَ مِنَ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالرَّبَذَةِ، وَجَدَ رَكْبًا مِنْ أَهْلِ النُّجْدِ مُحْرِمِينَ - فَسَأَلُوهُ عَنْ لَحْمِ صَيْدٍ وَجَدُوهُ عِنْدَ أَهْلِ الرَّبَذَةِ - فَأَمَرَهُمْ بِأَكْلِهِ - قَالَ ثُمَّ إِنِّي شَكَلْتُ فِيمَا أَسْرَتُهُمْ بِهِ - فَلَمَّا قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - فَقَالَ عُمَرُ مَا ذَا أَمَرْتَهُمْ بِهِ؟ فَقَالَ: أَمَرْتَهُمْ بِأَكْلِهِ - فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: كَوَا مَرْتَهُمْ بغيرِ ذَلِكَ لَفَعَلْتُ بِكَ - يَتَوَاعَدُ ۝

ترجمہ: سعید بن المسیب بیان کرتے تھے کہ ابو ہریرہؓ بحرین سے آئے جتنی کہ جب ربذہ میں پہنچے تو انہوں نے ایک عراقی قافلہ پایا، جو محرم تھے۔ انہوں نے ابو ہریرہؓ سے شکار کے گوشت کے متعلق پوچھا جو انہوں نے ربذہ والوں کے پاس پایا ابو ہریرہؓ نے انہیں کھا لینے کا حکم دیا۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ پھر جو حکم میں نے دیا تھا اس میں مجھے شک ہو گیا۔ پس جب میں مدینہ پہنچا تو اس کا ذکر عمر بن الخطابؓ سے کیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم نے انہیں کیا حکم دیا تھا ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے انہیں اس کے کھانے کا حکم دیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر تو نے اس کے سوا کوئی دوسرا حکم دیا ہوتا تو میں تمہیں سزا دیتا۔ یہ بات دھکی کے طور پر کی۔ (اس گوشت کا کھانا عراقی سواروں کے لئے بہر حال جائز تھا۔)

۹۰، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ: أَنَّهُ مَرَّ بِهِ قَوْمٌ مُحْرِمُونَ بِالرَّبَذَةِ - فَاسْتَفْتَوْهُ فِي لَحْمِ صَيْدٍ وَجَدُوا نَاسًا أَجَلَةً يَأْكُلُونَهُ، فَأَمَرَهُمْ بِأَكْلِهِ - قَالَ ثُمَّ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ - فَقَالَ: بِمَا أَفْتَيْتَهُمْ؟ قَالَ فَقُلْتُ: أَفْتَيْتُهُمْ بِأَكْلِهِ - قَالَ فَقَالَ عُمَرُ: كَوَا فْتَيْتَهُمْ بِغيرِ ذَلِكَ - لَا وَجَعْتُكَ ۝

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ نے ابو ہریرہؓ کو عبد اللہ بن عمرؓ سے یہ حدیث بیان کرتے سنا کہ وہ (ابو ہریرہؓ) ربذہ میں کچھ لوگوں پر کڑے جو فحش تھے۔ انہوں نے ابو ہریرہؓ سے فتویٰ پوچھا کہ وہ غیر حرم لوگوں کے پاس گئے اور انہیں شکار کا گوشت کھاتے پیتے۔ انہوں کو اس کا کھانا جائز تھا؟ ابو ہریرہؓ نے انہیں کھالینے کا فتویٰ دیا۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ پھر میں مدینہ میں گیا اور حضرت عمر بن الخطابؓ سے مل کر ان سے یہ مسئلہ پوچھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، تو نے انہیں کیا فتویٰ دیا تھا۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے انہیں کھالینے کا فتویٰ دیا۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ اگر تو انہیں دوسرا فتویٰ دیتا تو میں تجھے سزا دیتا۔ یعنی صحابی رسولؐ ہرگز ایسی چیز نہیں صحیح فتویٰ سورج سمجھ کر دیتا ورنہ تو تادیب کا حقدار تھا، یہ روایت امام محمدؒ نے بھی درج کی ہے۔

۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ كَعْبَ الْأَجْبَارِ أَمْلَأَ قَبْلَ مِنَ الشَّامِ فِي رَكْبٍ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ، وَجَدُوا الْحَمَّ صَيْدٍ. فَأَتَاَهُمْ كَعْبٌ بِأَكْلِهِ. قَالَ فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِالْمَدِينَةِ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ. فَقَالَ: مَنْ أَفْتَاكُمْ بِهِ هَذَا؟ قَالُوا: كَعْبٌ. قَالَ: فَإِنِّي قَدْ أَمَرْتُكُمْ عَلَيْهِ حَتَّى تَرْجِعُوا. ثُمَّ لَمَّا كَانُوا بِبَعْضِ طَرِيقٍ مَلَتْ، مَرَّتْ بِهِمْ رَجُلٌ مِنْ جَرَادٍ. فَأَتَاَهُمْ كَعْبٌ أَنْ يَأْخُذَ دُرًّا، فَيَأْكُلُوهُ. فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ذَكَرُوا لَهُ ذَلِكَ. فَقَالَ: مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تَفْتِيَهُمْ بِهِ هَذَا؟ قَالَ: هُوَ مِنْ صَيْدِ الْبَحْرِ. قَالَ: وَمَا يَذْرُؤُكَ؟ قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ. إِنْ هِيَ إِلَّا نَثْرَةٌ خُوتٍ يَنْثُرُهَا فِي عُلَى عَامٍ مَرَّتَيْنِ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَمَّا يُوجَدُ مِنَ لُحُومِ الصَّيْدِ عَلَى الطَّرِيقِ: هَلْ يَبْتَاعُهُ الْمُحْرِمُ؟ فَقَالَ: إِنَّمَا مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ يُعْتَرِضُ بِهِ الْحَاجُّ، وَمِنْ أَجْلِهِمْ صَيْدٌ، فَإِنِّي أَكْرَهُهُ. وَأَنْظِرْنِي عَنْهُ. فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ عِنْدَ رَجُلٍ لَمْ يُرِدْ بِهِ الْمُحْرِمِينَ، فَوَجَدَهُ مُحْرِمٌ، فَاِتْبَاعَهُ. فَلَا بَأْسَ بِهِ.

قَالَ مَالِكٌ، فَيَمْنُ أَحْرَمَ وَعِنْدَهُ صَيْدٌ قَدْ صَادَهُ أَوْ ابْتَاعَهُ: فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُرْسِلَهُ. وَلَا بَأْسَ أَنْ يَجْعَلَهُ عِنْدَ أَهْلِهِ.

قَالَ مَالِكٌ: فِي صَيْدِ الْحَيْتَانِ فِي الْبَحْرِ وَالْأَنْهَارِ وَالْبِرَكِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، إِنَّهُ حَلَالٌ لِلْمُحْرِمِ أَنْ يَصْطَادَهُ.

ترجمہ: عطابن یسار سے روایت ہے کہ کعب الاحبارؓ ایک محرم سواروں کی جماعت میں شام سے آیا۔ جب وہ راستے میں تھے تو انہوں نے شکار کا گوشت پایا۔ کعب الاحبارؓ نے انہیں کھانے کا فتویٰ دیا۔ عطابن نے کہا کہ جب یہ لوگ مدینہ میں حضرت عمرؓ بن الخطابؓ کے پاس گئے تو ان سے اس کا ذکر کیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم کو یہ فتویٰ کس نے دیا تھا۔ لوگوں نے کہا کہ کعبؓ نے فتویٰ دیا تھا۔

کیا ہے۔ پھر جب وہ مکہ کے کسی راستے میں تھے تو ان کے پاس ایک بڈی دل گزرا۔ کعبؓ نے انہیں فتویٰ دیا کہ اسے پکڑیں اور کھائیں۔ عطابن نے کہا کہ جب وہ حضرت عمرؓ کے پاس آئے تو ان سے اس کا ذکر کیا۔ انہوں نے کہا کہ تجھے یہ فتویٰ دینے پر کس چیز نے آمادہ کیا؟ کعبؓ نے کہا کہ وہ سمندری شکار ہے۔ کعبؓ نے کہا اے امیر المؤمنینؓ خدا کی قسم یہ تو مچھلی کی چھٹیک ہے۔ جو وہ ہر سال میں دو بار مارتی ہے۔ (کعبؓ کا جواب غلط تھا مگر مجتہد کی خطا جان کر اسے کچھ نہیں کہا گیا۔ انجلی)

شرح: یہ مضمون کہ بڈی دل مچھلی کی چھٹیک سے پیدا ہوتا ہے، ابن ماجہ کی ایک ضعیف مگر مرفوع حدیث میں بھی وارد ہے جو حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ ابوداؤد اور ترمذی نے ابوہریرہؓ کی مرفوع حدیث میں یہ مضمون روایت کیا ہے۔ مگر اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ جمہور علما کا مذہب یہ ہے کہ بڈی کے شکار سے جزا واجب ہے۔ جیسا کہ ابن المنذر نے بیان کیا ہے۔ اس میں ابوسعید خدریؓ اور عروہؓ کا اختلاف مذکور ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ بحری نہیں بلکہ بری شکار ہے۔ یہ اثر مؤلفائے امام محمدؒ میں بھی وارد ہے۔

(ایضاً) یحییٰ نے کہا کہ امام مالکؒ سے پوچھا گیا، راستے میں جو شکار کا گوشت پایا جاتا ہے، کیا محرم اسے خرید سکتا ہے؟ مالکؒ نے کہا کہ جس شکار کو جانوروں کے سامنے لایا جاتا ہے اور وہ انہی کے لئے شکار کیا جاتا ہے۔ میں اسے مکروہ جانتا ہوں اور اس سے منع کرتا ہوں۔ لیکن اگر وہ کسی شخص کے پاس ہو اور اس نے احرام والوں کے مقصد سے شکار نہیں کیا ہو تا تو اگر کوئی محرم اسے پالے اور خریدے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مگر حنفیہ کا قول ہے کہ محرم نے اگر کوئی تعاون نہیں کیا اور کسی نے خود سے محرم کے لئے شکار کیا تو اس کا کھانا محرم کو جائز ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ اگر کوئی آدمی احرام باندھے اور اس کے پاس کوئی شکار ہے جو اس نے پکڑا ہو تو اس پر فردی نہیں کہ اسے چھوڑ دے۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں کہ اسے اپنے گھر والوں کے پاس رکھ دے۔ کیونکہ وہ حالت احرام میں اس نے نہیں پکڑا تھا۔ پھلے کا پکڑا ہوا تھا یا خرید ہوا تھا۔)

امام مالکؒ نے سمندروں، نہروں، تالابوں وغیرہ کی مچھلیوں کے شکار کے متعلق کہا کہ محرم یہ شکار کر سکتا ہے۔ (اسا جواز تو نفع ترکانی سے ثابت ہے اَحِلَّ لَكُم مَيْتَةُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهَا اور اس آیت میں البحر کا لفظ سمندر کے نمکین پانی اور دریاؤں وغیرہ کے پانی کو حاوی ہے۔)

## ۲۵۔ بَابُ مَا لَا يَحِلُّ لِلْمُحْرِمِ اَحْلَاؤُهُ مِنَ الْقَيْدِ

محرم کے لئے جو شکار کھانا جائز نہیں ہے

۹۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مُبَيِّدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ



سَعْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ الْيَشِيِّ، أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَخَشِيًا، وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ، أَذْبُودَانِ. فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ: "إِنَّا لَمُ نَرُدُّكَ عَلَيْكَ، إِلَّا أَنَا حُرْمٌ".

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ نے الصعب بن جثامہ یثی سے روایت کی کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جنگل گھاٹ بطور ہدیہ پیش کیا، اس وقت حضور ابواء پر دو ان کے مقام پر تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ اسے واپس کر دیا۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے چہرے کو دیکھا کہ اس پر تغیر کی علامات تھیں تو فرمایا کہ ہم نے اسے اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم احرام میں ہیں۔ (یہ حدیث مؤطا نے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔)

شرح: اُد پر قتادہؒ کی حدیث پہلے باب میں گزر چکی تہ جس کے خلاف ہے امام طحاویؒ نے کہا کہ اس حدیث میں اضطراب ہے لہذا حدیث ابی قتادہؒ ہی پر عمل کرنا چاہئے۔ یہ گور خر جو پیش کیا گیا تھا زندہ تھا اور ظاہر ہے کہ شکار کو ذبح کرنا محرم کے لئے کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔ ممکن ہے حضور کو کسی طہ پر یہ بھی معلوم ہو گیا ہو کہ اس گور خر کو کپڑے میں کسی محرم کا ہاتھ ہے۔

۹۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَيْبَعَةَ قَالَ: رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ بِالْعَرَجِ. وَهُوَ مُحْرِمٌ، فِي يَوْمٍ صَالِفٍ. كَذَّ غَطًى وَجْهَهُ بِقُطَيْفَةٍ أَرْجَوَانَ ثُمَّ أَتَى بِلَحْمٍ صَيِّدٍ. فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ: كُلُوا. فَقَالُوا: أَوْ لَا تَأْكُلُ أَنْتَ؟ فَقَالَ: إِنِّي لَكُنْتُ لَهَيْئَتِكُمْ. إِنَّمَا صَيَّدَ مِنْ أَجَلِي.

ترجمہ: عبداللہ بن عامر بن ربیعہ نے کہا کہ میں نے حضرت عثمان بن عفانؓ کو عرج کے مقام پر دیکھا، وہ احرام میں تھے اور یہ گرمی کا دن تھا۔ انہوں نے اپنا چہرہ ارغوانی کپڑے (سرخ کپڑے) سے چھپایا ہوا تھا۔ پھر شکار کا گوشت لایا گیا، تو آپ نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کہ تم کھاؤ۔ انہوں نے کہا کہ آپ کیوں نہیں کھاتے۔ تو فرمایا میں اس معاملے میں تمہاری مانند نہیں ہوں۔ یہ میری خاطر شکار کیا گیا ہے۔

شرح: دوسرے ساتھی بھی محرم تھے، مگر حضرت عثمانؓ نے خود نہیں کھایا اور ان کو کھانے کا حکم دیا۔ قاضی ابوالوید اباجی نے کہا کہ یہ حضرت عثمانؓ کی رائے تھی کہ دوسرے محرم کھا سکتے ہیں مگر خود وہ نہیں کھا سکتے۔ کیونکہ ان کے لئے شکار کیا گیا تھا۔ مگر علی بن ابی طالبؓ نے بھی نہ کھایا۔ ان کا اجتہاد یہ تھا کہ محرم کو مطلقاً شکار نہ کھانا چاہئے۔ ابن القاسم کے بقول مالکؒ نے حضرت عثمانؓ کی رائے کو اختیار نہیں کیا۔

۹۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهَا قَالَتْ لَهُ: يَا ابْنَ أَخِي. إِنَّمَا هِيَ عَشْرُ لَيَالٍ. فَإِنْ تَخَلَّجَ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ فَذَعْهُ. نَعْنِي أَكْلَ لَحْمٍ

## الصَّيْدُ

قَالَ مَالِكٌ: فِي الرَّجُلِ الْمُحْرِمِ يُصَادُ مِنْ أَجْلِهِ صَيْدٌ، فَيُصْنَعُ لَهُ ذَلِكَ الصَّيْدُ، فَيَأْكُلُ مِنْهُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ مِنْ أَجْلِهِ صَيْدٌ. فَإِنَّ عَلَيْهِ جَزَاءَ ذَلِكَ الصَّيْدِ كُلِّهِ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ: عَنِ الرَّجُلِ يُضْطَرُّ إِلَى أَكْلِ الْمَيْتَةِ وَهُوَ مُحْرِمٌ. أَيْصِيدُ الصَّيْدَ فَيَأْكُلُهُ، أَمْ يَأْكُلُ الْمَيْتَةَ؟ فَقَالَ: بَلَى يَأْكُلُ الْمَيْتَةَ. وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَمَيَّرَ قِطْعَ الْمُحْرِمِ فِي أَكْلِ الصَّيْدِ، وَلَا فِي أَخْذِهِ، فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ. وَقَدْ أَرْخَصَ فِي الْمَيْتَةِ عَلَى حَالِ الضَّرُورَةِ قَالَ مَالِكٌ: وَأَمَّا مَا تَكَلَّ الْمُحْرِمُ أَوْ ذَبَحَ مِنَ الصَّيْدِ، فَلَا يَحِلُّ أَكْلُهُ لِحَلَالٍ وَلَا لِلْمُحْرِمِ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِذَكَرٍ. كَانَ خَطَاً أَوْ عَمْدًا. فَأَكْلُهُ لَا يَحِلُّ. وَقَدْ سَبَعْتُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ وَاحِدٍ، وَاللَّهُ يَقْتُلُ الصَّيْدَ ثُمَّ يَأْكُلُهُ، إِنَّمَا عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ. مِثْلُ مَنْ قَتَلَهُ وَكَمَى يَأْكُلُ مِنْهُ.

ترجمہ: عروہ نے اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ انہوں نے عروہ سے فرمایا، اسے میرے بھانجے یہ تو بس دس حک بات ہے، پس اگر کوئی بات تہلے جی میں کھلے تو اسے چھوڑ دو۔ ان کی مراد شکار کا گوشت کھانے سے تھی۔ عروہ اپنے بھائی عبداللہ بن الزبیرؓ کے پاس مکہ میں رہتے تھے۔ اور وہ یکم ذی الحجہ سے ہی حج کا احرام باندھ لیتے تھے اس لئے اُمّ المؤمنینؓ نے یہ فرمایا۔ اُمّ المؤمنینؓ کے قول سے وہ مسئلہ ثابت نہیں ہوتا جو اس باب کا عنوان ہے۔ قلت و حرث نہیں بلکہ اس سے فقط احتیاط اور ورع و تقویٰ ثابت ہوتا ہے۔

یحییٰ نے مالکؒ سے روایت کی کہ محرم کے لئے جو شکار کیا گیا ہو اور اسے پکایا گیا ہو۔ اگر وہ اس میں سے کھالے۔ تو اگر وہ جانتا ہو کہ اس کی خاطر شکار ہوا تھا تو اس پر اس تمام مالور کی جزا واجب ہے۔ اور پر کے باب میں گزر چکا ہے کہ حنفیہ کی رائے اس کے خلاف ہے۔ اگر شکار میں اس کا کوئی دخل نہ تھا تو اس کے کھانے میں کوئی جزا نہیں آتی۔ یحییٰ نے کہا کہ مالکؒ سے سوال کیا گیا کہ ایک آدمی حالت احرام میں مردار کھانے پر مضطر ہو گیا تو کیا وہ شکار کر کے اسے کھالے یا مردار کھالے؟ امام مالکؒ نے کہا کہ بلکہ وہ مردار کو کھالے، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے محرم کے لئے شکار کو کھانے یا پکڑنے کی کسی حالت میں اجازت نہیں دی۔ اور بوقت ضرورت مردار کو کھانے کی اجازت دی ہے۔ اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے مگر اجمالاً حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ محرم نے جو شکار مارا یا ذبح کیا تو اس کا کھانا کسی محرم کے لئے یا حلال کے لئے جائز نہیں کیونکہ یہ زیجہ نہیں ہے۔ چاہے خطا یا ایسا کرے یا عمدہ۔ اس کا کھانا بہر صورت حلال نہیں۔ مالکؒ نے کہا کہ میں نے بہت سے لوگوں سے یہ مسئلہ سنا ہے۔ حنفیہ کا اور اکثر عا کا یہی قول ہے۔ الحسنؒ، ثوریؒ اور ابو ثورؒ نے کہا کہ وہ زیجہ مردار نہیں حلال اسے کھا سکتے ہیں۔

مالک نے کہا کہ جو محرم شکار سے اور اُسے کھائے تو اس پر ایک ہی کفارہ ہے جیسا کہ اگر قتل کرے اور کھائے نہیں تو ایک ہی کفارہ ہے۔ (یہ مسئلہ اختلافی ہے۔ شافعی، ابو یوسف اور محمد کا قول یہی ہے۔ مگر ابو حنیفہ نے کہا کہ اس پر شکار کے قتل کے باعث جزائے کامل ہے اور کھانے کے باعث ضمان ہے۔)

## ۲۶۔ بَابُ اَمْرِ الصَّيْدِ فِي الْحَرَمِ

حرم میں شکار کرنے کا معاملہ

حدود حرم کے اندر شکار کرنا کسی کے لئے جائز نہیں۔ آدمی محرم ہو یا نہ ہو۔ وہ کسی حالت میں شکار نہیں کر سکتا۔ بخاری و مسلم نے ابن عباسؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن جو خطبہ دیا تھا، اس میں یہ بھی تھا کہ لَا يَتَقَرَّ صَيْدًا۔ یعنی صرف شکار کرنا ہی حرام نہیں بلکہ اسے ڈرانا اور صل کی طرح نکالنا بھی حرام ہے۔ مکہ کی پُر امن سرزمین میں نہت انسانوں کو نہیں بلکہ حیوانوں کو بھی امن ہے۔ چند عود جالوروں اور درندوں کے سوا کسی جانور کو قتل نہیں کیا جاسکتا۔ قرآن مجید کی متعدد آیات میں مکہ کو امن کا شہر فرمایا گیا ہے۔ اور ایک آیت میں حَرَمًا اَمْنًا کے لفظ بھی آئے ہیں۔ اس مسئلہ پر اہل اسلام کا اجماع ہے کہ حرم میں محرم اور غیر محرم دونوں کے لئے شکار حرام ہے۔ جن چیزوں کی احرام میں ممانعت ہے۔ وہ حرم کے اندر بھی ممنوع ہیں۔ تجوں کا قتل کرنا اور گھل کا شکار یہ دو چیزیں مستثنیٰ ہیں۔ آیت قرآنی وَلَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ الَّذِي اَنْشَرْتُمْ حَزْرًا کا معنی یہ بھی ہے کہ حالت احرام میں شکار مت کرو اور یہ بھی ہے کہ حدود حرم میں شکار مت کرو۔

۹۵۔ قَالَ مَالِكٌ: كُلُّ شَيْءٍ صَيْدٍ فِي الْحَرَمِ، اَوْ اُرْسِلَ عَلَيْهِ كَلْبٌ فِي الْحَرَمِ، فَقُتِلَ ذَلِكَ الصَّيْدُ فِي الْحِلِّ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ اُكْلُهُ. وَعَلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ، حَزَاءُ الصَّيْدِ. فَأَمَّا الَّذِي يُرْسِلُ كَلْبَهُ عَلَى الصَّيْدِ فِي الْحِلِّ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَصِيدَ لَفِي الْحَرَمِ. فَإِنَّهُ لَا يُؤْكَلُ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ حَزَاءٌ. إِلَّا اِنْ يَكُونُ اُرْسَلَهُ عَلَيْهِ، وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْحَرَمِ. فَإِنْ اُرْسَلَهُ قَرِيبًا مِنَ الْحَرَمِ فَلَعَلَّهِ حَزَاءٌ وَكَأَنَّ

ترجمہ: امام مالک نے فرمایا کہ جس چیز کو حرم کے اندر شکار کیا جائے یا حرم کے اندر اس پر گستاخ چھوڑا جائے اور وہ اسے حرم میں باق قتل کرے تو اس کا کھانا جائز نہیں۔ اور ایسا کرنے والے پر جزا ہے۔ جو شخص اپنا کتا حِل میں شکار پر چھوڑے اور وہ اس کے پیچھے جا کر اسے حرم میں قتل کرے تو وہ شکار نہ کھایا جائے لیکن اس شخص پر جزا نہیں۔ مگر یہ کہ اس نے وہ کتا حرم کے قریب جا کر چھوڑا ہو۔ اگر حرم کے قریب چھوڑا تھا تو پھر اس پر جزا ہے۔

شرح: امام مالک نے اس مسئلے میں جو فرسوع بیان فرمائی ہیں، ان میں خود مالکی فقہ کا بھی اختلاف ہے۔ فقہ میل کو اگر نہ چھوڑا جائے تو مسئلہ اجماعی ہے۔

## ۲۷۔ بَابُ الْحُكْمِ فِي الصَّيْدِ

شکار کی جزا میں فیصلے کا بیان

۹۶۔ قَالَ مَالِكٌ: قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ  
وَسَنْ تَقْتُلُهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا أَفْجَاءٌ قِتْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يُحْكَمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هُدًى بَابُ  
الْكَلْبَةِ أَوْ كِفَارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَابُ مَا لَيْدُونِ وَبَالَ أَمْرٍ ۖ (سورة المائدہ، ۹۵)  
قَالَ مَالِكٌ: فَأَلْذَى صَيْدٍ الصَّيْدَ وَهُوَ حَلَالٌ ثُمَّ يُقْتَلُ وَهُوَ مُحْرِمٌ بِمَنْزِلَةِ الَّذِي  
يَبْتَاغِيهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ ثُمَّ يُقْتَلُ: وَقَدْ نَهَى اللَّهُ عَنْ قَتْلِهِ: فَعَلَيْهِ جَزَاؤُهُ ۖ  
وَالْأَمْرُ عِنْدَنَا أَنَّ مَنْ أَصَابَ الصَّيْدَ وَهُوَ مُحْرِمٌ حُكِمَ عَلَيْهِ ۖ

قَالَ يَحْيَى، قَالَ مَالِكٌ: أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي الَّذِي يَقْتُلُ الصَّيْدَ فَيُحْكَمُ عَلَيْهِ فِيهِ، أَنْ  
يَقُومَ الصَّيْدُ الَّذِي أَصَابَ، يُنْظَرَ كَمْ نَسْأَهُ مِنَ الطَّعَامِ، فَيُطْعَمَ كُلُّ مُسْكِينٍ مَدًّا ۖ أَوْ يُصَدَّقَ  
كُلُّ مَدٍّ يَوْمًا ۖ وَيُنْظَرَ كَمْ عِدَّةُ الْمَسَاكِينِ ۖ فَإِنْ كَانُوا عَشْرَةً، صَامَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ ۖ وَإِنْ كَانُوا  
عِشْرِينَ مُسْكِينًا، صَامَ عِشْرِينَ يَوْمًا ۖ عِدَّةُ هُمْ مَا كَانُوا، وَإِنْ كَانُوا أَلْتَرَمِينَ سِتِينَ مُسْكِينًا ۖ  
قَالَ مَالِكٌ: سَمِعْتُ أَنَّهُ يُحْكَمُ عَلَى مَنْ قَتَلَ الصَّيْدَ فِي الْحَرَمِ وَهُوَ حَلَالٌ، بِبَيْتِ مَا يُحْكَمُ  
بِهِ عَلَى الْمُحْرِمِ الَّذِي يَقْتُلُ الصَّيْدَ فِي الْحَرَمِ وَهُوَ مُحْرِمٌ ۖ

ترجمہ: امام مالک نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اے ایمان والو! احرام اور حرم میں شکار مت کرو اور تم میں  
جو شخص جان بوجھ کر شکار کو قتل کرے تو مقتول کی جزا اس کی مانند جانوروں میں سے ہے۔ اس کا فیصلہ تم میں سے دو عادل  
فحص کریں۔ ہدی جو کعبہ تک پہنچنے والی ہو یا کفارہ مساکین کا کھانا یا اس کے برابر روزے۔ تاکہ وہ اپنے کئے کی سزا پائے  
شرح: امام رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ سید کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ اس سے ہر وحشی جانور مراد ہے حال  
ہو یا حرام۔ اسے قتل کرنے سے جزا اٹے کی۔ جو بکری کی قیمت سے زائد نہ ہوگی یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ مگر از روئے  
حل و حرم میں قتل کی جانے والی پانچ فاسق چیزیں سسائپ، کوا، چیل، درغہ، دیوانہ گنا اس سے خارج ہیں۔  
یہی امام مالک کا قول بھی ہے وَاَنْتُمْ حُرْمٌ سے مراد احرام والا اور حد حرم کے اندر والا دونوں ہیں۔ حنیفہ کے  
نزدیک قتل سے مراد قیمت کا مثل ہے اور دوسرے علما کے نزدیک شکل و صورت اور خلقت کا مثل۔ دو عادل فیصلہ

زرنے والوں کے فیصلے کے بعد قاتل کو اختیار ہے کہ اس جزاء کی ہدی بھیجے یا مساکین کو کھلا دے یا اس کے بجائے روزے رکھ لے۔ ایک مسکین کا دو وقت کا کھانا ایک روزے کے برابر ہوگا۔

دو ایضاً، امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص حلال ہونے کی حالت میں شکار کو پکڑے اور محرم ہونے کی حالت میں اسے قتل کرے تو وہ بھی اسی کی مانند ہے جس نے حالت احرام میں اسے خریدا اور قتل کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ لہذا اس پر اس کی جزا واجب ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک امر یہ ہے کہ جس نے محرم ہو کر شکار کیا تو اس کے خلاف حکم (فیصلہ حکومت) لگایا جائے گا۔ اگر شکاری ایک سے زیادہ ہوں تو ہر ایک پر جزا واجب ہے۔ یہی ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور ثوریؒ کا قول ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ شکار کو قتل کرنے والے کے ہاے میں بہترین قول جو میں نے سنا وہ یہ ہے کہ اس کے ہاے میں فیصلہ (حکم) لگایا جائے۔ وہ شکار جو اس نے کیا تھا اس کی قیمت لگائی جائے۔ پھر دیکھا جائے کہ کھانے کی چیزوں میں سے اس کی قیمت کیا ہے۔ پھر وہ ہر مسکین کو ایک مہہ کھلائے یا ہر مہہ کے بجائے ایک دن روزہ رکھے اور دیکھا جائے کہ مسکینوں کی تعداد کیا ہے۔ پھر اگر وہ دس ہوں تو دس دن کے روزے رکھے۔ اور اگر وہ بیس ہوں تو بیس دن کے روزے رکھے۔ غرض ان کی تعداد جتنی ہو، اس کے مطابق روزے رکھے، اگرچہ وہ ساٹھ مسکینوں سے بھی بڑھ جائیں۔ (یعنی مالکؒ کے نزدیک جزاء مثل ما قتل میں قیمت کی مثل مراد ہے نہ کہ حتی اور جہانی مثل یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ صرف ایک مہہ کی بجائے حنفیہ کے ہاں روزانہ گندم کے دو مہہ کفارہ ہوگا۔)

مالکؒ نے کہا کہ جو شخص حرم میں شکار کو قتل کرے اور خود حلال (غیر محرم) ہو تو اس کے خلاف بھی حکم (فیصلہ) ہوگا۔ جیسا کہ اس محرم کے خلاف ہوگا، جو حرم میں شکار کرے۔ (اللہ اربعہ کا یہی قول ہے کہ شکار کی جزا کے معاملہ میں حرم اور احرام کے احکام ایک جیسے ہیں۔)

## ۲۸۔ بَابُ مَا يَقْتُلُ الْمُحْرِمُ مِنَ الدَّوَابِّ

### محرم جن جانوروں کو قتل کر سکتا ہے۔

۹۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ، كَيْسَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِهِنَّ جُنَاحٌ: الْغُرَابُ، وَالْحِدَاةُ، وَالْعَقْرُبُ وَالْفَارَاةُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ"

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پانچ جانور ایسے ہیں کہ محرم پر ان کے قتل میں کوئی گناہ نہیں۔ کو اچیل، پتھر، چوہا، دیوانہ گتا۔ (یہ حدیث امام محمدؒ نے مؤطا میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہی ہمارا قول تھا ہے اور ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول یہی ہے۔)

شرح: دابة کا لفظ اہل لغت میں زمین پر رینگ کر چلنے والے جانوروں کے لئے ہے اور پھر تمام جانوروں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے اور اس حدیث میں کوسے اور چیل پر بھی دابة کا لفظ بولا گیا ہے۔ حالانکہ وہ پرندے ہیں۔ بسبب اس کا یہ ہے

کہ دوسری بیان شدہ چیزیں دو اب ہیں۔ لہذا انہیں بھی ان میں شامل کیا گیا۔ اور اس طرح سب پرندے اس آیت کے تحت دابہ میں داخل ہیں۔ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا۔ صحیح بخاری میں یہ حدیث ائمہ المؤمنین مفسرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ اس کے بعض طرق میں چھ اور بعض میں چار جانوروں کا لفظ ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں عدد کا ذکر نہیں اور سانپ بھی مذکور ہے۔ اسی طرح یہ حدیث ائمہ المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہے۔ ابو داؤد نے یہ حدیث ابو خدری سے روایت کی ہے۔ اور اس میں سات درندے کا لفظ ہے۔ ابن خزیمہ اور ابن المنذ نے یہ حدیث ابو ہریرہ سے روایت کی اور اس میں بھیڑیے اور چھتے کا لفظ بھی ہے۔ پس اس لحاظ سے جانور نو ہو گئے۔ بعض احادیث میں بھیڑیے اور چھتے کا لفظ دیوانے کتے کی تفسیر کے طور پر آیا ہے۔

کوتے کی پانچ قسمیں ہیں جن میں سے ایک کا کھانا مباح بھی ہے اور وہ قتل کے حکم سے خارج ہے۔ یہ وہ چھوٹا کتا ہے جو صرف انگوٹھی کھاتا ہے اور موذی نہیں ہوتا۔ ابو ہریرہ نے اَلْكَلْبُ الْعَقُورُ سے (دیوانہ کتا) سے مراد شیر بیا ہے۔ زید بن اسلم نے سانپ، زفر نے بھیڑیا مراد دیا ہے۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ اس سے مراد یہی کتا ہے جسے ہم سب اس نام سے جانتے ہیں۔ امام مالک نے اس سے مراد شیر، چیتا، بھیڑیا اور ہر درندہ لیا ہے جو انسان پر حملہ آور ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھیڑیا بھی اس حکم میں داخل ہے۔ دوسرے درندے پہلے حملہ نہیں کرتے اور جب تک انہیں چھیڑا نہ جائے مشغول نہیں ہوتے۔

۹۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ مَنْ قَتَلَهُنَّ وَهُوَ مُحَرِّمٌ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ: الْعَقْرَبُ وَالْفَأْرَةُ وَالْغُرَابُ، وَالْحِدَاةُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ"۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پانچ جانور ایسے ہیں کہ جس نے احرام میں بھی قتل کیا۔ اس پر کوئی گناہ نہیں: بکھو، چوہا، دیوانہ کتا، چیل اور کوتا۔ اس حدیث کی روایت سے مراد زشتہ حدیث کی تعریف ہے۔ مضمون بالکل وہی ہے۔ یہ حدیث مؤطا امام محمدؒ میں بھی مروی ہے۔

۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ: "خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ: الْفَأْرَةُ، وَالْعَقْرَبُ، وَالْغُرَابُ، وَالْحِدَاةُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ"۔

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پانچ فاسق جانور ایسے ہیں جن کو حرم میں قتل کیا جائے گا۔ چوہا، بکھو، کوتا، چیل اور دیوانہ کتا۔

۱۰۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ فِي الْحَرَمِ

قَالَ مَالِكٌ فِي الْكَلْبِ الْعَقُورِ الَّذِي أُسْرِ يَقْتُلُهُ فِي الْحَرَمِ - إِنَّ كُلَّ مَا عَقَرَ النَّاسَ، وَعَدَا عَلَيْهِمْ، وَخَافَهُمْ، مِثْلُ الْأَسَدِ وَالنَّمِرِ وَالْفَهْدِ وَالذِّئْبِ - فَهُوَ الْكَلْبُ الْعَقُورُ - وَأَمَّا مَا كَانَ مِنَ السَّبَاعِ، لَا يَبْغُذُ - مِثْلُ الضَّبْعِ، وَالثَّعْلَبِ، وَالْهَيْ، وَمَا أَشْبَهَهُنَّ مِنَ السَّبَاعِ - فَلَا يَقْتُلُهُنَّ الْمُحَرَّمُ - فَإِنْ قَتَلَهُ قَدَاةٌ - وَأَمَّا مَا ضَرَمَ الطَّيْرُ فَإِنَّ الْمُحَرَّمُ لَا يَقْتُلُهُ - إِلَّا مَا سَمَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ - وَإِنْ قَتَلَ الْمُحَرَّمُ شَيْئًا مِنَ الطَّيْرِ سِوَاهُمَا، قَدَاةٌ -

ترجمہ: ابن شہاب سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سانبوں کو حرم میں قتل کرنے کا حکم دیا۔ یہ اثر موطائے امام محمد میں بھی مروی ہے۔ سانب ترچھو سے زیادہ زہریلا اور خطرناک ہوتا ہے۔ پس یہ قتل کے حکم میں بدرجہ اولیٰ داخل ہے۔

مالک نے جس دیوانے کتے کے حرم میں قتل کا حکم ہے اس کی تفسیر میں کہا کہ ہر جانور جو لوگوں کو کاٹے اور ان پر حملہ آور ہو اور انہیں ڈرائے مثلاً شیر، چیتا، باگھ شیر، یا ریکھ، اور بھڑیا، وہ ابکلب العقور ہے۔ اور جو بٹے حملہ آور ہوں مثلاً بچو، لومڑی اور جگلی بٹا اور ان جیسے اور درندے، سو محرم انہیں قتل نہ کرے۔ اگر اس نے انہیں قتل کیا تو فدیہ دے گا۔ رخصیہ کے نزدیک جن فاسق جانوروں کا ذکر حدیث میں آچکا ہے، ان کے قتل سے کوئی فدیہ واجب نہیں۔ دوسرے درندے اگر حملہ آور ہوں تو ان کے قتل سے بھی کوئی فدیہ نہیں آتا اور اگر وہ ابتداء نہ کریں تو انہیں قتل نہ کیا جائے۔ ورنہ ایک بھڑیا یا بکری بطور فدیہ آئے گی۔

امام مالک نے فرمایا کہ مفسر جانوروں کو محرم قتل نہ کرے مگر وہ جن کا نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیا ہے یعنی کوا، اڈ، چیل۔ اور ان کے سوا اگر محرم کسی پرندے کو قتل کرے تو اس کا فدیہ واجب ہے۔ رخصیہ کے نزدیک اگر موزی اور شکاوی پرندہ مثلاً باریا شکوہ انسان پر چھپٹ پڑے تو اس کے قتل میں کوئی فدیہ نہیں۔

## ۲۹۔ بَابُ مَا يَجُوزُ لِلْمُحَرَّمِ أَنْ يَفْعَلَ

محرم کے لئے جن افعال کا کرنا جائز ہے

۸۰۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدَيْرِ، أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يُقَرِّدُ بَعِيرًا لَهُ فِي طِينٍ بِالشَّقِيَاءِ - وَهُوَ مُحَرَّمٌ -

قَالَ مَالِكٌ: وَأَنَا كَرَهُهُ -

ترجمہ: ربیع بن عبد اللہ بن الہدیہ سے روایت ہے کہ اس نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حالت احرام میں سقیانامی بتی میں اپنے ایک اونٹ کی چھڑیاں اتار کر کچڑ میں پھینکے دیکھا تھا۔ مالک نے کہا کہ میں اسے ناپسند کرتا ہوں۔ امام محمدؒ نے یہ اثر باب الحلیۃ والفراد ویزعہ المحرم میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، ہم اس کو اختیار کرتے ہیں۔ اور ابو حنیفہؒ اور ہاکے عام فقہاء کا قول ہے۔

۸۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ ابْنِ عُلْقَمَةَ، عَنْ أُمِّهِ، أَنَّهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا صَلَاتِي صَلَاتِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُسَالِ سَخْنِ الْمُحْرِمِ - أَيَحِلُّ جَسَدَهُ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ فَلْيَحْكُلْهُ وَلْيَشْدُدْ - وَلَوْ رِبَطَتْ يَدَايَ، وَلَمْ أَجِدْ إِلَّا رَجُلًا لَحَكَّكَتُ.

ترجمہ: علقمہ کی ماں مر جانے کے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے محرم سے متعلق یہ سوال ہوتے سنا کہ کیا محرم اپنا جسم کھجلا سکتا ہے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ہاں! وہ کھجلائے اور خوب کھجلائے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر میرے دونوں ہاتھ باندھ دیئے جائیں اور مجھے پاؤں کے ساتھ کھجلا نا پڑے تو بھی کھجلاؤں۔ یہ بطور مبالغہ فرمایا، امام محمدؒ نے یہ حدیث باب المحرم یحکک جلدہ میں روایت کی ہے۔ اور کہا ہے کہ یہی ہمارا اعتقاد ہے اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ جسم کو کھجلانے میں تو حرج نہیں مگر یہ احتیاط کرے کہ بال وغیرہ نہ ٹوڑ ڈالے۔ اور کوئی خلاف احرام حرکت نہ کرے۔

۸۰۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ نَظَرَ فِي الْمِرَاةِ لَشَاوٍ كَانَ بَعِيْنِيهِ، وَهُوَ مُحْرِمٌ.

ترجمہ: ایوب بن موسیٰ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے آئینہ دیکھنے کے باعث احرام کی حالت میں آئینہ دیکھا تھا۔ احرام میں انسان اپنا سارا جسم دیکھنا جائز ہے۔ لہذا آئینہ دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ آئینہ چونکہ بالعموم زیب و زینت کی خاطر دیکھا جاتا ہے لہذا اس کے جواز اور عدم جواز کی بحث پیدا ہوتی تھی۔ پس صرف آئینہ دیکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ بشرطیکہ ظاہر احرام کوئی کام نہ کیا جائے۔

۸۰۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَكْمُرُ أَنْ يَنْزِعَ الْمُحْرِمُ حَلْمَةً أَوْ فَرَادًا عَنْ بَعِيرِهِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَّا فِي ذَلِكَ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ اس بات کو پسند نہ کرتے تھے کہ محرم اپنے اونٹ کی چھڑیاں (بھول کر) اتارے۔ مالک نے کہا کہ اس مسئلے میں میں نے جو کچھ سنا، اس میں یہ بات پسندیدہ تر ہے۔ امام محمدؒ نے یہ روایت کیا ہے۔ اور کہا کہ ہمارا عمل عمر بن الخطابؓ کے فعل پر ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ عمرؓ کا قول عبد اللہ بن عمرؓ کے قول سے پسندیدہ تر ہے۔



۸۰۵. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، أَنَّكَ سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ ظُفْرِ لَهْ أَنْكَسَرَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. فَقَالَ سَعِيدٌ: إِنْ قَطَعَهُ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الرَّجُلِ يَشْتِكِي أُذُنَهُ. أَيْقُطِرُنِي أُذُنُهُ مِنَ الْبَانِ الَّذِي لَمْ يُطَيَّبْ، وَهُوَ مُحْرِمٌ؟ فَقَالَ: لَا أَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا. وَلَوْ جَعَلَهُ فِي فِيهِ، لَمْ أَرِ بِذَلِكَ بَأْسًا.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا بَأْسَ أَنْ يَبْطُ الْمُحْرِمُ خُرَاجَهُ، وَيُقْفَأُ مَلَهُ، وَيَقْطَعَ عُرْقَهُ، إِذَا احتاجَ إِلَى ذَلِكَ.

ترجمہ: محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم نے سعید بن المسیب سے اپنے ایک شکستہ ناخن کے متعلق پوچھا اور وہ احرام میں تھا۔ سعید نے کہا کہ اسے کاٹ دو۔ رہا یہ میں ٹوٹے ہوئے ناخن کو حرم کے خشک درخت سے تشبیہ دی گئی ہے۔ چونکہ ٹوٹ جانے کے بعد اس میں نشوونما نہیں رہتا۔ لہذا اسے اتار دینا جائز ہے اور یہ ایک شرعی ضرورت بھی ہے۔

امام مالک نے کہا کہ جب ان سے سوال ہوا کہ ایک آدمی کے کان میں تکلیف ہو تو کیا وہ اپنے کان میں بکاشن کا غیر خوشبودار بیل بکاسکتا ہے؟ جب کہ وہ احرام میں ہو؟ مالک نے کہا کہ میں اس میں کوئی حرج نہیں دیکھتا اور اگر وہ اسے اپنے منہ میں ٹپکائے، تب بھی حرج نہیں ہے۔ (یعنی یہ علاج کی ضرورت ہے اور اس میں کوئی خوشبودار بھی نہیں ہے۔)

امام مالک نے کہا کہ حرم کے لئے اس میں کوئی حرج نہیں کہ اپنے کیل ملسے وغیرہ نکال دے اور جسم کے چھالے کو پھوڑے اور اپنی گریبوت عورت کاٹ دے (ابن حزم نے کہا کہ یہی جمہور کا مذہب ہے مگر الحسن کے نزدیک فدیہ آئے گا۔)

### ۳۔ بَابُ الْحَجِّ عَمَّنْ يُحَجُّ عَنْهُ

دوسروں کی طرف سے حج کرنے کا باب

اس مسئلہ پر اہل علم کا اجماع ہے کہ جو شخص خود حج پر قادر ہو وہ فریضہ حج میں کسی کو اپنا نائب نہیں بنا سکتا اور اس حکم میں نذر کا واجب حج بھی فریضہ کی مانند ہے۔ حج نفل کی اس مسئلہ میں تین قسمیں ہیں۔ (۱) جس شخص نے خود فریضہ حج ادا نہیں کیا وہ نفل حج میں کسی کو نائب نہیں بنا سکتا (۲) جس نے فریضہ حج ادا کر لیا ہے مگر اب خود حج ادا کرنے سے عاجز ہو وہ نفل حج میں کسی کو نائب بنا سکتا ہے۔ (۳) جس شخص نے فریضہ حج ادا کر لیا ہو اور اب نفل حج پر بھی قادر ہو تو آیا وہ نفل حج میں کسی کو نائب بنا سکتا ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ ہاں! بنا سکتا ہے اور یہ ابو حنیفہ کا قول ہے۔ دوسری یہ کہ نہیں بنا سکتا اور یہ شافعی کا قول ہے۔ امام احمدؒ نے طے یہ دورہ اتین ہیں۔

جس آدمی کو کسی اور وجہ سے استطاعت حاصل ہو مثلاً اس میں فریضہ حج کی شرائط تو موجود ہیں مگر لا علاج بیماری کا مریض ہے جس کے دور ہونے کی امید نہیں تو اگر وہ کسی ایسے شخص کو پائے جس کو اپنا نائب بنا سکے۔ تو اس پر حج فرض ہے۔ یہ تو ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کا قول ہے۔ مگر مالکؒ کے نزدیک اس پر حج نہیں ہے، جب تک کہ خود جانے کی استطاعت نہ رکھے۔

علامہ محدث علی القاریؒ الحنفی نے شرح الباب میں کہا ہے کہ حج کے وجوب ادا کی یہ شرائط ہیں پہلی امراض سے جسم کا سلامت ہونا۔ دوسری عقل (اور کہا گیا ہے کہ یہ شرائط وجوب میں سے ہے نہ کہ شرائط ادا میں سے) اور یہ ساری بحث اس وقت ہے جب کہ وضیعت حج کے وقت وہ صحیح البدن اور صحیح العقل نہ ہو۔ ورنہ اس پر حج فرض ہے اور وہ کسی اور سے کرائے گا۔ معذور کی طرف سے اس کے نائب کا حج ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب، ثوریؒ، شافعیؒ، احمدؒ اور اسماعیل کے نزدیک جائز ہے مالکؒ، لیثؒ اور الحسن بن صالحؒ کے نزدیک صرف میت کی طرف سے حج بدل جائز ہے اور کسی کے طرف سے نہیں۔ جو شخص بیمار تو ہے مگر لا علاج اور مزمن مرض میں مبتلا نہیں۔ بلکہ اس کی بیماری کے زوال کی امید ہے وہ کسی اور سے حج نہیں کرا سکتا۔ اگر کرائے کا تو جائز نہ ہوگا۔ گو وہ تندرست نہ ہو۔ یہ شافعیؒ کا مسلک ہے۔ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اس صورت میں اس کا کرایا ہوتا حج واقع ہو جائے گا۔

جو شخص معذور ہو، مثلاً کسی لا علاج مرض کا شکار ہو تو جب بھی وہ کسی حج بدل کرنے والے کو پاٹے اس پر واجب ہے کہ وہ اپنی طرف سے حج کرائے جب شرائط وجوب پائی جائیں۔ جب اس سے حج بدل کرا دیا تو اس کے بعد اگر اس کے بعد وہ تندرست ہو جائے اور حج کرنے پر قادر ہو جائے تو پہلا حج کافی ہو چکا۔ دوبارہ حج ضروری نہیں۔ یہ امام اسمعیلؒ کا قول ہے۔ حنفیہ شافعیؒ اور ابن المنذرؒ کے نزدیک اب اس وقت نحو حج کرنا واجب ہو گیا ہے۔ کیونکہ وہ مامور یہ پر عمل کر چکا ہے۔ شاذ کے حکم پر اس نے فریضہ حج جیسا اس پر واجب تھا، ابھی ادا نہیں کیا۔ کیونکہ تندرست ہونے سے معلوم ہو گیا کہ وہ اپیل علاج اور دائم المرض نہ تھا۔

کسی اور کی طرف سے حج بدل ادا کرنا اس وقت جائز ہے جب کہ اصل شخص کو اس کا علم ہو اور اس کا اذن لے لے ذی اور نفل کا اس میں ایک ہی حکم ہے۔ ہاں! میت کی طرف سے ایسا کرنا جائز ہے۔ حنفیہ کے نزدیک حج نفل کی صورت میں اس کا امر یا اذن یا اطلاع ضروری نہیں اور فرض میں ضروری ہے۔ پہلا مسلک شوافع کا ہے۔

جس پر حج فرض تھا، اگر وہ مر گیا اور وصیت نہیں کر گیا رخصت ہو کر حصہ مال تک جائز ہے، تو وارثوں کو یا کسی اور کو اس کا حج بدل ادا کرنا واجب نہیں۔ اگر وہ کرے تو انشاء اللہ ادا ہو جائے گا۔

جس شخص نے خود حج ادا نہیں کیا، آیا وہ دوسرے کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے؟ ابو حنیفہؒ، مالکؒ، ابراہیمؒ، یوسفؒ الحسن البصریؒ، جعفر بن محمدؒ اور احمد بن حنبلؒ — ایک روایت میں — کے نزدیک وہ ایسا کر سکتا ہے۔ شافعیؒ اور اوزاعیؒ اور احمدؒ — دوسری روایت میں — کے نزدیک ایسا کرنا جائز نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک حج بدل اس کی طرف سے واقع ہوتا ہے جس کی طرف سے کیا جائے۔ اس میں مذکور و نفل میں اختلاف نہیں۔ مگر امام محمد بن الحسنؒ کے نزدیک حج تو حج کرنے والے کی طرف سے ہے اور خرچ کا ثواب اس کے لئے ہے جس کی طرف سے کیا جا رہا ہو۔ حج بدل کے بعض فرعی مسائل میں بہت تفصیل درکار ہے جس کا یہاں موقع نہیں۔ بعض باتیں آپ کو نفل الحج میں ملیں گی۔ یہاں ہم نے بہت اختصار سے کام لیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۴۰۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَدِيتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ خَتَمِ تَسْتَفْتِيهِ. فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ. فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِيرُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِ الْأَخِيرِ. فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ. إِنَّ فِرْثِيضَةَ اللَّهِ فِي الْحَجَةِ أَذْكَتُ ابْنِ شَيْخًا كَبِيرًا. لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُثَبَّتَ عَلَى الرَّاحِلَةِ. أَفَأَحْجِرُ عَنْهُ؟ قَالَ: "نَعَمْ". وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ نے کہا کہ الفضل بن عباسؓ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھا۔ قبیلہ ختم کی ایک عورت حضورؐ سے ایک مسئلہ پوچھنے آئی۔ الفضلؓ اس کی طرف دیکھنے لگا اور وہ اس کی طرف دیکھنے لگی۔ رافعہؓ بہت خوبصورت نوجوان تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کا منہ دوسری طرف کو پھیرتے تھے۔ اس عورت نے کہا یا رسول اللہ! خداوند تعالیٰ کا فریضہ حج جو اس کے بندوں پر ہے وہ میرے باپ کو پہنچا ہے جو بہت بڑھا آدمی ہے اور سواری پر چم کر نہیں ٹھہر سکتا۔ کیا میں اس کی طرف سے حج کروں؟ آپؐ نے فرمایا کہ ہاں اور یہ آخری حج کا قصہ ہے۔ امام محمدؒ نے یہ حدیث اپنے مؤلفین روایت کی ہے اور اس کے علاوہ دو اور مرفوع احادیث بھی روایت کی ہیں۔

شرح: امام محمدؒ نے باب الحج عن المیتہ او عن الشیخ الکبیر میں کہا ہے کہ یہی ہمارا مختار ہے کہ میت، عورت او مرد کا طرف سے حج کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ جبکہ وہ بڑھا ہے کے باعث خود حج پر قادر نہ ہوں اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہائے عام فقہاء کا قول ہے۔ اور امام مالکؒ نے کہا کہ میرے نزدیک کوئی کسی کے طرف سے حج نہیں کر سکتا۔

### ۳۔ بَابُ مَا جَافِيَمَنْ أُحْصِرَ بَعْدَ رُكَاةٍ

جس شخص کو دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش آئے اس کا باب

رکاوٹ صرف دشمن ہی کی طرف سے نہیں بلکہ بیماری وغیرہ اعذار کے باعث بھی ہو سکتی ہے۔ فقہائے حنفیہ کا یہی مذہب ہے اور یہ ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ اور زید بن ثابتؓ سے یہی مروی ہے۔ لیث بن سعدؒ، مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ اور اسکاتؒ کے نزدیک احصار (رکنا۔ رکاوٹ) صرف دشمن کا معتبر ہے۔ اور یہی عبد اللہ بن عمرؓ کا قول ہے اور ان کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ دشمن کی رکاوٹ کے بغیر حاجی یا معتمر کے لئے احرام کھولنا جائز نہیں ہے۔

۴۰۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، قَالَ: مَنْ حُبِسَ بَعْدَ نَحَالٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ، فَإِنَّهُ يَجِزُّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. وَيَنْكَرُ هَذَا يَهُودِيٌّ. وَيَخْلُقُ رَأْسَهُ حَيْثُ حُبِسَ. وَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّ هُوَ وَأَصْحَابُهُ

بِالْحَدِيثِ يَتِيَّةً - فَنَحَرُوا الْهَدْيَ - وَخَلَقُوا رُؤُوسَهُمْ - وَخَلَعُوا مِنْ عُلَى شَيْءٍ قَبْلَ أَنْ يُطَوُّوا  
بِالْبَيْتِ - وَقَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ الْهَدْيُ - ثُمَّ لَمْ يُعْلَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ  
أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ، وَلَا مِثْنٍ كَانَ مَعَهُ، أَنْ يَقْضُوا شَيْئًا، وَلَا يَعُودُوا لَشَيْءٍ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص کو کسی دشمن کی وجہ سے روک دیا جائے اور وہ اس کے اور بیت اللہ کے درمیان  
حائل ہو جائے، اپنی ہدی کو ذبح کر دے اور سر وہیں منڈوا دے جہاں وہ روکا گیا ہو اور اس پر کوئی قضا نہیں ہے۔ (حقیقہ  
کے نزدیک اس کے ذمہ قضا لازم ہے۔ کیونکہ عبادت ادا نہیں ہوئی اور اس کی دلیل حضورؐ کا حدیبیہ میں روک دیا جانا اور  
پھر آپؐ کا اصحاب سمیت عمرہ کو ادا کرنا ہے۔)

امام مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے حدیبیہ میں احرام کھول دیا اور ہدی کو  
ذبح کر دیا۔ اور اپنے سر منڈوا دیئے اور ہر چیز سے حلال ہو گئے۔ قبل اس کے کہ بیت اللہ کا طواف کریں۔ اور قبل اس کے  
ہدی مکہ میں پہنچے۔ پھر ہم نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو اور ساتھ والوں کو قضا کا حکم دیا ہوا اور  
کوئی اور کام دوبارہ کرنے کا حکم دیا ہو۔

شرح: امام محمدؒ نے مؤطا میں باب المحصر کے اندر دو اثر روایت کئے ہیں۔ ایک عبد اللہ بن عمرؓ سے اور دوسرا  
عبد اللہ بن مسعودؓ سے بطور بلاغ اور لکھا ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے مرض کے باعث رکنے والے کو دشمن کی رکاوٹ کے  
باعث راہ میں ایک جانے والے کی مانند قرار دیا ہے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی کو سانپ نے ڈس لیا اور وہ  
چلنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ تو عبد اللہ نے کہا کہ وہ ایک ہدی بھیج دے اور اپنے ساتھیوں کے ساتھ ایک وقت میتن کر  
لے۔ جو ان کے دخول مکہ کی علامت ہو۔ پس جب اس کی طرف سے ہدی ذبح کی گئی تو وہ احرام کھول دے اور حلال ہو  
جائے۔ اور اس عمرہ کی بجائے اس پر ایکہ اور عمرہ واجب ہے۔ امام محمدؒ نے کہا کہ یہی ہمارا ماخذ ہے اور یہی ابو حنیفہؒ اور  
ہماری عام فقہا کا قول ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَخْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ۔ اس سے معلوم ہوا کہ محصر اس وقت سر  
منڈوائے گا جب ہدی حرم کعبہ میں جا پہنچے۔ حدیبیہ جہاں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کو مشرکوں نے  
سیر میں روکا تھا، اس کا کچھ حصہ جبل میں اور کچھ حرم میں داخل تھا۔ اور حرم میں داخل حصہ ہدی کے ذبح کرنے کی جگہ  
بن سکتی تھی۔ جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہیں پر ہدی کو ذبح کیا تھا۔ المسور بن مخرمہ اور مردان بن الحکم نے بیان کیا ہے کہ  
حدیبیہ کا کچھ حصہ داخل حرم ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی منزل حل میں اور نماز کی جگہ حرم تھی۔ یہ سبق اور علماء کی روایات میں ہے۔  
ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے دوسرے سال جب عمرہ قضا کیا تو ہدی کو بھی ذبح کیا تھا۔  
الحاکم نے کہا کہ اگلے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے اصحاب سمیت عمرہ قضا کرنے کی روایات متواتر ہیں اور اصحاب  
حدیبیہ میں سے سوائے خیبر کے شہداء کے سب اس میں شامل تھے۔ اور اسی سبب سے وائے عمرہ کا نام ہی عمرہ القضا رکھا گیا ہے۔

۸۰۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ، حِينَ خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ مُعْتَمِرًا فِي الْفِتْنَةِ: إِنَّ صُدِّدْتُ عَنِ الْبَيْتِ، صَنَعْنَا كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَأَهْلًا بِعُتْرَةٍ مِنْ أَجْلِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلًا بِعُتْرَةٍ عَامَ الْحَدَيْبِيَةِ.

ثُمَّ إِنَّ عَبْدِ اللَّهِ نَظَرَ فِي أَمْرِهِ فَقَالَ: مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ. ثُمَّ انْتَفَتَّ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ: مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ. أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ الْحَجَّ مَعَ الْعُتْرَةِ.

ثُمَّ نَفَذَ حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ. فَطَافَ طَوَافًا وَاحِدًا. وَرَأَى ذَلِكَ مُجْزِيًا عَنْهُ. وَاهْدَى.

قَالَ مَالِكٌ: فَهَذَا الْأَمْرُ عِنْدَنَا. فِيمَنْ أُحْصِرَ بَعْدُ وَ- كَمَا أُحْصِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ. فَأَمَّا مَنْ أُحْصِرَ بِغَيْرِ عَدُوٍّ. فَإِنَّهُ لَا يَجِلُّ دُونَ الْبَيْتِ.

ترجمہ: نافع نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ جب فتنہ حجاج کے فتنے کے زمانے میں مکہ کی طرف عمرہ کرنے کو نکلے تو لگا کہ اگر مجھے بیت اللہ سے روک لیا گیا تو ہم اسی طرح کریں گے جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا۔ پس عبد اللہ نے عمرے کا احرام باندھا، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے سال عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ پھر عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنے معاملے پر غور کیا تو کہا کہ حج اور عمرہ کا معاملہ تو ایک ہی جیسا ہے۔ پس اپنے ساتھیوں کی طرف انتفات کیا اور کہا کہ ان دونوں کا معاملہ ایک ہے۔ میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے حج کو عمرہ کے ساتھ واجب کیا ہے۔ پھر وہ چلتے ہوئے حتیٰ کہ بیت اللہ میں آئے اور ایک ہی طواف کیا اور جانا کہ یہ اس کی طرف کافی ہے اور وہی پیش کی۔

شرح: یہ واقعہ ۱۰ سالہ کا ہے۔ اس قصے کی دوسری روایات کو دیکھیں تو معلوم ہوتا ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ کو سالم اور عبد اللہ بن عمرؓ (ان کے بیٹوں) فتنے کے زمانے میں مکہ جانے سے روکا تھا۔ اس وقت حجاج نے عبد اللہ بن الزبیرؓ کا مامور کیا ہوا تھا۔ عبد اللہ کا ارادہ حج کا تھا۔ مگر بیٹوں کے کہنے پر انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا۔ مگر پھر کہا کہ حج اور عمرہ کا معاملہ احصار کے مسئلہ میں واحد ہے۔ لہذا دونوں کا احرام باندھ لیا۔ گویا وہ حج قرآن کرنے جا رہے تھے۔ اور ان کے اس قول کا مطلب کہ اگر مجھے بیت اللہ سے روکا گیا تو یہ تھا کہ جس طرح حدیبیہ کے زمانے میں ہم نے وہیں رک کر احرام کھولے تھے اور وہی ذبح کی تھی اب بھی کریں گے۔ مگر مشکل یہ ہے کہ حدیبیہ میں تو حضورؐ کو احصار کا پہلے سے علم نہ تھا اور اچانک یہ قصہ پیش آگیا۔ مگر عبد اللہ بن عمرؓ کو تو فتنہ حجاج سے خبردار کر کے جاننے سے روکا گیا تھا تو ممکن ہے، اس وقت انہیں فتنے کا یقین نہ ہو، فقط غرض کی حد تک معاملہ ہو، لہذا چل پڑے۔ ورنہ احصار والے کو اس کا اگر پہلے سے علم ہو تو اس کے لئے آگے بڑھنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس میں عبادت کا ضیاع اور خواہ مخواہ الجھن میں مبتلا ہونا، شامین نے اس حدیث کو ائمہ ثلاثہ کی دلیل ٹھہرایا ہے کہ قارن اپنے حج اور عمرہ کے لئے ایک ہی طواف کرے گا اور یہ بظاہر منافی مسلک کے خلاف ہے مگر شامین کو اچھی طرح معلوم ہے کہ قارن تین طواف کرتا ہے۔ طوافِ قدوم۔ طوافِ رُکن اور طوافِ وداع۔ قارن کے لئے حنفیہ کے نزدیک ایک طواف عمرہ کا ہے۔ پس تین طواف تو سبھی مانتے ہیں۔ صرف جو تازیہ بحث ہے۔

طواف زیارت توجج کارکن ہے جس کے بغیر حج نہیں ہوتا اور اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ طواف قدم سنت ہے اور اگر کسی نے اسے ترک کر دیا۔ تو اس پر کچھ واجب نہیں۔ طواف وداع واجب ہے مگر اسے ادا نہ کرنے کی صورت میں دم اسی کا نہیں ہے۔ ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوریؒ کا یہی قول ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ طواف وداع کے تارک کے ذمہ کچھ واجب نہیں مگر طواف قدم کے ترک سے دم واجب ہے۔ اس حدیث کو اگر ظاہر پر لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ابن عمرؓ نے فقط ایک طواف کیا، یعنی یا طواف قدم ترک کیا جو حسب اقوال ائمہ واجب یا سنت تھا۔ اور یا طواف وداع ترک کیا کہ اس کا بھی پیغمبرؐ تھا۔ یا دونوں ترک کئے تو بالاتفاق واجب اور سنت کو ترک کیا۔ لہذا اب شارحین کو متعین کرنا پڑے گا کہ ابن عمرؓ نے کون سا طواف کیا اور کون کون سا ترک دیا تھا۔

صحیح بخاری میں زہری عن سالم کے طریق سے عبد اللہ بن عمرؓ کی اپنی روایت موجود ہے کہ حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے ساتھ عمرہ ملایا تھا۔ اس میں دو طوافوں کی صراحت موجود ہے۔ پس حدیث زیر نظر کو اس کے ظاہر پر محمول کرنا ممکن نہیں یہی سبب ہے کہ سب شارحین حدیث نے اس کی تاویل کی ہے حتیٰ کہ ان کے کلام میں تضاد بھی پایا گیا ہے۔ بعض نے قریب اور بعض نے اس کی بعید تاویل کی ہیں۔ زرکانی کی تاویل کے مطابق تو ابن عمرؓ نے طواف قدم ترک کیا تھا جو واجب ہے۔ زرکانی نے بعض حنفیہ کی تاویل یہ بیان کی ہے کہ ابن عمرؓ نے حج اور عمرہ ہر ایک کے لئے ایک ایک طواف کیا تھا۔ المعروف اثنی عشری میں ہے کہ ابن عمرؓ نے طواف قدم کیا۔ جو دراصل طواف عمرہ تھا اور طواف قدم اس کا درج ہو گیا تھا۔ اور ابن عمرؓ کے فعل کی یہ توجیہ دراصل امام طحاویؒ سے ماخوذ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ابن عمرؓ نے جو طواف ذوالمکہ کے وقت عمرہ کے لئے کیا تھا، اس کا اعادہ حج میں نہیں کیا۔ گویا عملاً طواف قدم ترک کر دیا اور وہ سنت ہے۔ جس کے ترک سے فدیہ وغیرہ کچھ لازم نہیں آتا۔ پس مطلب یہ ہوا کہ ابن عمرؓ نے پہلا طواف جو عمرہ کے لئے کیا تھا اس پر اکتفا کیا اور اس کے ساتھ قدم کے لئے کوئی دوسرا طواف نہ کیا۔ شاید ابن عمرؓ کا یہی مذہب ہو کہ عمرے والا طواف ہی قدم کے لئے کافی ہے۔

دانیاً ترجمہ: مالکؒ نے کہا کہ یہی ہے امر ہائے نزدیک اس شخص میں جو محصور ہو گیا ہو۔ یعنی اس کے بعد بھی کسی دشمن کے جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کو کاٹ پٹن آگئی تھی۔ مالکؒ نے کہا کہ جو شخص دشمن کے بغیر محصور ہوا تو وہ بیت اللہ سے دسے احرام نہ کھوے۔ (یعنی وہ شرعی محصور نہیں ہے) اور اگر گزر چکا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک مرض کے احصار میں اور دشمن کے احصار میں کوئی فرق نہیں۔

### ۳۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي مَنْ أَحْصَرَ بِغَيْرِ عَدُوٍّ

جو شخص دشمن کے بغیر محصور ہو جائے اس کا باب

۸۰۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: الْمُحْصَرُّ بِمَرَضٍ لَا يَحِلُّ. حَتَّى يَكُوفَ بِأَلْبَيْتٍ، وَيَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَيَذَرُ الْفُطْرَةَ إِلَى نَبْسِ كُنَى مِنْ أَشْيَابِ النَّبِيِّ لَأَبَدَ لَهُ مِنْهَا، أَدَاةً دَائِرَةً، حَتَّى ذَلِكَ وَافْتَدَى.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ نے کہا ہے کہ جو شخص بیماری کے سبب محصور ہو وہ بیعت اللہ کے طواف اور صفا و مروہ کی سعی کے بغیر حرام نہیں کھول سکتا۔ اگر وہ کپڑے پہننے اور دوا پر مجبور ہو تو ایسا کرے۔ اور فدیہ دے۔  
شرح: اوپر بتایا جا چکا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک احصار محواہ دشمن کا ہو یا مرض کا، احکام کے لحاظ سے برابر ہے اور مرض کے احصار والا احرام کھول سکتا ہے۔

۸۱۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّكَ بَلَغَهُ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ: الْمُحْرِمُ لَا يُجِلُّ إِلَّا الْبَيْتَ.

ترجمہ: مالک نے یحییٰ بن سعید سے روایت کی کہ اسے خبر ملی ہے کہ حضرت عائشہؓ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ نے فرمایا کہ محرم کا احرام صرف بیت اللہ ہی تمدد است۔  
شرح: یہ حدیث بھی وغیرہ میں موصول آئی ہے۔ اس کا غایہ یہ بتانا ہے کہ اُم المؤمنینؓ کے احصار کا مطلقاً کوئی لحاظ نہیں ہے۔ گویا احصار ان کے نزدیک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا۔ لیکن امام مالکؒ کا یہ مذہب نہیں۔ وہ دشمن کے احصار کے قائل ہیں۔ لہذا اس حدیث میں ان کے مسلک کی کوئی دلیل نہیں۔

۸۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَيْمَةَ السَّخْتِيَانِي، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، كَانَ قَدِيمًا، أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ إِلَى مَكَّةَ. حَتَّى إِذَا كُنْتُ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ كُسِرَتْ فَخِذِي. فَأَرْسَلْتُ إِلَى مَكَّةَ. وَبِهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَالنَّاسُ. فَلَمْ يُرَخِّصْ لِي أَحَدٌ أَنْ أَجِلَّ. فَأَقَمْتُ عَلَى ذَلِكَ أَلْبَاءَ سَبْعَةِ أَشْهُرٍ. حَتَّى أَخْلَلْتُ بَعْضَ رِجْلِي.

ترجمہ: مالک نے ایوب بن ابی تیمہ سخیانی سے اور اس نے ایک بزرگ سے روایت کی جو بصرہ میں رہتا تھا۔ اس نے کہا کہ میں مکہ کی طرف نکلا۔ جب راستے میں تھا تو میری ران ٹوٹ گئی تو میں نے کہ میں پیغام بھیجا اور وہیں عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور دوسرے لوگ تھے۔ ان میں سے کسی نے مجھے احرام کھولنے کی اجازت نہ دی۔ میں سات ماہ تک اسی جگہ پر مقیم رہا۔ حتیٰ کہ عمرہ ادا کر کے احرام کھولا۔ (یعنی ان حضرات کے نزدیک عمرہ میں کوئی احصار نہیں یا مرض کا احصار کوئی چیز نہیں گننا اور ہر عمل، یہ مبہم راوی ابو قتلابہ عبداللہ بن زید ہے۔

۸۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ حَبَسَ دُونَ الْبَيْتِ بِرَضٍ، فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ حَتَّى يُطَوَّافَ بِالْبَيْتِ، وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ حَزْرَابَةَ الْمُحَرَّمِيَّ ضَرَعَ بِبَعْضِ طَرِيقِ مَكَّةَ، وَهُوَ مُحْرِمٌ. فَسَأَلَ: مَنْ يَلِي عَلَى النَّاسِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ؟ فَوَجَدَ عَبْدَ اللَّهِ

ابن عمر، وعبد الله بن الزبير، ومروان بن الحكم. فذكر لهم الذي عرض له. فكلهم امره  
أن يتنذروا بما لا بد له منه. ويفتدي. فإذ أصح اعتمر، فحل من إحرامه. ثم عليه حبة  
قابل، ويهدي ما استيسر من الهدى.

قال مالك، وعلى هذا الأمر عندنا فيمن أخصر بغير عذر. وقد أمر عمر بن الخطاب  
أبا أيوب الأنصاري، وهبار بن الأسود، حين فاتهما الحجة، وأتيا يوم النحر: أن يجذبا بغيره.  
ثم يرجعا حلالا. ثم يحجبان عما قابلا، ويهديان. فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في العدة  
وسبعة. إذا رجع إلى أهله.

قال مالك: وكل من حبس عن الحجة بعد ما يحرم، إما بمرض أو بغيره. أو بخرأ  
من العذر. أو خفي عليه إهلال. وهو محصر. عليه ما على المحصر.  
قال يحيى: سئل مالك عن أهل من أهل مكة بالحجة. ثم أصابه كسر. أو بطن  
متهرق أو امرأة تطلق. قال: من أصابه هذا منهم فهو محصر. يكون عليه مثل ما على  
أهل الأفاق، إذا هم أخصروا.

قال مالك: في رجل قدامه معتمر في أشهر الحجة. حتى إذا قضى عمرته أهل بالحجة  
من مكة. ثم كسرا أو أصابه أمر لا يقدر على أن يحضر مع الناس الموقف. قال مالك:  
أرى أن يقيم. حتى إذا بدا خرج إلى الحل. ثم يرجع إلى مكة فيطوف بالبيت. وليغي ب  
الصفا والسروة. ثم يحل. ثم عليه حبة قابل، والهدى.

قال مالك: فيمن أهل بالحجة من مكة. ثم طاف بالبيت وسعى بين الصفا والسروة. ثم  
سرم فلم يستطع أن يحضر مع الناس الموقف.

قال مالك: إذا فاتته الحجة. فإن استطاع خرج إلى الحل، فدخل بغيره، طاف بالبيت



وَسَعَىٰ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ - لِأَنَّ الطَّوَاتِ الْأَوَّلَ لَمْ يَكُنْ نَوَاحٍ لِلْعُسْرَةِ - فَلِذَا لَكَ يَعْمَلُ بِهَذَا - وَعَلَيْهِ حَجٌّ قَائِلٌ وَالْهَدْيُ - فَإِنْ كَانَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ فَأَصَابَهُ مَرَضٌ حَالَ بَيْتِهِ وَبَيْنَ الْحَجِّ، فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَسَعَىٰ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ - حَلَّ بِعُسْرَةٍ وَطَافَ بِالْبَيْتِ طَوَافًا آخَرَ - وَسَعَىٰ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ - لِأَنَّ طَوَافَهُ الْأَوَّلَ، وَسَعْيَهُ، إِنَّمَا كَانَ نَوَاحٍ لِلْحَجِّ - وَعَلَيْهِ حَجٌّ قَائِلٌ وَالْهَدْيُ -

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ جو شخص مرض کے باعث محبوس ہو جائے تو وہ اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتا۔ جب تک بیت اللہ کا طواف اور صفا و مرہ کی سعی نہ کرے۔

(ایضاً) سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ سعید بن حذافہ مخزومی مکہ کے رہنے والے تھے جس پر وہ تھا، وہاں اس نے علما کا پتہ پوچھا تو معلوم ہوا کہ وہاں پر عبد اللہ بن عمرؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ اور مروان بن الحکم موجود تھے۔ اس نے ان کے سامنے اپنا عارضہ (حادثہ) پیش کیا۔ ان سب نے حکم دیا کہ وہ اس بیماری کا علاج کرے اور فدیہ ادا کرے۔ پھر جب تندرست ہو تو عمرہ ادا کرے اور پھر احرام کھول دے۔ اس کے ذمے آئندہ سال کا حج واجب ہوگا اور حسب استطاعت ہدی دے۔ (یعنی حج تو فوت ہو گیا۔ وہ اب اگلے سال ادا کرنا ہوگا۔)

(ایضاً) مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک جو شخص دشمنی کے بغیر محصور ہو اس کا حکم یہ ہے۔ (یعنی وہ عمرہ کر کے ہی حلال ہوگا۔ اور دشمن کے بغیر احصار ثابت نہیں ہوتا۔)

(ایضاً) مالکؒ نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ابوالایب انصاریؓ اور مہاجر بن الاسود کو حکم دیا جبکہ ان کا حج فوت ہو گیا تھا اور وہ دونوں دسویں ذی الحجہ کو آئے تھے کہ وہ عمرہ ادا کر کے احرام کھولیں۔ پھر بلا احرام واپس جائیں اور آئندہ سال حج ادا کریں۔ اور ہدی قربان کریں اور جو ہدی نہ پائے وہ تین دن کے روزے ایام حج میں رکھے اور سات جب گھر واپس جائیں۔ (یعنی اعمال حج سے فراغت کے بعد جو واپسی کا وقت ہوتا ہے۔ اس اثر کے بیان سے امام مالکؒ کی مراد یہ ہے کہ وہ اپنے اس مسئلہ کا اثبات کریں کہ دشمن کے احصار کے بغیر اور کسی صورت میں جب حج فوت ہو جائے تو عمرہ سے احرام کھلتا ہے۔ مگر یہ لوگ تو احصار میں نہ تھے۔ دیر سے پہنچے تھے۔)

(ایضاً) مالکؒ نے کہا کہ جو شخص بھی احرام کے بعد حج سے روکا گیا یا مرض کے سبب اور یا اس کے علاوہ کسی اور وجہ سے یا اس نے دنوں کے شمار میں غلطی کی یا پھر ہال خلی رطل۔ تو وہ محصر ہے۔ اور اس کے ذمے وہی ہے جو محصر پر لازم ہے۔ (یعنی عمرہ کر کے حلال ہوا اور ہدی دے۔ اور فضا کرے اور محصر کا معنی مالکؒ کے نزدیک یہ ہے کہ وہ محصر کے حکم میں ہے ورنہ مالکؒ کے نزدیک احصار و دشمنی سے ہوتا ہے۔ اس طرح جس کا حج فوت ہو اس کا حکم حقیقہ کے نزدیک بھی یہی ہے کہ وہ عمرہ کر کے اور اس پر وادب ہے۔ مگر وہ محصر نہیں کیونکہ دشمن یا مرض کے باعث نہیں رکھا تھا بلکہ خطا سے یا کسی اور ایسے سبب سے روکا گیا تھا۔)

(ایضاً) امام مالک سے پوچھا گیا کہ اہل مکہ میں سے کسی نے جب احرام باندھا، پھر اس کی ہڈی ٹوٹ گئی یا طویل اسہال میں مبتلا ہو گیا یا عورت کو دروزہ شروع ہو گئی۔ تو امام مالک نے کہا کہ جسے یہ صورت پیش آجائے وہ محصر ہے۔ اس کے ذر بھی وہی کچھ ہے جو مکہ سے باہر والوں کے لئے ہے جب کہ انہیں احصار ہو جائے۔ (امام محمد بن الحسنؒ اور احمدؒ کے نزدیک مکہ والوں پر کوئی احصار نہیں ہوتا۔ دیگر حنفی علما نے اسے محصر مانا ہے، بشرطیکہ وہ وقف عزم اور طواف ہر دو نہ کرے۔)

(ایضاً) امام مالک نے اس شخص کے بارے میں کہا جو حج کے مہینوں میں مکہ میں ٹرہ کرنے آیا اور عمرہ ادا کر کے حج کا احرام باندھ لیا۔ یعنی مکہ سے ہی۔ پھر اس کی ہڈی ٹوٹ گئی یا کوئی ایسی بیماری آپہنچی جس کے باعث وہ لوگوں کے ساتھ موقع یعنی عزم میں آسکا۔ امام مالک نے کہا کہ میرے خیال میں وہ مقیم رہے۔ حتیٰ کہ جب تندرست ہو تو حل کی طرف نکلے پھر وہاں سے مکہ آئے یہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا و مروہ کی سعی کرے، پھر احرام کھولے۔ اور اس پر آئندہ سال حج واجب ہے اور وہی بھی۔ یہ اجماعی مسئلہ ہے اگر ہدی میں کچھ اختلاف ہے۔)

(ایضاً) امام مالک نے اس شخص کے متعلق کہا جو مکہ سے حج کا احرام باندھے پھر طواف بھی کرے۔ اور صفا و مروہ کی سعی بھی کرے۔ بیمار ہو جائے اور لوگوں کے ساتھ عزم کا وقت نہ کر سکے۔ مالک نے کہا کہ جب اس کا حج فوت ہو گیا تو اگر اس کو استطاعت ہو تو حل کی طرف نکلے۔ پھر عمرہ کا احرام باندھ کر آئے۔ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا و مروہ میں سعی کرے۔ کیونکہ پہلے طواف میں اس کی نیت عمرہ کی نہ تھی۔ اس لئے اب ایسا کرے اور اس کے ذمے آئندہ سال کا حج اور ہدی ہے۔ رحنفہ کے نزدیک اس مسئلہ کا یہی جواب ہے۔)

(ایضاً) مالک نے کہا کہ اگر وہ شخص مکی نہ ہو اور بیمار ہو جائے اور اس کی بیماری اس کے اور حج کے درمیان مائل ہو جائے اور وہ پچھلے طواف میں مکی کر چکا ہو اور صفا و مروہ کی سعی بھی۔ اب وہ عمرہ کر کے حلال ہو اور بیت اللہ کا ایک اور طواف کرے۔ اور صفا و مروہ میں سعی کرے۔ کیونکہ اس کا پہلا طواف اور سعی حج کی نیت سے تھی۔ اور اس پر آئندہ سال حج اور ہدی واجب ہے۔ (یعنی حج کے فوت ہونے کی صورت میں مکی اور غیر مکی کا کوئی فرق نہیں۔ مگر امام مالک کے نزدیک مکی اس صورت میں حل سے احرام باندھ کر آئے نہ کہ آفاق۔ دوسرے ائمہ کے نزدیک مکی کے لئے بھی باہر سے احرام باندھ کر آنا لازم نہیں۔)

### ۳۳۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي بِنَاءِ الْكَعْبَةِ

#### عمارت کعبہ کی تعمیر کا باب

کتب تفسیر و تریخ اور شروح حدیث میں کعبہ کی تعمیر کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ابتدائے کائنات سے اب تک کعبہ اشد کی تعمیر دس بار ہوئی ہے۔ (۱) فرشتوں کی تعمیر (۲) آدمؑ کی تعمیر (۳) شیثؑ کی تعمیر (۴) ابراہیمؑ کی تعمیر (۵) عاتقہؑ کی (۶) بنی جرہم کی تعمیر (۷) قریش کی تعمیر (۸) قحطی بن کلاب کی تعمیر (۹) عبد اللہ بن الزبیر کی تعمیر (۱۰) حجاج بن یوسف کی تعمیر ان میں سے ابراہیم علیہ السلام، قریش، عبد اللہ بن الزبیر اور حجاج بن یوسف کی تعمیر نو ثابت شدہ ہے۔ اور باقی تعمیرات کا کوئی ذکر قرآن و حدیث صحیح میں نہیں ہے۔ ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر کا ذکر کتاب اللہ نے فرمایا ہے۔ قریش کی تعمیر صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ عبد اللہ بن الزبیر اور حجاج کی تعمیر بھی تاریخ کے ثابت شدہ حقائق ہیں۔ ان کے علاوہ باقی جو کچھ ہے وہ قطعاً مینا افسانوں کے سوا کچھ نہیں۔

۸۱۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَنْتُمْ تَرَى أَنَّ قَوْمَكَ حِينَ بَنَوْا الْكُعْبَةَ، اقْتَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ؟" قَالَتْ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ. أَفَلَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كَذَلِكَ كَانَ قَوْمُكَ بِالْكَفْرِ لَفَعَلْتُ" قَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: لَكِنَّكَ كَانَتْ عَائِشَةُ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ

اسْتَلَامَ الْكُفَّيْنِ، الَّذِي بَيْنَ يَلْيَانَ الْحِجَرَ، إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ كَمْ يُتِمَّمُ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ۔ ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا تجھے معلوم نہیں کہ تیری قوم قریش نے جب کعبہ کی تعمیر کی تو قواعد ابراہیمی پر اقتصار کیا تھا؟ حضرت عائشہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اسے ابراہیمی بنیادوں پر کیوں نہیں ٹوٹا دیتے؟ حضور نے فرمایا، اگر تیری قوم کا دامن کفر سے فریب الھد نہ ہوتا تو میں ایسا کر دیتا۔ عبد اللہ بن عمر راوی نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ اگر عائشہ نے یہ بات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی تو میرے خیال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتوں (دعوات و شامی) کا استلام جو کہ حجر (حطیم) کے ساتھ ہیں، صرف اس لئے ترک فرمایا تھا کہ بیت اللہ کو ابراہیمی بنیادوں پر پورا نہیں کیا گیا تھا۔ (یہ حدیث کچھ اختلاف الفاظ کے ساتھ مؤطا نے محمد بن باب استلام (رکن) میں آئی ہے۔)

شرح: قریش نے جب کعبہ کو ہدم کر کے از سر نو بنایا تو حضور کی عمر اس وقت ۲۵ سال تھی۔ طے یہ ہوا تھا کہ اللہ کے گھر پر صرف جائز روپیہ خرچ کریں گے۔ اس شرط کے باعث حلال رقم کم تھی۔ اس لئے انہوں نے کعبہ کا کچھ حصہ تعمیر سے باہر چھوڑ دیا۔ جسے حجر یا حطیم کہتے ہیں۔ طواف اس کے باہر سے ہوتا ہے۔ اور عبد اللہ بن عمر نے حضور کے عدم استلام سے یہ استدلال کیا کہ کعبہ کی عمارت پوری نہیں ہے۔ عبد اللہ بن الزبیر نے اپنے زمانہ خلافت میں (۶۸ھ) کعبہ اللہ کو از سر نو بنوایا۔ یزید بن معاویہ کے دور میں مسلم بن عقبہ مزی نے مدینہ منورہ پر لشکر کشی کر کے حرم مدینہ کی عصمت کو توڑا۔ پھر اس نے مکہ کا رخ کیا۔ جہاں عبد اللہ بن الزبیر نے یزید کی خلافت کا انکار کر کے اپنی خلافت کا اعلان کر دیا۔ مسلم بن عقبہ تو راستے میں مر گیا مگر اس کی جگہ پر حسین بن نمیر سپہ سالار ہوا۔ اس نے دوماہ تک مکہ کا محاصرہ جاری رکھا اور اسی دوران میں یزید کی موت کی خبر آگئی تو یہ محاصرہ ختم ہو گیا۔ کعبہ کی عمارت کو شامی فرج کی سنگ باری سے نقصان پہنچا تھا۔ لہذا ابن الزبیر نے یہ عمارت از سر نو تعمیر کی اور اصل ابراہیمی بنیاد پر مبنی اللہ کو کھڑا کر دیا۔ عبد الملک بن مروان کے زمانے میں جب حجاج بن یوسف نے مکہ کا محاصرہ کیا اور ابن الزبیر شہید ہو گئے تو عبد الملک کے حکم سے حطیم کو پھر کعبہ کی عمارت سے نکال دیا گیا اور قریش کی بنیادوں پر تعمیر کر دیا گیا۔ بنی عباس نے منصور یا مہدی یا رشید کے زمانے میں کعبہ کو پھر ابراہیمی بنیادوں پر استوار کرنے کا ارادہ کیا۔ مگر امام مالک بن انس نے کہا کہ اس طرح تو کعبہ تہہ بآتش میں کے ہاتھوں کا کھلونا بن جائے گا۔ ایسا مت کیجئے۔ چنانچہ کعبہ کو جوں کا توں چھوڑ دیا گیا۔ عبد اللہ بن عباس نے یہی بات

ابن الزبیر سے کسی تھی کہ عمارت کو جو نقصان پہنچا ہے اس کی مرمت کرا دی جائے مگر نئی تعمیر نہ کی جائے۔ مبارک آپ کے بعد کوئی اور ٹھکانے اور اسے پھر ڈھا کر بنائے۔ چنانچہ ابن عباسؓ کا اندازہ درست نکلا۔ اس وقت سے لے کر تا اب دم مسجد حرام میں تواضع ہونے لگی ہے۔ فرس نے سرے سے بنایا گیا اس میں توسیع ہوئی۔ مگر کعبہ کی عمارت کو نہیں چھڑا گیا۔ ضرورت کے موقع پر معمولی مرمت کرائی گئی۔ ۱۳۰۹ھ میں سلطان مراد ابن سلطان احمد عثمانی نے کعبہ کی عمارت کا ایک حصہ منہدم ہو جانے کے باعث اسے از سر نو بنوایا تھا۔

۱۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْدَاةٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَالِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ: مَا أَبَالِي: أَصَلَّيْتُ فِي الْحَجَرِ أَمْ فِي الْبَيْتِ.

ترجمہ: عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ مجھے اس بات کی پروا نہیں کہ حجر میں نماز پڑھوں یا بیت اللہ میں۔ حجر بھی بیت اللہ کا حصہ ہے۔ اس میں نماز پڑھنا کعبہ ہی میں نماز پڑھنا ہے۔ ابو داؤد، ترمذی اور نسائی میں ہے کہ حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کعبہ میں نماز پڑھنے کی خواہش ظاہر کی تو حضور نے انہیں ہاتھ سے پکڑ کر حجر میں لاکھڑا کیا اور فرمایا یہاں نماز پڑھو۔ کیونکہ یہ بھی بیت اللہ کا حصہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ اللہ کے اندر نماز پڑھنا صحیح احادیث سے ثابت ہے۔

۱۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ شَهَابٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ بَعْضَ عُلَمَاءِنَا يَقُولُ: مَا حُجِرَ الْحَجَرُ، فَطَافَ النَّاسُ مِنْ دَرَائِهِ، إِلَّا إِرَادَةَ أَنْ كَيْسُو عِيبَ النَّاسِ الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ كُلِّهِ.

ترجمہ: ابن شہاب نے کہا کہ میں نے اپنے بعض علماء سے سنا وہ کہتے تھے کہ حجر کے گرد دیوار اس لئے کھینچی گئی ہے کہ لوگ اس کے گرد سے طواف کریں تاکہ سارے بیت اللہ کا طواف ہو جائے۔

شرح: الحجر یا المحیط کے گرد دیوار کھینچی ہوئی ہے تاکہ یہ ظاہر کیا جائے کہ یہ جگہ بھی کعبہ کے اندر داخل ہے۔ طواف ہمیشہ اس دیوار کے باہر سے ہوتا آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَنَبْطِئُوا بِالْبَيْتِ الْكَعْبَةِ الَّذِي فِيهِ كُنَّا نَخْتَلِئُ. پس بیت اللہ کا طواف بھی ہو سکتا ہے۔ جبکہ اگر کو طواف میں شامل کیا۔ خفیہ نے کہا ہے کہ اگر کسی نے طواف میں الحجر کے داخل ہو کر چکر لگائے تو کعبہ کا کچھ حصہ اس کے طواف میں داخل ہوگا۔ لہذا جب تک وہ مکہ میں ہے طواف کا اعادہ کرے۔ اگر مکہ سے چلا گیا ہو تو اس پر دم واجب ہوا۔ کیونکہ اس نے کعبہ کے کچھ حصہ کو طواف سے خارج کر دیا۔ باقی ائمہ کے نزدیک اس کا طواف سرے سے نہیں ہوا۔ اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جو حدیث کی روایات پر مبنی ہے اور یہاں اسی قدر کافی ہے جو بیان ہوا۔

### ۳۴۔ بَابُ الرَّمْلِ فِي الطَّوَافِ

طواف میں رمل کرنا

رمل سے مراد وہ چال ہے جو طواف کے پہلے تین چکروں میں کندھے مثلاً کرتیز چل کر اختیار کی جاتی ہے۔ طواف میں رمل کا حکم عمرہ القضاء میں دیا گیا تھا۔ شرکی نے کہا تھا کہ مدینہ کے بنارس کے مسلمانوں کو کمزور کر دیا ہے۔ پس حضور نے حکم دیا کہ اس طواف چلو کہ کفار کو تمہاری قوت کا علم ہو سکے۔ رمل سنت ہے اور اس کا ترک کرنا جائز نہیں۔ ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ اور جہور طحا کا یہی مذہب ہے۔ رمل صرف مردوں کے لئے ہے۔ عورتیں یہ چال نہ چلیں کیونکہ یہ ان کے لئے مسترک منافی ہے۔

۸۱۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مَحْصَدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ حَتَّى اسْتَلْغَى رِجْلَهُ، ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ.

قَالَ مَالِكٌ: وَ ذَلِكَ الْأَمْرُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ يَبْكُونَ.

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حجرِ اسود سے لے کر پھر وہیں تک تین چکروں میں رن کرتے دیکھا تھا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے شہر کے اہل علم ہمیشہ اسی پر کا رہندے ہیں۔  
شرح: اس حدیث کو جو جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر کے طریق سے وارد ہے۔ امام مالکؒ نے موطا میں کئی مقامات پر وقع و محس کی مناسبت سے الگ الگ ٹکڑوں کی صورت میں درج کیا ہے۔ دراصل یہ حضرت جابرؓ کی ایک طویل حدیث کا حصہ ہے جو سلم وغیرہ نے روایت کی ہے۔ جابرؓ حجتہ الوداع کا قفہ بیان کرتے ہیں۔ ابن عباسؓ کی حدیث کا تعلق عمرہ القضاء سے ہے۔ جمہور علما کے نزدیک طواف بیت اللہ کے پہلے کامل تین چکروں میں رمل مسنون ہے۔ امام محمدؒ نے یہ حدیث اپنے موطا میں روایت کر کے لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ رمل تین شوط (چکر) ہیں۔ حجر اسود سے لے کر پھر حجر اسود تک اور یہی الوضیفہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ (باب الرتل بالبیئت)۔

۸۱۷۔ وَ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَزُملُ مِنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ إِذْ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ، ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ. وَ يَتَشَبَّهُ أَرْبَعَةَ أَطْوَافٍ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ حجر اسود سے لے کر حجر اسود تک تین چکروں میں رمل کرتے تھے اور چار چکروں یہود و نصاریٰ سے چلتے تھے۔

شرح: اگر کسی نے پہلے تین شوط میں رمل کو ترک کیا تو وہ ایک سنت کا تارک ہوا۔ آخری چار شوط سکون و وقار کے ساتھ چلنے کے ہیں۔ ان میں بالکل رمل نہیں۔ اگر کوئی پہلے تین شوط کی تلافی آخری چار شوط میں رمل سے کرے گا تو اس نے دو سنتوں کو ترک کر دیا۔ یہ اثر موقوفاً اور مرفوعاً دونوں طرح مردی ہے۔

۸۱۸۔ وَ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَاهُ كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ، كَتَبَ الْأَشْوَاطَ ثَلَاثَةَ. يَقُولُ:

وَأَنْتَ تَبْقَى بَعْدَ مَا أَمَّيْنَا

اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

يُخَفِّضُ صَوْتَهُ بِذَلِكَ.

ترجمہ: ہشام بن عروہ سے روایت ہے کہ ان کا باپ (عروہ) جب بیت اللہ کا طواف کرتا تو پہلے تین شوط میں

تیز چلتا اور دھکتا تھا، اسے اللہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور مالک نے کہ بعد تو ہی زندہ کرے گا۔ وہ یہ کلمات آہستہ آواز میں کہتے تھے۔

شرح: عروہ یہ الفاظ بطور دعا کہتے ہوں گے مگر ان الفاظ کا کہنا سنون نہیں۔ اس لئے امام مالک سے ابن حبیب نے روایت کیا ہے کہ یہ ایک مڑوکا عمل تھا، جس پر عمل نہیں ہوتا۔ امام مالک سے تو مدد مذ میں یہ تک مروی ہے کہ حالت طواف میں قرارت بھی نہ کی جائے چہ جائے کہ کوئی سوزوں کلام یا شعر۔

۸۱۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَا لِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُوَّةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّيَّيرِ أَحْرَمَ بِعُسْرَةٍ مِنَ التَّنْعِيمِ۔  
 قَالَ ثُمَّ رَأَيْتُهُ يَسْعَى، حَوْلَ الْبَيْتِ، الْأَشْوَاطَ انْشَادًا۔

ترجمہ: عروہ نے عبد اللہ بن زبیرؓ کو مقام تنعیم سے احرام باندھتے اور پھر بیت اللہ کے گرد تین چکروں میں بھگتے دیکھا تھا۔ (یہ اثر موطائے امام محمد میں مروی ہے باب الکلی وغیرہ الحجۃ الخ)  
 شرح: امام محمدؓ نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ رمل اہل مکہ اور دوسروں پر بھی واجب ہے۔ عمرہ میں بھی اور حج میں بھی۔ اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمالے عام فقہاء کا قول ہے۔

۸۲۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَا لِكٍ، عَنْ نَائِمٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا أَحْرَمَ مِنْ مَكَّةَ، لَمْ يُطِفْ بِالْبَيْتِ، وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، حَتَّى يَرْجِعَ مِنْ مَنًى. وَكَانَ لَا يَدْخُلُ إِذَا طَافَ حَوْلَ الْبَيْتِ، إِذَا أَحْرَمَ مِنْ مَكَّةَ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ جب مکہ سے احرام باندھتے تھے تو بیت اللہ کا طواف نہ کرتے یعنی طواف قدوم جو باہر سے آنے والے کے لئے ہے، اور نہ صفا مروہ کے درمیان سہی کرتے کیونکہ وہ تو بیت اللہ کے طواف پر مرتب ہے، حتیٰ کہ منیٰ سے واپس لوٹتے۔ اور جب وہ مکہ سے احرام باندھتے تو طواف کعبہ میں رمل نہ کرتے تھے۔

شرح: یہ ابن عمرؓ کا مذہب تھا۔ حنفیہ کے نزدیک ہر وہ طواف جس کے بعد صفا مروہ کی سہی ہے۔ اس میں رمل منون ہے اور اس میں کئی اور غیر کئی کاکولی امتیاز نہیں اس کی طوائف اور یہ بھی گزرا ہے۔

### ۳۵۔ بَابُ الْإِسْتِغْلَامِ فِي الطَّوَافِ

طواف میں استغلام کا باب

۸۲۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَا لِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا

قَفَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ، وَرَكَعَ الرُّكْعَتَيْنِ، وَارَادَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، اسْتَلَمَ الرُّكْنَ  
الْأَسْوَدَ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ۔

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کا طواف کر چکے اور دو رکعت نماز پڑھ لینے اور  
مقارنہ کی طرت نکلنے کا ارادہ فرماتے تو نکلنے سے قبل حجر اسود کو مس کرتے تھے۔

شرح: امام محمدؒ نے باب استلام الركن میں فرمایا ہے کہ صرف دو ارکان یعنی میانی اور حجر اسود کا استلام ہونا چاہئے۔ انہی  
دو رکن کا استلام ابن عمرؓ نے کیا تھا۔ اور یہی ابو حنیفہ اور فقہا کا قول ہے۔ طواف کعبہ کے بعد حجر اسود کا استلام جمہور علماء کے  
نزدیک مسنون ہے۔

۸۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ: "كَيْفَ صَنَعْتَ يَا أَبَا مَحْمَدٍ فِي اسْتِلَامِ الرُّكْنِ؟" فَقَالَ  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ: اسْتَلَمْتُ۔ وَتَرَكْتُ۔ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَصَبْتَ"

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدالرحمن بن عوف سے فرمایا، اے ابو محمد! تم  
نے حجر اسود کے استلام میں کیا طریقہ اختیار کیا؟ عبدالرحمنؓ نے کہا، میں نے استلام کیا بھی اور نہ بھی کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا، تو نے درست کیا۔

شرح: حجر اسود کا استلام سنت ہے مگر واجب نہیں۔ اگر بھٹہ نہ ہو اور کسی کو اذیت دینے بغیر استلام ہو سکے تو بہتر  
ہے ورنہ دوسرے تکبیر کی جائے۔ مؤطا میں یہ حدیث مرسل ہے مگر ابن عبد البرؒ نے موصول روایت کیا ہے۔

۸۲۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَاكَ كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ،  
اسْتَلَمَ الْأَرْكَانَ كُلَّهُمَا۔ وَكَانَ لَا يَدْعُ الْيَمَانِيَّ، إِلَّا أَنْ يُغْلَبَ عَلَيْهِ۔

ترجمہ: ہشام بن عروہ سے روایت ہے کہ اس کا باپ جب بیت اللہ کا طواف کرتا تو تمام ارکان کو چھوتا تھا۔ اور وہ رکن  
یمال کو ٹک نہ کرتا تھا۔ مگر جب کہ مغلوب ہو جائے۔

شرح: شاید یہ اس دور کا ذکر ہو جب کہ ابن الزبیرؓ نے کعبہ کی تعمیر قواعد ابراہیمی پر کر دی تھی۔ ورنہ احادیث سے ثابت  
ہے جیسا کہ متاجا عریٰ پناء الکعبہ میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی حدیث سے ملاحظہ حضور کا صرف رکن میانی اور حجر اسود کا  
استلام ثابت ہوا ہے۔ ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ کی احادیث میں بھی یہی مضمون آیا ہے۔

۳۶۔ بَابُ تَقْبِيلِ الرُّكْنِ الْأَسْوَدِ فِي الْاسْتِلَامِ

۸۲۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
اسلام میں حجر اسود کو بوسہ دینے کا باب

قَالَ، وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ، لِلرُّكْنِ الْأَسْوَدِ: إِنَّمَا أَنْتَ حَجَرٌ. وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَكَ، مَا قَبَّلْتُكَ. ثُمَّ قَبَّلَهُ.

قَالَ مَالِكٌ: سَمِعْتُ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَسْتَحِبُّ، إِذَا رَفَعَ الذِّمِّي يَطُوفُ بِالْبَيْتِ، يَدَاهُ مِنَ الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ، أَنْ يَضَعَهَا عَلَى قَبْلِهِ.

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے کعبۃ اللہ کا طواف کرتے ہوئے حجر اسود سے فرمایا کہ تیرا پتھر ہے۔ نہ نقصان دیتا ہے نہ نفع پہنچاتا ہے۔ اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے نہ چومتا۔ پھر انہوں نے اسے چوما۔ امام مالکؒ نے کہا کہ میں نے بعض علما سے سنا کہ بیت اللہ کا طواف کرنے والا جب رکن یمانی سے اپنا ہاتھ اٹھائے تو ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ دے۔

شرح: حجر اسود کو بوسہ دینے کی عادت بہت سی ہیں بشرطیکہ بھیر نہ ہو اور کسی کو اذیت نہ دے۔ اگر ممکن ہو تو اسے بوسہ دے۔ یا اس پر ہاتھ رکھ کر ہاتھ کو جوئے۔ یا ہاتھ سے یا کسی اور چیز کے ساتھ اشارہ کر کے ہاتھ یا اس چیز کو چومے۔ جمہور کا یہی مذہب ہے جہاں تک حجر اسود کی فسیدت کا تعلق ہے، سو وہ کعبۃ اللہ میں طواف شروع کرنے اور سات شوط وٹوں سے وہیں تک ختم کرنے کے لئے ایک علامت ہے۔ جناب عمرؓ نے اس قول میں اپنی دینی بعیرت و صلابت کا اظہار کیا ہے۔ پتھر بہر حال پتھر ہے۔ عبادت فقط اللہ تعالیٰ کی ہے۔ پتھر میں نفع و ضرر کی کوئی طاقت نہیں۔ رکن یمانی کو چومنا علما کے نزدیک ضروری نہیں۔ صرف استلام کافی ہے۔

### ۳۷۔ بَابُ رَكَعَتِ الطَّوَّافِ

طواف کی دو رکعتوں کا باب

۸۲۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ لَا يَجْمَعُ بَيْنَ السَّبْعَيْنِ. لَا يُصَلِّي بَيْنَهُمَا. وَلَكِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ كُلِّ سَبْعِ رَكَعَتَيْنِ فَرُبَّمَا صَلَّى عِنْدَ الْمَقَامِ أَوْ عِنْدَ غَيْرِهِ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الطَّوَّافِ، إِنْ كَانَ أَحَفَّ عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يَنْطَوِّعَ بِهِ، يُفَرِّقُ بَيْنَ الْأَسْبُوعَيْنِ أَوْ كَثُرَ، ثُمَّ يَرْكَعُ مَا عَلَيْهِ مِنْ رُكُوعِ تِلْكَ السَّبُوعِ؛ قَالَ: لَا يَتَّبِعُنِي ذَلِكَ. وَإِنَّمَا السَّنَةُ أَنْ يُتَّبَعَ كُلَّ سَبْعِ رَكَعَتَيْنِ.

قَالَ مَالِكٌ، فِي الرَّجُلِ يَدْخُلُ فِي الطَّوَّافِ فَيَسْهُو حَتَّى يَطُوفَ ثَمَانِيَةً أَوْ تِسْعَةً أَوْ طَوَّافٍ



قَالَ: يَقْطَعُ، إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ قَدْ زَادَ، ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ - وَلَا يُعْتَدُ بِالَّذِي كَانَ زَادَ - وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَبْنِيَ عَلَى التَّسْعَةِ، حَتَّى يُصَلِّي سَبْعِينَ جَمِيعًا - لِأَنَّ السُّنَّةَ فِي الطَّوَائِفِ أَنْ يُتَبَّعَ كُلُّ سَبْعٍ رَكَعَتَيْنِ -

قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ شَكَّ فِي طَوَائِفِهِ، بَعْدَ مَا يَزْكُرُ رَكَعَتَيِ الطَّوَائِفِ، فَلْيُعَذِّ فَلْيَتِمَّ طَوَائِفَهُ عَلَى الْيَقِينِ - ثُمَّ لِيُحِدِ الرُّكَعَتَيْنِ - لِأَنَّهُ لَا صَلَوةَ لَطَوَائِفٍ، إِلَّا بَعْدَ اكْتِمَالِ السَّبْعِ -

وَمَنْ أَصَابَهُ شَيْءٌ بِنَقْضِ وَضُوئِهِ، وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ، أَوْ لَيْسَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، أَوْ بَيْنَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ مَنْ أَصَابَهُ ذَلِكَ، وَقَدْ طَافَ بَعْضَ الطَّوَائِفِ، أَوْ كُلَّهُ - وَلَمْ يَزْكُرْ رَكَعَتَيِ الطَّوَائِفِ فَإِنَّهُ يَتَوَضَّأُ - وَكَيْسَتَانِ الطَّوَائِفِ وَالرُّكَعَتَيْنِ - وَأَمَّا السَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَإِنَّهُ لَا يَقْطَعُ ذَلِكَ عَلَيْهِ، مَا أَصَابَهُ مِنْ انْتِقَاضِ وَضُوئِهِ - وَلَا يَدْخُلُ السَّعْيَ، إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ بِوَضُوئِهِ -

ترجمہ: ہشام بن عروہ نے اپنے باپ سے روایت کی کہ وہ دو بار کے سات الشواط (دو طوافوں) کو اس صورت میں جمع نہ کرتے تھے کہ ان کے درمیان نماز نہ پڑھتے۔ بلکہ ہر سات شوط کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے۔ بارہ انہوں نے مقام ابراہیم کے پاس یا کسئی جگہ پڑھی۔ یہ طواف کی دو رکعتیں ہیں جو حدیث جابرؓ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور امام زہریؒ کے نزدیک یہ سنت ہے۔ اور اگر مقام ابراہیم کے پیچھے اثرہام کے ہاٹ نہ پڑھی جاسکیں تو جہاں چاہے پڑھ لے۔

امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ آسانی کی خاطر اگر کوئی آدمی دو طواف یا زیادہ کر لے اور ان کے بعد ہر ایک طواف کے لئے دو دو رکعت پڑھے تو کیا یہ درست ہوگا؟ امام مالکؒ نے فرمایا کہ یہ مناسب نہیں۔ سنت یہ ہے کہ ہر کمال طواف کے بعد دو رکعت پڑھے (یہی جہور کا مذہب ہے)۔

امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص طواف شروع کرے اور بھول کر سات کے بجائے آٹھ یا نو چکر کاٹ لے تو جب اسے یاد آئے طواف کو قطع کر دے۔ پھر دو رکعت ادا کرے اور زائد چکروں کو شمار نہ کرے۔ اور اس کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ تو پر بنا کرے اور دو طوافوں کو باہم ملا دے۔ کیونکہ طواف کی سنت یہ ہے کہ ہر سات شوط کے بعد دو رکعت نماز پڑھے۔ احناف کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر بھول کر کوئی آدمی ایک کمال طواف کے بعد دوسرا شروع کر دے اور اسے یاد آجائے تو چکر پر اکتے بغیر اسے چھوڑ دے۔ اور نماز پڑھے تاکہ طواف کی سنت ادا ہو سکے۔ اگر ایک چکر دوسرے طواف کا پورا کر لیا تو اب یہ طواف بھی سات شوط پر سے کرے۔ اور پھر ہر کمال طواف کی دو دو رکعت ادا کرے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص کو طواف کی دو رکعت پڑھنے کے بعد اپنے طواف میں شک ہو جائے کہ اس نے شرط اپنے نہ کئے تھے، تو وہ دوبارہ اپنے یقین کی بنا پر طواف کرے (اور چھوٹے ہوئے شوط پورے کرے)، پھر وہ دو رکعت پڑھے پھر طواف کی نماز طواف کو مکمل طور پر ادا کر کے ہی ہوتی ہے۔ (اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔ لیکن اگر ارکان حج میں کسی کو بہت دیر شک لاحق ہو تو تحرئی کرے جیسے کہ نماز میں تحرئی کا حکم ہے)۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ طواف کرتے ہوئے یا صفا و مروہ کی سعی کے دوران میں اگر کسی کا وضو ٹوٹ جائے یا طواف اور سعی کے دوران وضو ٹوٹ جائے، سو جس نے کچھ طواف یا پورا طواف کر لیا تھا اور طواف کی دو رکعتیں نہ پڑھی تھیں تو وہ وضو کرے اور نئے سرے سے طواف کرے دو رکعتیں پڑھے۔ لیکن اگر سعی کے دوران میں وضو ٹوٹ گیا تو اس کی سعی نہیں ٹوٹی لیکن سعی میں داخل ہونے سے قبل وضو کا ہونا ضروری ہے۔ یعنی امام مالکؒ کے نزدیک سعی میں طہارت شرط نہیں صرف مسنون ہے۔ کیونکہ اس عبادت کا بیت اللہ سے کوئی تعلق نہیں۔ حنیفہ کے نزدیک طواف کی صورت میں از سر نو شروع کرنا گوارا افضل ہے لیکن گزشتہ طواف پر بنا بھی جائز ہے۔

### ۳۸۔ بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ فِي الطَّوَّافِ

طواف میں صبح اور عصر کے بعد نماز پڑھنے کا باب

ان دو اوقات میں نفل پڑھنا از روئے احادیث ممنوع ہے۔ پس اس میں طواف اور غیر طواف کا کوئی فرق امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے نزدیک نہیں ہے۔ شافعیؒ اور احمدؒ نے طواف کی رکعتوں کو مانعت کی احادیث سے مستثنیٰ فرمایا ہے۔

۸۲۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ - عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ طَافَ بِالْبَيْتِ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ - فَلَمَّا قَضَىٰ عُمَرُ طَوَّافَهُ، نَظَرَ فَلَمَّ بِرَأْسِ الشَّمْسِ طَلَعَتْ - فَدَكِبَ حَتَّىٰ آتَا خَازِنَ بَيْتِ طَوَّافٍ - فَصَلَّىٰ رَكْعَتَيْنِ -

ترجمہ: عبد الرحمن بن عبد القاری نے بتایا کہ اس نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نماز صبح کے بعد طواف کیا۔ پھر جب حضرت عمرؓ نے طواف مکمل کر لیا تو دیکھا کہ سورج طلوع نہیں ہوا، پس وہ سوار ہو گئے، حتیٰ کہ وہ طواف کے مقام پر اوشنی کر گیا یا پھر دو رکعتیں پڑھیں۔ (امام محمدؒ نے یہ حدیث باب الطَّوَّافِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَبَعْدَ الْفَجْرِ میں روایت کی ہے)۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ مناسب یہ ہے کہ طواف کی دو رکعتیں اس وقت تک ادا نہ کرے جب تک کہ سورج طلوع ہو کر سفید نہ ہو جائے۔ یہی ابو حنیفہؒ کا اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ حضرت عمرؓ کا یہ طواف مانع تھا۔ قاضی ابوالعباسؒ نے کہا کہ نماز صبح اور نماز عصر کے بعد طواف کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اور اگر رکوع طواف کے طواف کی رکعات اس وقت مالکؒ اور حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہیں۔

۸۲۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ يَطُوفُ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ يَدْخُلُ حُجْرَتَهُ، فَلَا أَدْرِي مَا يَصْنَعُ۔

ترجمہ: ابوالزبیر مکی نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن عباسؓ کو نماز عصر کو بعد طواف کرتے دیکھا۔ پھر انہیں اپنے حجرے میں داخل ہوتے دیکھا۔ معلوم نہیں کہ وہاں کیا کیا۔

شرح: اگر عبداللہ بن عباسؓ اس وقت رکعات طواف پڑھتے تو مسجد حرام میں پڑھتے، پس صاف بات یہ ہے کہ انہوں نے اس وقت یہ رکعتیں نہیں پڑھیں۔ سبب یہی تھا کہ ان کے نزدیک اس وقت نفل نماز کی فراغت تھی۔ امام مالکؒ نے یہ اثر یہاں بیان ہی اس لئے کیا گیا ہے کہ مکروہ اوقات میں نماز طواف نہیں ہوتی۔

۸۲۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، أَنَّهُ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ الْبَيْتَ يَخْلُو بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ، وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ۔ مَا يَطُوفُ بِهِ أَحَدٌ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ بَعْضُ أُسْبُوعِهِ. ثُمَّ أَقَامَتْ صَلَاةُ الصُّبْحِ، أَوْ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَإِنَّهُ يُصَلِّي مَعَ الْإِمَامِ. ثُمَّ يَتَنَبَّأُ عَلَى مَا طَافَ، حَتَّى يُكْمَلَ سَبْعًا. ثُمَّ لَا يُصَلِّي حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَوْ تَغْرُبَ۔

قَالَ: وَإِنْ آخَرَهُمَا حَتَّى يُصَلِّيَ الْمَغْرِبَ، فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا بَأْسَ أَنْ يَطُوفَ الرَّجُلُ طَوَافًا وَاحِدًا، بَعْدَ الصُّبْحِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ۔ لَا يَزِيدُ عَلَى سَبْعٍ وَاحِدٍ۔ وَيُؤَخِّرُ الرِّكَعَتَيْنِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ۔ كَمَا صَنَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ۔ وَ يُؤَخِّرُهُمَا بَعْدَ الْعَصْرِ، حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ۔ فَإِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ، صَلَّى هَهُنَا إِنْ شَاءَ۔ وَإِنْ شَاءَ أَخَّرَهُمَا حَتَّى يُصَلِّيَ الْمَغْرِبَ۔ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔

ترجمہ: ابوالزبیر مکی نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ نماز فجر اور نماز عصر کے بعد بیت اللہ خالی ہوتا تھا۔ اور اس کا طواف کوئی نہ کرتا تھا۔ (امام محمدؒ نے یہ اثر موطا میں روایت کیا ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے کہا کہ ان دو اوقات میں بیت اللہ کے خالی ہونے کا مطلب یہی تھا کہ لوگ ان اوقات میں نماز کو مکروہ جانتے تھے۔ اور دو رکعات کا طواف کے لئے ہونا ضروری ہے۔ پس اس میں حرج نہیں کہ کوئی اس وقت پورا طواف کرے مگر دو رکعت اس وقت تک نہ پڑھے جب تک نہ سوچ بلند اور صاف نہ ہو جائے۔ جیسا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے کیا تھا۔ اگر نماز عصر کے بعد طواف کرے تو نماز مغرب پڑھ کر دو رکعت طواف ادا کرے۔ اور یہی ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

کتاب الی

رايضاً، امام مالک نے کہا کہ جس شخص نے طواف شروع کیا اور کچھ طواف کر لیا۔ پھر صبح کی نماز یا عصر کی نماز باجماعت کھڑی ہو گئی تو وہ امام کے ساتھ پہلے نماز پڑھے، پھر اپنے طواف کو مکمل کرے۔ (یعنی پہلے اشواط پر بنا کرے۔ حتیٰ کہ سات شوط پورے کرے پھر وہ نماز نہ پڑھے۔ حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے یا جب تک غروب نہ ہو جائے۔ اور اگر ان رکعات طواف کو نماز مغرب سے بھی مؤخر کرے، جیسا کہ محمد بن الحسن کا قول گزرا) تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

امام مالک نے کہا کہ اس بات میں حرج نہیں کہ آدمی ایک پورا طواف کرے۔ صبح کے بعد یا عصر کے بعد ایک کال طواف پراضا نہ کرے۔ اور دو رکعتوں کو سورج طلوع ہونے تک مؤخر کرے۔ جیسا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے کیا تھا۔ اور وہ ان رکعتوں کو نماز عصر کے بعد طواف کی صورت میں، غروب آفتاب تک مؤخر کرے۔ پھر جب سورج غروب ہو جائے تو چاہے تو نماز مغرب سے پہلے پڑھے یا نماز مغرب کے بعد پڑھے، اس میں کوئی حرج نہیں۔ (استذکار میں مؤطا کے راویوں کی ایک جماعت کا بیان ہے کہ امام مالک نے کہا، مجھے زیادہ یہ بات پسند ہے کہ انہیں نماز مغرب کے بعد پڑھے۔ فرض نماز کی غاۃ طواف کو قطع کرنا اور اس کے بعد گزشتہ اشواط پر بنا کرنا مالکیہ اور حنفیہ میں متفق علیہ ہے۔)

### ۳۹۔ بَابُ وَدَاعِ الْبَيْتِ

بیت اللہ سے الوداع کا باب

امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب، سفیان ثوریؒ اور شافعیؒ کے نزدیک طواف وداع واجب ہے جس کے ترک سے دم و قربانی واجب ہے۔ مگر اس مسئلہ میں تھوڑی سی تفصیل ہے جنفیہ کے نزدیک وداع کا معنی ہے افعال ج سے رجوع کرنا اور امام شافعیؒ کے نزدیک اس کا مطلب گھر کو واپسی کے وقت طواف کرنا ہے۔

۸۲۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَدْ لَا يَصُدُّكَ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ، حَتَّى يُطَوِّفَ بِالْبَيْتِ - فَإِنَّ آخِرَ التَّسْلُكِ الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ -

قَالَ مَالِكٌ، فِي قَوْلِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَإِنَّ آخِرَ التَّسْلُكِ الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ، إِنَّ ذَلِكَ، فِيمَا نَرَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ، بِقَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ - وَقَالَ: ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ - فَمَحَلُّ الشَّعَائِرِ كُلِّهَا، وَانْقِضَاؤُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ -

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، کوئی حاجی بیت اللہ کا گھر کے بغیر واپس نہ ہو۔ کیونکہ آخری عبادت بیت اللہ کا طواف ہے۔ (امام محمدؒ نے یہ اثر باب الصدقین میں روایت کیا ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اس کو اختیار کرتے ہیں۔ طواف صدر حاجی پر واجب ہے جو اسے ترک کرے، اس پر دم آتا ہے۔ سوائے حیض یا نفاس والی عورت کے۔ وہ اگر چاہے تو بلا طواف واپس جاسکتی ہے یہی ابو حنیفہؒ اور مالکؒ عام فقہاء کا قول ہے۔ ابن نجیمؒ نے کہا ہے کہ اس طواف کے پانچ نام ہیں۔ طواف صدر (مد معنی واپسی ہے)۔ طواف وداع۔ طواف آقا

لوان طاب بیت اللہ کا آخری طواف۔

ایضاً حضرت عمر بن الخطابؓ کا یہ قول کہ آخری عبادت بیت اللہ کا طواف ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ہماری رائے میں۔ واللہ اعلم، اس کا مطلب اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ جو کوئی اللہ کے شعار کی تعظیم کرے تو یہ بات دلوں کے تقویٰ میں ہے۔ اور فرمایا، پھر ان قربانیوں کے پہنچنے کی جگہ بیت اللہ شریف ہے پس تمام شعار کی جائے اختتام اور محل اللہ تعالیٰ کا قدیم گھر ہے۔ پس اس آخری طواف سے مراد طوافِ صدر ہوا۔ کیونکہ یہ تمام عبادات کے بعد ہوتا ہے۔

۸۳۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَدَّ رَجُلًا مِنْ مَرِّ

النَّظَرِ، لَمْ يَكُنْ وَدَعَ الْبَيْتَ حَتَّى وَدَعَ۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کو مَرِّ ظُہْرَان کے مقام سے واپس لڑنا یا کیونکہ اس نے بیت اللہ کا طواف وداغ نہیں کیا تھا۔ حتیٰ کہ اس نے بیت اللہ کا آخری طواف کیا۔

شرح: مَرِّ ظُہْرَان کا مقام مکہ سے باہر ہے مگر میقات کے اندر ہے۔ اسی بنا پر حنفیہ نے کہا کہ جس نے طوافِ صدر نہ کیا، اور واپس چلا گیا، اسے میقات سے گزرنا جائز نہیں بلکہ واپس ہو اور طواف کرے۔

۸۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَفَاضَ فَقَدْ

قَضَى اللَّهَ حَجَّهُ۔ فَإِنَّهُ، إِنْ لَمْ يَكُنْ حَبَسَهُ شَيْءٌ، فَهُوَ حَقِيقٌ أَنْ يَكُونَ اخِرَ عَهْدِهِ الطَّوْفَ بِالْبَيْتِ۔ وَإِنْ حَبَسَهُ شَيْءٌ، أَوْ عَرَضَ لَهُ، فَقَدْ قَضَى اللَّهَ حَجَّهُ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا جَهِلَ أَنْ يَكُونَ اخِرَ عَهْدِهِ الطَّوْفَ بِالْبَيْتِ، حَتَّى صَدَرَ لَمْ أَرَعَلِيهِ شَيْئًا۔ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا فَيَرْجِعَ فَيَطُوفَ بِالْبَيْتِ. ثُمَّ يَنْصَرِفَ إِذَا كَانَ قَدْ أَفَاضَ۔

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ جو شخص طوافِ افاغہ سے فارغ ہو گیا تو اللہ نے اس کا حج پورا کر دیا۔ اب اگر کوئی چیز اسے روکتی نہیں تو اس پر یہ حق (واجب) ہے کہ اب وہ ہمیں اللہ کا آخری طواف کرے۔ اور اگر اسے کوئی چیز روکتی ہے یا کوئی عارضہ ہیں لگتا تو اللہ نے اس کا حج پورا کر دیا۔ مالکیہ کے نزدیک تو طوافِ صدر سنت ہے۔ لہذا اب اس کے ذمہ کچھ باقی نہیں رہا۔

حنفیہ کے نزدیک اس کی تلافی دم سے ہوگی۔

امام مالکؒ نے کہا کہ اگر کسی شخص کو یہ معلوم نہ تھا کہ آخری کام بیت اللہ کا طواف ہے، حتیٰ کہ وہ واپس چلا گیا تو میرے نزدیک اب اس کے ذمہ کچھ نہیں۔ لیکن اگر وہ قریب ہو تو واپس آکر طواف کرے۔ پھر واپس جائے۔ جب کہ وہ اس سے قبل دم انحر میں یا اس کے بعد طوافِ افاغہ کر چکا تھا۔ دگوا طوافِ افاغہ ہی اسے کافی ہو جائے گا۔ مگر یہ مسلک صرف مالکیہ کا ہے۔

## ۴۰۔ بَابُ جَامِعِ الطَّوَافِ

طواف کے متفرق احکام کا باب

۸۳۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ لُؤْلٍ، عَنْ عُمَرَوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْتَكِي. فَقَالَ: طَوْفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ. قَالَتْ: فَطُفْتُ رَاكِبَةً بَعِيرِي. وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَئِذٍ يُصَلِّي، إِلَى جَانِبِ الْبَيْتِ. وَهُوَ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مَسْطُورٍ.

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ میں بیمار ہوں۔ تو حضور نے فرمایا کہ تو لوگوں سے پرے پرے ہو کر سوار ہو کر طواف کرے۔ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ میں نے طواف کیا اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے ایک طرف لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور آپ سورہ والطور و کتاب مسطور کی قرأت کر رہے تھے۔

شرح: بخاری کی روایت کے مطابق یہ فجر کی نماز تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ مذہوری کی حالت میں سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی بھیڑ سے بچنے کے لئے اور عوام کو مناسک حج عملاً دکھانے کے لئے اور ان کی دل سے ہونے والے سوالات کا جواب دینے کے لئے اونٹ پر طواف کیا تھا۔ اس سے یہ استدلال کرنا درست نہیں کہ حلال جانوروں کا بول و براز پاک ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بچوں کو مسجد میں لایا جاتا تھا۔ حالانکہ ان کی طرف سے بول و براز کا خطرہ زیادہ ہوتا ہے۔ اور کسی نے بھی اس سے یہ دلیل نہیں کھدائی کہ ان کا بول و براز طاهر ہے۔ یہ واقعہ حجتہ اولیٰ کا تھا۔

۸۳۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، أَنَّ أَبَا مَاعِزٍ الْأَسْلَمِيَّ، عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ سُفْيَانَ، أَخْبَرَهُ: أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ. فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ تَسْتَفْتِيهِ. فَقَالَتْ: إِنِّي أَقْبَلْتُ أُرِيدُ أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ. حَتَّى إِذَا كُنْتُ بِبَابِ الْمَسْجِدِ، هَرَقْتُ الدَّمَاءَ. فَرَجَعْتُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ عَنِّي. ثُمَّ أَقْبَلْتُ. حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ هَرَقْتُ الدَّمَاءَ. فَرَجَعْتُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ عَنِّي. ثُمَّ أَقْبَلْتُ. حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ هَرَقْتُ الدَّمَاءَ. فَقَالَ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: إِنَّمَا ذَلِكَ رَكْعَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ - فَأَغْتَسِلِي ثُمَّ اسْتَفِيرِي بِتَوْبٍ - ثُمَّ طَوْفِي.

ترجمہ: ابوماعز اسلمی عبداللہ بن سفیان نے کہا کہ وہ عبداللہ بن عمرؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ ان کے پاس ایک عورت فتویٰ پوچھنے آئی۔ اس نے کہا کہ میں بیت اللہ کے طواف کے ارادے سے آئی۔ حتیٰ کہ جب مسجد کے دروازے کے قریب پہنچی تو مجھے بہت مایوس آگیا۔ پھر میں واپس چلی گئی۔ حتیٰ کہ مجھے وہ حالت جاتی رہی۔ پھر میں آئی، حتیٰ کہ جب مسجد کے دروازے کے پاس تھی تو مجھے بہت خوں آگیا۔ پس عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ یہ شیطانی اثر کا نتیجہ ہے۔ پس تو غسل کرے پھر کپڑے کا لنگوٹ باندھ لے پھر طواف کرے۔ (امام محمدؒ نے یہ اثر باب الْمُسْتَفِيرَةِ فِي الْحَجِّ میں روایت کیا ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہ مستحاضہ عورت تھی۔ وہ وضو کرے اور کپڑے کا لنگوٹ کس لے پھر طواف کرے۔ اور وہ سب کچھ کرے جو پاک عورت کرتی ہے۔ اور یہی امام ابوحنیفہؒ اور ہائے عام فقہاء کا قول ہے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ موٹا کے بلادیوں کی ایک جماعت نے اس اثر میں یہ لفظ روایت کیا کہ وہ ایک برصیاتی۔ پس ابن عمرؓ نے جان لیا کہ یہ جیغ نہیں بلکہ استحضاضہ ہے۔

۸۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ، كَانَ إِذَا دَخَلَ مَكَّةَ مُرَاهِقًا خَرَجَ إِلَى عَرَكَةَ - قَبْلَ أَنْ يُطَوِّفَ بِالْبَيْتِ - وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ - ثُمَّ يُطَوِّفُ بَعْدَ أَنْ أَنْ يُرْجِعَ -

قَالَ مَالِكٌ - وَذَلِكَ وَاسِعٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ -

وَسُئِلَ مَالِكٌ: هَلْ يَقِفُ الرَّجُلُ فِي الطَّوْفِ بِالْبَيْتِ الْوَاجِبِ عَلَيْهِ، يَتَحَدَّثُ مَعَ الرَّجُلِ؟ فَقَالَ: لَا أَحِبُّ ذَلِكَ لَهُ -

قَالَ مَالِكٌ: لَا يُطَوِّفُ أَحَدٌ بِالْبَيْتِ، وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ -

ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ سعد بن ابی وقاصؓ جب وقت کی تنگی کے باعث جلدی سے مکہ میں داخل ہوتے تو بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی کرنے سے پہلے عرفات کی طرف نکل جاتے تھے۔ پھر واپس ہو کر طواف کرتے تھے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ انشاء اللہ اس میں گنجائش ہے۔ گفتگو کرنے کے لئے کھڑا ہو سکتا ہے؟ انہوں نے کہا مالکؒ سے پوچھا گیا کہ آدمی واجب طواف کرتے ہوئے آیا کسی سے گفتگو کرنے کی ضرورت میں نہ کرے۔

کہ میں یہ بات اس کے لئے پسند نہیں کرتا۔

امام مالکؒ نے کہا کہ کوئی آدمی بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی غیر طاهر ہونے کی صورت میں نہ کرے۔

شرح: طواف قدوم ایسے شخص سے ساقط ہو جاتا ہے جو عین وقت پر مکہ پہنچے اور خطو ہو کہ عرفات میں وقوف نہ کر سکنے

کے باعث اس کا حج فوت ہو جائے گا۔ وہ عرفات کے بعد طواف افاضہ کرے گا۔ شوافع اور حنفیہ کا مسلک بھی اس مسئلہ میں یہی ہے۔ امام نووی نے کتاب المناسک میں لکھا ہے کہ یہ شخص جب بعد میں طواف کرے گا تو گو طوافِ ثانی کی نیت کرے، واقع ہوگا طواف افاضہ ہی۔ ہدایہ کی بھی اسی قسم کی عبارت ہے۔

معنی ابن ابی امامؒ نے لکھا ہے کہ مسجد میں مباح کلام بھی مکروہ ہے۔ جو نیکیوں کو کھانا ہے تو طواف میں گفتگو کو نہ کرنا جائز ہوگی۔ جب کہ طواف بھی صلوٰۃ کے حکم میں ہے جیسا کہ ترمذی نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے۔ طہارت طواف کے واجبات میں سے ہے اور سعی میں مستحب ہے۔ یہ مسئلہ اوپر گزر چکا ہے۔

## ۴۱۔ بَابُ الْبَدْءِ بِالصَّفَا فِي السَّعْيِ

سعی کو صفا سے شروع کرنے کا باب

۸۳۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ، حِينَ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ، وَهُوَ يُرِيدُ الصَّفَا، وَهُوَ يَقُولُ: "بَدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ" فَبَدَأَ بِالصَّفَا.

ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا جب کہ آپ مسجد حرام سے نکلے اور صفا کا ارادہ رکھتے تھے، آپ فرماتے تھے، ہم اسی سے شروع کرتے ہیں، جس سے اللہ تعالیٰ نے شروع فرمایا۔ پھر آپ نے صفا سے سعی شروع کی۔

شرح: یہ جابر بن عبد اللہ کی اس لمبی حدیث کا ٹکڑا ہے جسے امام مالکؒ نے مختلف ابواب میں چیلایا ہے۔ ہاں اس کی روایت محمد بن علی (اباقر بن زین العابدینؓ) نے اور ان سے جعفر (الصفاق) نے کی ہے۔ یہ مسئلہ ایک دوسرے اصول مسئلہ کی فرع ہے کہ آیا داؤ مطلق جمع کے لئے ہے یا جمع و ترتیب ہر دو کے لئے۔ امام مالکؒ کی زیادہ تر روایات میں ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب ثور بن ابی ازیلؒ، یث بن سعدؒ اور مزنیؒ شافعیؒ کے قول میں داؤ مطلق جمع کے لئے ہے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے وَاتَّبِعُوا الْخَبْرَ نَالْعُسْرَةَ لِلَّهِ۔ اور سب علما کے نزدیک حج سے پہلے عمرہ جائز ہے۔ ایک اور جگہ فرمایا يَامَنْزِيحَةَ اَقْبِسِي لِزَيْنَبَ وَاسْجُدِي كَاذِبُكِ۔ حالانکہ رکوع سب کے نزدیک مسجد پر مقدم ہے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے لکھا ہے کہ حضورؐ کے اس قول سے کہ "بَدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ" یہ بات نکلتی ہے کہ داؤ ترتیب کے لئے نہیں ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو حضورؐ کو یہ فرمانے کی ضرورت نہ ہوتی۔ لوگ اہل زبان تھے خود ہی سمجھ لیتے کہ داؤ ترتیب کے لئے ہے۔

القسمہ جمہور کے نزدیک سعی کو صفا سے شروع کرنا واجب ہے۔ کیونکہ نسائی کی روایت میں صراحت موجود ہے کہ سعی میں صفا کو پہلے اور مردہ کو بعد میں رکھو۔ الحسنؒ، مالکؒ، شافعیؒ، اوزاعیؒ اور حنفیہ کا یہی قول ہے۔ صفا سے شروع کرنے مردہ پر ایک چکر ختم ہو جاتا ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے۔ حنفیہ میں سے طحاوی اور شوافع میں سے کئی فقہانے کہا ہے کہ صفا سے لے کر مردہ تک اور پھر مردہ سے صفا تک ایک شوط ہے۔ و علیٰ ذلک القیاس۔



۳۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ، إِذَا وَقَفَ عَلَى الصَّفَا، يُكَبِّرُ ثَلَاثًا، وَيَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ. لَا شَرِيكَ لَهُ. لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. يَصْنَعُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. وَيَكُونُ عَمَلُهُ عَلَى الْمَرْوَةِ مِثْلَ ذَلِكَ.

شرح: جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صفا پر کھڑے ہوتے تو تین بار تلبیہ کہتے اور تین بار یہ دعا کہتے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اے اللہ کے سوا کوئی الہ نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کی بادشاہت ہے اور اسی کی تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اور مردہ پر بھی اسی طرح رتے تھے۔

شرح: حدیث کی عبارت میں یہ گنجائش بھی ہے کہ تین بار تکبیر اور ایک بار دعا پھر تین بار تکبیر اور تین بار دعا پھر تین بار تکبیر اور ایک بار دعا پڑھتے تھے۔ اور یہ بھی کہ ہر تکبیر کے بعد دعا۔ اور اسی طرح تین بار کرتے اور یہ بھی کہ پہلے تین بار تکبیر کہتے پھر تین بار یہ دعا پڑھتے تھے۔

۳۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، وَهُوَ عَلَى الصَّفَا يَدْعُو: يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ أَذْغُوْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ. وَإِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ. وَإِنِّي أَسْأَلُكَ عَمَّا هَدَيْتَنِي لِإِسْلَامٍ، أَنْ لَا تُنْزِعَهُ مِنِّي. حَتَّى تَتَوَقَّأَنِي وَأَنَا مُسْلِمٌ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ اس نے عبد اللہ بن عمرؓ کو صفا پر دعا کرتے ہوئے یہ کہتے سنا، اے اللہ تو نے فرمایا ہے کہ مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا قبول کروں گا اور تو وعدے کی خلاف ورزی نہیں کرتا اور میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ اس طرح تو نے مجھے اسلام کی ہدایت دی، اے مجھ سے دور نہ کرنا۔ حتیٰ کہ تو مجھے اس مال میں قبض کرے کہ میں مسلم ہوں۔ شرح: اعتبار خاتمے کا ہے اس لئے بڑے بڑے جلیل القدر پیغمبر بھی یہ دعا کرتے ہیں تو فُتْنِي مُسْلِمًا وَالْحَقِيْنِي بِالصَّلَاحِيْنَ۔ حضورؐ نے دعا فرمائی وَإِذَا أَرَدْتَ بِالنَّاسِ فِتْنَةً فَتَوَقَّأْنِي غَيْرَ مُفْتُونٍ۔ ابراہیم نخعیؒ کا قول ہے، کہ اندراج سے وہی بے خوف ہو سکتا ہے جو مفتون ہو۔ اَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ۔

## ۳۲۔ بَابُ جَامِعِ السَّعْيِ

سعی کے متفرق مسائل کا باب

فصل المجدد میں ہم نے کچھ تفصیل دی ہے کہ سعی کے متعلق علما کے تین قول ہیں (۱) ابن عمرؓ، عائشہ صدیقہؓ، جابرؓ، مالکؓ، شافعیؒ، احمدؒ، اسحاقؒ، ابو ثورؒ کے نزدیک سعی حج کا رکن ہے جس کے بغیر حج ادا نہیں ہوتا۔ (۲) ابو حنیفہؒ، ثوریؒ اور مالکؒ کے ایک قول میں سعی واجب ہے۔ اگر کوئی اسے ادا نہ کرے تو دم واجب ہے (۳) وہ رکن یا واجب نہیں،

بلکہ سنت اور مستحب ہے۔ یہ ابن عباسؓ، ابن سیرینؓ، عطاءؓ مجاہدؓ اور ایک قول میں احمدؓ کا مذہب ہے۔ حافظ عینی نے کہا ہے کہ الحسنؓ اور قتادہؓ کا قول بھی وہی ہے۔ جو حنفیہ اور ثوری کا ہے۔

۸۳۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السَّيِّئِ: أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا. فَمَا عَلَى الرَّجُلِ شَيْءٌ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا. فَقَالَتْ عَائِشَةُ: كَلَّا. لَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُ، لَكَانَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا. إِنَّمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْأَنْصَارِ. كَانُوا يَهْلُونَ لِمَنَاةَ وَكَانَتْ مَنَاةُ حَدُوقْدَيْبٍ. وَكَانُوا يَتَحَرَّجُونَ أَنْ يَطُوفُوا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ. سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا۔

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ میں نے عائشہ ام المؤمنینؓ سے پوچھا اور میں ان دنوں کم عمر تھا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا۔ پس جو آدمی ان کا طواف نہ کرے، اسے کوئی گناہ نہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہرگز نہیں۔ اگر وہ بات ہوتی تو جو تو کہتا ہے تو عبارت یوں ہوتی: فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا یہ آیت انصار کے متعلق اُتری تھی، جو مناتہ کے لئے احرام باندھتے تھے۔ مناتہ کنیکہ کے باقی تھا اور وہ صفا و مروہ کے درمیان طواف کرنے کو گناہ سمجھتے تھے۔ پس جب اسلام آیا تو انہوں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا۔

شرح: عروہ کے سوال کا منشا یہ تھا کہ اس آیت سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ صفا و مروہ ہیں تو اللہ تعالیٰ کی نشانیاں، مگر ان کا طواف کرنے میں حرج نہیں۔ گو ان کی سعی صرف جائز ہے کہ کہیں تو کوئی گناہ نہیں۔ گویا یہ الفاظ جواز و اباحت کو ثابت کرنے ہیں ج ام المؤمنینؓ کے ارشاد کا یہ مطلب تھا کہ اگر یہ مطلب ہوتا جو تم لیتے ہو تو عبارت یوں ہوتی: مَنَاةٌ وَرَوَّهَ بَيْتُكَ اللَّهُ کے دین کی علامت ہیں۔ مگر جو حج یا عمرہ کرے وہ اگر ان کا طواف نہ کرے تو کوئی حرج نہیں۔ پھر جناب ام المؤمنینؓ نے اپنے قول کی وضاحت میں اس آیت کا شان نزول بیان فرمایا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ انصار زمانہ جاہلیت میں بھی صفا و مروہ کی صفائی نہ کرتے تھے۔ بلکہ ایک بت مناتہ کے لئے احرام باندھتے تھے۔ اسلام آیا تو انہوں نے سمجھا کہ جس طرح مناتہ کی سعی ایک شرکیہ رسم تھی۔ مبادا صفا و مروہ کی سعی اسی طرح ہو۔ گویا انہوں نے مسلمان ہونے کے بعد اس سعی میں گناہ سمجھا۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے ان کی غلط فہمی کو دور کیا اور فرمایا کہ یہ گناہ کا کام نہیں بلکہ اعمال حج میں داخل ہے۔ زمانہ جاہلیت میں مشرکوں نے صفا و مروہ پر بھی دو بت جما دیے تھے۔ اسات اور نائلہ۔ پس انصار نے

اسلام کے بعد منائے کے احرام کو چھوڑا تو سمجھا کہ صغیرہ کے اوپر بھی دوست تھے، لہذا ان میں سہمی ناجائز ہے۔ ان تہوں کو فسخ کہہ کے دن توڑا گیا تھا۔

منائے قدید کے مقام پر مثل نامی ایک گھاٹی پر گڑا اٹھا تھا اور اسے عمرو بن لُحی نے لگایا تھا۔ اساف بن عمرو ایک مرد تھا، اور نائمہ بنت وہب ایک عورت تھی۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے کعبہ اللہ کے اندر بدکاری کی تھی اور اللہ تعالیٰ نے انہیں مسخ کر کے پتھر بنادیا تھا۔ پہلے ان پتھروں کو کعبہ کے قریب عبرت و نصیحت کے لئے گاڑا گیا۔ پھر عمرو بن لُحی نے انہیں بالترتیب صفا اور مردہ پر لگا دیا۔ اور ہوتے ہوتے ان کی بھی پوجا ہونے لگی تھی۔ یہ جو کچھ بیان ہوا صحاح کی احادیث کا خلاصہ ہے سوائے اساف اور نائمہ کے زنا اور مسخ کے واقعہ کے۔ کہ یہ اہل عرب میں مشہور تھا، کسی صحیح حدیث میں نہیں آیا۔

۸۳۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ سَوْدَةَ بِنْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كَانَتْ عِنْدَ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، فَخَرَجَتْ تَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فِي حِجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ، مَاشِيَةً وَكَانَتْ امْرَأَةً ثَوِيلَةً. فَجَاءَتْ حِينَ انْصَرَفَ النَّاسُ مِنَ الْعِشَاءِ. فَلَمْ تَقْضِ طَوَافَهَا، حَتَّى تُودِيَ بِالْأُولَى مِنَ الصَّبْرِ. فَقَضَتْ طَوَافَهَا، فِيمَا بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُ.

وَكَانَ عُرْوَةُ، رَأً ا رَأَاهُمُ يُطَوِّفُونَ عَلَى الدَّوَابِّ، يَتَهَاكُمُ أَشَدَّ الشَّغْيِ فَيَعْتَلُونَ بِالْمَرْوَةِ حَيَاءً مِنْهُ. فَيَقُولُ لَنَا، فِيمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ. لَقَدْ خَابَ هُوَ لَاءٌ وَخَسِرُوا.

قَالَ مَالِكٌ: مَنْ لَسِيَ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فِي عُمْرَةٍ. فَلَمْ يَذْكُرْ حَتَّى يَسْتَبْعِدَ مِنْ مَلَكَةٍ: أَنَّهُ يَرْجِعُ فَيَسْعَى. وَإِنْ كَانَ قَدْ أَصَابَ النِّسَاءَ، فَلْيَرْجِعْ، فَلْيَسْعَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى يُتِمَّ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الْعُمْرَةِ. ثُمَّ عَلَيْهِ عُمْرَةٌ أُخْرَى، وَالْهَدْيُ. وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الرَّجُلِ يُلْقَاهُ الرَّجُلُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَيَقِفُ مَعَهُ يُحَدِّثُهُ؛ فَقَالَ: لَا أُحِبُّ لَهُ ذَلِكَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ لَسِيَ مِنْ طَوَافِهِ شَيْئًا، أَوْ شَاكَ فِيهِ، فَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا وَهُوَ لَسِيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. فَإِنَّهُ يَقْطَعُ سَعْيَهُ. ثُمَّ يُتِمُّ طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ، عَلَى مَا يَسْتَيْقِنُ. وَيَذْكُرُ رُكْعَتَيِ الطَّوَافِ. ثُمَّ يَتَبَدَّى سَعْيَهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

ترجمہ: ہشام بن عروہ نے کہا کہ سو وہ بنت عبد اللہ بن عمرو کا نکاح عروہ بن زبیر سے ہوا تھا۔ پس وہ حج یا عمرہ میں

صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے نکل، وہ پیدل تھی اور ایک بو جھل عورت تھی۔ وہ طواف کرنے اس وقت آئی، جب کہ لوگ نماز عشا سے واپس ہوئے۔ مگر اس نے اپنا طواف پورا نہ کیا، حتیٰ کہ صبح کی پہلی اذان نہ ہو گئی۔ عشا کی نماز اور فجر کی اذان کے درمیان اس نے طواف کیا۔ اور عروہ جب لوگوں کو ہانوروں پر سوار ہو کر طواف کرتے دیکھتا تو سختی سے منع کرتا تھا۔ اور وہ اس سے شرمناک بیماری کا بہانہ کرتے تھے اور وہ ہم سے مخاطب ہو کر کہنے لگے کہ ان لوگوں نے نقصان اٹھایا اور ناکام ہوئے۔

شرح: اثر کا مفاد یہ ہے کہ عروہ کی زوجہ نے باوجود اس قدر بو جھل ہونے کے پیدل طواف کیا، کیونکہ عروہ سوار ہو کر طواف کرنے کے سخت خلاف تھے۔ غالباً سودہ بنت عبداللہ سعی کے دوران میں بار بار استراحت کے لئے بیٹھ جاتی تھیں اور یہ اس کا ایک عُذر تھا۔ بلا عُذر بیٹھ جانا یا استراحت جائز نہیں۔

(ایضاً، امام مالک نے کہا کہ جس شخص کو عمرہ میں صفا و مردہ کی سعی بھول گئی۔ اور جب تک وہ کمرے سے دُور نہ چلا گیا اسے یاد نہ آیا، تو وہ واپس ہو کر سعی کرے۔ اور اگر وہ بیوی سے مباشرت کر چکا ہو تو بھی واپس آئے اور صفا و مردہ کے درمیان سعی کرے، حتیٰ کہ جو کچھ اس کے ذمہ تھا اس عمرہ میں سے وہ پورا کرے۔ پھر اس پر ایک اور عمرہ اور ہدی واجب ہے۔ یعنی جس صورت میں وہ جماع کر چکا ہو قضا بھی واجب ہے۔ حنفیہ کے نزدیک سعی واجب ہے اور اس کے ترک سے دم واجب ہے۔)

(ایضاً، امام مالک سے پوچھا گیا کہ اگر کسی شخص کو سعی کے دوران میں صفا و مردہ کے مابین کوئی اور شخص مل جائے اور وہ اس کے ساتھ کھڑا ہو کر بات چیت کرنے لگے (تو اس کا حکم کیا ہے؟) مالک نے کہا کہ میں اسے پسند نہیں کرتا۔ یہ اچانک مسئلہ ہے اور اوپر بھی گزر چکا ہے۔)

(ایضاً، امام مالک نے کہا کہ جو آدمی اپنے طواف میں سے کچھ حصہ بھول چکا ہو یا اس کو اس میں شک ہو جائے اور اس وقت یاد آئے جب کہ وہ صفا و مردہ کے درمیان سعی کر رہا تھا۔ تو وہ سعی کو قطع کر دے پھر بیت کا طواف پورا کرے۔ حتیٰ کہ یقین ہو جائے کہ وہ پورا ہو گیا ہے اور طواف کی دو رکعتیں پڑھے۔ پھر صفا و مردہ کے درمیان سعی شروع کرے۔ حنفیہ کے نزدیک طواف کا اکثر حصہ یعنی چار شوط مکمل کا قائم مقام ہو جاتا ہے۔ پس اگر اس سے کم ترک کیا تو دم ادا کرنا کافی ہے۔ یہی علم سعی کا ہے۔)

۸۴۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ إِذَا نَزَلَ مِنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، مَشَى حَتَّى إِذَا نَصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي، سَعَى حَتَّى يُخْرِجَ مِنْهُ.

قَالَ مَالِكٌ: فِي رَجُلٍ جَهْلٍ قَبَدَ ابِلَ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ. قَالَ لِيَرْجِعَ. فَلْيَطُفْ بِالْبَيْتِ. ثُمَّ لِيَسْعَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. وَإِنْ جَهْلَ ذَلِكَ حَتَّى يُخْرِجَ مِنْ مَكَّةَ وَلِيَسْتَبْعِدَ. فَإِنَّهُ يَرْجِعُ إِلَى مَكَّةَ، فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَلِيَسْعِيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. وَإِنْ كَانَ أَصَابَ النَّسَاءُ رَجُلًا، فَطَافَ بِالْبَيْتِ، وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. حَتَّى يَتِمَّ مَا بَقِيَ

عَلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ عَلَيْهِ عُمْرَةٌ أُخْرَىٰ - وَالْهَدْيُ -

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صفا مردہ کے درمیان اترتے تو چل پڑتے حتیٰ کہ جب آپ کے قدم وادی کے اندر جم جاتے تو دوڑ پڑتے حتیٰ کہ اس سے نکل جاتے۔ (یعنی سعی اس وقت شروع ہوتی ہے جب ان پہاڑیوں کے نیچے اتر آئیں چڑھتے اترتے وقت عام رفتار سے چلیں گے۔ اور دوڑنا مستحب سنت ہے جو عذر سے ترک ہو سکتی ہے۔ اگر بلا عذر سعی (دوڑنا) ترک کی جائے تو فضیلت کا ترک ہے اور اس کا کفارہ کوئی نہیں)۔  
امام مالک نے کہا کہ اگر ازراہ نادانی کوئی آدمی بیت اللہ کا طواف کرنے سے پہلے ہی صفا مردہ کی سعی شروع کر دے تو وہ واپس جائے اور پہلے بیت اللہ کا طواف کرے۔ پھر صفا مردہ میں سعی کرے۔ اور اگر وہ اسے نہ جانتا ہو، حتیٰ کہ اللہ سے باہر نکل جائے اور دوڑ نکل جائے تو معلوم ہونے پر مکہ واپس جائے اور پہلے بیت اللہ کا طواف کرے پھر صفا مردہ میں سعی کرے اور اگر وہ بیرون سے مل چکا ہو تو واپس ہو کر پہلے طواف کرے۔ پھر صفا مردہ میں سعی کرے۔ پھر اس پر ایک اور عمرہ واجب ہے۔ رخصتہ کے نزدیک طواف سے کی جانے والی سعی لغو ہے اور اگر اسے نہ ٹوٹائے تو اس پر دم واجب ہے۔ اگر سعی ترک کر کے گھر کو واپس چلا گیا ہو اور میقات سے باہر نکل چکا ہو تو نئے احرام کے ساتھ واپس ہوگا۔

## ۴۳۔ بَابُ صِيَامِ يَوْمِ عَرَفَةَ

یوم عرفہ کے روزے کا باب

عرفہ (ج) کے دن کے روزے کے بہت سے فضائل احادیث میں وارد ہیں۔ حضور نے فرمایا کہ یہ روزہ گزشتہ اور آئندہ سال کا کفارہ ہے۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیاعث رحمت اور امت کی آسانی و تعلیم کی خاطر عرفہ کا روزہ افطار کر لیا تھا۔ پس غیر حاجیوں کے لئے تو روزہ ایک مستحب سنت کی حیثیت رکھتا ہے اور حاجیوں کے لئے اگر اس کے ضعف کے باعث اعمال حج میں نقص کا اندیشہ نہ ہو تو افضل ہے۔

۸۴۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَىٰ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عُمَيْرٍ، مَوْلَىٰ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ، أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَيْسَ بِصَائِمٍ. فَأَزَلَّتْ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ لَبَنٍ، وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى الْبُعَيْرِ. فَشَرِبَ.

ترجمہ: اُمّ الفضل بنت الحارث سے روایت ہے کہ ان کے پاس عرفہ کے دن کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے کے متعلق باہم اختلاف کیا۔ بعض نے کہا کہ آپ کا روزہ ہے اور بعض نے کہا کہ آپ کو روزہ نہیں ہے۔ پس میں نے آپ کے لئے دودھ کا پیالہ بھیجا، جب کہ آپ عرفات میں اپنے اونٹ پر وقوف فرما رہے تھے۔ آپ نے وہ دودھ پی لیا۔  
شرح: اونٹ مذکر و موثق ہر دو کو کہہ دیا جاتا ہے۔ حضور اس دن اپنی اونٹنی قسہ پر سوار تھے اور سواری کا باعث پیئر سے

بچنا اور لوگوں کو مناسک حج کی تعلیم دینا تھا۔ جمع بہت بڑا تھا۔ ہر شخص حضورؐ کے قریب رہنا چاہتا تھا۔ اور آپؐ نے کسی ممانظہ باڈی گاڑ دیا دربان وغیرہ نہیں رکھا۔ جمع کی کثرت اس بات کی متقاضی تھی کہ حضورؐ سوار ہوں۔

۸۴۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَاذٍ، أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ كَانَتْ تَصُومُ يَوْمَ عَرَفَةَ۔

قَالَ الْقَاسِمُ: وَلَقَدْ رَأَيْتُهَا عَشِيَّةَ عَرَفَةَ، يَدْفَعُ الْإِمَامُ ثُمَّ تَقِفُ حَتَّى يَبْيَضَ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّاسِ مِنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ تَذُوعُ بِشَرَابٍ فَتَفْطُرُ۔

ترجمہ: القاسم بن محمدؒ سے روایت ہے کہ عائشہؓ ام المؤمنینؓ عرفہ کے دن روزہ رکھتی تھیں۔ القاسم بن محمدؒ نے کہا میں نے ان کو عرفہ کی شام کو دیکھا کہ امیر الحج درغروب آفتاب کے بعد، دھل سے روانہ ہوتا تو وہ کچھ دیر رہتیں۔ حتیٰ کہ وہ زمین لگوں سے خالی ہو جاتی۔ تو وہ مشروب منگوا کر نوش فرماتی تھیں۔

شرح: کیونکہ اس سے پہلے اگر افطار فرمائیں تو چہرہ کھونا پڑتا۔ اور آنے جانے کے باعث زحمت ہوتی۔ اور خواہش کیے یہی افضل ہے کہ بیٹھ کر پانی پینے کے لئے امیر الحج کے روانہ ہو چکنے کے بعد جائیں۔

## ۴۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي صِيَامِ أَيَّامٍ مَنِ

ایام منی کے روزے کا باب

یوم النحر کے بعد تین دن ایام منی کہلاتے ہیں اور یوم النحر سمیت ان کو ایام معدودات کہا گیا ہے۔ اور یوم النحر اور بعد کے دو دن ایام معلومات ہیں۔ یوم النحر کے بعد والے تین دن ایام تشریق بھی کہلاتے ہیں۔ یوم النحر اور اس کے بعد تین دن کا روزہ حنفیہ کے نزدیک اور شافعی کے قول جدید میں جائز نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک اور امام شافعی کے قول قدیم میں قارن اور متعلق کے لئے یوم النحر اور بعد کے تین دن کا روزہ جائز ہے۔ امام احمدؒ کا قول بھی یہی ہے لیکن احمدؒ کے دوسرے قول میں ان دنوں میں کوئی روزہ جائز نہیں۔

۸۴۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ أَيَّامٍ مَنِ۔

ترجمہ: سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام منی کے روزے سے منع فرمایا۔ موطا میں؛ حدیث مسلما آئی ہے مگر نسائی میں موصول وارد ہوئی ہے۔ یہ روزے یوم النحر کے تین بعد والے دنوں کے ہیں اور یہ منی مطلق ہے۔ لہذا حنفیہ کی دلیل ہے، موطا نے محمدؐ میں یہ روایت کتاب الصوم میں ہے۔

۸۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ

عَبْدَ اللَّهِ بْنِ حُدَافَةَ أَيَّامَ مِنِّي، يَطُوفُ يَقُولُ: إِنَّمَا هِيَ أَيَّامُ أَحِلٍّ وَشُرْبٍ وَذُخْمٍ لِلَّهِ.

ترجمہ: ابن شہاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن حذیفہ کو ایام منیٰ میں پھر کر مادی کرنے کو کہا کہ یہ دن کھانے پینے کے ہیں اور یاد الہی کے ہیں۔ (یہ حدیث موطا میں مرسل اور نسائی میں موصول آئی ہے۔ اس مضمون کی ابو ہریرہؓ نے بھی روایت کی ہے کہ حضورؐ نے عبد اللہ بن حذیفہ کو بھیجا کہ ان دنوں میں لوگ اللہ کے ہمان ہوتے ہیں اور ہمان، جائز نہیں کہ میزبان کی اجازت کے بغیر روزہ رکھے۔ کھانے پینے کے ساتھ ذکر اللہ کا لفظ بھی فرمایا۔ تاکہ لوگ صرف نفسانی خواہشات کے ہی غلام نہ بن جائیں۔)

۸۸۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنِ الْأَعْدَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ: يَوْمِ الْفِطْرِ وَيَوْمِ الْأَضْحَى.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن کے روزے سے منع فرمایا ہے۔ عید الفطر کا دن اور عید الاضحیٰ کا دن۔ (یہ حدیث کتاب الصیام میں گزر چکی ہے۔ یوم النحر پر بھی چونکہ بعض دفعہ ایام منیٰ کا اطلاق ہوتا ہے لہذا اسے یہاں بھی درج کیا گیا ہے۔)

۸۸۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِي، عَنْ أَبِي مُرَّةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِئٍ أُخْتِ أَبِي طَالِبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ: أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِيهِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ فَوَجَدَهُ يَأْكُلُ. قَالَ قَدْ عَانَى. قَالَ فَقُلْتُ لَهُ: إِنِّي صَائِمٌ. فَقَالَ: هَذِهِ الْأَيَّامُ الَّتِي لَهَا نَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ مِثْنٍ، وَأَمَرْنَا بِفِطْرِهِنَّ.

قَالَ مَالِكٌ: هِيَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے بتایا کہ وہ اپنے والد عمرو بن العاصؓ کے پاس گئے اور انہیں کھانا کھاتے پایا۔ عبد اللہ نے کہا کہ انہوں نے مجھے بھی دعوت دی تو میں نے کہا میں روزہ دار ہوں۔ پس عمروؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دنوں کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا تھا اور حکم دیا تھا کہ ان میں افطار کریں۔ مالکؒ نے کہا کہ یہ ایام تشریق تھے۔

شرح: احناف کی یہ صریح اور مختصر دلیل ہے کہ ایام تشریق کا روزہ مطلقاً جائز نہیں ہے۔ امام محمدؒ نے کتاب الصوم۔ باب الايام اتقی بکبر فیہا الصوم منہ وارد ہے۔ امام محمدؒ نے اس پر لکھا ہے کہ ہم اسی کو اخذ کرتے ہیں۔ ایام تشریق میں تمتع کے لئے یا کسی اور سبب سے روزہ جائز نہیں۔ کیونکہ ان میں روزے کی نہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آچکی ہے اور یہی امام ابو حنیفہؒ اور امام فقہا کا قول ہے۔ مالک بن انسؒ نے کہا کہ جو تمتع ہدی کو نہ پائے اور یوم النحر سے قبل تین دن روزہ نہ رکھے کہ وہ ان میں روزہ رکھ لے۔

## ۴۵۔ بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الْهَدْيِ

جو ہدی جائز ہے اس کا باب

۴۵۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَرْمٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى جَلَاءَ كَانَ لِأَبِي جَهْلٍ بْنِ هِشَامٍ، فِي حَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ.

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حج یا عمرہ میں ایک اونٹ تران کیا جو ابو جہل بن ہشام کا تھا۔

شرح: ابو داؤد کی حدیث کے مطابق یہ حدیث کا واقعہ ہے۔ ترمذی کی روایت جو جائز ہے اس میں اس اونٹ کا حجتہ الوداع میں ذبح ہونا مذکور ہے۔ انکو کب الدری میں مولانا محمد یحییٰ نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ یہ اونٹ مقام مدینہ میں ذبح کیا گیا تھا۔ اور اس کی ناک میں سونے کا پھللا اور سر پر چاندی کا پھللا تھا۔ جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے۔

۴۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يُسَوِّئُ بَدَنَهُ فَقَالَ: "ارْكَبْهَا" فَقَالَ: "يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهَا بَدَنَةٌ" فَقَالَ: "ارْكَبْهَا" وَيْلَكَ "فِي الشَّيْئَةِ أَوِ الشَّائِثَةِ".

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو اونٹ پر بٹکتے دیکھا تو فرمایا، اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا یا رسول اللہ یہ قربانی کا ہے۔ حضور نے دوسری یا تیسری بار فرمایا کہ تیری خرابی ہو، اس پر سوار ہو جا۔ شرح: یہ حدیث مولانا نے امام محمد میں بھی آئی ہے باب الرجل يسوئ بدنه وَيَضْطَرُّ إِلَى رُكُوبِهَا۔ امام محمد نے فرمایا کہ جو شخص منظر مہودہ قربانی کے اونٹ پر سوار ہو جائے اور اگر اس میں کوئی نقص پیدا ہو جائے تو اس کے حساب سے صدقہ کی سی قول ابو صیف کا ہے۔ اس حدیث کی نسائی کی روایت میں ہے کہ وہ شخص پھیل چل کر تھک چکا تھا۔ حضور نے ویلک کا لفظ بطور زحمت دیا فرمایا تھا نہ کہ بطور بدعا۔

۴۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّهُ كَانَ يَرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يُهْدِي فِي الْحَجَّةِ بَدَنَتَيْنِ بَدَنَتَيْنِ. وَفِي الْعُمْرَةِ بَدَنَةً بَدَنَةً. قَالَ: وَرَأَيْتُهُ فِي الْعُمْرَةِ يَهْدِي بَدَنَةً. وَهِيَ قَائِمَةٌ فِي دَارِ خَالِدِ بْنِ أَسِيدٍ. وَكَانَ فِيهَا مَنُزْلُهُ. قَالَ: وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ طَعَنَ فِي لَبَةِ بَدَنَتَيْهِ، حَتَّى خَرَجَتِ الْحَرْبَةُ مِنْ تَحْتِ كَتِفَيْهِمَا.



ترجمہ عبداللہ بن دینار سے روایت ہے کہ وہ عبداللہ بن عمرؓ کو حج میں دو دو اونٹ قربان کرتے دیکھتے تھے۔ اور عمرہ میں ایک ایک اونٹ۔ عبداللہ بن دینار نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن عمرؓ کو عمرہ میں اپنا اونٹ نخر کرتے دیکھا اور وہ خالد بن اسید کے مکان میں نظر آتا تھا۔ جہاں پر عبداللہؓ فرودکش تھے۔ عبداللہ بن دینار نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ عمرہ میں انہوں نے اپنے اونٹ کی نخر کی جگہ پر نیزہ مارا۔ حتیٰ کہ اونٹ کے کندھے کے نیچے سے نکل گیا۔

شرح: اپنی ہدی کو خود ذبح کرنا افضل ہے۔ اونٹ کو پاؤں باندھ کر کھرا کر کے نخر کرتے ہیں، کیونکہ اسے ٹانا بہت مشکل ہے۔ من بصری نے کہا کہ بٹھا کر نخر کیا جائے۔ خفیہ نے کہا کہ جو صورت بھی ممکن اور بہتر ہو، اسے اختیار کر لیا جائے۔

۵۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَهْدَى جَمَلًا

فِي حَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے کسی حج یا عمرہ میں اونٹ قربان کیا۔ ہدی میں مذکر اونٹ کا کوئی فرق نہیں اور اونٹ سب سے افضل ہے۔

۵۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، مَنِ ابْنِ جَعْفَرٍ الْقَارِي، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَّاشٍ ابْنَ أَبِي

رَبِيعَةَ أَخْبَرُونِي أَهْدَى بَدَنَتَيْنِ - أَحَدَاهُمَا بَخْتِيَّةٌ -

ترجمہ: ابو جعفر قاری سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمّاش ابن ابی ربیعہؓ نے دو اونٹ قربان کئے جن میں ایک بختی تھا۔ (اونٹ کی ایک خاص نسل جس کی دو کڑیاں نہیں ہوتی ہیں۔)

۵۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: إِذَا تُبِجَتِ الشَاةُ

فَلْيُحْمَلْ وَلَدُهَا حَتَّى يُنْحَرَ مَعَهَا فَإِنْ لَمْ يُوجَدْ لَهُ مَحْمَلٌ، حُمِلَ عَلَى أُمِّهِ حَتَّى يُنْحَرَ مَعَهَا.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہدی کی اونٹنی بچہ جن دے تو اسے بھی لے جایا جائے حتیٰ کہ اس کے ساتھ اسے بھی ذبح کیا اگر کوئی چیز اسے اٹھانے کی نہ ملے تو اسے اس کے اوپر لاد دیا جائے حتیٰ کہ اسے بھی اس کے ساتھ نخر کیا جائے۔ (وہ قربانی کا حصہ ہے۔ لہذا اسوائے قربانی کے کسی اور کام کا نہیں۔)

۵۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَاكَ قَالَ: إِذَا اضْطُرَّ رُتَّ

إِلَى بَدَنَتِكَ فَأَرْكَبْهَا رُكُوبًا غَيْرَ فَادِحٍ وَإِذَا اضْطُرَّ رُتَّ إِلَى لَبَنِيهَا، فَاشْرَبْ بَعْدَ مَا يَذُوقُ فَصِيْلَهَا

فَإِذَا انْحَرَّتْهَا فَأَنْحَرْ فَصِيْلَهَا مَعَهَا.

ترجمہ: عروہؓ نے کہا کہ جب تراپنی ہدی کی سواری پر مجبور ہو جائے تو اس پر سوار ہو جا، بشرطیکہ اسے نقصان نہ پہنچے عروہؓ نے کہا کہ جب ترا اس کے دو دھک کی طرف مضطر ہو جائے تو اس کے بچے کو سیر کرنے کے بعد خود پی لے اور جب ترا اسے نخر کرے تو

اس کے بچے کو بھی اس کے ساتھ محرک۔ (یعنی بلا ضرورت نہ اس کی سواری کی جاسکتی ہے اور نہ اس کا دودھ پیا جاسکتا ہے۔)

## ۴۶۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْهَدْيِ حِينَ يُسَاقُ

ہدی کو ہانکنے کے متفرق مسائل

۴۵۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَهْدَى هَدْيًا مِنْ السَّيِّئَةِ، قَلَدَ لَا وَاشْعَرَ لَا بِذِي الْحَكِيفَةِ. يَقْلِدُ لَا قَبْلَ أَنْ يُشْعَرَ لَا. وَذَلِكَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ. وَهُوَ مَوْجَهُ لِلْقَبْلَةِ. يَقْلِدُ لَا مِنْغَلَيْنِ. وَيُشْعِرُهُ لَا مِنَ الشَّقِ الْأَيْسَرِ. ثُمَّ يُسَاقُ مَعَهُ حَتَّى يُؤْتَفَ بِهِ مَعَ النَّاسِ بِعَرَفَةَ. ثُمَّ يُدْفَعُ بِهِ مَعَهُمْ إِذَا دَفَعُوا. فَإِذَا قَدِمَ مِنْهُ غَدَاةُ النَّحْرِ، نَحَرَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ أَوْ يُقْصِرَ. وَكَانَ هُوَ يَحْرُ هَدْيِيهِ يَدِهِ. يَصْفَهُنَّ فَإِنَّا وَرِجْهَهُنَّ إِلَى الْقَبْلَةِ. ثُمَّ يَأْكُلُ وَيُطْعِمُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ جب مدینہ سے ہدی لے جاتے تھے تو اسے قلابہ پہنا دیتے اور اس پر بمقام ذی الحلیہ نشان لگا دیتے تھے۔ (کوہان پر زخم لگا کر نشان لگاتے تاکہ اس کا ہدی ہونا واضح ہے۔) قلابہ نشان لگانے سے قبل پہناتے تھے اور دوڑا کاہ ایک ہی جگہ کرتے تھے۔ اور وہ ہدی کو قبدرُخ کر کے ایسا کرتے تھے۔ دو جوتوں کا قلابہ پہناتے تھے۔ اور بائیں جانب سے اشعار کرتے تھے۔ وہ ہدی پھر ان کے ساتھ ہانکی جاتی تھی۔ حتیٰ کہ اسے عرفہ میں لوگوں کے ساتھ کھڑا کیا جاتا تھا۔ پھر اسے لوگوں کے ساتھ ہی عرفہ سے لایا جاتا تھا۔ پس جب یوم النحر کو صبح کے وقت وہ منیٰ میں آتے تو صلیق یا قمر کرانے سے قبل اسے خر کرتے تھے۔ اور وہ اپنی ہدی کو اپنے ہاتھ سے خر کرتے تھے۔ کھرا کر کے قبلہ رخ ان کی صفت باندھتے تھے۔ پھر ان کا گوشت پکوا کر کھاتے اور کھاتے تھے۔ (مرطبان نے محمدؐ میں یہ روایت موجود ہے۔)

۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا طَعَنَ فِي سَنَامِ هَدْيِيهِ، وَهُوَ يُشْعِرُهُ، قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ. وَاللَّهُ أَكْبَرُ.

ترجمہ: نافعؓ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ اشعار کرتے (نشان لگاتے) وقت جب اپنی ہدی کی کوہان پر نیزہ مارنے تو بسم اللہ و اللہ اکبر کہتے تھے۔ امام محمدؒ نے بھی اسے باب تَقْلِيدِ الْبَدَنِ وَ اشْعَارِہَا میں روایت کیا ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ قلابہ ڈالنا اشعار سے افضل ہے اور اشعار بھی بہتر ہے اور اشعار بائیں جانب سے ہوتا ہے۔ مگر یہ کہ اونٹ سخت قسم کے ہوں۔ اور بندھے ہوئے ملے ہوئے ہوں کہ ان کے اندر رگڑا داخل نہ ہو سکے تو پھر جس طرف سے چاہے اشعار کر لے۔

(ایضاً) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: أَلْهَدِي مَا

قُلْدًا وَأَشْعَدًا، وَوَقِفَ بِهِ بِعَرَفَةَ.

ترجمہ: ابن عمرؓ کہتے تھے کہ ہدی وہ ہے جسے قلابہ ڈالا جائے اور اشعار کیا جائے اور اسے لے جا کر عرفہ میں کھڑا کیا جائے۔ (گائے بھینس اور بھیڑ بکری میں اشعار نہیں ہوتا۔)

(ایضاً) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَجْلِسُ بُدْنَهُ الْقِبَاطِيَّ وَالْأَنْطَاطَ، وَالْحُلَّاءَ. ثُمَّ يَبْعُثُ بِهَا إِلَى الْكَعْبَةِ، فَيَكْسُوهَا إِيَّاهَا.

ترجمہ: ابن عمرؓ اپنی ہدی کے اونٹوں پر کتان کا مسری کپڑا بطور جھل ڈالتے تھے اور اونٹ کپڑا اور مینی چادر پہر انہیں کعبہ کی طرف روانہ کرتے اور وہ کپڑے کعبہ کو پہنا دیتے تھے۔ (بعض الفاظ کے اختلاف کے ساتھ یہ اثر موٹائے امام محمدؒ میں مروی ہے۔ پھر اس کے بعد عبداللہ بن دینار سے روایت کی ہے کہ ابن عمرؓ ان کپڑوں کا صدقہ کر دیتے تھے۔ امام محمدؒ نے اسی پر لکھا ہے کہ ہمارا احتیاط یہ ہے کہ صدقہ کیا جائے اور اونٹوں کی نگیل کو بھی۔ اور قصاب کو اس میں سے کچھ نہ دیا جائے۔ نہ ان کے کشت میں سے کچھ دیا جائے۔ ہمیں خبر ملی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے علی بن ابی طالب کے ساتھ ہدی کو بھیجا اور حکم دیا کہ ان کے جھل اور نگیل صدقہ کی جائیں۔ اور ان میں سے قصاب کو کچھ نہ دیا جائے۔)

(ایضاً) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ دِينَارٍ: مَا كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ بِجِلْدِ بُدْنِهِ، حِينَ كَسَيْتِ الْكَعْبَةَ هَذِهِ بِالْكِسْوَةِ؟ قَالَ، كَانَ يَتَصَدَّقُ بِهَا. ترجمہ: مالکؒ نے عبداللہ بن دینار سے پوچھا کہ جب کعبہ کو یہ معروف پہنا یا گیا یعنی عبداللہ بن عمرؓ نے انہیں کپڑے کا پردہ کعبہ پر ڈالوایا۔ اس سے قبل خلفائے کتان کا پردہ ڈلاتے تھے یا تو عبداللہ بن عمرؓ اپنے ہادیوں کے جھل کا کیا کرتے تھے؟ ابن دینار نے کہا کہ صدقہ کر دیتے تھے۔

۴۷۷. وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: بَنِي الْبُذَيَّانِ، أَلَسْنِي فَمَا قُرْقَةُ.

ترجمہ: نافعؒ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ قرہ بنیوں اور ہدی کے بالے میں کہتے تھے کہ پانچ سالہ اونٹ یا دو سالہ گائے یا ایک سالہ بھیڑ بکری ہو۔ (احادیث میں آچکا ہے کہ دُنبہ ایک سال سے کم کا بھی جائز ہے جب کہ کافی موٹا نہ نظر آتا ہو۔)

(ایضاً) وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَشُقُّ جِلْدَ بُدْنِهِ وَلَا يَجْلِلُهَا حَتَّى يَخْدُومَ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ اپنے اونٹوں کے جھل نہیں بھاڑتے تھے اور جھل اس وقت ڈالتے تھے جب کہ منی سے عرفات کو روانہ ہوتے۔ (بخاری نے تعیناً روایت کی ہے کہ ابن عمرؓ جھل میں سے مرث وہ حصہ بھاڑتے جس سے کوٹان نگیں ہوجاتی۔)

اور جب انہیں غر کرتے تو ان کپڑوں کو صدقہ کر دیتے تھے۔

۸۵۷. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لِبَنِيهِ: يَا بَنِي لَا يُهْدِيَنَّ أَحَدُكُمْ مِنَ الْبُذْنِ شَيْئًا يَسْتَحْيِي أَنْ يُهْدِيَ بِهِ لِكُرْبِيِّهِ. فَإِنَّ اللَّهَ أَكْرَمُ الْكُرُمَاءِ وَ أَحَقُّ مِنْ اخْتِبَرَلَهُ.

ترجمہ: عروہ اپنے بیٹوں سے کہتے تھے کہ تم صرف وہ ادنیٰ بطور ہدی پیش کرو، جسے بطور ہدیہ اپنے کسی بزرگ کو بھی دے سکو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تو سب سے بڑا بزرگ ہے اور اسی بات کا مستحق ہے کہ اس کے لئے اچھلا پیش کیا جائے۔ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حدیبیہ میں بہترین جانور قربان کئے تھے۔)

#### ۴۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْهُدْيِ إِذَا عَطِبَ أَوْ ضَلَّ

ہدی جب ہلاک ہو جائے یا گم ہو جائے تو کیا کریں؟

۸۵۸. حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ صَاحِبَ هُدْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَا عَطِبَ مِنْ الْهُدْيِ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُلُّ بَدَنَةٍ عَطِبَتْ مِنَ الْهُدْيِ فَانْحَرَهَا. ثُمَّ أَلْتِ قِلَادَتَهَا فِي دَمِهَا. ثُمَّ خَلِّ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّاسِ يَا كُلُّوْنَهَا.

ترجمہ: عروہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی پر جو صحابی مقرر تھا راجحہ بن جندب اسلمی جس کا نام ذکوان تھا، مگر قریش سے بچ نکلنے کے باعث حضور نے اس کا نام ناجیہ رکھ دیا تھا۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! ہدی میں سے جو جانور ہلاک ہو جائے اس کا کیا کروں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہدی میں سے جو اونٹ ضائع ہو رہا ہو، اسے ذبح کر دو۔ پھر اس کے قلاوہ کو اس کے خون سے جگھو دو۔ پھر اسے لوگوں کے لئے پھوڑ دو تاکہ وہ اسے کھالیں۔ (حدیث کے الفاظ بتاتے ہیں کہ وہ خود اس میں سے نہ کھائے یہی ابن عباس سے مروی ہے۔ اور ابو حنیفہ، مالک اور شافعی کا یہی قول ہے۔ اور حدیث میں آچکا ہے کہ ہدی ہاتھ لگنے والے کے ساتھی بھی اس میں سے نہ کھائیں۔ جب کہ فنی ہوں۔ فقرا و سب کھا سکتے ہیں، اس کے ساتھ ہوں یا نہ ہوں۔)

۸۵۸. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ

سَاءَ بَدَنَةٌ تَطَوُّمًا، فَعَطِبَتْ، فَانْحَرَهَا، ثُمَّ خَلِّ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّاسِ يَا كُلُّوْنَهَا، فَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ. وَإِنْ أَكَلَ مِنْهَا، أَوْ أَمَرَ مَنْ يَأْكُلُ مِنْهَا، غَرِمَهَا.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ كَيْدٍ الدَّيْلَمِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، مِثْلَ ذَلِكَ.

ترجمہ: سعید بن المسیب نے کہا کہ جو شخص نفل اونٹ (ہدی) لے کر گیا اور وہ مرنے کو ہو گیا تو اس نے اسے خرچہ کر دیا اور اسے لوگوں کے سپرد کر دیا کہ اسے کھالیں تو اس کے ذمہ کوئی کفارہ نہیں۔ اور اگر اس نے اس میں سے خود کھالیا یا کسی کو کھانے کا حکم دیا تو اس کے بدلے میں اور ہدی دے۔ (امام ابو حنیفہ، شافعی، ثوری اور احمد نے کہا کہ جس قدر اس نے خود کھالیا یا کسی اور کو کھلایا اس کے بدلے میں طعام کا صدقہ آئے گا۔) مالک نے کہا کہ عبد اللہ بن عباس سے بھی اسی قسم کی روایت آئی ہے۔

۵۵۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَهْدَى بَدَنَةً، جَزَاءً أَوْ نَذْرًا. أَوْ هَدَى تَمَتُّعًا، فَأُصِيبَتْ فِي الطَّرِيقِ، فَعَلَيْهِ الْبَدَلُ.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَهْدَى بَدَنَةً. ثُمَّ ضَلَّتْ أَوْ مَاتَتْ. فَإِنَّهَا، إِنْ كَانَتْ نَذْرًا، أَبْدَلَهَا. وَإِنْ كَانَتْ تَطَوُّعًا، فَإِنْ شَاءَ أَبْدَلَهَا وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهَا.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: لَا يَأْكُلُ صَاحِبُ الْهَدْيِ مِنَ الْجَزَاءِ وَالنُّسْكِ.

ترجمہ: ابن شہاب نے کہا کہ جس نے اونٹ بطور ہدی بھیجا یا لے گیا، خواہ کفارے کا ہو یا نذر کا یا تمتع کی ہدی ہو، وہ راستے میں ہلاک ہو گیا تو اس پر بدل واجب ہے۔ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ جس نے ہدی بھیجی پھر وہ گم ہو گئی یا مر گئی تو اگر وہ نذر تھی تو اس کا بدل واجب ہے اور اگر نفل ہی تھی تو خواہ بدل لے یا نہ لے۔

مالک نے اہل علم کو کہتے سنا کہ ہدی والا جزا کی ہدی میں سے اور کفارے میں سے نہ کھائے۔ شرح: قرآن، تمتع اور نفل ہدی میں سے کھانا جائز ہے اسے شکرانے کی ہدی کہتے ہیں۔ صحیح احادیث سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی ہدی میں سے کھانا ثابت ہے اور یہ ہدی اضمحیہ یعنی قربانی کی مانند ہے۔ اس میں سے تیسرے حصے کا صدقہ، تیسرے حصے کا احباب کو کھانا اور تیسرا حصہ خود کھانا مستحب ہے۔ جزا اور کفارے کی ہدی میں سے خود کھانا جائز نہیں ہے۔ حنفیہ اور شافعیہ کا یہی مذہب ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ کے مسلک میں تفصیل اور ان کے فقہاء کا باہم اختلاف معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

## ۴۸۔ بَابُ هَدْيِ الْمُحْرِمِ إِذَا أَصَابَ أَهْلَهُ

محرم کی ہدی جبکہ وہ بیوی سے مقاربت کر لے

وقوف عرفہ سے قبل اگر یہ صورت پیش آئی تو حج سب کے نزدیک فاسد ہو گیا۔ جس کی قضا اور کفارہ واجب ہے۔ اگر وقوف کے بعد جماع کیا تو حنفیہ کے نزدیک حج فاسد نہیں ہوتا۔ کیونکہ حضور کا ارشاد ہے، اَلْحَجُّ عَرَفَةُ۔ یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔ دیگر ائمہ کے نزدیک وقوف کے بعد بھی حالت احرام میں اگر جماع کر لے تو حج فاسد ہے۔ مگر اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد جماع کیا تو اس سے حج فاسد نہیں ہوتا۔ یہی ابن عباسؓ، عکرمہؓ، عطاءؓ، شعبیؓ، ربیعہؓ، مالکؓ، شافعیؓ، اسماعیلؓ اور حنفیہ کا مذہب ہے۔ نخعیؓ، زہریؓ اور حمادؓ کے نزدیک حج فاسد ہے جن حضرات نے کہا کہ حج فاسد نہیں، ان کے نزدیک دم واجب ہے۔ قبل از دو جب کسی نے وطی سے حج فاسد کیا تو حج کی قضا واجب ہے۔ اور ایک بکری کی ہدی بھی۔

۸۶۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَعَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَآبَا هُرَيْرَةَ سَأَلُوا: عَنْ رَجُلٍ أَصَابَ أَهْلَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ بِالْحَجِّ؟ فَقَالُوا: يَنْفَذُ إِنْ يَمُضِيَانِ لَوُجْهِهِمَا حَتَّى يَقْضِيَا حَجَّهُمَا. ثُمَّ عَلَيْهِمَا حَجٌّ قَابِلٍ وَالْهَدْيُ. قَالَ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: وَإِذَا أَهَلًا بِالْحَجِّ مِنْ عَامٍ قَابِلٍ، نَفَرًا قَاتِحًا يَقْضِيَا حَجَّهُمَا.

ترجمہ: مالکؓ کو خبر پہنچی ہے کہ عمر بن الخطابؓ، علی بن ابی طالبؓ اور ابو ہریرہؓ سے اس آدمی کے متعلق پوچھا گیا، جس نے حالت احرام میں بیوی سے جماع کیا تھا۔ انہوں نے کہا کہ وہ اپنے حج کے اعمال جاری رکھیں۔ چلی کہ حج کو پورا کریں۔ پھر ان پر آئندہ سال حج اور ہدی واجب ہے۔

شرح: جمہور کے نزدیک فاسد حج کے اعمال کو جاری رکھنا ضروری ہے اور کسی عمل کا یہ حال نہیں ہے۔ اور اس کی دلیل اس قرآنی آیت کو بتایا گیا ہے وَاتَّبِعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ۔ اور مسند زیر بحث کا تعلق وقوف عرفہ سے پہلے کے ساتھ ہے جس میں بالاجماع حج فاسد ہو جاتا ہے۔ اعمال حج کو جاری رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ عقد احرام وطی سے باطل نہیں ہوتا۔ ورنہ اعمال حج کی ادائیگی جائز نہ رہتی۔ داؤد بن علی کے نزدیک وطی سے عقد احرام باطل ہو جاتا ہے۔ علی بن ابی طالبؓ نے کہا کہ اگلے سال جب وہ حج کا احرام باندھیں تو حج تمام کرنے تک الگ الگ رہیں۔ (یہ احتیاط کی بنا پر ہے۔)

۸۶۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ: مَا تَرَوْنِي فِي رَجُلٍ وَقَعَ بِامْرَأَتِهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ؟ فَلَمْ يَقُلْ لَهُ الْقَوْمُ شَيْئًا. فَقَالَ سَعِيدٌ: إِنَّ رَجُلًا وَقَعَ بِامْرَأَتِهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ، فَبَعَثَ إِلَى الْمَدِينَةِ يُسْأَلُ عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ: يُقَدَّرُ بَيْنَهُمَا إِلَى عَامٍ قَابِلٍ. فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: لَيْسَ فَعَلًا لَوُجْهِهِمَا. فَلْيَتَّبِعَا حَجَّهُمَا الَّذِي أَفْسَدَا

فَإِذَا فَرَغَ رَجَعَا. فَإِنْ أَذْرَكَهُمَا حَجَّةً قَابِلٌ، فَعَلَيْهِمَا الْحَجُّ وَالْهَدْيُ. وَيُهْلِكُ مِنْ حَيْثُ  
أَهْلًا بِحَجَّتِهِمَا الَّذِي أَفْسَدَاهُ. وَيَتَفَرَّقَانِ حَتَّى يَقْضِيَا حَجَّتَهُمَا.

قَالَ مَالِكٌ: يُهْدِيَانِ جَمِيعًا، بَدَنَةً بَدَنَةً.

قَالَ مَالِكٌ: فِي رَجُلٍ وَقَعَ بِامْرَأَتِهِ فِي الْحَجِّ، مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَذْفَعَ مِنْ عَرَفَةَ وَيَزِي  
الْجَمْرَةَ: إِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْهَدْيُ وَحَجَّةٌ قَابِلَةٌ. قَالَ: فَإِنْ كَانَتْ إِصَابَتُهُ أَهْلَهُ بَعْدَ رُفِي  
الْجَمْرَةَ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ أَنْ يَعْتَمِرَ وَيُهْدِيَ. وَلَيْسَ عَلَيْهِ حَجَّةٌ قَابِلَةٌ.

قَالَ مَالِكٌ: وَالَّذِي يُفْسِدُ الْحَجَّ أَوِ الْعُمْرَةَ. حَتَّى يَجِبَ عَلَيْهِ، فِي ذَلِكَ، الْهَدْيُ فِي الْحَجِّ  
أَوِ الْعُمْرَةِ، التَّعَامُ الْخِتَانَيْنِ. وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَاءٌ دَافِقٌ.

قَالَ: وَيُوجِبُ ذَلِكَ أَيْضًا الْمَاءُ الدَّافِقُ، إِذَا كَانَ مِنْ مَبْشَرَةٍ. فَأَمَّا رَجُلٌ زَكَرَ شَيْئًا،  
حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ مَاءٌ دَافِقٌ، فَلَا أَرَى عَلَيْهِ شَيْئًا. وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا قَبْلَ امْرَأَتِهِ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ  
ذَلِكَ مَاءٌ دَافِقٌ، لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ فِي الْقُبْلَةِ إِلَّا الْهَدْيُ. وَلَيْسَ عَلَى الْمَرْوَةِ الَّتِي يُصِيبُهَا زَوْجُهَا  
وَهِيَ مُحْرِمَةٌ مِرَارًا، فِي الْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ، وَهِيَ لَهُ فِي ذَلِكَ مُطَاعَةٌ. إِلَّا الْهَدْيُ وَحَجَّةٌ قَابِلَةٌ.  
إِنْ أَصَابَهَا فِي الْحَجِّ. وَإِنْ كَانَ أَصَابَهَا فِي الْعُمْرَةِ، فَإِنَّمَا عَلَيْهَا قِضَاءُ الْعُمْرَةِ الَّتِي أَفْسَدَتْ  
وَالْهَدْيُ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید انصاری نے سعید بن المسیب کو لوگوں سے یہ سوال کرتے سنا کہ جو شخص احرام میں اپنی عورت سے جماع کرے  
اس کے متعلق تم کیسے کہتے ہو؟ لوگوں نے اس کا جواب نہ دیا۔ تو سعید نے کہا کہ ایک آدمی نے احرام میں عورت سے متاعرت کر لی۔ پھر  
مدینہ میں پیغام بھیج کر اس کا حکم پوچھا تو بعض لوگوں نے کہا کہ آئندہ ایک سال تک ان میں جدائی کر لی جائے۔ سعید نے کہا کہ وہ دونوں  
اعمال حج جاری رکھیں، جس کو انہوں نے فاسد کیا ہے۔ پھر اگر وہ آئندہ حج تک زندہ رہیں تو ان پر حج اور ہدی واجب ہے اور  
وہیں سے احرام باندھیں جہاں سے اس توڑے جانے والے حج کا احرام باندھا تھا اور دونوں الگ الگ رہیں۔ حتیٰ کہ اپنا  
حج ختم کریں۔

مالک نے کہا کہ وہ دونوں ایک ایک اونٹ کی ہدی ادا کریں۔ (ضعیف کے ہاں ہدی کو جلد اول جلد پیش کرنا مستحب ہے مرن  
آئندہ سال ہی نہیں)۔

مالک نے اس شخص کے متعلق کہا کہ وفات سے وہی نکلا اور عیاً جاز تک جو شخص اپنی بیوی سے جماع کرے تو اس پر نہی واجب ہے اور آئندہ سال حج بھی اور اگر عمر کے مالک کے جماع کرے تو وہ من عمر کرے اور ہدی دے اس پر آئندہ سال حج نہیں (اگر وہ وفات سے قبل فیعل کیا تو اجماعاً فاسد ہے اور آئندہ سال حج کی قضا سے اور ہدی دے۔ اس عبارت میں فَبِمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَدْفَنَ مِنْ عَرَفَةَ میں اس مسئلے کا بیان ہے۔ دوسرے مسئلہ کا بیان رمی جمرہ کے بعد کا ہے۔ اور اگر وہ وفات سے قبل و طی کر لے۔ تو اس کا بیان اس عبارت میں نہیں موجود ہے۔ ثانی ابو محمد نے اس میں مالک سے دو روایات کا ذکر کیا ہے پہلی مشہور ہے اور وہ یہ کہ اس صورت میں بھی حج فاسد ہے۔ اور یہی شافعی کا مذہب ہے۔ دوسری یہ کہ اس صورت میں حج فاسد نہیں۔ اور یہی ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔)

مالک نے کہا کہ جماع میں جو چیز حج یا عمرہ کو فاسد کرتی ہے اور اس سے ہدی واجب ہے۔ وہ دونوں شرم گا ہوں کا ملاپ ہے۔ اگرچہ انزال نہ ہو۔ اور اگر انزال بھی ہو جائے تو مباشرت کی صورت میں قضا اور کفارہ واجب ہے۔ لیکن اگر صرف خیال کرنے سے ہی انزال ہو گیا تو میرے نزدیک اس پر کچھ نہیں آتا۔ یعنی حج فاسد نہیں ہوتا نہ ہدی واجب ہے۔ مالک نے کہا کہ اگر کسی مرد نے اپنی عورت کا بوسہ لے لیا۔ اس سے انزال نہ ہوا تو اس صورت میں ہدی واجب ہے، قضا نہیں۔

مالک نے کہا کہ جس عورت کو حالت احرام میں اس کا مرد کبھی بار معافیت کرے تو حج ہو یا عمرہ، دونوں میں اگر عورت کی رضا سے ایسا ہوا تو اس پر آئندہ سال حج کی قضا اور ہدی واجب ہے۔ اور عمرہ تھا تو اس کی قضا اور ہدی واجب ہے۔ (اگر ایک دلی کفارہ دے دیا اور پھر و طی کر لی تو ابو حنیفہ کے نزدیک ایک اور کفارہ واجب ہو گیا۔ شافعی کے نزدیک ہر و طی کا الگ الگ کفارہ ہے۔ چاہے ایک کفارہ ادا کر کے ایسا کیا یا اس کے بغیر کیا۔)

## ۴۹۰۔ بَابُ هَدْيٍ مِنْ فَاتِهِ الْحَجِّ

جس کا حج فوت ہوا اس کی ہدی کا باب

۸۶۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَافٍ أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ خَرَجَ حَاجًّا. حَتَّى إِذَا كَانَ بِالنَّازِيَةِ مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ. أَضَلَّ رَوَاجِلَهُ. وَإِنَّهُ قَدِمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَوْمَ الْاُخْرَى. فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ. فَقَالَ عُمَرُ: إِصْنَعْ كَمَا يُصْنَعُ الْمُعْتَمِرُ. ثُمَّ قَدْ حَلَلْتَ. فَإِذَا أَدْرَكَكَ الْحَجُّ قَابِلًا فَاحْجِبْ، وَاهْدِ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ. ترجمہ: سلیمان بن یساف نے بتایا کہ ابویوب انصاری حج کرنے کو نکلے۔ جب مکہ کے راستے میں نازیہ کے مقام پر پہنچے تو ان کے اونٹ گم ہو گئے اور وہ یوم النحر کو حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس آئے اور اس واقعہ کا ذکر کیا تو حضرت عمر بن الخطابؓ نے کہا کہ توبہ کر جو عمرہ کر لے والا کرنا ہے۔ پھر تو حلال ہو جائے گا۔ آئندہ سال جب حج کا وقت آئے تو حج کر اور جو میسر ہو ہی پیش کر۔ یعنی ادا سے بچنے کے لئے عمرہ کی نیت کرے اور اس کے پورے اعمال ادا کرے۔ یہی ابو حنیفہ اور شافعی کا قول ہے۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ اس صورت میں اس کا احرام ہی بدل کر عمرہ کا ہو جاتا ہے۔



۸۶۳۔ وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ كَيْسَارٍ، أَنَّ هَبَّارَ بْنَ الْأَسْوَدِ جَاءَ يَوْمَ النَّحْرِ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَنْحَرُ. فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْطَا نَا الْعِدَّةَ. كُنَّا نُرَى أَنَّ هَذَا الْيَوْمَ يَوْمُ عَرَفَةَ. فَقَالَ عُمَرُ: إِذْهَبْ إِلَى مَكَّةَ، فَطُفْ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ. وَانْحَرُوا هَذَا يَوْمًا إِنْ كَانَ مَعَكُمْ. ثُمَّ اخْلُقُوا أَوْ قَصِّرُوا وَارْجِعُوا. فَإِذَا كَانَ عَامٌ قَبْلُ فَحُجُّوا وَأَهْدُوا. فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجَّةِ، سَبْعَةٍ إِذَا رَجَعَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَمَنْ قَرَنَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ. ثُمَّ فَاتَهُ الْحَجُّ فَعَلَيْهِ أَنْ يُحِجَّ قَابِلًا. وَلْيُفْرَنَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ. وَيُهْدَى هَذَيْنِ: هَذَا لِإِقْرَانِهِ الْحَجَّ مَعَ الْعُمْرَةِ، وَهَذَا لِإِمَافَاتِهِ مِنَ الْحَجِّ.

ترجمہ: سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ ہبار بن الاسود یوم النحر میں آیا جب کہ حضرت عمر بن الخطاب اپنی ہدی کو نحر کر رہے تھے۔ پس اس نے کہا اے امیر المؤمنین! ہم نہ گنتی میں غلطی کی۔ ہمارا خیال یہ تھا کہ آج یوم عرہ ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم مکہ جاؤ اور تم بھی اور تمہارے ساتھی بھی نہ انحر کرو اور اگر ہدی تمہارے ساتھ ہے تو اسے نحر کرو۔ پھر سرمنڈاؤ یا بال کتراؤ اور واپس چلے جاؤ۔ اگلے سال حج کرو اور ہدی دو۔ جسے ہدی نہ لے وہ تین دن ایام حج میں اور سات دن اس سے فراغت کے بعد روزہ رکھے۔

مالکؒ نے کہا کہ حج اور عمرہ میں قرآن کرے پھر اس کا حج فوت ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ اگلے سال حج قرآن کرے اور ہدی ادا کرے۔ ایک ہدی قرآن کی اور ایک حج فوت ہونے کی۔ اس صورت میں کچھ علما کے نزدیک ایک تیسری ہدی بھی واجب ہے اور وہ اگلے سال قرآن کی ہے۔ یعنی فوت شدہ قرآن کے لئے دو عدد ہدی ہیں، ایک قرآن کی اور ایک فوات کی اور تیسری ہدی ادا شدہ قرآن کی ہے۔

## ۵۔ بَابُ مَنْ أَصَابَ أَهْلَهُ قَبْلَ أَنْ يُفِضَ

افاضہ سے قبل اپنی بیوی۔ مقاربت کرنے والے کی ہدی کا باب

۸۶۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ السَّكِّيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ وَقَعَ بِأَهْلِهِ وَهُوَ بِبَنِي قُبْلَ أَنْ يُفِضَ. فَأَمَرَهُ أَنْ يُنْحَرِبَ بَدَنَهُ.

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا جو منیٰ میں طوافِ افاضہ کرنے سے قبل اپنی اہلیہ سے ملے تو ابن عباسؓ نے اسے ایک اونٹ نحر کرنے کا حکم دیا (یعنی ابھی اس نے رمی کی ہو یا نہ کی ہو بہر صورت)۔  
 شرح: امام شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک اس مسئلے کا تعلق پہلے تحلیل سے قبل کے ساتھ ہے۔ ان کے نزدیک مناسک (یعنی اس منہ کا مرکزی میار) پہلا تحلیل ہے اور حنیفہ کے نزدیک مناسک وقوفِ عرفہ ہے۔ یہاں چونکہ وقوف ہو چکا تھا، لہذا حج صحیح تھا اور نفل کا کرم لازم ہوا۔ امام محمدؒ نے یہ اثر موطن میں باب الرُّجُلِ يَجَامِعُ قَبْلَ أَنْ يُفِضَ میں روایت کیا ہے۔ اور اس پر لکھا ہے کہ ہم اس کو اختیار نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے عرفات میں وقوف کر لیا اس نے حج کو پایا۔ پس جس نے عرفہ کے وقوف کے بعد جماع کیا، اس کا حج فاسد نہ ہوا۔ لیکن اس کے ذمہ ایک اونٹ کی ہدی ہے۔ اور اس کا حج پورا ہے۔ اور جب کوئی طوافِ زیارت سے جماع کرے اس کا حج فاسد نہیں ہوتا۔ اور یہی ابوحنیفہؒ کا اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

۸۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ لَا أَظُنُّهُ إِلَّا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَلَدْنِي يُصِيبُ أَهْلَهُ قَبْلَ أَنْ يُفِضَ، يُفْضَرُ وَيُفْهِدِي.

ترجمہ: عکرمہ مولائے ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ اس نے کہا کہ میرے خیال میں یہ روایت عبداللہ بن عباسؓ سے ہے نہ انہوں نے کہا کہ جو شخص افاضہ کرنے سے پہلے اپنی بیوی سے مباشرت کرے۔ وہ عمرہ کرے اور ہدی دے۔  
 شرح: عکرمہ مولائے ابن عباسؓ پر بڑی بے دے ہوئی ہے لیکن حقیقت یہی ہے کہ وہ ثقہ اور ثبوت ہے اور اس پر جو باطنی خارجی یا صقری ہونے کا الزام تھا۔ وہ اہل تحقیق کے نزدیک غلط ہے۔ اس روایت میں نکال لا اظنُّہُ إِلَّا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ کی عبارت ثور بن زید دہلی کی ہے کہ وہ عکرمہ کی روایت کے متعلق کہہ رہا ہے کہ میرے گمان میں یہ عکرمہ کا قول نہیں بلکہ ابن عباسؓ کا قول ہے اور ابن عباسؓ کا فتویٰ جو اوپر کی روایت میں گزرا ہے، اس اثر کا مطلب بھی وہی ہے۔ اور ابن عباسؓ کا وہی قول پورا ہے کہ اس شخص پر عمرہ لازم نہیں، صرف ہدی آتی ہے۔

۸۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ رِبْعَةَ بْنَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ فِي ذَالِكَ، مَثَلُ قَوْلِ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى ذَالِكَ.

وَسَمِعَ مَالِكٌ: عَنْ رَجُلٍ نَسِيَ إِلَّا فَاضَةً حَتَّى خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ وَرَجَعَ إِلَى بِلَادِهِ؛ فَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ أَصَابَ النِّسَاءَ، فَلَمْ يَرْجِعْ، فَلْيُفِضْ. فَإِنْ كَانَ أَصَابَ النِّسَاءَ، فَلَمْ يَرْجِعْ، فَلْيُفِضْ، ثُمَّ لِيَعْتَمِرْ وَلِيُهْدِيَ. وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَشْتَرِيَ هَدْيَهُ مِنْ مَكَّةَ وَيَنْحَرَهُ بِهَا. وَلَكِنْ، إِنْ لَمْ يَكُنْ

سَاقَهُ مَعَهُ مِنْ حَبْنِ اَعْمَرَ، فَلْيَشْتَرِ بِهِ سَكَّةً، ثُمَّ لِيُخْرِجْهُ إِلَى الْحَلِ، فَلْيَسْقُهُ مِنْهُ إِلَى سَكَّةٍ، ثُمَّ لِيُخْرِجْهُ بِهَا.

ترجمہ: مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے اس مسئلہ میں ربیعہ بن ابی عبد الرحمن کو بھی وہی کتنے سنا جو عکرمہ نے ابن عباس سے نقل کیا ہے۔ (یہی سبب ہے کہ مالک کا مذہب عمرہ اور ہدی ہر دو کا ہے۔) مالک نے کہا کہ یہ اس مسئلہ میں پسندیدہ تر بات ہے جو میں نے سنی۔

مالک سے پوچھا گیا کہ جو آدمی افاضہ کو بھول جائے، حتیٰ کہ مکہ سے نکل گیا اور اپنے علاقہ کو واپس چلا گیا تو وہ کیا کرے؟ مالک نے کہا کہ میرے خیال میں اگر اس نے عورت سے جماع نہیں کر لیا تو واپس آئے اور افاضہ کرے۔ اور اگر عورت سے مل چکا ہو تو واپس آکر افاضہ کرے۔ پھر عمرہ کرے اور ہدی دے اور اس کے لئے یہ مناسب نہیں کہ ہدی کو مکہ سے خریدے اور وہاں خر کرے۔ بلکہ اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھتے وقت وہیں سے ہدی نہ لی اور ٹانگ کر نہ لایا تو پھر وہ مکہ سے خریدے اور اسے حل کی طرف نکال لے جائے اور وہاں سے ٹانگ کر مکہ لائے اور وہاں پر خر کرے۔ (دیگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسا کرنا ضروری نہیں۔)

## ۵۔ بَابُ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ

جو ہدی میسر ہو اس کا باب

جمہور کے نزدیک مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ سے مراد بھیڑ بکری ہے اور اس میں بعض صحابہ اور تابعین کا اختلاف بھی ہے۔

۸۶۷۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، كَانَ يَقُولُ: مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، شَاةٌ.

ترجمہ: حضرت علی بن ابی طالبؓ کہتے تھے کہ جو ہدی میسر ہو، وہ بھیڑ بکری ہے۔

۸۶۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ: مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، شَاةٌ.

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى ذَٰلِكَ، لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَبِدًا فَأَجْرًا مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ

عَدَلَ ذَلِكَ صَيَّامًا - فَمَتَا يُحْكَمُ بِهِ فِي الْهَدْيِ، شَاةٌ. وَقَدْ سَمِعَهَا اللَّهُ هَذِيًّا. وَذَلِكَ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ فِيهِ عِنْدَنَا. وَكَبِفَتْ يُسْكُ أَحَدًا فِي ذَلِكَ؛ وَكُلُّ شَيْءٍ لَا يُبْلَغُ أَنْ يُحْكَمَ فِيهِ بِبَعِيدٍ أَوْ بَقَرَةٍ. فَالْحُكْمُ فِيهِ شَاةٌ. وَمَا لَا يُبْلَغُ أَنْ يُحْكَمَ فِيهِ بِشَاةٍ - فَهُوَ كَفَّارَةٌ مِنْ صَيَّامٍ، أَوْ إِطْعَامِ مَسَاكِينٍ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ کہتے تھے ”جو ہدی میسر ہو“ وہ بھیڑ بکری ہے۔ (یہ دونوں اثر موطائے محمد میں باب الْمُعْتَمِرَةِ أَوْ الْمُحْتَمِرَةِ الخ میں وارد ہیں۔ امام محمدؒ نے کہا کہ ہم اسے اختیار کرتے ہیں کہ کم از کم ہدی بھیڑ بکری ہے اور یہی الو حنیفہ اور ہمارے عام فقہا کا قول ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ اس مسئلہ میں پسندیدہ تر بات ہے جو میں نے سنی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے، اے ایمان والو! حالت احرام میں (اور حذرِ حرم میں) نکاح مست کرو جس نے جان بوجھ کر شکار کیا تو جو جانور اس نے مارا، اس میں سے جوار کو بطور جزا دے۔ تم میں سے دو عدل والے اس کا فیصلہ کریں، اس حال میں کہ وہ ہدی ہو جسے کتبہ تک پہنچایا جائے یا مساکین کا کھانا بطور کفارہ دے یا اس کے برابر روزہ۔ تاکہ وہ اپنے کئے کی سزا پائے۔ پس ہدی میں جو حکم دیا جاتا ہے وہ بھیڑ بکری ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کا نام ہدی رکھا ہے۔ اور یہی وہ چیز ہے جس میں ہمارے نزدیک کوئی اختلاف نہیں۔ اور کوئی اس میں کیڑے شک کر سکتا ہے جب کہ یہ چیز جس کا فیصلہ کیا جائے گا وہ اونٹ یا گائے نہیں ہو سکتی۔ پس اس میں فیصلہ بھیڑ بکری کا ہی ہے اور جس کا فیصلہ بکری نہ ہو وہ کفارہ ہے یا روزہ یا مساکین کے طعام کا۔ (یعنی چھوٹے شکاری جانور عموماً بھیڑ بکری جیسے ہی ہوتے ہیں۔ لہذا کم از کم ہدی یہی ہے اور ہدی کا لفظ جب مطلق ہوگا تو اس سے یہی مراد ہے۔)

۸۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ مَدَانَةً أَوْ بَقَرَةً.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ ”جو ہدی میسر ہو“ وہ بھیڑ بکری ہے یا گائے بھینس۔ (موطائے محمد میں شاة کا بدلہ بکری کا لکھا ہے۔)

۸۷۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ مَوْلَاةً لِبَنِيهِ بَنَتْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ لَهَا رُبِّيَّةً أَخْبَرَتْهُ: أَنَّهَا خَرَجَتْ مَعَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَى مَكَّةَ. قَالَتْ: فَدَخَلْتُ مَكَّةَ يَوْمَ الْكُرْبَةِ. وَأَنَا مَعَهَا. فَلَمَّا نَزَلْتُ بِالْبَيْتِ، وَبَيْنَ الشَّارِ وَالْهَدْرَةِ نَزَلْتُ رَخْلَتُ صَفَةَ الْمَسْجِدِ. فَقَالَتْ: أَمْعَكَ مَقْصَانِ؟ فَقُلْتُ: لَا. فَقَالَتْ: كَالْتَمَسِيهِ لِي. فَالْتَمَسْتُهُ حَتَّى جِئْتُ بِهِ. فَأَخَذَتْ مِنْ قُرُونِ رَأْسِهَا ثَلَاثًا كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ، وَبَحَثَتْ شَاةً.

ترجمہ: عمرہ بنت عبد الرحمن کی ایک لوندی رقیبہ نے بنایا کہ وہ عمرہ بنت عبد الرحمن کے ساتھ مکہ کو گئی۔ اس نے کہا کہ عمرہ مکہ میں ۸ ذی الحجہ کو داخل ہوئی اور میں اس کے ساتھ تھی۔ پس اس نے بیت اللہ کا طواف اور صفا و مردہ میں سعی کی۔ پھر وہ مسجد کے صحنہ میں داخل ہوئی اور کہا کہ کیا تیرے پاس قمیچی ہے؟ میں نے کہا کہ نہیں۔ اس نے کہا کہ اسے میرے لئے تلاش کر۔ پس میں نے وہ تلاش کی اور اس کے پاس لائی، تو اس نے اپنے سر کی مینڈھیروں میں کچھ بال کاٹے اور جب یرم النحر ہوا تو ایک ٹکڑی کی ربہ اثر مٹانے محمد میں باب الْمُعْتَمِرَةِ أَوِ الْمُعْتَمِرَةِ مَا تَجِبُ عَلَيْهِمَا مِنَ التَّقْصِيرِ وَانْهَدَىٰ فِي مَرُورِهِ۔

شرح: امام محمد نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ عمرہ والے مرد و عورت کے لئے مناسب ہے کہ طواف اور سعی کے بعد باؤں کا قد کرے اور یرم النحر میں جو میسر ہو ہدی پیش کرے۔ اور یہی ابو صیفہ اور جہاے عام فقہاء کا قول ہے۔ امام مالک کے حسب روایت ابن القاسم نے فرمایا کہ میرے خیال میں عمرہ بنت عبد الرحمن عمرہ کر رہی تھی۔ ورنہ اس کے لئے سر کے بال کاٹنا مکہ میں جائز نہ ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ عمرہ نے تمتع کیا تھا۔ عمرہ کر کے احرام سے نکل گئی اور پھر حج کیا۔

## ۵۲۔ بَابُ جَامِعِ الْهَدْيِ

ہدی کی متفرق روایات کا باب

۱۸۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَدَقَةَ بِنِ يَسَارٍ الْبَكِّيَّةِ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ، جَاءَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَقَدْ ضَفَرَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، إِنِّي قَدِمْتُ بِعُسْرَةٍ مُفْرَدَةٍ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمرَ: كَوْنْتُ مَعَكَ، أَوْ سَأَلْتَنِي، لَا مَرْتَلَكُ أَنْ تَقْرَنَ، فَقَالَ الْيَمَانِيُّ: قَدْ كَانَ ذَاكَ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمرَ: خُذْ مَا تَطَايَرُ مِنْ رَأْسِكَ، وَاهْدِ. فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ: مَا هَدْيُيْءَ. يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ فَقَالَ: هَدْيُيْءَ. فَقَالَتْ لَهُ: مَا هَدْيُيْءَ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمرَ: لَوْ كُنْتُمْ أَجِدُوا إِلَّا أَنْ أَذْبَحَ شَاةً، لَكَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصُومَ.

ترجمہ: حدیث بن یسار مکی سے روایت ہے کہ ایک مرد یمن والوں میں سے عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس آیا۔ اور اس نے اپنے سر بالوں کی مینڈھیاں بنا رکھی تھیں۔ اس نے کہا اے ابو عبد الرحمن! میں نے مفرد عمرے کا احرام باندھا ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے اس سے کہا کہ اگر تو میرے ساتھ ہوتا یا مجھ سے پہلے پوچھ لیتا۔ تو میں تجھے قرآن کا حکم دیتا۔ یمن والے نے کہا کہ اب وہ وقت تو جاتا رہا۔ پس عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اپنے سر کے لمبے بالوں کو کاٹ دے۔ اور ہدی پیش کر۔ (یعنی تمتع کی ہدی) عراق والوں میں سے ایک عورت بولی اے ابو عبد الرحمن! اس کی ہدی کیا ہے؟ عبد اللہ نے کہا کہ جو اس کی ہدی ہے (یعنی جو میسر ہو) پھر کہنے لگی کہ اس کی ہدی کیا ہے۔ اس پر عبد اللہ نے کہا کہ اگر تجھے ایک بھیڑ یا بکری ذبح کرنے کو مل جائے تو روزہ رکھنے سے مجھے زیادہ پسند ہے۔ (امام محمد نے یہ اثر باب الْفَرَانِ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ میں کچھ اختلاف الفاظ کے ساتھ درج کیا ہے۔)

شرح: امام محمد نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ قرآن افضل ہے جیسا کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا ہے۔ پس جب عمرہ ہو،

اور حج کا وقت آجائے تو عمرہ کے لئے طواف اور سعی کرے۔ اور ہاں کٹوائے۔ پھر حج کا احرام باندھے اور جب یوم النحر کے روز منڈوائے اور اسے ایک بکری کافی ہے۔ جیسا کہ عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا۔ اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمالیہ عام فقہاء کا قول ہے۔ یہ سائل طواف اور سعی کر چکا تھا۔ اور اس کی گفتگو ابن عمرؓ کی منزل میں ہوئی تھی۔

۴۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: الْمَرْأَةُ الْمُعْرَمَةُ إِذَا حَلَّتْ لَحْمًا تَشْتَشِطُ، حَتَّى تَأْخُذَ مِنْ قُرُونِ رَأْسِهَا. وَإِنْ كَانَ لَهَا هَذِيٌّ، لَعَنَّا خُذُ مِنْ شَعْرِهَا شَيْئًا، حَتَّى تَنْحَرَهُ هَذِيَّتَهَا.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے احرام والی عورت جب احرام کھولے تو اس وقت تک کسی ذرہ جب تک کہ اپنے سر کے بالوں کی تقصیر نہ کرے اور اگر اس کی ہری ہے تو اپنے بالوں کو نہ کاٹے، جب تک کہ اپنی ہری قربان نہ کر دے۔

۴۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُ: لَا يَشْتَرِكُ الرَّجُلُ وَامْرَأَتُهُ فِي بَدَنَةٍ وَاحِدَةٍ، لِيَهْدِي كُلُّ وَاحِدٍ بَدَنَةَ بَدَنَةٍ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ: عَمَّنْ بُعِثَ مَعَهُ يَهْدِي يَنْحَرُهُ فِي حَجَّةٍ، وَهُوَ مِهْلٌ بِعَمْرَةٍ. هَلْ يَنْحَرُهُ إِذَا حَلَّ، أَمْ يُؤَخَّرُهُ حَتَّى يَنْحَرَهُ فِي الْحَجَّةِ. وَيُحِلُّ هُوَ مِنْ عُمْرَتِهِ؟ فَقَالَ: بَلْ يُؤَخَّرُهُ حَتَّى يَنْحَرَهُ فِي الْحَجَّةِ. وَيُحِلُّ هُوَ مِنْ عُمْرَتِهِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَالَّذِي يُحْكَمُ عَلَيْهِ بِالْهَدْيِ فِي قَتْلِ الصَّيْدِ، أَوْ يَجِبُ عَلَيْهِ هَدْيٌ فِي غَيْرِ ذَلِكَ. فَإِنَّ هَدْيَهُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِسَكَّةٍ. كَمَا قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: هَذَا يَابِلَةُ الْكَعْبَةِ. وَ أَمَّا مَا عُدِلَ بِهِ الْهَدْيُ مِنَ الصِّيَامِ أَوْ الصَّدَقَةِ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَكُونُ بِغَيْرِ مَكَّةَ. حَيْثُ أَكَبْتَ صَاحِبَهُ أَنْ يَفْعَلَهُ، فَعَلَهُ.

ترجمہ: مالکؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے بعض اہل علم سے سنا۔ وہ کہتے تھے کہ مرد اور اس کی بیوی ایک اونٹ میں شریک نہ ہوں بلکہ وہ الگ الگ اپنا اپنا اونٹ قربان کریں۔ یہ امام مالکؒ کا مذہب ہے۔ جمہور کے نزدیک ایک اونٹ میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اور مسلم نے جابرؓ سے صریح حدیث میں فرمایا اس اجازت کی روایت کی ہے۔ شافعیؒ کے نزدیک اگر کچھ لوگ خلوص سے اور کچھ محض گوشت کے لئے شامل ہوں تو بھی ہری والے کی ہری جائز ہے۔ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ سب کا مخلص ہونا ضروری ہے۔ دائرہ ظاہری اور بعض مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ اشتراک جائز ہے۔

امام مالک سے پوچھا گیا کہ ایک شخص عمرہ کرنے آئے اور اس کے ساتھ کسی اور نے ہدی بھیجی۔ تاکہ اسے حج میں محرک یا جانے تو کیا جب وہ عمرہ کر کے احرام کھوے تو اس ہدی کو خر کرے یا حج تک مؤخر کرے؟ مالک نے کہا کہ بلکہ اسے مؤخر کرے۔ حتیٰ کہ حج میں خر کرے۔ اور وہ خود عمرہ کر کے حلال ہو جائے۔ حنفیہ کے نزدیک ہدی کسی خاص زمانے سے مقید نہیں۔ اور پئے حرم کے اندر خر کی جاسکتی ہے ثُمَّ مَجَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ۔ قرآن، تمتع اور اضحیٰ کی قربانی صرف ایامِ حرم میں ہو سکتی ہے۔ باقی سب ان سے پہلے بھی جائز ہیں۔

امام مالک نے کہا کہ جس پر شکار کے قتل کے باعث ہدی کا فیصلہ ہوا ہو یا کسی اور سبب سے واجب ہوئی ہو تو اس کی ہدی صرف مکہ میں ہی ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا هَذَا يَابَا لَعَنَ الْكُفْبَةَ۔ رجوع ہدی راستے میں ٹھک کر رہ گئی ہو اور اسے وہیں ذبح کر دیں وہ اس حکم سے خارج ہے، لیکن ہدی کے بجائے جس کو روزے یا صدقے کا حکم کیا گیا ہو تو وہ مکہ کے علاوہ بھی جہاں چاہیں ادا کر دیں اور اس پر سب کا اتفاق ہے۔

۴، ۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ خَالِدٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّكَ كَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، فَخَرَجَ مَعَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَسَرُّوا عَلَى حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، وَهُوَ مَرِيضٌ بِالسَّقْيَا، فَأَقَامَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ، حَتَّى إِذَا خَافَ الْفَوَاتَ خَرَجَ، وَلَبَّثَ إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَأَسَاءَ بِنْتُ عُمَيْسٍ، وَهَسَا بِالْمَدِينَةِ، فَقَدِمَا عَلَيْهِ، ثُمَّ إِنَّ حُسَيْنًا أَشَارَ إِلَى رَأْسِهِ، فَأَمَرَ عَلِيٌّ بِرَأْسِهِ فَحُلِقَ، ثُمَّ نَسَكَ عَنْهُ بِالسَّقْيَا، فَتَخَرَّعَتْهُ بَعِيرًا۔

قال يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، وَكَانَ حُسَيْنٌ خَرَجَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فِي سَفَرِهِ ذَلِكَ إِلَى مَكَّةَ۔ ترجمہ: عبد اللہ بن جعفر کا غلام ابو اسماء کہتا ہے کہ وہ عبد اللہ بن جعفر کے ساتھ تھا۔ وہ مدینہ سے نکلے تو وہ سقیا کے مقام پر حسین بن علیؑ پر سے گزرے جو بیمار تھے۔ حتیٰ کہ کچھ دن ٹھہر کر ابن جعفرؑ کو حج کے فوت ہونے کا خوف لاحق ہوا تو وہاں سے پہلے پڑے اور مدینہ میں علی بن ابی طالبؑ اور اسما بنت عمیس کو پیغام بھیجا۔ وہ دونوں آئے تو حسینؑ نے اپنے سر کی طرف اشارہ کیا کہ سر میں تکلیف ہے، پس علی بن ابی طالبؑ نے ان کا سر مونڈنے کا حکم دیا۔ پھر اسی مقام سقیا پر ان کی طرف سے ایک اونٹ خر کیا (یعنی بطور فدیہ)۔

یحییٰ بن سعید نے کہا کہ حیثیؑ اس سفر میں حضرت عثمان بن عفانؓ کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ ہوئے تھے۔ شرح: اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک وہ ہے جس کو امام محمدؑ نے مرقا میں بیان کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے مرض کے باعث روکے جانے والے کو دشمن کے سبب سے روکے جانے والے کی مانند قرار دیا ہے۔ ابن مسعودؓ سے پوچھا گیا کہ جس شخص کو راستے میں مانپ ڈسے اور وہ آگے نہ جاسکے تو کیا کرے؟ ابن مسعودؓ نے کہا کہ ہدی بھیج دے اور لے جانے والوں کے ساتھ

ایک دن مقرر کر لے جب اس کی ہری نبی ہوگی تو ادھر وہ حلال ہو جائے۔

## ۳۵۔ بَابُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَالْمُزْدَلِفَةِ

عرفہ اور مزدلفہ کے وقوف کا باب

سب فقہاء اس پر متفق ہیں کہ عرفہ کا وقوف حج کا رکن ہے اور اس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے۔ اس پر من احسن کا اختلاف منقول ہے کہ ان کے نزدیک یہ وقوف واجب تو ہے، لیکن اگر یہ فوت ہو جائے، حرم کے اندر کسی مقام پر وقوف اس کا قائم مقام ہو سکتا ہے لیکن بانی سب علم اس پر اجماع کر چکے ہیں کہ وقوف عرفہ حج کا رکن ہے۔ امام مالک کے نزدیک وقوف عرفہ کی صحت اس شرط پر موقوف ہے کہ عرفہ میں رات گزارے جمہور کے نزدیک جو شخص زوال آفتاب کے بعد عرفہ میں دن کرے، اس کا حج پورا ہو گیا۔ لیکن اگر وہ غروب آفتاب سے قبل عرفہ سے چلا جائے تو اس پر دم واجب ہونے میں اختلاف ہے۔ اکثر اہل علم یعنی عطاء، حنفیہ، ثوری، شافعی، اور ابو ثور کے نزدیک اس پر دم واجب ہے۔

مزدلفہ کے دو امام اور بھی ہیں، جمع اور المشعر الحرام۔ اور مزدلفہ میں رات گزارنا واجب ہے جس کے ترک سے دم واجب ہے۔ یہی قول عطاء، زہری، قتادہ، شافعی، ابو ثور، اسحاق اور حنفیہ کا ہے۔ اور علقمہ، مخنف اور شعبی کے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرا حج کا رکن ہے جس کے ترک سے حج فوت ہو جاتا ہے۔ امام مالک نے کہا کہ اگر کوئی مزدلفہ سے گزیرے اور نزول نہ کرے تو اس پر دم ہے۔ اگر نزول کرے تو جب چاہے وہاں سے چلا جائے

۵۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: عَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ. وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ عُرْنَةَ. وَالْمُزْدَلِفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ. وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحَسَّرٍ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، عرفہ سائے کا سارا موقوف ہے۔ مگر بطن عرنہ سے الگ رہو۔ اور مزدلفہ سارا موقوف ہے صرف بطن محسّر سے الگ رہو۔  
شرح: عرفہ عرفات کے اندر ایک وادی ہے جس کے متعلق حضور کا فرمان ہے کہ یہاں شیطان ہے۔ محسّر وہ جگہ ہے جہاں پر ابراہیم کا باقی تھک کر مد گیا تھا۔

۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ارْتَفَعُوا عَنْ عَرَفَةَ كُلِّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنَ عُرْنَةَ. وَأَنَّ الْمُزْدَلِفَةَ كُلُّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنَ مُحَسَّرٍ. قَالَ مَالِكٌ: قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ. قَالَ: اسْتَرَفَثُوا صَابَةَ النَّسَاءِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ ابْتِغَاءِ الرُّثَى



إِنِّي سَأَلْتُكُمْ - قَالَ: وَالْفُسُوقُ الَّذِي لِلْأَنْصَابِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - أَوْ  
فَسَقًا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - قَالَ: وَالْجِدَالُ فِي الْحَجَّةِ، أَنْ تُرَلِّشَا كَأَنْتَ تَقِفُ مِنْدَ الْمَشْعَرِ  
الْحَرَامِ بِالْمَزْدَلِفَةِ بِقَرْحٍ. وَكَانَتْ الْعَرَبُ وَغَيْرُهُمْ لَيَقِفُونَ بِعَرَفَةَ - لَكَأَنْوَائِجَادُ لَوْ  
يَقُولُ هُوَ لَا نَحْنُ أَصُوبٌ، وَيَقُولُ هُوَ لَا نَحْنُ أَصُوبٌ - فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى - وَلِكُلِّ أُمَّةٍ  
جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُبَايِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْوَازِ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى  
مُسْتَقِيمٍ - فَهَذَا الْجِدَالُ، فِيمَا نُرَى، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَقَدْ سَمِعْتُ ذَلِكَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ.  
ترجمہ: عبد اللہ بن زبیر فرماتے تھے کہ عرفہ سارا وقوف کی ہے سوائے بطنِ عرفہ کے اور مزدلفہ سارا وقوف ہے،  
سوائے بطنِ محشر کے۔

مالکؒ نے کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا، حج میں رفت اور فسوق اور جدال نہ ہو۔ مالکؒ نے کہا کہ رفت کا مطلب  
ہے عورتوں سے مقاربت کرنا۔ واللہ اعلم۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، تمہارے لئے روزے کی رات میں اپنی عورتوں سے رفت حلال ہے۔  
مالکؒ نے کہا کہ فسوق کا معنی ہے گڑھے ہوئے پتھروں کے لئے جانور ذبح کرنا۔ واللہ اعلم۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، یا وہ فسق جسے  
غیر اللہ کے لئے نامہ دیا گیا ہو۔ مالکؒ نے کہا کہ حج میں جدال یہ ہے کہ تریش مشعر حرام کے پاس مزدلفہ میں قرح پہاڑ پر وقوف  
کرتے تھے۔ اور دوسرے عرب وغیرہ عرفہ میں وقوف کرتے تھے۔ اور وہ باہم جھگڑتے تھے۔ یہ کہتے تھے کہ ہم درست ہیں اور وہ  
کہتے تھے کہ ہم زیادہ درست ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ہر امت کے لئے ہم نے عبادت کا ضابطہ مقرر فرمایا، جو اسے اختیار کئے  
ہوئے ہیں، پس وہ تیرے ساتھ دین کے بائے ہیں ہرگز نزاع نہ کریں۔ را در آپ کا اتباع کریں، اور تو اپنے رب کی طرف دعوت  
لے۔ بیشک تو ہی سیدھی ہدایت پر ہے۔ پس یہ ہے جدال جو حج میں تھا۔ خیال جمائے میں۔ واللہ اعلم۔ اور میں نے یہ اہل علم  
سے سنا ہے۔

شرح: امام مالکؒ نے فسوق اور جدال کے خاص معانی بیان کئے ہیں، یہ بھی مراد ہوں گے مگر اہل تشیع و معانی نے ان  
کے معانی میں یہ تین نہیں کی فسوق سے۔ اور۔ قسم کی نافرمانی اور جہال سے مراد ہر قسم کا جھگڑا اور دو گنا فساد ہے۔ اسی  
طرح رفت سے مراد صرف جماعت میں نہیں بلکہ ہر قبیلہ کا بھی رفت کہلاتا ہے۔ واللہ اعلم

۵۴۔ بَابُ وَقُوفِ الرَّجُلِ وَهُوَ غَيْرُ طَاهِرٍ، وَوُقُوفُهُ عَلَى دَابَّةٍ

غیر طاہر ہونے کی حالت میں وقوف اور سواری پر وقوف

۵۵۔ سئلَ مَا لَكَ: هَلْ يَقِفُ الرَّجُلُ بِعَرَفَةَ، أَوْ بِالْمَزْدَلِفَةِ، أَوْ يَزِيحُ الْجَبَارَ أَوْ يَسْنِي  
بَيْنَ النَّصْفَيْنِ الْمَرْوَةِ، وَهُوَ غَيْرُ طَاهِرٍ؟ فَقَالَ: كُلُّ أَمْرٍ تَشَعُّهُ الْحَائِضُ مِنْ أَمْرِ الْحَجِّ، فَالْجَبَرُ وَالسَّنِيُّ

يُصْنَعُهُ وَمُغَيَّرُ طَاهِرٍ. ثُمَّ لَا يَكُونُ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي ذَلِكَ. وَالْفَضْلُ أَنَّ يَكُونَ الرَّجُلُ فِي ذَلِكَ  
حُكْمِهِ طَاهِرًا وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَعَمَّدَ ذَلِكَ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ: عَنِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ لِلرَّاكِبِ. أَيْنَزِلُ أَمْ يَقِفُ رَاكِبًا؟ فَقَالَ: بَلَّ يَقِفُ  
رَاكِبًا. إِلَّا أَنْ يَكُونَ بِهِ، أَوْ يَدَا ابْتِهِ، عَلَيْهِ. فَاللَّهُ أَعَزُّ بِالْعُذْرَةِ.

ترجمہ: یعنی نے کہا کہ امام مالک سے سوال کیا گیا، کیا کوئی شخص عرفہ یا مزدلفہ میں بغیر طہارت کے وقوف کر سکتا ہے؟ یا  
رمی جمار کر سکتا ہے؟ یا صفا و مردہ میں سہی کر سکتا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہر وہ کام جو حیض والی عورت حج کے امور میں کر سکتی ہے تو مرد  
بلطہارت اسے کر سکتا ہے اور اس پر اس میں کوئی کفارہ نہیں آتا اور فضیلت اس میں ہے کہ مرد ان تمام امور میں طہارت سے ہوا اور  
جان بوجہ کر ایسا کرنا مناسب ہے۔ (یہ مسئلہ اجماعی ہے اور اس میں کسی کا اختلاف مذکور نہیں۔)

امام مالک سے سوال کیا گیا کہ آدمی سواری سے اتر جائے یا سوار ہو کر وقوف کرے؟  
تو مالک نے فرمایا کہ سوار ہو کر وقوف کرے۔ مگر یہ کہ اس کو یا اس کی سواری کو کوئی عذر ہو۔ تو اللہ تعالیٰ عذر کو سب سے زیادہ قبول فرمانے  
والا ہے۔ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں سواری پر وقوف فرمایا تھا۔)

## ۵۵۔ بَابُ وَقُوفٍ مِنْ قَاتَةِ الْحَجِّ بِعَرَفَةَ

کون سا وقوف حج کے فوت ہونے کا باعث ہے؟

اس مسئلہ پر پہلے گفتگو ہو چکی ہے۔ امام مالک کے نزدیک صحبت وقوف کی شرط یہ ہے کہ رات بھر وقوف کرے مگر جہوں کے  
نزدیک جو شخص زوال آفتاب سے بعد عرفہ میں وقوف کرے اس کا حج ہو گیا۔

۸، ۸۔ هَذَا نَبِيٌّ يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُسْرٍ كَانَ يَقُولُ: مَنْ لَمْ يَقِفْ  
بِعَرَفَةَ، مِنْ كَيْلَةِ الْمُرْدَلِفَةِ، قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ، فَقَدْ قَاتَهُ الْحَجُّ. وَمَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ،  
مِنْ كَيْلَةِ الْمُرْدَلِفَةِ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ، فَقَدْ أَذْرَكَ الْحَجَّ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عسری کہتے تھے جو آدمی عرفہ میں مزدلفہ کی رات کو طلوع فجر سے قبل وقوف نہ کرے  
اس کا حج فوت ہو گیا۔ اور جو شخص عرفہ میں مزدلفہ کی رات کو طلوع فجر سے قبل وقوف نہ کرے۔ اس کا حج فوت ہو گیا۔ اور جو شخص عرفہ  
میں مزدلفہ کی رات کو طلوع فجر سے قبل وقوف کرے، اس نے حج کو پایا۔

شرح: قاضی ابوالویسا باہجی نے کہا کہ اس اثر کے دو معنی ہو سکتے ہیں (۱) پہلا یہ کہ یہ وقوف کپا پینے کا آخری وقت ہے، اور  
وقوف اس سے قبل بھی جائز ہے۔ اور اس کا لحاظ رکھا جائے گا۔ (۲) دوسرا یہ کہ جو شخص مزدلفہ کی رات کو عرفہ میں نہ ہے اس کا  
کوئی وقوف نہیں اور اس کا حج فوت ہو گیا۔ امام مالک نے دوسرا معنی مراد لیا ہے۔ اور جہوں اور ائمہ ثلاثہ نے پہلا معنی۔ اصحاب

سنن نے عبد الرحمن بن سعید و یحییٰ سے جو مرفوع روایت صحیح سند کے ساتھ روایت کی وہ پہلے مسنی کی تائید کرتی ہے۔

۸۴۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَدْرَكَهُ الْفَجْرُ مِنْ لَيْلَةِ الْمُزْدَلِفَةِ، وَلَمْ يَعْثُ بِعَرَفَةَ، فَقَدْ فَاتَهُ الْحَجُّ. وَمَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ مِنْ لَيْلَةِ الْمُزْدَلِفَةِ، قَبْلَ أَنْ يُطْلَعَ الْفَجْرُ، فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ.

قَالَ مَالِكٌ: إِنِّي الْعَبْدُ لَيُعْتَقُ فِي الْمَوْقِفِ بِعَرَفَةَ، فَإِنْ ذَلِكَ لَا يَجْزِي عَنْهُ مِنْ حَجِّهِ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَمْ يُحْرِمَ، فَيُحْرِمُ بَعْدَ أَنْ يُعْتَقَ. ثُمَّ يَقِفُ بِعَرَفَةَ مِنْ تِلْكَ اللَّيْلَةِ قَبْلَ أَنْ يُطْلَعَ الْفَجْرُ، فَإِنْ نَعَلَ ذَلِكَ أَجْزَأُ عَنْهُ. وَإِنْ لَمْ يُحْرِمَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ، كَانَ يَمْنُزِلُهُ مِنْ فَاتِهِ الْحَجُّ إِذَا لَمْ يُدْرِكِ الْوُقُوفَ بِعَرَفَةَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ لَيْلَةِ الْمُزْدَلِفَةِ. وَيَكُونُ عَلَى الْعَبْدِ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ لِقَضَائِهَا.

ترجمہ: عروہؓ نے کہا کہ جس شخص کو فجر نے پایا مزدلفہ کی رات سے اور اس نے عرفہ میں وقوف نہ کیا تھا۔ تو اس کا حج فوت ہو گیا۔ اور جو آدمی مزدلفہ کی رات میں وقوف کرے عرفہ میں طلوع فجر سے پہلے تو اس نے حج پایا۔ یعنی عرفہ میں دن کا وقوف معتبر نہیں۔ یہی مالکؒ کا مذہب ہے اور جمہور کے نزدیک وقوف فرض ہے دن رات کی قید نہیں۔ مالکؒ نے کہا کہ جو غلام عرفہ میں آزاد ہوا تو اس کا حج خریفہ اسلام ادا نہ ہوا۔ مگر یہ کہ اس نے اس سے پہلے احرام نہ باندھا ہو۔ اور آزاد ہونے کے بعد احرام باندھے پھر اس رات میں طلوع فجر سے قبل وقوف کرے۔ سو اگر وہ ایسا کرے گا تو اس کا خریفہ حج ادا ہو جائے گا۔ اور اس نے اگر طلوع فجر سے پہلے احرام نہ باندھا تو وہ اس شخص کی مانند ہو گیا جس نے عرفہ کا وقوف نہ پایا۔ اور اس کے باعث اس کا حج فوت ہو گیا۔ یعنی مزدلفہ کی رات میں طلوع فجر سے قبل۔ اور اس غلام کے ذمے اسلام کا حج باقی ہے جسے وہ پورا کرے گا۔ (خفیفہ نے اس مسئلہ میں اس حد تک امام مالکؒ سے اتفاق کیا ہے کہ اس غلام کا یہ حج نفلی ہے نہ کہ فرضی۔ کیونکہ جب اس نے حج کا احرام باندھا تھا تو وہ آزاد نہ تھا۔ اور طلوع کے علاوہ آزاد ہی اس کی شرط تھی۔ رات وقوف کا مسئلہ، سو اس سے قبل امام مالکؒ اور جمہور کا اختلاف بیان ہو چکا ہے۔)

## ۵۶۔ بَابُ تَقْدِيمِ النِّسَاءِ وَالصَّبْيَانِ

عورتوں اور بچوں کو آگے بھیجنے کا باب

یعنی اثر دھام سے بچانے کے لئے انہیں مزدلفہ سے منیٰ کو دوسروں سے قبل بھیج دینا جائز ہے۔ صحیح اعداد میں حضورؐ سے یہ ثابت ہے۔ عبد الرحمن بن عوفؓ اور حضرت عائشہؓ کا اسی پر عمل تھا اور یہی قول عطاءؓ، ثورثیؓ، شافعیؓ، ابو ذرؓ، مالکؓ اور صفیہؓ کا ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ بقول امام نوویؒ عذر کے باعث مزدلفہ میں رات گزارنے کا

ترک جائز ہے۔ اور غدر کی کئی قسمیں ہیں۔ ۱۔ زرم کا پانی پلنے والا نہ کما جائز ہے۔ ب۔ اذیت چرانے والوں کو اجازت ہے۔ ج۔ مال کے نیایع کا خوف ہو یا اپنی جان کا خوف ہو۔ د۔ جو عید کی رات کو عرفات میں پہنچے اور وہاں کے وقوف کے باعث مردہ میں رات گزار سکے۔

۸۸۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَالِمٍ وَعُبَيْدِ اللَّهِ، ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمرٍ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُقَدِّمُ أَهْلَهُ وَصِبْيَانَهُ مِنَ الْمَزْدَلِيَّةِ إِلَى مَنَى. حَتَّى يُصَلُّوا الصُّبْحَ بِمَنَى. وَيَزُورُوا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ النَّاسُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ اپنے گھر والوں اور بچوں کو مزدلفہ سے منیٰ کی طرف پہلے بھیج دیتے تھے۔ حتیٰ کہ وہ صبح کی نماز منیٰ میں پڑھتے۔ اور لوگوں کے آنے سے پہلے رمی کر لیتے۔ اس اثر کو امام محمدؒ نے موطا میں باب مَنْ قَدَّمَ الصُّبْحَ مِنَ الْمَزْدَلِيَّةِ روایت کر کے لکھا ہے کہ ضحیٰ کو آگے بھیجنے میں کوئی حرج نہیں۔ مگر انہیں یہ تاکید کی جائے کہ طلوع آفتاب سے قبل رمی نہ کریں۔ یہی ابو حنیفہؒ اور ہامی عام فقہاء کا قول ہے۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا۔)

۸۸۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاعٍ، أَنَّ مَوْلَاةً لِأَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَتْهُ. قَالَتْ: جِئْنَا مَعَ أَسْمَاءَ ابْنَةَ أَبِي بَكْرٍ مَنِىَ يُغْلِسُ. قَالَتْ فَقُلْتُ لَهَا: لَقَدْ جِئْنَا مَنِىَ يُغْلِسُ. فَقَالَتْ: قَدْ كُنَّا نَصْنَعُ ذَلِكَ مَعَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ.

ترجمہ: اسماء بنت ابی بکرؓ کی ایک لونڈی نے کہا کہ ہم اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کے ساتھ منیٰ میں اندھیرے اندھیرے میں آگے۔ لونڈی نے کہا کہ میں نے حضرت اسماءؓ سے کہا کہ ہم لوگ تو منیٰ میں اندھیرے میں ہی آگئے ہیں، تو حضرت اسماءؓ نے کہا ہم یہ کام اُس کے ساتھ کیا کرتے تھے جو تم سے بہتر تھا۔ (یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔)

۸۸۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ كَانَ يُقَدِّمُ نِسَاءَهُ وَصِبْيَانَهُ مِنَ الْمَزْدَلِيَّةِ إِلَى مَنَى.

ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ طلحہ بن عبید اللہؓ اپنے ہاں کی عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ سے منیٰ کی پہلے بھیج دیتے تھے۔

۸۸۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَكْذِبُ رَمَى الْجَمْدَةِ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ. وَمَنْ رَمَى فَقَدْ حَلَّ لَهُ النَّحْرُ.

ترجمہ: مالکؒ نے بعض اہل علم سے سنا کہ وہ رمی جمرہ کو یوم النحر کے طلوع فجر سے قبل مکہ جانتے تھے۔ اور جس نے مکہ کے لئے نحر طلال ہو گیا۔

شرح: امام ابن رشد ماکل نے کہا ہے کہ سب مسلمان اس بات پر متفق ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مشعر حرام یعنی مزدلفہ

میں وقوف فرمایا نماز فجر پڑھنے کے بعد، پھر وہاں سے طلوع آفتاب سے پہلے منیٰ کی طرف کوچ فرمایا اور آپؐ نے اس دن یعنی یوم النحر میں طلوع آفتاب کے بعد حجرہ عقبہ پر رمی کی اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جس شخص نے یوم النحر میں اس وقت رمی کی، تو اس نے صحیح وقت پر رمی کی۔ اور اس پر بھی اجماع ہے کہ حضورؐ نے یوم النحر میں کسی حجرے پر رمی نہیں کی۔ اور اس میں اختلاف ہوا کہ جس نے طلوع فجر سے پہلے حجرہ عقبہ پر رمی کی تو اس کا کیا حکم ہے۔ مالکؒ، ابو حنیفہؒ، سفیانؒ اور احمدؒ کا یہی قول ہے اور شافعیؒ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور علما کا اس پر اجماع ہے کہ حجرہ عقبہ کی رمی کا مستحب وقت طلوع آفتاب سے لے کر زوال تک ہے۔ جو اس کے بعد غروب آفتاب سے پہلے پہلے رمی کرے اس کی رمی بھی درست ہے۔ مگر مالکؒ نے کہا کہ اس پر دم واجب ہے اور ذبح و نحر کا وقت رمی حجرہ عقبہ کے بعد ہے۔

۸۸۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ، أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَرَى أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ بِالْمَزْدَلِفَةِ - تَأْمُرُ الْبَنَاتِ يُصَلِّي لَهَا وَلَا تَصْحَابُهَا الصُّبْحَ - لِيُصَلِّيَ لَهُنَّ الصُّبْحَ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ ثُمَّ تَرْكَبُ فَتَسِيرُ إِلَى مِنَى - وَلَا تَقِفُ -

ترجمہ: فاطمہ بنت منذرؓ نے کہا کہ اسماء بنت ابی بکرؓ مزدلفہ میں اپنے امام صلوٰۃ کو۔ جو انہیں اور ان کے ساتھ والوں کو نماز پڑھاتا تھا۔ حکم دیتی تھیں کہ طلوع فجر کے وقت انہیں نماز پڑھائے۔ پھر وہ سوار ہو جاتیں منیٰ کی طرف اور وقوف نہ کرتیں۔ یعنی نماز کے بعد مزدلفہ میں نہ ٹھہرتیں۔ مگر صبح بخاری میں ہے کہ وہ چاند کے غروب ہونے پر کوچ کرتیں۔ پھر حجرہ پر رمی کرتیں اور پھر صبح کی مانند اپنی منزل پر پڑھتی تھیں۔ شاید اسے مختلف احوال پر محمول کیا جاسکے۔

## ۵۔ بَابُ السَّيْرِ فِي الدَّفْعَةِ

عرفہ سے مزدلفہ آتے وقت رفتار کی کیفیت کا باب

۸۸۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ، سُئِلَ أَسْمَاءُ ابْنُ ثَيْبٍ، وَأَنَابَالِيسُ مَعَهُ، كَيْفَ كَانَ لَيْسِيرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، حِينَ دَفَعَهُ قَالَ، كَانَ لَيْسِيرًا لَعَنَ - فَإِنَّا وَجَدَ فُجُوءًا نَصَّ -

قَالَ مَالِكٌ: قَالَ هِشَامٌ: وَالنَّصُّ قُوَّةُ الْعَنَقِ -

ترجمہ: عروہؓ نے کہا کہ میں اسماء بن ثیبؓ کے ساتھ بیٹھا تھا کہ ان سے سوال کیا گیا: آخری حج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ سے واپسی پر کسی رفتار اختیار فرمائی تھی؟ اسماءؓ نے کہا کہ حضورؐ درمیانہ چال اختیار فرماتے تھے۔ اور جب گنجانے لگے، تو ساری کو جھگا دیتے تھے۔ (موطاؒ نے محمدؐ میں یہ حدیث مروی ہے باب الدفع۔)

راوی ہشامؓ نے کہا کہ اس حدیث میں بیان شدہ چال نقش عُنُق سے تیز تر ہوتی ہے۔

شرح: متفق علیہ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا تھا، اسے لوگوں کو سکون و وقار اختیار کرو۔ کیونکہ یہی گھوڑوں کو تیز دوڑانے میں نہیں ہے۔ یہ منعم بہت سی احادیث میں وارد ہوا ہے۔

۸۸۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُحَرِّكُ رَاحِلَتَهُ فِي

بَطْنِ مُحْشِيرٍ، قَدَرُ رَمِيَّةٍ بِحَجَرٍ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ میں اپنی اونٹنی کو اتنی دھڑک تیز دوڑاتے تھے جتنی دھڑک تیز پھینکا جاسکے۔ امام محمدؒ نے یہ اثر باب بطن محشر میں درج کیا ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے اوپر کی حدیث ۸۸۵ پر لکھا ہے کہ ہمیں خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: تم پر سکون لازم ہے کیونکہ یہی اونٹ گھوڑوں کو تیز دوڑانے میں نہیں اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی ابو صیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ پھر زیر نظر اثر پر لکھا ہے، یہ سب گنجائش رکھتا ہے اگر تم چاہو تو سواری کو تیز چلاؤ اور چاہو تو عام رفتار سے چلو۔ ہمیں خبر ملی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں مقام کی رفتار میں سکون کا حکم دیا تھا۔ جب عرفہ سے واپس ہوئے تب بھی اور جب مزدلفہ سے واپس ہوئے تب بھی۔

## ۵۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي النَّحْرِ فِي الْحَجِّ

حج میں نحر کا باب

۸۸۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ، بِبَنِي:

هَذَا الْمَنْحَرِ وَكُلُّ مَنْ مَنَحَرَ "هَذَا الْمَنْحَرُ" يَعْنِي الْمَرْوَةَ وَكُلُّ فِجَاجٍ مَكَّةَ وَطَرَفِهَا مَنَحَرٌ۔

ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منی کے متعلق فرمایا، یہ نحر کی جگہ ہے اور عرفہ میں فرمایا یہ نحر کی جگہ ہے۔ یعنی مکہ اور مردہ کی تمام گھاٹیاں اور راستے نحر کی جگہ ہیں۔ (انہم ثلاثہ کے نزدیک حدود حرم کے اندر ہر جگہ ذبح اور نحر جائز ہے۔ گو افضل ان مقامات پر ہے جہاں حضورؐ نے نحر فرمایا تھا۔ آیت قرآنی ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ سے یہی ثابت ہوتا ہے)

۸۸۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ،

أَنَّهُ سَمِعَتْ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ تَقُولُ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِخَمْسٍ لِيَا لِيَقِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ۔ وَلَا نَرَى إِلَّا أَنَّكَ الْحَجَّ دَلَّوْنَا مِنْ مَكَّةَ، أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَذِي، إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَنْ يَجِلَّ۔ قَالَتْ عَائِشَةُ: فَدَخَلَ عَلَيْنَا، يَوْمَ النَّحْرِ، بَلَحْمٌ بَقِيرٌ فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ فَقَالُوا

نَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَرْدَا حِمِهِ.

قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَدْ كُرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِلْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ. فَقَالَ: أَتَيْتُكَ، وَاللَّهِ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ.

ترجمہ: عمرہ بنت عبد الرحمن کا بیان ہے کہ اس نے حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سنا، وہ فرماتی تھیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ۲۵ ذی القعدہ کو چلے آدھم سمجھتے تھے کہ صرف حج ہی ادا کریں گے۔ پھر جب ہم مکہ کے قریب گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو حکم دیا جن سے ساتھ ہی تھے کہ وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مردہ کی سعی کریں اور حلال ہو جائیں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: یوم نحر کو ہم نے پس کائے کا گوشت لایا گیا۔ میں نے کہا یہ کیسا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اناج کی طرف سے ہدیٰ ذبح فرمائی ہے۔ یحییٰ راوی کہتا ہے کہ میں نے یہ حدیث القاسم بن محمد سے بیان کی تو اس نے کہا کہ واللہ عمرہ نے تجھ سے درست حدیث بیان کی ہے۔ (اس حدیث کے منابین پر قبل ازیں کئی جگہ گفتگو ہو چکی ہے، جسے دہرانا باعث تطویل ہو گا۔)

۸۸۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ حَفْصَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُمَا قَالَتَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِيشَانُ النَّاسِ حَلُّوْا وَكَمْ تَهْلِكُ أَنْتَ مِنْ عَمْرَتِكَ؟ فَقَالَ: إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هُدْيِي، فَلَا أَجِلُ حَتَّى أَنْحَرَهُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نے جناب حفصہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: یہ کیا بات ہے کہ اور لوگ تو احرام کھول چکے، مگر آپؐ نے اپنے عمر کا احرام نہیں کھولا؟ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے سر پر لپیپ کر دی ہے اور اپنی ہدیٰ کے گے میں قلاوہ ڈالا ہے۔ لہذا جب تک نحر نہ کروں، احرام نہ کھولوں گا۔ شرح: یہ حدیث اس باب میں نقل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا تھا نہ کہ نحر دیا۔ اور یہ تمسح بھی نہ تھا۔

## ۵۹۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي النَّحْرِ

نحر کے مسائل کا باب

۸۹۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ بَعْضَ هَذِيهِ. وَنَحَرَ غَيْرُكَ بَعْضَهُ.

ترجمہ: محمد (الباقر) نے علی بن ابی طالبؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدیٰ کے کچھ جانور اپنے دست مبارک

سے نحر کئے اور کچھ جانور اوروں نے نحر کئے۔

شرح: اس حدیث میں انقطاع ہے۔ کیونکہ محمد اباقر نے اپنے دادا جناب علیؑ کو نہیں پایا۔ یہ حدیث حضرت جابرؓ کی طویل حدیث کا حصہ ہے۔ لہذا کئی جگہ عن جعفر عن ابیہ (محمد) عن جابرؓ وارد ہے۔ حضرت علیؑ کی حدیث ابو داؤد نے روایت کی ہے اور جابرؓ کی طویل حدیث مسلم اور ابو داؤد کے علاوہ کئی اور محدثین نے بھی روایت کی ہے۔ مگر ان دونوں حدیثوں کے سیاق میں کچھ تعارض بھی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے ۶۳ اونٹ نحر کئے تھے اور باقی آنجناب کے تھے حضرت علی بن طالبؓ نے نحر کئے تھے۔ اس تعداد میں احادیث کی روایات میں اختلاف ہوا ہے۔ مگر حدیث جابر میں تعداد یہ ہے جو بیان ہوئی۔ اس پر مزید گفتگو ہم نے فصل المعبود میں کی ہے۔

۸۹۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: مَنْ نَذَرَ بَدَنَهُ، فَإِنَّهُ يُقَلِّدُهَا لَعْلَبٍ... يُشْعِرُهَا. ثُمَّ يَنْحَرُهَا عِنْدَ الْبَيْتِ - أَوْ بَيْنَ يَوْمِ النَّحْرِ لَيْسَ لَهَا مَحِلٌّ دُونَ ذَلِكَ - وَمَنْ نَذَرَ جُزْؤًا مِنَ الْإِبِلِ أَوِ الْبَقَرِ، فَلْيَنْحَرْهَا حَيْثُ شَاءَ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص اونٹ بدنہ کے نام سے، نذر کرے تو وہ اس کے گلے میں دو جوتے ڈال دے اور اسے اشعار کرے۔ (کوہن پر زخم لگائے) پھر اسے بیت اللہ کے پاس یا مینا میں یوم النحر کو نحر کرے۔ اس کے سوا اس کا کوئی محل نہیں اور جو کئی جزوہ کے لفظ کے ساتھ اونٹ یا گائے کی نذر کرے تو جہاں چاہے اسے نحر کرے۔

شرح: یہ ایک اجتہادی و فظی اختلاف ہے۔ لہذا فقہار امصار کی رائے اس باب میں بہت مختلف رہی ہے جس پر بصری اور سعید بن المسیب سے مروی ہے کہ ہدی کی نذر مکہ سے خاص ہے اور بدنہ کا لفظ بڑے ترچھے جہاں نحر کرے۔ امام ابوحنیفہؒ نے کہا کہ بدنہ جزوہ کی مانند ہے اور ضروری نہیں کہ اس کی نذر کا تعلق بالخصوص کس جگہ سے ہو لیکن ہدی کا لفظ حرم سے خاص ہے ہدیہ بالغ الکعبۃ۔ دراصل یہ بحث محاورے اور استعمال کی ہے کہ کس لفظ کو کہاں بولا جاتا ہے اور کہاں نہیں۔ ابو بکر جصاصؒ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بدنہ (جمع بدنہ) اشعار فرمایا ہے۔ لہذا وہ حرم سے مخصوص نہیں ہیں۔

۸۹۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَنْحَرُ بَدَنَهُ قِيَامًا. قَالَ مَالِكٌ: لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَخْلُقَ رَأْسَهُ، حَتَّى يَنْحَرَهُ هَذِيهَ - وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَنْحَرَ قَبْلَ الْفَجْرِ، يَوْمَ النَّحْرِ. وَإِنَّمَا الْعَمَلُ كُلُّهُ يَوْمَ النَّحْرِ، الدَّابَّةُ، وَلَيْسَ الشَّيَاطِ وَالْأَنْفَاقُ الشَّفَثُ وَالْجِلَاقُ. لَا يَكُونُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ. يُفْعَلُ قَبْلَ يَوْمِ النَّحْرِ.

ترجمہ: ہشام بن عروہؓ نے کہا کہ اس کا باپ اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کرتا تھا یہی مستحب ہے بشرطیکہ ان کے پاؤں باندھ لئے جائیں اور بھاگنے اور بھرنے کا اندیشہ نہ ہو۔  
امام مالکؒ نے فرمایا کہ کسی کے لئے جائز نہیں کہ ہدی کو نحر کرنے سے پہلے سر مبتدوا دے اور نہ کسی کے لئے جائز ہے کہ



یوم النحر کو فجر سے قبل نحر کرے اور یوم النحر کا سارا کام یعنی ذبح، کپڑے پہننا اور نہانا دھونا اور سر منڈوانا یوم النحر سے قبل نہیں ہوتا۔ (ان مسائل کی بعض فروع میں ائمہ فقہاء میں اختلاف بھی ہے جو اپنے اپنے محل پر بیان ہوا۔)

## ۴۰۔ بَابُ الْخَلْقِ

سرمنڈوانے کا باب

خلق یا تقصیر (سرمنڈوانا یا اس کے بال کٹوانا) جمہور کے نزدیک عبادات حج میں داخل ہے خلق افضل ہے کیونکہ اس میں تقصیر کی نسبت مشقت زیادہ ہے اور جسم کی خوبصورتی بھی اس سے کم ہوتی ہے۔

۸۹۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "اللَّهُمَّ ارْحَمْ السَّخَّافِينَ" قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ. يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ "اللَّهُمَّ ارْحَمْ السَّخَّافِينَ" قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ. يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: "وَالْمُقَصِّرِينَ".

ترجمہ: عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ سرمنڈوانے والوں پر رحم فرما۔ لوگوں نے یا رسول اللہ! بال کٹوانے والوں پر بھی۔ حضورؐ نے فرمایا اے اللہ سرمنڈوانے والوں پر رحم فرما۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! اور بال کٹوانے والوں پر بھی۔ آپؐ نے فرمایا اور بال کٹوانے والوں پر بھی۔

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا حدیبیہ میں اور حجتہ الوداع میں فرمائی تھی۔ حدیبیہ میں اس لئے کہ کچھ لوگ سر منڈوانے میں جھجک رہے تھے۔ اور ان کے دلوں میں صلح حدیبیہ کے باعث بہت ناخوشی و غم تھا۔ کیونکہ بظاہر اس کی سبب شرائط مسلمانوں کے خلاف تھیں۔ حجتہ الوداع میں اس لئے کہ جب ذوالحلیفہ سے چلے گئے تو لوگ بھی سمجھ رہے تھے کہ صرف حج ہوگا۔ ایام حج میں عمرہ ادا کرنا ویسے بھی اہل عرب کی عادت کے خلاف تھا۔ حضورؐ نے حکم دیا کہ جن کے پاس قربانی ہے وہ عمرہ کا احرام باندھ لیں۔ اور اس کی ادائیگی کے بعد مراسم حج ادا کریں۔ یہ چیز لوگوں کے ذہن میں نہ تھی۔ اس لئے شاید کچھ لوگ بال کٹوانے پر متفکرنا چاہتے تھے۔ حضورؐ نے ترغیباً سرمنڈوانے والوں کے لئے رحم کی دعا فرمائی۔

۸۹۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يَذْخُلُ مَكَّةَ بَسَلًا وَهُوَ مُعْتَمِرٌ. فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ، وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَيُؤَخِّرُ الْخِلَاقَ حَتَّى يُصْبِحَ. قَالَ وَلَكِنَّهُ لَا يَعُودُ إِلَى الْبَيْتِ، فَيَطُوفُ بِهِ حَتَّى يَخْلُقَ رَأْسَهُ.

قَالَ مَالِكٌ: "أَتَقَفْتُ خِلَاقَ الشَّعْرِ، وَلُبْسُ الشِّيَاطِ، وَمَا يَتَّبِعُ ذَلِكَ

قَالَ يَحْيَى: سَأَلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ لَسِيَ الْخِلَاقَ بِمَتْنِي فِي الْحَجَةِ. هَلْ لَهُ رُخْصَةٌ فِي

أَنْ يَخْلُقَ بِمَكَّةَ؟ قَالَ ذَلِكَ وَاسِعٌ. وَالْحِلَاقُ بِنْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ.

قَالَ مَالِكٌ: الْأَمْرُ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ فِيهِ عِنْدَنَا. أَنَّ أَحَدًا لَا يَخْلُقُ رَأْسَهُ، وَلَا يَأْخُذُ مِنْ

شَعْرِهِ، حَتَّى يَنْحَرَهُ هَذِيًّا. إِنْ كَانَ مَعَهُ، وَلَا يَجِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ عَلَيْهِ، حَتَّى يَجِلَّ بِنْتِي يَوْمَ

النَّحْرِ. وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ - وَلَا تَخْلُقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ -

ترجمہ: بعد الرحمن بن القاسم نے اپنے باپ القاسم کے متعلق بتایا کہ وہ رات کو مکہ میں داخل ہوتے، عمرہ کرتے یعنی بیت اللہ

کا طواف اور صفا و مردہ کی سعی کرتے اور سر منڈوانے کو صبح تک مؤخر کرتے تھے۔ بعد الرحمن نے کہا، مگر جب تک سر نہ منڈوا لیتے،

دوبارہ جا کر بیت اللہ کا طواف نہ کرتے تھے۔ بعد الرحمن نے کہا کہ بعض دفعہ وہ مسجد حرام میں داخل ہو کر وتر (تہجد سمیت) ادا کرتے مگر

بیت اللہ کے قریب نہ جاتے تھے۔ (تاکہ یہ وہیم پیدا نہ ہو جائے کہ عمرہ کے دو طواف ہوتے ہیں۔ سنت یہی ہے کہ پہلے عمرہ کے

تمام اعمال ختم ہو جائیں۔ پھر نفل طواف کیا جائے۔ مولانا عبدالحی نے لکھا ہے کہ یہی مستحب ہے۔)

(ایضاً) امام مالک نے فرمایا کہ (قرآن میں شَرَّ لَيْفُضُوا تَفَنَّهُمْ جَوَّابًا ہے) تفث سے مراد یہ ہے کہ بال منڈوائے جائیں

اور کپڑے پہنے جائیں اور جو چیزیں ان کے بعد اور اسی قسم کی ہیں۔ (مثلاً ناخن اُتارنا، صابن وغیرہ کا استعمال کرنا اور وضو کرنا)

اور مالک سے پوچھا گیا اس شخص کے متعلق جو حج میں سر منڈوانا بھول گیا۔ کیا اس کے لیے رخصت ہے کہ وہ مکہ میں سر منڈوائے

تو انہوں نے کہا کہ اس میں گنجائش ہے مگر منیٰ میں سر منڈوانا میرے نزدیک پسندیدہ تر ہے۔ ابرو صیف کے نزدیک عبادت میں تاخیر کا

باعث اس سبب میں دم واجب ہے۔)

امام مالک نے کہا کہ ہمارے نزدیک (مدینہ منورہ میں) اس امر میں کوئی اختلاف نہیں کہ کوئی آدمی اپنا سر نہ منڈوے اور بال نہ

کاٹے حتیٰ کہ ہدیٰ کو خر کرے اگر اس کے پاس ہو۔ اور وہ کسی حرام شدہ چیز سے حلال ہو اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور

سر مت منڈو جب تک کہ ہدیٰ اس کے حلال ہونے کے مقام پر نہ پہنچ جائے۔ (اور یہ سنت ہے حج مفرد کرنے والے کے حقیقی

قارن اور تمتع کے لئے ترتیب قائم رکھنا واجب ہے جس کے ترک سے دم واجب ہے۔)

## ۶۱۔ بَابُ التَّقْصِيرِ

بال کٹوانے کا باب

۸۹۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ

مِنْ رَمَضَانَ، وَهُوَ بَرِيدُ الْحَجِّ، كَحَمَّ يَأْخُذُ مِنْ رَأْسِهِ وَلَا مِنْ لَحْيَتَيْهِ شَيْئًا، حَتَّى يَخْبَرَ.

قَالَ مَالِكٌ: لَيْسَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر جب رمضان کا روزہ ختم کرتے اور ان کا ارادہ حج کا ہوتا تو اپنے سر اور

کے بالوں کو نہ چھیڑتے جب تک کہ حج نہ کر لیتے۔

مالک نے کہا کہ یہ لوگوں پر واجب نہیں ہے (یعنی مرتبہ ہے کوئی واجب شرعی علم نہیں ہے)۔

۸۹۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ، إِذَا حَلَقَ فِي حَاجَةٍ

أَوْ عُمَرَةٍ، أَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ وَشَارِبِهِ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر جب حج یا عمرہ سر منڈواتے تو داڑھی اور مونچھوں کے بال بھی کٹاتے تھے۔ (داڑھی کو قبضہ سے زائد کٹواتے تھے جیسا کہ ترمذی کی روایت میں ہے اور علامہ ابن حزم نے الحلیٰ میں لکھا ہے)۔

۸۹۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ رَجُلًا إِلَى الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، فَقَالَ: إِنِّي أَنْصَتُ وَأُفَصِّتُ مَعَ أَهْلِي، ثُمَّ عَدَلْتُ إِلَى شَعْبٍ، فَذَهَبْتُ لِأَذْهَبُ مِنْ أَهْلِي، فَقَالَتْ: إِنِّي لَكُمْ أَقْصَرُ مِنْ شَعْرِي بَعْدُ، فَأَخَذْتُ مِنْ شَعْرِهَا بِأَسْنَانِي، ثُمَّ وَقَعْتُ بِهَا، فَضَجَّكَ الْقَاسِمُ وَقَالَ مُرْهَا فَلَمَّا خُذْتُ مِنْ شَعْرِهَا بِأَجْلَمَيْنِ۔

قال مَالِكٌ أَسَدَحْتُ فِي مِثْلِ هَذَا أَنْ يُهْرَقَ دَمًا۔ وَذَلِكَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ مَنْ لَسِيَ مِنْ نُسْكِهِ شَيْئًا فَلْيَهْرِقْ دَمًا۔

ترجمہ: ربیعہ بن ابی عبدالرحمن نے کہا کہ ایک مرد القاسم بن محمد کے پاس آیا اور بولا کہ میں نے طواف افاضہ کر لیا اور میری بیوی نے میرے ساتھ طواف افاضہ کیا۔ پھر میں ایک گھاٹی کی طرف گیا اور اپنی بیوی سے مقاربت کا ارادہ کیا تو وہ بولی کہ میں نے ابھی بالوں میں سے تقصیر نہیں کی۔ پس میں نے اس کے کچھ بال اپنے دانتوں کے ساتھ کاٹ دیئے۔ پھر اس سے مقاربت کی۔ ربیعہ نے کہا کہ القاسم بن محمد ہنس پڑے اور فرمایا کہ اسے کہو کہ اپنے کچھ بال قبضہ سے کاٹ ڈالے۔ (یعنی اس شخص کا دانتوں سے بیوی کے بالوں کو کاٹ دینا کافی ہو گیا تھا۔ مگر بالوں کی رشتگی کی خاطر القاسم نے یہ حکم دیا۔ یا یہ تھا کہ آئندہ ایسا مت کرنا بلکہ مقارض سے بال کاٹنا چاہئے۔ مالکیہ کے نزدیک عورت کے لئے بھی ضروری ہے کہ تمام سر کے تھوڑے تھوڑے بال کاٹے۔ لہذا اس اثر کی انہوں نے تلو لیں کی ہیں)۔

(ایضاً) امام مالک نے فرمایا کہ میں اس قسم سے واقعہ میں پسند کرتا ہوں کہ متعلقہ شخص خون بہائے اور یہ اس لئے کہ عبداللہ ابن عباس نے فرمایا کہ جو حج کی عبادات میں سے کچھ بھول جائے وہ ایک جانور کا خون بہائے۔ (استحباب کا لفظ ظاہر کرتا ہے کہ مالک کے نزدیک یہ واجب نہیں)۔

۸۹۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ لَقِيَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ: قَدْ أَفَاضَ وَلَمْ يَخْلِقْ وَلَمْ يَقْصِرْ، جَهْلٌ ذَٰلِكَ۔ فَأَمَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يَرْجِعَ فَيَخْلِقَ أَوْ يَقْصِرَ، ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى الْبَيْتِ فَيَقْبِضَ۔

ترجمہ: نافع نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ وہ اپنے رشتہ داروں میں سے ایک شخص کو ملے، جسے مجبر کہا جاتا تھا۔ اس نے طوافِ افاضہ کر لیا تھا مگر حلق یا قصر نہ کرایا تھا۔ اسے یہ معلوم نہ تھا۔ پس عبد اللہ بن عمرؓ نے حکم دیا کہ جا کر پہلے حلق یا قصر کر لے پھر بیت اللہ کا طوافِ افاضہ واپس آکر کرے۔ رتا کہ مناسک حج کی ترتیب قائم ہے۔ حنیفہ کے نزدیک یہ ترتیب سنت ہے اور دیگر حضرات اسے واجب سمجھتے ہیں۔

۸۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ إِذَا ارَادَ أَنْ يُحْرِمَ وَمَا بِالْجَلْبَيْنِ فَقَصَّ شَارِبَهُ. وَأَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ. قَبْلَ أَنْ يَرْكَبَ. وَقَبْلَ أَنْ يُهْلَ مُحْرِمًا. ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ سالم بن عبد اللہ جب احرام کا ارادہ کرتے تو مقرض منگواتے، اپنی مونچھیں کاٹتے اور داڑھی کے کچھ بال کاٹتے، قبل اس کے کہ احرام باندھتے۔ داڑھی کے بالے میں سالم کا یہ فعل اپنے والد محترم اور دیگر علماء کے خلاف تھا۔ شاید یہ ان کا اپنا اجتہاد تھا۔ وہ مشہور فقہائے مدینہ میں سے تھے۔

## ۶۲۔ بَابُ التَّلْبِيدِ

تلبید کا باب

تلبید کا لفظی معنی ہے لپٹنا، پانی کرنا، بالوں کو جوڑ دینا۔ سر کے بالوں کو خشکی اور ریت وغیرہ سے بچانے کے لئے گوند میں خوشبوئیں ملا کر لپٹ کر دیتے تھے۔ اسے تلبید کہا جاتا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں تلبید کی تھی۔

۹۰۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: مَنْ ضَفَرَ رَأْسَهُ فَلْيَحْلِقْ. وَلَا تَشَبَّهُوا بِالتَّلْبِيدِ. ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا، جس نے سر کی مینڈھیاں بنا لیں وہ حل کر لے اور مینڈھیاں صیقل کو تلبید جیسا مت سمجھو۔

شرح: اس اثر کی شرح میں شارحین حدیث کافی مضطرب ہوئے ہیں۔ صفاتِ ساطب یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص سر کے بالوں کو گوند سے سرمندہانا چاہے کیونکہ یہ فعل تلبید جیسا نہیں ہے۔ تلبید تو ثابت شدہ چیز ہے۔ مگر بال گوندھنا اور انگ انگ مینڈھیاں بنانا درست نہیں۔ اگلے اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ حج میں حلق کے سلسلے میں حضرت عمرؓ کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں حکم ایک جیسا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث گزری ہے جس میں حضور کا حلق کرانے والوں کے ساتھ دو بدرجہ ثانیہ سہمی، قصر والوں کے لئے دعا مانگا بھی ثابت ہے۔ اور وہ مطلق ہے جس میں تلبید وغیرہ کی کوئی شرط نہیں۔ اس سے حنیفہ نے سمجھا کہ حلق افضل ہے مگر واجب نہیں۔ دیگر ائمہ تلبید کی صحت میں حلق کو واجب سمجھتے ہیں۔

۹۰۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ مَنْ عَقَصَ رَأْسَهُ، أَوْ ضَفَرَ أَوْ لَبَّدَ. فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْحَلْقُ.



کرتے ہیں۔ کعبہ میں نماز پڑھنا بہت اچھا ہے اور یہی ابو صیف رحمہ اللہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ یہ فتح مکہ کا واقعہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت کے موقع پر کعبہ میں داخل ہوئے تھے جیسا کہ حافظ ابن حبان نے تصریح کی ہے۔ حدیث زیر نظر میں نماز ذکر ہے مگر رکعات کی تعداد نہیں آئی۔ بعض احادیث میں دو رکعت کا ذکر ہے۔ کعبہ شریف میں جس طرف منہ کر کے بھی نماز پڑھیں جائز ہے۔ کیونکہ ہر طرف کعبہ کی دیوار ہوگی۔

۴۰۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ: كَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْوَانَ إِلَى الْحَجَّاجِ بْنِ يُوْسُفَ، أَنْ لَا تُخَالِفَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْحَجَرِ قَالَ: فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ، جَاءَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ حِينَ رَأَتْ الشَّمْسُ، وَأَنَا مَعَهُ فَصَاحَ بِهِ عِنْدَ سُرَادِقَيْهِ: أَيُّنَ هَذَا؟ فَخَرَجَ عَلَيْهِ الْحَجَّاجُ وَعَلَيْهِ مِلْحَفَةٌ مُعَصَّرَةٌ فَقَالَ مَالِكٌ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ فَقَالَ: الرَّوَاحُ. إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ السُّنَّةَ. فَقَالَ: أَهَذَا السَّاعَةُ؟ قَالَ نَعَمْ. قَالَ: فَأَنْظِرْنِي حَتَّى أَفِيضَ عَلَى مَاءٍ، ثُمَّ أَخْرُجْ. فَنَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ. حَتَّى خَرَجَ الْحَجَّاجُ. فَسَارَ بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِ. فَقُلْتُ لَهُ: إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تُصِيبَ السُّنَّةَ الْيَوْمَ، فَاقْصُرِ الْخُطْبَةَ وَعَجِّلِ الصَّلَاةَ. قَالَ فَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ. كَيْمَا يَسْمَعَ ذَلِكَ مِنْهُ. فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: صَدَقَ سَالِمٌ.

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مروان نے حجاج بن یوسف کو لکھا کہ حج کے معاملے میں کسی بات میں عبد اللہ بن عمرؓ کے خلاف نہ کرنا۔ سالم نے کہا کہ عرفہ کا دن آیا تو عبد اللہ بن عمرؓ سورج ڈھلتے ہی آئے اور میں ان کے ساتھ تھا۔ اور باوجود بلند کہا کہ یہ شخص (حجاج) کہاں ہے؟ پس حجاج باہر نکلا اور اس پر عصفری رنگی پہلی چادر تھی، پس وہ بولا، اے ابو عبد الرحمن کیا بات ہے؟ پس عبد اللہؓ نے کہا کہ اگر تو سنت پر عمل چاہتا ہے تو جلدی کوچ کر۔ حجاج نے کہا کہ اسی وقت؟ عبد اللہؓ نے کہا کہ ہاں! حجاج بولا کہ مجھے ہمت دیجئے کہ منائوں۔ پس عبد اللہؓ سواری سے اترے حتیٰ کہ حجاج باہر نکلا اور وہ میرے اور میرے باپ کے درمیان چلا۔ پس میں نے اس سے کہا کہ اگر آج تو سنت پر عمل چاہتا ہے تو خطبہ مختصر کرنا اور نمازیں جلدی کرنا۔ حجاج عبد اللہ بن عمرؓ کی طرف دیکھنے لگا تا کہ ان کی تصدیق سنے۔ عبد اللہؓ نے یہ دیکھا تو تصدیق کی۔

شرح: خطبہ میں اختصار ویسے بھی سنون ہے اور عرفات کا خطبہ ہمت ہی مختصر ہونا چاہئے۔ حج میں تین خطبے ہیں پہلا سات ذی الحجہ کو، دوسرا نو ذی الحجہ کو عرفات میں اور تیسرا منیٰ میں ۱۱ ذی الحجہ کو۔

## ۶۴۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِمَنَى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ وَالْجُمُعَةِ بِمَنَى وَعَرَفَةَ

۸ ذی الحجہ کو منیٰ میں نماز پڑھنا اور جمعہ منیٰ میں اور عرفہ میں

۹۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ بِمَنَى. ثُمَّ لَيُذَوُّ، إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ، إِلَى عَرَفَةَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَالْأَمْرُ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ فِيهِ عِنْدَنَا، أَنَّ الْإِمَامَ لَا يَخْجُضُ بِالْقُرْبَانِ فِي الظُّهْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ. وَكَأَنَّهُ يُخْطَبُ النَّاسُ يَوْمَ عَرَفَةَ. وَأَنَّ الصَّلَاةَ يَوْمَ عَرَفَةَ إِنَّمَا هِيَ ظُهُرٌ. وَإِنْ قُضِيَ الْجُمُعَةُ فَإِنَّمَا هِيَ ظُهُرٌ. وَلَكِنَّمَا قُصِرَتْ مِنْ أَجْلِ السَّفَرِ.

قَالَ مَالِكٌ: فِي إِمَامِ الْحَاجِّ إِذَا دَاقَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ عَرَفَةَ، أَوْ يَوْمَ النَّحْرِ، أَوْ بَعْضَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ: إِنَّهُ لَا يُجْمَعُ فِي شَيْءٍ مِنْ تِلْكَ الْأَيَّامِ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر ظہر، عصر، مغرب، عشا اور صبح کی نمازیں منیٰ میں پڑھتے تھے۔ پھر جب سورج طلوع ہوتا تو عرفہ کو روانہ ہو جاتے تھے۔ (یعنی نویں کی صبح بھی وہیں پڑھتے تھے)۔

شرح: جابر بن عبد اللہؓ کی طویل حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی فعل مروی ہے۔ یہ حدیث تمام کتابوں میں موجود ہے۔ تمام ائمہ فقہ کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے۔ امام محمدؒ نے یہ اثر مؤطایں باب الصَّلَاةِ بِمَنَى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ میں درج کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہی سنت ہے۔ لیکن اگر کوئی تقدیم و تاخیر کرے تو انشاء اللہ کوئی حرج نہیں اور یہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

(ایضاً، امام مالکؒ نے کہا کہ اس امر میں ہمارے نزدیک (مدینہ منورہ میں) کوئی اختلاف نہیں کہ امام عرفہ کے دن نماز ظہر میں قرائت بآواز بلند نہ کرے۔ (یہ اجماعی مسئلہ ہے اور امام یوم عرفہ میں لوگوں کو خطبہ دے اور یوم عرفہ کی نماز ظہر ہی ہے لیکن سفر کے باعث اس میں قصر ہوتا ہے۔ (یہ خطبہ جمہور کے نزدیک اکیلا نہیں بلکہ دو خطبے ہیں، جن کے درمیان امام بیٹھ جاتا ہے۔ خطبہ ہر خطبہ کے بعد ظہر و عصر کو ملا کر ظہر کے وقت پڑھا جاتا ہے۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ جب اتفاق سے یوم عرفہ یا یوم النحر یا ایام تشریق میں سے کسی دن جمعہ آ جائے تو امام الحج ان دنوں میں جمعہ نہ پڑھائے۔ (یہ اس وقت سے جب کہ امام بھی مسافر ہو، ورنہ وہ لوگوں کو جمعہ پڑھائے گا۔)

## ۶۵۔ بَابُ صَلَاةِ التَّوَدُّعِ

مزدلفہ میں نماز کا بیان

سنت یہی ہے کہ عرفہ سے واپسی پر مغرب اور عشا کی نماز ملا کر مزدلفہ میں پڑھی جاتی ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں

۹۰۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا.  
ترجمہ: عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء جمع کر کے پڑھی تھی۔ یہ حدیث موطائے امام محمد میں باب الصلوۃ بالمزدلفۃ میں مروی ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ آدمی مغرب کی نماز مزدلفہ جا کر ہی پڑھے اگرچہ نصف رات گزر جائے۔ جب وہاں پہنچے تو اذان اور اقامت کہے اور مغرب اور عشا کی نمازیں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھے اور یہی ابو صیفؒ اور ہمارے عام فقہا کا قول ہے۔

۹۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ: دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ فَتَوَضَّأَ، فَلَمْ يُسَبِّحِ الْوُضُوءَ. فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: "الصلوة أمامك" فركب. فَلَمَّا جَاءَ الْمُزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ. ثُمَّ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ. ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ. ثُمَّ أَقِيمَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّاهَا وَكَثُرَ يُصَلِّي بَيْنَهُمَا شَيْئًا.  
ترجمہ: ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام کرب نے اسامہ بن زیدؓ کو کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ سے وہاں ہوئے۔ حتیٰ کہ جب مزدلفہ کے قریب، وترے میں پہنچے تو سواری سے اتر کر بول کیا اور وضو کیا۔ لیکن ہلکا پھلکا سا وضو فرمایا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ نماز! تو آپؐ نے فرمایا، نماز تمہارے آگے پڑھی جائے گی۔ پھر آپؐ سوار ہوئے اور جب مزدلفہ میں آئے تو سواری سے اترے اور خوب اچھی طرح وضو کیا۔ پھر نماز کھڑی ہوئی اور آپؐ نے نماز مغرب پڑھائی۔ پھر ہر شخص نے اپنا اونٹ اپنی منزل میں بٹھایا۔ پھر عشا کی نماز کھڑی ہوئی اور آپؐ نے وہ بھی پڑھائی اور ان کے درمیان کوئی چیز نہ پڑھی۔ (نفل و سنت نہ پڑھے گا باعث ایک ترجیح بین الصلوٰتین ہے دوسرا سفر عشا کے بعد گنہائش ہے کہ جو چاہے پڑھے۔ عبداللہ بن مسعودؓ کے حسب روایت بخاری دونوں نمازوں کے درمیان نوافل پڑھے تھے۔ مگر کسی فقیہ نے ان کا فعل اختیار نہیں کیا۔)

۹۰۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ بَنِي ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ الْخَطْبِيَّ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا.



ترجمہ: ابوایوب انصاریؓ نے بتایا کہ انہوں نے حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب اور عشا کی نمازیں جمع کر کے پڑھیں۔ (یہ حدیث امام محمدؒ نے بھی روایت کی ہے۔)

۹۰۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ

بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ مغرب اور عشا کی نمازیں مزدلفہ میں جمع کر کے پڑھتے تھے۔ (یہ اثر بھی مؤلف نے امام محمدؒ میں مروی ہے۔)

شرح: ان روایات میں سے ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۸ میں اذان و اقامت دونوں کا ذکر نہیں آیا۔ ۹۰۲ میں اقامت کا لفظ آیا ہے۔ علامہ ابن حزم کے بقول ابن عمرؓ کی احادیث جو اس باب میں ہیں، ان میں شدید اضطراب ہے۔ ابن عمرؓ کا اپنا فعل بلا اذان و اقامت مروی ہے۔ ان کا فعل ایک اقامت کے ساتھ، اور پھر ایک روایت میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مروی ہوا ہے۔ ان کی ایک سند روایت میں دو اقامتوں کا ذکر ہے۔ ایک سند روایت میں ایک اذان اور ایک اقامت کا ذکر ہے۔ یہ سب روایتیں المثل میں اور طحاوی میں موجود ہیں۔ اسی بنا پر علماء کے اقوال اس باب میں مختلف ہو گئے ہیں، اور حنفی نے دونوں نمازوں کے لئے ایک ہی اذان اور ایک ہی اقامت اختیار کی ہے۔

## ۶۶۔ بَابُ صَلَاةٍ مَنِ

منیٰ کی نماز کا باب

اور اشارۃً لزرچکا ہے کہ ائمہ ثلاثہ اور جمہور کے نزدیک منیٰ، عرفہ، اور مزدلفہ میں نماز کا قصر مسافروں کے لئے ہے اور امام مالک کے نزدیک یہ قصر بطور عبادت ہے جو حج کے سفر کے باعث ہے نہ کہ شرعی سفر کے باعث۔

۹۰۹۔ قَالَ مَالِكٌ: فِي أَهْلِ مَكَّةَ: إِنَّهُمْ يُصَلُّونَ بِسُنِّي إِذَا حَجُّوا رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ. حَتَّى

يُنْصَرِفُوا إِلَى مَكَّةَ۔

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ اہل مکہ جب حج کریں تو منیٰ میں دو رکعت پڑھیں، جب تک کہ مکہ واپس آئیں۔ (ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اہل مکہ چار چار رکعت پڑھیں گے، کیونکہ وہ شرعاً مسافر نہیں ہوتے۔)

۹۱۰۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصَّلَاةَ الرَّبَاعِيَّةَ بِسُنِّي رَكْعَتَيْنِ. وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ صَلَّى لَهَا بِسُنِّي رَكْعَتَيْنِ. وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ

الْخَطَّابِ صَلَّى لَهَا بِسُنِّي رَكْعَتَيْنِ. وَأَنَّ عُثْمَانَ صَلَّى لَهَا بِسُنِّي رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ إِمَارَتِهِ. ثُمَّ أَتَتْهَا بَعْدَ

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی اور حضرت ابو بکرؓ نے بھی

مٹی میں دو رکعت پڑھی اور حضرت عمر بن الخطابؓ نے بھی مٹی میں دو رکعت پڑھی اور حضرت عثمان بن عفانؓ نے اپنی خلافت کے پہلے نصف حصے میں مٹی میں دو رکعت نماز پڑھی پھر اس کے بعد پوری نماز پڑھی۔

شرح: جن علما کے نزدیک قصر جائز ہے (واجب نہیں) وہ تو حضرت عثمانؓ کے فعل کی تاویل یہ بیان کرتے ہیں کہ قدم اتمام دونوں جائز تھے۔ لہذا آپ نے پہلے ایک صورت پر اور پھر دوسری پر عمل کر لیا۔ صحیح بخاری میں زہری کا قول ہے کہ میں نے عروہ سے پوچھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سفر میں پوری نماز کیوں پڑھی؟ تو عروہ نے جواب دیا کہ حضرت عائشہؓ نے بھی وہی تاویل اختیار فرمائی جو حضرت عثمانؓ نے فرمائی تھی۔ اس قول سے پتہ چلا کہ ان حضرات نے قصر و اتمام ہر دو کو جائز نہیں سمجھا ورنہ نقطہ تاویل کی کیا ضرورت تھی؟ علاوہ ازیں جہاں ہر دو جانب برابر ہوں وہاں اس قدر تکریر نہیں ہوتی جتنی کہ ان حضرات کے اس فعل پر ہوئی تھی۔ اس کے علاوہ اور کئی وجوہ بیان ہوئی ہیں جو درست معلوم نہیں ہوتیں۔ مثلاً اس سال اعراب کا زیادہ تعداد میح کو آنا اور حضرت عثمانؓ کا یہ خوف کہ مبادا یہ لوگ اصل نماز کو ہی دو رکعت سمجھ لیں۔ مگر اعراب تو حضورؐ کے زمانے سے اور تمام خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے سے بکثرت حج کو آتے تھے۔ پھر ان بزرگوں نے اس خوف سے ایسا کیوں نہ کیا۔ ابن حزم سے یہ تاویل منقول ہے کہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام وقت تھے اور ہر شہران کا اپنا شہر تھا۔ لیکن حضورؐ تو امام کائنات تھے؟ اور ان کے بعد تینوں حضرات بھی ائمہ زمانہ تھے۔ پھر ان حضرات نے نماز پوری کیوں نہ پڑھی؟

طحاویؒ وغیرہ نے یہ کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے حج کے بعد مکہ میں کافی دن رہنے کا ارادہ کر لیا تو اس لئے پوری نماز پڑھی شرعی ضرورت کے وقت مہاجرین کے لئے مکہ میں عارضی قیام کی اجازت تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دنوں میں ۱۵ بلکہ اس سے زیادہ دیر قیام فرما رہے تھے۔ اور پابندی اس وقت تو بالکل اٹھ گئی تھی جب کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت فرض نہ رہی تھی۔ زہریؒ نے ایک تاویل اور بیان کی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے طائف میں جائداد خریدی تھی اور حج کے بعد کچھ دیر وہیں رہنے کا ارادہ تھا۔ اس لئے نماز کا قصر نہ کیا۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ کا اجتہاد یہ تھا کہ مسافر جب مالیت سفر میں ہو تو اس پر قصر ضروری ہے اور جب کہیں قیام پذیر ہو، گویا بالکل عارضی قیام ہو تو اس کے لئے اتمام جائز ہے۔ یہی نے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب کوئی شخص کسی شہر میں نکاح کر لے تو وہ اس شہر کا باشندہ بن جاتا ہے اور حضرت عثمانؓ نے بھی حدیث پیش کر کے اپنے اتمام مسئلہ کا عذر بیان کیا تھا۔ یہ حدیث کو ضعیف ہے مگر فقہاء کی ایک جماعت نے اس سے استدلال کیا ہے اور کوئی نہیں جانتا کہ جب کوئی فقیہ کسی ضعیف حدیث سے استدلال کر لے تو تو قوی ہو جاتا ہے۔ کیونکہ استدلال کرنے والے کے پیش نظر اس حدیث کے علاوہ اور بہت سی چیزیں بھی ہوتی ہیں۔ ابن عباسؓ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسی بستی میں جائے جہاں اس کی جائداد ہو یا اس نے وہاں نکاح کر لیا ہو تو وہ نماز پوری کرے گا۔ زہریؒ اور مالکؒ کا قول یہی ہے اور امام احمدؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ یہ حدیث مسند احمد میں بھی مروی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تاویل اور تھی۔ ان کے نزدیک سفر میں قصر ان لوگوں کے لئے تھا جو مشقت محسوس کریں یا جنہیں خوف ہو۔ دوسروں کے لئے اتمام جائز تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۹۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ، صَلَّى بِهِمَا رَكَعَتَيْنِ. ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ: يَا أَهْلَ مَكَّةَ! ارْتَبُوا صَلَاتَكُمْ. فَإِنَّ قَدَمَ

سَفَرٌ ثُمَّ صَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَكْعَتَيْنِ بِنِيٍّ وَلَمْ يَبْلُغْنَا أَنَّهُ قَالَ لَهُمْ شَيْئًا.

ترجمہ: سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مکہ آئے تو لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی پھر منہ پھیر کر فرمایا، اے مکہ والو! اپنی نماز پوری کرو۔ کیونکہ ہم تو مسافر لوگ ہیں۔ پھر حضرت عمر بن الخطاب نے بنی میں دو رکعت نماز پڑھائی اور ہمیں یہ خبر نہیں پہنچی کہ ان سے بھی کچھ کہا ہو۔

شرح: امام مالکؒ نے اس اثر سے یہ استدلال کیا ہے کہ اہل مکہ بھی بنی میں گو شرعی مسافر نہیں ہوتے۔ مگر حج کے سفر میں ہوتے ہیں اور وہیں پر دو ہی رکعت واجب ہیں۔ لیکن یہ استدلال تام نہیں کیونکہ ان کی اقتدائیں تو اہل منیٰ نے بھی نماز پڑھی تھی سو کیا وہ بھی مسافر ہو گئے تھے؟ پس سیدھی بات یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے اسی اعلان کو کافی سمجھا، جو مکہ میں کیچے تھے۔

۹۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ صَلَّى لِلنَّاسِ بِمَكَّةَ رَكْعَتَيْنِ. فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: يَا أَهْلَ مَكَّةَ اتِمُّوا صَلَاتَكُمْ. فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ. ثُمَّ صَلَّى عُمَرُ رَكْعَتَيْنِ بِنِيٍّ. وَلَمْ يَبْلُغْنَا أَنَّهُ قَالَ لَهُمْ شَيْئًا.

سُئِلَ مَالِكٌ: عَنْ أَهْلِ مَكَّةَ كَيْفَ صَلَّاهُمْ بِعَرَفَةَ؟ أَرْكَعَتَانِ أَمْ أَرْبَعٌ؟ وَكَيْفَ بِأَمِيرِ الْحَاجِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ؟ أَيْصَلِّيَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ بِعَرَفَةَ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ أَوْ رَكْعَتَيْنِ؟ وَكَيْفَ صَلَوةُ أَهْلِ مَكَّةَ فِي إِقَامَتِهِمْ؟ فَقَالَ مَالِكٌ: يُصَلِّيُ أَهْلُ مَكَّةَ بِعَرَفَةَ وَمِنَى. مَا أَقَامُوا بِهِنَّ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ. يَقْصُرُونَ الصَّلَاةَ حَتَّى يَرْجِعُوا إِلَى مَكَّةَ. قَالَ: وَكَأَمِيرِ الْحَاجِّ أَيْضًا إِذَا كَانَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ تَقْصِرُ الصَّلَاةَ بِعَرَفَةَ، وَكَأَيَّامٍ مِنَى. وَإِنْ كَانَ أَحَدٌ سَاكِنًا بِنِيٍّ، مُقِيمًا بِهَا، فَإِنْ ذَلِكَ يُتِمُّ الصَّلَاةَ بِنِيٍّ. وَإِنْ كَانَ أَحَدٌ سَاكِنًا بِعَرَفَةَ، مُقِيمًا بِهَا، فَإِنْ ذَلِكَ يُتِمُّ الصَّلَاةَ بِهَا أَيْضًا.

ترجمہ: زید بن اسلم نے اپنے باپ سے روایت کی کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے مکہ میں لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی اور اس کے بعد فرمایا، اے مکہ والو! اپنی نماز پوری کرو۔ کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے بنی میں دو رکعت نماز پڑھائی اور ہمیں یہ خبر نہیں کہ ان سے کچھ کہا ہو۔

اور امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ اہل مکہ کی نماز عرفہ میں کتنی ہوگی؟ آیا دو رکعت یا چار رکعت۔ اور امیر الحج اگر اہل مکہ میں سے ہو تو کیا وہ ظہر اور عصر کی نماز عرفہ میں چار چار رکعت پڑھائے گا یا دو دو رکعت؟ اور اہل مکہ جب بنی میں ٹھہریں گے۔ تو ان کی نماز وہیں کتنی ہوگی؟ امام مالکؒ نے جواب دیا کہ اہل مکہ عرفہ میں اور منیٰ کی اقامت کے دنوں میں دو دو رکعت

پڑھیں گے جب تک کہ مکہ واپس نہ آجائیں۔ مالکؒ نے کہا کہ امیر الحج بھی جب تک ہو تو عرفہ میں اور منیٰ دونوں میں قمر کرے گا۔  
اُدپرگز چکا ہے کہ جمہور کا مسلک اس کے خلاف ہے۔  
امام مالکؒ نے کہا کہ اگر کوئی شخص منیٰ کا باشندہ ہو تو وہ منیٰ میں نماز پوری کرے گا۔ اور کوئی عرفہ کا باشندہ ہو تو وہ بھی وہاں پر نماز پوری پڑھے گا۔

## ۶۷۔ بَابُ صَلَاةِ الْمُقِيمِ بِمَكَّةَ وَمِنَى

مکہ اور منیٰ کے باشندوں کی نماز کا باب

۹۱۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ قَدِمَ مَكَّةَ لِهَيْلَالِ زِي الْحَجَّةِ، فَأَهْلَ بِالْحَجِّ فَإِنَّهُ يُتِمُّ الصَّلَاةَ - حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ مَكَّةَ لِمِنَى، فَيَقْصُرَ - وَذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ أَجْمَعَ عَلَى مُقَامٍ، أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِ لَيَالٍ -

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص ذی الحجہ کی ابتدا میں مکہ میں آگیا اور اس نے حج کا احرام باندھا تو وہ نماز پوری پڑھے گا جب تک کہ مکہ سے نکل نہ جائے منیٰ کی طرف۔ وہاں پر وہ قمر کرے گا اور یہ اس لئے کہ اس نے چار دن سے زیادہ قیام کا ارادہ کر لیا ہے۔ (اور اتنی مدت کی اقامت کی نیت سے وہ مقیم ہو جاتا ہے یعنی امام مالکؒ کے نزدیک۔ اور اس اقامت سے مراد مکہ کی اقامت ہے۔ اور پیچھے گزر چکا ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک مکہ والے بھی منیٰ میں قمر کرتے ہیں۔ اس مسئلہ پر کچھ کلام ابواب سفر میں گزرا ہے۔)

## ۶۸۔ بَابُ تَكْبِيرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ --

ایام تشریق کی تکبیر کا باب

ان ایام میں تکبیرات کی حکمت امام خطابؒ نے یہ لکھی ہے کہ مشرکین جاہلیت میں ان دنوں کے اندر اپنے بتوں کے لئے جانور ذبح کرتے تھے۔ لہذا ان تکبیروں کو مشروع کیا گیا، تاکہ اعلان توحید ہو اور بتہ چلے کہ جانوروں کو صرف اللہ تعالیٰ کے نام پر ہی ذبح کیا جاسکتا ہے۔ یہ تکبیرات واجب یا سنت ہیں۔ فقہاء کی عبارات سے اور خود فقہ حنفیہ کی عبارات سے ان دونوں الفاظ کا ثبوت ملتا ہے۔ اور اگر اس آیت کو مد نظر رکھیں، جس کے متعلق اہل تفسیر کا قول ہے کہ اس میں ذکر اللہ سے مراد تکبیرات تشریق ہیں تو ان کا واجب ہونا ثابت ہوگا۔ وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ - اسی بنا پر اکثر فقہائے حنفیہ ان کے وجوب کے قائل ہیں۔ تکبیرات صرف باجماعت نماز کے بعد ہیں۔ جیسا کہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے اور سفیان ثوریؒ اور ابو حنیفہؒ کا مذہب بھی ہے۔ یہ تکبیرات بعد عرفہ کی صبح سے شروع ہو کر ایام تشریق کے آخری دن کی عصر تک ہیں۔ دارقطنی کی حدیث جابرؓ سے یہ ثابت ہوتا ہے اور دارقطنی نے اسے کئی طرق سے روایت کیا ہے اور ان میں حاجی اور غیر حاجی سب برابر ہیں۔

۹۱۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ بَكَعَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ نَفَرًا

پڑھیں گے جب تک کہ مکہ واپس نہ آجائیں۔ مالکؒ نے کہا کہ امیر الحج بھی جب تک ہو تو عرفہ میں اور منیٰ دونوں میں قمر کرے گا اور گزرجکا ہے کہ جمہور کا مسلک اس کے خلاف ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ اگر کوئی شخص منیٰ کا باشندہ ہو تو وہ منیٰ میں نماز پوری کرے گا۔ اور کوئی عرفہ کا باشندہ ہو تو وہ بھی وہاں پر نماز پوری پڑھے گا۔

## ۶۷۔ بَابُ صَلَاةِ الْمُقِيمِ بَكَّةَ وَمِنَى

مکہ اور منیٰ کے باشندوں کی نماز کا باب

۹۱۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ قَدِمَ مَكَّةَ لِهَلَالِ زِي الْحَجَّةِ فَأَهْلًا بِالْحَجِّ فَإِنَّهُ يُتِمُّ الصَّلَاةَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ مَكَّةَ لِمِنَى، فَيَقْصُرُ. وَذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ أَجْمَعَ عَلَى مُقَامِ، أَكْثَرِ مِنْ أَرْبَعِ لَيَالٍ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص ذی الحجہ کی ابتدا میں مکہ میں آگیا اور اس نے حج کا احرام باندھا تو وہ نماز پوری پڑھے گا جب تک کہ مکہ سے نکل نہ جائے منیٰ کی طرف۔ وہاں پر وہ قمر کرے گا اور یہ اس لئے کہ اس نے چار دن سے زیادہ قیام کا ارادہ کر لیا ہے۔ (اور اتنی مدت کی اقامت کی نیت سے وہ مقیم ہو جاتا ہے یعنی امام مالکؒ کے نزدیک۔ اور اس اقامت سے مراد مکہ کی اقامت ہے۔ اور پیچھے گزرجکا ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک مکہ والے بھی منیٰ میں قمر کرتے ہیں۔ اس مسئلہ پر کچھ کلام ابواب سفر میں گزرا ہے۔)

## ۶۸۔ بَابُ تَكْبِيرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ

ایام تشریق کی تکبیر کا باب

ان ایام میں تکبیرات کی حکمت امام خطابؒ نے یہ لکھی ہے کہ مشرکین جاہلیت میں ان دنوں کے اندر اپنی بتوں کے لئے جان و دین برباد کرتے تھے۔ لہذا ان تکبیروں کو مشروع کیا گیا، تاکہ اعلان توحید ہو اور تہ چلے کہ جانوروں کو صرف اللہ تعالیٰ کے نام پر ہی ذبح کیا جاسکتا ہے۔ یہ تکبیرات واجب یا سنت ہیں۔ فقہاء کی عبارات سے اور خود فقہ حنفیہ کی عبارات سے ان دونوں الفاظ کا ثبوت ملتا ہے۔ اور اگر اس آیت کو مد نظر رکھیں جس کے متعلق اہل تفسیر کا قول ہے کہ اس میں ذکر اللہ سے مراد تکبیرات تشریق ہیں تو ان کا واجب ہونا ثابت ہوگا۔ وَذَكُّوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مُعَدَّةٍ. اسی بنا پر اکثر فقہائے حنفیہ ان کے وجوب کے قائل ہیں۔ تکبیرات صرف باجماعت نماز کے بعد ہیں۔ جیسا کہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے اور سفیان ثوریؒ اور ابو حنیفہؒ کا مذہب یہی ہے۔ یہ تکبیرات یوم عرفہ کی صبح سے شروع ہو کر ایام تشریق کے آخری دن کی عصر تک ہیں۔ دارقطنی کی حدیث جابرؓ سے یہی ثابت ہوتا ہے اور دارقطنی نے اسے کئی طرق سے روایت کیا ہے اور ان میں حاجی اور غیر حاجی سب برابر ہیں۔

۹۱۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ بَكَعَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ نَفَرًا

الْغَدَمِنْ يَوْمِ التَّحْرِجَيْنِ اَرْتَفَعَ النَّهَارُ شَيْئًا. فَكَبَّرَ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِ. ثُمَّ خَرَجَ الثَّانِيَةُ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ بَعْدَ اَرْتِفَاعِ النَّهَارِ. فَكَبَّرَ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِ. ثُمَّ خَرَجَ الثَّالِثَةُ حِينَ رَاغَتِ الشَّمْسُ فَكَبَّرَ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِ. حَتَّى يَتَّصِلَ التَّكْبِيرُ وَيَبْلُغَ الْبَيْتَ. فَيُعْلَمُ أَنَّ مَعَهُ قَدْ خَرَجَ يَزِيْرِي.

قَالَ مَالِكٌ: اَلَا مَرَعْنَدَنَا، اَنَّ التَّكْبِيْرَ فِي اَيَّامِ التَّشْرِيقِ دُبُرُ الصَّلَوَاتِ. وَاَوَّلُ ذَلِكَ تَكْبِيْرُ الْاِمَامِ وَالنَّاسِ مَعَهُ. دُبُرُ صَلَاةِ الظُّهْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ. وَآخِرُ ذَلِكَ تَكْبِيْرُ الْاِمَامِ وَالنَّاسِ مَعَهُ دُبُرُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ آخِرِ اَيَّامِ التَّشْرِيقِ. ثُمَّ يَقْطَعُ التَّكْبِيْرُ.

قَالَ مَالِكٌ، وَالتَّكْبِيْرُ فِي اَيَّامِ التَّشْرِيقِ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ مَنْ كَانَ فِي جَمَاعَةٍ اَوْ وَحْدَةً بَيْنِي اَوْ بِالْاِفَاقِ. كُلُّهَا وَاجِبٌ. وَانْسَا يَا تَمُّ النَّاسُ فِي ذَلِكَ يَا مَامِ الْحَاجَّةِ. وَبِالنَّاسِ بَيْنِي. لِاَنَّهُمْ اِذَا رَجَعُوا وَقَضَى الْاَحْرَامُ اَتَمُّوا بِهِمْ. حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَهُمْ فِي الْحِلِّ. فَاَمَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ حَاجًّا فَاِنَّهُ لَا يَأْتِمُّ بِهِمْ اِلَّا فِي تَكْبِيْرِ اَيَّامِ التَّشْرِيقِ.

قَالَ مَالِكٌ: اَلَا اَيَّامُ الْمَعْدُوْدَاتِ اَيَّامُ التَّشْرِيقِ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ اسے خبر پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ یوم النحر سے اگلے دن کچھ آفتاب بند ہونے پر نکلے اور تکبیر کی تو لوگوں نے ان کی تکبیر پر تکبیر کی۔ پھر اسی دن دوسری بار نکلے جب کہ دن خوب بند ہو چکا تھا، تو تکبیر کی اور لوگوں نے ان کی تکبیر پر تکبیر کی۔ پھر حضرت عمرؓ اس وقت باہر آئے جب کہ سورج ڈھل گیا تھا، پس انہوں نے تکبیر کی تو لوگوں نے ان کی تکبیر پر تکبیر کی۔ حتیٰ کہ لوگوں کی متصل آواز بیت اللہ تک جا پہنچی اور لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ حضرت عمرؓ رمی کے لئے باہر تشریف لے گئے ہیں۔

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق یہ دن کھانے پینے اور اللہ کا ذکر کرنے کے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان اوقات میں تکبیر کہہ کر لوگوں کو ذکر اللہ کی طرف متوجہ فرمایا۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے فرمایا ہے کہ لوگوں میں یہی طریقہ جاری ہے۔ اہل مٹی کے لئے یہی مناسب ہے کہ ان اوقات میں بلند آواز سے تکبیر کہیں۔ دیگر مقامات کے لوگ نمازوں کے بعد تکبیر کہتے ہیں (ایضاً، امام مالکؒ نے کہا کہ بجائے ہاں (مرینہ منورہ میں) عمل اس پر ہے کہ ایام تشریق میں نمازوں کے بعد تکبیر کہی جائے۔ اور اس کا پہلا وقت یوم النحر کو نماز ظہر کے بعد ہے کہ امام اور مقتدی تکبیر کہیں۔ اور اس کا آخری وقت یہ ہے کہ امام اور اس کے ساتھ لوگ بھی ایام تشریق کے آخری دن صبح کی نماز کے بعد تکبیر کہیں۔ پھر تکبیر موقوف کر دی جائے۔ مالکؒ نے کہا کہ ایام تشریق میں

تکبیر مردوں اور عورتوں پر واجب ہے، جماعت میں بھی اور اکیلے میں بھی۔ منیٰ میں بھی اور دیگر آفاق میں بھی۔ اور غیر حاجی وک (اس مسئلے میں امام الحج کی اور منیٰ میں موجود (حاجی) لوگوں کی اقتدا کرتے ہیں۔ کیونکہ جب وہ واپس جاتے ہیں اور ان کا احرام ختم ہو جاتا ہے تو وہ محلّین کی اقتدا کرتے ہیں تاکہ حلّ میں ان کی مانند ہو جائیں۔ مگر جو لوگ حاجی نہیں وہ حاجیوں کی اقتدا صرف ایام تشریق کی تکبیر میں کرتے ہیں۔

امام مالکؒ نے کہا کہ (قرآنی آیت میں، اَلَا يَأْمُرُ الْمُعْذِرَاتُ اَيَّامَ تَشْرِيقٍ)۔

شرح: اوپر گزر چکا ہے کہ تکبیرات تشریق کی ابتدا و انتہا میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ تکبیر عرفہ کے دن نماز فجر سے شروع ہو کر ایام تشریق کے آخری دن کی عصر تک ہوتی ہے۔ حنفیہ کا استدلال جن احادیث سے ہے، ان کا حوالہ اوپر گزر چکا ہے۔

## ۶۹۔ بَابُ صَلَاةِ الْمُعْرَسِ وَالْمُحْصَبِ

مُعْرَس اور مُحْصَب کی نماز کا باب

مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے چھ میل کے فاصلہ پر ذوالحلیفہ سے ورے وہ جگہ جہاں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول فرمایا تھا مُعْرَس کہلاتی ہے۔ اس فقط کا معنی رات گزارنے کی جگہ، رات کے آخری حصے میں آرام کرنے کی جگہ اور جاتے قیام ہے۔ محصب مکہ کے قریب ایک پتھری اور کنکری دار جگہ کا نام ہے۔

۹۱۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بِدِي الْحُلَيْفَةِ فَصَلَّى بِهَا۔

كَانَ نَافِعٌ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ۔

قَالَ مَالِكٌ: لَا يَبْغِي لِأَحَدٍ أَنْ يُجَاوِزَ الْمُعْرَسَ إِذَا قَفَلَ۔ حَتَّى يُصَلِّيَ فِيهِ۔ وَإِنْ مَرَّ

بِهِ فِي غَيْرِ وَقْتِ صَلَاةٍ۔ فَلْيَقُمْ حَتَّى تَحِلَّ الصَّلَاةُ۔ ثُمَّ صَلَّى مَا بَدَأَ اللَّهُ۔ لِأَنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَسَ بِهِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ آتَاخَ بِهَا۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پتھری زمین پر ادبائی بیٹھا جو ذی الحلیفہ کے پاس ہے۔ پھر وہاں نماز پڑھی۔ نافعؓ نے کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ (کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی پیروی میں بہت سخت تھے۔)

مالکؒ نے کہا کہ کسی کے لئے مناسب نہیں کہ وہ صبح یا عصر سے واپسی پر مُعْرَس میں نماز پڑھے بغیر آگے بڑھے اور اگر اس کے گزرنے کے وقت نماز کا وقت نہ ہو تو وہیں ٹھہر جائے حتیٰ کہ نماز کا وقت آئے پھر جو ہو سکے وہاں پڑھے۔ کیونکہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں پہلی رات کو نزول فرمایا تھا اور عبداللہ بن عمرؓ نے وہاں سواری کو بیٹھا یا تھا۔ وہیں

حضرت کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کے لئے وہیں ٹھہرنا اور نماز پڑھنا باعثِ فضیلت ہے۔ نو یہ سب باتیں یہاں سے ہیں۔

۹۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّيُ النُّحُوسَ،

وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمَحْضَبِ۔ ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ مِنَ اللَّيْلِ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ ظہر، عصر، مغرب اور عشا کی نمازیں محض میں پڑھتے تھے پھر رات کے دن مکہ میں داخل ہوتے تھے اور بیت اللہ کا طواف کرتے تھے۔ یہ طواف وداغ ہے اور حضورؐ کا خطانا حجۃ الوداع میں اسی نمیب کے مقام پر تھا۔ جسے حدیث میں خیف بنی کنانہ بھی کہا گیا ہے۔ اور بروئے حدیث یہی وہ جگہ ہے جہاں کفار مکہ نے اسلام اور اہل اسلام کے خلاف قسمیں کھا کر معاہدہ کیا تھا حضورؐ کا نزول یہاں پر محض اتفاقی نہ تھا بلکہ جیسا کہ صحاح شریفہ کی حدیث اُسامہؓ میں ہے، آپؐ نے قصداً یہ منزل اختیار فرمائی تھی۔ یہی سبب ہے کہ یہاں ٹھہرنا۔ گو قلیل وقت کے لئے ہو۔ سنت ٹھہرا یا گیا ہے مگر دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت عباداتی نہیں ہے۔ بلکہ عاداتی سنن میں سے ہے۔ واللہ اعلم۔

## ۴۰۔ بَابُ الْبَيْتُوتَةِ بِمَكَّةَ لِيَالِي مَنَى

منیٰ کی راتوں میں مکہ میں شب باش ہونا

منیٰ کی راتوں میں منیٰ کے اندر ہی رہنا مشروع ہے۔ کوئی رات باہر نہ گزاری جائے۔ امام شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک ان راتوں میں منیٰ کے اندر قیام واجب ہے اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک سنت ہے حضورؐ نے عباسؓ کو ان راتوں میں مکہ رہنے کی اجازت دے دی تھی۔ کیونکہ ان کے سپرد زمزم کا انتظام تھا۔ شرعی اجازت کے بغیر منیٰ سے باہر نہ ہونے سے مالکؒ اور شافعیؒ رحمہما اللہ کے نزدیک کفارہ آتا ہے۔ جن بصریؒ اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر وہ منیٰ میں آمد و رفت رکھے اور حجروں پر رُئی کرے تو کوئی کفارہ نہیں۔ گو اس نے بُرا کیا۔

۹۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ قَالَ: رَعِمُوا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

كَانَ يَبْعَثُ رِجَالًا يُدْخِلُونَ النَّاسَ مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ۔

ترجمہ: نافع نے کہا کہ لوگوں کا بیان ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ مردوں کو بھیجا کرتے تھے جو لوگوں کو گھاٹی کے اوپر سے منیٰ میں داخل کریں۔ (تاکہ اس جگہ کے سوا کوئی اور جگہ رات نہ گزارے۔)

۹۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

قَالَ: لَا يَبْتَئِينَ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ لِيَالِي مَنَى مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کوئی حاجی منیٰ کی راتوں کو گھاٹی کے پرلی طرف نہ گزارے۔ یہ اثر موقوف ہے امام محمدؒ میں بھی باب البیتوتۃ ورائہ عقبۃ منیٰ وما یلحقہا من ذلک مردی ہے اور اس حدیث سے پہلا اثر بھی۔



۹۱۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ، فِي الْبَيْتِ مَنَىٰ بِمَكَّةَ لَيْلًا مِّنِي: لَا يَبْيُتُّ أَحَدٌ إِلَّا بِمَنَىٰ۔  
ترجمہ: عروہ نے منیٰ کی راتیں مکہ میں بسر کرنے کے متعلق کہا کہ کوئی شخص ہرگز منیٰ کے سوا کسی اور جگہ رات نہ گزارے۔

## ۱۔ بَابُ رُمِي الْجَمَارِ

جمروں پر کنکریاں مارنے کا باب

جمار یا جمرات جمرہ کی جمع ہے جس کا معنی ہے کنکری یا دھتکا ہوا کوئلہ یا بھڑکتی ہوئی آگ۔ یہاں پر مراد مالمکہ کے جمرات ہیں۔ جو کل تین ہیں۔ پہلا، درمیانی، اور آخری۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ جمرہ کہتے ہیں کنکریوں کے جمع ہونے کی جگہ کو۔ لوگ چونکہ وہاں پر جمع ہو کر کنکریاں پھینکتے ہیں۔ لہذا انہیں جمرات کہا گیا۔ بعض علما نے کہا ہے کہ آدم علیہ السلام یا ابراہیم علیہ السلام کو اس مقام پر ابلیس کا سامنا ہوا تھا اور انہوں نے اس پر پتھر پھینکے تھے۔ لہذا اس جگہ کو جمرہ یعنی کنکریاں مارنے کی جگہ کہا گیا۔ جمرات پر رمی کرنا مالمکہ حج میں سے ہے اور جہور کے نزدیک واجب ہے۔ جس کے ترک سے عین کا کفارہ لازم آتا ہے۔ مالکیہ کے نزدیک رمی سنت مؤکدہ ہے۔

۹۲۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَثَوًّا طَوِيلًا حَتَّى يَبْلُغَ الْقَائِمُ۔  
ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو جمروں کے پاس بہت دیر تک کھڑے رہتے تھے حتیٰ کہ اتنا کھڑا ہونے والا ہوا کہ (ان دو سے مراد پہلا اور وسطی جمرہ ہے)۔

۹۲۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَثَوًّا طَوِيلًا يُكَبِّرُ لِلَّهِ، وَيُسَبِّحُ لَهُ، وَيُحَمِّدُ لَهُ، وَيَدْعُو اللَّهَ۔ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ۔  
ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ پہلے دو جمروں کے پاس کافی لمبا وقت کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کی تکیب کرتے اس کی تسبیح بیان کرتے اور اس کی حمد کرتے اور اللہ سے دعا کرتے تھے اور آخری جمرہ کے پاس کھڑے نہ ہوتے تھے۔  
شرح: امام محمدؒ نے مؤطا میں یہ اثر باب نَأْيُ الْقَوْلِ عِنْدَ الْجَمَارِ میں روایت کیا ہے اور لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ ابوداؤد نے حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی فعل نقل کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس کھڑے ہو کر کافی دیر تک دعا اور اٹھا عاجزی کرتے رہے۔ اور تیسرے جمرے کے پاس کھڑے نہیں ہوئے۔ پس بخاری وغیرہ کی ان احادیث کی روش سے جو اس باب میں وارد ہیں، ہر کنکری پر تکیب کرنا مشروع ہوا۔ اگر کوئی تکیب کو ترک کرے تو کوئی کفارہ نہیں آتا۔ مگر امام ڈیریؒ نے کہا ہے کہ وہ مساکین کو کھانا کھلائے۔

۹۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُكَبِّرُ مَعَهُ فِي الْعُمْرَةِ كَلِمَاتِي بِحَصَاةٍ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ رمی جمار کے وقت تکبیر کہتے تھے۔ جب بھی کنکری مارتے تکبیر کہتے دہا اثر بھی موطائے امام محمدؒ نہیں آیا ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسے اختیار کرتے ہیں یہی مضمون صحاح کی بہت سی مرفوع احادیث سے ثابت ہے۔

۹۲۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُ الْحَصَى الَّتِي يُرْمَى بِهَا الْجِمَارُ مِثْلُ حَصَى الْخَذْفِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَأَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ قَلِيلًا أَعْجَبُ إِلَيَّ۔

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: مَنْ غَرِمَتْ لَهُ الشَّمْسُ مِنْ أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَهُوَ بَيْنِي فَلَا يَنْفِرَنَّ، حَتَّى يَرْمِيَ الْجِمَارَ مِنَ الْغَدِ۔

ترجمہ: مالکؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے بعض علما کو یہ کہتے سنا کہ وہ کنکریاں جو جبروں پھینکی جائیں وہ چھوٹی ہوں یا نہیں کہ انہیں انگشت شہادت اور انگوٹھے سے پھینکا جاسکے۔

مالکؒ نے کہا کہ اس سے ذرا بڑی ہوں تو مجھے زیادہ پسند ہیں۔

شرح: بِمِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ کا لفظ کئی مرفوع احادیث سے ثابت ہوا ہے جن میں حضورؐ کا قول و فعل مذکور ہے۔ یہ احادیث ابوداؤد، احمد، اسحاق، نسائی، ابن ماجہ، الحاکم، مسلم نے روایت کی ہیں۔ اور حدیث صحیح میں جو کنکری پھینکنے سے نمی آئی ہے اس سے مراد رمی جمار نہیں بلکہ عموماً جو لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ کنکریاں ایک دوسرے پر پھینکتے ہیں۔ اس سے مخالفت ہے۔ رمی جمار کا حکم ایک خاص حکم ہے۔ ابن عباسؓ کی حدیث مرفوع میں مرا حاشا موجود ہے کہ حضورؐ نے چھوٹی سی کنکری دکھا کر فرمایا کہ اس قسم کی کنکریاں مارو اور دین میں غلو سے بچو۔ پھر امام مالکؒ کے اس قول پر جو اُدھر مذکور ہے۔ محمد بن نے حیرانی کا اظہار کیا ہے۔ علی انصاریؒ نے مالکؒ کی طرف سے یہ جواب دیا ہے کہ مالکؒ کی مراد یہ ہے کہ کنکریاں بالکل ہی چھوٹی نہ ہوں بلکہ چھوٹی کنکریوں میں سے ذرا بڑی ہوں۔ تاکہ آسانی سے پھینکی جاسکیں۔ قاضی ابوالعباس اباجی المالکی نے کہا کہ شاید امام مالکؒ کو ”حدیث پہنچی ہی نہیں جس میں حصی الخذف کا لفظ ہے ورنہ وہ ایسا نہ کہتے۔ واللہ اعلم۔“

(ایضاً ترجمہ) نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے۔ ایام تشریق کے وسط میں جسے متی میں سورج غروب ہو جائے تو وہ اگلے دن رمی جمار کے بغیر ہرگز وہاں سے نہ جائے۔ (یہ اثر موطائے محمدؒ میں باب مَنْ غَرِمَتْ لَهُ الشَّمْسُ اَوْ مَرَى

فجر: ایام تشریق کا وسطی دن وہ ہے جو یوم النحر کے بعد تیسرا دن ہے۔ ابن عمرؓ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے فرمایا: فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ۔ پس اُسے غروب شمس سے پہلے جانے کی جلدی کرنی لازم تھی جو اس نے نہیں کی یہ مطلب تو آیت کا ابن عمرؓ کے قول کے مطابق ہے اور جمہور علماء کا یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ جب تک تیسرے دن کی فجر طلوع نہ ہو جائے وہ شخص جاسکتا ہے کیونکہ ابھی تیسرا دن داخل نہیں ہوا۔ اور یہ طمس ایک فرعی اور فقہی سا اختلاف ہے۔ امام محمدؒ نے اس پر لکھا ہے کہ اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اور یہی ابو حنیفہؒ اور عام فقہاء کا قول ہے۔

۹۲۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّاسَ كَالْوَلَدِ إِذَا رَمَوْا الْجِمَارَ، مَشَوْا ذَاهِبِينَ وَرَاجِعِينَ۔ وَأَكُولٌ مِّنْ رَّكِبٍ، مُعَادِيَةٌ بَنُو سُفْيَانَ۔

ترجمہ: عبدالرحمن بن القاسمؒ نے اپنے والد سے روایت کی کہ لوگ جب جمرہوں پر رمی کرتے تھے تو آتے جاتے وقت پیدل چلتے تھے۔ اور سب سے اول سوار ہونے والے معاویہ بن ابی سفیانؒ تھے۔ (قاضی ابوالولید نے کہا ہے کہ شاید معاویہؒ کو کوئی عذر تھا۔ امام محمدؒ نے یہ اثر موٹا میں باب رُمی الجمار رکھایا ہے روایت کیا ہے اور اس پر لکھا ہے کہ پیدل چلنا افضل ہے، مگر سوار ہونے میں بھی حرج نہیں۔)

شرح: حافظ عینیؒ نے عمدۃ القاری میں لکھا ہے کہ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر میں جمرہ کی رمی سوار ہو کر کی تھی۔ علماء اس پر متفق ہیں کہ رمی پیدل اور سوار ہو کر دونوں طرح جائز ہے۔ گو پیدل رمی کرنا افضل ہے جیسا کہ امام محمدؒ نے کہا ہے۔

۹۲۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ: مِنْ أَيِّنَ كَانَ لِقَاءُ يَزْمِي جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ؟ فَقَالَ: مِنْ حَيْثُ تَيْسَّرَ۔

قَالَ يَحْيَى: سُئِلَ مَالِكٌ، هَلْ يُزْمَى عَنِ الصَّبِيِّ وَالْمَرِيضِ؟ فَقَالَ: نَعَمْ۔ وَيَتَخَرَّى الْمَرِيضُ حِينَ يُزْمَى عَنْهُ فَيَكْبَرُ وَهُوَ فِي مَنْزِلِهِ وَيَهْرَأُ دَمًا۔ فَإِنْ صَحَّ الْمَرِيضُ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ رَمَى الَّذِي رَمَى عَنْهُ۔ وَأَهْدَى وَجُوبًا۔

قَالَ مَالِكٌ: لَا أَرَى عَلَى الَّذِي يَزْمِي الْجِمَارَ، أَوْ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَهُوَ غَيْرُ مُتَوَحِّجٍ، إِعَادَةٌ۔ وَلَكِنْ لَا يَتَعَمَّدُ ذَاكَ۔

ترجمہ: امام مالکؒ نے عبدالرحمن بن القاسمؒ سے پوچھا کہ انعام آخری جمرہ کی رمی کہاں سے کرتے تھے؟ تو اس نے جواب دیا، جہاں سے بھی میسر ہو سکتی۔ یہ اثر موٹا میں باب مِنْ أَيِّنَ مَوْضِعٍ يُزْمَى الْجِمَارُ میں مروی ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ افضل یہ ہے کہ واری کے بطن۔ در بیان۔ سے رمی کرے۔ اور جہاں سے بھی رمی کرے جائز ہے اور یہی ابو حنیفہؒ جملہ ائمہ اور عام فقہاء کا قول ہے۔ یہی مضمون حافظ ابن حزمؒ نے المحلی میں لکھا ہے۔

امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ کیا نیچے اور مرتفع کی طرف سے بھی رمی کی جائے؟ مالکؒ نے کہا کہ ہاں۔ اور جس وقت مریض

ی عزت سے رمی کر جانے اس وقت کو جانچ کر رمیٰ اپنی منزل میں تکبیر کہے اور ایک باؤر کا خون بہائے۔ (اگر رمیٰ کو ٹھاکر لایا جائے اور وہ خود رمی کرے تو بہتر ہے۔ اور بچے کی طرف سے کوئی کفارہ نہیں ادا کیا جاتا۔) پھر اگر رمیٰ ایام تشرین میں قدرت ہو جائے تو اس کی طرف سے جو رمی کی گئی ہو وہ خود کرے اور ہدی دے۔ (یعنی اصل وقت پر رمی نہ کرنے کا کفارہ در حال اور کرنا ہوگا۔ اس مسئلہ کی بعض فروع میں اختلاف ہے جسے ہم نے نظر انداز کیا ہے۔)

امام مالک نے کہا: جو شخص وضو کئے بغیر رمی جمار کرے یا صفا و مروہ میں سعی کرے تو میرے نزدیک اس پر عادیہ واجب نہیں مگر وہ عدا ایسا نہ کرے۔ (کیونکہ ان اعمال کی ادائیگی میں طہارت کو شرط نہیں مگر افضل ضرور ہے۔)

۹۲۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ لَا تَرْمِي

الْجِبَارِ فِي الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ۔

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر فرماتے تھے تینوں ایام میں زوال آفتاب سے پہلے رمی جمار نہ کی جائے (یعنی حفاظت زیادت کے ساتھ یہ اثر مؤلّا ہے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اس پر ائمہ کا اتفاق ہے۔ مگر امام ابوحنیفہؒ نے تیسرے دن کے متعلق فرمایا کہ اس میں قبل از زوال آفتاب بھی رمی جائز ہے۔ عطا اور طاہرؒ کے نزدیک تینوں دن قبل از زوال جائز ہے۔)

## ۴۲۔ بَابُ الرُّخْصَةِ فِي رَمِي الْجِبَارِ

رمی جمار میں رخصت کا باب

۹۲۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عَاصِمٍ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْخَصَ لِرِعَاءِ الْإِبِلِ فِي الْبَيْتِ وَتَوَاتِهِ خَارِجِينَ عَنْ مَنَى. ثُمَّ يَزْمُونَ الْغَدَا. وَمِنْ بَعْدِ الْغَدَا لِيَوْمَيْنِ ثُمَّ يَزْمُونَ يَوْمَ النَّفَرِ۔

ترجمہ: عاصم بن عدی نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادب چرانے والوں کو منیٰ سے باہر رات گزارنے کی اجازت دی۔ وہ یوم انحر کو رمی کریں پھر آئندہ کل یا پرسوں کو دو دن کی رمی کریں اور پھر وہ منیٰ سے کوچ کے دن کی رمی کریں۔ (امام محمدؒ نے یہ حدیث باب تاخیر زعمی الجمار میں روایت کی۔ اور اس پر یہ نوٹ لکھا کہ جس شخص نے دو دن کی رمی کو ایک دن میں جمع کیا، کسی سبب سے یا بلا سبب، تو اس پر کوئی کفارہ واجب نہیں لیکن بلا سبب آج کی رمی کو کل پر انحر لکھا مکروہ ہے اور ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ جب کوئی ایک دن کی رمی کو ترک کر کے دوسرے دن کرے تو اس پر خون بہانا واجب ہو گیا۔)

شرح: اس حدیث کے لفظ یومین کی تفسیر میں شراح حدیث کا اختلاف ہوا ہے۔ شارح طبریؒ نے کہا کہ حضورؐ نے

اونٹ چرانے والوں کو رخصت دی تھی کہ عید کے دن آخری حجرہ پر رمی کریں فقط۔ پھر کل کو رمی نہ کریں بلکہ پرسوں دو دن کی رمی کریں۔ ایک کی ادا اور ایک گزشتہ کی قضا اور شافعیؒ اور مالکؒ نے عید کے دوسرے دن اس دن کی اور اگلے دن کی پہلی رمی کو جائز نہیں رکھا۔ محدث علی انفاریؒ نے المرقات میں کہا ہے کہ ائمہ اخاف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۹۲۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَذْكُرُ، أَنَّهُ أُتِيَ بِرَجُلٍ أَنْ يَزْمُو بِاللَّيْلِ، يَقُولُ: فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ.

قال مالك: تفسير الحديث الذي أَرخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لبرعاء الأبل في تأخير رمي الجمار، فيما نرى، والله أعلم، أنهم يرمون يوم النحر، فإذا مضى اليوم الذي يلي يوم النحر من العدا، وذلك يوم التفر الأول، فيرمون لليوم الذي مضى ثم يرمون ليومهم ذلك. لأنه لا يقضى أحداً شيئاً حتى يجب عليه. فإذا وجب عليه ومضى كان القضاء بعده ذلك. فإن بك اللهم التفر فقد فرغوا وإن أقاموا إلى الغد رموا مع الناس يوم التفر الأخير، ونفروا.

ترجمہ: یحییٰ بن سعیدؒ نے عطاء بن ابی رباحؒ کو یہ بیان کرتے سنا کہ چرواہوں کو رخصت دی گئی تھی کہ وہ رات کو رمی کریں۔ عطاؒ کہتے تھے کہ یہ رخصت پہلے زمانے (دور نبویؐ) میں دی گئی تھی۔

شرح: اس رخصت کی ابن ابی شیبہ اور داؤد قطنی میں ابن عباسؓ سے مروی ہے اور جمہور کے نزدیک رات کو رمی کرنا جائز ہے اور رمی کا اصل وقت غروب سے پہلے تک ہے۔ مگر عذر کے احکام اور ہوتے ہیں۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہمارے خیال میں اس حدیث کی تفسیر جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کے چرواہوں کو رمی جمار کی اجازت دی تھی۔ یہ ہے واللہ اعلم۔ کہ وہ یوم النحر کو رمی کریں پھر جب اس سے اگلے دن گزر جائے تو کل کو رمی کریں۔ اور وہ نفر اول کا دن ہے۔ اس دن وہ گزشتہ دن کی رمی کریں۔ پھر اس دن کی رمی کریں، جس میں وہ آئیں۔ کیونکہ جب تک کسی پر کوئی چیز واجب نہ ہو جائے، اس کی قضا کا سوال نہیں ہوتا۔ پس جب وہ واجب ہو جائے اور گزر جائے تو قضا اس کے بعد ہوتی ہے۔ پھر اگر ان کا کوچ کا ارادہ ہو تو وہ فارغ ہو چکے اور اگر وہ کل تک قیام کریں تو آخری کوچ کے دن لوگوں کے ساتھ رمی کریں اور کوچ کر جائیں۔ (اس سے قبل اس پر کلام ہو چکا ہے)۔

۹۲۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ ابْنَةَ أَخِي لَصْفِيَةَ بِنْتَ أَبِي مُبَيْدٍ، نَفَسَتْ بِالْمَزْدَلِيَّةِ، فَتَخَلَّفَتْ هِيَ وَصَفِيَّةُ حَتَّى أَتَانَا مِنِّي، بَعْدَ أَنْ عَرَبَتِ الشَّيْءُ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ، فَأَمَرَهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنْ تَزِمِيَا الْجَمْرَةَ حِينَ أَتَانَا لَمْ يَدْعِيَهُمَا

شَيْئًا۔

قَالَ يَحْيَى: سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ نِسْيِ جَسْرَةٍ مِنَ الْجَبَارِ فِي لَبْعِنِ أَيَّامٍ مِنْهُنَّ حَتَّى يُنْسَى؟  
قَالَ لِبَرِّمِ أَيْ سَاعَةٍ ذَكَرَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ۔ كَمَا يُصَلِّي الصَّلَاةَ إِذَا نَسِيَهَا ثُمَّ ذَكَرَهَا لَيْلًا أَوْ  
نَهَارًا۔ فَإِنْ كَانَ بَعْدَ مَا صَدَرَ وَهُوَ بِمَكَّةَ، أَوْ بَعْدَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا، فَعَلَيْهِ الْهَدْيُ۔

ترجمہ: ابرک بن نافع نے اپنے باپ سے روایت کی کہ صفیہ بنت ابو عبیدہ کی ایک بھتیجی کو مزدلفہ میں نفاس ہو گیا اور  
پیدا ہوا، پس وہ اور صفیہ دونوں پیچھے رہ گئیں۔ حتیٰ کہ منیٰ میں یوم النحر کو غروب آفتاب کے بعد آئیں۔ پس عبد اللہ بن عمرؓ  
نے انہیں حکم دیا کہ جب وہ منیٰ میں آئیں اس وقت جمرہ پر رمی کریں اور عبد اللہؓ نے ان پر کوئی کفارہ نہ بیان کیا کیونکہ یوم النحر  
کی رمی کی قضا آئندہ دن جہور کے نزدیک جائز ہے اور حنیفہ و شافعیہ کے نزدیک اس صورت میں کوئی کفارہ بھی واجب نہیں  
مالک اور حنابلہ کے نزدیک اس میں کچھ اختلاف ہے۔

امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ جو شخص ایام منیٰ میں کسی جمرہ کی رمی بھول جائے۔ حتیٰ کہ کھلا پہر ہو جائے یا سوچ غروب  
ہو جائے تو وہ کیا کرے؟ مالکؒ نے کہا کہ دن رات کی جس گھڑی میں اسے یاد آجائے وہ رمی کرے۔ جس طرح کہ کوئی نماز کو  
بھول جائے تو بھی وہ رات یا دن کو یاد آنے پر پڑھ لیتا ہے اور اگر یہ صورت منیٰ سے واپسی پر ہوئی، حالانکہ وہ ابھی  
مکہ میں تھا یا مکہ سے چلے جانے کے بعد یاد آیا تو اس پر بھی واجب ہے۔

شرح: اور حنیفہ کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر کسی نے پورے دن کی رمی چھوڑ دی یعنی پہلے دن آخری جمرہ کی  
سات کھریاں یا دوسرے دن سب جمروں کی ۱۱ کھریاں یا تیسرے دن کی ۱۱ کھریاں بھی۔ یا اکثر کھریاں پھینکنا چھوڑ گیا،  
مثلاً پہلے دن چار یا دوسرے دن ۱۱ یا تیسرے دن بھی ۱۱۔ تو اس پر دم آئے گا۔ ہاں اگر آئندہ رات تک چھوڑ دے اور پھر قضا  
کرے تو اس پر اتفاقاً کوئی کفارہ نہیں۔ تاخیر کی صورت میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دم ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک  
کچھ نہیں اور بعض حنیفہ جہار کی ترتیب کو واجب اور اکثر سنت کہتے ہیں۔

### ۴۔ بَابُ الْإِفَاضَةِ

طوافِ افاضہ کا باب

طوافِ افاضہ ارکان حج میں داخل ہے اور اس کے بغیر حج تمام نہیں ہوتا۔ حتیٰ کہ علمائے کہا ہے کہ جماع سے بھول گیا اور  
گھر کو واپس چلا گیا تو اس پر مکہ واپس آنا اور یہ طواف کرنا واجب ہے۔ اور اس مسئلہ میں کسی کا بھی اختلاف نہیں۔

۹۴۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ  
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَطَبَ النَّاسَ بِعَرَفَةَ، وَعَلَّمَهُمْ أَمْرَ الْحَجِّ۔ وَقَالَ لَهُمْ فِيمَا قَالَ: إِذَا جِئْتُمْ مِنْ  
فَنْ رَمَى الْجَمْرَةَ، فَقَدْ حَلَّ لَهُ مَا حُرِّمَ عَلَى الْحَاجِّ إِلَّا النِّسَاءَ وَالطِّيبَ۔ لَا يَنْسَى أَحَدٌ نِسَاءً وَلَا

طَيِّبًا، حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے خطابت کے وقت عمر بن الخطابؓ نے لوگوں کو عرفہ میں خطبہ دیا اور انہیں حج کے راز بتائے اور اس خطبے میں فرمایا، جب تمہاری بیوی میں پہنچو تو جس نے حجرہ پر رمی کر لی تو اس پر عورتوں کے سوا اور کوئی شہوے سرا ہر چیز جو حاجی پر حرام تھی، حلال ہو گئی۔ کوئی بھی عورتوں سے مس نہ کرے نہ خوشبو لگائے، حتیٰ کہ بیت اللہ کا طواف کرے۔ یہ اثر موطا امام محمد میں باب مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ الْخَمْرُ میں مروی ہے۔ امام محمدؒ کا کلام آگے آتا ہے۔ اگلا اثر دیکھیں۔

۹۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ قَالَ مَنْ رَمَى الْجُمُورَةَ، ثُمَّ حَلَّتْ أَوْ قَصَّرَ وَنَحَرَ هَذِيًّا، إِنْ كَانَ مَعَهُ، فَقَدْ حَلَّ لَهُ مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ - إِلَّا النِّسَاءَ وَالطَّيِّبَ، حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ -

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا، جس نے حجرے پر رمی کی اور سر منڈوایا بال کٹوائے اور اگر اس کے ساتھ بدی تھی تو اسے نحر کیا تو اس پر ساری حرام شدہ چیزیں (یعنی جو حج کے باعث حرام تھیں) حلال ہو گئیں، سوائے عورتوں اور خوشبو کے، جب تک کہ وہ طواف نہ کرے۔ یہ اثر بھی موطا امام محمدؒ کے باب مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ الْخَمْرُ میں مروی ہے۔

شرح: یہ دونوں آثار روایت کرنے کے بعد امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہ حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ کا قول ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کے خلاف روایت کی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے اپنے ان دو ہاتھوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگائی، جب کہ آپؐ نے حلق کرایا قبل اس کے کہ آپؐ بیت اللہ کی زیارت کرتے۔ پس ہم نے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کو اختیار کیا ہے اور ابو حنیفہؒ اور ہمامؒ عام فقہاء اسی مسلک پر ہیں۔ امام محمدؒ نے مالکؒ کی سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث بیان کی اور آخر میں ہمامؒ بیت اللہ کی زیارت سے قبل خوشبو لگانے کے بعد ہم اس حدیث کو اختیار کرتے ہیں اور حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ کی روایت ترک کرتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور ہمامؒ عام فقہاء کا یہی قول ہے اور ابن عباسؓ، طاؤسؒ اور عاتقہؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ بھی یہی مذہب ہے۔

## ۴۔ بَابُ دُخُولِ الْحَائِضِ مَكَّةَ

حيض والی عورت کے مکہ میں داخل ہونے کا باب

۹۳۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهَا قَالَتْ، خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ حَجَّ الْوَدَّاعِ -

فَاَهْلَلْنَا بِعُمْرَةٍ - ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " مَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِي فَيَهْلِلُ بِالْحَجَّةِ مَعَ الْعُمْرَةِ ، ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا " قَالَتْ : فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ - فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ " أَنْقِضِي رَأْسِي ، وَامْتَشِطِي ، وَاهْلِي بِالْحَجَّةِ وَدَعِي الْعُمْرَةَ " قَالَتْ : فَفَعَلْتُ فَلَمَّا قَضَيْتَا الْحَجَّةَ ، أُرْسِلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى الْقَدِيدِ يُنْقِ إِلَى الشَّعْبِ ، فَاَعْتَمَرْتُ . فَقَالَ " هَذَا مَكَانُ عُمْرَتِكَ " فَطَأَتِ الَّذِينَ أَهَلُّوا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . ثُمَّ حَلُّوا مِنْهَا . ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا اخْرَبَعَدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنًى - لِحَجَّتِهِمْ . وَأَمَّا الَّذِينَ كَانُوا أَهَلُّوا بِالْحَجَّةِ ، أَوْ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ - فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا -

ترجمہ: حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم حجۃ الوداع کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (مدینہ سے) نکلے تو ہم نے عمرہ کا احرام باندھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے ساتھ ہدی ہے وہ عمرہ کے ساتھ حج کا بھی احرام باندھے۔ پھر وہ حلال نہ ہوگا جب تک کہ ان دونوں سے حلال نہ ہو۔ حضرت ام المومنین نے فرمایا کہ جب میں مکہ آئی تو ماہواری سے فقیہ پس میں نے نہ تو بیت اللہ کا طواف کیا اور نہ صفارہ کی سعی کی۔ پس میں نے اس کی شکایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کی، تو آپ نے فرمایا تو اپنے سر کی مینڈھیاں کھول دے اور نکلی کرے اور حج کا احرام باندھ لے۔ اور عمرہ ترک کر دے۔ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے یہی کیا۔ جب ہم نے حج کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تنعیم کی طرف بھیجا۔ پھر میں نے عمرہ ادا کیا۔ تو حضور نے فرمایا یہ عمرہ تیرے اس ترک شدہ عمرے کی جگہ ہے۔ سو جن لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا انہوں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفارہ کی درمیان سعی کی، پھر حلال ہو گئے۔ پھر منی سے واپس کے بعد انہوں نے ایک اور طواف اپنے حج کی طرف سے کیا۔ لیکن جن لوگوں نے حج کا یا حج اور عمرہ ہر دو کا احرام باندھا تھا تو انہوں نے ایک ہی طواف کیا۔

ماث نے اسی طرح کی حدیث ابن شہاب عن عمرہ کے طریق سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے۔ شرح: یہ حدیث مرقاۃ امام محمد میں بھی مروی ہے باب الْمَرْأَةُ تَقْدُمُ نِكَاحًا أَوْ عُمْرَةً ا۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم اس کو اختیار کرتے ہیں کہ عائشہ عورت طواف بیت اللہ اور سعی بین الصفا والمروة کے علاوہ حج کے تمام مناسک ادا کرے حتیٰ نہ پاک ہو جائے۔ پس اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور حج کے فوت ہونے کا خوف ہو جائے تو اپنا عمرہ قضا کرے جس طرح کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تفصیلاً اور جو ہدی میسر ہو ذبح کرے۔ یہیں خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کی طرف سے گائے ذبح کی تھی۔ اور یہ سب ابو حنیفہ کا قول ہے لیکن قرآن کرنے والا دو طواف اور دو سعی کرے۔



شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زریا کاندھلوی فرماتے ہیں کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک فارن ایک طواف اور ایک سعی کرنا ہے مگر حیرت کی بات ہے کہ انہوں نے اس زیر نظر حدیث سے کیونکر اس اند لال کیا ہے۔ جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رجوع تارن تھے نے مکہ میں داخل ہوتے ہی طواف کعبہ کیا۔ تمام صحاح کی احادیث پکار پکار کر یہی کہتی ہیں۔ پھر صفا و مروہ کی سعی زمائی جو تمام احادیث سے ثابت ہے۔ کوئی سی کتاب اور کوئی سی حدیث لے لو۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ یہ آپ کا پہلا طواف تھا پھر عرفہ اور دیگر مناسک کی ادائیگی کے بعد حضور کا مکہ آکر یوم النحر میں طواف افاضہ بھی ثابت ہے اور اس پر اجماع ہے۔ دیکھ چار دن جو حضور مکہ میں رہے، ان میں طواف کرنے نہ کرنے میں اختلاف ہے۔ یہ دوسرا جماعی طواف ہوا۔ پھر حضور مکہ میں رہے اور ابن عباس کے بقول ہر روز بیت اللہ کا طواف کرتے رہے۔ پھر ۱۴ دین تارن کو طواف و داغ کیا۔ جس پر اجماع ہے پس اجماعاً حضور کے یہ تین طواف تو سب کے نزدیک ثابت ہوئے۔ طواف و داغ میں بے شمار قوی و فعلی احادیث موجود ہیں۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ طواف و داغ ایک بار فرمایا یا کہ دو بار۔

پس اندر اس احوال حدیث زیر نظر بالا جماع موقوف (لائق تاویل) ہوئی۔ اس حدیث کی سب نے ہی تاویل کی ہے اور اگر اس لفظ کا کوا طوافاً واحد اسے مراد صفا و مروہ کی سعی لی جائے تو سارا گرد و غبار چھٹ جاتا ہے اور ساری حیرت دور ہو جاتی ہے۔ سعی پر طواف کا لفظ بے شمار احادیث میں بولا گیا ہے۔ اگر اس کی یہ تاویل کر لی جائے تو تمام احادیث ترک کرنی پڑتی ہیں جن میں حضور کے متعدد طوافوں کا ذکر موجود ہے اور خود حضرت عائشہؓ کی روایات میں بھی موجود ہے۔ اس مسئلے پر کچھ گفتگو اور پرگز رہ چکی ہے۔

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، بِهَذَا نَحْوِ

۹۳۳- حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ قَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ، فَلَمْ أَطِفْ بِالْبَيْتِ، وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ "إِفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ، وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَطْهُرِي".

قَالَ مَالِكٌ، فِي الْمَرَاةِ الَّتِي تُهَلُّ بِالْعُمْرَةِ، ثُمَّ تَدْخُلُ مَكَّةَ مُوَافِيَةً لِلْحَجِّ وَهِيَ حَائِضٌ لَا تَسْتَطِيعُ التَّطَوُّفَ، بِالْبَيْتِ - إِنَّهَا إِذَا أَحْشَيْتِ الْفَوَاتِ، أَهَلَّتْ بِالْحَجِّ وَاهْدَتْ. وَكَانَتْ مِثْلَ مَنْ قَرَنَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَأَجْزَأَ عَنْهَا طَوَافٌ وَاحِدٌ وَالْمَرَاةُ الْحَائِضُ إِذَا كَانَتْ قَدْ لَانَتْ بِالْبَيْتِ، وَصَلَتْ، فَإِنَّهَا تَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. وَلَقِيتُ بِعَرَفَةَ وَالْمَرْوَةَ لَيْلَةً. وَتَرَى الْجَمَانَ غَيْرَ أَنَّهَا لَا تَفْعَلُ، حَتَّى تَطْهُرَ مِنْ حَيْضَتِهَا.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں مکہ آئی اور ماہِ ہجری ایام میں تھی میں نے نہ تو بیت اللہ کا طواف کیا اور نہ صفا و مروہ کے درمیان (یہاں بھی سعی پر طواف کا لفظ آیا ہے)۔ پس میں اس بات کی شکایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کی تو آپ نے فرمایا، تو وہ سب کچھ جو حاجی کرتے ہیں۔ مگر تو بیت اللہ کا طواف ذکر اور صفا و مروہ کے درمیان۔ حتیٰ کہ تو پاک ہو جائے۔

مالک نے اس حائضہ عورت کے کہا کہ جو عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ میں داخل، حج کا زمانہ قریب ہو اور وہ حائضہ ہو، لہذا بیت اللہ کا طواف نہ کرے تو جب وہ حج کے قوت ہونے کا خوف کرے تو حج کا احرام باندھ لے اور ہدیٰ پیش کرے اور وہ اس شخص کی مثل ہوگی جس نے حج اور عمرہ کا قرآن کیا ہو اور اس کے لئے ایک ہی طواف کافی ہے۔ (طوافاً واحداً پر اوپر گفتگو ہو چکی ہے)۔ اور حائضہ عورت جب بیت اللہ کا طواف کر چکی ہو اور حیض آنے سے قبل طواف کی دو رکعت نماز پڑھ چکی ہو تو صفا و مروہ کے درمیان سعی کرے۔ عرفہ اور مزدلفہ میں وقوف کرے اور حجروں پر رمی کرے۔ لیکن وہ پاک ہونے سے قبل طوافِ افاضہ نہیں کر سکتی۔

## ۵۔ بَابُ إِفَاضَةِ الْحَائِضِ

حیض والی عورت کے افاضہ کا باب

شیخ الحدیث نے فرمایا کہ افاضہ کا یا تو لغوی معنی مراد ہے یعنی واپسی مطلب اس صورت میں یہ ہے کہ اگر وہ طوافِ افاضہ حیض سے پہلے کر چکی ہو تو مکہ سے طوافِ وداع کے بغیر واپس جاسکتی ہے۔ اگر افاضہ کا اصطلاحی معنی مراد ہو تو اس کا معنی طوافِ افاضہ ہے۔ اس صورت میں وہ طوافِ افاضہ کئے بغیر مکہ سے نہیں جاسکتی۔ کیونکہ یہ طواف واجب ہے اور کسی سے ساقط نہیں ہو سکتا۔ ائمہ اربعہ کے نزدیک اگر عورت کو طوافِ افاضہ کر چکے کے بعد حیض آجائے تو اس کے لئے طوافِ وداع کی خاطر توقف کرنا واجب نہیں ہے۔

۹۳۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حِجْرٍ حَاجَبَتْ - فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ "أَحَابِسْتَنَاهِي؟" فَقِيلَ: "إِنَّمَا قَدْ أَفَاضَتْ" - فَقَالَ "فَلَا إِذَا"

ترجمہ: حضرت عائشہ اُم المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ صفیہ بنتِ حِجْر (اُم المؤمنین) کو ماہِ ہجری ہو گئی تو میں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتائی۔ آپ نے فرمایا، کیا وہ ہم کو روکنے والی ہے؟ کہا گیا کہ اس نے طوافِ افاضہ کر لیا تھا۔ تو حضور نے فرمایا تب نہیں یعنی اب ہم اس کے لئے نہیں رکیں گے۔ اور اس پر طوافِ وداع کرنا ضروری نہیں ہے۔

۹۳۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمْرَةَ

بُنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ - إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُجَيٍّ قَدْ حَاضَتْ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَعَلَّهَا تَحْبِسُنَا. أَلَمْ تَكُنْ طَائِفَةً مَعَكُنَّ بِالْبَيْتِ؟" قُلْنَ: بَلَى. قَالَ "فَاخْرُجْنَ".

ترجمہ: عائشہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جی کو ماہواری ایام آگئے ہیں۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاید وہ ہمیں روک دے گی کیا اس سے تمہارے ساتھ بیت اللہ کا طواف نہیں کیا تھا؟ ازواج نے کہا کہ ہاں کر لیا تھا۔ پس حضور نے فرمایا کہ پھر تم اب مکہ سے پھو۔

۴۳۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزَّجَالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ كَانَتْ إِذَا حَجَّتْ، وَمَعَهَا نِسَاءٌ تَخَافُ أَنْ يَحِضْنَ، قَدَّ مَتْنَهُنَّ يَوْمَ الذَّحْرِ فَأَفْضَنَ. فَإِنْ حِضْنَ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ تَنْتَظِرْهُنَّ. فَتَقْرِئُهُنَّ وَهُنَّ حِيضٌ، إِذَا كُنَّ قَدْ أَفْضَنَ -

ترجمہ: عمر بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا جب حج کرتی اور ان کے کچھ غورٹیں ہوتیں تو حضرت عائشہ اس خوف سے کہ مبادا انہیں ماہواری آجائے (طواف افاضہ سے قبل) انہیں یوم النحر میں اور لوگوں سے پہلے پیچھے دیتیں تو طواف افاضہ کر لیتیں۔ اگر اس کے بعد انہیں حیض آجائے تو آپ ان کا انتظار نہ کرتیں (کہ پاک ہو جائیں) انہیں لے کر واپس ہو جاتیں۔ درآئیں یا نہ لیں وہ حائضہ ہوتیں، جب کہ طواف افاضہ کر چکی ہوتیں۔

۴۳۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُجَيٍّ. فَقِيلَ لَهُ: قَدْ حَاضَتْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَعَلَّهَا حَالِسُنَا" فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ - إِنَّهَا قَدْ حَاضَتْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "فَلَا - إِذَا -"

قال مالك: قال هشام، قال عروة، قالت عائشة. ونحن نذكر ذلك - فلم يقدّم قدس نساء لهم إن كان ذلك لا ينفعهن - ولو كان الذي يقولون، لأصبتم بنى أكثر من ستة الألب أمراً لا حائض، حكهن قد أقاضت -

ترجمہ: حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ بنت حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ذکر فرمایا یعنی ان سے طاقات کی خاطر یاد فرمایا تو آپ کو بتایا گیا کہ انہیں تو ماہواری کے ایام آتے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاید وہ ہمیں روکنے والی ہے۔ گھر والوں نے کہا کہ یا رسول اللہ اس نے حوانہ افاضہ کر لیا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تب نہیں۔ (یعنی پھر اب ہم نہیں کریں گے۔) ایسا ترجمہ: مالک نے کہا کہ ہشام نے کہا ہم آپس میں اس مسئلے کا ذکر کر رہے تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا، اگر عورتوں کو آگے بھیجنے میں کوئی فائدہ نہیں تو لوگ پھر اپنی عورتوں کو آگے کیوں بھیجتے ہیں (تاکہ وہ جلدی سے طواف افاضہ کر لیں اور ان کی خاطر حوانہ نہ پڑے۔) اگر بات وہ ہے جو وہ کہتے ہیں کہ طواف وداع واجب ہے۔ اس کے بغیر گھر واپس نہیں ہوسکتی تو سن میں ان عورتوں کی تعداد چھ ہزار سے بھی زائد ہر جاتی، جو طواف افاضہ کر چکی ہو تیں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان لوگوں کا قول رد کر رہی ہیں، جو کہتے تھے کہ طواف وداع واجب ہے اور اس کے بغیر مکہ نہیں چھوڑا جاسکتا۔

۳۸۹ وَ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ: أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ بِنْتَ مِلْحَانَ اسْتَفْتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَاصَتْ، أَوْ وَكَدَتْ بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ يَوْمَ النَّحْرِ فَأَذِنَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَتْ - قَالَ مَالِكٌ: وَالْمَرْأَةُ تَحِيضُ بِنْتِي تُقِيمُ حَتَّى تَطُوفَ بِالْبَيْتِ - لَا بُدَّ لَهَا مِنْ ذَلِكَ - وَإِنْ كَانَتْ قَدْ أَفَاضَتْ، وَحَاصَتْ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ، فَلْتَنْصَرِفْ إِلَى بَلَدِهَا - فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنَا فِي ذَلِكَ رُخْصَةً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَائِضِ -

قَالَ: وَإِنْ حَاصَتْ الْمَرْأَةُ بِنْتِي قَبْلَ أَنْ تَفِيضَ، فَإِنَّ كَرْبَهَا، يُحْبَسُ عَلَيْهَا، الْكَأَنَّهُ مِمَّا يُحْبَسُ النِّسَاءَ الدَّمُ -

ترجمہ: ام سلمہ بنت ملحان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا اور اسے حیض آیا یا یوم النحر کو طواف افاضہ کے بعد اس نے کچھ جنا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اجازت دے دی۔ پس وہ مکہ سے مدینہ کو چلی گئی۔ (امام محمد نے یہ حدیث باب المرأة نحيض فی حجہا الخ میں روایت کی ہے مگر اس کے الفاظ اس سے کافی مختلف ہیں۔) شرح: مؤلف امام محمد کی حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ ام سلمہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی اور عورت کے متعلق یہ مسئلہ پوچھا تھا۔ جب کہ امام مالک کی زیر اثر روایت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ام سلمہ کا اپنا واقعہ ہے۔ بخاری کی ایک حدیث سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ ام سلمہ کا سوال اپنے بارے میں نہ تھا اور اس میں ام المؤمنین صفیہ کا حوالہ موجود ہے کہ ام سلمہ نے کچھ لوگوں کے سوال کے جواب میں ان کا واقعہ بیان کیا تھا۔

ایضاً ترجمہ: مالک نے کہا کہ جس عورت کو مہنی میں حیض آئے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ بیت اللہ کا طواف کرنے تک

ٹھہرے اور اگر اس نے طوافِ افاضہ کر لیا تھا اور اس کے بعد صیف کیا تو وہ اپنے شہر کو واپس چلی جائے۔ کیونکہ اس کے بارے میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رخصت پہنچی ہے۔ مالک نے کہا کہ اگر عورت کو منیٰ میں حیض آیا اور ابھی اس نے طوافِ افاضہ نہیں کیا تھا۔ تو اس کی مصیبت اسے اتنی دیر تک روکے رکھے گی جتنے دن کہ خون اکثر عورتوں کو روکتا ہے۔

شرح: ہم نے جو ترجمہ کیا ہے یہ قاف کڑا ہوا ہے۔ موطا کے شارحین کا قول ہے کہ یہ لفظ گریہا ہے۔ یعنی وہ شخص جس نے اس عورت کو کرائے پر اپنے اونٹ پر سوار کیا ہو اسے اتنی دیر ٹھہرنا پڑے گا جتنی دیر کہ عورتوں کو زیادہ سے زیادہ ایامِ حیف ہوتے ہیں۔ شیخ الحدیث نے اس کو ترجیح دی ہے۔ کیونکہ مدونہ میں یہی لفظ آیا ہے۔

## ۷۶۔ بَابُ فِدْيَةِ مَا أُصِيبَ مِنَ الطَّيْرِ وَالْوَحْشِ

پرندوں اور وحشی جانوروں کے فدیے کا باب

۹۳۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَضَىٰ فِي الصَّبْرِ بِكَيْشٍ - وَنِي الْغَزَالِ بِعَنْزٍ وَفِي الْأُرْبِ بِعَنْزٍ وَفِي الْبَرْبُوعِ بِحَفْرَةٍ -

ترجمہ: ابوازیر کی سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بچوں میں مینڈھے کا اور ہرن میں ایک بکری کا اور خرگوش میں بکری کے بچے کا اور جنگلی چوہے میں بکری کے چھوٹے بچے کا فیصد کیا۔ دینی محرم جب ان شکاری جانوروں کو مار ڈالے تو جزایہ ہوگی۔ یہ اثر موطا میں محمد بن باب جزاء القید میں مروی ہے۔ امام محمد نے اس کو اختیار کیا ہے۔ کیونکہ جانوروں کی مثل جمل سکے، اس میں ان کا مذہب بھی یہی ہے۔

۹۴۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ قُرَيْبٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ: إِنِّي أَجَرْتُ أَنَا وَمَا حَبْلِي فَرَسَيْنِ - لَسْتُ بِتَقِي إِلَى ثَغْرَةٍ ثَنِيَّةٍ فَأَصْبَنَا ظَنِينًا وَنَحْنُ مُحْرِمَانِ - فَمَا تَدْرِي؟ فَقَالَ عُمَرُ: لِرَجُلٍ إِلَى جَنِينِهِ: تَعَالَ حَتَّىٰ أَحْكُمَ أَنَا وَأَنْتَ. قَالَ فَحَكَمَا عَلَيْهِ بِعَنْزٍ - فَوَلَّى الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ: هَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَحْكُمَ فِي ظَنِّي - حَتَّىٰ وَعَارُ جَلَّا يَحْكُمُ مَعَهُ - فَسَمِعَ عُمَرُ قَوْلَ الرَّجُلِ، فَدَعَا لَهُ فَسَأَلَهُ: هَلْ تَقْرَأُ سُورَةَ النَّاسِ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَهَلْ تَعْرِفُ هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي حَكَمَ مَعِي؟ فَقَالَ: لَا. فَقَالَ: لَوْ أَحْبَبْتَنِي أَنْتَ تَقْرَأُ سُورَةَ النَّاسِ لَوْ جَعَلْتُكَ حُرًّا. ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ - يَحْكُمُ بِهِمْ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَذَا يُلَاحِظُ الْكُفْبَةَ - وَهَذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ -

ترجمہ: محمد بن سیرین سے روایت ہے کہ ایک آدمی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے

امیر سے ایک ساتھی نے ایک درے کے منہ کی طرف گھوڑے دوڑائے تو ہمیں ایک ہرن ملا اور ہم دونوں احرام میں تھے۔ آپ فرمائیے کہ اس کا کیا حکم ہے؟ پس حضرت عرضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے پاس والے ایک آدمی سے کہا کہ آؤ میں اور تم فیصلہ کریں۔ ابن سیرین نے کہا کہ ان دونوں نے فیصلہ کیا کہ اس کی جزا بکری ہے۔ پس وہ آدمی یہ کہتا ہوا واپس گیا کہ یہ امیر مؤمنین ہیں جو ایک ہرن کے متعلق بھی فیصلہ نہ کر سکے۔ حتیٰ کہ انہوں نے ایک اور آدمی کو بلایا جو ان کے ساتھ مل کر فیصلہ کرے حضرت عرضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی بات سن لی۔ اور اسے بلایا۔ اس سے پوچھا کہ کیا تو سورۃ المائدہ پڑھتا ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ حضرت فرمائیے فرمایا کہ کیا تو اس شخص کو پہچانتا ہے کہ جس نے میرے ساتھ فیصلہ کیا ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ حضرت فرمائیے فرمایا کہ اگر تو مجھے بتاتا کہ تو سورۃ المائدہ کو پڑھتا ہے جس میں کہ جنگلی شکار کے احکام ہیں جبکہ محرم اسے مار ڈالے، تو میں تجھے خوب بیٹا۔ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے، تم میں دو عادل شخص فیصلہ کریں ہدی کا جو مکعبہ تک پہنچنے والی ہو اور یہ عبدالرحمن بن عوف ہیں۔ یعنی حکم خداوندی کے مطابق ہم دونوں نے مل کر یہ فیصلہ کیا ہے جسے تو نے اپنی جہالت کے باعث سمجھا نہیں۔

۹۴۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، فِي الْبَقَرَةِ

مِنَ الْوَحْشِ بَقَرَةً. وَفِي الشَّاةِ مِنَ الظُّبَايِرِ شَاةٌ.

ترجمہ: ہشام بن عروہ سے روایت ہے کہ اس کا باپ کہتا تھا، جنگلی گائے میں گھریلو گائے ہے اور ہرنوں میں سے بکری (یعنی مونث) میں بکری ہے۔ (یہ بات اور گزرجی ہے کہ خفیہ کے نزدیک تماثل اجسام کا معتبر نہیں بلکہ قیمت کا تماثل ہے۔ اور ان کا استدلال آیت قرآنی: فَجَدَاةً مِّثْلُ مَا قَتَلْتُمِنَ النِّعَمِ سے ہے۔)

۹۴۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ كَانَ

يَقُولُ: فِي حَمَامٍ مَكَّةَ، إِذَا تُتِلَ، شَاةٌ.

وَقَالَ مَالِكٌ، فِي الدَّجَلِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، يُحْرِمُ بِالْحَجَّةِ أَوِ الْعُمْرَةِ، وَفِي بَيْتِهِ فِدَاخٌ مِنْ

حَمَامٍ مَكَّةَ. فَيُعْلَنُ عَلَيْهَا قَتْمُوتٌ. فَقَالَ: أَرَى بَانَ يَفْدِي ذَلِكَ، عَنْ عَلِيٍّ كَرِّمٍ بِشَاةٍ.

ترجمہ: سعید بن المسیب کہتے تھے کہ مکہ کے کبوتر کو اگر کوئل قتل کر دے تو اس میں ایک بکری ہے۔ (اب بکری تو صورت یا معنی کے لحاظ سے کبوتر کی مثل نہیں ہے۔ اس لئے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف نے کہا کہ مثل مطلق تو وہ ہے جو صورت و معنی ہر دو کے لحاظ سے ایک جیسی ہو۔ اور یہ ممکن نہیں ہے۔ لہذا مثل سے مراد معنوی ہوگی۔ جو کہ شرع میں مہود ہے۔ ارشاد خداوندی ہے فَمَنْ اغْتَدَى عَلَيْكَ بِمِثْلِ مَا اغْتَدَى عَلَيْكَ عَالَانَةً زِيَادَتِي كَرْنِ وَلِئَلَّيْكَ زِيَادَتِي كِشَلٍ صَوْرَتِ وَفِي هَرْدُو كِ لِحَاطِ سِ مَكِّي هِي نِيْسِ هُوِي۔ پس وہاں سے بھی مثل سے مراد معنوی مثل ہے۔ صحابہ میں سے ابن عباس کا یہی مسلک تھا۔ اور یہ مسئلہ اختلافی ہے۔)

اسنا ترجمہ: امام مالکؒ نے اہل مکہ سے کسی شخص کے ہاتھ میں کہا جو حج یا عمرہ کا اہرام باندھے اور اس کے گھر میں مکہ کے کبوتروں کے بچے ہوں، وہ ان پر دروازہ بند کر دے اور وہ مر جائیں۔ مالکؒ نے کہا کہ میری رائے میں وہ ہر چیز کا بدلہ ایسا ہی دے گا۔ (شاید مالکؒ نے اس غصے میں سعیدؒ کے قول کا اتنا اثر کیا ہے۔)

۹۴۳۔ قَالَ مَالِكٌ: لَمَّا أَزَلُّ أَسْمَعُ أَنَّ فِي النِّعَامَةِ إِذَا قَتَلَهَا الْهَرَمُ، بَدَنَتْ.

قَالَ مَالِكٌ: أَرَى أَنَّ فِي بَيْضَةِ النِّعَامَةِ عَشْرَتَيْنِ الْبَدَنَتَيْنِ. كَمَا يَكُونُ فِي جَنِينِ الْهَرَمَةِ، غَرَّةً، عَيْدَةً، أَوْ وَلِيدَةً. وَقِيَمَةُ الْغَرَّةِ خَمْسُونَ دِينَارًا. وَذَلِكَ عَشْرُ دِيْنَةٍ أُتِمَتْ. وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ النَّسُورِ أَوِ الْعُقْبَانِ أَوِ الْبُرَاةِ أَوِ الرَّحِمِ، فَإِنَّهُ صَبْدٌ يُودَى كَمَا يُودَى الْعَيْدُ إِذَا قَتَلَهُ الْهَرَمُ وَكُلُّ شَيْءٍ يُودَى، فَفِي صِغَارِهِ مِثْلُ مَا يَكُونُ فِي كِبَارِهِ. وَإِنَّمَا مِثْلُ ذَلِكَ، مِثْلُ دِيْنَةِ الْهَرَمِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ فَهُمَا، بِسَنَرَةٍ وَاحِدَةٍ، سَوَاءٌ.

ترجمہ: مالکؒ نے کہا کہ میں ہمیشہ شتر مرغ کے بارے میں سنتا رہا کہ جب محرم اسے مار ڈالے تو اس کا بدلہ اونٹ ہے۔ مالکؒ نے کہا کہ شتر مرغ کے انڈے میں میری رائے میں اونٹ کی قیمت کا دسواں حصہ ہے جیسا کہ آزاد عورت کے پیٹ کے بچے میں غلام یا لونڈی کا تاوان ہوتا ہے۔ (یعنی امام مالکؒ نے شتر مرغ کے انڈے کو آزاد عورت کے پیٹ کے بچے پر قیاس کر کے یہ حکم دیا ہے۔)

مالکؒ نے کہا کہ گدھ، عقاب، باز یا شاہین، یہ سب شکار ہیں۔ ان کا بھی اس طرح فدیہ ہے جس طرح شکار کے جانوروں کا فدیہ ہے۔ جب محرم انہیں مار ڈالے۔ پرندوں کے ہاتھ میں بالعموم اکثر ائمہ کے نزدیک قیمت کے لحاظ سے مثل واجب ہے۔ ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ نے مطلقاً ہر جنگل شکار میں قیمت کی مثل قرار دی ہے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک جن چیزوں کی مثل موجود ہو، ان میں وہ مثل درہ قیمت ادا کرنی پڑے گی۔ ائمہ اربعہ کی فروع کی کتابوں کو دیکھیں تو معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے پرندوں میں بالعموم قیمت کی مثل کا اصول مد نظر رکھا ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ ہر چیز جس کا فدیہ دیا جائے اس کے چھوٹے بچوں کا فدیہ بھی بڑوں کی مانند ہے اور اس کی مثال ہے کہ مجھے آزاد کی دیت خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا، ایک ہی جیسی ہوتی ہے۔

۷۔ بَابُ فِدْيَةِ مَنْ أَصَابَ شَيْئًا مِنَ الْجَرَادِ وَهُوَ مُحْرِمٌ

محرم جب ٹڈی کو مار دے تو اس کی جزا کا بیان

۹۴۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ: أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ. إِنِّي أَصَبْتُ جَرَادًا بِسَوْطِي وَكَانَا مُحْرِمًا. فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: أَطْعِمْ

## قَبْضَةُ مِنْ طَعَامٍ -

ترجمہ: زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ایک مرد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ اے امیر المؤمنین! میں نے اپنے کورے کے ساتھ کچھ ٹڈیاں مار دی تھیں جب کہ میں محرم تھا۔ پس حضرت عمرؓ نے اس سے کہا کہ طعام کی ایک ٹھی کسی مسکین کو کھلا دے۔ (امام محمدؒ نے یہ اثر باب الحلال ینزع الصيد الخ میں روایت کیا ہے اور اس میں انا محرم کا لفظ نہیں ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ محرم کے لئے جائز نہیں کہ ٹڈی کا شکار کرے۔ اگر ایسا کرے گا تو کفارہ دے گا۔ اور ایک کھجور ایک ٹڈی سے بہتر ہے۔ جیسا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا۔ اس کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ٹڈی معمولی سی چیز ہے لہذا اس کا فدیہ بھی معمولی ہونا چاہئے۔ آگے دیکھیے۔

۹۴۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَسَأَلَهُ عَنْ جَرَادَاتٍ قَتَلَهَا وَهُوَ مُحْرِمٌ. فَقَالَ عُمَرُ لِلْكَعْبِ: تَعَالَ حَتَّى نَحْكُمَ. فَقَالَ كَعْبٌ: ذَرَهُمْ. فَقَالَ عُمَرُ لِلْكَعْبِ: إِنَّكَ لَتَجِدُ الذَّرَاهِمَ. لَتَمْرَةً خَيْرٌ مِنْ جَرَادَةٍ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعیدؒ سے روایت ہے کہ ایک مرد حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس آیا اور ان سے پوچھا کہ میں نے ایک ٹڈی مار دی ہے جب کہ احرام میں تھا۔ حضرت عمرؓ نے کعبؓ سے فرمایا، آؤ ہم فیصلہ کریں۔ کعبؓ نے کہا کہ ایک درہم، تو حضرت عمرؓ نے کعبؓ سے فرمایا کہ تجھ کو درہم ملتے ہیں مگر ایک کھجور ایک ٹڈی سے بہتر ہے۔ یعنی تیری رائے غلط ہے۔ ٹڈی ایک معمولی چیز ہے اس میں ایک درہم فدیہ نہیں ہو سکتا۔

## ۷۸۔ بَابُ فِدْيَةِ مَنْ حَلَقَ قَبْلَ أَنْ يَنْحَرَ

جس نے نحر سے پہلے حلق کر لیا اس کے فدیہ کا بیان

۹۴۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ مَالِكٍ الْجَزْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمًا. فَأَذَاهُ الْقَتْلُ فِي رَأْسِهِ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَحْلِقَ رَأْسَهُ. وَقَالَ "مُمْتَلَاةٌ أَكْبَارُ. أَوْ أَطْعَمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ، مَدَّ يَنْ مَدَّ يَنْ يَحْلِقُ الْإِنْسَانَ. أَوْ أَتَيْكَ فَعَلْتَ أَجْزَأَ عَنْكَ."



ترجمہ: کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام میں تھا۔ تو اس کے سر میں جوئیں پڑ گئیں اور انہوں نے تکلیف دی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حکم دیا کہ اپنا سر منڈوا دے اور فرمایا کہ تین دن کے روزے رکھو۔ یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے۔ ہر انسان کو دو روٹہ۔ یا ایک بکری قربان کر دے۔ ان میں سے جو بھی کر لے، کافی ہوگا۔ (یہ حدیث موطائے امام محمد میں باب کَفَّارَةُ الْاَذَى میں آئی ہے)۔

شرح: یہ صلح حدیبیہ کا واقعہ ہے۔ طعام کے بارے میں اس حدیث کی روایات کے الفاظ مختلف ہیں۔ ایک کا لفظ یہ ہے، تین صاع کھجور چھ مسکینوں کو کھلا دے۔ ایک میں یہ لفظ ہے ایک فرق چھ مسکینوں کو بانٹا دے اور فرق کی مقدار تین صاع ہوتی تھی۔ امام محمد نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ یہی ہمارا مختار ہے۔ اور یہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور عمام فقہا کا مذہب ہے۔

۹۴۷۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حُبَيْدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ أَبِي الْحَجَّاجِ، عَنْ ابْنِ أَبِي بَلِيٍّ، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ "لَعَلَّكَ اِذَا لَكَ هُوَ امْسَكَ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ- يَا رَسُولَ اللَّهِ- فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "اِحْلِقْ رَأْسَكَ وَصُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اَوْ اطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ، اَوْ اُنْسِكَ بِشَاةٍ"۔

ترجمہ: کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، شاید تیری جوڑوں نے تجھے تکلیف پہنچائی ہے۔ میں نے ہاں یا رسول اللہ۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اپنا سر منڈوا دے اور تین دن کے روزے رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے یا ایک بکری قربان کر۔

۹۴۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَاسَانِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي شَيْخٌ يُسَوِّقُ الْبُرْمَ بِالْكُوفَةِ، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَتْفَعُ تَحْتَ قَدْرِ لِاصْحَابِي- وَقَدْ امْتَلَأَ رَأْسِي وَلِحْيَتِي قَسْلًا- فَأَخَذَ بِجَبْهَتِي، ثُمَّ قَالَ "اِحْلِقْ هَذَا الشَّعْرَ- وَصُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ- اَوْ اطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ" وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ عِنْدِي مَا أُنْسِكُ بِهِ-

قال مالك، في فدية الأذى: إن الأمر فيه، أن أحدًا لا يقتدي حتى يفعل ما يوجب عليه الفدية- وإن الكفارة إنما تكون بعد وجوبها على ما فيها وأنه يطعم فديته حيثما شاء- التمسك، أو الصيام، أو الصدقة- بركة أو بغيرها من البلاء- قال مالك، لا يصلح للمحرم أن يلتفت من شعره شيئًا، ولا يحلقه، ولا يقصره

يَحِلُّ إِلَّا أَنْ يُصِيبَهُ أَذًى فِي رَأْسِهِ، فَعَلَيْهِ فِدْيَتُهُ. كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى - وَلَا يَصْلَحُ لَهُ أَنْ يَقْلَعَ أَظْفَارَهُ، وَلَا يَقْتُلَ قَمَلَهُ، وَلَا يَطْرَحَهَا مِنْ رَأْسِهِ إِلَى الْأَرْضِ، وَلَا مِنْ جِلْدِهِ وَلَا مِنْ ثَوْبِهِ. فَإِنْ طَرَحَهَا الْمُحْرِمُ مِنْ جِلْدِهِ أَوْ مِنْ ثَوْبِهِ، فَلْيُطْعِمْ حَقَنَةً مِنْ طَعَامٍ.

قَالَ مَالِكٌ: مَنْ نَفَثَ شَعْرًا مِنْ أَنْفِهِ، أَوْ مِنْ إِبْطِهِ، أَوْ الطَّلَى جَسَدًا بِمُورَةٍ، أَوْ يَخْلُقَ عَنْ شَجَةٍ فِي رَأْسِهِ لِمُضْرُورَةٍ، أَوْ يَخْلُقَ قَفَاةً لِمَوْضِعِ الْمَحَاجِمِ وَهُوَ مُحْرِمٌ، نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا إِنْ مَنْ فَعَلَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ، فَعَلَيْهِ الْفِدْيَةُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ. وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَخْلُقَ مَوْضِعَ الْمَحَاجِمِ مَنْ جَهَلَ فَحَلَقَ رَأْسَهُ قَبْلَ أَنْ يَذِمِّي الْجَنْزَرَ، اِئْتَدَى.

ترجمہ: کعب بن عجرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور میں اس وقت اپنے دوستوں کی ایک ہنڈیا کے نیچے دو گدے پر لیٹا ہوا تھا اور میرا سر اور میری داڑھی جوڑوں سے بھری پڑی تھی۔ پس حضورؐ نے میری پیشانی کو کپڑا، پھر فرمایا، یہ بال منہ وادے اور تین دن کے روزے رکھ یا چھ مساکین کو کھانا کھلا دے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ مجھ میں جانور قربان کرنے کی قوت نہیں۔

شرح: ان دونوں حدیثوں میں مساکین کے کھانے کی مقدار نہیں آئی اور یہ حدیث اس لحاظ سے کھلی احادیث کے خلاف ہے کہ اس میں قربانی کا حکم نہیں۔ کیونکہ حضورؐ کو علم ہو گیا تھا کہ کعب قربانی نہیں کر سکتا۔ مطلب یہ ہے کہ پہلے آپؐ نے قربانی کا حکم بھی دیا تھا۔ مگر جب پتہ چل گیا کہ کعب میں استطاعت نہیں تو صرف کھانا کھلانے یا روزہ رکھنے میں اختیار دیا۔ ایضاً ترجمہ: امام مالکؒ نے اذی کے فدیے کے متعلق کہا کہ اس میں حکم یہ ہے کہ جب تک کوئی شخص فدیے کا موجب کام نہ کرے، فدیہ ادا نہ کرے۔ کیونکہ کفارہ تو اس وقت دیا جاتا ہے جب کسی پر واجب ہو جائے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ چاہے فدیہ دے۔ جانور قربان کرے یا روزہ رکھے یا صدقہ کرے۔ یہ کام مکہ میں کرے یا کسی اور شہر میں۔

مالکؒ نے کہا کہ محرم کے لئے اپنا کوئی بال اکھاڑنا حرام ہے اور نہ مونڈنا جائز ہے اور نہ کاٹنا جائز ہے جب تک کہ وہ اہرام سے باہر نہ ہو جائے۔ مگر یہ کہ اس کے سر میں تکلیف ہو مثلاً جوہیں وغیرہ تو اس پر فدیہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حکم دیا ہے۔ اور اس کے لئے جائز نہیں کہ اپنے ناخن کاٹے یا کوئی جوں مائے۔ اور نہ اسے اپنے سر سے نکال کر زمین پر پھینکے اور نہ اپنے جسم سے اپنے کپڑے سے نکالے۔ اگر محرم اسے اپنے جسم سے یا اپنے کپڑے سے نکال پھینکے تو ایک مٹھی طعام کھلائے۔ (اہم لودیؒ نے جوں کو نکالنے، پھینکنے اور مارنے میں کوئی کراہت اور کوئی فدیہ نہ ہونا لکھا ہے لیکن بالعموم یہ مسامح متفق علیہا ہیں۔ حاجی کو بیت اللہ میں پرانندہ حال ہو کر پیش ہونا ہوتا ہے۔ حاجی کی وضع قطع اور چال ڈھال عاشقانہ ہے اور عاشق ان معمولی باتوں کے بے نیاز ہوتا ہے۔)

مالکؒ نے کہا کہ جس نے اپنی ناک سے یا نعل سے بال اکھاڑا یا بال ہٹا پاؤں پر اپنے جسم کی لیب کی یا سر کے زخم سے بھر دیا

بلل مونڈے یا سینگی لگوانے کے لئے اپنی گدی کو مونڈا، در آنحالیکہ وہ مجرم تھا، بھول کر ایسا کیا یا نادانی کے ساتھ کیا تو ان سب کاموں کرنے والے پر فدیہ آتا ہے اور سینگی لگوانے کی جگہ کو مونڈنا جائز نہیں ہے۔ (فدیہ کی مقدار میں علما کا اختلاف ہے جس کی تفصیل فقہ میں ملے گی۔ حنفی فقہ میں ہے کہ کسی عضو کے چوتھے حصے سے کم کو اگر مونڈا جائے تو صدقہ ہے اور زیادہ میں دم ہے۔ لیکن حالت اضطرار اور ضرورت میں اگر ایسا کرے تو روزے، صدقے اور دم میں سے کسی کو اختیار کرنے کا مجاز ہے۔)

مالک نے کہا کہ جس شخص نے ازراہ نادانی جبرہ کی رمی سے پہلے سر منڈایا تو اس پر فدیہ ہے۔ (کیونکہ حجرة العقبة کی رمی سے قبل احرام کی پابندیاں زرم نہیں ہوتیں۔)

## ۹۴۔ بَابُ مَا يَفْعَلُ مَنْ نَسِيَ مِنْ نُسُكِهِ شَيْئًا

جو شخص مناسک حج میں سے کوئی بھول جائے اس کا بیان

شیخ الحدیث نے فرمایا کہ افعال حج تین قسم کے ہیں، ارکان، واجبات اور سنن اور اس باب کے اثر سے مراد واجبات ہیں۔

۹۴۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَيْمَةَ السَّخْتِيَانِي، عَنْ سَعِيدِ بْنِ

جُبَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: مَنْ نَسِيَ مِنْ نُسُكِهِ شَيْئًا أَوْ تَرَكَهُ، فَلْيَهْرِقْ دَمًا.

قَالَ أَيُّوبُ: لَا أَدْرِي، قَالَ: تَرَكَ أَوْ نَسِيَ.

قَالَ مَالِكٌ: مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ هَذِيًا، فَلَا يَكُونُ إِلَّا بِكَتَّةٍ. وَمَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ نُسُكًا، فَهُوَ

يَكُونُ حَيْثُ أَحَبَّ صَاحِبُ النُّسُكِ.

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ جو شخص اپنے مناسک میں سے کسی چیز کو بھول گیا یا اسے چھوڑ دیا تو وہ ایک جانور کا خون لگائے۔ (یہ روایت کیا ہے۔)

یہ روایت میرے استاد سعید بن جبیر نے ترک کا لفظ بولا تھا یا نسی کا۔ (امام محمدؒ نے یہ اثر باب من نسیٰ سے نقل کیا ہے۔)

شرح: امام محمدؒ نے اپنے مؤلفین اس اثر سے پہلے عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وہ حدیث روایت کی ہے جو یحییٰ نے مؤلفانے مالک میں باب جامع الحج میں بیان کی ہے اور آگے آ رہی ہے۔ اس حدیث کا مضمون یہ ہے کہ لوگوں نے حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی سوال کئے، جن کا مطلب یہ تھا کہ انہوں نے مناسک حج میں تقدیم و تاخیر کر دی ہے جس پر ہر سوال کے جواب میں فرماتے جاتے کہ وہ اب کر لو کوئی حرج نہیں۔ امام محمدؒ نے لکھا ہے کہ ہم اس حدیث کو اختیار کرتے ہیں۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا ان میں سے کسی چیز میں حرج نہیں ہے۔ اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ان میں سے کسی چیز میں حرج نہیں ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان میں سے کسی چیز میں کفارہ نہیں سوائے ایک چیز کے، اور وہ یہ ہے کہ تقیۃً اور قرآن کرنے والا جب ہدی ذبح کرنے سے پہلے حلق کرے تو ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اس پر دم واجب ہے۔ لیکن ہم اس پر کچھ واجب نہیں سمجھتے۔ (خلاصہ یہ کہ اس مسئلے کی ایک شق میں استاد اور شاگرد میں اختلاف واقع ہوا ہے۔)

ایضاً ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ اُدپر کے اثر میں جو ہری ہو وہ مکہ کے سوا اور کہیں نہیں ہوتی اور جو چیز نیک و فاجر دونوں کے لئے ہوتی ہے وہ نیک والا شخص چاہے ادا کر دے۔ مگر حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک ہدی اور نیک کا محل حرم ہے لہذا وہیں ذبح ہوگی اس سے باہر نہیں۔

## ۸۰۔ بَابُ جَامِعِ الْفِدْيَةِ

فدیہ کے مختلف متفرق مسائل کا باب

۸۰۔ قَالَ مَالِكٌ، فِيمَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْبِسَ شَيْئًا مِنَ الثِّيَابِ الَّتِي لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَلْبَسَهَا وَهُوَ مُحْرِمٌ، أَوْ يَقْصِرَ شَعْرَهُ، أَوْ يَتَّسَّ طَبِيبًا مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ، لِيَسَارَةَ مُؤْنَةِ الْفِدْيَةِ عَلَيْهِ. قَالَ: لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ وَإِنَّمَا أُرْخِصَ فِيهِ لِلضَّرُورَةِ. وَعَلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ الْفِدْيَةُ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ: عَنِ الْفِدْيَةِ مِنَ الصِّيَامِ، أَوِ الْفِدْيَةِ، أَوِ النَّسْكِ، أَصَاحِبُهُ بِالْخِيَارِ فِي ذَلِكَ؟ وَمَا النَّسْكُ؟ وَكَمِ الطَّعَامُ؟ وَبِأَيِّ مَدَّةٍ هُوَ؟ وَكَمِ الصِّيَامُ؟ وَهَلْ يُؤْخَرُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ أَمْ يُفْعَلُهُ فِي فَوْرِهِ؟ قَالَ مَالِكٌ: كُلُّ شَيْءٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِي الْكُفَّارَاتِ، كَذَا أَوْ كَذَا، فَصَاحِبُهُ مُخَيَّرٌ فِي ذَلِكَ. أَيْ شَيْءٌ أَحَبُّ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ، فَعَلَ: وَأَمَّا النَّسْكُ فَشَاةٌ وَأَمَّا الصِّيَامُ فَثَلَاثَةُ أَيَّامٍ. وَأَمَّا الطَّعَامُ فَيُطْعَمُ سِتَّةَ مَسَاكِينَ. لِكُلِّ مُسْكِينٍ مَدَّانٍ. بِالْمَدِّ الْأَوَّلِ، مَدَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَسَمِعْتُ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُ: إِذَا رَمَى الْمُحْرِمُ شَيْئًا مِنَ الصَّيْدِ لَمْ يَرُدُّهُ، فَقَتَلَهُ. إِنَّ عَلَيْهِ أَنْ يَفْدِيَهُ. وَكَذَا لِكُلِّ أَحَدٍ فِي الْحَرَمِ شَيْئًا، فَيُصَيِّدُ صَيْدًا لَمْ يَرُدَّهُ، فَيَقْتُلُهُ: إِنَّ عَلَيْهِ أَنْ يَفْدِيَهُ. لِأَنَّ الْعَبْدَ وَالْخَطَا فِي ذَلِكَ يَسْتَرْزِلُهُ، سَوَاءٌ.

قَالَ مَالِكٌ: فِي الْقَوْمِ يُصَيِّدُونَ الصَّيْدَ جَمِيعًا وَهُمْ مُحْرِمُونَ. أَوْ فِي الْحَرَمِ. قَالَ أَرَى أَنَّ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ جَزَاءٌ. إِنَّ حُكْمَ عَلَيْهِمْ بِالْهَدْيِ، فَعَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ هَدْيٌ. وَإِنْ حُكِمَ عَلَيْهِمْ بِالصِّيَامِ، كَانَ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ الصِّيَامُ. وَمِثْلُ ذَلِكَ الْقَوْمُ يَقْتُلُونَ الرَّجُلَ

خَطَاً فَتَكُونُ كَفَّارَةً ذَٰلِكَ، عِثْقَ رَقَبَةٍ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ - أَوْ صِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ -

قَالَ مَالِكٌ: مَنْ رَفَى صَيْدًا، أَوْ صَادَةً بَعْدَ رَمِيهِ الْجَصْرَةَ، وَحِلَاقِ رَأْسِهِ، فَعِدَانَةٌ لَهُ يُقِضُ: إِنْ عَلَيْهِ جَزَاءُ ذَٰلِكَ الصَّيْدِ - لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ - وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا - وَمَنْ لَمْ يُقِضْ، فَقَدْ بَقِيَ عَلَيْهِ مَسُّ الطَّيِّبِ وَالنِّسَاءِ -

قَالَ مَالِكٌ: لَيْسَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِيمَا قَطَعَ مِنَ الشَّجَرِ فِي الْحَرَمِ شَيْءٌ - وَلَمْ يُبَلِّغْنَا أَنَّ أَحَدًا حَكَمَ عَلَيْهِ فِيهِ شَيْءٌ - وَبُئْسَ مَا صَنَعَ -

قَالَ مَالِكٌ: فِي الَّذِي يَجْهَلُ، أَوْ يَنْسَى صِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجَّةِ، أَوْ يَرْضُ فِيهَا فَلَا يَصُومُهَا حَتَّى يَقْدَمَ بَلَدَهُ - قَالَ: لِيُهْدِ إِنْ وَجَدَ هَذِيًّا وَلَا فَلْيُصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي أَهْلِهِ، وَسَبْعَةَ بَعْدَ ذَٰلِكَ -

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ جو کچھ حالت احرام میں پہننے جائز نہیں، جو ان میں کچھ پہننا چاہے یا وہ اپنے بال کٹائے یا بلا ضرورت خوشبو لگائے، کیونکہ وہ فدیہ کے بوجھ کو آسان جانتا ہو، امام مالکؒ نے کہا کہ اسے ان میں سے کوئی کام کرنا جائز نہیں اور رخصت اگر ہے تو صرف ضرورت کی وجہ سے ہے، اور جو آدمی ایسا کرے اس پر فدیہ واجب ہے۔ (یعنی ضرورت کی وجہ سے اگر ایسا کرے تو فدیہ آئے گا۔ کیونکہ مخطورات احرام میں عمد و سہو اور عذرا و غیر عذر سب کا حکم ایک جیسا ہے۔)

اور مالکؒ سے روزے یا صدقے یا قربانی کے فدیہ کے متعلق پوچھا گیا کہ کیا اس میں آدمی کو اختیار ہے اور یہ کہ نیک یا چیر ہے اور طعام کتنا ہے اور کس مدت کے ساتھ ہے؟ اور روزے کتنے ہیں؟ اور آیا ان سب کو فوراً کرنا واجب ہے یا کچھ تاخیر بھی جائز ہے؟ مالکؒ نے کہا کہ ہر چیز جو اللہ کی کتاب میں آئی ہے، اس کے لفظ کے ساتھ آئی ہے تو اس میں اختیار دیا گیا ہے۔ ان میں جس چیز کو زیادہ اچھا جانے کہ کرے تو کرے۔ جہاں تک تکلف ہے اس پر اگر بکری ہے اور روزے تین دن کے ہیں اور کھانا چھ مساکین کا ہے۔ ہر مسکین کو دو مد کھلائے پہلے مدت یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مدت کے ساتھ۔ (ابواب النقیام میں تفصیل گزر چکی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک نصف صاع ہے اور اس کا ثبوت احادیث میں موجود ہے۔)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ میں نے بعض علماء سے سنا وہ کہتے تھے کہ جب محرم نے شکار کے علاوہ کسی اور چیز پر پتھر یا تر پھینکا اور اس کے ارادے کے بغیر وہ کسی شکار کو جالگا۔ اور اسے مار دیا تو اس پر اس کا فدیہ واجب ہے۔ اور اسی طرح غیر محرم جب عذرم کے اندر کسی چیز پر پتھر پھینکے اور وہ اس کے ارادے کے بغیر کسی شکار کو جالگے اور اسے قتل کر دے تو اس پر اس کا فدیہ واجب ہے۔ کیونکہ اس معاملے میں عدا و خطا برابر ہے۔ (اہل ظاہر کے سوا یہ مسئلہ سب کا اجماع ہے۔ بقول زہریؒ عہد کا فدیہ کتاب اللہ سے

اور خطا کا فدیہ سنت سے ثابت ہے۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر چند لوگ مل کر شکار کریں اور وہ احرام میں ہوں یا حد حرم میں ہوں، تو میری رائے میں ان میں سے ہر انسان پر پوری جزا ہے۔ اور اگر ان کے خلاف ہدی کا فیصلہ ہو تو ان میں سے ہر انسان پر ہدی واجب ہے۔ اور اگر ان کے خلاف صیام کا فیصلہ ہو تو ہر انسان پر جدا گانہ روزے ہیں۔ اور اسی طرح کچھ لوگ اگر ایک آدمی کو خطا سے مار ڈالیں تو ایک غلام آزاد کرنے کا کفارہ ان میں سے ہر انسان پر الگ الگ ہوگا یا دو دو کے مسلسل روزے ہر ایک پر جدا گانہ ہوں گے۔ حنفیہ کا مذہب مجرم میں ہی ہے۔ مگر حد حرم کے اندر والے مسئلے میں ان کا کچھ اختلاف ہے۔ جس کا ذکر اباب الصید میں ہوا۔ قبل خطا کا منہ آگے آئے گا۔

امام مالکؒ نے کہا کہ جس شخص نے جمرہ کی رمی اور سر کے حلق کے بعد شکار پر تیر چلایا یا اسے شکار کر لیا۔ اور اس نے ابھی طواف افاضہ نہ کیا تھا تو اس کے ذمہ اس شکار کی جزا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جب تم حلال ہو جاؤ تو شکار کرو۔ اور جس نے طواف افاضہ نہیں کیا تو اس کے احرام کا کچھ حصہ باقی ہے۔ مثلاً عورتوں سے ملاقات اور خوشبو لگانا منع ہے۔ (خوشبو کا منہ صرف مالکیہ کے نزدیک ہے۔ دوسرے علما کے نزدیک بالاجماع اس کے ذمہ صرف عورتوں کے ملنے کی حرمت باقی ہے۔ اور جہور کے نزدیک رمی اور حلق کے بعد شکار بھی حلال ہے۔ یعنی جب کہ حرم کے اندر نہ ہو۔)

امام مالکؒ نے کہا کہ جس نے حرم کے درختوں میں سے کچھ قطع کیا تو اس نے بہت بڑا کیا۔ مگر اس کا کوئی فدیہ نہیں اور نہ ہیں جزیہی ہے کہ کسی نے اس میں کوئی فیصلہ کیا ہو اس مسئلے میں ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کے نزدیک جزا ہے۔ اور یہ ابن عباسؓ اور عطاء سے بھی مروی ہے۔ اور اس جزا کا فیصلہ دو ٹوک سے چھوٹے ہونے کے لحاظ سے ہوگا۔ گھاس کا ٹنبا بروئے حدیث جائز ہے۔ درخت کے پائے میں مسائل کی بے شمار فروع ہیں۔ جن میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے۔ مگر ہم نے بنظر اختصار اسے چھوڑ دیا ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جو ادراہ نادانی یا بھول کر ایام حج میں تین دن کے روزے نہ رکھے (جب کہ وہ واجب ہو گئے تھے) یا بیماری کے باعث نہ رکھ سکے اور واپس اپنے وطن چلا جائے۔ تو اگر ہر پائے تو ہر دن کے روزے نہ رکھے اور پھر کچھ دیر بعد سات روزے رکھے۔ (حنفیہ کے نزدیک جو لوہم نحر سے قبل تین روزے نہ رکھ سکے، اب اس کا کفارہ صرف ہدی متین ہو گیا اور یہ ہدی حد و حرم کے اندر دی جائے گی۔)

## ۸۔ بَابُ جَامِعِ الْحَجَّةِ

حج کے مسائل کی متفرق روایات کا باب

۹۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّعَاصِ، أَنَّهُ قَالَ: وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّاسِ بِمِنَى. وَالنَّاسُ يُسْأَلُونَ. فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ. لَمَّا شَعُرْتُ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنْحَرْ، وَلَا حَرَمَ" ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. لَمَّا

أَشْعُرُ، فَخَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَدِي قَالِ "إِزِمِ، وَلَا خَرَجَ" قَالَ: فَمَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ، قَدِمَ وَلَا أُخِرَ، إِلَّا قَالَ "إِفْعَلْ وَلَا خَرَجَ".

ترجمہ: عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر منیٰ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے لئے اپنی اونٹنی پر، وقف فرما رہے تھے۔ اور لوگ آپ سے سوال کر رہے تھے۔ پس ایک مرد آیا اور بولا یا رسول اللہ مجھے نسیان ہوا اور میں نے نحر سے پہلے حلق کر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ذبح کر اور کوئی خرچ نہیں۔ پھر ایک اور آدمی آیا اور بولا یا رسول اللہ میں نے بھولے سے رمی سے قبل نحر کر لیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، رمی کر اور کوئی خرچ نہیں۔ عبداللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تقدیم و تاخیر کے متعلق جو سوال بھی کیا گیا آپ نے فرمایا کر اور کوئی خرچ نہیں۔

مشرح: حضورؐ لوگوں کے سوالات کا جواب دینے اور انہیں مناسک حج کی تعلیم دینے کے لئے ٹھہرے ہوئے تھے۔ مجمع چڑھ بت بڑا تھا لہذا اپنی اور لوگوں کی آسانی کے خیال سے آپ اپنی اونٹنی قصوا پر سوار تھے۔ اور لوگوں نے اونٹنی کو گھیر رکھا تھا۔ اس حدیث کی مختلف روایات جو کتب حدیث میں ہیں، ان میں دن اور جگہ کا تعین کا اختلاف بھی ہے۔ دراصل بات یہ تھی کہ حضورؐ کی سواری جدھر کو نکلتی تھی، لوگ اسے گھیرے رہتے تھے۔ اور سوال کرتے تھے۔ طحاوی کی روایت میں ہے کہ سوال کرنے والے اعراب تھے۔ پس یہی سبب ہے کہ ان کے نام محفوظ نہیں ہے۔ یہی وہ حدیث ہے جسے موطائے محمد میں باب مَنْ قَدَّمَ نُسْكَ قَبْلَ نُسْكِ يَوْمِ نَسْكِ يَوْمِ نَسْكِ کہا گیا ہے۔ اور امام محمدؒ نے اس پر نوٹ لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک تقدیم و تاخیر میں کوئی خرچ نہیں۔ مگر ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ایک مسئلہ میں کہا ہے کہ اس شخص پر دم واجب ہے۔ اور وہ یہ کہ قرآن یا تمتع والا اگر ذبح سے پہلے حلق کر لے۔ اس مسئلہ میں امام محمدؒ کا مسلک تو واضح ہوا، مگر مالکؒ، ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کے نزدیک رمی اور ذبح پر حلق کو مقدم کرنے سے دم واجب ہے۔ اور ان کے نزدیک حضورؐ کے ارشاد لَا خَرَجَ کا معنی یہ ہے کہ گناہ نہیں ہوا۔ مگر اس میں دم کے وجوب کی نفی نہیں ہے۔ اور سائل نے جو کچھ کیا، چونکہ نادانی سے کیا تھا، لہذا حضورؐ نے گناہ کی نفی فرمائی۔

۹۵۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ، إِذَا قَفَلَ مِنْ عَزْوٍ أَوْ حَجَةٍ أَوْ عُمْرَةٍ، يَكْبِتُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ. ثُمَّ يَقُولُ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، لَا شَرِيكَ لَهُ. لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ". الْبُيُوتُ تَابِعُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ. لِرَبِّنَا حَامِدُونَ. صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ. وَنَصَرَ عَبْدَهُ. وَهَنَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ".

ترجمہ: عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی عزم یا حج یا عمرہ سے واپس تشریف لاتے تو زمین کی ہر بلند جگہ پر تین بار تکبیر کرتے تھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ "اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود

نہیں، وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اس کی بادشاہت ہے اور اسی کے لئے تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ ہم واپس آ رہے ہیں۔ توبہ کرنے والے ہیں، عبادت گزار ہیں۔ اپنے رب کے لئے سجدہ کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور اپنے بندے کی مدد کی اور اس اکیلے نے سب شکروں کو شکست دے دی۔ (موطا سے امام محمد میں یہ حدیث باب الْقُفُولِ مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُرُقِ میں مروی ہے۔)

۹۵۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِأَمْرَأَةٍ وَهِيَ فِي مُحَقَّتِهَا، فَقِيلَ لَهَا: هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَأَخَذَتْ بِضَبْعِي صَبِي كَانَ مَعَهَا. فَقَالَتْ: أَلَيْذَا خَجَرٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ "نَعَمْ. وَلَكِ أَجْرٌ".

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ کے غلام کرب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گزرے جو ایک زمانہ ہووج میں سوار تھی۔ اسے بتایا گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پس اس نے ایک بچے کے بازو پکڑے جو اس کے ساتھ تھا اسے ہووج سے باہر نکالا اور کہنے لگی، یا رسول اللہ کیا اس کا بھی حج ہے؟ آپ نے ہاں اور کچھ اجڑے گا۔ شرح: جمہور کے نزدیک بچوں کا حج صحیح ہے۔ بعض بدعتیوں نے اس سے انکار کیا ہے مگر ان کا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد اور اجماع امت کے سامنے مردود ہے حضورؐ کے آخری حج میں آپ کے رشتہ دار بعض بچے بھی موجود تھے جنہیں بھیڑیے سے بچانے کے لئے منی سے جلدی مکہ روانہ کیا گیا۔ اور عود سے منی کو بھیجا گیا تھا۔ بعض روئے باری صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سوار ہوتے تھے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بچوں کا حج ان کی تربیت و تعلیم کے لئے ہوتا ہے۔ ورنہ ان پر مخطورات۔ حرام کی خلاف ورزی سے کوئی شرعی فدیہ واجب نہیں ہوتا۔ جمہور کے نزدیک بچے کا حج نفلی ہے اور بالغ ہو کر اگر اس پر حسب شرط حج فرض ہو جائے تو وہ اسے ادا کرے۔ وگرنہ آخر وکامنی یہ نہیں کہ بچے کا حج کا ثواب کچھ ہوگا۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ تجھے بھی ثواب ہوگا۔ یہاں یہ حدیث مُرْسَل ہے مگر صحاح میں عن ابن عباس موصول بھی آئی ہے۔

۹۵۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عُبَيْلَةَ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كُرَيْبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "مَا رَأَى الشَّيْطَانُ يَوْمًا، هُوَ فِيهِ أَصْغَرُ وَلَا أَكْثَرُ وَلَا أَحَقُّ وَلَا أَغْيَطُ مِنْهُ نِيَّ يَوْمٍ عَرَفَةَ. وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِمَا رَأَى مِنْ كُنْزِ الرَّحْمَةِ، وَتَجَاوَزِ اللَّهُ عَنِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ، إِلَّا مَا أَرَى يَوْمَ بَدْرٍ قَيْلٌ: وَمَا رَأَى، يَوْمَ بَدْرٍ، يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "أَمَّا إِنَّهُ قَدْ رَأَى جِبْرِيلَ يَزْعُمُ الْمَلَائِكَةَ".

ترجمہ: طلحہ بن عبید اللہ بن کریرہ تابعی، سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، شیطان کو کسی دن اتنا



ذیل، اتنا مردود، اتنا حقیر اور اتنا غصہ سے بھرا ہوا نہیں دیکھا گیا۔ جتنا کہ وہ یوم عرفہ میں ہوتا ہے اور یہ صرف اس لئے ہوتا ہے کہ وہ رحمت کے نازل ہونے کو اور اللہ تعالیٰ کے بندوں کے کبیرہ گناہوں کے درگزر کرنے کو دیکھتا ہے۔ ہاں یوم بدر میں بھی وہ اسی طرح حقیر و ذلیل دیکھا گیا تھا۔ لوگوں نے کہا کہ یوم بدر میں اس نے کیا دیکھا تھا؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے جبریل کو دیکھا کہ وہ فرشتوں کی صف بندی کر رہے تھے۔

شرح: ہر میں ملائکہ اہل ایمان کے لئے رحمتیں، سکون و امن اور یقین و اطمینان لے کر آئے تھے۔ اور حسب ضرورت ان کا جنگ میں حصہ لینا بھی ثابت ہے۔ عرفہ کے دن وہ اسلام کی شان و شوکت، مومنوں کا حجز و نیاز اور رحمت الہی کا ان پر احاطہ دیکھتا ہے تو نہایت ذلیل و خوار ہو جاتا ہے۔ یہ حدیث بعض دوسری سندوں سے کتب حدیث میں مسند آئی ہے۔

۹۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نِيَادِ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عِمَاشٍ بْنِ أَبِي رُبَيْعَةَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ كَرِيزٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ "أَفْضَلُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ. وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالتَّائِبُونَ مِنْ قَبْلِي: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ"

ترجمہ: طلحہ بن عبید اللہ بن کریر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل دعا عرفہ کے دن کی دعا ہے اور میری اور مجھ پہلے نبیوں کی دعا یہ ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الخ "اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں؟"

شرح: یہ حدیث میں مرسل ہے اور علی، ابن عمر، ابو ہریرہ سے دوسری کتابوں سے مسند آئی ہے۔ حدیث ابی ہریرہ میں اس کے بعد اتنا اضافہ ہے لَهُ أَفْضَلُ وَلَهُ الْخَيْرُ وَيُسَبِّحُ وَكَهُوَ عَلَى خَلْقٍ كَثِيرٍ كَذِبٌ اور حدیث علی میں يُسَبِّحُ وَيُسَبِّحُ کا اضافہ نہیں آیا۔

۹۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ، عَامَ الْفَتْحِ، وَعَلَى رَأْسِهِ الْهَيْفَةُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْنُ خَطْلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مُتَعَلِّقٌ"

قال مَالِكٌ: وَكَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَوْمَئِذٍ، مُحْرَمًا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔  
ترجمہ: انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح کے سال مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پر ہیفہ (روسے کا ٹوپ) تھا۔ جب آپ نے اسے اتارا تو آپ کے پاس ایک شخص آیا اور کہا یا رسول اللہ! ابن خطل کعبہ کے پردوں سے چسپا ہوا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اسے قتل کر دو۔

مالک نے ابن شہاب کا قول نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دن احرام باندھے ہوئے نہ تھے۔ واللہ اعلم۔  
شرح: ابن خطل کا نام عبد اللہ بن بلال بن خطل یا غالب بن عبد اللہ بن خطل تھا۔ یہ ان دس آدمیوں میں شامل تھا جن کے

مقتل دخول مکہ سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہیں پناہ نہیں ہے اور جہاں میں قتل کئے جائیں۔ یہ اسلام کا شدید دشمن، حضور کا بھوکو اور ایمان کے بعد مرتد ہو کر بھاگ گیا تھا۔ ارتداد کا باعث بھی ایک مسلمان کا قتل ناحق تھا۔ اس نے دو گانے والی ونڈیاں رکھی ہوئی تھیں، جو حضور کے بچوں کے اشعار گاتی تھیں اور دشمنان اسلام کا دل بھاتی تھیں۔ اسے فتح مکہ کے دن کعبۃ اللہ کے پردوں سے نکال کر زمزم اور مقام ابراہیم کے مابین قتل کیا گیا تھا۔ مسید بن حُریشؓ اور ابو بکرؓ اس کے قاتل تھے۔ مدین اور سیرت نگاروں میں سے کسی نے یہ نقل نہیں کیا کہ حضور نے فتح مکہ کے واقعہ کے بعد احرام کھولا ہو۔ بعض نے یہ احتمال کیا ہے کہ آپؐ محرم تھے۔ مگر احتمال بہر حال احتمال ہی ہے۔ حد حرم سے احرام کے بغیر گزرنا بلا ضرورت شرعی جائز نہیں ہے۔ حضورؐ کے اپنے ارشاد کے مطابق ایک شرعی ضرورت کی بنا پر دن کے تھوڑے حصے میں صرف حضورؐ کی خاطر حرمت کعبہ حلال کی گئی تھی۔ (امام محمدؒ نے اسے باب دخول مکہ بسلاخ میں روایت کیا ہے۔ امام محمدؒ نے کہا ہے کہ فتح مکہ کے دن حضورؐ مکہ میں بلا احرام داخل ہو گئے تھے۔ اور یہی باعث تھا کہ آپؐ کے سر پر خود تھا۔ اور ہمیں خبر ملی ہے کہ جب آپؐ نے جنین سے احرام باندھا تو فرمایا عمرہ اس لئے ہے کہ ہم مکہ میں بلا احرام داخل ہو گئے تھے۔ یعنی فتح مکہ کے دن۔ پس ہمارے نزدیک یہی حکم ہے کہ جو مکہ میں بلا احرام داخل ہو، اسے لازم ہے کہ باہر نکل کر احرام باندھے اور حج یا عمرہ کرے اور یہ ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہا کا قول ہے۔

۹۵۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَقْبَلَ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِقَدِيدٍ جَاءَهُ لَا خَبَرَ مِنَ الْمَدِينَةِ - فَرَجَعَ فَدَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ احِرَامٍ -

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِشَبْلِ ذَلِكَ -

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ مکہ میں قدید تک آگئے تھے کہ انہیں مدینہ سے ایک خبر ملی وہ واپس ہوئے اور بلا احرام مکہ میں داخل ہوئے۔ مالکؒ نے ابن شہاب سے بھی ایسی ہی روایت کی ہے۔  
شرح: مدینہ اس وقت مسلم بن عقبہؓ مرسى کی فوج کے گھیرے میں تھا اور واقعہ حرہ انہی دنوں میں پیش آیا تھا۔ جس میں حرم مدینہ کی حرمت کو پا مال کیا گیا۔ یہ یزید بن معاویہؓ کا دور تھا۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ مقام قدید میقات کے اندر ہے۔ لہذا ابن عمرؓ نے احرام نہ باندھا۔

۹۵۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ بْنِ حَلْحَلَةَ الدَّيْلِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَأَنَا نَزَلْتُ تَحْتَ سُرْحَةٍ بِطَرِيقِ مَكَّةَ فَقَالَ: مَا أَنْزَلْتُكَ تَحْتَ هَذِهِ السَّرْحَةِ فَقُلْتُ: أَرَدْتُ ظِلَّهَا فَقَالَ: هَلْ غَيْرُ ذَلِكَ؟ فَقُلْتُ: لَا. مَا أَنْزَلَنِي إِلَّا ذَلِكَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا كُنْتَ بَيْنَ الْأَخْشَبَيْنِ مِنْ مَنَى، وَنَفَخَ بَيِّدٌ نَحْوَ الْمَشْرِقِ، فَإِنَّ هُنَاكَ وَادِيًا يُقَالُ

لَهُ الشَّرَرُ بِهِ شَجَرَةٌ سُرَّتْ تَحْتَهَا سَبْعُونَ نَبِيًّا۔

ترجمہ: محمد بن عمران انصاری نے اپنے باپ سے روایت کی۔ اس نے کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ میری طرف سے ہے۔ جب کہ میں مکہ کے راستے میں ایک درخت کے نیچے اتر ہوا تھا۔ عبداللہؓ نے کہا کہ تو اس درخت کے نیچے کیوں اتر رہے ہیں؟ میں نے کہا کہ میں نے اس کے سائے کا ارادہ کیا تھا۔ عبداللہؓ نے کہا کہ تو نے اس کے علاوہ بھی کچھ چاہا تھا؟ میں نے کہا کہ نہیں مجھے یہاں صرف اس چیز نے اتار رہا ہے۔ پس عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو مٹی کے دو پہاڑوں (ابوقیس اور الاحمر) کے درمیان ہو، اور اپنے ہاتھ کے ساتھ مشرق کی طرف اشارہ فرمایا، تو بے شک وہاں ایک وادی ہے جس کو سر رکھتے ہیں۔ اس میں ایک درخت ہے، جس کے نیچے مقرر نبیوں کی پیدائش ہوئی اور نال کالی گئی۔

۹۵۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ مَرَّ بِأَمْرَآةٍ مَجْدُومَةٍ، وَهِيَ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَقَالَ لَهَا: يَا أَمَةُ اللَّهِ -

لَا تُؤْذِي النَّاسَ - كَوَجَلَسْتُ فِي بَيْتِي - فَجَلَسْتُ - فَمَرَّ بِهَا رَجُلٌ بَعْدَ ذَلِكَ - فَقَالَ لَهَا: إِنَّ الَّذِي كَانَ قَدْ نَهَاكَ، قَدْ مَاتَ، فَخَرُجِي - فَقَالَتْ: مَا كُنْتُ لِأَطِيعَهُ حَيًّا - وَأَعْصِيَهُ مَيِّتًا۔

ترجمہ: ابن ابی ملیکہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک کوٹھ زدہ عورت کے پاس سے گزرے جو بیت اللہ کا طواف کر رہی تھی۔ آپ نے اس سے فرمایا: اے اللہ کی بندی تو لوگوں کو دکھ نہ دے گاٹھ کہ تو اپنے گھر بیٹھی رہی۔ پس وہ بیٹھ گئی (یعنی گھر میں) اس کے بعد وہاں سے ایک مرد گزرا اور اس سے کہنے لگا۔ جس نے تجھ کو منع کیا تھا وہ فوت ہو چکا ہے تو اب تو گھر سے باہر نکل آ اور طواف کر لے، وہ بولی، یہ نہیں ہو سکتا کہ زندگی میں میں اس کی اطاعت کروں اور وفات کے بعد اس کی نافرمانی کروں۔

شرح: اس کا مطلب یہ تھا کہ مجھ کو منع کرنے والے کی بات برحق تھی اور اس کا ماننا ہر وقت لازم ہے۔ اس کی زندگی میں بھی اور بعد میں بھی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہر بودار چیزیں کھا کر آئے واپس کو مسجد کے داخلے سے روکا جاتا تھا۔ اور کئی دفعہ اسے بقیع بکھڑکایا جاتا تھا۔ تو کوٹھ والے کا معاملہ تو اس سے شدید تر تھا۔ یہی سبب تھا کہ جناب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے نہایت نرم الفاظ میں منع فرمایا تھا۔ تاکہ ایک طرف تو اس کی دل شکنی نہ ہو اور دوسری طرف لوگوں کو بھی اس سے اذیت نہ پہنچے۔ مرض اللہ تعالیٰ کے حکم سے پیدا ہوتا ہے۔ اور اسی کے حکم سے دور ہوتا ہے۔ لیکن شرع نے ہمیں اسباب کو اختیار کرنے کا حکم دیا ہے۔ مرض کے متعدی ہو جانے کے کچھ اسباب ہوتے ہیں جو منجانب اللہ ہیں۔

۹۶۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ، مَا يَبْنِي الْكَلْبُ

وَالْبَابُ الْمُنْتَزِمُ۔

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ کہتے تھے، حجر اسود اور کعبۃ اللہ کے دروازے کے درمیان ملتزم ہے۔

رجعت کر دعا کرنے کی جگہ جہاں پر دعا قبول ہوتی ہے۔

شرح: اس حدیث میں یحییٰ بن ابریکہ کے لفظ بھی ہیں مگر صحیح یحییٰ بن ابریکہ و ابابہ ہے اور ان کے درمیان چار ہفتہ کا فاصلہ ہے۔ ابو داؤد کی روایت کے مطابق عبداللہ بن عمرؓ نے اس مقام پر چھٹ چٹ کر بڑے الحاح و ناری سے دعا مانگی تھی۔ اور کہا تھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا ہی کرتے تھے۔ حصن حصین میں ایک مسلسل حدیث کا ذکر ہے جو ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا، ملتزم ایسی جگہ ہے جہاں دعا قبول ہوتی ہے۔ بندہ وہاں جو دعا بھی کرے، قبول ہوتی ہے۔

۹۶۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَذْكُرُ: أَنَّ رَجُلًا مَرَّ عَلَى أَبِي ذَرٍّ، بِالزَّبَدَةِ - وَإِنَّ أَبَا ذَرٍّ سَأَلَهُ: أَيُّنَ تُرِيدُ؟ فَقَالَ: أَرَدْتُ الْحَجَّ. فَقَالَ: هَلْ نَزَعَكَ غَيْرُهُ؟ فَقَالَ: لَا. قَالَ فَأَتَيْتُ الْعَمَلَ. قَالَ الرَّجُلُ فَخَرَجْتُ حَتَّى قَدِمْتُ مَكَّةَ. فَهَكُنْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ. ثُمَّ إِذَا أَنَا بِالنَّاسِ مُنْقَصِينَ عَلَى رَجُلٍ - فَمَا عَطُتُ عَلَيْهِ النَّاسَ - فَإِنَّا أَنَا بِالشَّيْخِ الَّذِي وَجَدْتُ بِالزَّبَدَةِ - يَعْنِي أَبَا ذَرٍّ - فَلَمَّا رَأَانِي، عَرَفَنِي فَقَالَ هُوَ الَّذِي حَدَّثَنِيكَ.

ترجمہ: محمد بن یحییٰ بن حبان نے کہا کہ ایک آدمی ابو ذرؓ کے پاس سے ربذہ میں گزرا۔ اور ابو ذرؓ نے اس سے پوچھا کہ تیرا ارادہ کہاں کا ہے؟ اس نے کہا کہ میں حج کرنا چاہتا ہوں۔ ابو ذرؓ نے کہا کہ کیا اس کے سوا کسی اور چیز نے تجھ کو گھبرائے نکالا ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ ابو ذرؓ نے کہا کہ پھر تو نئے سرے سے عمل شروع کر۔ (یعنی گزشتہ گناہ تو بخشے گئے اب اگلوں کی فکر کرو) اس مرد نے کہا کہ میں نکلا حتیٰ کہ مکہ میں گیا۔ پھر جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا وہاں رہا۔ پھر ایک دن میں نے لوگوں کو ایک شخص پر پھیر لگائے ہوئے دیکھا۔ اس نے کہا کہ میں لوگوں کو دھکیل کر اس تک پہنچا تو وہاں پر وہی بوڑھا تھا جسے میں نے ربذہ میں پایا تھا۔ یعنی ابو ذرؓ۔ اس نے کہا کہ ابو ذرؓ نے مجھے پہچان لیا اور کہا کہ بات وہی ہے جو میں نے تجھے بتائی تھی۔ (یعنی گزشتہ گناہ معاف ہو گئے اور اب نیا حساب شروع ہو گا۔)

۹۶۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ، عَنِ ابْنِ سْتَيْثَانَ فِي الْحَجِّ. فَقَالَ: أَوْ يَجُزُّ ذَلِكَ أَحَدٌ؟ وَأَنْتُمْ ذَلِكُ.

سُئِلَ مَالِكٌ: هَلْ يَحْتَسُّ الرَّجُلُ لِدَا بَيْتِهِ مِنَ الْحَرَمِ؟ فَقَالَ: لَا.

ترجمہ: مالکؓ نے ابن شہابؓ سے حج میں استنسا کے متعلق پوچھا (یعنی احرام باندھتے وقت یہ کہنا کہ اگر مجبوری ہو گئی تو احرام کھول دوں گا، تو ابن شہابؓ نے کہا کہ کیا کوئی ایسا بھی کر سکتا ہے؟ اور اس نے اس چیز کا انکار کیا۔

شرح: مجبوری کی صورت میں جب آدمی خود ہی عام احکام کا مخاطب نہیں رہتا تو پھر منہ سے استثناء کا لفظ برتنے کا کیا حاصل؟ امام ابوحنیفہ اور مالک کا یہی مذہب ہے کہ یہ استثناء بے کار ہے۔ اس پر کوئی شرعی حکم مبنی نہیں۔

## ۸۲۔ بَابُ حَجِّ الْمَرْأَةِ لِغَيْرِ ذِي مَحْرَمٍ

عورت کا حج غیر محرم کے ہمراہ

۹۶۳۔ قَالَ مَالِكٌ: فِي الصَّرُورَةِ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَمْ تَحَجَّ قَطُّ: إِنَّهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا ذُو مَحْرَمٍ يَخْرُجُ مَعَهَا، أَوْ كَانَ لَهَا، فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ مَعَهَا: أَنَّهَا لَا تَتْرُكُ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَيْهَا فِي الْحَجِّ. لَتَخْرُجَ فِي جَمَاعَةِ النِّسَاءِ۔

ترجمہ: امام مالک نے اس تارک نکاح عورت کے بارے میں کہا جس نے حج نہیں کیا کہ اگر اس کا کوئی محرم نہ ہو، جو اس کے ساتھ حج کو جائے، یا ہے تو وہی گمراہی کے استطاعت نہیں، تو وہ عورت اللہ تعالیٰ کے اس فرض کو ترک نہ کرے، جو اس کے ذمے ہے۔ یعنی حج، اور اسے عورتوں کی جماعت میں حج کو چلے جانا چاہئے۔  
شرح: امام ابوحنیفہؒ اور احمد بن حنبلؒ اور فقہاء محدثین کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ حج کی فرضیت کی شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ عورت کے ساتھ جانے والا کوئی محرم مرد موجود ہو اور وہ جانے پر بھی رضا مند ہو۔ مالک اور شافعیؒ کے نزدیک حج کا وجود اور اس کی رضامندی شرط وجوب نہیں ہے۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ عورت اپنے کسی محرم کے بغیر سفر نہ کرے۔ اس مضمون کی حدیث ابودریزہ اور ابوسعید خدریؓ سے بھی مروی ہے۔

## ۸۳۔ بَابُ حَيَامِ التَّمَتُّعِ

تمتع والے کا روزہ رکھنا

۹۶۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَالِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ: الصِّيَامُ لِمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ لِمَنْ لَمْ يَجِدْ هَذَا مَا بَيْنَ أَنْ يَهْلَ بِالْحَجِّ إِلَى يَوْمِ عَرَفَةَ۔ فَإِنْ لَمْ يَصُمْ، صَامَ أَيَّامَ مَتَى۔

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتُمٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي ذَلِكَ، مِثْلَ قَوْلِ عَالِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی تھیں کہ تمتع کرنے والے کو روزہ رکھنا پڑتا ہے، جب کہ

تقصیج کا احرام باندھنے سے لے کر یومِ عرفہ تک ہری نہ پاٹے۔ پس اگر اس مدت میں روزہ نہ رکھے تو ایامِ منیٰ میں رکھ لے۔  
یعنی ایامِ تشریق میں۔ مگر صریح احادیث میں ایامِ تشریق کے روزے کی حرمت بیان کی ہے۔ پس حنفیہ کے نزدیک جو آدمی اس حالت میں مبتلا ہو اس پر ہدی باقی ہے۔ کہ جب تک کہ اسے حسبِ دستورِ شرع ادا نہ کرے۔  
عبد اللہ بن عمرؓ سے بھی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جیسا قول ہے۔

## ۲۱۔ کِتَابُ الْجِهَادِ

جہاد مصدر ہے اور اس کا مادہ جہد ہے۔ شرعاً جہاد کا معنی ہے دین حق کی سربلندی کے لئے سر توڑ کوشش کرنا۔ اس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مثلاً مالی جہاد، دینی جہاد، قلمی جہاد، تبلیغی جہاد، جہاد بالنفس، جہاد بالکفار۔ آخری جہاد اس کی انتہائی صورت ہے۔ نفس کے ساتھ جہاد اسلامی عقائد کو صحیح طور پر سمجھنے، دل سے ان پر یقین کرنے اور ان کے تقاضے پر عمل کرتے ہوئے نیک اعمال کی بجا آوری اور بد اعمال سے پرہیز کے ساتھ ہوتا ہے۔ ابلیس انسان کا سب سے بڑا اور خطرناک دشمن ہے۔ اس کی راہ پر چلنے سے گریز کرنا، اس کے وسوسوں کا مقابلہ کرنا اور اس کی گہری چالوں سے بچنا شیطان کے ساتھ جہاد کرنا ہے اور یہی جہاد بالنفس کا ہی ایک شعبہ ہے۔ حدیث میں ہے اَلْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ "مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرے"۔ ایک اور ارشاد ہے اَلْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللّٰهُ وَرَسُولُهُ عَنْهُ "مہاجر وہ ہے جس نے خدا اور رسول کی منہیات سے گریز کیا"۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا "اور جو لوگ ہماری رضا میں جہاد کریں گے، ہم ضرور انہیں اپنی راہوں پر چلائیں گے"۔ علماء نے اس جہاد سے مراد جہاد بالنفس لیا ہے۔ مالی جہاد یہ ہے، کہ دین حق کی سرفرازی کے لئے اس کی ضروریات میں مال خرچ کیا جائے۔ خدا کا دیا ہوا مال اس کی راہ میں لگایا جائے۔ ہر نیک کام میں انفاق مالی جہاد کہلا سکتا ہے اپنی خداداد انسانی قوت کو اسلامی حقانیت ثابت کرنے، لوگوں کو اس کی طرف بلانے، دشمنوں کے اعتراضات اور شکوک و شبہات کا بطریق احسن جواب دینے کو دینی جہاد کہا جاتا ہے۔ اگر کسی کو اللہ تعالیٰ صاحب قلم بنائے تو وہ اپنے ادب اور نثر و نظم کو اسلام کے لئے صرف کرے، یہ قلمی جہاد ہے۔ اللہ تعالیٰ کا دین لوگوں کو سکھانے، کتاب و سنت کی تعلیم دینے، درس و تدریس اور تفہیم اسلام کو تبلیغی جہاد کہا جاتا ہے۔

کفر کی فطرت ہے کہ وہ اسلام کو برداشت نہیں کرتا، اور اس کی راہ میں رکاوٹیں کھڑی کرتا ہے۔ اسلام کی گاڑی کو تیز رفتاری سے چلانے کے لئے راستے کی رکاوٹوں کو دور کرنے کا نام جہاد بالتسیف ہے۔ یہ مسلح جہاد بھی کہلاتا ہے۔ اس کی تیاری کرنا بھی فرض ہے۔ دَاْعُوْا اِلَیْہِمْ مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ۖ وَ اَلَابِیْہِمْ اَوْدَیْنِیٰ حَتّٰی کُلُّہُمْ یُسَلِّمُ عَلَیْہِمْ "اور دشمنان حق کے لئے ہر قسم کی طاقت جیتا کرو"۔ ہجرت سے پہلے جہاد بالتسیف کی صورت نہیں نکل سکتی تھی۔ قتال کفار کے لئے جس تیاری اور جس قسم کے ساز و سامان کی ضرورت ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ اسلام کی حکومت بالفعل کسی علاقے پر قائم ہو جائے۔ چنانچہ ہجرت کے بعد جہاد بالتسیف فرض ہوا۔

اعدائے اسلام نے اسلامی جہاد کی جو خوفناک تصویر بنائی ہے وہ ان کے بغض و عداوت کا نتیجہ ہے۔ ان کی اپنی کارروائیوں نے دنیا کے کونے کونے اور گوشے گوشے کو فتنہ و فساد کا اکھاڑ بنا رکھا ہے مگر وہ اسلام پر گندگی اچھالنے سے نہ

کبھی باز آئے تھے نہ اب آتے ہیں اور نہ آئندہ آئیں گے۔ وہ یہی سمجھتے ہیں کہ ان کی قومی و مذہبی زندگی اس پر منحصر ہے کہ اسلام پر گندگی پھینکی جائے۔ ہزاروں بار ان کے اعتراضات کا جواب دیا جا چکا ہے مگر وہ اپنی کوششوں سے کبھی بھی باز نہیں آئے۔ علاج صرف مسلمانوں کے اتحاد اور جہاد فی سبیل اللہ میں پوشیدہ ہے۔

جہاد عام حالات میں فرض کفایہ ہے بشرطیکہ بتدریج ضرورت لوگ اس میں مصروف ہوں جس علاقے پر کفر و شرک کی مسلح یلغار ہو جائے وہاں کے مسلمانوں پر جہاد و قتال فرض عین ہو جاتا ہے۔ مسئلے کی ضروری تفصیلات احادیث کی شرح کے ضمن میں آئیں گی۔

## ۱۔ بَابُ التَّرْغِيبِ فِي الْجِهَادِ

جہاد کی ترغیب کا باب

۹۶۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الدَّائِمِ، الَّذِي لَا يَفْتُرُ مِنْ صَلَوةٍ وَلَا صِيَامٍ، حَتَّى يَرْجِعَ"

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا اس روزے دار نمازی کی مانند ہے جو کبھی نماز اور روزے سے نہ ہٹے۔ جب تک کہ وہ واپس نہ آجائے۔ دینی جہاد کرنے والا۔ مرقائے امام محمد باب فضل الجہاد میں یہ حدیث مروی ہے۔ (یعنی جہاد کا ثواب قائم و دائم اور تروتازہ ہے۔)

۹۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "تَأْتِلُ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ، لَا يُخْرِجُهُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ. وَتَصْدِيقُ كَلِمَاتِهِ، أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ. أَوْ يُكَفَّرَ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ"

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص اللہ کی راہ میں جہاد کرے اسے اس کے گھر سے خدا کی راہ میں جہاد کرنے کے سوا اور کوئی چیز باہر نہ نکالے اور اس کا باعث اللہ کے کلمے کی تصدیق ہو تو اللہ نے اس کے لئے یہ ذمہ داری لی ہے کہ وہ اسے یا تو شہادت دے کر جنت میں داخل کرے گا یا اپنے جس ٹھکانے سے وہ باہر نکلا تھا، اللہ اسے اجر یا مال غنیمت سمیت اُس کے گھر واپس لائے گا۔

تشریح: یعنی اگر مال غنیمت حاصل نہ ہوا، پھر تو اسے بہت بڑے اجر و ثواب کا مستحق کروانا گیا اور اگر غنیمت بھی مل گئی، تو اجر و ثواب اور مال ہر دو مل گئے پہلی صورت میں اجر دوسری صورت کی نسبت بیشتر ہے۔ دوسری صورت میں کچھ مال بھی مال ہو چکا ہے۔ لہذا اس حساب سے اخروی اجر تصور کرنا ہوگا۔ پس جہاد کے نتیجے میں مجرومی تر خارج از بحث ہے اور حصول کی دوسری



فرمادی گئیں یا بہت بڑا بخروسی ثواب اور یا کافی اخروی ثواب کے ساتھ کچھ دنیوی فوائد کا حصول۔

۹۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّنَانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْحَيْلُ لِرَجُلٍ أَحْرٌ وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ فَأَمَّا الَّذِي هِيَ لَهُ أَحْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا ذَلِكَ مِنَ الْمَرْجِ أَوِ الرِّوَضَةِ، كَانَ لَهُ حَسَنَاتٌ وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيلَهَا ذَلِكَ، فَاسْتَنْتَ شَرَفًا أَوْ شَرَفِينَ، كَانَتْ أَثَارُهَا وَأَرْوَاتُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ وَلَوْ أَنَّهَا سَرَتْ بِتَنَاهٍ، فَشَرِيتَ مِنْهُ وَلَمْ يُرِدْ أَنْ يُسْقِيَ بِهِ، كَانَ ذَلِكَ لَهُ حَسَنَاتٍ، فَهِيَ لَهُ أَحْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَتَعَفُّفًا وَلَمْ يُنْسِ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا فِي ظَهْرِهَا، فَهِيَ لِدَاكَ سِتْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخَرَّادٌ رِيَاءً وَبَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزْرٌ" وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحُمْرِ فَقَالَ: كَمْ يُنْزَلُ عَلَيْهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ (الْفَاؤُةُ) فَمَنْ يَعْمَلْ مُتَقَالًا ذَرَّةً خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مُتَقَالًا ذَرَّةً شَرًّا يَرَهُ۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، گھوڑے تین قسم کے ہیں کسی آدمی کے لئے تو وہ باعثِ ثواب ہیں۔ اور کسی بے ہمت پر وہ پش، اور کسی کے لئے بوجھ کا سبب۔ پس وہ گھوڑا جو آدمی کے لئے اجر و ثواب کا سبب ہے وہ اس شخص کا گھوڑا ہے جس نے اسے راہِ خدا میں باندھا اور کسی چراگاہ میں یا کسی باغچے میں اس کو لمبی رستی باندھی پس وہ گھوڑا اپنی اس رستی میں اس چراگاہ یا باغچے میں سے جو کچھ کھائے گا پئے گا وہ مالک کے لئے نیکیاں ہوں گی۔ اور اگر وہ اپنی رستی توڑ دے اور ایک یا دو ٹیلوں پر چڑھے تو اس کے نشاناتِ قدم اور بعد جس مالک کے لئے نیکیاں ہوں گی۔ اور اگر وہ کسی نہر پر گزے تو اس سے پانی پئے، حالانکہ مالک کی نیت نہ تھی کہ اسے پانی پلائے، تزیہ بھی اس کی نیکیاں ہوں گی۔ پس یہ گھوڑا تو مالک کے لئے باعثِ اجر و ثواب ہے۔ اور دوسرا جسے اس کے مالک نے لوگوں سے مستغنی ہونے اور سوال سے بچنے کے لئے باندھا اور اس کی گردن اور اس کی پشت میں جو اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اسے نہ بھلایا تو وہ اس شخص کے لئے پردہ ہے۔ اور تیسرا جسے اس مالک نے ازراہِ فخر و ریاء کاری اور اہل اسلام کی عداوت کی خاطر باندھا، تو وہ اس کے مالک کے لئے باعثِ گناہ ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گدھوں کے متعلق سوال کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ ان کے متعلق مجھ پر اس جامع منفرد آیت کے سوا کوئی حکم نہیں اتارا گیا۔ اور جو کوئی ذرہ بھر بھلائی کرے گا وہ اسے بچھڑے گا۔ اور جو کوئی ذرہ بھر برائی کرے گا وہ اسے بائے گا۔

شرح: جہاد و قتال میں کام آنے والے گھوڑوں کی تعریف اللہ تعالیٰ نے سورہ والنحل میں فرمائی ہے مسلمان کی جو چیز راہ حق میں کام آئے اور اسے اسلام کی سرفرازی کا ذریعہ بنایا جائے اس کی فضیلت اور بزرگی میں کیا کلام ہو سکتا ہے؟ یہ حدیث صحیح مسلم میں کتاب الزکوٰۃ کے اندر بہت طویل آئی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے اس حدیث کے لفظ وَكُنْ مِنْ حِشِّ اللَّهِ فِي رِقَابِهِمَا سے یہ استدلال کیا ہے کہ گھوڑوں کی گردن میں جو اللہ کا حق ہے وہ زکوٰۃ ہے۔ مگر جمہور علما نے گھوڑے میں زکوٰۃ تسلیم نہیں کی اور کہا ہے کہ گھوڑوں کی گردن میں جو اللہ کا حق ہے اس سے مراد اس کی اچھی نگہداشت اور خدمت ہے۔ ابو حنیفہؒ کی دلیل ان کی نظر کی گہرائی اور نقاہت کی وسعت پر دلالت کرتی ہے۔ حافظ زلیعی نے کہا ہے کہ اس سے مراد تجارت کے گھوڑے نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ مال تجارت تو اگر گدے بھی ہوں تو بحیثیت مال تجارت ان پر زکوٰۃ آئے گی۔ لہذا امام کی بات درست ہے کہ گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ ہے اور یہ جو فرمایا کہ وہ گھوڑا اس کے مالک کے لئے باعث ستر ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مالک کو کسی سے سواری طلب کرنا اور دوسروں کی حاجت مندی نہ کیے کی، ہذا یہ گھوڑا پردہ پوشی کا سبب بنا اور دوسروں کی ضرورت کو پورا کرنے کے باعث بھی یہ مالک کے لئے پردہ کا سبب ہوا۔ گدھوں کے متعلق جو کچھ فرمایا گیا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر انہیں نیکی میں استعمال کیا جائے مثلاً جہاد میں یا بڑی یا سواری وغیرہ اور دوسروں کی ضروریات کو پورا کرنا۔ اور اگر وہ مال تجارت ہو تو ان کی زکوٰۃ ادا کرنا، تو وہ اس جامع منفرد مضمون والی آیت کا مصداق ہوں گے اور اس ارشاد سے یہ بھی پتہ چل گیا کہ حضورؐ نے گھوڑوں کے بارے میں جو کچھ فرمایا تھا، وہ وحی خداوندی سے تھا۔ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ۔

۹۶۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْبُرٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ مَنْزِلًا؟ رَجُلٌ أَخَذَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ، يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ مَنْزِلًا بَعْدَهُ؟ رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ رَفِي غَنِيمَتِهِ يَقِيمُ الصَّلَاةَ، وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَيُعْبُدُ اللَّهَ، لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا"

ترجمہ: عطاء بن یسار نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، کیا میں تمہیں سب لوگوں سے بہتر مقام والا آدمی نہ بتاؤں؟ وہ شخص جو اپنے گھوڑے کی لگام تھامے ہوئے ہے، اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے۔ کیا میں اس کے بعد سب سے بہتر درجے والا آدمی نہ بتاؤں؟ وہ آدمی جو اپنی چند بھڑ بھڑیاں لے کر انگ تھلک رہتا ہے، نماز قائم رکھتا، زکوٰۃ ادا کرتا اور اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کرتا ہے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بناتا۔

شرح: انگ تھلک رہنے کا مطلب خود الفاظ حدیث سے ہی ظاہر ہے کہ رزق حلال کی طلب اسے لوگوں کے ساتھ زیادہ خلا ملا۔ کی فرصت نہیں دیتی۔ تاہم وہ فرائض کو کما حقہ بجالاتا ہے۔ مجاہدین فی سبیل اللہ کا درجہ اس دوسرے شخص سے بہر حال بلند ہے اور جہاد سے مراد اس حدیث میں وہ جہاد ہے جو فرض کفایہ ہے۔ ورنہ فرض عین ہو جانے کی صورت میں کسی کو اس سے سرتابی اور اخراج کی اجازت نہیں ہو سکتی مطلب یہ کہ جب جہاد فی سبیل اللہ اور دیگر اعمال اسلام کا مقابلہ ہو تو حکم یہ ہے یہ توڑے شدہ امر ہے کہ احوال و اشخاص اور امان و امکان کی تبدیلی سے احکام بدلتے رہتے ہیں۔

۹۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَادَةُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عُبَادَةَ

ابن الصّامِتِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: بَايَعَنَّا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، فِي الْيُسْرِ وَالْعُسْرِ، وَالْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَةِ، وَأَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ، وَأَنْ نَقُولَ أَوْ نَقُومَ بِالْحَقِّ حَيْثُمَا كُنَّا، لَأَنْخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَئِيمَةً.

ترجمہ: عبادہ بن صامتؓ نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان چیزوں پر بیعت کی تھی، سنا اور اطاعت آسانی اور تنگی ہر دو احوال میں اور خوشی اور ناخوشی میں، اور یہ کہ ہم امر اسے امارت کے بارے میں جھگڑا نہ کریں گے اور یہ کہ ہم جہاں کہیں اور جس حالت میں بھی ہوں گے حتیٰ کہیں گے۔ یا یہ فرمایا کہ حق پر قائم رہیں گے، اللہ کے معاملے میں کسی طاعت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کریں گے۔

شرح: یہ حدیث مسلم جماعت کے اتحاد و اتفاق، اس کی ہمہ وقتی اصلاح، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر جیسے بنیادی احکام پر مشتمل ہے۔ ان میں باہم کوئی تضاد نہیں۔ حاکم سے حکومت پھینکا اور خود حاصل کرنا مطلوب نہیں۔ بلکہ ہر حال میں اس کی اصلاح اور حق کوئی مطلوب شرع ہے۔ نظم جماعت اسی طرح برقرار رہ سکتا ہے۔ بغاوت جائز نہیں۔ لیکن کچھ رد احکام کی اصلاح کی کوشش کرتے رہنا واجب ہے۔ حاکم اگر ظلم بھی کرے تو اس کی اطاعت فی المعروف ضروری ہے۔ ورنہ امت کی مرکزیت فنا ہو جائے گی۔ ان دونوں چیزوں میں افراط و تفریط اختیار کی گئی ہے۔ جس کا نتیجہ بگاڑ اور منفعت کے سوا کچھ نہیں۔

۹۷۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَيْبِ بْنِ أَسْلَمَ، قَالَ: كَتَبَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: يَذْكُرُ لَهُ جُيُوعًا مِنَ التَّوَمِ، وَمَا يَتَخَوَّفُ مِنْهُمْ. فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: أَمَّا بَعْدُ - فَإِنَّهُ مَهْمَا يَنْزِلُ بِعَدِّ مُؤْمِنٍ مِنْ مُنْزِلِ شِدَّةٍ، يَجْعَلِ اللَّهُ بَعْدَهُ قَرَجًا. وَإِنَّهُ لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ لَيْسَرَيْنِ. وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَارْبُطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ.

ترجمہ: ابو عبیدہ بن الجراحؓ نے حضرت عمر بن الخطابؓ کو خط لکھا اور اس میں رومی فوجوں کی کثرت کا ذکر کیا اور یہ کہ ان کی طرف سے مسلم فوج کو فلاں فلاں اندیشہ ہے۔ حضرت عمرؓ نے جواب میں لکھا کہ حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ مومنین پر جب بھی اور جہاں کہیں کوئی مصیبت سخت یا وقت آپڑے تو اللہ تعالیٰ اس کے بعد آسانی پیدا کر دیتا ہے اور یاد رکھو کہ ایک تنگی دو آسانیوں پر ہرگز غالب نہ آئے گی۔ اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے اے ایمان والو! صبر کرو اور کفار کے مقابلے میں زیادہ ہمت و حوصلہ دکھاؤ اور جہاد میں لگے رہو اور اللہ سے ڈرو تاکہ تم فیض و فلاح پاسکو

شرح: جناب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اشارہ سورہ النحر کی ان آیات کی طرف تھا کہ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا۔ ان میں العسر کو صرف لایا گیا ہے جس سے مراد دونوں جگہ ایک ہی ہے اور یسر انکہ آیات ہے جو دونوں جگہ

اَلْاَلِفُ ہے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایک تنگی کے ساتھ دو آسانیاں ہیں۔

۲۔ يَابُّ النَّهْيُ عَنْ اَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ اِلَى اَرْضِ الْعَدُوِّ

دشمنوں کی سرزمین میں قرآن کو لے جانے کی ممانعت

۹۷۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: نَهَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَإِنَّمَا ذَلِكَ، مَخَافَةٌ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ۔

ترجمہ: ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ قرآن کو لے کر دشمن کی سرزمین میں سفر کیا جائے۔ امام مالکؒ نے کہا۔۔۔ اس خوف سے باعث ہے کہ مبادا دشمن اسے پالے اور اس کی توہین کرے۔

شرح: عبدالرحمن بن مہدی نے مالکؒ سے اسی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے اور اس میں قرآن کی بجائے مصحف کا لفظ ہے۔ یعنی وہ کاغذ و نثر یا کتاب جس میں قرآن مجید لکھا ہوا ہو۔ ممانعت کا سبب مصحف کو مشرکوں کے ہاتھوں سے بچانا ہے۔ مبادا وہ اس کی امانت کریں۔ جیسا کہ صدیوں کے تجربے سے ثابت ہوا ہے کہ دشمن اس کتاب پاک کی توہین کرتے ہیں۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ جب مسلم فوج فاتحانہ حیثیت سے دشمن کی سرزمین داخل ہو تو اس وقت مصحف کو ساتھ لے جانے کی ممانعت نہیں۔ بطور اتقنائے نص یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر دشمنوں کے استخفاف و امانت کا اندیشہ نہ ہو تو ان کی سرزمین میں مصحف کو لے جایا جاسکتا ہے۔ مالکیہ نے اس نہی کو مطلق سمجھا ہے اور کسی حالت میں مصحف کو دشمن کی سرزمین میں لے جانے کو جائز نہیں رکھا۔ مگر امام ابو حنیفہؒ امام بخاریؒ اور دیگر علما نے یہی کہا ہے کہ جب نہی کی علت نہ ہے تو مصحف کو ان کی سرزمین میں لے جانے میں حرج نہیں ہے۔

اختلاف تو مصحف میں ہے۔ جہاں تک کفار کے ساتھ خط و کتابت میں قرآن کی آیات لکھنے کا تعلق ہے اس کے جواز پر علما کا اتفاق ہے اور اس کی دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ خطوط ہیں جو حضورؐ نے کفار کو لکھے ہیں۔ اور ان میں قرآن مجید کی آیات لکھوائی تھیں۔ امام بخاریؒ کی عبارت سے تو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جب اہل اسلام کا کوئی کثیر لشکر دشمن کی سرزمین میں داخل ہو تو چونکہ ان کے ساتھ جو مصاحف ہوں گے، ان کی امانت کا اندیشہ نہیں، لہذا یہ جائز ہے۔ اگر کوئی غیر مسلم کسی مسلمان سے قرآن پڑھے تو حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔ کیونکہ اس سے اسلام کی تبلیغ ہوگی۔ اور ممکن ہے اللہ تعالیٰ سے اسلام لانے کی توفیق دے دے۔ امام طحاویؒ کی یہ رائے بڑی وقیع ہے کہ یہ ممانعت ابتدائی تھی۔ بعد میں جب مصاحف اکثر ہو گئی تو یہ ممانعت منسوخ ہو گئی تھی۔ آج دنیا میں لائبریریوں میں قرآن کے ہزاروں سیکڑوں نسخے موجود ہیں۔ اور بہت سے غیر مسلموں نے قرآن کے تراجم و تفسیریں لکھی ہیں۔ انگریزی، فرانسیسی اور کئی اور زبانوں میں غیر مسلموں کے تراجم و تفسیریں موجود ہیں۔ لہذا اب اس ممانعت کا کوئی مطلب سمجھ میں نہیں آسکتا۔ واللہ اعلم

## ۴۔ اَنْهَى عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالْوَلَدِ اِنْ فِي الْفَرْوِ

جنگ میں عورتوں کا قتل نہ بچوں کے قتل کی ممانعت کا باب

یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے کہ بچوں اور عورتوں کا قتل جائز نہیں ہے۔ اگر عورتیں اور بچے لڑائی میں شریک ہوں تو مجبور کے نزدیک ان کا قتل جائز ہے۔ اسی طرح جب جائز شرعی ضرورت کی بنا پر چھاپہ مارا جائے یا شب خون مارا جائے تو ایسا مشکل ہوتا ہے۔ اس وقت اگر کوئی عورت یا بچہ قتل ہو جائے تو اس کے جواز کے سوا چارہ نہیں۔

۹۶۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ لَكْعَبِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ رَحِمْتُ أَنَّهُ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ، أَنَّهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ قَتَلُوا ابْنَ أَبِي الْحَقِيقِ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالْوَلَدِ اِنْ كَانَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يَقُولُ: بَرَحْتُ بِنَا امْرَأَةً ابْنِ أَبِي الْحَقِيقِ بِالصِّيَاحِ. فَأَرَفَعُ السَّيْفَ عَلَيْهَا، ثُمَّ أَذْكُرُ نَهَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَكْفُتُ. وَكَوْلَا ذَلِكَ اسْتَرْحَنَّا مِنْهَا.

ترجمہ: عبدالرحمن بن کعب نے کہا کہ جن لوگوں نے ابن ابی الحقیق (یہودی) کو قتل کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع کیا تھا۔ عبدالرحمن نے کہا کہ ان میں سے ایک شخص کہتا تھا کہ ابن ابی الحقیق کی بیوی نے چلا کر ہمارے معاملے کی تشبیہ کر دی۔ پس میں اس پر تلواریں اٹھاتا تھا مگر پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت کو یاد کرتا اور اس کے قتل سے رک جاتا تھا۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو ہم اسے قتل کر کے راحت پالیتے۔

شرح: ابراہیم سلم بن ابی الحقیق جسے بعد اللہ بھی کہا گیا ہے، اسلام کے نہایت کمینے دشمنوں میں سے تھا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیتا، آپ کے خلاف الزام تراشیاں کرتا اور یہود و مشرکین کو آپ کے خلاف بھڑکایا کرتا تھا۔ اس نے اسلام اور اہل اسلام کے خلاف سازشوں کا جال بھیل رکھا تھا۔ اس کا خیبر میں ایک مضبوط قلعہ تھا۔ اور سرزمین میں بھی جائداد تھی۔ یہودی سازشی لگ تھے۔ قلعہ نما مکانوں اور گردبھیوں میں رہائش پذیر ہوتے تھے۔ رات کو قلعہ کا دروازہ بند ہو جاتا اور چوٹی پر سے کا انتظام ہوتا تھا۔ پانچ آدمیوں نے اس کا کام تمام کرنے کی نھانی اور بھٹکانے لگا دیا تھا۔ ان کے نام یہ ہیں، عبداللہ بن علیؓ، عبداللہ بن امیہؓ، ابوقحافہؓ، مسعود بن سنانؓ، عبداللہ بن عتبہؓ، غائبہؓ یہ جنگ خندق کے بعد کا واقعہ ہے۔ ابن ابی الحقیق کے دو بھائی اور تھے۔ کنانہ بن ابی الحقیق اور ربیع بن ابی الحقیق۔ یہ فتح خیبر کے بعد قتل ہوئے تھے۔ کنانہ حضرت صفیہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا پہلا خاوند تھا۔

۹۶۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ امْرَأَةً مَقْتُولَةً، فَأَنكَرَ ذَلِكَ، وَنَهَى عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالْعِبْثِيَّانِ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض جگہوں میں ایک مقتول عورت کو دیکھا تو اس کے قتل کو برا مانا اور عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا۔ شاید یہ واقعہ متعدد بار پیش آیا تھا۔ اس سلسلے میں جنگ جبر، فتح مکہ، محاصرہ طائف اور جنگ حنین کا نام روایات میں آتا ہے۔ ممانعت کا مقصد یہ تھا کہ جان بوجھ کر انہیں قتل نہ کیا جائے لیکن جیسا کہ اوپر گزرا، بعض دفعہ ان کا قتل چھاپے کی صورت میں بے جانے بوجھے ہو جاتا ہے۔ اور بعض دفعہ ایسا کرنا ناگزیر بھی ہوتا ہے۔

۹۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ بَعَثَ جُيُوشًا إِلَى الشَّامِ. فُخِّدَ يَسِيْرُ مَعْ يَزِيْدَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ، وَكَانَ أَمِيْرُ رُبْعٍ مِنْ تِلْكَ الْأَرْبَاعِ. فَزَعَمُوا أَنَّ يَزِيْدَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: إِمَّا أَنْ تُرَكِّبَ، وَإِمَّا أَنْ تُنْزِلَ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَا أَنْتَ بِمَنْزِلٍ، وَمَا أَنَا بِرَاكِبٍ. إِنِّي أَحْسَبُ خَطَايَ هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. ثُمَّ قَالَ لَهُ: إِنَّكَ سَتَجِدُ قَوْمًا زَعَمُوا أَنَّهُمْ حَبَسُوا أَنْفُسَهُمْ لِلَّهِ. فَذَرَهُمْ وَمَا زَعَمُوا أَنَّهُمْ حَبَسُوا أَنْفُسَهُمْ لَهُ. وَسَتَجِدُ قَوْمًا فَخَصُوا عَنْ أَوْسَاطِ رُؤُوسِهِمْ مِنَ الشَّعْرِ. فَاصْرِبْ مَا فَخَصُوا عَنْهُ بِالسَّيْفِ. وَرَأَيْتُ مُؤَمِّكَ يَعْشِرُ، لَا تَقْتُلَنَّ امْرَأَةً، وَلَا صَبِيًّا، وَلَا كَبِيْرًا هَرِمًا، وَلَا تَقْطَعَنَّ شَجَرًا مُشْرِئًا، وَلَا تُخْرِبَنَّ عَامِرًا، وَلَا تَعْقِرَنَّ شَاةً، وَلَا بَعِيْرًا، إِلَّا بِمَا كَلَّهِ. وَلَا تَحْرِقَنَّ نَخْلًا، وَلَا تُغْرِقَنَّه وَلَا تُغْلُلَ، وَلَا تَجْبُنَ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ ابو بکر الصديقؓ نے شام کی طرف لشکروں کو بھیجا۔ ان لشکروں میں سے ایک کا امیر یزید بن ابی سفیانؓ تھا۔ یہی حضرت صدیقؓ اس کے ساتھ پیدل چلتے ہوئے باہر نکلے۔ لوگ کہتے ہیں کہ یزید بن ابی سفیانؓ نے کہا تھا، حضرت یا تو آپ بھی سوار ہو جائیں ورنہ میں سواری سے اتر جاؤں۔ ابو بکرؓ نے فرمایا نہ تو اترے گا اور نہ میں سوار ہوں گا۔ میں اپنے ان قدموں کو راہ خدا میں چلانے کے باعث ثواب کا امیدوار ہوں۔ پھر فرمایا کہ تو عنقریب کچھ لوگوں کو پاسے گا، جو کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنی جانوں کو اللہ کے لئے روک رکھا ہے (یعنی تارک الدنیا راہب اور خالص مذہبی لوگ) پس تو انہیں اسی کام کے لئے چھوڑ دے، جس کے لئے اپنی جانوں کو اللہ کے لئے روکنے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ (یعنی جب یہ جنگی معاملات میں اور دنیوی امور میں دخل نہیں دیتے تو ان سے تعز من مت کرو۔ یہ اسلام کی منفرد تعلیم ہے۔ کسی اور قانون جنگ میں اسلام سے قبل اس کا وجود نہیں ملا۔) اور تو عنقریب کچھ ایسے لوگوں کو پائے گا جو اپنے سر کے درمیان بال منڈواتے ہیں۔ دیہ شامہ حجج تھیں جو نصاریٰ کے رؤسا ہوتے تھے۔ اور یہ ان کا خاص شمار تھا کہ سر کے ارد گرد کے بال چھوڑ کر وسط سے منڈواتے تھے۔ پس تو ان کی ان منڈی ہٹائی جگہوں کو تلوار سے اڑا دینا۔ اور میں تجھے دس باتوں کی وصیت کرتا ہوں۔ کسی عورت کو ہرگز قتل نہ کرنا، نہ بچے کو، نہ بہت بوڑھے کو، چھلدار درخت کو مت کاٹنا،

آبادی کو مت اُجاڑنا، کسی بھیڑ بکری یا اونٹ کو کھانے کی ضرورت کے علاوہ قتل مت کرنا۔ کچھوروں کے باغ مت جلانا، باغوں کو پانی میں غرق نہ کرنا، مال غنیمت میں بددیانتی مت کرنا اور بزدلی اختیار نہ کرنا۔

شرح: دشمنان اسلام نے ہمیشہ گھناؤنے الزام لگا کر اپنی عداوت کا ثبوت دیا ہے اور اپنے پرشیدہ بُغض کی بھیڑ اس نکال ہے۔ مگر سوچنے کی بات یہ ہے کہ یہ اس دین کے احکام ہیں، جسے دشمنوں نے مٹانے کے لئے ایڑی بھونکی کا زور لگایا تھا مگر جب اللہ تعالیٰ نے اسے قوت دی تھی اور دشمن اس وقت بھی اسے ہر طرف سے گھیرے ہوئے تھے، یہ احکام بے مثال اسی دین کے ہیں جن سے اسلامی جہاد کے مقاصد پر روشنی پڑتی ہے۔ ابو بکرؓ جب خانہ جنگی کو مٹانے سے فارغ ہوئے تو انہیں پتہ چلا کہ قیصر و کسریٰ کے لشکر اس موقع کو غنیمت جان کر مقبوضات اسلامی پر دانت تیز کئے کھڑے ہیں۔ لہذا شام اور عراق میں جنگی کارروائی ناگزیر دکھائی دی۔ اس دور میں شرجیل بن حسنہ، البرصیدہ بن الجراح، عمرو بن العاصؓ اور یزید بن ابی سفیانؓ کو مختلف اطراف و حدود میں روانہ فرمایا۔ خالد بن الولیدؓ بچے مرہبین کا صفایا کرنے میں مصروف تھے۔

۹۷۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ يَلْعَنُهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَى عَامِلٍ مِنْ عُمَّالِهِ: أَنَّهُ بَلَعْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً يَقُولُ لَهُمْ: «اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ - فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَقَاتِلُونَ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ - لَا تَغْلُوا - وَلَا تَخْدِرُوا - وَلَا تَتَشَلَّوْا وَلَا تَقْتُلُوا وَلَيْدًا» وَقُلْ ذَاكَ لِجِيُوشِكُمْ وَسَدَايَاكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ.

ترجمہ: مالکؓ کو خبر پہنچی ہے کہ عمر بن عبد العزیزؓ نے اپنے عاملوں میں سے ایک عامل کو لکھا کہ ہمیں یہ خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی لشکر کاٹکڑا روانہ فرماتے تو اسے حکم دیا کرتے تھے کہ اللہ کا نام لے کر اللہ کی راہ میں قتال کرو۔ ان سے قتال کرو جو اللہ کا کفر کرتے ہیں۔ بددیانتی مت کرو، بد عہدی مت کرو، مثلہ مت کرو۔ کسی بچے اور عورت کو مت قتل کرو اور ٹوپی بات اپنے شکروں اور ان کے قطعات کو انشاء اللہ کہہ دے۔ اور تجھ پر سلامتی ہو۔ (آخری فقرہ عمر بن عبد العزیزؓ کا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ وصیت تم بھی اپنے شکروں اور اطراف میں بھیجے جانے والے چھوٹے قطعات میں پہنچا دو تاکہ وہ اس پر عمل کریں۔)

## ۴۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوَفَاءِ بِالْأَمَانِ

امان کا وعدہ پورا کرنے کا باب

۹۷۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى عَامِلٍ جَيْشٍ، كَانَ بَعَثَهُ: أَنَّهُ بَلَعْنِي أَنَّ رَجُلًا مِنْكُمْ يُطْلَبُونَ الْعِلْبَةَ - حَتَّى إِذَا اسْتَدْنَا فِي الْجَبَلِ دَامْتَنَعَ - قَالَ رَجُلٌ: مَطْرُسٌ رِيْقُولٌ لَا تَخَفْ، فَإِذَا أَدْرَكَهُ قَتْلُهُ - وَإِنِّي، وَالَّذِي

نَفْسِي بَيِّدَةً، لَا أَعْلَمُ مَكَانَ وَاحِدٍ فَعَلَ ذَلِكَ، إِلَّا ضَرَبْتُ عُنُقَهُ.

قَالَ يَحْيَى: سَمِعْتُ مَا لِكَا يَقُولُ: لَيْسَ هَذَا الْحَدِيثُ بِالْمُجْتَمِعِ عَلَيْهِ. وَكَيْسَ عَلَيْهِ الْعَمَلُ. وَسُئِلَ مَا لِكٌ عَنْ الْإِشَارَةِ بِالْأَمَانِ، أَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الْكَلَامِ؟ فَقَالَ: لَعَمْرِي أَرَأَيْتَ أَنْ يُتَقَدَّمَ إِلَى الْجُيُوشِ: أَنْ لَا تُقْتُلُوا أَحَدًا أَشَارُوا إِلَيْهِ بِالْأَمَانِ. لِأَنَّ الْإِشَارَةَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ الْكَلَامِ. وَإِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ مَا خَذَرْتُ قَوْمًا بِالْعَهْدِ إِلَّا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْعَدُوَّ.

ترجمہ: مالکؒ نے ایک کوفہ کے رہنے والے سے روایت کی (شاید یہ سفیان ثوریؒ ہیں) کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک لشکر روانہ کیا تھا، اس کے سردار کو لکھا کہ مجھے پتہ چلا ہے کہ تم میں سے کچھ لوگ کسی کافر کا پیچھا کرتے ہیں، حتیٰ کہ وہ ہاڑ پر چڑھ جائے اور محفوظ ہو جائے تو ایک شخص کہتا ہے، مت ڈر۔ پھر جب وہ اسے پالیتا ہے تو اسے قتل کر دیتا ہے اس خدا کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر مجھے ایسے کسی شخص کا پتہ چل گیا تو اس کی گردن اڑا دوں گا۔

امام مالکؒ نے کہا کہ اس حدیث پر اجماع نہیں ہے۔ اور اس پر عمل نہیں ہے۔ اس اثر میں مطرس کا لفظ آیا ہے جو دراصل فارسی لفظ مترس ہے جس کا ترجمہ ہے مت ڈر۔ امام مالکؒ نے یہ جو کہا کہ اس حدیث پر عمل نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ امان دے کر کافر کو قتل کر دینا تو قتل کر دینا حرام ہے مگر اس کے قاتل کا قتل لازم نہیں آتا۔ شاید حضرت عمرؓ کا یہ قول (اگر ثابت ہو تو) بطور تنہید و زجر تھا۔ امان لینے والے کے قاتل کو امام ابوحنیفہؒ، مالکؒ شافعیؒ کے نزدیک قتل نہیں کیا جاسکتا۔ اس مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ کی رائے ان حضرات کے خلاف ہے۔ اور وہ مستامن کے قاتل پر قصاص کو واجب قرار دیتے ہیں۔ حنفی فقہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ مستامن اگر ذمی بن چکا ہے تو اس کے قاتل سے قصاص لیا جائے۔ ورنہ نہیں۔

اور مالکؒ سے پوچھا گیا کہ کیا امان کا اشارہ بھی امان کی مانند ہے؟ تو مالکؒ نے کہا کہ ہاں۔ اور شکر و اس بارے میں پہلے سے بتا دینا چاہئے کہ جس شخص کو انہوں نے اشارے سے امان دے دی ہو، اسے قتل نہ کریں۔ کیونکہ میرے نزدیک اشارہ بھی کلام کے مانند ہے اور مجھے خبر ملی ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ جو قوم عہد کو توڑ دے اس پر دشمن کو مستط کر دیا جاتا ہے۔ (ضروری نہیں کہ مسلمان کی زبان غیر مسلم سمجھتے ہوں۔ پس اگر اشارے سے امان دے دی جائے یا کوئی ایسا اشارہ کیا جائے جس کو وہ امان سمجھ لیں تو یہ شرعی امان بھی جانتے گی۔ اور ان کا قتل جائز نہ ہوگا۔ دراصل ایفائے عہد کے سلسلے میں اسلامی احکام نہایت سخت ہیں اور وہ نقصان عہد کا ہرگز روادار نہیں۔)



## ۵۔ بَابُ الْعَمَلِ فِيمَنْ أُعْطِيَ شَيْئًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

کوئی چیز فی سبیل اللہ دینے کے احکام

۹۷۷۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ إِذَا أُعْطِيَ شَيْئًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ: إِذَا بَلَغْتَ وَادِيَ الْقُرَى، فَشَانَكَ بِهِ.

ترجمہ: نافع نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ جب وہ کوئی چیز فی سبیل اللہ عطا کرتے تو جسے دیتے اُسے کہتے، جب تو وادی القریٰ تک پہنچ جائے تو پھر اس سے جو چاہے کرنا۔

شرح: وادی القریٰ مدینہ منورہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے۔ ابن حزم لکھتے ہیں کہ اس کلام سے مقصود یہ تھا کہ اللہ کی راہ میں سفر کرو۔ اور اس چیز سے فائدہ اٹھاؤ۔ وادی القریٰ کا نام محض بطور مثال لیا گیا ہے۔

۹۷۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ كَانَ يَقُولُ: إِذَا أُعْطِيَ الرَّجُلُ الشَّيْءَ فِي الْغَزْوِ، فَيُبْلَغُ بِهِ رَأْسَ مَغْرَاتِهِ، فَهُوَ لَهُ

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ الْغَزْوَ فَتَجَهَّزَ حَتَّى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ مَعَ أَبَوَاهُ، أَوْ أَحَدُ هُمَا، فَقَالَ لَا يُكَابِرُهُمَا. وَلَكِنْ يُؤَخِّرُ ذَلِكَ إِلَى عَامٍ آخَرَ. فَأَمَّا الْجِهَارُ، فَإِنِّي أَرَى أَنْ يَرْفَعَهُ، حَتَّى يَخْرُجَ بِهِ. فَإِنْ خَشِيَ أَنْ يَفْسُدَ، بَاعَهُ وَأَمْسَكَ ثَمَنَهُ حَتَّى لِيَشْتَرِيَ بِهِ مَا يَصْلُحُ لِلْغَزْوِ. فَإِنْ كَانَ مُوسِرًا، يَجِدُ مِثْلَ جِهَارِهِ إِذَا خَرَجَ، فَلْيَصْنَعْ بِجِهَارِهِ مَا شَاءَ.

ترجمہ: سعید بن المسیب نے کہا کہ جب کسی کو جہاد و قتال کے لئے کوئی چیز عطا کی جائے اور وہ اسے دہلے جائے جہاں پر کہ جہاد کرتا ہے تو وہ چیز اس کی ہو جاتی ہے۔

شرح: امام مالک نے اور بعض اور علما کا یہی مذہب ہے کہ راہِ خدا میں دی ہوئی چیز اس شخص کی ملکیت تب بنے گی جبکہ وہ اسے لحدِ کرمیڈان میں پہنچ جائے۔ مجاہد اور طاووسؒ کہتے ہیں کہ وہ اس چیز کو جہاں اور جس طرح چاہے، استعمال کر سکتا ہے کیونکہ وہ علیل کے ساتھ ہی اس کی ملک میں چلی گئی۔ بخاری نے مجاہد اور طاووسؒ کے اثر کو تعیناً روایت کیا ہے۔ باب الجعائل والھیلان اور اس میں جناب عمرؓ کا گھوڑے والا قصہ روایت کیا ہے کہ انہوں نے فی سبیل اللہ ایک گھوڑا دیا۔ اور بعد میں اسے بازار میں فروخت ہوتے پایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر یہ نہیں فرمایا تھا کہ وہ شخص اس گھوڑے میں یہ تصرف نہیں کر سکتا۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ مجاہد اور طاووسؒ کی رائے

رست ہے۔ جنہی فقہ نے یہی مانا ہے کہ یہ عطیہ بھی عام ہبہ اور عطیہ سمجھا جائے گا۔ اور غیر مشروط طور پر شخص کو ہوب کی ملک میں چلا جائے گا

ایضاً، اور امام مالک سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے غزوہ کی نذر مانا اور اس کی تیاری کر لی جب وہ گھر سے جانے لگا تو اس نے . ندین نے یا ان میں سے ایک نے اسے روک دیا تو وہ کیا کرے؟ امام مالک نے فرمایا کہ میرے نزدیک ان کی رائے کے خلاف نہ کرے۔ بلکہ جہاد کو کسی اور سال تک ملتوی کر دے۔ جہاں تک ساز و سامان کا تعلق ہے میرے خیال میں وہ اسے اپنے پاس محفوظ رکھے، حتیٰ کہ اس کو لے کر جہاد کے لئے نکلے۔ اگر اسے یہ ڈر ہو کہ یہ خراب ہو جائے گا تو اسے بیچ دے اور اس کی قیمت محفوظ رکھے، حتیٰ کہ پھر اس سے جہاد کا سامان خریدے۔ اور اگر وہ صاحب حیثیت ہو کہ جب جانے کا ارادہ کرے، سامان تیار کرے۔ تو پھر وہ اس سامان کو جو چاہے کرے۔

شرح: والدین جب غیر مسلم ہوں تو جہاد کے معاملے میں ان کی اطاعت جائز نہیں جلیل القدر اصحاب مثلاً ابو بکر صدیق اور ابوذر غفاریؓ ربيعہ غیر مسلم والدین کی اجازت کے بغیر جہاد کو جاتے ہیں۔ جب والدین مسلم ہوں تو جہاد کے فرض کفایہ ہونے کی صورت میں والدین کی اطاعت کو فوقیت حاصل ہے کیونکہ ان کی اطاعت فرض عین ہے۔ جب جہاد فرض عین ہو تو کسی کی اجازت کا سوال نہیں رہتا۔

#### ۴۔ بَابُ جَامِعِ النَّفْلِ فِي الْغَزْوِ

جنگ میں غنیمت کے متفرق احکام کا باب

۹، ۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً فِيهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَبْلَ نَجْدٍ - فَغَنِمُوا إِبِلًا كَثِيرَةً - فَكَانَ سَهْمَانَهُمَا اثْنَيْ عَشَرَ عَيْرًا - أَوْ أَحَدَ عَشَرَ عَيْرًا - وَنَفِلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا -

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چھوٹا سا لشکر علاقہ نجد کی طرف بھیجا۔ اس میں عبداللہ بن عمرؓ شامل تھے پس انہیں بہت سے اونٹ غنیمت میں ملے۔ ان کے حصے بارہ بارہ اونٹ تھے یا گیارہ گیارہ اونٹ حصے کے تھے۔ اور ایک ایک اونٹ بطور نفل (زائد عطیہ) ملا تھا۔ (اور حسب روایت ۱۲ ہونے کی صورت میں ایک ایک اونٹ بطور نفل ملا تھا)

شرح: بخاری نے صحیح میں اس غزوہ کو طائف کے غزوہ کے بعد بیان کیا ہے۔ اہل مغازی نے فتح مکہ سے پہلے بیان کیا ہے۔ ان کا بیان ہے کہ اس غزوہ کا امیر ابوقحافہؓ تھا۔ اور اہل سعدیہ کی تعداد ۲۵۰ تھی۔ پھر اس تعداد میں بھی اختلاف ہوا ہے۔ بعض نے پندرہ بتائی ہے۔ اور کہا ہے کہ مال غنیمت کی مقدار ۲۰۰ اونٹ اور دو ہزار بکریاں بتائی جاتی تھیں سنن ابی داؤد میں یہ روایت کچھ اختلاف کے ساتھ مروی ہے اور اس پر ہم نے فضل المعبود میں مفصل بحث کی ہے۔ شکر کا سردار اپنی صوابیہ کے مطابق جب مصلحت دیکھے تو کچھ لوگوں کو باسب کہ مال غنیمت کے مقررہ حصے پر کچھ بطور نفل بھی دے سکتا ہے۔ پھر سوال

یہ پیدا ہوا کہ وہ نفل کس حصے سے دے گا؟ تو مالکؒ، ابو حنیفہؒ اور کچھ اور علماء کے نزدیک خمس الخمس میں سے ہے گا۔ اور دیگر فقہاء کے نزدیک اہل غنیمت میں سے دے گا۔

۹۸۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّكَ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ يَقُولُ: كَانَ النَّاسُ فِي الْغَزْوِ، إِذَا اقْتَسَمُوا غَنَائِمَهُمْ، يُعْدِلُونَ الْبَعِيرَ بِعَشْرِ شِيَاهٍ۔

قَالَ مَالِكٌ فِي الْأَجِيرِ فِي الْغَزْوِ: إِنَّهُ إِنْ شَهِدَ الْقِتَالَ، وَكَانَ مَعَ النَّاسِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَكَانَ حُرًّا، فَلَهُ سَهْمُهُ۔ وَإِنْ لَمْ كِفْعَلْ ذَلِكَ، فَلَا سَهْمَ لَهُ۔ وَارَى أَنْ لَا يُقَسَّمِ إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ الْقِتَالَ مِنَ الْأَحْرَارِ۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے سعید بن المسیبؒ کو کہتے سنا کہ لوگ جب اپنی غنیمتوں کو تقسیم کرتے تھے تو اونٹ کو دس بھیڑ بکریوں کے برابر ٹھہراتے تھے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ غزوہ میں جسے مزدور رکھا جائے۔ اگر وہ قتال میں حاضر تھا اور لڑائی کے وقت لوگوں کے ساتھ تھا اور وہ آزاد تھا غلام نہ تھا، تو اس کے لئے حصہ ہوگا۔ اور اگر وہ یہ کام نہ کرے تو اس کا کوئی حصہ نہیں۔ مالکؒ نے کہا کہ میرے نزدیک غنیمت کم صرف ان پر تقسیم کیا جائے گا جو آزادوں میں سے لڑائی میں حاضر تھے۔

شرح: ایک اونٹ کو دس بھیڑ بکریوں کے برابر قرار دینا صحاح کی حدیث رافع بن خدیج میں خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت اونٹ اور بھیڑ بکریوں کی قیمت کا تناسب یہ ہوگا یا یوں کہے کہ اس وقت اونٹ جن کا مقابلہ بھیڑ بکریوں سے کیا گیا، اتفاق سے زیادہ گراں تھے۔ لہذا ایک اونٹ کو دس کے برابر قرار دیا گیا۔ پس قربانی میں جو اونٹ اور گائے بھینس میں سات سات آدمیوں کی شرکت کا جواز فرمایا گیا ہے، اسے اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ ان دونوں صورتوں میں بنیادی فرق ہے۔

امام مالکؒ نے جو مزدوروں کا مسئلہ بیان کیا ہے اس سے مراد وہ لوگ ہیں جنہیں بوقت ضرورت کفار یا غلاموں میں سے امام بطور حرد و مقرر کرے۔ آزاد مسلمانوں کو کر لے کے فوجی بنانا جائز نہیں۔ مشرک میں جو مسلم تاجر ہوں یا آزاد مزدور ہوں، مگر بوقت حاجت جنگ کے لئے بھی تیار ہوں، وہ خواہ بالفعل جنگ کریں یا نہ کریں انہیں مال غنیمت سے حصہ دیا جاسکتا ہے۔ اور جن لوگوں کو امام نے کسی خاص خدمت پر مامور کر دیا ہو اور اس کے باعث شامل قتال نہ ہو سکے، اسے حصہ دیا جائے گا۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو دیا تھا۔ اسی طرح جنگ میں کوئی خدمت انجام دینے والے ملازموں اور مزدوروں اور غلاموں کو بھی بطور عطیہ کچھ دیا جاسکتا ہے۔ مال غنیمت کا مسئلہ آج کل پیچیدہ ہو گیا۔ کیونکہ اب لشکر کی سب تنخواہ دار ہوتے ہیں۔ اب تو علماء کو بیچہ کر یہ مسئلہ طے کرنا چاہئے۔ اس دور میں مجاہدین رضا کار ہوتے تھے۔ اور لی سبیل اللہ لڑتے تھے۔ یہ تحقیق ضروری ہے کہ دور فاروقی میں تنخواہ دار فوجیوں کا آیا مال غنیمت میں حصہ ہونا چاہی نہیں؟ یہ بات تحقیق طلب ہے۔

## ۷۔ بَابُ مَا لَا يَجِبُ فِيهِ الْخُمْسُ

جن چیزوں سے خمس واجب نہیں ہے

شیخ الحدیث کا مذہبی نے فرمایا کہ امام مالکؒ کی مراد غائبانہ اس عنوان سے مالِ فتنے کا بیان ہے۔ کیونکہ اس میں جو کچھ زیرِ بحث آیا ہے وہ مالِ فتنے کے نزدیک فتنے ہے اور فتنے میں خمس نہیں۔ فتنے میں خمس نہ ہونا حنفیہ اور مالکیہ میں متفق علیہ ہے دیگر ائمہ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ امام شافعی اور احمد رحمہما اللہ کے نزدیک فتنے میں خمس ہوتا ہے اور اس کا مصرف بھی وہی ہے جو مالِ غنیمت کے خمس کا ہے۔

(اَيْضًا، قَالَ مَالِكٌ، فَيَمْنُ وَجِدَ مِنَ الْعُدُوِّ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ بِأَرْضِ الْمُسْلِمِينَ، فَزَعَمُوا أَنَّهُمْ تَجَارٌ وَأَنَّ الْبَحْرَ لَفِيْهِمْ وَلَا يَعْرِفُ الْمُسْلِمُونَ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ مَرَّ بِهِمْ نَكَسَرَتْ أَوْ عَطِشُوا فَنَزَلُوا بِغَيْرِ إِذْنِ الْمُسْلِمِينَ، أَرَى أَنْ ذَلِكَ لِأَمْرِ يَدْرِي فِيهِمْ رَأْيُهُ، وَلَا أَرَى لِمَنْ أَخَذَ هُمْ فِيهِمْ خُمْسًا۔

اینا ترجمہ: امام مالکؒ نے فرمایا کہ اسلامی علاقے میں ساحل سمندر پر جو دشمن پائے جائیں اور وہ کہیں کہ وہ تاجر ہیں اور انہیں سمندر نے کنائے پر پھینک دیا ہے۔ اور مسلمانوں کو ان کے قول کی تصدیق نہ ہو سکے لیکن ان کی کشتیاں ٹوٹ گئی ہوں اور پیاس سے نہ ٹھہال ہوں اور اس سبب سے بلا اجازت وہ اسلامی علاقے میں اُتر پڑیں، تو میرے خیال میں امام ان کا فیصلہ اپنی صوابدید سے کرے گا اور میرے خیال میں وہ یا ان کا مال غنیمت نہیں کہ اس کا خمس پکڑنے والے کو ملے۔ شرح: مذکورہ میں امام مالکؒ کا قول اور مالکی حضرات کی دوسری عبارات یہ بتاتی ہیں کہ یہ لوگ مالِ فتنے ہیں۔ حنفیہ کا مذہب اس میں یہ ہے کہ اگر غیر مسلم تاجروں کا اس طرح بلا اجازت اسلامی علاقوں میں آجائے کارواج ہو اور ان کے پانے مال تجارت ہو، تو ان سے تعزیر نہ کیا جائے گا۔ اگر مال تجارت ساتھ نہ ہو، اور وہ یہ دعویٰ کریں کہ ہم امان حاصل کرنا چاہتے ہیں تو ان کے معاملے کا فیصلہ امام کرے گا اور محض ان کا دعویٰ قابلِ قبول نہ ہوگا۔ امام شافعیؒ اور اوزاعیؒ کا قول بھی یہی ہے دشمن اگر راستہ بھول کر رسمِ سلطنت میں آگئے، یا سمندری طوفان اسے ہمارے ساحل پر پھینک دے تو وہ اور اس کا مال فتنے ہے۔

## ۸۔ بَابُ مَا يَجُوزُ لِلْمُسْلِمِينَ أَكْلُهُ قَبْلَ الْخُمْسِ

مالِ غنیمت میں سے خمس سے پہلے جو کچھ مسلمانوں کو کھانا جائز ہے۔

اس مسئلے کا تعلق دارالحرب سے ہے اور یہ مسئلہ اجماعی ہے اور اس سے مراد روزِ قرہ کے کھانے پینے کی چیزیں اور جانوروں کا چارہ وغیرہ ہے۔ جس کے بغیر شکر کا گزارا ممکن نہیں ہوگا۔ اس میں امام کی اجازت کا سوال بھی نہیں ہے۔ (اَيْضًا، قَالَ مَالِكٌ، لَا أَرَى بَأْسًا أَنْ يَأْكُلَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا دَخَلُوا أَرْضَ الْعَدُوِّ مِنْ

كُطِعَ مِنْهُمْ، مَا وَجَدُوا مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ فِي الْمَقَاسِمِ۔  
 قَالَ مَالِكٌ: «وَأَنَا أَرَى الْإِبِلَ وَالْبَقَرَ وَالْغَنَمَ يَنْزِلُ إِلَى الطَّعَامِ يَأْكُلُ مِنْهُ الْمُسْلِمُونَ إِذَا  
 دَخَلُوا أَرْضَ الْعَدُوِّ كَمَا يَأْكُلُونَ مِنَ الطَّعَامِ وَلَوْ أَنَّ ذَلِكَ لَا يُؤْكَلُ حَتَّى يَحْضُرَ النَّاسُ  
 الْمَقَاسِمَ، وَلَقَسَمَ بَيْنَهُمْ، أَضَرَّ ذَلِكَ بِالْجِيُوشِ فَلَا أَرَى بَأْسًا بِمَا أَكَلَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ  
 عَلَى وَجْهِ الْمَعْرُوفِ۔ وَلَا أَرَى أَنْ يَدْخِرَ أَحَدٌ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا يَرْجِعُ بِهِ إِلَى أَهْلِهِ۔  
 وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الرَّجُلِ يُصِيبُ الطَّعَامَ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ، فَيَأْكُلُ مِنْهُ وَيَتَرَدُّ وَيُقْبَلُ  
 مِنْهُ شَيْءٌ، أَيْصَلَحَ لَهُ أَنْ يَحْبِسَهُ نِيَّا كُلِّهِ فِي أَهْلِهِ، أَوْ يَبِيعَهُ قَبْلَ أَنْ يَقْدَمَ بِلَادَهُ فَيَنْتَفِعَ  
 بِكَامِنِهِ؟ قَالَ مَالِكٌ: إِنْ بَاعَهُ وَهَرُفَ الْغُرُفِ، فَإِنِّي لَأَنْ يَجْعَلَ ثَنَاهُ فِي غَنَائِمِ الْمُسْلِمِينَ، وَإِنْ  
 بَلَغَهُ بِهِ بَلَدَهُ، فَلَا أَرَى بَأْسًا أَنْ يَأْكُلَهُ وَيَنْتَفِعَ بِهِ، إِذَا كَانَ لَسِيرًا تَافَهَا۔

ترجمہ: امام مالک نے کہا کہ مسلمان جب دشمن کی سرزمین میں داخل ہوں تو انہیں تقسیم سے پہلے کھانے پینے کی تمام چیزوں کا استعمال، جو چیزیں وہ وہاں پائیں، جائز ہے۔ میرے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں۔  
 مالک نے کہا کہ کھانے کی چیزوں میں میرے نزدیک اونٹ، گائے بھینس اور بھینس بکری بھی داخل ہے، جب کہ وہ دشمن کی سرزمین داخل ہوں، تو جس طرح اور اشیاء (پھل غلہ وغیرہ) کھا سکتے ہیں۔ اسی طرح وہ ان جانوروں کو بھی کھا سکتے ہیں۔  
 مالک نے کہا کہ اس کا سبب یہ ہے کہ اگر ان چیزوں کا استعمال تقسیم سے قبل جائز نہ رکھا جائے تو لشکر کو نقصان پہنچے گا۔ پس ان میں سے جو چیز بھی معروف طریقے سے اور ضرورت کے وقت کھالی جائے، اس میں حرج نہیں۔ ہاں! کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ ان چیزوں کو جمع کر لے اور گھر لے جائے۔

اور امام مالک سے پوچھا گیا کہ کوئی آدمی اگر دشمن کی سرزمین پر کھانے کا سامان پائے، پھر اس میں سے کھائے اور جمع بھی کر لے۔ پھر اس کے پاس اس میں سے کچھ نکالے، تو اس کے لئے جائز ہے کہ اسے روک رکھے اور اسے اپنے گھر والوں میں جاکر کھائے؟ کیا وہ اپنے وطن واپس آنے سے پہلے بیچ ڈالے اور اس کی قیمت سے فائدہ اٹھائے؟ تو امام مالک نے جواب دیا کہ اگر وہ اسے گھر آنے سے قبل بیچ دے تو میری رائے میں اس کی قیمت مسلمانوں کی غنیمت میں داخل کرے۔ اور اگر اسے اپنے وطن میں لے آئے تو میں اسے اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں جانتا۔ یادہ اس سے نفع پائے، بشرطیکہ وہ بالکل معمولی قسم کی چیز ہو۔

## ۹۰۔ بَابُ مَا يَرَدُّ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ الْقِسْمُ مِمَّا أَصَابَ الْعَدُوَّ

مسلمانوں کی جو چیزیں دشمن نے جانیں تو اس سے واپس لے کر تقسیم سے انہیں لوٹایا جائے  
خدا نخواستہ اگر دشمن مسلمانوں کے اموال پر قابض ہو جائے اور پھر اسے اس سے چھڑایا جائے تو آیا وہ بطور مال غنیمت تقسیم  
ہوں گی یا اصل مالکوں کو لوٹائی جائیں گی؟ اس مسئلے میں کئی اصولی اور بہت سے فردعی اختلافات ہیں۔ اس سلسلے میں بنیادی بات  
یہ ہے کہ کفار کا غلبہ آیا مسلمانوں کے اموال پر فائز ہو گیا ہو یا نہیں؟ امام ابوحنیفہؒ، مالکؒ اور احمدؒ ایک روایت  
کی روایت کی رو سے۔ کے نزدیک کفار مالک ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو ان اموال کے غنیمت یا فتنے بننے کا سوال  
ماجہ از بحث ہوگا۔ اور اس کی ملکیت سے مراد ان کی فائز ملکیت ہے نہ کہ حقیقی۔ امام شافعیؒ کے نزدیک وہ مالک نہیں ہوتے اور  
احمدؒ کی ظاہر روایت بھی یہی ہے۔ لیکن احمدؒ نے کہا کہ اگر وہ چیز بطور مال غنیمت تقسیم ہو گئی تو اب مالک کا حق ساقط ہو گیا۔ سو چاہے  
تو مال اس قول کا بھی یہی ہے کہ وہ چیز کفار کی ملک میں چلی گئی تھی۔ ورنہ اس کا بطور مال غنیمت تقسیم ہونا ہرگز جائز نہ ہوتا۔

۹۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ الْجَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَتَى، وَأَنَّ قَرَسًا  
لَهُ عَارَ، فَأَصَابَهُمَا الْمُشْرِكُونَ، ثُمَّ غَنِمَهُمَا الْمُسْلِمُونَ، فَرَدَّ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَذَلِكَ  
قَبْلَ أَنْ تُصِيبَهُمَا الْمَقَاسِمُ.

قَالَ وَسَمِعْتُ مَا يَكُنْ يَقُولُ: فِيمَا يُصِيبُ الْعَدُوَّ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ: إِنَّكَ إِنْ أَدْرَكَ  
قَبْلَ أَنْ تَقَعَ فِيهِ الْمَقَاسِمُ، فَهُوَ رَدٌّ عَلَى أَهْلِهِ. وَأَمَّا مَا وَقَعَتْ فِيهِ الْمَقَاسِمُ، فَلَا يَرُدُّ عَلَى أَحَدٍ.  
وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ رَجُلٍ حَازَ الْمُشْرِكُونَ غَلَامَةً، ثُمَّ غَنِمَهُ الْمُسْلِمُونَ. قَالَ مَالِكٌ: مَا جَاءَ  
أَوَّلِي بِهِ بِغَيْرِ ثَمَنِ، وَلَا قِيمَةٍ، وَلَا غُرْمٍ، مَا لَمْ تُصِبْهُ الْمَقَاسِمُ. فَإِنْ وَقَعَتْ فِيهِ الْمَقَاسِمُ  
فَلَا يَأْتِي أَرَى أَنْ يَكُونَ الْغُلَامُ لِسَيِّدِهِ بِالْثَمَنِ، إِنْ شَاءَ.

قَالَ مَالِكٌ فِي أُمِّ وَلَدٍ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، حَازَهَا الْمُشْرِكُونَ، ثُمَّ غَنِمَهَا الْمُسْلِمُونَ.  
فَقَسَمْتُ فِي الْمَقَاسِمِ، ثُمَّ عَرَفَهَا سَيِّدُهَا بَعْدَ الْقِسْمِ، إِنَّهَا لَا تُسْتَرَقُّ. وَارَى أَنْ يَفْتَدِيَهَا  
الْإِمَامُ لِسَيِّدِهَا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَعَلَى سَيِّدِهَا أَنْ يَفْتَدِيَهَا وَلَا يَدَّعِيَهَا. وَلَا أَرَى لِلذَّوْنِ  
صَارَتْ لَهُ أَنْ يَسْتَرِقَّهَا، وَلَا يَسْتَعْلِفَ فَرْجَهَا. وَإِنَّمَا هِيَ بِسُلْكِ الْحُرَّةِ. لِأَنَّ سَيِّدَهَا يَكْفَعُ  
أَنْ يَفْتَدِيَهَا إِذَا جَرَحَتْ فَهَذَا بِسُلْكِ ذَالِكِ. فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُسَلِّمَ أُمَّ وَلَدِهِ لِتُسْتَرَقَّ

## وَسَيَتَحَلُّ فَرَجُهَا.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الرَّجُلِ يَخْرُجُ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ فِي الْمَفَادَاةِ، أَوْ فِي التِّجَارَةِ، فَيَشْتَرِي الْخُرَّ  
 أَوِ الْعَبْدَ، أَوْ يُوهِبَانِ لَهُ. فَقَالَ: أَمَّا الْخُرُّ فَإِنْ مَا اشْتَرَاهُ بِهِ، دَيْنٌ عَلَيْهِ. وَلَا يَشْتَرِي، وَإِنْ  
 كَانَ وَهَبَ لَهُ، فَهُوَ حُرٌّ. وَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ أَعْطَى فِيهِ شَيْئًا مُكَافَاةً فَهُوَ  
 دَيْنٌ عَلَى الْخُرِّ بِمَنْزِلَةِ مَا اشْتَرَى بِهِ وَأَمَّا الْعَبْدُ، فَإِنْ سَيِّدُهُ الْأَوَّلُ مَخِيرٌ فِيهِ. إِنْ شَاءَ  
 أَنْ يَأْخُذَهُ، وَيَدْفَعَهُ إِلَى الذِّى اشْتَرَاهُ ثَمَنَهُ، فَذَاكَ لَهُ. وَإِنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَلِّمَهُ أَسْلَمَهُ. وَ  
 إِنْ كَانَ وَهَبَ لَهُ فَسَيِّدُهُ الْأَوَّلُ أَحَقُّ بِهِ وَلَا شَيْءٌ عَلَيْهِ. إِلَّا أَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ أَعْطَى فِيهِ  
 شَيْئًا مُكَافَاةً، فَيَكُونُ مَا أَعْطَى فِيهِ غُرْمًا عَلَى سَيِّدِهِ إِنْ أَحَبَّ أَنْ يَفْتَدِيَهُ.

ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ کا ایک غلام بھاگ گیا اور ایک گھوڑا بھی آوارہ ہو کر دشمن کی طرف بھاگ  
 گیا۔ ان دونوں کو مشرکوں نے لے لیا۔ اور پھر مسلمانوں نے انہیں بطور مال غنیمت حاصل کیا۔ تو یہ دونوں چیزیں عبداللہ بن عمرؓ  
 کو واپس کی گئیں اور یہ واقعہ مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے کا ہے۔ یہ حدیث اور عمران بن حصینؓ کی ایک حدیث جسے مسلم وغیرہ  
 نے روایت کیا ہے، اس پر دلالت کرتی ہے کہ کافر مسلمانوں کے اموال پر غالب و قابض ہوں تب بھی ان کے مالک نہیں ہوتے  
 مگر فتح مکہ کے موقع پر حضورؐ ملی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ کیا عقیل نے ہمارا کوئی گھر چھوڑا ہے۔ یعنی حضورؐ کے مکان اور جائیداد کو میں  
 نے بیچ دیا تھا۔ اور کفار اس کے مالک ہو گئے تھے۔ پس یہ ارشاد تبتا ہے کہ کافر مسلمانوں کی جائیداد کے مالک ہو سکتے ہیں۔  
 مالکؒ نے کہا کہ مسلمانوں کے اموال جو دشمن ہتھیالیں تو واپسی پر تقسیم سے قبل ان کے مالکوں کو لوٹانے جائیں گے۔ مگر  
 جب وہ تقسیم ہو گئے تو پھر اصل مالکوں کو نہیں لوٹائے جاسکتے۔ اور امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ مشرکوں نے اگر کسی کے غلام کو قبضہ  
 میں کر لیا ہو، پھر مسلمان اسے بطور غنیمت حاصل کر لیں۔ مالکؒ نے کہا کہ جب تک وہ تقسیم میں نہ آجائے، اس کا مالک قیمت  
 یا تادان وغیرہ کے بغیر اس کا مالک ہوگا۔ جب وہ تقسیم میں آگیا تو پہلا مالک چاہے تو قیمت دے کر لے سکتا ہے۔ (امام شافعیؒ  
 کے نزدیک تقسیم کے بعد بھی وہ اپنے پہلے مالک کا ہوگا۔)

مالکؒ نے کہا کہ کسی مسلمان کی اُتم ولد ہو۔ جسے مشرک لے جائیں۔ پھر مسلمانوں کے مال غنیمت میں آئے اور تقسیم بھی ہو جائے  
 اور تقسیم کے بعد اس کا مالک اسے پہچان لے تو اسے لونڈی نہیں بنایا جاسکتا اور میری رائے میں امام اس کا فدیہ دے کر پہلے  
 مالک کے لئے حاصل کرے گا۔ اگر امام ایسا نہ کرے تو مالک کا فرض ہے کہ اس کا فدیہ دے کر چھڑا لے اور اسے بطور لونڈی  
 نہ رہنے دے۔ اور جس کے حق میں وہ گئی ہے اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اسے لونڈی بنائے اور وہ اس کی شرم گاہ کو حلال نہ  
 جانے کیونکہ وہ آزاد حُرّت کی مانند ہے کیونکہ اگر وہ کسی کو زخمی کر دے تو اس کے مالک کو اس کا تادان دینا پڑتا ہے۔ اور یہ  
 مسئلہ میں اسی کی مانند ہے۔ لہذا مالک کو جائز نہیں کہ وہ اپنی اُتم ولد کو غلام بننے دے اور اس کی شرم گاہ کو کسی کے لئے حلال نہ سمجھنے دے۔

۱۰۔ مالک سے پوچھا گیا کہ جو آدمی دشمن کی سرزمین میں قیدیوں کا فدیہ دینے یا تجارت کرنے کے لئے جائے۔ پھر وہ لاپرواہی سے کسی آزاد کو خریدے یا غلام کو خرید لے یا کوئی اسے ان کا ہبہ کرے (تو اس کا حکم کیا ہے؟) مالک نے کہا کہ آزاد کو غلام نہیں بنایا جاسکتا۔ لہذا اس کی جو قیمت اس نے ادا کی، وہ اس (خریدے ہوئے آزاد) کے ذمے قرض ہے اور اگر وہ اسے ہبہ میں ملا تھا تو وہ آزاد ہے اور اس کے ذمہ کچھ نہیں۔ ہاں اگر اس مسلم نے اس کے بدلے میں کچھ بطور مکافات دیا تھا تو وہ اس پر قرض ہے، اسی طرح جس طرح اس نے آزاد کو خرید لیا تھا۔ اور غلام کے پہلے مالک کو اختیار ہے، چاہے تو اس کی ادا شدہ قیمت دے کر اسے واپس لے لے اور اگر وہ اسے اس مسلم کے سپرد ہی کرنا چاہے تو کر دے۔ اور اگر اس نے بطور ہبہ دیا تھا تو اس کا پہلا مالک اس کا بیاد و قتادہ ہے اور اس پر کوئی ذمہ داری نہیں۔ ہاں اگر اس مسلم نے کوئی چیز بطور مکافات دی تھی تو وہ چیز پہلے مالک پر قرض ہے۔ اگر وہ واپس دے کر غلام کو لینا چاہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔

## ۱۰۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّلْبِ فِي النَّفْلِ

مال غنیمت میں سلب کا کیا حکم ہے

سلب سے مراد مقتول کا لباس، کپڑے، تھیلے، ہتھیار وغیرہ ہیں جو اس کے پاس پائے جائیں۔ اگر امام مصلحت سمجھے تو جنگ کے بعد یہ چیزیں بطور انعام قائل کو دے سکتا ہے، ابوحنیفہ اور ثوری کا یہی مذہب ہے۔ امام شافعی، احمد اور اسحاق کے نزدیک امام دے یا نہ دے، مقتول کا سلب قائل کے لئے واجب ہے۔ اس مسئلے میں کئی فرعی اختلافات بھی ہیں۔

۹۸۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ كَثِيرٍ بْنِ أَقْلَعٍ، عَنْ أَبِي مُعَيْدٍ، مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ بْنِ رِبْعِيٍّ، أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حُنَيْنٍ. فَلَمَّا اتَّقَيْنَا، كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ حَوْلَةٌ. قَالَ: فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ الْمَشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ. قَالَ: فَاسْتَدْرْتُ لَهُ، حَتَّى أَتَيْتُهُ مِنْ وَرَائِهِ، فَضَرَّتْهُ بِالسَّيْفِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ. فَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَّنِي ضَمًّا، وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْبُوتِ. ثُمَّ أَذْرَكُهُ الْمَوْتَ، فَأَرْسَلَنِي. قَالَ فَلَقِيتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ. فَقُلْتُ: مَا بَالُ النَّاسِ؟ فَقَالَ: أَمْرُ اللَّهِ. ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ رَجَعُوا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ سَبْعَةٌ" قَالَ فَقُمْتُ، ثُمَّ قُلْتُ: مَنْ يَشْهَدُنِي؟ ثُمَّ جَلَسْتُ. ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ. الثَّلَاثَةُ. فَقُمْتُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا أَبَا قَتَادَةَ؟" قَالَ: فَانْقَضَتْ عَلَيْهِ النُّقْصَةُ. فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقُرْمِ: صَدَقَ. يَا رَسُولَ اللَّهِ. وَسَلَبُ ذَلِكَ الْقَتِيلِ عِنْدِي. فَأَرْضَاهُ عَنْهُ يَا رَسُولَ



اللّٰهُ فَقَالَ الْوَيْكِرُ: لَاهَاءَ اللّٰهِ - اِذَا لَا يَغْمِدُ اِلَى اَسَدٍ مِنْ اُسْدِ اللّٰهِ، يُقَاتِلُ عَنِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ  
فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَدَقَ - فَاَعْطَاهُ اِيَّاهُ " فَاَعْطَاهُ نَبِيَّهُ  
فَبَعَثَ الدَّرْعَ - فَاَشْتَرَيْتُ بِهِ مَخْرَفَانِي بَنِي سَلَمَةَ. فَاِنَّهُ لَا اَوَّلَ مَالٍ تَأْتِيكَ فِي الْاِسْلَامِ.

ترجمہ: ابو قتادہ بن ربیع نے کہا کہ ہم لوگ جنگ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جب دشمن سے مقابلہ ہوا تو  
مسلمانوں میں بھاگدڑ مچ گئی۔ ابو قتادہؓ نے کہا کہ میں نے ایک مشرک کو دیکھا جو ایک مسلم پر غالب آچکا تھا۔ ابو قتادہؓ نے کہا کہ میں  
چکر کاٹ کر پھلی طرف سے آیا اور اس کے کندھے کے جوڑے تلوار ماری۔ وہ میری طرف مڑا اور مجھے اس زور سے بھیجا کہ مجھے موت  
جیسی شدت محسوس ہوئی۔ پھر اسے موت آگئی اور اس نے مجھے چھوڑ دیا۔ ابو قتادہؓ نے کہا کہ پھر میں حضرت عمر بن الخطابؓ سے ملا  
اور کہا کہ لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا حکم غالب آگیا ہے۔ پھر لوگ واپس مڑے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ جو کسی کو قتل کرے تو اسے مقتول کا سامان ملے گا بشرطیکہ اس کے پاس شہادت ہو۔ ابو قتادہؓ نے کہا کہ اس پر میں اٹھا  
اور کہا کہ میرا گواہ کون ہے؟ پھر میں بیٹھ گیا۔ حضورؐ نے پھر فرمایا کہ جس نے کسی کو قتل کیا ہو تو مقتول کا سامان اسی کا ہے بشرطیکہ اس  
کا کوئی گواہ ہو۔ ابو قتادہؓ نے کہا کہ میں پھر اٹھا، اور کہا کہ ہے کوئی میری گواہی دینے والا؟ میں پھر بیٹھ گیا۔ حضورؐ نے پھر تیسری  
مرتبہ بھی فرمایا تو میں اٹھا۔ حضورؐ نے پھر فرمایا، اے ابو قتادہ کیا بات ہے؟ پس وہ قلعہ میں نے بیان کر دیا۔ تو لوگوں میں سے  
ایک شخص نے کہا کہ یا رسول اللہؐ نے یہ سچ کتا ہے اور اس مقتول کا سامان میرے پاس ہے۔ یا رسول اللہؐ آپ! سے مجھ سے  
راضی فرمادیں (یعنی سامان مجھے ہی دوا دیں)، اس پر ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برے، نہیں واللہ ایسا نہ ہو گا کہ اللہ کے شہروں میں  
سے ایک شیر اٹھا اور اس کے رسولؐ کی طرف سے قتال کرے اور سامان حضورؐ تجھے عطا کر دیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ابوبکرؓ نے سچ کہا ہے تو وہ سامان ابو قتادہؓ کو دے دے۔ پس حضورؐ نے وہ سامان مجھ کو دیا اور میں نے زرہ کو بچھاؤ  
اس سے بنی سلمہ میں ایک باغ خرید لیا اور یہ ازمین مال تھا جو میں نے اسامہؓ میں حاصل کیا۔ (سلب کے بارے میں مالکؓ، ابو حنیفہؓ  
اور ثوریؓ کا مذہب بعینہ اس حدیث پر ہے کہ وہ امام کے اجتہاد پر ہے اور مصلحت پر ہے۔ اگر چاہے تو وہ اس کا اعلان کرے، اور  
مجاہدین کی حوصلہ افزائی کرے)۔

۱۸۳ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ  
رَجُلًا كَيْدًا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْأَنْفَالِ؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْفَرَسُ مِنَ النَّفْلِ. وَالسَّلْبُ  
مِنَ النَّفْلِ. قَالَ ثُمَّ عَادَ الرَّجُلُ لِمَسْأَلَتِهِ؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ذَلِكَ أَيْضًا. ثُمَّ قَالَ الرَّجُلُ  
الْأَنْفَالُ الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِي حَتَّابٍ مَّا هِيَ؟ قَالَ الْقَاسِمُ: فَلَمْ يَزَلْ يَسْأَلُهُ حَتَّى كَادَ أَنْ  
يُخْرِجَهُ. ثُمَّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَتَدْرُونَ مَا مَثَلُ هَذَا؟ مَثَلُ صَبِيغٍ بِالْإِدْيِ ضَرَبَهُ عُمَرُ بْنُ

## الخطاب-

قَالَ رَسُولُ مَالِكٍ عَمَّنْ قَتَلَ قَتِيلًا مِنَ الْعَدُوِّ، أَيْكُونُ سَكْبُهُ بِغَيْرِ إِذْنِ الْإِمَامِ؟ قَالَ،  
لَا يَكُونُ ذَلِكَ لِأَحَدٍ بِغَيْرِ إِذْنِ الْإِمَامِ - وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ مِنَ الْإِمَامِ إِلَّا عَلَى وَجْهِ الرِّجْتِهَادِ  
وَلَمْ يَلْفُظْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَكْبُهُ" إِلَّا يَوْمَ حُنَيْنٍ -  
ترجمہ: انعام بن محمد نے کہا کہ میں نے ایک مرد کو بعد اشد بن عباسؓ سے سوال کرتے سنا کہ انفال کیا چیز ہے؟ پس ابن عباسؓ  
نے کہا کہ گھوڑا بھی نفل (مال غنیمت) ہے۔ مقتول کا سامان بھی نفل ہے۔ انعام نے کہا کہ اس نے پھر اپنا سوال دہرایا تو  
ابن عباسؓ نے پھر وہی جواب دیا۔ پھر وہ آدمی بولا کہ وہ انفال جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے وہ کیا ہیں؟ انعام  
نے کہا کہ وہ شخص برابر وہی سوال کرتا رہا جی کہ قریب تھا کہ انہیں تنگ کر ڈالے۔ اس پر ابن عباسؓ نے فرمایا تم جانتے ہو کہ اس شخص  
کی مثال کیا ہے اس کی مثال صبیح کے مانند ہے جسے حضرت عمر بن الخطابؓ نے پٹا تھا۔

شرح: یہ شخص کوئی میجر و قسم کا آدمی تھا جس کی سوال سے غرض محض ستانا تھا اور لا یعنی باتیں کرنا تھا۔ اسی لئے ابن  
عباسؓ نے اس کے سوال پر اپنا جواب بار بار دہرایا۔ صبیح بن عسل بھی ایک لا یعنی سوال کرنے والا اور فضول باتیں بنانے  
والا تھا۔ یہ قرآن کی متشابہات کے بارے میں لوگوں سے سوال کرنے والا تھا۔ حضرت عمرؓ نے اسے پٹا اور بصرہ کی طرف  
جلادین کر دیا۔ یہ صبیح ایک شامی شخص تھا۔

(ایضاً، امام مالکؒ سے سوال ہوا کہ جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے، کیا اس کا سامان امام کی اجازت کے بغیر اسے مل  
جائے گا؟ اس پر امام مالکؒ نے کہا کہ امام کے اذن کے بغیر یہ کسی کو نہیں مل سکتا۔ اور یہ امام کے اجتہاد پر مبنی ہے۔ اور مجھے یہ  
خبر نہیں ملی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ حنین کے علاوہ کسی اور موقع پر یہ فرمایا ہو کہ جس نے کسی کو قتل کیا، اس کا  
سامان اس قاتل کو ملے گا۔

شرح: اصل مسئلہ تو وہی ہے جو اوپر گزرا کہ مقتول کا سلب امام حسب مصلحت قاتل کو دے سکتا ہے۔ لیکن امام مالکؒ  
کو شاید نہیں پہنچ سکیں۔ جن میں جنگ حنین کے علاوہ بھی حضورؐ کا یہ ارشاد مروی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے امام شافعیؒ کا قول نقل  
کیا ہے کہ صحیحین کی روایت کے مطابق ابو جہل کا سلب حضورؐ نے معاذ بن عمرو بن جموح کو عطا کیا تھا۔ جنگ اصد میں حاطب  
ابن ابی بلتعبرؓ نے ایک مشرک کو قتل کیا تھا۔ اور حسب روایت بیہقی حضورؐ نے اس کا سلب حاطبؓ کو دیا تھا۔ عقیل ابن ابی  
طالبؓ نے حسب روایت جابرؓ جنگ موثرہ میں ایک مشرک قتل کیا تھا اور اس کی زرہ حضورؐ نے عقیلؓ کو دوائی۔ اور اسی طرح  
کئی اور احادیث سے بھی یہ ثابت ہے۔

## ۱۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي إِعْطَاءِ النَّفْلِ مِنَ الْخُمْسِ

خمس میں نفل عطا کرنے کا باب

اس پر تو ائمہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ امام حسب مصلحت کسی کو مال غنیمت میں اس کے حصے کے علاوہ بھی بطور نفل دے سکتا ہے۔

یا انجام دے سکتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک امام اگر اعلان کر دے کہ فلاں فلاں کا زمانہ سرانجام دینے والے کو خمس نکال رہا ہے غنیمت میں سے تنہا اتنا اور ملے گا تو اس نفل کا محل وہی خمس کے بعد چھ میں سے ہوگا۔ امام مالک کے نزدیک یہ اصرار خمس میں سے دیا جائے گا۔ احمد کے نزدیک چھ میں سے اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں تین قول ہیں۔ جن میں سے صحیح ترین یہ ہے کہ یہ اقصا نہ خمس الخمس میں سے ہوگا۔

۹۸۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ قَالَ، كَانَ النَّاسُ يُعْطُونَ النَّفْلَ مِنَ الْخُمْسِ۔

قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ إِلَىٰ ذَٰلِكَ۔

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ النَّفْلِ، هَلْ يَكُونُ فِي أَوَّلِ مَغْنَمٍ؟ قَالَ: ذَٰلِكَ عَلَىٰ وَجْهِ الاجْتِهَادِ مِنَ الْإِمَامِ۔ وَلَيْسَ عِنْدَنَا فِي ذَٰلِكَ أَمْرٌ مَعْرُوفٌ مَوْقُوفٌ۔ إِلَّا اجْتِهَادُ السُّلْطَانِ۔ وَكَمْ يَبْلُغُنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَلَ فِي مَغَازِيهِ عَلَيْهَا۔ وَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ نَفَلَ فِي بَعْضِهَا يَوْمَ حُنَيْنٍ۔ وَإِنَّمَا ذَٰلِكَ عَلَىٰ وَجْهِ الاجْتِهَادِ مِنَ الْإِمَامِ، فِي أَوَّلِ مَغْنَمٍ وَفِيمَا بَعْدَهُ۔

ترجمہ: سعید بن المسیب نے کہا کہ لوگوں کو نفل خمس میں سے دیا جاتا تھا۔ امام مالک نے کہا کہ یہ بہترین بات ہے۔ جو میں نے اس مسئلہ میں نہ سنی۔ (سنن ابی داؤد میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خمس نکال کر پھر ثلث میں سے نفل دیتے تھے۔ خطاب نے کہا کہ دونوں امر جائز ہیں۔) اور امام مالک نے پوچھا گیا کہ آیا نفل غنیمت کے اقل سے دیا جاتا ہے یا بعد کی غنیمتوں میں سے؟ مالک نے کہا کہ یہ امام کے اجتہاد کے طور پر ہے۔ اور اس میں ہمارے نزدیک (مدینہ منورہ میں) کوئی مشورہ یا مقرر شدہ امر سوائے حاکم کے اجتہاد کے نہیں ہے۔ اور مجھے یہ خبر نہیں پہنچی کہ بعض منازعی میں آپ نے نفل عطا فرمایا تھا۔ مثلاً جنگ حنین۔ اور یہ امام کے اجتہاد پر ہے کہ پہلی غنیمت میں سے دے یا بعد کی غنیمتوں میں سے۔

## ۱۲۔ الْقِسْمُ لِلْخَيْلِ فِي الْغَزْوِ

غزوے میں گھوڑے کے حصے کا باب

اہل علم و فقہ کا اس پر اجماع ہے کہ قتال میں پیدل کا مال غنیمت میں سے، فقط ایک حصہ ہے۔ سوار میں اختلاف ہے کہ اس کے گھوڑے کا بھی ایک حصہ ہے یا دو حصے؟ ائمہ حنفیہ میں سے ابو یوسف اور محمد کے نزدیک سوار کو تین حصے ملیں گے۔ ایک اس کا اپنا اور دو گھوڑے کے۔ اور سہی قول شافعی، مالک، احمد، اسحاق اور جمہور کا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور زفر کے نزدیک سوار کے دو حصے ہیں، ایک اس کا اپنا اور ایک گھوڑے کا۔ امام ابو بکر ایضا من رازی الحنفی نے کہا ہے کہ بیچا حسن بصری سے بھی ہے ان دونوں مذاہب کی دلیل میں احادیث و آثار موجود ہیں۔ اور اس مسئلہ میں مزید تفصیل کے لئے

فتاویٰ: شرح سنن ابی داؤد کو دیکھیے۔

۹۵۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: بَلَغَنِي أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَانَ يَقُولُ: لِلْفَرَسِ سَهْمَانٍ - وَلِلرَّجُلِ سَهْمٌ -  
قَالَ مَالِكٌ: وَلَمْ أَزَلْ أَسْمَعُ ذَلِكَ -

وَسُئِلَ مَالِكٌ، عَنْ رَجُلٍ يُحْضَرُ بِأَفْرَاسٍ كَثِيرَةٍ، فَهَلْ يُقَسَّمُ لَهَا حُلُهَا؟ فَقَالَ: لَمْ  
أَسْمَعْ بِذَلِكَ - وَلَا أَرَى أَنْ يُقَسَّمِ إِلَّا لِلْفَرَسِ وَاحِدٍ، الَّذِي يُقَالُ عَلَيْهِ -

قَالَ مَالِكٌ: لَا أَرَى الْبَرَادِيزِينَ وَالْهُجْنَ إِلَّا مِنَ الْخَيْلِ - لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ  
فِي كِتَابِهِ - وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَرْكَبُوها وَرِينَةً - وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ - وَأَعِدُّوا  
لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ - هَهُؤُلَاءِ -  
فَإِنَّا أَرَى الْبَرَادِيزِينَ وَالْهُجْنَ مِنَ الْخَيْلِ، إِذَا أَجَازَهَا الْوَالِي - وَقَدْ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ،  
وَسُئِلَ عَنْ الْبَرَادِيزِينَ، هَلْ فِيهَا مِنْ صَدَقَةٍ؟ فَقَالَ رَهْلٌ فِي الْخَيْلِ مِنْ صَدَقَةٍ؟ -

ترجمہ: امام مالک نے کہا کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ عمر بن عبد العزیزؓ کہتے تھے: گھوڑے کے دو حصے ہیں۔ اور مرد کا ایک حصہ ہے۔ مالک نے کہا کہ میں اسے برابر شمار کرتا ہوں۔ یہ کئی ثابت شدہ صحیح روایات سے ثابت ہے۔ دوسری طرف گھوڑے کے ایک حصے کے متعلق مسلم میں ایک صحیح حدیث موجود ہے اور دو حصوں کی احادیث کا محل ابو حنیفہؒ اور زفرؒ کی طرف سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ زائد حصہ بطور نفل تھا۔ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ حضورؐ نے سلمہ بن اکوعؓ کو پیدل اور سوار کا حصہ بیک وقت دیا حالانکہ وہ پیدل تھے۔

اور مالک سے پوچھا گیا کہ اگر ایک آدمی کئی گھوڑے میدان میں لایا ہو تو کیا ان سب کو حصہ ملے گا؟ تو مالک نے کہا کہ میں نے نہیں سنا اور میں نہیں جانتا مگر یہ کہ حصہ صرف اسی گھوڑے کا ہے جس پر وہ قتال کرے (جمہور کا یہی مذہب ہے)۔ مالک نے کہا کہ غیر عربی گھوڑے اور دوغلے گھوڑے بھی گھوڑے ہی ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے، اور حوڑا اور خچر اور گدھے پیدل کے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور ان سے زینت بھی ہے۔ اور فرمایا، دشمنوں کے لئے امکان بھر قوت تیار رکھو۔ اور انہیں پالو تاکہ ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے دشمن اور اپنے دشمن پر رعب ڈالو۔ پس میں سمجھتا ہوں کہ غیر عربی گھوڑے اور دوغلے گھوڑے بھی گھوڑے ہی ہیں۔ دگھوڑوں اور گھوڑوں میں اس میں امتیاز نہیں۔ جبکہ حاکم ان کی اجازت دے۔ اور سعید بن المسیب سے غیر عربی گھوڑوں کی زکوٰۃ کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ کیا عربی گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے؟ (یعنی ہاں) کا حکم اثبات و نفی میں برابر ہے۔

### ۱۳۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْغُلُولِ

مالِ غنیمت میں بدریانتی کا باب

۹۸۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ صَدَرَ مِنْ حُنَيْنٍ، وَهُوَ يُرِيدُ الْجِعْرَانَةَ، سَأَلَهُ النَّاسُ، حَقٌّ ذَنْبٌ بِهِ نَاقَتُهُ مِنْ شَجَرَةٍ، فَتَشَبَّكَتْ بِرِدَائِهِ، حَتَّى نَزَعَتْهُ عَنْ ظَهْرِهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "رُدُّوْهُ عَلَيَّ". أَتَخَافُونَ أَنْ لَا أَقْسِمَ بَيْنَكُمْ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ؟ وَالَّذِي بِيَدِي لَوْ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ سُرَّتَيْهَا مَتًى نَعَمًا، لَقَسَنْتُهُ بَيْنَكُمْ، ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخَيْلًا، وَلَا جَبَانًا، وَلَا كَذَّابًا. فَلَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِي النَّاسِ، فَقَالَ: أَذْوَ الْخِيَاطُ وَالْمُخِيطُ فَإِنَّ الْغُلُولَ عَارٌ وَنَارٌ، وَشَنَاءٌ عَلَى أَهْلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. قَالَ: ثُمَّ تَنَادَلَ مِنَ الْأَرْضِ وَبَرٌّ مِنْ كَعَابِرٍ أَوْ شَيْئًا، ثُمَّ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِي، مَا لِي مِثَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ. وَلَا مِثْلَ هَذِهِ إِلَّا الْخُمْسُ. وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ".

ترجمہ: عمرو بن شعیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب حنین سے واپس ہوئے اور جعرانہ کا ارادہ کیا تو لوگوں نے آپ سے سوال کئے۔ حتیٰ کہ آپ کی اونٹنی آپ کو ایک درخت کے قریب لے گئی۔ یہاں تک کہ وہ (بہل کا درخت) آپ کی چادر سے پھنس گیا۔ حتیٰ کہ آپ کپشت مبارک سے چادر کو ہٹا دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری چادر مجھے واپس کرو۔ کیا تمہیں یہ ڈر ہے کہ میں اللہ کا دیا ہوا مال تم پر تقسیم نہ کروں گا؟ اس اللہ کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے، اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس قدر مال غنیمت دے جتنے کہ تمہارے بہل کے درخت ہیں تو وہ میں تم پر بانٹ دوں گا۔ پھر تم مجھے نہ بخل پاؤ گے نہ بزدل نہ دروغ گو۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری سے اُترے تو فرمایا کہ دعا گو اور سوتی تک واپس کرو۔ کیونکہ بدریانتی عار ہے اور آگ ہے اور ہترین عیب ہے جو قیامت کے دن بدریانتی والوں کو ملے گا۔ راوی نے کہا کہ پھر آپ نے زمین سے اڑٹ یا بھیڑ کا ایک بال پکڑا اور فرمایا: جس ذات کے ہاتھ میں میری جان ہے، اس کی قسم تمہارے مال غنیمت میں خمس کے سوا میرا حصہ اتنا بھی نہیں ہے اور خمس کو بھی تم پر ہی لوٹا دیا جاتا ہے۔

شرح: مال غنیمت کا خمس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صوابدید پر رکھا گیا تھا۔ اور آپ اسے یتامیٰ و مساکین اور مسازل پر خرچ فرماتے تھے۔ آپ کے اہل بیت پر صدقہ حرام ہے لہذا اسی خمس میں سے ان کی ضروریات پوری ہوتی تھیں۔ اگر گھنچ جاتا تو اسے جہاد کی تیاری میں خرچ کر دیا جاتا تھا۔ آپ نے اسے کبھی ذاتی ملکیت بنا کر جمع نہیں فرمایا۔ اس لئے علمائے یہ بحث چل علی کہ

آپ خمس الخمس بھی حضور کی ملکیت تھا یا نہیں؟ الحسن بن محمد بن الحنفیہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کا حصہ اور ذوالقربیٰ کا حصہ فی سبیل اللہ جہاد و قتال کی تیاری میں صرف ہوتا تھا۔ ہر چار غلٹائے راشدین کا عمل اسی پر رہا ہے۔ حضور کے قرابتداروں کو باقی تین حصے تقسیم کرتے وقت ترجیح دی جاتی تھی۔ یعنی یتامیٰ، مساکین اور ابن السبیل کے حصے اور بنی ہاشم کے اغنیاء کو حصہ نہیں ملتا تھا۔ امام شافعیؒ کا مسلک اس کے خلاف ہے اور وہ یہ ہے کہ خمس الخمس بھی حضور کے قرابتداروں کا ہے اور اس میں غنی و فقیر برابر کے حصہ دار ہیں۔ مگر یہ ثابت شدہ امر ہے کہ خمس کو چاروں غلٹائے راشدین نے تین حصوں پر تقسیم کیا تھا اور صحابہ میں سے کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی۔

یہ مرسل ہے مگر نسائی نے اسے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جہد کی سند سے موصول کیا ہے اور ابوداؤد نے اسے ایک اور سند سے موصول روایت کیا ہے۔

۹۸۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ قَالَ: ثَوْنِي رُجُلٌ يَوْمَ حُنَيْنٍ. وَإِنَّهُمْ ذَخَرُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَمَ زَيْدٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صُتُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَغَيَّرْتُ رُجُوهُ النَّاسِ لِدَايِكُمْ. فَرَعَمَ زَيْدٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ صَاحِبَكُمْ تَدَاغَلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. قَالَ فَفَتَحْنَا مَتَاعَهُ، فَوَجَدْنَا خَرَائِدَ مِنْ خَزَائِرِ يَهُودَ، مَا تَسَاوَيْنَا دُرَّهُمْ بَيْنَ.

ترجمہ: زید بن خالد جہنی نے کہا کہ جنگ حنین کے دن ایک آدمی فوت ہو گیا تو لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا۔ زید نے کہا کہ حضور نے فرمایا تم اپنے دوست کی ناز جنازہ پڑھو۔ اس پر لوگوں کے چہرے فٹ ہو گئے۔ زید نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے دوست نے مال غنیمت میں سے چوری کی تھی۔ زید نے کہا کہ ہم نے اس کا سامان کھولا تو ہم نے اس میں یہود کے کچھ موتی (منکے) پائے جن کی قیمت دو درہم بھی نہ تھی۔

شرح: حضور نے اس کی ناز جنازہ پڑھنے سے بطور زجر و تنبیہ و تشدید ابا فرمایا تھا مگر ناز سرے سے ناجائز ہوتی تو یہود کو پڑھنے کا حکم نہ دیتے۔ اس سے مال غنیمت میں سے چوری کی شدت معلوم ہو جاتی ہے۔

۹۸۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ الْكَلْبِيِّ، أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى النَّاسَ فِي قَبَائِلِهِمْ يَدْعُو لَهُمْ وَأَنَّهُ تَرَكَ قَبِيلَةَ مِنَ الْقَبَائِلِ. قَالَ، وَإِنَّ الْقَبِيلَةَ وَجَدُوا فِي بُرْدَةِ رَجُلٍ مِنْهُمْ عَقْدَ حَنْجٍ، غُلُولًا فَإِنَّهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَبَّزَ عَلَيْهِمْ، كَمَا يَلْبِزُونَ عَلَى الْبَيْتِ.

ترجمہ: عبداللہ بن المغیرہ بن ابی بردہ کثانی سے روایت ہے کہ اسے خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پاس ان کے قبائل میں دعا کرنے کی خاطر نشر لے گئے، اور آپ نے قبائل میں سے ایک قبیلے کو چھوڑ دیا۔ راوی نے کہا کہ اس قبیلے والوں نے اپنے میں سے ایک شخص کے پالان میں بمبئی منوں کا ایک ہار پایا جو اس نے مال غنیمت سے چرایا تھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے اور ان پر اس طرح تکبیر کہی کہ جیسے میت پر کہی جاتی ہے۔  
 شرح: یہ حدیث مسلسل ہے اور حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ کسی سند کے ساتھ نہیں آئی حضور کا ان پر چار بار تکبیر کرنا، گویا انہیں مردوں سے تشبیہ دینا تھا۔

۹۸۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَوْرَيْنَ زَيْدِ بْنِ أَبِي الْعَيْثِ سَالِمِ مَوْلَى ابْنِ مُطِيعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرٍ فَلَمْ نَغْنَمْ ذَهَبًا وَلَا دَرَقًا، إِلَّا الْأَمْوَالَ وَالْثِيَابَ وَالْمَتَاعَ، قَالَ، فَأَهْدَى رِفَاعَةُ بْنُ زَيْدٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا مَّا اسْوَدَّ، يُقَالُ لَهُ مِدْعَمٌ، فَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى وَادِي الْقُرَى. حَتَّى إِذَا كُنَّا بِوَادِي الْقُرَى، بَيْنَمَا مِدْعَمٌ يَحْطُّ رَحَلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ سَهْمٌ عَائِرٌ فَأَصَابَهُ فَقَتَلَهُ. فَقَالَ النَّاسُ: هَذَا بَيِّنَةٌ الْجَنَّةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَلَّا. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَ يَوْمَ خَيْبَرٍ مِنَ الْمَغَانِمِ لَمْ تُصِبْهَا الْمَقَاسِمُ، لَبَشَّتْ عَلَيَّ نَارًا» قَالَ فَلَمَّا سَمِعَ النَّاسُ ذَلِكَ، جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَاكٍ أَوْشَرَ الْكَيْنِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَوْشَرَ الْكَيْنِ أَوْشَرَ الْكَانِ مِنْ نَارٍ».

ترجمہ: ابو ہریرہؓ نے کہ ہم لوگ جنگ حنین کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے اور ہمیں سونا اور چاندی بطور مال غنیمت نہیں ملا۔ بلکہ اموال و متاع اور کپڑے ملے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رفاعہ بن زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک سیبہ نامی غلام بطور ہدیہ دیا۔ جسے مدغم کہا جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی القریٰ کا رخ کیا۔ حتیٰ کہ جب ہم وادی القریٰ میں پہنچے تو مدغم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کباہہ اونٹ سے اڑا تھا کہ ایک نامعلوم نیراتے آکر لگا اور مار مولا۔ پس لوگوں نے کہا کہ اسے جنت مبارکہ ہو مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہرگز نہیں، مجھے اس ہادی قسم، جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ وہ چادر جو اس نے جنگ حنین میں تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں سے چرائی تھی، آگ بن کر اس پر پڑ چکی ہے پس لوگوں نے جب یہ بات سنی تو ایک آدمی ایک قسم یا دو قسم لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک قسم یا دو قسم آگ کے ہیں۔

شرح: اس سے غلوں کی شدت واضح ہوئی۔ حضور نے اس شخص کے سارے سامان کو جلانے کا حکم نہیں دیا۔ اور نہ اس قسم کے اور کئی واقعات ہیں یہ فرمایا۔ اس بنا پر چھوڑ دینا مذہب یہ ہے کہ غلوں کو جلانے والے کو سزا دی جائے۔ مگر اس کا سامان نہ جلا دیا جائے۔ جس حدیث میں سامان جلانے کا حکم ہے اس میں ایک راوی صلح بن محمد بن زیادہ ضعیف اور ناقابل احتجاج ہے۔

٩٩. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: مَا ظَهَرَ الْغُلُولُ فِي قَوْمٍ قَطُّ إِلَّا أُلْقِيَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبُ. وَلَا فَشَا الزِّنَا فِي قَوْمٍ قَطُّ إِلَّا كَثُرَ فِيهِمُ الْمَوْتُ. وَلَا نَقَصَ قَوْمٌ إِلَهِيًّا وَالْبِيزَانَ إِلَّا قُطِعَ عَنْهُمْ الرِّزْقُ. وَلَا حَكَمَ قَوْمٌ بِغَيْرِ الْحَقِّ إِلَّا نَفَا فِيهِمُ الدَّمُ. وَلَا اخْتَرَقُوا قَوْمٌ بِالْعَهْدِ إِلَّا سَاطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْعُدُوَّ.

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ جس قوم میں بددیانتی بڑھ جائے، ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا جاتا ہے اور جس قوم میں زنا کی کثرت ہو جاتی ہے اور جو قوم ناپ اور نزل میں کمی کرے اس سے رزق کو قطع کر دیا جاتا ہے اور جس قوم میں نفاق فیصلے ہوتے ہیں ان میں خون خرابہ پھیل جاتا ہے اور جو قوم عہد شکنی کرے ان پر دشمن مسلط کر دیا جاتا ہے۔

شرح: یہ حدیث ابن ماجہ، ترمذی، عاریت کی ہے اور حافظ ابن عبد البر نے بھی اسے موصول کیا ہے۔ اگر موقوف بھی ہو تو مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ یہ باتیں کوئی شخص اپنی طرف سے نہیں کہہ سکتا۔ کئی مرفوع روایات ہیں اس حدیث کے مختلف ٹکڑے مروی ہوئے ہیں۔

۱۴- بَابُ الشُّهَادَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

اللہ کی راہ میں شہید ہونے والوں کا باب

٩٩١- حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، كَوِدْتُ أَنْيُاقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأُقْتَلَ. ثُمَّ أُخِيَا فَأُقْتَلَ. ثُمَّ أَكُونَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ ثَلَاثًا: أَشْهَدُ بِاللَّهِ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، میں پند کرنا ہوں کہ اللہ کی راہ میں جنگ کروں اور قتل کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں۔ پھر ابو ہریرہ تین بار کہتے تھے کہ میں اللہ کے لئے گواہی دیتا ہوں۔

شرح: بخاری کی حدیث میں حیات کا ذکر تین اور قتل کا چار مرتبہ آیا ہے۔ دراصل کوئی خاص عدد مراد نہیں بلکہ کثرت مراد ہے۔ بخاری و مسلم میں انسؓ کی روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ جنت کے داخلے کے بعد کوئی شخص شہید کے سوا دنیا میں واپس جانے کی تمنا نہ کرے گا۔ شہید تمنا کرے گا کہ وہ دنیا میں واپس جائے اور دس بار قتل ہو۔ احادیث میں اسباب شہادت ساٹھ کے قریب آئے ہیں۔ لیکن حقیقی شہید وہ ہے جو کفر و اسلام کے معرکے میں قتل ہو یا جسے باغی و حربی یا ڈاکو مار ڈالیں۔ شہید کے کچھ احکام کتاب الجنائز



میں گزرے ہیں۔ حدیث زیر نظر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور مبالغہ شہادت فی سبیل اللہ کی فضیلت بیان فرمائی ہے۔

۹۹۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَصْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ، يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، كِلَاهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ، ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسْتَشْهَدُ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن دو آدمیوں کی طرف ہنسے گا جن میں سے ایک دوسرے کو قتل کرے گا مگر وہ دونوں جنت میں جائیں گے۔ وہ اس طرح کہ ایک اللہ کی راہ میں قتال کرے گا اور قتل ہو جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ قاتل کو توبہ کی توفیق دے گا۔ اور وہ بھی فی سبیل اللہ قتال کر کے شہید ہو جائے گا۔

شرح: اللہ تعالیٰ مخلوق کی صفات سے بزرگ و برتر اور بالاتر ہے۔ انسان کو خوشی کے غلے کے باعث جو تعجب لائق ہوتا ہے اور اس سے وہ بے اختیار ہنس پڑتا ہے، اللہ تعالیٰ اس سے بری ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ہنسنا بطور ضرب المثل اس کی رضا کو ظاہر کرتا ہے۔ امام بخاری نے ہنسنے کا مطلب رحمت کا اظہار بتایا ہے اور یہ بھی درست ہے۔ بخاری نے باب انکافر یقتل المؤمن ثم یسلم کے عنوان کے تحت میں یہ حدیث مسج کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس کے نزدیک قاتل سے مراد کافر قاتل ہے اور توبہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُسے اسلام لانے کی توفیق عطا فرمائے گا۔ حدیث سے بظاہر یہ واضح نہیں ہوتا بلکہ عام قاتل ہے، مسلم ہو یا کافر۔ پھر سچی توبہ کے بعد وہ بھی راہ حق میں شہید ہو جائے تو جنتی ہوگا۔ مگر مسند احمد میں یہی حدیث آئی اور اس میں قاتل کے بوقت قتل کافر ہونے کی صراحت ہے اور عبداللہ بن عباسؓ وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ مسلم کو عداً بلا سبب قتل کرنے والے مسلمان کی توبہ قبول نہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ اسے توبہ کی توفیق نہیں دیتا۔ یا اگر وہ توبہ کرے تو اسے اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا۔

۹۹۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يُعْلَمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُعْلَمُ فِي سَبِيلِهِ، إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَجُرْحُهُ يَتْعَبُ دَمًا. اللَّهُنَّ لَكُونُ دِمٍّ. وَالْبَرِيَّةُ رِيحُ الْمَسَاكِ.

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے کوئی بھی اللہ کی راہ میں زخمی نہیں ہوتا، اور اللہ ہی جانتا ہے کہ کون اس کی راہ میں زخمی ہوتا ہے۔ مگر وہ قیامت کے دن لگے گا اور اس کے زخم میں سے خون جوش مار کر نکل رہا ہوگا۔ اس کا رنگ تو خون کا ہوگا اور خوشبو مشک کی ہوگی۔

شرح: یہ میدان قیامت میں ساری مخلوق کے سامنے راہ حق پر مرنے والوں کی عزت افزائی کے لئے ہوگا۔

۹۹۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ:

اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَتْلِي بِيَدِ رَجُلٍ صَلَّى لَكَ سَجْدَةً وَاحِدَةً. يُحَاجُّنِي بِهَا عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

ترجمہ: نبید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ کہتے تھے، اے اللہ میرا قتل اس شخص کے ہاتھ سے نہ کرانا جس نے تیرے لئے ایک بھی سجدہ کیا ہو۔ مبادا وہ اس کے باعث قیامت کے دن تیرے پاس جھگڑا کرے۔

شرح: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی ارشادات سے حضرت عمرؓ کو معلوم ہو چکا تھا کہ وہ راہ حق میں شہید ہوں گے۔ بخاری، البوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کوہ اُحد پر چڑھے تو وہ رزق لگا۔ حضورؐ نے فرمایا اُسے اُحد، ٹھہر جا، تیرے اُوپر ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید ہیں اور یہ حضرت عمرؓ کا کمال تقویٰ تھا کہ انہوں نے دعا کی کہ ان کے قتل میں موت ہونے کے باعث کوئی مسلم داخل جہنم نہ ہو۔ بخاری میں ہے کہ جب حضرت عمرؓ کو زخمی ہونے کے بعد موٹا آیا۔ اور تپہ چلا کہ ان کا قاتل ایک مجوسی غلام ہے تو انہوں نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ ان کے قتل کے باعث کوئی مسلم مبتلائے عذاب نہ ہوگا۔

۹۹۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، الْقُمَيْطِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ.. إِنِّي قَتَلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، مَقْبِلًا غَيْرَ مُدْبِرٍ، أَيْكَفَرُ اللَّهُ عَنْيَ خَطَايَايَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "نَعَمْ" فَلَمَّا أَذْبَرَ الرَّجُلُ، نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَذْأَمَرْتَهُمْ فَنُودِيَ لَهُ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كَيْفَ قُلْتَ؟" فَأَعَادَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "نَعَمْ إِلَّا السَّكِينِ كَذَلِكَ قَالَ لِي جَبْرِيلُ."

ترجمہ: ابو قتادہؓ نے کہا کہ ایک مرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور ہللا، یا رسول اللہ! اگر میں راہ خدا میں صابراً محسباً دشمنوں کی طرف جلتے ہوئے نہ کہ پھرتے ہوئے قتل ہو جاؤں تو کیا اللہ تعالیٰ اسے میرے گناہوں کا کفارہ بنائے گا؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! جب وہ شخص واپس چلا گیا تو آپؐ نے اُسے بلایا یا حکم دیا کہ اسے بلایا جائے اور اس سے ارشاد فرمایا کہ تیرے کیا گناہ تھے؟ پس اس شخص نے اپنی بات دہرائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! سوائے قرض کے۔ جبریلؑ نے مجھ سے یوں ہی کہا ہے۔

شرح: نوویؒ نے کہا کہ اس سے پتہ چلا کہ حقوق العباد و جہاد و شہادت سے بھی معاف نہیں ہوتے۔ کیونکہ ان کا تعلق بندوں

سے ہے اور وہی انہیں معاف کر سکتے ہیں۔ علی القاریؒ نے کہا کہ فرض سے مراد وہ قرض ہے جس کی ادائیگی کی نیت نہ ہو نیز بخاری جنگ میں شہید ہونے والوں کا قرض بھی معاف ہو جائے گا۔ یعنی اللہ تعالیٰ قرض خواہ کو اپنی رحمت اور فضل و کرم سے راضی کرے گا۔

اور سانی دوا سے کہ ابن مسعود کی حدیث میں دین کے بجائے امانت کا لفظ آیا ہے۔

۹۹۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِشَهِدَايِ أَحَدٍ هُوَ لَا إِشْهَادَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا صَدِيقُ: أَلَسْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ بِأَخَوَانِهِمْ أَسْلَمْنَا كَمَا أَسْلَمُوا. وَجَاهِدْنَا كَمَا جَاهَدُوا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بَلَى. وَلَكِنْ لَا أَدْرِي مَا تَحْدِثُونَ بَعْدِي. فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ بَكَى. ثُمَّ قَالَ: آيُنَا لَكَ يُنَوِّنَ بَعْدَكَ؟

ترجمہ: مالک نے ابو النضر سے روایت کی کہ اسے خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء کے متعلق فرمایا، یہ وہ لوگ ہیں جن پر میں گواہی دیتا ہوں۔ پس ابو بکر صدیقؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ! کیا ہم ان کے بجائے نہیں؟ ہم بھی اسلام لائے جیسے کہ وہ اسلام لائے اور ہم نے بھی جہاد کیا جس طرح کہ انہوں نے جہاد کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیوں نہیں۔ لیکن مجھے نہیں معلوم کہ لوگ میرے بعد کیا نہ کام کریں گے۔ راوی نے کہا کہ اس پر ابو بکرؓ رو پڑے اور بہت روئے۔ پھر کہا ہم آپ کے بعد بھی موجود ہوں گے؟

تشریح: شہداء اُحد حضور کے سامنے شہید ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے نیک انجام کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دی۔ اس لئے حضور نے ان کے متعلق شہادت ایمان دی۔ بعد والے لوگوں کے متعلق آپ کو نزدیک وحی خبر نہ دی گئی لہذا ان کے بارے میں خاموشی اختیار فرمائی۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بہت رقیق القلب اور حضور کی محبت میں ایسے مقام پر فائز تھے جو کسی اور کو نصیب نہ ہو سکا۔ اس حدیث کے الفاظ سے یہ رقت قلبی اور رحمت رسول واضح ہوتی ہے۔ جن بزرگوں کو حق کی بشارت مل چکی تھی۔ ان کے تقرب اور قلم کا یہ تفاضا تھا کہ ان میں تقویٰ و خلوص اور خوف و خشیت اپنی دوسروں سے زیادہ ہو۔ دراصل بشارت مل ہی ایسے لوگوں کو تھی جو بہم وجہ لائق اعتماد تھے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ حضور جس صحابی کو جنت کی بشارت دیتے تھے، وہ دخول جنت کے اسباب سے بے نیاز نہیں ہو جاتا تھا۔ بلکہ مطلب یہ ہوتا تھا کہ یہ شخص اسباب نجات کو اختیار کرے گا۔ اور آخر کار اس کا انجام بخیر ہوگا۔ انبیاء علیہم السلام گناہوں سے معصوم تھے۔ مگر اس کا مطلب بھی یہ نہ تھا کہ وہ دنیا میں ایسے اسباب سے بے نیاز تھے۔ جن سے کہ اپنے آپ کو گناہوں سے بچائیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ ان کے لئے بے شمار اسباب پیدا فرماتے جن کو اختیار کر کے وہ اپنے مرتبہ عصمت کو ہمہ وقت محفوظ رکھ سکتے۔

۹۹۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَقَبْرٌ يَحْفَرُ بِأَمْدَانِيَةٍ فَاطْلَعَ رَجُلٌ فِي الْقَبْرِ، فَقَالَ: بَيْتٌ مَضْجَعُ الْمُؤْمِنِينَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "بَيْتٌ مَا قُلْتُمْ، فَقَالَ الرَّجُلُ: إِنِّي لَمَأْرُودٌ هَذَا

يَا رَسُولَ اللَّهِ - إِنَّمَا أَرَدْتُ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " لَا  
مِثْلَ لِقَتْلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - مَا عَلَى الْأَرْضِ بُقْعَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ قَبْرِي بِهَا، مِنْهَا "  
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، يَعْنِي الْمَدِينَةَ -

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے اور مدینہ میں ایک قبر کھودی جا رہی تھی  
پس ایک شخص نے قبر میں جھانکا اور کہا یہ مومن کی بہت بُری لیٹنے کی جگہ ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تو نے بہت  
بُری بات کی ہے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ میری مراد یہ نہیں کہ قبر کی بُرائی بیان کروں، بلکہ میری مراد تو اللہ کی راہ میں قتل ہے۔ حضورؐ  
نے فرمایا کہ اللہ کی راہ میں قتل ہونے جیسی تو کوئی چیز بھی نہیں۔ زمین پر کوئی ٹکڑا بھی ایسا نہیں کہ جس پر مجھے اپنی قبر کا ہونا یہاں (مدینہ)  
کی نسبت محبوب تر ہو۔ یہ تین بار فرمایا۔

شرح: قاضی ابوالولید اباجی نے کہا ہے کہ موت کے لحاظ سے مدینہ منورہ تمام دنیا سے افضل ہے اور اس کی دیں اس حدیث  
کے علاوہ اور بھی کئی احادیث ہیں۔ ترمذی اور احمد نے ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا جس کو مدینہ میں مرنے  
کی استطاعت ہو، وہ یہاں مرے کیونکہ یہاں مرنے والوں کی میں شفاعت کروں گا حضرت عمرؓ کی دعا مشہور ہے کہ اے اللہ مجھے اپنی  
راہ میں شہادت نصیب فرما اور میری موت تیرے رسولؐ کے شہر میں ہو اور یہ دعا ابھی اگلی روایت میں آرہی ہے۔

## ۱۵۔ بَابُ مَا تَكُونُ فِيهِ الشَّهَادَةُ

صحیح شہادت کی شرائط کا باب

۴۹۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ:  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ. وَوَفَاةً بِلَدِّ رَسُولِكَ -

ترجمہ: زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے خطاب کہتے تھے اے اللہ میں تجھ سے تیرے راستے میں شہادت مانگتا  
ہوں اور یہ کہ میری وفات تیرے رسولؐ کے شہر میں ہو۔ یہ دونوں دعائیں قبول ہوئیں اور ۲۶ ذی الحجہ ۳۳ھ کو ابوہریرہؓ نے انہیں  
کے ہاتھوں جناب عمرؓ نماز فجر میں زخمی ہوئے اور اسی زخم کے باعث شہادت پائی۔ حضرت عمرؓ کو بروٹہ احادیث اپنی شہادت کا  
یقین تھا۔ لیکن بسبب اس کا یہ دعا بھی ہوئی۔ جیسا کہ وسیلہ اور فضیلت اور مقام محمود کے مقام اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ  
وسلم کے لئے مقرر فرمادیا ہے۔ مگر پھر حضورؐ نے اُمت کو اذان کے بعد کی دعائیں انہیں آپؐ کے لئے طلب کرنے کا حکم فرمایا تھا۔

۴۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: كَرَّمُ الْمُؤْمِنِ  
تَقْوَاهُ. وَوَيْتُهُ حَسْبُهُ. وَمُرُورُهُ خُلُقُهُ. وَالْجَزَاءُ. وَالْجَنَّةُ غَرَائِظُ يَضَعُهَا اللَّهُ حَيْثُ شَاءَ.  
وَالْجَبَانُ يَفِرُّ عَنْ أَيْدِيهِ وَأَوْتَاهُ. وَالْجَرِي يُقَاتِلُ عَمَّا لَا يُؤَدُّ بِهٖ إِلَى رَحْلِهِ. وَالْقَتْلُ حَتْفٌ مِنَ

## الْحُتُوفِ - وَالشَّهِيدُ مَنِ احْتَسَبَ نَفْسَهُ عَلَى اللَّهِ -

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ فرماتے تھے کہ مومن کا کرم اس کا تقویٰ ہے اور اس کا دین اس کا فخر ہے اور اس کی جو انفرادی اس کا اخلاق ہے اور دیری اور بزدلی فطری چیزیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ جہاں چاہے اسے رکھ دے پس بزدل تو اپنے باپ اور ماں کو بچانے لگتا ہے بھاگ جاتا ہے۔ اور دیران کی خاطر بھی بڑتا ہے، نہیں لے کر وہ اپنے ڈیرے میں نہیں آتا۔ (جن سے کوئی قونی رشتہ نہیں ہوتا) اور قتل موت کی اقسام میں سے ایک قسم ہے اور شہید وہ ہے جو اللہ کی خاطر اپنی جان پیش کرے۔

تشریح: یہ حدیث موقوف، مرفوع، متصل اور مرسل ہر طرح سے مروی ہے۔ اگر یہ مرفوع نہ ہوتی تو بھی اس میں سے کلام نبوت کی خوشبو آتی ہے۔ یہ بات تو طے شدہ ہے کہ بروئے حدیث حضرت عمرؓ نہیں صفات نبوت موجود تھیں۔ نبوت اگر ملی نہیں تو اس نے کہ سلسلہ نبوت منقطع ہو چکا تھا۔ اس حدیث میں کرم سے مراد صرف اتفاق مال نہیں بلکہ کثرت خیر و منفعت مراد ہے۔ حسب سے ۱۱۔ آباء و اجداد کے باعث فخر و شرف ہوتا ہے اور اس حدیث کی رو سے اصل شرف و فخر کی چیز مومن کا دین ہے نہ کہ نسلی معارف۔ مردت کا معنی جو انفرادی اور مردانگی ہے یعنی وہ اوصاف جو مرد کا زیور ہے۔ اس حدیث کی رو سے فضائل اخلاق مثلاً صبر، علم، جو دو کرم، بہمدی اور ایثار وہ چیزیں ہیں جو اصل مردانگی ہیں۔ جرأت کا معنی ہے شجاعت و اقدام اور بلا توقف دیری کا اظہار کرنا۔ صرف قتل تو موت کی ایک قسم ہے اور وہ شہادت تب بنتی ہے جب راہ حق میں تک نیتی کے ساتھ ہو۔

## ۱۶۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي غَسْلِ الشَّهِيدِ

شہید کے غسل کا باب

شہید کی تین قسمیں ہیں (۱) دنیا و آخرت دونوں کے لحاظ سے شہید (۲) صرف احکام آخرت کے لحاظ سے شہید، جس پر شہادت کے دنیوی احکام جاری نہیں ہوتے۔ بلکہ آخرت میں شہادت کا ثواب ملے گا۔ (۳) فقط دنیوی احکام کے لحاظ سے شہید۔ دوسری قسم کے شہیدوں کی تعداد ساٹھ ٹک بنتی ہے مثلاً بیٹھے، طاعون، غرق وغیرہ سے مرنے والے پہلی اور تیسری قسم کے احکام (یعنی معرکے میں شہید ہونے والا یا جو اس کے معنی میں ہے) دوسری اموات سے کچھ مختلف ہیں۔ جمہور کے نزدیک انہیں غسل نہیں دیا جاتا اور اس باب کے عنوان سے مراد ہی وہ قسم کے شہید ہیں۔

۱۔... حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

غَسَلَ وَكُفِّنَ وَصَلَّى عَلَيْهِ - وَكَانَ شَهِيدًا - بِرَحْمَةِ اللَّهِ -

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کو غسل دیا گیا اور کفن پہنایا گیا اور ان پر نماز پڑھی گئی اور وہ اللہ کی رحمت سے شہید ہوئے۔

شرح: جناب عمرؓ کی نماز جنازہ مسجد میں ہوئی تھی۔ ان کا جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار پائی پر اٹھایا گیا تھا۔ ان کے بیٹے عبد الرحمن نے انہیں غسل دیا تھا اور مصیب رومیؒ نے حضرت عمرؓ کی وصیت کے مطابق نماز جنازہ پڑھائی۔ انیس آئم المومنین

عائشہؓ کے گھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دفن کیا گیا قبر میں عثمانؓ، علیؓ، عبد الرحمن بن عوفؓ، زبیرؓ، سعد بن ابی وقاصؓ اور ایک روایت میں زبیرؓ اور سعدؓ کے بھائے سعیدؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ آئے۔ جناب عمرؓ باتفاق علماء و اہل سیر شہید تھے۔ مگر اس کے باوجود انہیں غسل بھی دیا گیا اور ان پر نماز بھی پڑھی گئی۔ گفتگو اگے دیکھیے۔

۱۰۰- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ: الشَّهَدَاءُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يُغَسَّلُونَ، وَلَا يُصَلَّى عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ، وَانَّهُمْ يُدْفَنُونَ فِي الثِّيَابِ الَّتِي قَتِلُوا فِيهَا.

قَالَ مَالِكٌ: وَتِلْكَ السُّنَّةُ فِيمَنْ قُتِلَ فِي الْمُعْتَرِكِ، فَلَمْ يُدْرَكَ حَتَّى مَاتَ.

قَالَ: وَآمَّا مَنْ حُصِلَ مِنْهُمْ فَعَاشَ مَا شَاءَ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ، فَإِنَّهُ يُغَسَّلُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ.

كَمَا عَمِلَ بِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ.

ترجمہ: مالکؒ کو اہل علم سے خبر ملی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ اللہ کی راہ میں شہید ہونے والوں کو غسل نہیں دیا جاتا، نہ ان کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ اور انہیں ان ہی کپڑوں میں دفن دیا جاتا ہے جن میں وہ قتل ہوئے۔ مالکؒ نے کہا کہ یہ سنت ان شہداء میں ہے۔ جو میدان جنگ میں شہید ہوئے اور انہیں وہاں شہادت کے بعد پایا جائے لیکن جن کو اٹھا کر زخمی حالت میں لایا گیا اور اس کے بعد جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ زندہ رہے۔ تو انہیں غسل بھی دیا جاتا ہے اور نماز بھی پڑھی جاتی ہے۔ جیسا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعہ میں کیا گیا تھا۔

شرح: سعید بن المسیبؒ اور حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ شہید کو غسل دیا جائے۔ ان کے سوا سب علماء اس پر متفق ہیں کہ شہید کو غسل نہیں دیا جاتا۔ اس حدیث سے ثابت ہے کہ حنظلہ بن الرہبؒ بحالت جنابت شہید ہوئے تو انہیں دوشتوں نے غسل دیا تھا۔ اگر شہید کا غسل واجب ہوتا تو ملائکہ کے غسل کی حاجت نہ تھی۔ اس لئے امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ جو شخص جنابت کی حالت میں شہید ہو جائے، اسے غسل دینا چاہئے اور یہ غسل موت سے پہلے کے ایک سبب (جنابت) کے باعث ہے۔ شہید کے غسل اور نماز کے متعلق مالکیہ کی روایات میں اختلاف ہے۔ حنفیہ میں سے ابرو یوسفؒ اور محمد بن الحسنؒ نے کہا کہ شہید اگر جنبی بھی ہو تب بھی اسے غسل دیا جائے کیونکہ جو غسل جنابت کے باعث واجب تھا وہ شہادت کے سبب سے ساقط ہو گیا ہے۔ دیکھ حنظلہ غیل الملائکہ کی ان حضرات کے نزدیک کوئی خصوصیت ہوگی، جس کے باعث اسے غسل دیا گیا۔ جہاں تک شہید کی نماز کا سوال ہے، شافعیؒ، مالکؒ، اور احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ شہید پر نماز نہیں پڑھی جاتی۔ بلکہ سرے سے جائز ہی نہیں۔ ابن حزمؒ ظاہریؒ نے کہا کہ اگر نماز پڑھ لیں تو بہتر ہے۔ اور نہ پڑھیں تو بھی اچھا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، ثوریؒ اور احمدؒ کی ایک روایت میں شہید پر نماز پڑھی جانی چاہئے۔ بقول حافظ عینیؒ یہی مذہب ابن ابی لیلیؒ، الحسن بن حنیؒ، عبد بن الحسنؒ، سیدان بن موسیٰؒ، سعید بن عبد العزیزؒ، اور علیؒ اور ایک روایت میں اسحاقؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ ابن ماجہ کی روایت کے مطابق شہداء نے اصد پر دس دس کر کے نماز پڑھی تھی۔ یہ روایت غلطی، ہزار، اسحاقؒ طبرانیؒ اور بیہقیؒ نے بھی درج کی ہے۔ بخاری سے ثابت ہوتا ہے کہ حضورؐ نے وفات شریفہ سے کچھ دن قبل شہداء اصد پر نماز پڑھی تھی جیسی کہ میت

پر پڑھی جاتی ہے اور اس سے جن لوگوں نے دُعا مراد لی ہے، بقول حافظ عینی انہیں نے بے انصافی کی ہے۔ صلواتہ علی الہیت کا لفظ صاف ہے اور اس کی تاویل نہیں ہو سکتی۔

## ۱۷۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الشَّيْءِ يُجْعَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فی سبیل اللہ کی چیز کا کوئی استعمال مکروہ ہے

۱۰۰۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَحْمِلُ فِي الْعَامِ الْوَاحِدِ عَلَى أَرْبَعِينَ أَلْفَ بَعِيرٍ يَحْمِلُ الرَّجُلُ إِلَى الشَّامِ عَلَى بَعِيرٍ وَيَحْمِلُ الرَّجُلَانِ إِلَى الْعِدَاةِ عَلَى بَعِيرٍ فَجَاءَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْعِدَاةِ، فَقَالَ: أَجِئْنِي وَسُحَيْمًا. فَقَالَ لَهُ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ: لَسْتُ تَكُ اللَّهُ! أَسُحَيْمٌ زِرٌّ؟ قَالَ لَهُ: نَعَمْ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب ایک سال میں جہاد کے لئے چالیس ہزار سواریاں بھیجتے تھے۔ شام کی طرف جانے والے ایک شخص کو ایک اونٹ پر سوار کرتے اور عراق کی طرف جانے دو آدمیوں کو ایک اونٹ دیتے تھے۔ عراق دارا میں سے ایک آدمی آیا اور بولا، مجھ کو اور سحیم کو ساری دیجئے۔ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا، تمہیں خدا کی قسم دیتا ہوں کہ کیا سحیم مشک ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں! یعنی اس شخص نے بظاہر سحیم کا لفظ بول کر بیاطن کچھ اور مراد لیا۔ سحیم مشک کو بھی کہتے تھے۔ اور اس کا سوال یہ ظاہر کرتا تھا کہ یہ کسی شخص کا نام ہے۔ اس لفظ سے مشک مراد لینا ایک دور کی بات تھی۔ مگر جناب عمرؓ نے جو حسب حدیث صاحب امام تھے، فراستِ ایمانی سے تار کیا کہ اس شخص کی مراد کیا ہے، یہی کہ روایت میں اس عنوان کے تحت میں فقط یہ اثر مروی ہے مگر بعض دوسرے مرقعات میں اور آثار بھی موجود ہیں۔ اس اثر کی مطابقت عنوان کے ساتھ یہ ہے کہ اس شخص نے تو دیکھ ہی سے کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فریب دینا چاہا تھا، جو ناجائز تھا، مگر جناب عمرؓ نے اپنی ایمانی فراست سے تار کیا تھا کہ اس کی غرض کیا ہے۔

## ۱۸۔ بَابُ التَّرْغِيبِ فِي الْجِهَادِ

جہاد کی ترغیب کا باب

یہ عنوان کتاب الجہاد کے ابتدا میں بھی گزرا ہے۔ مگر موجودہ ترجمہ کے تحت میں کچھ دوسری روایات بیان ہوئی ہیں۔ لہذا یہ نکرار نہیں ہے۔

۱۰۰۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ إِلَى قُبَاٍّ، يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ، فَتُطْعِمُهُ. وَكَانَتْ أُمُّ حَرَامٍ تَحْتِ عِبَادَةَ بِنْتِ الصَّامِتِ. فَدَخَلَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ





اور اس وعدے کا نفاذ تھا کہ آپ کی زندگی کسی کافر، مشرک اور دشمن کے ہاتھ سے اختتام کو نہ پہنچے۔ ان مصالح کی بنا پر باوجود مطلوب و مقصود ہونے کے آپ کو شہادت کی موت نہ دی گئی۔ یہاں اسباب شہادت میں سے ایک سبب دشمن کی زہر خورانی کا شکار ہونا بھی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے یہود کی زہر خورانی کا تختہ مشق بننے اور اس زہر قاتل کا اثر تا دم آخر آنجناب نے محسوس فرمایا۔ اس لحاظ سے بے کھٹکے کہا جاسکتا ہے کہ اس جہت سے حضور کو باوجود طبعی موت کے شہادت کی موت کا شرف بھی حاصل ہو گیا تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۱۰۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ يَا تَيْنِي بِخَبَرِ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ؟" فَقَالَ رَجُلٌ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَذَهَبَ الرَّجُلُ يُطَوِّفُ بَيْنَ الْقَتْلَى. فَقَالَ لَهُ سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ: مَا شَأْنُكَ؟ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: بَعَثَنِي إِلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ بِخَبَرِكَ. قَالَ: فَادْهَبْ إِلَيْهِ فَأَقْرَأْهُ مِنِّي السَّلَامَ. وَاخْبِرْهُ أَنِّي قَدْ طَعَنْتُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ طَعْنَةً. وَأَنِّي قَدْ أَنْفَذْتُ مِقَاتِلِي. وَاخْبِرْ قَوْمَكَ أَنَّهُ لَا عُدَّةَ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ، إِنَّ قَتْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَوَاحِدٍ مِنْهُمْ حَيٌّ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ جب احد کی جنگ ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مجھے سعد بن ربیع انصاری کی خبر کو ن لا کر دے گا؟ ایک شخص بولا، یا رسول اللہ میں لاتا ہوں، پس وہ شخص گیا اور مقتولوں کے اندر گھومتا رہا۔ پس سعد بن الربیع نے اس سے کہا کہ تم کیا کرتے ہو؟ اس آدمی نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیری خبر لانے کو بھیجا ہے۔ سعد نے کہا کہ مجھ پر حضور کے پاس جاؤ اور میری طرف سے آپ کی خدمت میں سلام عرض کرو اور کہو کہ مجھ کو نیز سے کے بارہ زخم لگے ہیں اور وہ زخم کاری ہیں۔ اور اسے شخص تو اپنی قوم کو میرا پیغام دے کہ ان میں سے اگر ایک بھی زندہ ہوا اور اللہ کا رسول شہید ہو گیا تو اللہ کے ہاں ان کا کوئی عذر بھی قابلِ سماعت نہ ہوگا۔

شرح: سعد بن ربیع انصاری بعیت عقبہ میں انصار کے نقیبوں میں سے ایک مقرر ہوئے تھے۔ یہ عقبہ کی ہر دو بعیتوں میں شامل تھے حضور نے مواخات کے وقت انہیں عبدالرحمن بن عوف کا بھائی بنایا تھا۔ اور انہی نے یہ پیش کش کی تھی کہ میں اپنا نصف مال ہاجر بھائی کو دیتا ہوں اور دو بیویوں میں سے ایک کو طلاق دیتا ہوں، تاکہ عدت کے بعد مہاجر بھائی اس سے نکاح کر لے اور اس کا گھر بس جائے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ الاستیعاب میں ہے کہ سعد بن ربیع کی خبر لانے والا شخص ابی بن کعب تھا۔ اور سعد نے ان کے ہاتھ اپنی قوم کو یہ پیغام دیا تھا کہ اس قول و قرار کو مت بھولنا جو تم نے عقبہ کی رات میں اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا تمہاری زندگی میں اگر اللہ کے رسول کو نقصان پہنچا تو اللہ تعالیٰ کے ہاں تمہارا کوئی عذر مقبول نہ ہوگا۔ یہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ارضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

۱۰۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِبَ فِي الْجِهَادِ، وَذَكَرَ الْجَنَّةَ، وَرَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يَأْكُلُ تَمْرَاتٍ فِي يَدِهِ فَقَالَ: إِنِّي لَخَرِيمٌ عَلَى الدُّنْيَا إِنْ جَلَسْتُ حَتَّى أَفْرَغَ مِنْهُنَّ. فَرُمِيَ مَا فِي يَدِهِ. فَحَصَلَ بِسَيْفِهِ، فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کی ترغیب دی اور جنت کا ذکر فرمایا اور انصار میں سے ایک شخص اپنے ہاتھ میں کھجوریں لئے کھارہا تھا۔ پس وہ کہنے لگا کہ میں اتنی دیر بیٹھا رہوں کہ ان کے کھانے سے فارغ ہوں تو میں دنیا کا بڑا لالچ ہوں۔ پس اس نے ہاتھ کی کھجوریں پھینکیں اور لڑا حتیٰ کہ قتل ہو گیا۔  
شرح: یعنی موت تو آتی ہی ہے۔ اول مرنا آخر نہ پھر مرنے سے کیا ڈرنا۔ اور شہادت کا موقع جب طلب ہے تو ہاتھ سے کیوں نہ۔ دنیا میں تو بس ایک ہی بار آنا ہے اور وہیں آچکا۔

مسلم نے یہ واقعہ انس بن مالک کی روایت سے بیان کیا ہے اور اس انصاری کا نام عمیر بن الحمام بتایا ہے۔ یہ قلعہ جنگ بدر کے دن پیش آیا تھا۔ سبحان اللہ ان لوگوں کے خصوص و ایمان کا کیا کہنا ہے۔

۱۰۰۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، أَنَّهُ قَالَ: الْغَزْوُ غَزَاوَانٍ: فَغَزَوْ تُنْفِقُ فِيهِ الْكِرْيَةَ، وَيُيَاسِرُ فِيهِ الشَّرِيكَ، وَيُطَاعُ فِيهِ ذُو الْأَمْرِ، وَيُجْتَنَبُ فِيهِ الْفَسَادُ. فَذَا لِكَ الْغَزْوُ خَيْرٌ كُلَّهُ. وَغَزَوْ لَا تُنْفِقُ فِيهِ الْكِرْيَةَ، وَلَا يُيَاسِرُ فِيهِ الشَّرِيكَ، وَلَا يُطَاعُ فِيهِ ذُو الْأَمْرِ، وَلَا يُجْتَنَبُ فِيهِ الْفَسَادُ، فَذَا لِكَ الْغَزْوُ لَا يَرْجِعُ صَاحِبُهُ كَفَافًا.

ترجمہ: معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا، جنگ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جنگ جس میں کہ جان و مال لگائی جائے اور ساتھی کے ساتھ نرم سلوک کیا جائے اور فساد سے پرہیز کیا جائے۔ پس یہ جنگ تو ساری کی ساری خیر ہے۔ اور دوسری جنگ وہ ہے جس میں کہ مال و جان کو نہ لگایا جائے اور رفیق کے ساتھ نرم سلوک نہ کیا جائے اور امیر کی اطاعت نہ کی جائے۔ اور فساد سے اجتناب نہ کیا جائے۔ پس اس جنگ سے آدمی بقدر ضرورت لے کر بھی واپس نہیں آتا۔  
شرح: یعنی ثواب و اجر تو بڑا ایک طرف، اس دوسری قسم کی جنگ سے تو یہ امید ہی نہیں کہ آدمی عذاب الہی سے بچ سکے۔ اسی حدیث کی ایک روایت میں ہے کہ جن شخص نے یہاں کاری، فخر اور شہرت پسندی کے لئے جنگ کی اور امیر کی نافرمانی کی اور زمین میں فساد کیا۔

۱۹۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْخَيْلِ وَالْمُسَابَقَةِ بَيْنَهَا، وَالنَّفَقَةِ فِي الْغَزْوِ

گھوڑوں اور گھوڑ دوڑ کا باب اور جہاد میں خرچ کرنا  
۱۰۰۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْخَيْلُ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، گھوڑوں کی پیشانی میں قیامت کے دن تک بھلائی بندھی ہوئی ہے۔

شرح: یعنی گھوڑا ہمیشہ انسان کی دینی اور دنیوی کاموں میں استعمال ہوتا ہے گا۔ آج جب کہ جدید ترین سواریوں کا دور ہے، گھوڑے کا نفع اپنے جگہ پر ہے اور جہاں پر گھوڑا استعمال ہوتا ہے وہاں کوئی چیز کام نہیں دے سکتی۔

۱۰۰۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي قَدْ أَضْمَرْتُ مِنَ الْحَبَاءِ رَحَانٌ أَمْدُهَا ثِنْيَةٌ الْوَدَاعِ. وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ. فَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ مِنْ سَابِقِ بَهَا.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گھوڑوں میں دوڑ کا مقابلہ کرایا جن کا اضمہا کیا گیا تھا۔ حقیقت سے دوڑ شروع ہوئی اور آخری بہن ثنیۃ الوداع تھی۔ اور آپؐ نے ان گھوڑوں کے درمیان مقابلہ کرایا جن کا اضمہا نہیں کیا گیا تھا۔ ثنیۃ سے لے کر مسجد بنی زریق تک اور یہ کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے اس مقابلے میں حصہ لیا تھا۔ شرح: گھوڑوں کو بھوکا پیاسا رکھ کر ان کی تہذیب و تدریب کی جاتی تھی اور اس فعل کو اضمہا کہتے تھے۔ گھوڑے دوڑ جہاں کی تیاری کا ایک حصہ ہے جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ میں دیا ہے۔

۱۰۱۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ: لَيْسَ بِرَهَانِ الْخَيْلِ بَأْسٌ، إِذَا دَخَلَ فِيهَا مُحَلِّلٌ. فَإِنْ سَبَقَ أَخَذَ السَّبْقَ وَإِنْ سَبَقَ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

ترجمہ: سعید بن المسیبؓ کہتے تھے کہ گھوڑوں کی شرط بننے میں کوئی حرج نہیں جب کہ ان میں کوئی محلل (حلال کنندہ) داخل ہو جائے۔ پس اگر وہ ادل آئے تو انعام لے جائے اور ادل نہ آئے تو اس پر کوئی تاوان نہیں۔

شرح: اردو شخصوں نے مثلاً ایک ایک سو روپے کی شرط رکھی کہ جس کا گھوڑا اول آئے وہ یہ دوسرے جائے تو یہ شرط حرام ہے اور اس میں رہنا پایا جاتا ہے۔ اگر تیسرا شخص رقم کے بغیر ان میں داخل ہو جائے اور اس کے ادل آنے کی صورت میں بھی انعام سارا اسی کا ہو۔ مگر بصورت دیگر اس پر کوئی جرمانہ وغیرہ نہ ہو، تو اب رہنا کی صورت نہیں رہی ہے۔ لہذا یہ جائز ہے۔ مولانا امام محمدؒ میں یہی لکھا ہے۔

۱۰۱۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رُفِیَ وَهُوَ یَسْعَ وَجْهَ قَدْسِهِ بِرَدَائِهِ۔ فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: إِنِّي عُوتِبْتُ اللَّيْلَةَ فِي الْحَمْلِ۔  
ترجمہ: یحییٰ بن سید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا گیا کہ آپ اپنی چادر مبارک کے ساتھ اپنے گھوڑے کا منہ پونچھ رہے تھے۔ آپ سے اس کا سبب پوچھا گیا تو فرمایا کہ آج رات مجھے گھوڑوں کے متعلق عتاب کیا گیا ہے۔  
شرح: حضور کا مطلب یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے گھوڑوں کی بہت دیکھ بھال اور نگرانی کا حکم دیا گیا ہے۔ رات کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ حکم خواب میں ملا تھا۔ مگر ممکن ہے بیداری میں ملا ہو گھوڑا آلہ جہاد ہے اس لئے اس کی خصوصی نگرانی کا حکم دیا گیا۔

۱۰۱۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَرَجَ إِلَى خَيْبَرَ، أَتَاهَا لَيْلًا. وَكَانَ إِذَا آتَى قَوْمًا يَلِيلًا لَمْ يُغِزْ حَتَّى يُصْبِحَ. نَحَرَتْ يَهُودُ بُسَاجِيَهُمْ وَمَكَاتِلَهُمْ فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا: مُحَمَّدٌ، وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ، وَالْخَبِيسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُ أَكْبَرُ. خَرِبَتْ خَيْبَرُ. إِنَّا إِذَا أَنْزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ.

ترجمہ: انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خیبر کی طرف چلے تو رات شب خیبر میں پہنچے اور آپ جب کسی قوم یا بستی میں رات کو تشریف لاتے تو صبح سے قبل رات نہ ڈلتے۔ پس یہودی اپنی کدائیں اور لوکرے کر نکلتے۔ تو جب انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بولے، واللہ محمد اور لشکر آگیا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ اکبر، خیبر برباد ہوا۔ ہم جب کسی قوم کے صحن میں اتریں تو ان کی صبح بہت بُری ہوتی ہے۔ جن کو انجام سے خبردار کر دیا گیا تھا۔

شرح: یہودی ویسے ہی ایک خبیث، بد عہد اور سازشی قوم ہے۔ ان کی کچھ آبادی خیبر میں رہتی تھی۔ اور کچھ مدینہ سے جلا وطن ہو کر ہجرت کے دوسرے (بنو قینقاع) اور تبصرے (بنو نضیر) سال یہاں آجے تھے۔ ان سب نے مشرکین سے مل کر جنگ خندق میں مدینہ کا محاصرہ کر لیا اور اسلام اور اہل اسلام کو مٹا ڈالنے کی ناپاک تدبیریں کیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صلح حدیبیہ کے بعد مدینہ میں اہل خیبر کی خبریں کا موقع ملا۔ اس حدیث میں اسی کا ذکر ہے۔

۱۰۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثَيْنٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَوْ دِي فِي الْجَنَّةِ، يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ. فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دَعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ

وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ، دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ  
وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ، دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَصَدِيقٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ  
مَا عَلَى مَنْ يُدْعَى مِنْ هَذِهِ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ. فَهَلْ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأَبْوَابِ  
كُلِّهَا؟ قَالَ نَعَمْ. وَأَرْجُوا أَنْ تَكُونُ مِنْهُمْ.

ترجمہ: ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو اللہ کی راہ میں جوڑا خرچ کرے تو اسے جنت میں پکارا جائے گا اسے اللہ کے بندے یہ بہتر ہے۔ پس جو اہل نماز میں سے ہوگا، اسے باب استلوٰۃ سے بلایا جائے گا۔ اور جو اہل جہاد میں سے ہوگا، اسے باب الجہاد میں سے پکارا جائے گا۔ اور جو اہل صدقہ میں سے ہوگا، اسے باب الصدقہ میں سے پکارا جائے گا۔ اور روزے والوں میں سے ہوگا، اسے باب الریان میں سے بلایا جائے گا اس پر ابو بکر صدیقؓ نے بوسے یا رسول اللہ، ان روزوں میں سے جس کسی سے بھی بلایا جائے ضرورت پوری ہو جائے گی۔ اور اور طرف سے پکارے جانے کی ضرورت نہ ہے گی۔ پس کیا کوئی ایسا بھی ہوگا، جسے ان سب دروازوں میں سے بلایا جائے گا؟ حضورؐ نے فرمایا ہاں، اور مجھے امید ہے کہ تیرا ان میں سے ہوگا۔

شرح: اہل الصلوٰۃ یا اہل الصوم وغیرہما سے مراد یہ ہے کہ یہ صفت جن پر غالب ہوگی وہ اس سے موسوم ہو جائیں گے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ فرائض تو ہر ایک پر واجب ہیں اور اہل صلوٰۃ روزے، زکوٰۃ اور حج سے بے نیاز تو نہیں ہو سکتے۔ اس حدیث میں اس آیت کے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک خاص فضیلت ہے کہ جنت کا ہر دروازہ ان کا منتظر و مشتاق ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب یہ فرمائیں کہ مجھے امید ہے، تو اس کا مطلب یقینی طور پر وقوع ہوتا ہے۔

## ۲۔ بَابُ إِحْرَازٍ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَأَرْضَهُ

نو مسلم ذمی کیا اپنی زمین کا مالک ہوگا؟

(ایضاً) سُئِلَ مَالِكٌ: عَنْ إِمَامٍ قِيلَ الْجُزْيَةُ مِنْ قَوْمٍ فَكَأَلُوا يُعْطُونَهَا. أَرَأَيْتَ مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ أَتَكُونُ لَهُ أَرْضُهُ، أَوْ تَكُونُ لِلْمُسْلِمِينَ، وَيَكُونُ لَهُمْ مَالُهُ؟ فَقَالَ مَالِكٌ: ذَلِكَ يُخْتَلَفُ. أَمَّا أَهْلُ الصُّلْحِ، فَإِنَّ مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ فَهُوَ أَحَقُّ بِأَرْضِهِ وَمَالِهِ. وَأَمَّا أَهْلُ الْعَنْوَةِ الَّذِينَ أُخِذُوا عَنْوَةً، فَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ فَإِنَّ أَرْضَهُ وَمَالَهُ لِلْمُسْلِمِينَ. لِأَنَّ أَهْلَ الْعَنْوَةِ قَدْ عُلبُوا عَلَى بِلَادِهِمْ. وَصَارَتْ فَيْئًا لِلْمُسْلِمِينَ. وَأَمَّا أَهْلُ الصُّلْحِ، فَإِنَّهُمْ قَدْ مَنَعُوا أَمْوَالَهُمْ وَأَنْفُسَهُمْ حَتَّى صَالَحُوا عَلَيْهَا. فَلَيْسَ عَلَيْهِمْ إِلَّا مَا صَالَحُوا عَلَيْهِ.

(ایضاً) امام مالکؒ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ امام نے ایک قوم سے جزیہ قبول کر لیا۔ اور اسے جزیہ دیتے رہے۔ تو کیا ان میں سے

جو مسلمان ہو جائے تو اس کی زمین اس کی اپنی ہوگی یا مسلمانوں کی؟ اور آیا اس کا مال مسلمانوں کی ملکیت ہوگا یا نہیں؟ مائتے نے کہا کہ اس کا جواب مختلف صورتوں میں الگ الگ ہے۔ اہل صلح میں سے جو لوگ اسلام لے آئیں تو ان کی زمین اور مال کے وہی یا حقدار ہیں۔ اور بزورِ شمشیر فتح ہونے والے، جن کو زبردستی مفتوح کیا گیا تھا، تو جو ان میں مسلمان ہو جائے تو زمین اور مال مسلمانوں کا ہے۔ کیونکہ بزورِ شمشیر فتح ہونے والے بجز مغلوب کئے گئے۔ لہذا ان کی زمین مسلمانوں کے لئے ہے ہو گئی لیکن اہل صلح نے اپنی جانوں اور مالوں کا دفاع کیا اور انہیں بچانے پر صلح کر لی پس وہ انہی شرطوں پر رہیں گے جو ان کے ساتھ کی گئیں۔ (اس نو مسلم ذمی کی زمین کے لئے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ بدستور خراجی رہیں گے۔ اس کے مسلمان ہونے پر زمین کا حکم نہ بدے گا۔ کیونکہ اسے تو ہرقت فتح قبضہ میں لایا گیا تھا۔ اور اس کا ایک شرعی حکم مقرر ہو گیا۔ اس مسئلہ کی تعریفات و تفصیلات میں اختلاف ہے جس کے ذکر کا یہ محل نہیں)

۴۱۔ بَابُ الدَّفْنِ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ مِنْ ضَرُورَةٍ، وَإِنْفَادُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عِدَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
دو آدمیوں یا زیادہ کو ایک قبر میں دفن کرنے کا بیان اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے وعدے کا بعد آپ کی وفات کے ابو بکر کے وفا کرنے کا بیان

۱۴۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعَصَعَةَ، أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ عُمَرَوِ  
ابْنَ الْجُمُوحِ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ الْإِنصَارِيِّينِ، ثُمَّ السَّامِيِّينِ، كَانَا قَدْ حَفَرَ السَّيْلُ قَبْرَهُمَا  
وَمَا كَانَ قَبْرُهُمَا مَتَابِلِي السَّيْلِ. وَكَانَا فِي قَبْرِ وَاحِدٍ. وَهُمَا مَتْنِ اسْتَشْهَدَا يَوْمَ أُحُدٍ. فَحُفِرَ عَنْهُمَا  
لِيُغَيَّرَ أَمِنْ مَكَانِهِمَا. فَوُجِدَ الْمَتَّعِيَّعَرَا، كَأَنَّهُمَا مَاتَا بِالْأَمْسِ. وَكَانَ أَحَدُهُمَا قَدْ جُرِحَ، وَوَضَعَ  
يَدَهُ عَلَى جُرْحِهِ، فَذَفِنَ وَهُوَ كَذَلِكَ. فَأَمِيطَتْ يَدُهُ عَنْ جُرْحِهِ، ثُمَّ أُرْسِلَتْ، فَرَجَعَتْ  
كَمَا كَانَتْ. وَكَانَ بَيْنَ أَحَدِهِمَا وَبَيْنَ يَوْمِ حُفْرِ عَنْهُمَا سِتُّ وَأَرْبَعُونَ سَنَةً.

قَالَ مَالِكٌ: لَا بَأْسَ أَنْ يُدْفَنَ الرَّجُلَانِ وَالثَلَاثَةُ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ مِنْ ضَرُورَةٍ. وَ  
يُجْعَلُ الْاِكْبَادُ مَتَابِلِي الْقَبِيلَةِ.

ترجمہ: عبد الرحمن بن عبد اللہ کو خبر پہنچی ہے کہ عمرو بن الجوح انصاری سلمیٰ اور عبد اللہ بن عمرو انصاری سلمیٰ کی قبروں کو سیلاب  
نے اکھاڑ دیا تھا۔ اور ان کی قبریں سیلاب کی گزرگاہ کے پاس تھیں۔ اور وہ دونوں ایک قبر میں تھے۔ اور جنگِ اُحد کے شہیدوں  
میں سے تھے۔ پس انہیں ان کی جگہ تبدیل کرنے کے لئے ان کی قبریں کھودی گئیں۔ پس انہیں یہ پایا کہ بالکل متبصر نہیں ہوئے  
تھے گویا کہ ابھی کل مرے ہوں۔ اور ان میں سے ایک کو جب زخم لگا تو اس نے اپنا ہاتھ اپنے زخم پر رکھ لیا اور اسی طرح اسے  
دخا دیا گیا۔ پس اس کا ہاتھ اس کے زخم سے ہٹایا گیا اور چھوڑ دیا گیا تو ہاتھ وہیں چلا گیا جہاں پہلے تھا اور جنگِ اُحد میں اور

ان کی قبر کے اوسر نو کھود سے جانے میں ۶۴ برس کا فاصلہ تھا۔

شرح: ان میں سے دوسرا شخص یعنی عبداللہ بن عمرو بن حرام بن ثعلبہ خزرجی عقیقی بدری مشہور صحابی جابر کا باپ تھا۔ یہ واقعہ کئی کتابوں حدیث کی میں جابر بن عبداللہ سے مروی ہوا ہے۔ اور اس حدیث میں سیل سے مراد وہ نہر ہے جسے حضرت معاویہؓ نے اپنی امارت کے دوسرے سال کھدوایا تھا۔ تاکہ اہل مدینہ کو پانی بہم پہنچایا جائے۔ یہ نہر اتفاق سے شہداء احد کی قبروں کے راستے میں پڑتی تھی۔ عمرو بن الجوزع اور عبداللہ بن عمرؓ چونکہ دنیا میں دوست تھے۔ لہذا دفن کرتے وقت اس چیز کا لحاظ رکھا گیا اور انہیں اکٹھا ایک ہی قبر میں دفنایا گیا تھا۔ اس حدیث سے یہ بھی پتہ چلا کہ مرنے کو دوسری جگہ دفن کرنا جائز ہے۔ جب کہ کسی شرعی مصلحت سے ہو۔ اور اس میں مرنے کی توہین نہ ہو یا اسے نقصان نہ پہنچے اور یہ صورت اس منور صورت میں داخل نہیں ہے کہ جس میں بنش قبور (قبریں اکھاڑنا) سے منع کیا گیا ہے۔ اگر مرنے کی لاش متغیر ہو چکی ہو تو اسے کسی حالت میں کھودنا درست نہیں۔ جس شخص کا ہاتھ اپنے زخم پر تھا اور مٹانے سے خون بہ پڑا۔ اور چھوڑنے پر واپس آیا۔ چلا گیا۔ یہ جابر کے والد عبداللہ بن عمرو کا جسم تھا جس میں کہ کتب میٹریں اس کی صراحت موجود ہے۔ اور یہ واقعہ ابن سنی اور ابن اسحاق کے ہاں مفصل موجود ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ دو تین آدمیوں کو بوقت ضرورت ایک قبر میں دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں اور ان میں سے بڑے کو قبلے کی طرف رکھا جائے۔ صحاح میں حدیث موجود ہے کہ حضورؐ ایسے موقع پر اس شخص کو قبیلہ کی طرف رکھنے میں ترجیح دیتے تھے۔ جو قرآن زیادہ پڑھ چکا ہو۔ اور جب دونوں اس فضیلت میں برابر ہوں تو بڑا عمر والے کو مقدم کرتے تھے۔

۱۰۱۵۔ حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهُ قَالَ: قَدِمَ عَلَيَّ أَبِي بَكْرٍ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ۔ فَقَالَ مَن كَانَ لَكَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَائِيَّ أَدْعَاةً، فُلَيْيَاتِي۔ فَجَاءَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، فَحَفَنَ لَهُ ثَلَاثَ حَفَنَاتٍ۔

ترجمہ: ربیعہ بن ابی عبدالرحمنؓ (ربیعہ الرافی) نے کہا کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس بحرین سے مال آیا تو انہوں نے کہا اعلیٰ کرایا کہ جس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی عہد یا وعدہ ہو وہ آئے۔ پس جابر بن عبداللہؓ آئے تو ابوبکرؓ نے اسے تین تائب (دونوں ہاتھوں کے اجتماع کی مقدار) بھر کر دیئے۔

شرح: کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد والی امر ابوبکرؓ تھے۔ لہذا ان کے وعدوں کا ایفا انہی کے ذمہ تھا۔ نیز وہ چاہتے تھے کہ حضورؐ کی سیرت پر چلیں۔ انہی کا طریقہ اختیار کریں اور ان کے وعدوں کو وفا کریں۔

## ۲۲۔ کتاب النذور والایمان

### ۱۔ باب مَا یَجِبُ مِنَ النَّذْرِ فِي الْبَشَرِ

پہیل چنے کی نذریں جو واجب ہیں ان کا باب

۱۰۶۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ ابْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ اسْتَفْتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنْ أُمِّیُّ مَاتَتْ وَعَلَيْهَا كَذْرٌ، وَكَمْ تَقْضِيهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "اقْضِيهِ عَنْهَا."

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا اور کہا، کہ میری ماں مر گئی ہے اور اس کے ذمہ نذر ہے، جسے اس نے پورا نہیں کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی طرف سے تو پوری کر دے۔

تشریح: اس حدیث میں حضورؐ کا لفظ امر کا تھا مگر مقتضی اس کا نذر واجب ہے۔ ارشاد الہی ہے وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (سورہ بقرہ ۲۸۵)۔ اگر کسی نے کسی اور پر اور دوسرا اس کی طرف سے جب ادا کرے گا تو یہ صرف بطور استحباب ہو سکتا ہے نہ کہ بطور وجوب۔ اگر یہ نذر مطلق تھی تو اس کا کفارہ بھی قلم کفارہ ہے اور یہ چیز مال سے متعلق ہے۔ اگر نذر مقید تھی تو یا تو مال کے ساتھ مختص تھی۔ جیسے صدقہ، غلام آزاد کرنا۔ یا پھر وہ بدن کے ساتھ خاص تھی۔ جیسے صلوة، صیام۔ یا اس کا تعلق جسم اور مال دونوں سے تھا مثلاً حج اور جہاد پس جو نذر صرف مال سے متعلق ہو، اس میں نیابت کے جوازیں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ میت کی طرف سے جو بھی چاہے اسے اس میت سے ادا کرے کہ یہ فلان میت کی طرف سے ہے۔ اگر وہ چیز صرف بدن سے خاص ہو تو کوئی دوسرا اس میں نائب نہیں ہو سکتا۔ نہ اُسے میت کی طرف سے قضا کر سکتا ہے اور جن چیزوں کا تعلق بدن اور مال ہر دو سے ہے اس میں بھی نیابت ہو سکتی ہے۔

اس حدیث کو امام محمدؒ نے اپنے مؤطا میں کتاب الایمان و النذور کے باب اَلرَّجُلُ یُؤْتِ نَذْرًا میں روایت کیا ہے۔ محمدؒ نے کہا کہ جو نذر یا صدقہ یا حج ہو تو اسے اگر مردے کی طرف سے پورا کیا جائے تو انشاء اللہ تعالیٰ کافی ہو جائے گا یہی الوصف ہے۔



درمانے کا قول ہے۔

۱۰۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَمَّتِهِ، أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهَا كَانَتْ جَعَلَتْ عَلَى نَفْسِهَا مَشْيًا إِلَى مَسْجِدِ قُبَاٍ، فَمَاتَتْ وَلَمْ تَقْضِهِمْ - فَأَقْبَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ ابْنَتَهَا: أَنْ تَمْشِيَ عَنْهَا.

قَالَ يَحْيَى: وَسَمِعْتُ مَا لِكَا يَقُولُ: لَا يَمْشِي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ -

ترجمہ: عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمر بن حزم نے اپنی پھوپھی سے روایت کی کہ اس نے اس کی دادی دیا مانی کی طرف سے حدیث سنائی کہ اس نے اپنے اوپر مسجد قبا کی طرف پیدل چلنا لازم کر لیا تھا۔ اور وہ یہ نذر پورا کئے بغیر مر گئی۔ پس عبداللہ بن عباس نے اس کی بیٹی کو فتویٰ دیا کہ وہ اس کی طرف سے پیدل چلے۔ مالک نے کہا کہ کوئی کسی اور کی طرف سے پیدل نہیں چل سکتا۔

شرح: مالک کے قول کا مطلب یہ ہے کہ پیدل چلنا بدنی طاعت ہے اور اس میں نیابت نہیں چل سکتی مالک کے نزدیک پیدل چلنے کی نذر صرف مکہ کے لئے درست ہے۔ لہذا انہوں نے ان تمام احادیث کو درست تسلیم نہیں کیا جن میں قبا کی طرف پیدل جانے کی نذر کا بیان ہے۔ اگر ابن عباس سے یہ فتویٰ ثابت ہے تو یہ ان کی اپنی رائے ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ قبا کو چل کر جانے کی حلف اور نذر درست نہیں۔ جہاں تک تطوع کا سوال ہے، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبا کو پیدل چل کر اور سوار ہو کر جانا صحیح احادیث سے ثابت ہے۔

۱۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَبِيَّةٍ، قَالَ: قُلْتُ لِرَجُلٍ، وَأَنَا حَدِيثُ السِّرِّ: مَا عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يَقُولَ عَلَى مَشْيٍ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، وَلَمْ يَقُلْ عَلَى نَذْرٍ مَشْيٍ. فَقَالَ لِي رَجُلٌ: هَلْ لَكَ أَنْ أُعْطِيكَ هَذَا الْجِزْوَةَ، لِجِرْوَتِي فِي يَدِي، وَتَقُولَ: عَلَى مَشْيٍ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ. فَقُلْتُ: وَأَنَا لِيَوْمٍ حَدِيثُ السِّرِّ. ثُمَّ مَلَكْتُ حَتَّى عَقَلْتُ. فَقِيلَ لِي: إِنَّ عَلَيْكَ مَشْيًا. فَجِئْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ لِي: عَلَيْكَ مَشْيٌ. فَمَشَيْتُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا الْأَمْرُ عِنْدَنَا.

ترجمہ: عبداللہ بن ابی جبیر نے کہا کہ عنفوان شباب میں میں نے ایک شخص سے کہا کہ جو شخص کہے میرے ذمہ بیت اللہ کی طرف پیدل جانا ہے اور یہ نہ کہے کہ میرے ذمہ پیدل چلنے کی نذر ہے تو مجھ سے ایک اور شخص کہنے لگا، اگر میں تجھے یہ پھوٹی سی لکڑی دوں، جو اس کے ہاتھ میں تھی، تو کیا تم یہ کہو گے کہ میرے ذمہ بیت اللہ کی طرف پیدل جانا ہے۔ عبداللہ نے کہا کہ میں نے کہا میں نے کہا میں نے یہ کہہ دیا کہ ان دنوں کم عمر تھا۔ پھر کچھ دیر کے بعد جب مجھے ہوش آیا تو مجھ سے کہا گیا کہ واقعی تمہارے ذمہ بیت اللہ کی طرف پیدل

پیدل چل کر جانا واجب ہے۔ پس میں سعید بن المسیب کے پاس آیا اور ان سے مسئلہ پوچھا تو انہوں نے کہا کہ تم پر جانا واجب ہے۔ پس یہ پیدل کیا۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک یہی امر ہے۔ یہ اثر اور کچھ بھی مؤطاؒ نے امام محمدؒ میں باب الزَّجَلِ يَخْلُفُ الْبُغْيَ میں مروی ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا یہی مختار ہے کہ جس نے اپنے اوپر بیت اللہ تک پیدل جانا لازم کیا تو وہ اس پر واجب ہے گو وہ مذکورہ کے ساتھ ہو یا نہ ہو۔ اور یہی امام ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا کہ ابن حنیفہؒ سے جو کچھ منقول ہے وہ اس موجودہ روایت کے خلاف ہے اور وہ یہ ہے کہ مذکور کا لفظ بولنا ضروری ہے ورنہ مشی لازم نہیں آئے گی چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہؒ میں یہ روایت موجود ہے۔ لیکن معتبر روایت یہی مؤطاؒ کی ہے۔ اور امام محمدؒ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

## ۲- بَابُ فِيمَنْ نَذَرَ مَشْيًا إِلَى بَيْتِ اللَّهِ فَعَجَزَ

بیت اللہ تک پیدل جانے کی نذر ماننے کا باب

۱۰۱۹- حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ أَذْيَنَةَ اللَّيْثِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ جَدِّهِ إِلَى عَلَيْهَا مَشْيٌ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ - حَتَّى إِذَا كُنَّا بَبْعَيْنِ الطَّرِيقِ عَجَزْتُ - فَأَرْسَلْتُ مَوْلَى لَهَا يَسْأَلُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ - فَخَرَجْتُ مَعَهُ - فَسَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ - فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: مَرْهًا فَلَتَرَكِبَ، ثُمَّ لَتَمَشَ مِنْ حَيْثُ عَجَزْتُ -

قَالَ يَحْيَى: وَسَمِعْتُ مَالِكًا يَقُولُ: وَنَرَى عَلَيْهَا مَعَ ذَاكَ الْهَدْيَ -

ترجمہ: عروہ ابن اذنیہ لئی نے کہا کہ میں اپنی ایک دادی کے ساتھ نکلا، جس کے ذمہ بیت اللہ تک پیدل جانا واجب تھا۔ راستے میں وہ چلنے سے عاجز آگئی۔ پس اس نے اپنے ایک غلام کو عبد اللہ بن عمرؓ کی طرف سوال کرنے کو بھیجا اور میں بھی اس کے ساتھ گیا۔ اس نے عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا تو عبد اللہؓ نے اُسے کہا، اُسے کہو کہ سوار ہو جائے۔ پھر جہاں سے عاجز آئی ہے وہیں سے مشی کو فضا کرے۔ مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک اس پر اس کے ساتھ ساتھ ہدی بھی واجب ہے۔ یہ اثر مؤطاؒ نے امام محمدؒ میں باب مَنْ جَعَلَ عَلَى نَفْسِهِ الْمَشْيَ ۶۱ میں مروی ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے کہا کہ بعض علما نے عبد اللہ بن عمرؓ کے فتویٰ کو اختیار کیا ہے اور اس قول سے زیادہ محبوب ہمیں علی بن ابی طالبؓ کا قول ہے۔ پھر امام محمدؒ نے اپنی سند سے علیؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اس صورت میں ہدی مشی کی جگہ پر ہوگی۔ یعنی وہ شخص سوار ہو جائے اور ایک ادمت ذبح کرے۔ یہی ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔ اہل مکہ کا فتویٰ یہی ہے۔ چنانچہ عطاؒ سے بھی مروی ہے۔ مگر مدنی والوں کا فتویٰ ابن عمرؓ جیسا ہے۔

امام مالکؒ کو سعید بن المسیبؒ اور ابو سلمہ بن عبد الرحمنؒ سے خبر پہنچی ہے کہ ان کا قول بھی عبد اللہ بن عمرؓ کی مانند تھا۔ ۱۰۲۰- وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: كَانَ عَلَى مَشْيٍ. فَأَصَابَتْهُ

خَاصِرَةً، فَدَرَكْتُ حَتَّى أَتَيْتُ مَكَّتَهُ. فَسَأَلْتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ وَغَيْرَهُ - فَقَالُوا: عَلَيْكَ هَدْيٌ  
فَلَمَّا قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، سَأَلْتُ عُلَمَاءَهَا فَأَمَرُونِي أَنْ أَمْسِيَ مَرَّةً أُخْرَى مِنْ حَيْثُ عَجَزْتُ. فَمَشَيْتُ  
قَالَ يَحْيَى: وَسَمِعْتُ مَا لِكَا يَقُولُ: قَالَ أَمْرُ عِنْدَنَا فِيمَنْ يَقُولُ عَلَى مَشْيٍ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، أَنَّهُ  
إِذَا عَجَزَ رَكِبَ - ثُمَّ عَادَ فَشَلَّى مِنْ حَيْثُ عَجَزَ فَإِنْ كَانَ لَا يَسْتَطِيعُ الْمَشْيَ فَلْيَمْشِ مَا قَدَرَ  
عَلَيْهِ. ثُمَّ لِيَرْكَبْ وَعَلَيْهِ هَدْيٌ بَدَنِيَّةٌ أَوْ بَقَرَةٌ أَوْ شَاةٌ إِنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا هِيَ -  
وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الرَّجُلِ يَقُولُ لِلرَّجُلِ: أَنَا أَحْبَبْتُكَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ - فَقَالَ مَالِكٌ: إِنْ لَوَى أَنْ  
يَحْبِلَهُ عَلَى رَقَبَتِهِ، يُرِيدُ بِذَلِكَ الْمَشَقَّةَ، وَتَعَبَ نَفْسِهِ، فَلَيْسَ ذَلِكَ عَلَيْهِ - وَلْيَمْشِ عَلَى  
رِجْلَيْهِ - وَلْيَهْدِ - وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَوَى شَيْئًا، فَلْيَحْبِجْ وَلْيَرْكَبْ، وَلْيَحْبِجْ بِذَلِكَ الرَّجُلِ مَعَهُ - وَذَلِكَ  
أَنَّهُ قَالَ: أَنَا أَحْبَبْتُكَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ - فَإِنْ أَبَى أَنْ يَحْبِجَ مَعَهُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ - وَفَدَى مَضَى مَا عَلَيْهِ  
قَالَ يَحْيَى: سُئِلَ مَالِكٌ عَنِ الرَّجُلِ يَخْلِفُ بِنْدُورٍ مُسَمَّاةً مَشْيًا إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، أَنْ لَا يَكَلِّمَ  
أَخَاهُ أَوْ أَبَاهُ بِكَذَا وَكَذَا، نَذَرَ الشَّيْءَ لَا يَقْوَى عَلَيْهِ - وَلَوْ تَكَلَّفَ ذَلِكَ كُلَّ عَامٍ لَعَرِفَ أَنَّهُ لَا  
يَبْلُغُهُ عُمْرُهُ مَا جَعَلَ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ ذَلِكَ - فَقِيلَ لَهُ: هَلْ يَجْزِيهِ مِنْ ذَلِكَ نَذْرٌ وَاحِدٌ أَوْ  
نَذْرٌ مُسَمَّاءٌ؟ فَقَالَ مَالِكٌ: مَا أَعْلَمُهُ يَجْزِيهِ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا الْوَفَاءُ بِمَا جَعَلَ عَلَى نَفْسِهِ فَلْيَمْشِ  
مَا قَدَرَ عَلَيْهِ مِنَ الزَّمَانِ - وَلْيَتَقَرَّبْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمَا اسْتَطَاعَ مِنَ الْخَيْرِ -  
ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے کہا کہ میرے ذمہ پیدل جانے کی نذر تھی، لیکن میرے کولھے میں در زعل آیا - تو میں سوار ہو کر مکہ پہنچا  
اور عطاء بن ابی رباح وغیرہ سے سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ تجھ پر ہدی واجب ہے - جب میں مدینہ گیا اور وہاں کے علمائے  
پوچھا تو انہوں نے مجھے کہا کہ جہاں سے عاجز ہوا تھا وہاں سے از سر نو پیدل جاؤں - پس میں پیدل گیا - یہ اثر موطا امام محمد میں  
مزی ہے گفتگو اوپر ہوئی - امام مالک نے کہا کہ ہمارے نزدیک جو شخص یہ کہے کہ میرے ذمہ بیت اللہ تک پیدل جانا  
واجب ہے - ہمارے نزدیک امر یہ ہے کہ اگر وہ عاجز ہو جائے تو سوار ہوئے پھر وہاں آکر نہاں سے یہ سوار ہوا تھا - وہاں  
سے مٹی شروع کرے - اگر وہ چلنے پر قادر نہیں تو جس قدر چل سکے چلے پھر سوار ہو جائے اور اس پر ہدی واجب ہے و اونٹ  
یا گائے کی - اور اگر نہ پائے تو بھیہ بکری کی -  
اور مالک سے پوچھا گیا کہ اس آدمی کا کیا حکم ہے، جس کو دوسرے نے کہا کہ میں تجھے سوار کر کے بیت اللہ تک لے جاؤں گا۔

مالکؒ نے کہا کہ اگر قائل کی نیت یہ تھی کہ اپنی گردن پر اٹھارے جائے گا اور وہ اس سے مشقت اور نفسانی ٹھکن پانا چاہتا ہے تو اس پر یہ واجب نہیں ہے۔ اسے اپنے پاؤں پر چلنا چاہئے اور ہدی دینی چاہئے اور اگر اس کی کوئی نیت نہ تھی، پس وہ حج کرے اور سوار ہو جائے۔ اور اس دوسرے آدمی کو حج اپنے ساتھ کرائے اور یہ اس لئے کہ اس نے کہا تھا، میں تجھ کو بیت اللہ تک اٹھائے جاؤں گا۔ اور اگر وہ اس کے ساتھ حج کو جانے سے انکار کرے تو اس کے ذمہ کچھ نہیں۔ اور جو اس کے ذمہ واجب تھا وہ اس نے ادا کر دیا۔

امام مالکؒ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو کئی نذروں کا نام لے کر انہیں اپنے اوپر لازم کرتا ہے مثلاً بیت اللہ تک پیدل جانا۔ یہ کہ وہ اتنی مدت تک اپنے بھائی یا باپ سے بات نہیں کرے گا۔ اور بعض ایسی چیزوں کی نذر کرتا ہے، جن کی اسے قوت نہیں ہے۔ اور اگر وہ ہر سال بھی بتکلف کوشش کرے تو معلوم ہو جائے کہ وہ عمر بھر میں ان نذروں کو پورا نہ کر سکے گا۔ جن کو اس نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔ تو امام مالکؒ سے کہا کہ کیا ان میں سے اسے ایک نذر پوری کر لینا کافی ہے یا سب نذریں پوری کرنی پڑیں گی۔ جو اس نے اپنے اوپر لازم کی ہیں۔ جتنی دیر تک اسے قدرت حاصل ہے وہ پیدل چلے اور جس قدر نیکی کی استطاعت ہے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرے۔ اس مسئلہ میں حنفیہ کا قول بھی امام مالکؒ جیسا ہے۔

### ۳۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْمَشْيِ إِلَى الْكَعْبَةِ

کعبۃ اللہ کی طرف پیدل جانے کا عمل کس طرح کرے؟

حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ أَحْسَنَ مَا سَمِعْتُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، فِي الرَّجُلِ يُحِلُّ بِالْمَشْيِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ. أَوِ الْمَرَأَةِ. فَيُحْنُثُ، أَوْ تُحْنُثُ. أَنَّهُ إِنْ مَشَى الْحَالِفُ مِنْهُمَا فِي عُمْرَةٍ فَإِنَّهُ يَنْشِي حَتَّى يَبَيِّنَ الْفَاذَ الْمَرْوَةَ. فَإِذَا سَعَى فَقَدْ فَرَعَ. وَإِنَّهُ إِنْ جَعَلَ عَلَى نَفْسِهِ مَشْيًا فِي الْحَجِّ، فَإِنَّهُ يَنْشِي حَتَّى يَأْتِيَ مَكَّةَ. ثُمَّ يَنْشِي حَتَّى يَفْرُغَ مِنَ الْمَنَاسِكَ كُلِّهَا. وَلَا يَزَالُ مَا شَيْئًا حَتَّى يُفَيِّضَ.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا يَكُونُ مَشْيٌ إِلَّا فِي الْحَجِّ أَوْ عُمْرَةٍ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ اہل علم سے اس مرد کے متعلق جو بہترین بات سنی گئی جو عمرہ میں بیت اللہ کی طرف پیدل چل کر جانے کی قسم کھائے یا وہ عورت ہو۔ اور پھر وہ قسم توڑ دیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ منہامرہ کی قسم کرنے تک ان میں جو پیدل چلے گا تو وہ اس سے فارغ ہو کر قسم کے ایفا سے بھی فارغ ہو جائے گا۔ اور اگر اس نے اپنے اور حج میں پیدل چلنا لازم گردانا ہو تو وہ کم سے کم پیدل چلے۔ پھر وہ تمام مناسک بھی پیدل ادا کرے اور طواف افاضہ کرنے تک پیدل ہی ہے گا۔ مالکؒ نے کہا کہ پیدل چلنا صرف حج یا عمرہ میں ہوتا ہے۔ بقول ابو الولید الباجی اس قول کی رو سے کسی اور جگہ کی مشی کی نذر بے کار ہے اور اس سے کچھ

جی واجب نہیں ہوتا۔

## ۴۔ بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الشُّذُوْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ

اللہ کی نافرمانی کی نذروں کے ناجائز ہونے کا باب

۱۰۲۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ قَيْسٍ، وَثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدِّبَلِيِّ، أَنَّهُمَا أَخْبَرَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاحِدَهُمَا يَزِيدُ فِي الْحَدِيثِ عَلَى صَاحِبِهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا قَائِمًا فِي الشَّمْسِ فَقَالَ "مَا بَالُ هَذَا؟" فَقَالُوا: نَذَرْنَا أَنْ لَا تَتَكَلَّمَ، وَلَا يَسْتَظِلَّ مِنَ الشَّمْسِ، وَلَا يَجْلِسَ، وَكَأَنَّهُمْ قَالُوا: نَذَرْنَا أَنْ لَا تَتَكَلَّمَ، وَلَا يَسْتَظِلَّ، وَلَا يَجْلِسَ، وَلَيْسَتْ صِيَامَةٌ.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَمْ أَسْمَعْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَفَّارَةٍ. وَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتِمَّ مَا كَانَ لِلَّهِ طَاعَةً، وَيَتْرَكَ مَا كَانَ لِلَّهِ مَعْصِيَةً.

ترجمہ: حمید بن قیس اور ثور بن زید دیبلی نے مالک کو خبر دی کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت کی اور ان کی روایت ایک دوسرے سے کم و بیش تھی، کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دھوپ میں کھڑا دیکھا تو فرمایا کہ اسے کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ اس نے نذر کی ہے کہ بولے گا نہ سائے میں جائے گا اور نہ بیٹھے گا اور روزہ رکھے گا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اسے حکم دو کہ سائے میں ہو جائے اور بات کرے اور بیٹھ جائے اور اپنا روزہ پورا کرے۔

شرح: صحاح کی روایت میں یہ شخص ابراہیم بن ابراہیم تھا۔ کچھ قوموں میں خاموشی کا روزہ ہوتا تھا۔ جیسا کہ قرآن نے ذکر کیا اور مریم کے متعلق فرمایا ہے۔ زمانہ جاہلیت میں مشرکین بھی یہ روزہ رکھتے تھے۔ اس امت کے لئے ایسا کوئی روزہ تجویز نہیں کیا گیا۔ کیونکہ صحاح کلام سے خاموشی اختیار کرنا ہرگز عبادت نہیں۔ حافظ ابن حزم نے لکھا ہے کہ کسی شخص کے لئے صبح سے شام تک خاموش رہنا جائز نہیں۔ کیونکہ ایسے کلام سے خاموشی اختیار کرنا، جس میں گناہ نہیں، یہ کوئی نیکی اور عبادت نہیں۔ اور جس کلام میں عبادت و قربت ہو اس سے خاموشی اختیار کرنا گناہ ہے۔ طاعت و قربت صرف یہ ہے کہ ایسے کلام سے خاموشی اختیار کی جائے جس میں گناہ ہو۔ اہل اسلام کو نیک کلام کرنے اور ذکر و تلاوت و نماز کا حکم دیا گیا ہے۔ یہ سب کام اس جاہلی رسم کے خلاف ہیں اور جس حدیث میں یہ آیت کہ مَنْ نَهَكَ نَجَاءً اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی باطل کلام سے پرہیز کرے۔ کیونکہ نجات اس کے ساتھ وابستہ ہے نہ کہ کلام حق کو ترک کرنے کے ساتھ۔ ایک خاموش رہنے والی عورت نے حج کیا اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا تھا کہ تو کلام کر کیونکہ خاموش رہنا اہل جاہلیت کا طریقہ ہے اور حلال نہیں ہے۔

ایضاً۔ امام مالک نے کہا کہ میں نے یہ نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کسی کفارہ کا حکم دیا تھا اور رسول اللہ

مذہب غیر مسلم نے اسے حکم دیا تھا کہ جو چیز اللہ کی طاعت ہے اسے پورا کرے (یعنی روزہ) اور جو چیز اللہ کی نافرمانی ہے اسے ترک کرے۔ (یعنی فی نفسہ وہ چیز اگرچہ معصیت نہ تھی، لیکن اس کے نذر ماننے سے وہ معصیت ہو گئی تھی اور اب اس کا ترک واجب تھا۔ شرح المہذب میں کہ جب آدمی کوئی مبارک نذر مانے، مثلاً پہننے کی یا سواری کی تو وہ منعقد ہوگی۔ اور یہی قول مالک، ابو حنیفہ، داؤد ظاہری اور جمہور علما کا ہے اور امام احمد نے کہا کہ وہ منعقد ہے اور اس شخص کو قسم کا کفارہ دینا واجب ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ قربت و طاعت نہیں اور اس کا ایسا واجب نہیں ہے اجماعاً۔ لہذا یہ نذر منعقد نہیں ہوئی۔)

۱۰۲۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ أَمَّتِ امْرَأَتُكَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَتْ: إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَتَحْرَأَنِي. فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا تَحْرَأِي ابْنَتِكَ وَكَفِّرِي عَنْ يَمِينِكَ. فَقَالَ شَيْمٌ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ: وَكَيْفَ يَكُونُ فِي هَذَا الْكِفَارَةِ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُم مِّنْ نِّسَائِهِمْ ثُمَّ جَعَلَ فِيهِ مِنَ الْكِفَارَةِ مَا قَدَرَأْتِ.

ترجمہ: یحییٰ بن سعید نے القاسم بن محمد کو کہتے سنا کہ ایک عورت عبد اللہ بن عباسؓ کے پاس آئی اور بولی کہ میں نے اپنے بیٹے کو قربان کرنے کی نذر کی ہے۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تو اپنے بیٹے کو نذر نہ کر اور قسم کا کفارہ ادا کر دے۔ ابن عباسؓ کے پاس ایک بوڑھا تھا، وہ بولا کہ اس میں کفارہ کیونکر ہوگا؟ پس ابن عباسؓ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو لوگ تم میں سے اپنی عورتوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے اس میں کفارہ رکھا ہے۔ جیسا کہ تم نے دیکھا ہے۔

شرح: یعنی اللہ تعالیٰ نے ظہار کو مُفْکَرِ اَمِّنَ الْقَوْلِ وَزَوْراً فرمایا۔ مگر اس کے باوجود اس میں ایک بڑا کفارہ رکھا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایک ناجائز فعل اور کفارہ دونوں صحیح ہو سکتے ہیں۔ گویا ابن عباسؓ نے اس عورت کی نذر کو ظہار پر قیاس کرتے ہوئے اسے کفارہ بمبین کا حکم دیا تھا۔ حافظ ابن عبد البرؒ المالکی نے ابن عباسؓ پر اعتراض کیا ہے کہ ظہار نذر نہیں ہوتا ہے اور معصیت کی نذر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نص آچکی ہے جیسا کہ آئندہ حدیث میں ہے اور ابن عباسؓ کے اثر سے حدیث جابرؓ میں ہے۔ مولانا عبدالحی کھنوی نے فرمایا ہے کہ ابن عباسؓ کی غرض محض یہ ثابت کرنا تھا کہ کسی چیز کا معصیت ہونا الگ بات ہے اور کفارہ کا وجوب الگ بات ہے اور ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے، جیسا کہ سورہ مجادلہ کا مطالعہ کرنے والوں پر واضح ہو جاتا ہے۔

ابن عباسؓ سے یہ بھی منقول ہے کہ اس مسئلہ میں کفارہ ایک بصیرت بکری کا ذبح کرنا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مینٹھے کو اسمیل کا فدیہ ٹھہرایا تھا۔ یہی قول ابو حنیفہؒ اور محمد ابن الحسنؒ کا ہے۔ ابو یوسفؒ اور زفرؒ نے کہا کہ اس قسم کی کوئی چیز درست نہیں، لہذا کوئی فدیہ یا کفارہ نہیں آتا۔

۱۰۲۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَيْلِيِّ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ  
وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يُعْصِهْ۔"

قَالَ يَحْيَى: وَسَمِعْتُ مَا لِكَأَيْقُولٍ: مَعْنَى قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَذَرَ  
أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يُعْصِهْ، أَنْ يَنْذِرَ الرَّجُلُ أَنْ يَمْشِيَ إِلَى الشَّامِ أَوْ إِلَى مِصْرَ، أَوْ إِلَى الرَّبْدَةِ أَوْ مَا  
أَشْبَهَ ذَلِكَ۔ مِمَّا لَيْسَ لِلَّهِ بِطَاعَةٍ۔ إِنْ كَلَّمَ فُلَانًا، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ۔ فَلَيْسَ عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ  
ذَلِكَ، شَيْءٌ، إِنْ هُوَ كَلَّمَهُ، أَوْ حَدَّثَ بِمَا حَلَفَ عَلَيْهِ۔ لِأَنَّهُ لَيْسَ لِلَّهِ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ طَاعَةٌ۔  
وَأَمَّا يُؤْتَى لِلَّهِ بِهَا لَهٌ فِيهِ طَاعَةٌ۔

ترجمہ: انعام بن محمدؒ نے حضرت عائشہ ام المومنینؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے  
اللہ کی اطاعت کرنے کی نذرمانی (مثلاً صلوٰۃ، زکوٰۃ، حج اور صوم وغیرہ) وہ بالضرور اللہ کی اطاعت کرے اور جس نے  
اللہ کی معصیت کی نذرمانی وہ اس کی نافرمانی نہ کرے۔ کیونکہ نذر کا پورا کرنا کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے اور معصیت کی  
نذر جائز نہیں۔ لہذا اس کا ایسا واجب نہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ کوئی کفارہ بھی ہے یا نہیں؟

امام مالکؒ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا کہ جس نے نذر کی کہ اللہ کی نافرمانی کرے گا،  
تو اس کی نافرمانی نہ کرے، یہ مطلب ہے کہ آدمی یہ نذر کرے کہ شام تک پیدل جائے گا یا مصر یا ربذہ وغیرہ تک پیدل جائے گا  
تو یہ چیزیں اللہ کی اطاعت نہیں ہیں۔ اگر فلاں سے کلام کرے گا یا اس جیسی چیزیں تو اس پر ان چیزوں میں سے کچھ نہیں۔ اگر وہ اس  
سے کلام کرے یا اپنی قسم توڑ دے کیونکہ ان چیزوں میں اللہ کی کوئی اطاعت نہیں ہے اور ایسا صرف اس چیز کا کیا جائے گا  
جس میں اللہ کی اطاعت ہو۔

شرح: قاضی ابوالوید الباجیؒ نے کہا ہے کہ امام مالکؒ نے معصیت کی تفسیر ایسی چیزوں سے کی ہے جو فی نفسہ گناہیں  
بلکہ مباح ہیں۔ اور انہوں نے انہیں اس لئے کہا ہے کہ نذر کے باعث وہ ان کے نزدیک معصیت ہو جاتی ہے۔ امام محمدؒ نے  
انعام بن محمدؒ کی روایت کی حدیث اپنے مؤلف میں درج کی اور اس پر لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جس کسی نے  
معصیت کی نذر کی، لیکن اس کا نام لے کر وضاحت و صراحت نہ کی تو وہ اللہ کی اطاعت کرے اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے  
اور یہی قول ابوحنیفہؒ کا ہے۔ پھر امام محمدؒ نے ابن عباس کے فتوے والا اثر روایت کیا۔ اور فرمایا لکھا ہے کہ ہم ابن عباسؓ کے  
قول کو اختیار کرتے ہیں اور اس کا مطلب یہ ہے جو میں نے تمہیں بتایا کہ جس نے حلف اٹھایا یا کوئی نذرمانی جو نافرمانی کی ہو تو وہ  
ناافرمانی نہ کرے اور قسم کا کفارہ ادا کرے۔ پھر امام محمدؒ نے مالکؒ کی روایت سے ابوہریرہؓ کی وہ مرفوع حدیث بیان کی جس میں  
حضررؓ کا یہ ارشاد ہے کہ جو شخص کوئی قسم کھائے پھر کسی اور چیز کو اس سے بہتر پائے تو اپنی قسم کا کفارہ دے۔ اور وہ کام کرے۔  
امام محمدؒ نے کہا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اور یہی ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

## ۵۔ بَابُ اللُّغُو فِي الْيَمِينِ

لغو قسم کا باب

۱۰۲۲ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ،

أَنَّهَا كُنْتُ تَقُولُ: لَغُو الْيَمِينِ قَوْلُ الْإِنْسَانِ: (لَا وَاللَّهِ) وَرَبِّي - وَاللَّهِ (

قَالَ مَالِكٌ: أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي هَذَا - أَنَّ اللُّغُو حَلْفُ الْإِنْسَانِ عَلَى الشَّيْءِ - لَيْسَتْ يَمِينٌ أَنَّهُ

كَذَلِكَ - ثُمَّ يُوحَدُ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ - فَهُوَ اللُّغُو -

قَالَ مَالِكٌ: وَاعْتَدُ الْيَمِينِ، أَنَّ يَحْلِفَ الرَّجُلُ أَنْ لَا يَبِيعَ ثَوْبَهُ بِعَشْرَةِ دَنَانِيرَ، ثُمَّ يَبِيعُهُ

بِذَا الْإِلَهِ - أَوْ يَحْلِفَ لِيَضْرِبَنَّ غُلَامَهُ - ثُمَّ لَا يَضْرِبُهُ - وَنَحْوُ هَذَا - فَهَذَا الَّذِي يُكْفَرُ صَاحِبُهُ

عَنْ يَمِينِهِ - وَلَيْسَ فِي اللُّغُو كَفَّارَةٌ -

قَالَ مَالِكٌ: فَأَمَّا الَّذِي يَحْلِفُ عَلَى الشَّيْءِ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ أَثَمٌ - وَيَحْلِفُ عَلَى الْكَذِبِ،

وَهُوَ يَعْلَمُ، لِيُرْفِضَ بِهِ أَحَدًا - أَوْ لِيَعْتَدِرَ بِهِ إِلَى مُعْتَدِرِ الْبَيْتِ - أَوْ لِيَقْطَعَ بِهِ مَالًا - فَهَذَا أَثَمٌ

مِنْ أَنْ تَكُونَ فِيهِ كَفَّارَةٌ -

ترجمہ: حضرت اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ لغو یمن یہ ہے کہ انسان کہے، لَا وَاللّٰہ و ربی واللہ۔

محمدؐ نے اسے اپنے مؤطا باب لغو من الایمان میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ لغو قسم یہ ہے کہ آدمی کسی چیز کو برحق جان کر قسم کھائے۔ بعد میں پتہ چلے کہ وہ ایسی نہ تھی، پس ہمارے نزدیک یہ بھی لغو میں سے ہے۔

مالکؒ نے کہا کہ اس مسئلہ میں جو بہترین بات میں نے سنی تھی، وہ یہ ہے کہ لغو یہ ہے کہ آدمی کسی چیز پر اس یقین کے ساتھ

قسم کھائے کہ وہ ایسی ایسی ہے، پھر وہ اس کے خلاف پائی جائے تو یہ لغو قسم ہے۔ مالکؒ نے کہا کہ منعقد ہونے والی قسم یہ ہے

کہ آدمی حلف اٹھائے کہ وہ اپنا کپڑا اس درہم پر نہ بیچے گا۔ پھر وہ اتنے میں بیچ ڈالے یا قسم کھائے کہ اپنے غلام کی ضرورت پائی کرے گا

اور پھر اس کی پٹائی نہ کرے اور اسی طرح کی چیزیں۔ پس یہی وہ چیزیں ہیں کہ قسم کھانے والا اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے گا۔ اور

لغو قسم میں کوئی کفارہ نہیں ہے۔ مالکؒ نے کہا کہ جو شخص یہ جانتے ہوئے کہ وہ گنہگار (جھوٹا) ہے کسی چیز کی قسم کھاتا ہے اور

جھوٹی قسم اس لئے کھاتا ہے کہ کسی کو راضی کرے یا کسی شخص کے سامنے مذمہ پیش کرے جس سے کہ معافی مانگنی ہو یا اس کے

ساتھ وہ کوئی مال قلع کرے تو یہ قسم اس سے بڑھتی ہے اس میں کفارہ ہو۔

شرح: یہ کسی گزری ہوئی بات کی قسم ہے اور منعقد ہونے والی قسم مستقبل کے لئے ہوتی ہے۔ پس اس سے شدید قسم



کا گناہ تو ہوگا مگر آدمی کی یہ قسم منعقد ہونے والی نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں انعقاد کی شرط موجود نہیں ہے۔ فقہا کی اصطلاح میں یہ یمنی غموس ہے کیونکہ یہ قسم کھانے والے کو گناہ میں غرطہ دیتی ہے۔

## ۶۔ بَابُ مَا لَا تَجِبُ فِيهِ الْكَفَّارَةُ مِنَ الْيَمِينِ

جن قسموں میں کفارہ نہیں ان کا باب

۱۰۲۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَنْ قَالَ: وَاللَّهِ - ثُمَّ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ - ثُمَّ لَمْ يَفْعَلِ الَّذِي حَلَفَ عَلَيْهِ، لَمْ يَحْنُثْ.

قَالَ مَالِكٌ: أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي الثَّنَاءِ أَنْهَا يَصَاحِبِنَا. مَا لَمْ يَقْطَعْ كَلَامَهُ، وَمَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ نَسَقًا، يُتْبِعُ بَعْضُهُ بَعْضًا، قَبْلَ أَنْ يَكُنْتَ فَإِذَا سَكَتَ وَقَطَعَ كَلَامَهُ، فَلَا ثَنِيَّالَهُ.

قَالَ يَحْيَى: وَقَالَ مَالِكٌ فِي الرَّجُلِ يَقُولُ: كَفَرِ بِاللَّهِ، أَوْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ، ثُمَّ يَحْنُثُ: إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ - وَلَيْسَ بِكَافِرٍ، وَلَا مُشْرِكٍ - حَتَّى يَكُونَ قَلْبُهُ مُضْمِرًا عَلَى الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ - وَلَيْسَتْ غَفِيرَةٌ لِلَّهِ - وَلَا يَعُدُّ إِلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ - وَيَبْسُ مَا صَنَعَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ جس شخص نے کہا واللہ پھر کہا إِنْ شَاءَ اللہ۔ پھر اس نے وہ کام نہ کیا جس پر قسم کھائی تھی تو وہ حانث نہیں ہوا (یعنی اس کی قسم نہیں ٹوٹی)۔ امام محمدؒ نے یہ اثر باب الاستثناء فی الیمین میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم اس کو اختیار کرتے ہیں جب کسی نے اللہ کو کفر سے اپنے قسم کے ساتھ ملا دیا تو اس کے ذمہ کچھ نہیں اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ استثناء میں میں نے جو بہت اچھی بات سنی ہے وہ یہ ہے کہ استثناء کرنے والے کا استثناء منعقد ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ کلام کو منقطع نہ کرے یعنی اس کو اپنے پہلے کلام کے ساتھ ملائے اور اس کی گفتگو اول سے آخر تک مربوط ہو اور یکے بعد دیگرے باتیں ہوں قبل اس کے کہ وہ خاموش ہو۔ پس اگر وہ خاموش ہو گیا اور اپنا کلام قطع کر دیا تو استثناء نہیں ہوتا۔ یہ بالکل وہی بات ہے جو امام محمدؒ کی طرف سے گزری ہے۔ اس مسئلہ میں حنفی و مالکی مسلک ایک ہے۔

امام مالکؒ نے اس شخص کے متعلق کہا جس نے کہا کہ اس نے اللہ سے کفر کیا یا اللہ کے ساتھ شرک کیا۔ پھر وہ حانث ہو جائے قسم توڑ دے، تو اس پر کفارہ کوئی نہیں، نہ وہ کافر و مشرک ہے۔ حتیٰ کہ اس سے پہلے ہی دل میں کفر و شرک جمائے و پھیلے ہوئے ہو۔ اسے اللہ سے استغفار کرنا چاہئے۔ اور پھر کبھی ایسا کام نہ کرے۔ اور اس نے جو کچھ کیا بُرا کیا۔ (اور امام ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ نے کہا کہ جس شخص نے اس قسم کی بات کی، اسے حلف سمجھا جائے گا اور حانث ہونے کی صورت میں اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ اس کی دلیل ابو ہریرہؓ کی وہ مرفوع حدیث ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد منقول ہے کہ جس شخص نے لات و عزریٰ کی قسم کھائی تو وہ کہے لا الہ الا اللہ اور جو دوسرے

سے کہے آؤ میں تمہارے ساتھ جو اکیلوں تروہ صدقہ دے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر اس کے حلف کا کفارہ لا الہ الا اللہ کہہ کر دینے کا حکم دیا ہے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس قسم کا کفارہ طہ ہو۔ کیونکہ یہ ایک مفتر حلف ہے، جو نطق کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے نام و صفات سے خالی ہو۔ اور اس قسم کی قسم کا کفارہ نہیں ہوتا۔ مگر اس کے باوجود حضور نے اس کا کفارہ بتایا ہے۔

## ۷۔ بَابُ مَا يَجِبُ فِيهِ الْكَفَّارَةُ مِنَ الْإِيمَانِ

جن قسموں پر کفارہ واجب ہے

۲۶۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "مَنْ حَلَفَ يَمِينٍ، فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ، فَلْيَفْعَلِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ"

قَالَ يَحْيَى: وَسَمِعْتُ مَا لِكَأَيُّقُولُ، مَنْ قَالَ: عَلَى نَذْرٍ، وَلَمْ يُسَمِّ شَيْئًا. إِنَّ عَلَيْهِ كَفَّارَةً يَمِينٍ۔

قَالَ مَالِكٌ: فَأَمَّا التَّوَكُّيدُ فَهُوَ حَلْفُ الْإِنْسَانِ فِي الشَّيْءِ الْوَاحِدِ مِرَارًا، يُرَدُّ فِيهِ الْإِيمَانُ يَمِينًا بَعْدَ يَمِينٍ كَقَوْلِهِ: وَاللَّهِ أَنْقَضَهُ مِنْ كَذَا وَكَذَا، يَحْلِفُ بِذَلِكَ مِرَارًا ثَلَاثًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ۔

قَالَ فَكَفَّارَةُ ذَلِكَ كَفَّارَةُ وَاحِدَةٍ۔ مِثْلُ كَفَّارَةِ الْيَمِينِ۔ فَإِنْ حَلَفَ رَجُلٌ مَثَلًا فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَكُلُ هَذَا الطَّعَامَ۔ وَلَا أَلْبَسُ هَذَا الثَّوْبَ۔ وَلَا أَذْخُلُ هَذَا الْبَيْتَ۔ فَكَانَ هَذَا فِي يَمِينٍ وَاحِدَةٍ۔ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ كَفَّارَةُ وَاحِدَةٍ۔ وَإِنَّمَا ذَلِكَ كَقَوْلِ الرَّجُلِ لِامْرَأَتِهِ: أَمِنْتُ الطَّلَاقُ إِنْ كَسَوْتِ هَذَا الثَّوْبَ وَأَذِنْتُ لَكَ إِلَى الْمَسْجِدِ كَوْنُ ذَلِكَ نَسَقًا مُتَتَابِعًا، فِي عِلَامٍ وَاحِدَةٍ۔ فَإِنْ حَنَّتْ فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ مِنْ ذَلِكَ، فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ الطَّلَاقُ۔ وَلَيْسَ عَلَيْهِ فِيهَا فَعْلٌ، بَعْدَ ذَلِكَ حَنْتٌ۔ إِنَّمَا الْحَنْتُ فِي ذَلِكَ حَنْتٌ وَاحِدَةٌ۔

قَالَ مَالِكٌ: أَلَا مُرُونَهُ نَأْفِي نَذْرَ امْرَأَةٍ، إِنَّهُ جَانِبٌ بَغْيٍ إِذْ نَزَّجَهَا، يَجِبُ عَلَيْهَا ذَلِكَ

وَيُثَبِّتُ إِذَا كَانَ ذَلِكَ فِي جَسَدِهَا. وَكَانَ ذَلِكَ لَا يُضْرَبُ بِزَوْجِهَا. وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُضْرَبُ بِزَوْجِهَا، فَلَهُ مَنَعُهَا مِنْهُ. وَكَانَ ذَلِكَ عَلَيْهَا حَتَّى تَقْضِيَهُ.

ترجمہ: اگر مرد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے کوئی قسم کھائی، پھر اس سے بہتر کوئی چیز پائی تو وہ اپنی قسم کا کفارہ دے اور وہ اچھا کام کرے۔

مالکؒ نے کہا کہ جو شخص کہے میرے ذمے نذر ہے اور کسی چیز کا نام نہ لے تو اس پر قسم کا کفارہ ہے۔ مالکؒ نے کہا کہ تاکید حلف یہ ہے کہ آدمی ایک چیز میں قسم کھائے اور قسم پر قسم کھاتا چلا جائے۔ مثلاً وہ کہے کہ واللہ میں اس چیز کو اس سے اور اس سے کم نہ کروں گا۔ وہ کئی بار یہی قسم کھائے۔ مثلاً تین بار یا اس سے بھی زیادہ۔ مالکؒ نے کہا کہ اس کا کفارہ ایک ہی ہے یعنی ایک قسم کا کفارہ جو کفارہ یمن کی طرح ہوگا

امام مالکؒ نے کہا کہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی اور کہا واللہ میں یہ کھانا نہیں کھاؤں گا۔ اور یہ کپڑا نہ پہنوں گا اور اس گھر میں داخل نہیں ہوں گا۔ اور یہ سب اس نے ایک قسم میں کہا تو اس پر ایک کفارہ ہوگا۔ اور اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی سے کہے اگر میں تجھے یہ کپڑا پہنائوں تو تجھ پر طلاق، اور میں تجھے مسجد جانے کی اجازت نہ دوں گا۔ اور یہ مربوط کلام ہوا۔ اور ایک ہی بات ہو جو کہ مربوط کلام میں بھی گئی ہو۔ پس اگر وہ ان کاموں میں سے کسی میں حنث ہو تو اس پر طلاق واجب ہوگئی اور اس کے بعد وہ جو کچھ کرے گا اس میں اس پر کوئی حنث نہ ہوگا۔ اس میں حنث صرف ایک بار ہوگا۔ ریشہ اتفاقی ہے کسی کا اس میں اختلاف نہیں۔

امام مالکؒ نے کہا کہ ہمارے نزدیک عورت کی نذر میں حرام ہے وہ یہ ہے کہ وہ اس کے لئے خاوند کی اجازت کے بغیر جائز ہے۔ یہ اس پر ثابت و واجب ہے۔ جب کہ اس کے اپنے جسم کے بارے میں ہو اور اس کے خاوند کو ضرر نہ پہنچائے اور اگر وہ اس کے خاوند نقصان پہنچاتی ہو تو وہ اس پر لازم ہے خواہ خاوند کی اجازت سے کرے خواہ اس سے بیوہ ہو کر یا مطلق ہو کر۔ ان مسائل کی بعض فروع میں اختلاف ہے۔

## ۸۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي كَفَّارَةِ الْيَمِينِ

قسموں کا کفارہ کیونکر ادا کیا جائے؟

۱۰۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ:

مَنْ حَلَفَ بَيِّنِينَ، فَوَلَدَهَا، ثُمَّ حَنَثَ، فَعَلَيْهِ عِتْقُ رَقَبَةٍ أَوْ كِسْوَةُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ

وَمَنْ حَلَفَ بَيِّنِينَ فَلَمْ يُؤْكِدْهَا، ثُمَّ حَنَثَ، فَعَلَيْهِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ. لِكُلِّ مِسْكِينٍ

مَدٌّ مِنْ خِنْطَةٍ. فَسَنْ لَمْ يَجِدْ، فَمِصْيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ.

ترجمہ: نافع نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے، جس نے کسی یمن پر حلف اٹھائی اور اسے مؤکد کر دیا

پھر اس نے قسم توڑ دی تو اس کے ذمہ ایک غلام آزاد کرنا ہے یا دس مسکین کا لباس ہے۔ اور جس نے حلف اٹھائی، اگر اسے موکد نہ کیا اور قسم توڑ دی۔ تو وہ دس مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ ہر مسکین کو ایک ایک مہ گندم دے اور جو یہ نہ پائے تو تین دن کے روزے رکھے۔

شرح: قسم کا کفارہ یہ ہے کہ غلام آزاد کرے یا دس مسکینوں کو کھانا کھلائے یا کپڑے پہنائے یا تین دن کے روزے۔ یہ کفارہ اللہ تعالیٰ نے ایک ربط میں بیان فرمایا ہے اور اس میں قسم کی تاکید یا عدم تاکید کا کوئی ذکر نہیں۔ پس ابن عمرؓ نے جو کچھ فرمایا کہ اس کفارے کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا، ایک کا حکم یہ ہے اور دوسرے کا یہ۔ یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے۔ یہ اثر امام محمدؒ نے اپنے موطا میں روایت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ دس مسکین کا کھانا دونوں وقت کا ہے۔ اس کی مقدار نصف صاع گندم ہے یا ایک صاع جو اور کھجور ہے۔

۱۰۲۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّكَ كَانَ يُكْفَرُ عَنْ يَمِينِهِ بِطَعَامِ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ، بِحُلٍّ مَسْكِينٍ مُدًّا مِنْ حِنْطَةٍ. وَكَانَ يَعْتِقُ الْبَرَّارَ إِذَا وَكَّدَ الْيَمِينَ.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ لَيْسَارٍ، أَنَّكَ قَالَ: أَذْرَكْتُ النَّاسَ وَهُمْ إِذَا أَعْطُوا فِي كَفَّارَةِ الْيَمِينِ، أَعْطَوْا مُدًّا مِنْ حِنْطَةٍ بِالْمُدِّ الْأَصْغَرِ. وَرَأَوُا ذَلِكَ مُجْزِئًا عَنْهُمْ.

قَالَ مَالِكٌ: أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي الَّذِي يُكْفَرُ عَنْ يَمِينِهِ بِالْكَسْوَةِ أَنَّكَ، إِنْ كَسَا الرَّجُلَ كَسَاهُمْ ثَوْبًا ثَوْبًا. وَإِنْ كَسَا النِّسَاءَ كَسَاهُنَّ ثَوْبَيْنِ ثَوْبَيْنِ. دِرْعًا وَخِمَارًا. وَذَلِكَ أَذْنَى مَا يُجْزِي كَلَانِي سَلَاتِهِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ اپنی قسم کا کفارہ دس مسکین کو کھانا کھلا کر دیتے تھے۔ ہر مسکین کو گندم کا ایک مہ اور جب قسم کو موکد کرتے تو کئی غلام آزاد کرتے تھے۔ امام محمدؒ نے موطا میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آثار نقل کئے ہیں کہ کفارہ یمن میں گندم کا نصف صاع دیا جائے، یہ آثار امام محمدؒ نے مالکؒ کے واسطے کے بغیر خود اپنی سند سے روایت کئے ہیں۔

یحییٰ بن سعیدؒ سے روایت ہے کہ سلیمان بن لیسار نے کہا میں نے لوگوں کو پایا کہ جب وہ قسم کا کفارہ دیتے تو وہ گندم کا ایک مہ چھوٹے مہ کے ساتھ دیتے اور اسی کو کافی جانتے تھے۔ (یہ اثر موطا میں محمدؒ میں بھی مروی ہے۔) امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص مسکین کو لباس دے کر قسم کا کفارہ ادا کرے تو اگر مردوں کو لباس دے تو ایک ایک کپڑا دے اور اگر عورتوں کو دے تو دو دو کپڑے پہنائے۔ قیض اور اوڑھنی اور یہ لباس وہ کم از کم ہے جس میں کراں کی غار جائز ہے۔

## ۹۔ بَابُ جَامِعِ الْإِيمَانِ

قسموں کے متفرق مسائل کا باب

۱۰۲۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْرَكَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ كَيْسِرٌ فِي رَكْبٍ وَهُوَ بَخِلٌ بِأَبْنِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمُ أَنْ تَحْلِفُوا بِأَبَا بَكْرٍ كُمْ. فَمَنْ كَانَ حَالِفًا، فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْنُتْ.

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن الخطابؓ کو اپنے باپ کی قسم کھاتے پایا، جب کہ وہ ایک سواروں کی جماعت میں تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں آبا کی قسم کھانے سے منع کرتا ہے۔ پس جس کو قسم کھانی ہو تو وہ اللہ کی قسم کھائے یا خاموش رہے۔ (کچھ لفظی اختلاف کے ساتھ یہ حدیث مؤطاؓ امام محمد میں بھی مروی ہے۔)

شرح: حضرت عمرؓ کو ممانعت معلوم نہ ہوگی یا اس سے پہلے مانعت تھی ہی نہیں۔ حلف اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات سے منع ہو جاتی ہے۔ قرآن کی حلف جو نہ کہ کلام اللہ کی حلف ہے جو اللہ تعالیٰ صفت قدیم سے۔ لہذا یہ حلف بھی منع ہو جاتی ہے۔

۱۰۳۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ "لَا وَمُقَلِّبِ الْقُلُوبِ".

ترجمہ: مالکؓ کو خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے، لَا مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ اللہ تعالیٰ کی خاص صفت ہے یعنی (لوں کو بدلتے والے قسم۔)

۱۰۳۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَفْصِ بْنِ عُمَرَ بْنِ خُلَدَةَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أَبَا بَابَةَ بْنَ عَبْدِ الْمُنْذِرِ، حِينَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ - أَهْجُرُ دَارَ كُوفَى الَّتِي أَصَبْتُ فِيهَا الذَّنْبَ، وَأُجَادِرُكَ - وَأُنْخَلِعُ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ، وَإِلَى رَسُولِهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُجْزِيكَ مِنْ ذَلِكَ الثَّلُثُ.

ترجمہ: ابن شہابؓ سے روایت ہے کہ اس کو خبر پہنچی ہے کہ ابوہانہ بن عبد المنذرؓ کی تربہ جب اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی تو اس نے کہا یا رسول اللہ کیا میں اپنی قوم کا محلہ چھوڑ دوں۔ جس میں کہ میں نے گناہ کیا تھا اور آنجناب کے قریب آ بسوں؟ اور میں اللہ اور اس کے رسول کی طرف اپنے سارے مال میں سے بطور صدقہ بے دخل ہو کر نکل جاؤں؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

کہ تمہارے سٹیل مال کا صدقہ ہی کافی ہے۔

شرح : ابولبابہؓ بدری صحابی تھے۔ یہاں جس گناہ کا ذکر ہے وہ یا تو بنو قریظہ کو گلے کی طرف اشارہ کر کے یہ بتانا تھا کہ اگر تم اپنے قلعے سے اتر دو گے تو قتل کیے جاؤ گے۔ اور یا یہ جنگ تبرک میں شریک نہیں ہوئے تھے۔ اور حضورؐ کی مدینہ تشریف آوری سے پہلے انہوں نے اپنے بعض ساتھیوں سمیت اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں سے باندھ دیا تھا۔ اور پھر ان کی توبہ قبول ہو گئی تھی۔ شدید گرمی میں سات دن رات تک یہ ستون سے بندھے رہے اور کھانا پینا بند کر دیا کہ یا تو توبہ قبول ہوگی یا اسی حال میں مر جاؤں گا۔ آخر میں یہ حال ہو گیا تھا کہ کان بہرے ہو گئے اور جسم بہت کمزور ہو گیا۔ جب توبہ قبول ہوئی تو حضورؐ نے حکم دیا کہ اسے کھول دو۔ ابولبابہؓ نے کسی اور کے ہاتھ سے کھولے جانے سے انکار کر دیا اور حضورؐ نے اپنے اس قیدی کو اپنے دست مبارک کے ساتھ کھولا۔

۱۰۳۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، عَنْ مَنصُورِ بْنِ جَدِّ الرَّحْمَنِ الْحَجَبِيِّ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّهَا سَأَلَتْ عَنْ رَجُلٍ قَالَ: مَا لِي فِي رِثَاكِ الْكُفَّةِ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ: يُكْفَرُ مَا يَكْفَرُ الْيَمِينَ.

قَالَ مَالِكٌ فِي الَّذِي يَقُولُ مَا لِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ يَحْنُثُ. قَالَ: يَجْعَلُ ثُلُثَ مَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَذَلِكَ لِلَّذِي جَاءَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمْرِ أَبِي لُبَابَةَ.

ترجمہ : عائشہ اُم المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا گیا کہ جو شخص کہے، میرا مال کعبہ کے مساعی میں وقف ہے حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ حلف ہے اور اس کا وہی کفارہ ہے جو حلف کا ہوتا ہے۔ (امام محمدؒ نے یہ اثر باب الرُّبْلِ يَقُولُ مَا لِي فِي رِثَاكِ الْكُفَّةِ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہمیں یہی خبر ملی ہے۔ اور ہمیں یہ بہت پسند ہے۔ کہ وہ شخص اپنی نذر کو پورا کرے۔ سارا مال کعبہ کے لئے صدقہ کرے اور صرف توبہ لایموت کو روک لے پھر جب اسے مال ملے تو ہزار روپے رکھتا اس قدر صدقہ کر دے۔ یہی ابر حنیفہ اور عام فقہاء کا قول ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ جو شخص کہے کہ میرا مال فی سبیل اللہ ہے، پھر وہ قسم کو توڑ دے تو سب مال فی سبیل اللہ خرچ کر دے۔ اور یہ اس حدیث کے باعث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ابولبابہؓ کے متعلق آئی ہے۔ (امام مالکؒ کے سوا دوسرے فقہاء کے نزدیک اس شخص کو سارا مال خدا کی راہ میں دینا پڑے گا۔ ابولبابہؓ کو جو حضورؐ نے فرمایا تھا یہ بطور مشورہ تھا۔ اور اسے خصوصیت پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے۔

## ۲۳۔ کتاب الذبائح

### ۱۔ باب مَا جَاءَ فِي التَّسْمِيَةِ عَلَى الذَّبِيحَةِ

ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنے کا باب

۱۔۳۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُتِلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ ابْنَادِيَةِ يَأْتُونَنَا بِدُخَانٍ، وَلَا نَدْرِي هَلْ سَمَوْا اللَّهَ عَلَيْهَا أَمْ لَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَمَوْا اللَّهَ عَلَيْهَا، ثُمَّ كُلُوهَا.

قَالَ مَالِكٌ: وَذَلِكَ فِي أَقْوَلِ الْإِسْلَامِ.

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا، کہا گیا یا رسول اللہ کچھ صحرائی لوگ ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں اور ہمیں معلوم نہیں کہ وہ اللہ کا نام پڑھتے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم ان پر اللہ کا نام لو اور کھاؤ۔ مالک نے کہا کہ یہ اسلام کی ابتدا میں تھا۔

شرح: اس کتاب کا نام کتاب الذکوۃ ہے۔ ذکوۃ بالذال کا معنی ہے ذبح کرنا۔ اس عنوان کو بعض نسخوں میں کتاب الذبائح بھی لکھا گیا ہے۔ ذبائح جمع ہے ذبیحہ کی بمعنی مذبح۔ امام مالک نے جو کچھ کہا ہے اس کو بعض علما نے اختیار کیا ہے کہ حدیث کا تعلق اس دور کے ساتھ ہے، جب کہ مذکرات کُلُوا مِمَّا نَمُتُّ بِذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ کا حکم ابھی نہیں اُترا تھا۔ لیکن یہ جواب بدو سبب غلط ہے۔ ایک یہ کہ یہ آیت کی ہے، جب کہ واقعہ جو بیان کیا ہے یہ مدنی ہے جو چیز مکہ میں حرام ہو چکی تھی اس کے مکہ میں جواز کا کیا سوال ہو سکتا ہے؟ حافظ ابن عبد البر نے اس استدلال کی غلطی کو ایک طریقے سے واضح کیا ہے کہ خود اس حدیث میں یہ حکم ہے کہ تم اس اللہ کا نام لے لو پھر اسے کھاؤ۔ پھر یہ بات بھی واضح ہے کہ اگر آیت نازل نہ ہو چکی ہوتی تو اصحاب کس اس گوشت کے کھانے میں تردد کیوں پیش آتا؟ پس یہ تو طے شدہ ہے کہ اس واقعہ سے قبل خدا کا نام لے کر ذبح کرنے کا حکم آچکا تھا پس حدیث کا حکم ان لوگوں کے متعلق ہے جو مسلم ہوں، جیسا کہ اس حدیث میں مذکور ہے بدوی تھے، مگر مسلم تھے۔ اور عادت یہی ہے کہ مسلم بغیر اللہ کا نام لئے کبھی

بھی ذبح نہیں کرے گا۔ یوں بھول چوک ہو جائے تو دوسری بات ہے پس اس حدیث میں دراصل یہ حکم دیا گیا ہے کہ جب گوشت لے کر آنے والا ایسا شخص ہو جس کے متعلق ظن غالب یہی ہے کہ اس نے خدا کا نام لے کر ذبح کیا ہو گا تو خواہ مخواہ وہم میں پڑنے کی ضرورت نہیں اور لہم اشد پڑھ کر ایسا گوشت کھالو۔

امام محمدؒ نے تو اس سے بھی دو قدم آگے بڑھ کر کہا ہے کہ گوشت لے کر آنے والا اہل کتاب ہو (مشرک، بت پرست اور آتش پرست نہ ہو) تو اس کا لایا ہوا گوشت بھی کھانا جائز ہے۔ امام محمدؒ نے کہا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول ابو حنیفہؒ کا ہے۔ اگر کوئی مجوسی ایسا گوشت لائے اور کہے کہ اسے ایک مسلم یا کتابی نے ذبح کیا تھا تو اس کی تصدیق نہیں کی جاسکتی اور نہ اس کے کہنے پر وہ گوشت کھایا جاسکتا ہے۔ رِبَابُ الرَّجُلِ لِيَشْتَرِيَ النَّخْعَ فَلَا يَشْتَرِي أَذًى لَهُ أَوْ عَيْتُ ذِيٍّ۔

۱۰۳۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ الْمَخْزُومِيَّ أَمَرَ غُلَامًا مَالَهُ أَنْ يَذْبَحَ ذَبِيحَةً فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَذْبَحَهَا قَالَ لَهُ: سَمِعَ اللَّهُ، فَقَالَ لَهُ الْغُلَامُ: قَدْ سَمَيْتُ. فَقَالَ لَهُ: سَمِعَ اللَّهُ. وَيَحْكُ. قَالَ لَهُ: قَدْ سَمَيْتُ اللَّهُ. فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ: لَا أَطْعَمُهَا أَبَدًا۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ بن ابی ربیعہ مخزومی نے اپنے ایک غلام کو ایک جانور ذبح کرنے کا حکم دیا۔ جب اس نے وہ جانور ذبح کرنا چاہا تو اس سے کہا کہ اللہ کا نام لے۔ غلام نے کہا کہ میں نے چکا۔ عبد اللہ نے کہا، تیرا بڑا ہو اللہ کا نام لے۔ غلام بولا کہ میں نے لے لیا ہے۔ پس عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ راشد میں اسے کبھی نہ چکھوں گا۔

شرح: صحابیؓ نے چونکہ اللہ کا نام لینے غلام نہیں دیکھا تھا اور کہنے پر بھی اس نے تسمیہ نہیں کہا تھا۔ تو اسے یقین ہو گیا کہ اس نے قصداً تسمیہ کو ترک کر دیا ہے۔ لہذا اس کا ذبیحہ حلال نہ رہا۔ پھر حدیث میں جو صورت بیان ہوئی ہے وہ اور صورت ہے اور اس حدیث میں بیان ہونے والی صورت دوسری ہے۔ اگر غلام نے درست کہا تھا کہ میں نے اللہ کا نام لے لیا ہے تو بھی صحابیؓ نے ازراہ احتیاط یہ قسم کھائی ہے۔ ورنہ اگر کسی نے تسمیہ کہا ہو اور پھر ذرا سی دیر کے بعد ذبح کر دیا۔ زیادہ دیر نہ ہوئی ہو۔ تو وہ ذبیحہ جائز ہے جان بوجھ کر جو تسمیہ چھوڑ دے اس کا ذبیحہ حرام ہے اور شافعی کے سوا سب کا یہی مذہب ہے۔

#### ۴۔ بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الذَّكَاةِ فِي مَالِ الضَّرُورَةِ

ضرورت کے ذبح کی جو صورت جائز ہے

ذبح کی دو قسمیں ہیں، اختیار ما اور اضطراری اختیار تو یہی ہے کہ قاعدہ شرع کے مطابق جانور کو ذبح کریں اضطراری یہ ہے کہ مجبوری اور ضرورت کے وقت جسم کے کسی حصے کو زخمی کر کے خون بہا دیں۔ کیونکہ اس وقت ذبح اختیار ہی ممکن نہیں ہوتا۔ شرعی قاعدے کے مطابق جس جانور کو سدھائے کتوں کے ذریعے سے شکار کریں یا دھوکے سے کوئی تیز دھاوا چھینک کوئی کرے اور خون بہا دیں۔ بشرطیکہ کتوں کو چھوڑنے وقت یا وہ ہتھیار پھینکتے وقت تسمیہ پڑھ لیا ہو تو اس جانور کی ذکاة اضطراری ہوگی اور جائز و معتبر ہوگی۔



۱۰۳۵۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ، كَانَ يَرْغِي لُقْحَةً لَهُ بِأُحْدٍ. فَأَصَابَهَا الْوُثُ. فَذَكَاهَا بِسُطَّاحٍ. فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ "لَيْسَ بِهَا بَأْسٌ. فَكُلُوهَا".

ترجمہ: عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ بنو حارثہ میں سے ایک انصاری اپنی ایک شیردار اونٹنی کو اُحد پہاڑ پر چرا رہا تھا۔ اس اونٹنی پر موت طاری ہو گئی تو اس نے اُسے ایک تیز دھار کڑی سے ذبح کر ڈالا۔ اور پھر اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس میں کوئی حرج نہیں اسے کھاؤ۔ یہ حدیث مولانا محمد امجد علی مدنی نے باب الذبائح میں شرح: جو ہڈی جسم سے جدا ہو اس کے ساتھ، گتے کے چھلکے کے ساتھ، تیز پتھر یا کڑی کے ساتھ جسم سے اترے ہوئے ناخن یادانت کے ساتھ بھی ذبح و خراج جائز ہے۔ خاص کر ذبح اختیاری میں تو ان اشیاء کو استعمال نہیں کیا جاتا۔ لہذا قاعدہ یہ ہوا کہ جو چیز خون کو جاری کر دے یعنی تیز ہو، دھار دار ہو تو اس کے ساتھ اضطراری ذکات جائز ہے۔

۱۰۳۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ نَجْلِ بْنِ الْأَنْصَارِ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ سَعْدٍ، أَوْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ، أَنَّ جَارِيَةً لِكُعبِ بْنِ مَالِكٍ كَانَتْ تَرْغِي غَنَمًا لَهَا بِسُلْعٍ. فَأَصِيبَتْ شَاةٌ مِنْهَا. فَأَذْرَكْتُهَا. فَذَكَاهَا بِحَجَرٍ. فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَ "لَا بَأْسَ بِهَا. فَكُلُوهَا".

ترجمہ: معاذ بن سعد یا سعد بن معاذ سے روایت ہے کہ کعب بن مالک کی ایک لونڈی سلح میں اپنی بھیر بکریاں چراتی تھیں۔ پس ان میں ایک بکری بیمار ہو گئی اور لونڈی کو تپہ چل گیا۔ پس اس نے ایک تپھر کے ساتھ ذبح کر دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو حضور نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں اسے کھاؤ۔ رسول کرنے والا خود کعب تھا۔ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ عورت کا ذبیحہ درست ہے۔ آزاد ہو یا غلام، چھوٹی ہو یا بڑی، پاک ہو یا ناپاک۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کوئی فرق و امتیاز نہیں فرمایا۔ جمہور کا یہی مذہب ہے۔ یہ حدیث موطائے محمد میں باب الذبائح میں مروی ہوئی ہے۔ امام محمد نے اس پر یہ نوٹ لکھا ہے کہ یہی ہمارا مختار ہے۔ جو چیز بھی رگوں کو کاٹ دے اور خون بہا دے، تو اس کے ساتھ ذبح کرنے میں حرج نہیں۔ اس سے صرف دانت، ناخن اور ہڈی مستثنیٰ ہے۔ کیونکہ ان میں سے کسی چیز کے ساتھ ذبح کرنا مکروہ ہے۔ اور یہی ابو حنیفہؒ کا اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

۱۰۳۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّيْلِيِّ، عَنْ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ ذَبَاحِ نَصَارَى الْعَرَبِ؟ فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهَا. وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ. ترجمہ: ثور بن زید دہلی سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ سے نصاریٰ عرب کے ذبیحہ کے متعلق پوچھا گیا تو ابن عباسؓ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور انہوں نے یہ آیت پڑھی، اور جو تم میں سے ان کا دوست بن جائے تو انہی میں سے ہوگا۔

شرح: نصاریٰ عرب صرف بنی تغلب میں سے ہیں۔ لیکن نوویؒ نے کہا ہے کہ نصاریٰ عرب یہ لوگ ہیں۔ قنوز، بہرہ اور تغلب۔ سوال کا منشا یہ تھا کہ نصاریٰ عرب بنی اسرائیل میں سے نہیں اور اہل کتاب صرف بنی اسرائیل ہو سکتے ہیں پس کیا یہ لوگ طَعَامُ الْكَذِبِ اَوْ ذُرَاؤُ الْكِتَابِ حِلٌّ لَّكُمْ کا مصداق ہیں؟ ابی عباسؒ نے جواب اثبات میں دیا اور دلیل اس کی یہ بیان کی کہ توئی کے باعث نصاریٰ عرب بھی نصاریٰ میں داخل ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جو تم میں سے ان کے ساتھ دلی تعلق رکھے تو وہ انہی میں سے ہے۔ پس جو عربی نصاریٰ کا دین اختیار کرے اور ان کی شرائع پر ایمان لے آئے وہ انہی میں سے ہے۔ یہ مسئلہ طویل الذیل اور کثیر الاختلاف ہے۔ عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں اس مسئلے میں نفیاً و اثباتاً بہت سی متضاد روایات درج کی ہیں۔ انہیں پڑھ کر آخری فیصلہ یہی کرنا پڑتا ہے کہ غیر اسرائیلی جب یہود و نصاریٰ کا منصب و شرع اختیار کریں تو انہی میں شمار ہوں گے۔ آج دنیا میں عیسائیوں کی جتنی تعداد موجود ہے۔ یہ سب غیر اسرائیلی ہے۔ اگر انہیں ان کے دعوے کے مطابق عیسائی نہ مانا جائے تو بے شمار قانونی، سیاسی اور معاشرتی الجھنیں پڑیں گی اور یہ سب کچھ ہم یہ تسلیم کر کے کہتے ہیں کہ از روئے انجیل کوئی غیر اسرائیلی عیسائی نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم۔

۱۰۳۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ: مَا فَسَرَى

الْأَوْدَاجَ فَكَلَّوْهُ.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَا ذُبِحَ بِهِ، إِذَا ابْتَضَعَ فَلَا بَأْسَ بِهِ، إِذَا أَضْمَرَ رُمَتْ إِلَيْهِ.

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عباسؒ کہتے تھے کہ جو چیز بھی رگوں کو کاٹ دے، اس کا ذبیحہ کھالو۔ (چار رگیں ہیں، حلقوم، مری اور ہر جانب ایک ایک رگ جب ان چاروں میں سے تین کٹ گئیں تو ذبح ہو گیا۔)

ایضاً: یحییٰ بن سعیدؒ نے سعید بن المسیبؒ سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے کہ جب ذبح کیا گیا، جب اس کا خون بہائے تو حالت اضطرار میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس اثر کو امام محمدؒ نے اپنے مؤطا میں درج کیا ہے اور اس پر لکھا ہے کہ ہم اسے اختیار کرتے ہیں جیسا کہ میں نے تمہیں تفسیر کر کے بتایا ہے۔ اور اگر دانت یا ناخن سے ذبح کیا جائے جو جسم سے جدا ہوں اور رگیں کا دیں اور خون بہا دیں تو گو وہ مکروہ ہے پر اس کا کھانا بھی جائز ہے۔ اگر یہ جسم سے جدا نہ ہوں تو ان کے ساتھ جس جانور کو ذبح کرو گے وہ قتل ہوگا۔ اور جانور مردار ہوگا۔ جسے کھا یا نہیں جاسکتا۔ اور یہی ابو صیفی رحمہ اللہ کا قول ہے۔

### ۳۔ بَابُ مَا يَكْرَهُ مِنَ الذَّبِيحَةِ فِي الذَّكَاتِ

جو جانور ذبح کرنے سے بھی حلال نہیں ہوتے

۱۰۳۹۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي مُدَّةٍ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي كَلَابٍ

أَنَّهُ سَأَلَ أَبَاهُ، يَزِيدَ: عَنْ شَاةٍ ذُبِحَتْ فَتَحَرَّكَ بَعْضُهَا. فَأَمَرَهُ أَنْ يَأْكُلَهَا. ثُمَّ سَأَلَ عَنْ ذَلِكَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فَقَالَ: إِنَّ الْمَيْتَةَ لَتَتَحَرَّكَ. وَنَهَاهُ عَنْ ذَلِكَ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ شَاةٍ تَرَكْتُ فَتَكَسَّرَتْ - فَادْرَكَهَا صَاحِبُهَا فَذَبَحَهَا - فَسَالَ الدَّمُ مِنْهَا وَلَمْ تَتَحَرَّكَ - فَقَالَ مَالِكٌ: إِذَا كَانَ ذَبْحُهَا وَنَفْسُهَا يَجْرِي، وَهِيَ تَطْرُقُ، فَلْيَأْكُلْهَا.

ترجمہ: ابوہریرہؓ نے ابوہریرہؓ سے ایک بکری کے متعلق پوچھا جسے ذبح کیا گیا تھا اور ذبح کے وقت اس کا ایک حصہ (پاؤں) ہلاتا تھا تو ابوہریرہؓ نے اس کے کھانے کا حکم دیا۔ پھر اس نے یزید بن ثابتؓ سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ کبھی کبھی مردار بھی ہلتا ہے اور اس کو کھانے سے روکا۔ یہ اثر موطائے امام محمدؒ میں موجود ہے۔ اور امام محمدؒ نے اس پر یہ نوٹ لکھا ہے کہ جب ایسا ذبیحہ ایسے طریقہ سے ہلے کہ ظن غالب میں وہ زندہ ہو تو اسے کھالیا جائے گا۔ لیکن اگر اس کا ہلنا اعضا کے اضطراب سے ہو، اور غالب ظن یہ ہو کہ یہ مردہ ہے تو اسے نہیں کھایا جائے گا۔ باب الشاة وغير ذالك تذكي قبل ان تموت۔

ایضاً امام مالکؒ سے ایک بکری کے متعلق پوچھا گیا جو اوپر سے گری اور اس کے اعضا ٹوٹ گئے۔ اس کے مالک نے اسے پالیا اور ذبح کیا۔ پس اس کا خون بہہ گیا مگر اس میں حرکت نہیں ہوئی۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جب اس حال میں اسے ذبح کیا، کہ ان کا خون جاری تھا۔ وہ آنکھ بھپکتی تھی تو اس کو کھالے۔ کیونکہ ان ہر دو علامات سے پتہ چلا کہ وہ ذبح کے وقت زندہ تھی۔

## ۴۔ بَابُ ذِكَاةِ مَا فِي بَطْنِ الذَّبِيحَةِ

ذبیحہ کے پیٹ کا بچہ آیا تو ذبح کیا جائے ؟

۱۰۴۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: إِذَا نُحِرَتِ الشَاةُ، فَذَكَاةُ مَا فِي بَطْنِهَا فِي ذَكَاتِهَا - إِذَا كَانَ قَدْ تَمَّ خُلُقُهُ، وَنَبَتَ شَعْرُهُ - فَإِذَا خَرَجَ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ، ذُبِحَ حَتَّى يُخْرَجَ الدَّمُ مِنْ جَوْفِهِ -

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ جب اونٹنی کو نحر کیا جائے تو جو کچھ اس کے پیٹ میں ہے وہ بھی ذبح شدہ ہوگا۔ بشرطیکہ اس کا جسم مکمل ہو چکا ہو اور اس کے بال اُگ اُٹے ہوں۔ اور جب وہ اپنی ماں کے پیٹ سے زندہ نکلے تو ذبح کیا جائے گا۔ تاکہ اس کے پیٹ سے خون نکل جائے۔

۱۰۴۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ، اللَّيْثِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ذَكَاةُ مَا فِي بَطْنِ الذَّبِيحَةِ فِي ذَكَاةِ أُمِّهِ - إِذَا كَانَ قَدْ تَمَّ خُلُقُهُ، وَنَبَتَ شَعْرُهُ -

ترجمہ: سعید بن المسیبؓ کہتے تھے کہ پیٹ کے بچے کی ذکات اس کی ماں کی ذکات میں ہے۔ جب کہ اس کی خلقت مکمل ہو اور بال اُگ اُٹے ہوں۔ یہ طریقہ چیزیں حیات پر دلالت کرتی ہیں کہ اس میں روح پھونک دی گئی تھی۔ امام ابوحنیفہؒ نے کہا کہ یہ ایک منفرد زندگی والا حیوان ہے۔ مندرجہ اس وقت حلال سمجھا جائے گا، جب کہ زندہ نکلے اور اسے ذبح کیا جائے۔ امام احمدؒ نے کہا کہ اگر وہ ماں کے پیٹ سے زندہ برآمد ہوا تو ذبح کئے بغیر حلال نہ ہوگا۔ بصورتِ ثانی اس کا پیٹ پھاڑا جائے

تاکہ خون بہ جائے اور وہ اپنی ماں کی ذکات سے ہی مُندگی ہو چکا ہے۔ اس مسئلہ میں ابو یوسفؒ اور محمدؒ دوسرے ائمہ کے ساتھ ہیں۔ یعنی اگر سپٹ کا بچہ زندہ نہ نکلے تو وہ حلال ہو چکا ہے۔ اس کی ماں کی ذکات کافی تھی۔ صرف اس کے پیٹ میں سے خون نکالا جائے گا۔ جیسا کہ ابو عبد اللہ بن عمرؓ کے اثر میں گزر رہے۔ واللہ اعلم۔

## ۴۴۔ کتاب الصید

### ۱۔ باب تَرَكَ أَهْلَ مَا قَتَلَ الْبُعْرَاضُ وَالْحَجَرُ

معاوض اور تیغ سے قتل شدہ جانوروں کو کھانے کا ترک کرنا

۱۰۴۲۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّهُ قَالَ: رَمَيْتُ طَائِرَيْنِ بِحَجَرٍ وَأَنَا بِالْحَرَبِ فَأَصَبْتُهُمَا. فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَمَاتَ، فَطَرَحَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ. وَأَمَّا الْآخَرُ فَذَهَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُدْكِيهِ بِقَدُومٍ، فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يُدْكِيَهُ فَطَرَحَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَيْضًا.

ترجمہ: نافع نے کہا کہ میں نے دو پرندے ایک تیغ سے شکار کئے۔ جب کہ میں مقام حرب میں تھا۔ پھر میں نے انہیں ایک جگہ چکا تھا۔ اسے عبد اللہ بن عمرؓ نے پھینک دیا۔ دوسرے کو عبد اللہؓ ایک ٹیٹھ کے ساتھ ذبح کرنے لگے۔ تو وہ بھی ذبح ہونے سے قبل ہی مر گیا۔ تو اسے بھی عبد اللہؓ نے پھینک دیا۔ کیونکہ ان میں کوئی بھی حیز و حار والے آلہ سے بسم اللہ پڑھ کر قتل نہیں کیا گیا تھا۔ بلکہ یہ جانور تیغ کے ساتھ مار گرائے گئے تھے۔

۱۰۴۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ كَانَ يَكْرَهُ مَا قَتَلَ

الْبُعْرَاضُ وَالْبُنْدُقَةُ.

ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ القاسم بن محمدؒ معاوض اور غیل کے قتل کئے ہوئے کو ناپسند کرتے تھے۔

شرح: معاوض ایک بھاری ڈنڈا ہوتا تھا جس کے ایک طرف لوٹ لگا ہوتا تھا۔ اس کے ساتھ ماری جانے والی چیز تیز رفتار کے لوہے سے نہیں بلکہ چوٹ سے مری تھی۔ اور اسی طرح بندوقہ یعنی کمان اور غیل سے چلایا ہوا مٹی کا غیلہ بھی زور سے جانور کو مار دیتا ہے، اپنی دھار کے باعث نہیں۔ لہذا اس کا شکار بھی ذبح کئے بغیر۔ اگر زندہ مل جائے۔ جائز نہیں۔

۱۰۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ سَعِيدَ ابْنَ الْمُسَيَّبِ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ تَقْتَلَ

الْإِنْسِيَّةُ بِمَا يَقْتُلُ بِهِ الْعَبِيدُ مِنَ الرِّمَى وَكَشِبَاهِهِ.

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا أَرَى بَأْسًا يَمَّا أَصَابَ الْبُعْرَاضُ إِذَا خَسَقَ وَبَلَغَ الْمَقَاتِلَ أَنْ يُؤْكَلَ. قَالَ

اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْيَبُلُوكُمْ اللَّهُ لِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِعَاكُمْ  
قَالَ فَكُلْ شَيْءًا نَالَهُ الْإِنْسَانُ بِيَدِهِ، أَوْ رُمِحَهُ، أَوْ لَيْسَ مِنْ سِلَاحِهِ، فَأَنْفَذَهُ، وَبَلَغَ  
مَقَاتِلَهُ فَهُوَ صَيْدٌ - كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى -

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ سعید بن المسیب گھریلو جانوروں کو اس طرح قتل کرنا مکروہ جانتے تھے جس طرح کہ شکار  
قتل کیا جاتا ہے کوئی چیز پھینک کر اور اس طرح کی اور چیزوں کے ساتھ۔  
مالک نے کہا کہ معراض جب دھار سے لگے اور زخمی کر کے خون بہا دے اور قتل تک نوبت پہنچا دے تو اسے کھا لینے میں  
کوئی حرج نہیں ہے۔

مالک نے کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ تمہیں شکاریں سے کسی چیز میں بالفردہ رکنا یا  
جسے تمہارے ہاتھ اور تبر پا لیں گے۔ مالک نے کہا کہ پس اس آیت کی رو سے، ہر چیز جسے انسان اپنے نیز سے یا اپنے ہاتھ یا  
اپنے کسی ہتھیار کے ساتھ پالے۔ اور وہ اس میں گھس جائے اور اس کی قتل کا ہوں تک جا پہنچے تو وہ شکار ہے۔ جیسا کہ اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

شرح: گھریلو جانوروں کو صرف زخمی کرنا کافی نہیں بلکہ انہیں پکڑ کر ذبح کرنا ضروری ہے۔ تب ان کا کھانا حلال ہوگا۔  
داور یہ اس وقت تک ہے کہ یہ جانور وحشی نہ ہو جائیں مثلاً گھوڑے تو اڑ گئے اور اب گرفت سے باہر ہیں جب متوحش ہو جائیں  
تو ان کا حکم باقی جگلی جانوروں جیسا ہے۔

معراض نے جب اپنی دھار کے ساتھ کسی جانور کو زخمی کیا تو دوسری شرائط کی موجودگی میں وہ شکار جائز ہے۔ یعنی جب  
بسم اللہ و اللہ اکبر کہہ مارا گیا ہو اور زخمی کر کے خون بہا دے اور زندہ ہاتھ نہ آئے۔ ورنہ ذبح کرنا ضروری ہوگا۔

۴۵۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: إِذَا أَصَابَ الرَّجُلُ الصَّيْدَ،  
فَاعَانَهُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ، مِنْ مَاءٍ أَوْ كَلْبٍ، غَيْرِ مُعَلِّمٍ لِمَا يُؤْكَلُ ذَلِكَ الصَّيْدُ - إِلَّا أَنْ يَكُونَ سَهْمُ  
الرَّامِي قَدْ قَتَلَهُ - أَوْ بَلَغَ مَقَاتِلَ الصَّيْدِ - حَتَّى لَا يَشْكَّ أَحَدٌ فِي أَنَّهُ هُوَ قَتَلَهُ - وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ  
لِلصَّيْدِ حَيَاةٌ بَعْدَ ذَلِكَ -

قَالَ وَسَمِعْتُ مَا يَكُونُ يَقُولُ: لَا بَأْسَ بِأَكْلِ الصَّيْدِ وَإِنْ غَابَ عَنْكَ مَضْرَعُهُ، إِذَا وَجَدْتَ  
بِهِ أَثَرًا مِنْ كَلْبِكَ، أَوْ كَانَ بِهِ سَهْمُكَ - مَا لَمْ يَبْتَ - فَإِذَا بَاتَ، فَإِنَّهُ يُكَلِّمُكَ أَكَلَهُ -  
ترجمہ: مالک نے اہل علم کو کچھ سنا کہ جب کسی آدمی نے شکار کو پایا اور دوسرے شخص نے پانی یا غیر معلوم کتے سے اس کی  
مدد کی تو وہ شکار نہیں کھایا جائے گا۔ مگر یہ کہ تیر چلائے دے شکاری کے تیر نے ہی اسے قتل کیا یا اس کے قتل کی نوبت پہنچائی۔

حتیٰ کہ کسی کو شک نہ رہا کہ اس نے ہی اسے قتل کیا ہے اور یہ کہ اس کے بعد شکاریں کوئی زندگی نہیں رہ سکتی تھی۔  
امام مالکؒ نے کہا کہ شکار کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ اس کے مرنے کی جگہ تم سے غائب ہو۔ بشرطیکہ تم اس میں اپنے گتے کا اثر پاؤ یا تمہارا تیر اس میں موجود ہو، جب تک کہ اس پر رات نہ گزے۔ جب رات گزر جائے تو اس کا کھانا مکروہ ہے۔ روقت کی پابندی یہ بتائی ہے کہ مکروہ سے مراد یہاں مکروہ تنزیہی ہے۔ اگر وہ شکار کی طلب سے باز نہ آیا اور برابر تلاش میں رہا تو جب بھی پالے اس کا کھانا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مباح ہے۔ اعاذیث میں دو اور تین دن تک کا ذکر موجود ہے۔

## ۲۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي صَيْدِ الْمُعَلَّمَاتِ

سدھائے جانوروں کے شکار کا باب

سدھائے ہوئے جانوروں سے مراد گتے، چھتے، باز، شکرے اور ریچھ وغیرہ ہیں جن کے ساتھ شکار کیا جاتا ہے۔ زندوں میں ہر کھلی والا جانور اور پرندوں میں ہر بچہ مار کر شکار کرنے والا جانور بشرطیکہ اسے سدھایا گیا ہو، اس کا استعمال شکار کے لئے جائز ہے۔ جو جانور یہ زندہ پکڑ رکھیں اسے ہر حال حسب قاعدہ شرعیہ ذبح کرنا واجب ہے۔ اس کے بغیر حلال نہیں ہوگا۔ یہ جانور جس کو قتل کر دیں، اس کے جواز کی سات شرطیں ہیں۔ (۱) یہ کہ شکار کرنے والا اہل ذکات ہو یعنی مسلم یا کتابی ہو (۲) جارج جانور کو چھوڑتے وقت بسم اللہ واللہ اکبر پڑھا جائے (۳) جارج جانور کو قصداً چھوڑا جائے، اگر وہ خود جا پڑے تو اس کا مارا ہوا شکار حلال نہیں (۴) یہ کہ جارج معلّم ہو (۵) یہ کہ وہ جانور شکاریں سے نہ کھائے (۶) یہ کہ شکار کو زخمی کر کے اس کا خون بہائے۔ اگر کلابا دے یا صدمے سے اسے مار ڈالے تو حرام ہو گیا۔ (۷) یہ کہ شکاری اسے قصداً شکار پر چھوڑے۔ اگر اسے چھوڑتے وقت کوئی شکار سامنے نہ تھا مگر اتفاق سے اس نے کوئی چیز شکار کر لی تو وہ حلال نہیں۔

اب رہی یہ بات کہ تعلیم کی تعریف اور حد کیلئے؟ سو تعلیم یہ ہے کہ جب مالک اس جارج کو چھوڑے تو وہ چلا جائے، جب اسے ڈانٹے اور باز رکھے تو بارگم جائے اور جب شکار کو پکڑے تو اس میں سے نہ کھائے۔ لیکن یہ آخری شرط صرف گتے کے متعلق ہے باز اور شکرے وغیرہ میں نہیں۔ یہی مذہب ابن عباسؓ، نخعیؓ، حمادؓ، ثوریؓ، ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا ہے۔ اور اس مسئلہ میں بعض اختلافات کے ذکر کو ہم نے حذف کر دیا ہے۔

۴۰۴۔ اِرْحَدُنِي بِحَيِّ عَنِ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ يَقُولُ فِي الْكَلْبِ

الْمُعَلَّمِ: كُلْ مَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ. إِنْ قَتَلَ، وَإِنْ لَمْ يَقْتُلْ.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ سدھائے ہوئے گتے کے بائے میں کہتے تھے کہ وہ جس شکار کو تیرے لئے روک رکھے، اسے کھائے خواہ وہ قتل کرے یا نہ کرے۔ امام مالکؒ کے نزدیک تو اگر کتا بھی شکاریں سے کچھ کھائے تو حرج نہیں۔ مگر دیگر ائمہ اس کو "تعلیم" کے خلاف کہتے ہیں۔

۴۰۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ نَافِعًا يَقُولُ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: وَإِنْ أَكَلَ

وَلَيْنَ لَمْ يَأْكُلْ.

ترجمہ: نافع کہتے تھے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے کہا: اگرچہ وہ شکار میں سے کھائے یا نہ کھائے تب بھی شکار جائز ہے۔  
 شرح: اوپر کا اثر موطا نے امام محمدؒ میں بھی مروی ہے اور اس پر امام محمدؒ لکھتے ہیں، ہمارا مختار یہی ہے کہ قتل کئے ہوئے  
 شکار کو اسی صورت میں کھایا جائے اور قتل نہ کیا ہو تو اسے ذبح کیا جائے، بشرطیکہ اس میں سے جارج نہ کھایا نہ ہو۔  
 ورنہ اسے نہ کھایا جائے۔ وجہ یہ کہ جارج نے اسے اپنے لئے روکا ہے نہ کہ مالک کے لئے، اور اسی طرح ہمیں ابن عباسؓ سے  
 خبر پہنچی ہے اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمامؒ عام فقہاء کا قول ہے۔ زیر نظر اثر میں جو کچھ بیان ہوا ہے وہ ابن عمرؓ کا مسلک ہے۔  
 لیکن بخاری اور ابن ابی شیبہ کی روایتوں میں ابن عمرؓ سے جو کچھ منقول ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ابن عمرؓ سے  
 اس مسئلہ میں متضاد روایات ہیں۔

۱۰۴۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ  
 الْكَلْبِ الْمَعْلَمِ إِذَا قُتِلَ الصَّيْدَ فَقَالَ سَعْدٌ: كُلُّهُ. وَإِنْ لَمْ يَتَبَقْ إِلَّا بَضْعَةٌ وَاحِدَةٌ.  
 ترجمہ: مالکؒ کو خبر پہنچی ہے کہ سعد بن ابی وقاصؓ سے مدھائے ہوئے کتے کے بارے میں سوال کیا گیا کہ جب وہ شکار  
 کو قتل کر دے تو کیا حکم ہے۔ سعدؓ نے کہا کھالو۔ اگرچہ اس میں سے صرف ایک ٹکڑا باقی بچا ہو۔ اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ  
 جارج نے شکار کو ہڑپ کر لیا ہو اور صرف ایک حصہ بچا رہا ہو تو بھی اس کا کھانا جائز ہے۔ سو یہ مطلب صحیحین کی حدیث  
 عدی بن حاتم کے خلاف ہے۔ کیونکہ اس میں مراحۃ اور وضاحت حضورؐ کا حکم موجود ہے کہ کتا جس شکار میں سے کھائے،  
 اسے مت کھاؤ۔

۱۰۴۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُونَ، فِي الْبَازِي وَالْعُقَابِ  
 وَالصَّغْرِ وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ: أَنَّهُ إِذَا كَانَ يُعْقَهُ كَمَا تُعْقَى الْحِلَابُ الْمَعْلَمَةُ، فَلَا بَأْسَ بِأَخْلٍ  
 مَا قَتَلَتْ، مِمَّا صَادَتْ. إِذَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَى إِزْسَابِهَا.

قَالَ مَالِكٌ: وَأَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي الَّذِي يَتَحَلَّصُ الصَّيْدُ مِنْ مَخَالِبِ الْبَازِي، أَوْ مِنْ الْكَلْبِ  
 ثُمَّ يَتَرَبَّعُ بِهِ يَمُوتُ، أَنَّهُ لَا يَحِلُّ أَكْلُهُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا قُدِرَ عَلَى ذُبْحِهِ، وَهُوَ فِي مَخَالِبِ الْبَازِي، أَوْ فِي الْكَلْبِ،  
 فَيُتْرَكُهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى ذُبْحِهِ، حَتَّى يَقْتُلَهُ الْبَازِي أَوِ الْكَلْبُ. فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ أَكْلُهُ.

قَالَ مَالِكٌ: وَكَذَلِكَ الَّذِي يَزِيهِ الصَّيْدَ، فَيَنَالُهُ وَهُوَ حَيٌّ، فَيُفَرِّطُنِي ذُبْحِهِ حَتَّى يَمُوتَ  
 فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ أَكْلُهُ.

قَالَ مَالِكٌ: الْأَمْرُ الْمَجْمَعُ عَلَيْهِ عِنْدَنَا، أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا أَرْسَلَ غَلَبَ الْمَجُوسِيَّ الضَّارِيَّ، فَصَادَ أَوْ قُتِلَ، إِنَّهُ إِذَا كَانَ مَعَهُمَا، كَمَا كُنْ فِي ذَلِكَ الْفَيْدِ خَلَالًا، لَا بَأْسَ بِهِ، وَإِنْ لَمْ يَذْكُرْهُ الْمُسْلِمُ، وَإِنَّمَا مَثَلُ ذَلِكَ، مَثَلُ الْمُسْلِمِ يَذْبَحُ بِشَفْعَةِ الْمَجُوسِيِّ، أَوْ يَذْبَحُ بِقَوْسِهِ أَوْ بِنَبْلِهِ، فَيَقْتُلُ بِهَا، فَصَيْدُهُ ذَلِكَ وَذَبِيحَتُهُ حَلَالٌ، لَا بَأْسَ بِأَخْلِهِ، وَإِذَا أَرْسَلَ الْمَجُوسِيَّ غَلَبَ الْمُسْلِمَ الضَّارِيَّ عَلَى صَيْدٍ، فَأَخَذَهُ، فَإِنَّهُ لَا يُؤْكَلُ ذَلِكَ الْفَيْدُ، إِلَّا أَنْ يَذْكُرَ، وَإِنَّمَا مَثَلُ ذَلِكَ، مَثَلُ قَوْسِ الْمُسْلِمِ وَنَبْلِهِ، يَأْخُذُهَا الْمَجُوسِيُّ فَيَبْرِي بِهَا الْفَيْدَ فَيَقْتُلُ بِهِ، وَيَمْزِلُهُ شَفْعَةَ الْمُسْلِمِ يَذْبَحُ بِهَا الْمَجُوسِيُّ، فَلَا يَحِلُّ أَكْلُ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ.

ترجمہ: مالک نے اہل علم کو باور عقاب، شکرے اور اس قسم کی چیزوں کے متعلق کہنے سنانا کہ جب یہ جالور معلم ہوں اور سدھائے ہوئے کتوں کی طرح بات کو سمجھیں تو ان کے مائے ہرے شکار کو کھانے میں حرج نہیں۔ بشرطیکہ انہیں چھوڑنے وقت بسم اللہ پڑھیں۔ امام مالک نے کہا کہ جو شخص باز کے پنجوں میں سے یا کتے کے منہ سے شکار کو چھڑائے پھر اسے رہنے دے (ذبح نہ کرے) حتیٰ کہ وہ مرجائے تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔ امام مالک نے کہا کہ یہی حکم ہے ہر اس جانور کا جس کا ذبح کیا جانا ممکن ہو۔ اور وہ باز کے پنجوں میں ہو یا کتے کے منہ میں ہو اور اس کا مالک اسے چھوڑ دے، حالانکہ وہ اس کے ذبح کرنے پر قادر ہے۔ اور اس اثنا میں کتا اسے ہلاک کر دے یا باز مار ڈالے تو اس کا کھانا حلال نہیں۔ (ان مسائل میں اختلاف نہیں ہے)۔ امام مالک نے کہا کہ اسی طرح وہ شخص بھی ہے جو شکار پر تیر چپکے اور اسے زندہ پالے۔ پس اس کے ذبح کرنے میں کوتاہی کرے۔ حتیٰ کہ وہ مرجائے تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔ (اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں)۔

امام مالک نے کہا کہ ہمارے نزدیک اس امر پر اجماع ہے کہ مسلم جب مجوسی کے کتے کو چھوڑے جو شکار کا عادی ہو پس وہ شکار کرے یا اسے جان سے ہی مار ڈالے، تو جب وہ معلم ہو تو اس شکار کا کھانا حلال ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں اگرچہ مسلم اسے ذبح کرے۔ اور اس کی مثال یہ ہے کہ مجوسی کی چھری سے ذبح کرے یا اس کی کمان سے یا تیر سے شکار کرے۔ اور اس کا شکار مرجائے تو اس کا وہ شکار اور ذبیحہ حلال ہے اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (یہی مجبور کا مذہب ہے) امام مالک نے کہا کہ جب مجوسی مسلم کے سدھائے ہوئے کتے کو چھوڑے کسی شکار پر اور وہ اس شکار کو پکڑے تو وہ شکار نہ کھا جائے گا۔ (لایہ کہ اسے ذبح کیا گیا ہو۔ اور اس کی مثال یہ ہے کہ مسلم کی کمان اور تیروں کو مجوسی لے لے، اور شکار پر تیر چپکے اور اسے مار ڈالے یا یوں کہو کہ مسلم کی چھری سے مجوسی جانور ذبح کرے تو ان میں سے کسی چیز کا کھانا جائز نہیں۔ اس پر بھی اجماع ہے)۔



### ۳۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي صَيْدِ الْبَحْرِ

سمندری شکار کا باب

حنفیہ کے نزدیک سمندر کی مخلوق میں سے مچھلی کے سوا کچھ حلال نہیں اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ ہمارے لئے دو خون حلال کئے گئے اور دو مرنے کے حلال کئے گئے۔ خون تو میں جگر اور تلی اور مردار ہیں مچھلی اور نڈی پس اس حدیث میں سے صرف مچھلی کی حلت کا بیان ہے اور بڑی شکار کتاب و سنت کے رُوسے حلال ہے جب کہ چار پائیوں میں سے مچھلیوں والا جالور اور پندوں میں سے پنجے کے ساتھ شکار کرنے والا نہ ہو۔

۵۰۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ، عَمَّا لَفَظَ الْبَحْرُ فَتَهَاكَ عَنْ أَكْلِهِ۔

قَالَ نَافِعٌ: ثُمَّ انْقَلَبَ عَبْدُ اللَّهِ قَدَاً بِالْمُصْحَفِ فَقَرَأَ: أَجَلًا لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ۔  
قَالَ نَافِعٌ: فَأَرْسَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ: إِنَّكَ لَا بَأْسَ بِأَكْلِهِ۔  
ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبدالرحمن بن ابی ہریرہؓ نے عبداللہ بن عمرؓ سے ان جالوروں و مچھلیوں کے متعلق پوچھا، جن کو سمندر باہر پھینک دے عبداللہؓ نے اسے ان کے کھانے سے منع کیا۔ نافع نے کہا کہ پھر عبداللہ بن عمرؓ اپنے گھر واپس آئے اور مصحف منگوایا اور پڑھا، حلال کیا گیا تمہارے لئے سمندر کا شکار اور اس کا طعام۔ نافع نے کہا کہ پھر عبداللہؓ نے مجھ کو عبدالرحمن بن ابی ہریرہؓ کی طرف بھیجا اور کہا کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (موطائے امام محمد میں یہ اثر موجود ہے۔)

شرح: جس مچھلی کو سمندر زندہ باہر پھینک دے۔ امام محمدؒ نے بَابُ مَا لَفَظَهُ الْبَحْرُ الخ میں لکھا ہے کہ ہم ابن عمرؓ کے آخری قول کو اختیار کرتے ہیں۔ سمندر جس مچھلی کو باہر پھینک دے یا پانی ویاں سے ہٹ جائے اور وہ مچھلی وہیں رہ جائے اس کے کھانے میں حرج نہیں ہے۔ مگر وہ صرف وہ مچھلی ہے جو سمندر میں مر کر پانی پر تیرنے لگے یہی قول ابو حنیفہؒ اور سہلؒ عام فقہاء کا ہے۔ آیت قرآنی میں أَجَلًا لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ دو چیزیں آئی ہیں۔ صید البحر سے مراد وہ مچھلی ہے، جسے محنت و مشقت سے بطور شکار پکڑا جائے۔ و طعامہ اس قسم کی مچھلی ہے جسے سمندر باہر پھینک دے اور وہ طانی و مرکزیرا ہوئی، نہ ہو۔

۱۰۱۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ سَعْدِ الْجَارِيِّ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَطَّابِ: أَنَّكَ قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، عَنِ الْخَيْتَانِ يَقْتُلُ بَعْضُهَا بَعْضًا، أَوْ كَمُوتُ صَرَدًا۔ فَقَالَ: لَيْسَ بِهَا بَأْسٌ۔ قَالَ سَعْدٌ: لَمْ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَبْنَ الْعَاصِ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ۔

ترجمہ: سعد ابجدی نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن عمرؓ سے ان لمجہیں کے متعلق پوچھا جو ابوب دوسری کو مار ڈالیں یا ہوں سے مر جائیں تو انہوں نے کہا کہ ان میں کوئی حرج نہیں یہ سعد نے کہا کہ پھر میں نے ہی مسند عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے پوچھا تو انہوں نے بھی اسی طرح جواب دیا۔

شرح: یہ اثر امام محمدؒ نے مؤطا میں باب الشکب یوت فی الماء میں روایت کیا اور کہا کہ یہ ہمارا مختار ہے۔ مچھلیاں جب سردی یا گرمی سے مر جائیں یا ایک دوسری کو مار ڈالیں تو ان کے کھینے میں حرج نہیں ہے۔ لیکن جب کسی خارجی سبب کے بغیر خود بخود مر جائیں اور پانی کے اوپر تر پڑیں تو وہ مکروہ ہیں۔ ان کے ماسوا کھانے میں حرج نہیں ہے۔ قاضی باجی نے لکھا ہے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے۔

۱۰۵۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّهُمَا كَانَا لَا يَذَرِيَانِ بِمَا لَفَظَ الْبَحْرُ بَأْسًا۔  
ترجمہ: ابو ہریرہؓ اور زید بن ثابتؓ ثابت اس مجلی کو کھانے میں حرج نہیں جانتے تھے۔ جسے سمندر باہر پھینک دے۔ یہ مسئلہ پہے گزر چکا ہے۔

۱۰۵۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الْجَارِ، كَدِمُوا فَسَأَلُوا مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ عَمَّا لَفَظَ الْبَحْرُ فَقَالَ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ۔ وَقَالَ: إِذْ هَبُوا إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ فَاسْأَلُوهُمَا عَنْ ذَلِكَ۔ ثُمَّ امْتَوْنِي فَأَخْبِرُونِي مَاذَا يَقُولَانِ۔ فَاسْأَلُوهُمَا، فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهِ۔ فَأَتَرَا مَرْوَانَ فَأَخْبَرُوهُ۔ فَقَالَ مَرْوَانُ: قَدْ قُلْتُ لَكُمْ۔

قَالَ مَالِكٌ: لَا بَأْسَ بِأَكْلِ الْحِيتَانِ يَصِيدُهَا الْمَجُوسِيُّ۔ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْبَحْرِ هُوَ الطَّهُّورُ مَاؤُهُ، الْحِلُّ مَيْتَتُهُ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَإِذَا أَكَلَ ذَلِكَ، مَيْتًا، فَلَا يَصْرُهُ مَنْ صَادَهُ۔

ترجمہ: ابوسلمہ بن عبد الرحمنؒ سے روایت ہے کہ کچھ لوگ اجار کا بستی واسے مروان بن الحکم کے پاس آئے اور اس سے پوچھا کہ سمندر یا بحر پانی ہوئی چیز کا حکم کیسا ہے۔ اس نے کہا کہ اس میں حرج نہیں اور تم زید بن ثابتؓ اور ابو ہریرہؓ کے پاس جا کر ان سے دریافت کرو اور پھر میرے پاس آکر مجھے سب بتانا کہ ان کا جواب کیا ہے۔ پس وہ لوگ۔۔۔ یہ سن کر ان کے پاس گئے اور ان سے پوچھا۔ انہوں نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ پھر وہ مروان کے پاس گئے اور اسے بتایا تو مروان نے کہا کہ میں نے تو تمہیں ہی کہا تھا۔ مروان اس وقت مدینہ کا حاکم تھا۔ اس لئے لوگوں نے اس سے مسئلہ دریافت کیا۔ مروان کے متعلق اختلاف

ہونے کے باوجود یہ بات تو مسلم ہے کہ وہ عالم تھا اور علم کا شوقین بھی۔

ایضاً۔ امام مالکؒ نے کہا کہ ان مچھلیوں کو کھانے میں حرج نہیں، جنہیں مجوسی شکار کرے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سمندر وہ جگہ ہے کہ اس کا پانی پاک (اور پاک کھندہ) ہے اور اس کا مڑوا (مچھلی) حلال ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ جب مچھلی مردہ ہونے کی حالت میں (بلا ذبح و ذکات) کھائی جاتی ہے تو اس کا شکار ہی کوئی بھی ہو، اس میں حرج نہیں۔ (معلوم ہے کہ اس حدیث پر کچھ لوگوں نے دے دے کی بناءً مگر یہ حدیث سے اور مالکؒ اسے صحیح اور واجب العمل مانتے ہیں۔ اس پر کچھ گفتگو کتاب الطہارۃ میں ہو چکی ہے۔)

## ۴۔ بَابُ تَحْرِيمِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ

مچھلیوں والے دندلوں کی حرمت کا باب۔

۱۰۵۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ الْخُولَانِيِّ، عَنْ ابْنِ ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَكُلُ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ"۔

ترجمہ: ابو ثعلبہ خشنیؒ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر کھلی والے دندلے کا کھانا حرام ہے یہ حدیث مولانا امام محمدؒ میں بھی (ہی ہے) اس کے علاوہ امام محمدؒ نے ابو ہریرہؓ کی اس مضمون کی حدیث درج کی اور یہ نوٹ لکھا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ ہر کھلی والا دندلہ حرام ہے اور ہرنچے سے شکار کرنے والا پرندہ بھی حرام ہے اور پرندوں میں سے مردار خور جانور بھی حرام ہیں۔ خواہ ان کے شکاری پنجے ہوں یا نہ ہوں اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمسائے عام فقہاء اور اہل اہم بھی کا قول ہے۔

تشریح: سباع جمع ہے بیٹل کی۔ اپنی کھلیوں کے ساتھ دوسرے جانوروں کو پھاڑ کھانے والے جانور سباع کہلاتے ہیں۔ دیرنی نے حیوۃ الحیوان میں لکھا ہے کہ انہیں سباع اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ سات ماہ تک اپنی ماں کے پیٹ میں رہتے ہیں۔ مادہ سات سے زیادہ بچے نہیں بنتی۔ اور نہ گز اس وقت تک مادہ سے نہیں ملتا، جب تک کہ اس کی عمر پوری سات سال نہ ہو جائے۔ ابن عمرؓ سے ایک ضعیف روایت ہے کہ دندلے حرام نہیں اور یہی قول شعبیؒ اور سعید بن جبیرؒ کا ہے۔ (تفصیل کے لئے مسند عبد الرزاق کا متعلقہ باب قابل دید ہے۔) اکثر علماء تابعین اور ائمہ فقہ دندلوں کی حرمت پر متفق ہیں۔ حلیت کے قائلین کا استدلال اس آیت سے ہے۔ اِنَّمَا مَزْمٌ عَلَيْكُمُ الْغَيْثَةُ الْاُخْرٰی اُوْدِ اس آیت سے کہ قُلْ لَا اَجِدُ فِي مَا اُوْحٰی اِلٰی مُخَدَّرًا ۱۱۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ ابو ثعلبہ خشنیؒ کی حدیث ثابت ہے۔ اس مضمون کی حدیث ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے اور یہ ایک نفیس طرح ہے جس سے کہ آیات کے عموم میں تخصیص کی جاسکتی ہے۔ اور اس حکم میں شیر، چنیا، بکچہ، بھڑیا، کتا، خنزیر وغیرہ سب دندلے داخل ہیں۔

۱۰۵۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ سُوَيْدٍ، عَنْ سُوَيْدِ بْنِ الْحَضَرَمِيِّ، عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَكُلُ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ"۔ قَالَ مَالِكٌ: وَهُوَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا۔

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، ہر کھلیوں والے درندے کا کھانا حرام ہے۔ زنا کے معنی نسخوں میں یہاں پر یہ عبارت بھی درج ہے "مالک" نے کہا کہ ہمارے ہاں (مدینہ منورہ میں) یہ امر (یعنی حرمت) ایک معمول بہ اور مشہور و معروف امر ہے۔

## ۵۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ أَكْلِ الدَّوَابِّ

جن جانوروں کا کھانا مکروہ ہے ان کا باب

۱۰۵۶۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ أَحْسَنَ مَا سَمِعَ فِي الْخَيْلِ وَالْبُعَالِ وَالْحَبِيرِ، أَنْهَلَا تُوَكَّلُ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ: وَالْخَيْلَ وَالْبُعَالِ وَالْحَبِيرَ لَتَرْكَبُوها وَزِينَتُہَا وَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي الْإِنْعَامِ۔ لَتَرْكَبُوها مِنْهَا تَأْكُلُونَ۔ وَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى۔ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْإِنْعَامِ فُكُلُوا مِنْهَا مَا طَعِمُوا أَلْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ۔ قَالَ مَالِكٌ: وَسَمِعْتُ أَنَّ الْبَالِسَ هُوَ الْفَقِيرُ، وَأَنَّ الْمُعْتَرَّ هُوَ الزَّائِرُ۔ قَالَ مَالِكٌ: فَذَكَرَ اللَّهُ الْخَيْلَ وَالْبُعَالِ وَالْحَبِيرَ لِلرَّكُوبِ وَالزَّيْنَةِ۔ وَذَكَرَ الْإِنْعَامَ لِلرَّكُوبِ وَالْأَكْلِ۔

قَالَ مَالِكٌ: وَالْقَانِعُ هُوَ الْفَقِيرُ أَيْضًا۔

ترجمہ: مالک نے گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کے متعلق بہترین بات جو سنی ہے وہ یہ ہے کہ انہیں کھانا نہیں جاتا۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے، اور گھوڑے اور خچر اور گدھے اس لئے ہیں کہ تم ان پر سوار ہو اور زینت پاؤ اور چارپائیوں کے پاسے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ان میں سے بعض پر تم سوار ہوتے ہو اور بعض کو کھاتے ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، تاکہ وہ اللہ کا نام لیں۔ ان بے زبان جانوروں پر جو اللہ تعالیٰ نے انہیں بطور رزق دیئے ہیں۔ پس تم ان میں سے کھاؤ اور کھلاؤ قناعت کرنے والے اور مفلس کو۔

امام مالک نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ ابانِس (مفلس و قلاش) وہی ہے جو فقیر (محتاج) ہو اور المعتر کا معنی ہے زائر یعنی مہمان۔

امام مالک نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کا ذکر سواری اور زینت کے لئے فرمایا اور انعام (چارپائے) کا ذکر سواری اور کھانے کے لئے فرمایا۔ مالک نے کہا کہ القانع کا معنی بھی فقیر ہے۔

تفسیر: گھوڑے گدھوں کی حرمت میں کئی صحیح احادیث موجود ہیں۔ خچر کی حرمت بھی گدھے کی حرمت پر مبنی ہے۔ کیونکہ خچر باپ کی طرف سے گدھا ہوتا ہے۔ کتاب الحج میں جنگل گدھے کی حلت کا ذکر بار بار کر رکھا ہے۔ صحیحین میں حدیث اشہد کے اندر حضور کے مہد

میں مدینہ میں گھوڑے کے گوشت کا کھایا جانا ثابت ہے۔ کراہت اس میں نقطہ آلہ جہاد ہونے اور تعدد کے لحاظ سے بہت کم ہونے کے باعث ہے ورنہ دلائل شرع کے لحاظ سے اس کی حلت ثابت ہوتی ہے۔ امام مالک نے ان کے آلہ رکوب و زینت ہونے سے جو ان کی حرمت پر استدلال کیا ہے، سبحان اللہ یہ بڑا عالمانہ اور لطیف و دقیق استدلال ہے۔ مگر دوسرے دلائل سے گھوڑے کی حلت مراحۃ نکلتی ہے۔ گو اس کے کھانے کا بوجہ رواج نہ ہوا۔ اور یہ امر آخر ہے۔ واللہ اعلم۔

## ۶۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي حُلُولِ الْمَيْتَةِ

مزار کے چمڑے کا باب

اس مسئلے میں حنفی وشافعی فقہاء کا مذہب سوائے ایک فرع کے بالکل ایک ہے۔ وہ فرع کتے کا چمڑا ہے۔ امام نووی نے لکھا ہے کہ شوافع کے نزدیک کتے اور خنزیرے سوائے جانوروں کے چمڑے دباغت سے ظاہر و باطن میں پاک ہو جاتے ہیں اور ان کا استعمال خشک و تر حالت میں جائز ہے۔ اس مسئلے میں حلال و حرام جانوروں کا بھی کوئی فرق نہیں۔ حنفیہ کا صرف ایک چیز میں شوافع سے اختلاف ہے اور وہ بکتے ہے۔ پھر حنفی فقہاء ان احادیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں کہ كُلُّ اَحْيَا دَبِيعٍ فَقَدْ كُفِّنَ۔ ان میں خنزیر کا پڑا اس لئے مستثنیٰ ہے کہ وہ نجس العین ہے اور آدمی کی کھال، باعث اگر اہم میت مستثنیٰ ہے اور ظاہر ہے کہ آدمی کی کھال زیر بحث بھی نہیں۔ داؤد ظاہری کے نزدیک سب جانوروں کا چمڑا، حتیٰ کہ خنزیر کا بھی دباغت سے ظاہر و باطن میں پاک ہو جاتا ہے اور اس کا استعمال خشک و تر ہر دو حالت میں جائز ہے۔ اوزاعی، ابن المبارک، ابو ثور اور اسحاق بن راہویہ کے نزدیک دباغت سے صرف حلال جانوروں کے چمڑے پاک ہوتے ہیں نہ کہ حرام کے اور اس مذہب کی رو سے کسی حلال مردہ جانور کا چمڑا دباغت سے پاک نہیں ہو سکتا۔ پس ہمارے ملک کے اکثر تاجران چرم کو اپنے مسلک اور کاروبار پر نظر ثانی کی ضرورت ہے اور اتفاق یہ ہے کہ یہ تاجر حضرات فقہ میں غیر مقلد کہلاتے ہیں اور ان کے علماء کا فتویٰ یہی ہے۔ جو اوپر مذکور ہوا۔

۱۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ ابْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: مَرَّرْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ مَيْتَةٍ كَانَ عَلَى هَامُورَةٍ لِمَيْمُونَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «أَفَلَا أَنْتَفَعْتُمْ بِحُلِيِّهَا؟» فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا مَيْتَةٌ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا حَرَّمْنَا أَكْلَهَا»۔

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مردہ بکری پر گزے، جو آپؐ نے حضرت مہمونہ زینبؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک لونڈی کو عطا کی تھی۔ آپؐ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے اس کی کھال سے فائدہ کیوں نہ اٹھایا؟ انہوں نے کہا یا رسول اللہؐ یہ تو مردہ ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ تم پر اس کا کھانا حرام ہے۔ امام محمدؒ نے یہ حدیث اپنے مؤطا میں باب اثنا عشر میں روایت کی ہے اور اس پر لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جب مردار کا چمڑا رنگا جائے تو وہ پاک ہو گیا۔ درجی اس کی ذکات ہے۔ اور اس سے فائدہ اٹھانے میں حرج نہیں اور نہ اس کی بیع میں کوئی حرج ہے۔ یہی قول

امام ابو حنیفہؒ اور ہائے عام فقہاء کا ہے۔

۱۰۵۸۔ وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنِ ابْنِ وَعْلَةَ الْمِصْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا دُبِعَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهُرَ»  
ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب کچا چمڑا رنگ دیا جائے تو وہ پاک ہو گیا۔ (یہ حدیث بھی سوطہ امام محمد کے مذکورہ بالا باب میں مروی ہے۔)

۱۰۵۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُسْتَمْتَعَ بِجُلُودِ الْمَيْتَةِ إِذَا دُبِغَتْ۔

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردار کے چمڑوں سے نفع اٹھانے کا حکم دیا جب کہ ان کی دباغت ہو جائے۔ (یہ حدیث بھی سوطہ امام محمد میں مروی ہے)

## ۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِيهِ مِنْ يُضْطَرُّ إِلَى أَكْلِ الْمَيْتَةِ

مردار کھانے پر مضطر ہونے والے کا باب

جمہور کے نزدیک اضطرار کی مد یہ ہے کہ بھوک کے باعث ہلاکت کا خطرہ پیدا ہو جائے یا ایسی بیماری کے پیدا ہونے کا خطرہ پیدا ہو جائے جس کے باعث موت کا ڈر ہو۔ حکمت اس میں یہ ہے کہ مردار میں ایک نہر بلا مادہ ہوتا ہے جسے اگر بلا سبب استعمال کیا جائے تو اس کے ٹھک ہونے کا خطرہ ہے۔ لہذا شرع نے اس میں حالت اضطرار کا اعتبار کیا تاکہ بھوک کے باعث مردار کی سمیت کا مقابلہ کرنے کی قوت پیدا ہو جائے۔ اضطرار میں یہ شرط بھی ہے کہ آدمی ایسی جگہ پر ہو، جہاں اس مردار کے سوا اور کچھ نہ ملے۔ یا اسے مجبور کیا جائے کہ وہ اس مردار کو استعمال کرے۔ ورنہ اسے ہلاک کر دیا جائے یا اس کا کوئی عضو صاف کر دیا جائے گا۔ ضرورت سے یہی مراد ہے۔ ایسی حالت میں جان بچانے کی خاطر بقدر سہرہ مردار میں سے کھا لینا جائز ہے تاکہ اس کی جان بچ جائے۔ اور اگر ضرورت طویل و ممتد ہو تو سیر ہو کر کھا لینا بھی جائز ہے۔ پھر ایسی حالت میں آیا مردار کو کھا لینا جائز ہے یا واجب؟ مشہور فتویٰ ہے کہ جائز ہے۔ لیکن صحیح تر بات یہ ہے کہ واجب ہے۔

۱۰۶۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ أَحْسَنَ مَا سَمِعَ فِي الرَّجُلِ، يُضْطَرُّ إِلَى الْمَيْتَةِ: أَنَّهُ

يَأْكُلُ مِنْهَا حَتَّى يُشْبِعَ، وَيَتْرَكَ وَدَّ مِنْهَا۔ فَإِنْ وَجَدَهَا غَنَى طَرَحَهَا۔

وَسُئِلَ مَالِكٌ، عَنِ الرَّجُلِ يُضْطَرُّ إِلَى الْمَيْتَةِ۔ أَيَّا كُلُّ مِنْهَا، وَبِحَدِّ كَسْرٍ الْقَوْمِ أَوْ زَرْعًا

أَوْ نَمَّا بَسْكَانِهِ ذَاكَ؟ قَالَ مَالِكٌ: إِنْ ظَنَّ أَهْلُ ذَلِكَ الثَّمَرِ، أَوِ السَّرْعِ، أَوِ الْغَنَمِ، يُصَدِّقُونَهُ بِضُرَّتِيهِ، حَتَّى لَا يَعُدَّ سَارِقًا فَتَقْطَعَ يَدُهُ، رَأَيْتُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ آيٍ ذَلِكَ وَجَدَ، مَا يَزِدُّ جُوعَهُ وَلَا يَحِلُّ مِنْهُ شَيْئًا. وَذَلِكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَأْكُلَ الْمَيْتَةَ. وَإِنْ هُوَ خَشِيَ أَنْ لَا يَصِدِّقُوهُ وَأَنْ يَعُدَّ سَارِقًا بِمَا أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنَّ أَكْلَ الْمَيْتَةِ خَيْرٌ لَهُ عِنْدِي. وَلَهُ فِي أَكْلِ الْمَيْتَةِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ سَعَةٌ. مَعَ أَنِّي أَخَافُ أَنْ يَعُدَّ وَعَادٍ مِمَّنْ لَمْ يُضْطَرَّ إِلَى الْمَيْتَةِ، يُرِيدُ شِتَاجًا أَوْ أَخَذَ أَمْوَالِ النَّاسِ وَفَرَّوْهُمْ وَثَمَارَهُمْ بِذَلِكَ، يَدُونِ اضْطِرَّارٍ.

قَالَ مَالِكٌ: وَهَذَا أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ.

ترجمہ: امام مالکؒ نے کہا کہ جو آدمی مُردار کھانے پر مجبور ہو وہ اس سے سیر ہو کر بھی کھا سکتا ہے اور بطور زراعت سفر بھی رکھ سکتا ہے۔ پھر جب اس سے بے نیاز ہو جائے تو اسے پھینک دے۔ (ضعیفہ کا مسلک یہ ہے کہ صرف بقدر سبدر مق کھا سکتا ہے شافعی اور احمدؒ سے اس مسئلہ میں دو روایات ہیں۔)

امام مالکؒ سے مُردار کی طرف مضطر ہونے کے متعلق پوچھا گیا کہ اگر ایسا شخص پھل یا اناج یا بھیڑ بکری پٹے تو کیا پھرتی اس کے لئے حالتِ اضطرار مانی جائے گی؟ امام مالکؒ نے کہا کہ اگر اس پھل یا اناج یا ریڑ والے اس کی بات کی تصدیق کریں (اس کا یہی گمان ہو کہ وہ تصدیق کریں گے) تاکہ چور ٹھہرا کر اس کا ہتھ ہی نہ کٹ جائے تو میرا خیال یہ ہے کہ ان میں سے جو چیز بھی وہ بھوک دور کرنے کو پالے، اسے کھالے مگر اپنے ساتھ نہ اٹھائے اور یہ بات مجھے مُردار کھانے کی نسبت محبوب تر ہے۔ اور اگر اسے خوف ہو کہ لوگ اس کی تصدیق نہ کریں گے اور ان میں سے کوئی چیز لینے کی صورت میں اسے چور قرار دیں گے۔ تو میرے نزدیک اس کے لئے مُردار کھانا بہتر ہے اور مُردار کھانے میں اس کے لئے گنجائش ہے۔ اس کے علاوہ مجھے اس بات کا بھی خدشہ ہے کہ کچھ لوگ جو مضطر نہیں، محض لوگوں کا مال کھانے اور ان کے غنے اور پھل اڑا جانے کا ارادہ کریں گے۔ لہذا اس کے لئے مُردار کھانا ہی بہتر ہے۔

امام مالکؒ نے کہا کہ یہ بات ان سب سے بہتر ہے جو میں نے سنی ہے۔

## ۲۵۔ کِتَابُ الْعَقِيقَةِ

### ۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعَقِيقَةِ

عقیقہ میں جو احکام آئے ہیں ان کا باب

عالم اہل علم کے نزدیک عقیقہ سنت ہے۔ امام ابو حنیفہ کی طرف یہ قول منسوب کیا گیا ہے کہ عقیقہ بدعت ہے۔ حافظ عینی نے کہا ہے کہ یہ امام صاحب پر ہمتان ہے۔ انہوں نے یہ نہیں کہا بلکہ ان کے قول کا مطلب یہ ہے کہ عقیقہ کو مباح ہے لیکن سنت مؤکدہ و ثابتہ نہیں ہے۔ گویا بالفاظ دیگر ان کے نزدیک عقیقہ ایک نفل ہے۔ لیث بن سعد، داؤد ظاہری اور الحسن نے اسے واجب قرار دیا ہے۔ اسی باب کی پہلی روایت جو ابھی آرہی ہے، یہ ظاہر کرتی ہے کہ عقیقہ نہ واجب ہے نہ سنت مؤکدہ، بلکہ صرف ایک مستحب فعل ہے۔

۱۰۶۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي ضَمْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ؛ فَقَالَ: «لَا أُحِبُّ الْعُقُوقَ؛ وَكَأَنَّهُ إِنْهَاكِرَةٌ إِلَّا سَمَّ وَحَالَ» مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا فَأَحَبَّ أَنْ يُنْسَكَ عَنْ وَلَدٍ؛ فَلْيَفْعَلْ۔

ترجمہ: زید بن اسلم نے بنی ضمرہ کے ایک مرد سے اور اس نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقیقہ کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا، میں عقوق (داد لین کے ساتھ بدسلوکی کو پسند نہیں کرتا۔ گویا کہ آپ نے صرف اس نام کو ناپسند کیا۔ اور فرمایا کہ جس کے بچہ پیدا ہو وہ اپنے بچے کی طرف سے قربانی دینا پسند کرے تو ایسا کرے۔

شرح: اس حدیث کی متعدد اسناد ایک دوسری کو تقویت دیتی ہیں۔ در نہ بنی ضمرہ کا ایک مرد مجہول ہے اور جب تک اس کی جہالت دور نہ ہو صحابی کا لہام دور نہ ہوگا۔ پس یہ سند منقطع بلکہ معضل ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور نے عقیقہ کے نام کو عقوق کے سبب سے ناپسند فرمایا ہے۔ ابو حنیفہ کی طرف سے جو عقیقہ کا انکار منسوب ہے۔ اگر اس کی کوئی حقیقت ہے تو شاید اس کی بنیاد یہ حدیث ہو۔ پھر اس حدیث میں اختیار کے الفاظ سے بس انتخاب ثابت ہوتا ہے نہ سنت نہ وجوب۔ یہ حدیث مؤلفائے امام محمد میں بھی مروی ہے۔

۱۰۶۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: وَرَأَيْتُ قَاطِبَةَ



بِذَنْبِ ذَٰلِكَ فَضَّلَهُ۔  
ترجمہ: جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ انہوں نے کہا: فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن اور حسین اور زینب اور اُمّ کلثوم کے بالوں کا وزن کیا اور اس کے برابر چاندی کا صدقہ کیا۔ (اس بنا پر بالوں کے برابر چاندی کا صدقہ مستحب شمار کیا گیا ہے)۔ یہ اثر موطائے امام محمد میں بھی مروی ہے۔

۱۰۶۳۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي مُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ الْحُسَيْنِ، أَنَّهُ قَالَ وَزَنَّتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرَ حُسَيْنٍ وَحُسَيْنٍ، فَتَصَدَّقَتْ بِزَيْنَتِهِ فَضَّلَهُ۔  
ترجمہ: محمد بن علی بن حسین (سابقہ) نے کہا کہ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن اور حسین کے بالوں کا وزن کیا اور ان کے برابر چاندی کا صدقہ کیا۔ (یہ اثر بھی موطائے امام محمد میں مروی ہے)۔

شرح: امام محمد نے ان آثار کی روایت کے بعد فرمایا ہے کہ جہاں تک عقیقہ کا تعلق ہے اس کے متعلق ہمیں خبر پہنچی ہے کہ یہ زمانہ جاہلیت میں تھا اور ابتدائے اسلام میں بھی اس پر عمل کیا گیا۔ پھر اَلْأَنْصَلِيُّ (قریانی) نے ہر اس ذبح کو منسوخ کر دیا، جو اس سے پہلے تھا۔ اور ماہِ رمضان کے روزے نے اپنے سے قبل ہر روزے کو منسوخ کر دیا۔ اور غسلِ جنابت نے ہر غسل کو منسوخ کر دیا جو اس سے قبل تھا۔ اور زکوٰۃ نے ہر صدقہ منسوخ کر دیا جو اس سے پہلے تھا۔ ہمیں اسی طرح خبر پہنچی ہے۔ امام محمد کی اس عبارت سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان منسوخ شدہ چیزوں کی حیثیت واجب کی نہیں رہی۔ اور پرکے تینوں آثار میں سے عقیقہ کا جائز ذبح کرنے کا ذکر صرف پہلے میں آیا ہے۔

## ۲۔ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْعَقِيقَةِ

عقیقہ کے مسائل کا باب

۱۰۶۴۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ لَمْ يَكُنْ يُسَالِّهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهِ عَقِيقَةً، إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهَا. وَكَانَ يُعْطِي عَنْ وَلَدِهِ بِشَاةٍ شَاةٍ. عَنِ الدُّكُورِ وَالْإِنَاثِ.  
ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کے گھر والوں میں سے کوئی بھی ان سے عقیقہ کرنے کو کہتا تو وہ عقیقہ کا جانور بیٹے اور اپنے بچوں کی طرف سے ایک ایک بکری۔ مذکر اور مؤنث ہر دو کی طرف سے۔ دیتے تھے۔ ابن عباسؓ کی روایت میں مذکر کی طرف سے دو اور مؤنث کی طرف سے ایک کا ذکر آیا ہے۔ اور علمائے اسے مستحب کہا ہے۔ اور ترمذی وغیرہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی اسی مضمون کی روایت آئی ہے۔

۱۰۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّيْمِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: سَبَّحْتُ أَبِي يُسْتَحَبُّ الْعَقِيْقَةُ، وَلَوْ بَعْضُ فُورٍ۔  
ترجمہ: محمد بن ابراہیم بن الحارث تیمی نے کہا کہ میں نے اپنے باپ کو عقیقہ کو پسند کرتے سنا۔ گو وہ ایک چڑیا کے ساتھ ہے۔  
اس قسم کا کلام مبالغے اور تاکید و تشدید کے لئے آتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے تو بکری کا ذبح کرنا اس باب میں افضل ثابت ہوتا ہے۔ مگر نیک ہونے کی جہت سے اور گائے بھینس کا جواز بھی نکلتا ہے۔

۱۰۶۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّهُ عُنَى عَنْ حُسَيْنٍ وَحُسَيْنِ ابْنَيْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ۔

ترجمہ: مالک کو خبر پہنچی ہے کہ علی بن ابی طالب کے بیٹوں حسن اور حسین کا عقیقہ ہوا تھا۔ مگر عقیقہ کے جانور کی تعداد میں روایات مختلف ہیں۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لو کے کی طرف سے دو اور روکی کی طرف سے ایک بکری ذبح کی جائے۔

۱۰۶۷۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ كَانَ يُعْنَى عَنْ بَنِيهِ، الذُّكُورَ وَالْإِنَاثَ، بِشَاةٍ شَاةٍ۔

قَالَ مَالِكٌ: الْأَمْرُ عِنْدَنَا فِي الْعَقِيْقَةِ، أَنَّ مَنْ عُنَى فَإِنَّمَا يُعْنَى عَنْ وَلَدٍ بِشَاةٍ شَاةٍ، الذُّكُورَ وَالْإِنَاثَ۔ وَكَيَسَتْ الْعَقِيْقَةُ بِوَأَجَبَةٍ۔ وَلَكِنَّمَا يُسْتَحَبُّ الْعَسَلُ بِهَا۔ وَهِيَ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ النَّاسُ عِنْدَنَا۔ فَمَنْ عُنَى عَنْ وَلَدٍ فَإِنَّمَا هِيَ بِكَزْلَةِ النَّسْكِ وَالضَّحَايَا۔ لَا يَجُوزُ فِيهَا عَوْرَاءُ وَلَا عَجَفَاءُ وَلَا مَكْسُورَةٌ وَلَا مَرِيضَةٌ۔ وَلَا يَبَاغُ مِنْ لَحْمِهَا شَيْءٌ، وَلَا جُلْدُهَا، وَيُكْسَرُ عِظَاهَا وَيَأْكُلُ أَهْلُهَا مِنْ لَحْمِهَا۔ وَيَتَصَدَّقُونَ مِنْهَا۔ وَلَا يَسْئَلُ الصَّبِيُّ بِشَيْءٍ مِنْ دَمِهَا۔

ترجمہ: عروہ بن زبیر اپنی اولاد کی طرف سے ایک ایک بکری عقیقہ دیتے تھے۔ خواہ مذکر ہوں یا مؤنث۔ امام مالک نے کہا کہ عقیقہ میں ہمارے نزدیک دینے میں عمل اس پر ہے کہ مذکر و مؤنث ہر دو کی طرف سے ایک ایک بکری دی جائے اور عقیقہ واجب نہیں لیکن اس پر عمل مستحب ہے اور یہ ان امور میں سے ہے جن پر دینے میں برابر عمل ہوتا ہے پس جو شخص اپنی اولاد کا عقیقہ دے تو یہ قربانی کی مانند ہے، جس میں یک چشم، کمزور، ٹوٹے سینک والی، بیمار جانور ہوتی۔ اس کے گوشت میں سے کچھ فروخت کیا جائے۔ اور نہ اس کا چمڑا بیچا جائے۔ اور اس کی ہڈیاں توڑی جائیں اور ان کا زنا نہ جائیت میں اس کی ہڈیاں توڑنا معیوب ہوتا تھا۔ اور گھر والے اس کا گوشت بے شک کھائیں اور صدقہ بھی کریں اور اس

کا خون بچے کو بالکل نہ نکائیں۔ (یہ رسم بھی جاہلیت کی عقیقہ - البراد اور)

## ۲۶۔ کِتَابُ الصَّحَايَا

### ۱۔ بَابُ مَا يُنْهَى عَنْهُ مِنَ الصَّحَايَا

قربانی میں ممنوع جانوروں کا باب

قربانی کتاب و سنت اور اجماع امت سے شروع ہے۔ کتاب اللہ کا حکم ہے فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ سُنَّت سے اس طرح ثابت ہے کہ صحاح کی حدیث کے مطابق ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر عمر تک برابر قربانی دی۔ اہل اسلام کا قربانی کی مشروعیت پر اجماع ہے۔ پھر بعض کے نزدیک تو یہ سنت مؤکدہ ہے اور ابوحنیفہؒ، مالکؒ، ربیعہؒ، ثوریؒ، اوزاعیؒ اور لیثؒ نے اسے واجب کہا ہے۔

۱۰۶۸۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَارِثِ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ  
الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ: مَاذَا يُتَّقَى مِنَ الصَّحَايَا؟ فَخَافَ  
بَيْدَهُ، وَقَالَ: أَرْبَعًا "وَكَانَ الْبَرَاءُ يُشِيرُ بِبَيْدِهِ وَيَقُولُ: يَدِي أَقْصَرُ مِنْ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" أَلْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ طَلْعُهَا. وَالْعَوْرَاءُ الْبَيِّنُ عَوْرُهَا. وَالْمَرِيضَةُ الْبَيِّنُ  
مَرَضُهَا. وَالْعَجَفَاءُ الَّتِي لَا تُنْقَى"

ترجمہ: براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا، قربانی کے کون سے جانوروں سے بدبیز کیا جائے؟ پس حضورؐ نے اپنے دست مبارک سے اشارہ کر کے فرمایا چار جانوروں سے۔ اور براء بن عازبؓ اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ میرا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے چھوٹا ہے (حققتہ یا ازراہ ادب کہا) ایک توں لنگڑی جس کا لنگڑا پن واضح ہو۔ دوسری وہ بیک چشم جس کا کاننا ہونا واضح ہو۔ تیسری وہ بیمار جس کا بیمار ہونا واضح ہو۔ چوتھی وہ کمزور قربانی جس میں مغز (مخ) نہ رہا ہو۔ یعنی بہت بوڑھی اور ضعیف۔ (یہ عیوب جن کا ذکر حدیث میں آیا ہے، ان کا اس مقدار سے کم ہو تو وہ قربانی سے مانع نہیں ہوتے۔)

۱۰۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَارِثِ كَانَ يُتَّقَى مِنَ الصَّحَايَا

وَالْبُدْنِ، الَّتِي لَمْ تُسَبِّحْ، وَالَّتِي نَقَصَ مِنْ خَلْقِهَا

قَالَ مَا بَلَكَ؟ وَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَىٰ

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ قربانی کے جانوروں اور اونٹوں میں سے جو پوری عمر کے نہ ہوں اور جس کی پیدائش میں نقص ہو۔ مالک نے کہا کہ اس مسئلہ میں میں نے جو کچھ سنا ہے یہ اس سبب میں سے پسندیدہ تر ہے۔ کوشش اور مینڈھا حدیث میں آچکا ہے۔ لہذا وہ کم عمر شمار نہیں کیا جاتا۔ امام محمدؒ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ کتاب الضحایا و ما یجزئی منها۔

## ۲۔ بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الضَّحَايَا

قربانی کے مستحب جانوروں کا باب

امام محمدؒ نے برادر بن عازبؓ کی حدیث (نمبر ۱۰۶۸) کو اپنے مؤلف کے باب ما یجزئی من الضحایا میں روایت کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ہمارا اس پر عمل ہے۔ مگر لنگوی جب اپنے پاؤں پر چل سکے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ ایک چشم کی بھارت اگر نصف سے زائد باقی ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ اگر نصف یا اس سے زائد ضائع ہو گئی ہو تو جائز نہیں۔ بیماری کے باعث نہایت کمزور اور فاسد مبری وغیرہ جائز نہیں اور نہ وہ بڑی جانور ہے جس میں مخ (مغز) نہ رہا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ اپنے کسب سے پاکیزہ چیزوں کو خرچ کرو۔

۱۰۰۰۔ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ صَلَّى مَرَّةً بِالْمَدِينَةِ. قَالَ نَافِعٌ: فَأَمَرَنِي أَنْ أَشْتَرِيَ لَهُ كَبْشًا قَحِيلاً أَقْرَنَ. ثُمَّ أَذْبَحَهُ يَوْمَ الْأَضْحَى، فِي مَضَلٍّ النَّاسِ. قَالَ نَافِعٌ: فَفَعَلْتُ. ثُمَّ حَمِلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَخَلَقَ رَأْسَهُ حِينَ ذَبَحَ الْكَبْشَ. وَكَانَ مَرِيضًا لَمْ يَشْهَدْ الْعِيدَ مَعَ النَّاسِ. قَالَ نَافِعٌ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ: لَيْسَ حِلَاقُ السَّرَاسِ لِوَأَجِبَ عَلَى مَنْ صَحَّيْ. وَقَدْ فَعَلَهُ ابْنُ عُمَرَ.

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے ایک مرتبہ مدینہ میں قربانی دی۔ نافع نے کہا کہ عبداللہؓ نے مجھے حکم دیا۔ کہ میں ان کے لئے ایک موٹا تازہ مذکر مینڈھا خرید لاؤں جو سینک دار ہو۔ پھر میں اسے عید کے دن عید گاہ میں ذبح کروں۔ نافع نے کہا کہ میں نے ایسا ہی کیا۔ پھر وہ ذبح شدہ جانور اٹھا کر عبداللہ بن عمرؓ کے پاس لے جایا گیا۔ انہوں نے اس وقت مینڈھا لایا جب مینڈھا ذبح کیا گیا۔ اور وہ بیمار تھے۔ اور مسلمانوں کے ساتھ عید میں حاضر نہ تھے۔ نافع نے کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ قربانی دینے والے پر مینڈھانا واجب نہیں، لیکن خود عبداللہ بن عمرؓ نے ایسا ہی کیا تھا۔ (یعنی قربانی کرنے والے پر حجامت وغیرہ کروانا واجب نہیں۔ مستند استحبالی ہے۔ امام محمدؒ نے یہ اثر اپنے مؤلف میں روایت کر کے لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ مگر ایک بات میں ہمارا اختلاف ہے۔ یمن میں مینڈھا جب کہ بڑا ہو تو بھری اور قربانی میں جائز

ہے۔ آثار میں یہ آیا ہے۔ قربانی کا حقیقی جانور بھی غیر خضی کی طرح جائز ہے۔ سرمنڈوانے کا جہاں تک سوال ہے، اس میں ہمارا قول عبداللہ بن عمر جیسے ہے کہ سرمنڈوانا حاجی کے سوا کسی پر واجب نہیں یہی ابوحنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

### ۳۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ ذَبْحِ الضَّحِيَّةِ قَبْلَ انْصِرَافِ الْإِمَامِ

امام کی فراغت سے قبل قربانی ذبح کرنے کی ممانعت

۱۰۷۱۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ كَيْسَارٍ، أَنَّ أَبَا بُرْدَةَ بْنَ نِيَّارٍ ذَبَحَ ضَحِيَّتَهُ، قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَضْحَى، فَزَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يَعُودَ بِضَحِيَّتِهِ أُخْرَى. قَالَ أَبُو بُرْدَةَ: لَا أَجِدُ إِلَّا جَذْعًا عَائِدًا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: "وَإِنْ لَمْ تَجِدِ إِلَّا جَذْعًا فَاذْبَحْ".

ترجمہ: بشیر بن کیسار سے روایت ہے کہ ابو بردہ بن نیار نے عید قربان کے دن اپنی قربانی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ذبح کر ڈالا۔ ابو بردہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دوسری قربانی کرنے کا حکم کیا۔ ابو بردہ نے کہا کہ مجھے سوائے ایک سالہ بکری کے نہیں ملتی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تجھے ایک سالہ کے سوا نہیں ملتی تو اسی کو ذبح کر دے۔

شرح: امام کے نماز عید سے فارغ ہونے سے قبل کوئی شخص قربانی نہیں کر سکتا۔ دیہات کا معاملہ البتہ دوسرا ہے۔ بخاری میں ہے کہ حضورؐ نے ابو بردہ سے فرمایا تھا، تو تو قربانی کرے مگر تیرے بعد کس اور کی طرف سے اس بکر کا جانور جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح ایک حدیث میں ہے کہ عقبہ بن عامر کو بھی حضورؐ نے خاص اجازت رحمت فرمائی تھی۔ یہ واقعہ بھی صحیح بخاری میں موجود ہے۔

۱۰۷۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُبَادِ بْنِ ثَمِيمٍ، أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ أَشْقَرَ ذَبَحَ ضَحِيَّتَهُ قَبْلَ أَنْ يَعُودَ يَوْمَ الْأَضْحَى. وَأَنَّهُ ذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَعُودَ بِضَحِيَّتِهِ أُخْرَى.

ترجمہ: عباد بن تمیم سے روایت ہے کہ عثمان بن اشقر نے قربانی کے دن عید گاہ جانے سے قبل قربانی ذبح کر دی۔ اور اس نے اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپؐ نے حکم دیا کہ وہ دوسری قربانی کرے۔ امام محمدؒ نے اس حدیث کو اپنے مؤلفا میں باب الذبائح اضمیحتہ الخ میں روایت کیا ہے۔

شرح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ جب آدمی شہر میں ہو جہاں عید پڑھی جاتی ہو اور وہاں اس نے امام کی نماز سے قبل ہی قربانی ذبح کر دی۔ تو وہ گوشت کی بکری ہے قربانی نہیں شہر میں نہ ہو بلکہ باد میں ہو یا شہر سے دور دیہات میں ہو تو وہ طلوع غریبا طلوع آفتاب کے وقت اگر جانور ذبح کر دے تو اس کے لئے کافی ہے اور یہی قول ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ہے۔

## ۴۔ بَابُ إِذْخَارِ لُحُومِ الْأَضَاجِی

قربانیوں کے گوشت کا ذخیرہ کرنا

ایک بار خاص مصلحت کی بنا پر قربانی کے گوشت کا ذخیرہ کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا۔ بعد میں اجازت دے دی تھی۔

۱۰۷۳۔ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْهَمَلِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ. ثُمَّ قَالَ: بَعْدُ: كُلُوا، وَتَصَدَّقُوا وَتَزَوَّدُوا، وَادْخِرُوا.

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ سلمی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کا گوشت تین دن کے بعد کھانے سے منع فرمادیا تھا۔ پھر آپ نے بعد میں فرمایا، کھاؤ اور جمع کرو۔ اور ذخیرہ کرو۔ (موطا امام محمد) میں باب لُحُومِ الْأَضَاجِی میں یہ حدیث مروی ہے۔

شرح: امام محمد نے کہا کہ ہمارا مختار یہی ہے کہ تین دن کے بعد قربانی کے گوشت کو بچا کر محفوظ رکھنے اور ذخیرہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمانے کے بعد اجازت دے دی تھی اور آپ کا دوسرا قول ہے کہ ناسخ تھا۔ لہذا ذخیرہ بنانے اور جمع کرنے میں کوئی حرج نہیں یہی قول امام الرضیہ اور ہمارے عام فقہاء کا ہے۔ چلی مانت کا سبب آگے آتا ہے۔

۱۰۷۴۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ، أَنَّهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَقَالَتْ: صَدَقَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ: دَفَنَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْأَبَادِيَةِ حَضْرَةَ الْأَضْحَى، فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذْخِرُوا ثَلَاثًا. وَتَصَدَّقُوا بِمَا بَقِيَ." قَالَتْ: فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ، قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَقَدْ كَانَ النَّاسُ يَنْتَفِعُونَ بِضَحَايَاهُمْ، وَيَجْبِلُونَ مِنْهَا الْوَدَّ، وَيَتَّخِذُونَ مِنْهَا الْأَسْقِيَةَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: "وَمَا ذَلِكَ؟" أَوْ كَمَا قَالَ: قَالُوا: نَهَيْتَ عَنْ لُحُومِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ مِنْ أَجْلِ الْإِفَةِ الَّتِي دَفَعْتُ عَلَيْكُمْ. فَكُلُوا، وَتَصَدَّقُوا، وَادْخِرُوا."

## يَعْنِي بِالذَّافَةِ، قَوْمًا مَسَاكِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ -

ترجمہ: عبداللہ بن واقد سے (مرسل)، روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کا گوشت تین دن کے بعد تک کھانے سے منع فرمایا تھا۔ عبداللہ بن ابی بکر رادی نے کہا کہ میں نے یہ بات عمرہ بنت عبدالرحمان سے بیان کی۔ تو اس نے کہا کہ اس نے سچ کہا۔ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہؓ کو فرماتے سنا تھا کہ کچھ صحابی لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں قربانی کے دنوں میں مدینہ آجئے ہوئے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین دن کے لئے ذخیرہ کرو۔ اور اس کے بعد جو گوشت بچ جائے اس کا صدقہ کرو۔ اس کے کچھ عرصہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ لوگ اپنی قربانیاں سے نفع پاتے تھے اور ان کی چربی کو گھٹلاتے تھے اور ان سے مشکیں بناتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا پھر کیا ہوا؟ یا کوئی ایسی بات فرمائی۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے قربانی کے گوشت کا تین دن سے زیادہ ذخیرہ کرنا روک دیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہیں اس آنے والی جماعت کے بارے میں روکا تھا، جو عہد الاضحیٰ کے دنوں میں آئی تھی۔ پس کھاؤ اور صدقہ کرو اور جمع بھی کر لو یعنی نے کہا کہ اس حدیث میں دافہ سے مراد وہ مسکین لوگ تھے جو مدینہ میں آئے تھے۔ (امام محمدؒ نے اسے باب الخوم الاضاحی میں روایت کیا ہے۔)

شرح: یعنی کی روایت میں یہ حدیث مرسل ہے مگر امام محمدؒ نے عبداللہ بن واقد کے بعد عبداللہ بن عمر کا نام لیا ہے۔ اس طرح یہ حدیث متصل ہو گئی ہے۔

۱۰۷۵۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ، أَخَذَ رِيتِي، أَنَّهُ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَقَدَّمَ إِلَيْهِ أَهْلُهُ لَحْصًا فَقَالَ: أَنْظَرُوا أَن يَكُونَ هَذَا مِنْ لُحُومِ الْأَضْحَى فَقَالُوا: هُوَ مِنْهَا. فَقَالَ ابْنُ سَعِيدٍ: أَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهَا؟ فَقَالُوا إِنَّهُ قَدْ كَانَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بَعْدَكَ أَمْرٌ. فَخَرَجَ ابْنُ سَعِيدٍ، فَسَأَلَ عَنْ ذَلِكَ. فَأُخْبِرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْهَيْتُكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَضْحَى بَعْدَ ثَلَاثٍ. فَكُلُوا، وَتَصَدَّقُوا، وَادْخَرُوا. وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ الْإِتْبَاقِ، فَانْتَبِذُوا. وَعَلَّ مُسْكِرٌ حَرَامًا. وَنَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَذُرُّوْهَا. وَلَا تَقُولُوا أَهْجُرًا - يَعْنِي لَا تَقُولُوا سُوءًا -

ترجمہ: ابوسعید الخدریؒ سے روایت ہے کہ وہ ایک سفر سے واپس آئے تو ان کے گھر والوں نے ان کے سامنے گوشت پیش کیا۔ ابوسعیدؒ نے کہا دیکھو کہیں قربانی کا گوشت نہ ہو۔ گھر والوں نے کہا کہ یہ وہی ہے۔ اس پر ابوسعیدؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع نہیں فرمایا تھا؟ انہوں نے کہا کہ آپ کے جانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارے میں

دوسرا حکم دیا تھا۔ پس ابوسعید گھر سے نکلے اور اس مسئلہ کے متعلق پوچھا تو ابوسعید کو بتایا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میں نے تم کو قربانی کا گوشت تین دن کے بعد کھانے سے روکا تھا، اب اسے کھاؤ اور صدقہ بھی کرو اور جمع بھی رکھو۔ اور میں نے نبیؐ بنانے سے روکا تھا۔ اب تم نبیؐ بھی بناؤ مگر ہر شبہ آور چیز حرام ہے اور میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے روکا تھا۔ پس ان کی زیارت کرو لیکن قبیح بات مت کہو، یہی کوئی بُری بات مت کہو۔

شرح: سید ذرائع کے طور پر ان چیزوں کو ناجائز ٹھہرایا گیا تھا۔ قربانی کے گوشت کا مسئلہ تو اوپر گزر چکا کہ ایک سال کچھ بادیہ نشین مدینہ میں آوارہ ہوئے۔ لہذا حضورؐ نے حکم دیا کہ قربانی کا گوشت تین دن کے بعد نہ کھایا جائے مقصد یہ تھا کہ ان بادیہ نشینوں کی مدد کی جائے۔ شراب جب حرام ہوئی تو اس کے لئے استعمال ہونے والے برتن بھی کچھ دیر تک ممنوع ٹھہرائے گئے تاکہ پچھلی عادت بھول جائے۔ بعد میں اس حکم کو واپس لے لیا گیا۔ زیارت قبروں سے پہلے شرک میں ہونے کے خدشے کی بنا پر منع فرمایا گیا اور بعد میں واپس لے لیا گیا۔ مگر بن کرنا، اللہ کی ناشکری اور کفر کی باتیں غنہ سے نکالنا حسب سابق حرام رہا۔

## ۵۔ الشِّرْكَۃُ فِی الضَّحَايَا، دَعْنُ کَمُ تُذَبِّحُ الْبَقَرَةَ وَالْبَدَنَةَ

قربانیوں میں شرکت کا باب

اکثر اہل علم کا قول یہی ہے کہ اونٹ اور گائے کی قربانی میں سات آدمی تک شریک ہو سکتے ہیں۔ یہی عائشہؓ، ابن مسعودؓ، ابن عمرؓ، علی بن ابی طالبؓ اور عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے۔ اور عطاءؓ، طاؤسؓ، سالمؓ، الحسنؓ، عمرو بن دینارؓ، ثوریؓ اور زاذانؓ، ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب، شافعیؒ اور ابو ثورؒ کا یہی مذہب ہے۔

۱۰۷۔ حَدَّثَنِی یَحْیٰی عَنْ مَالِکٍ، عَنْ اَبِی الزُّبَیْرِ النُّکَی، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ، اَنَّهٗ

قَالَ: نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ عَامَ الْاُحْدِیَیَّةِ، وَالْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةِ وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ۔

ترجمہ: جابر بن عبداللہؓ نے کہا کہ ہم نے مدینہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اونٹ سات کی طرف سے اور گائے سات کی طرف سے ذبح کی تھی اور اس مسئلہ میں یہی جمہور کا مذہب ہے۔ مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے۔ جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

۱۰۸۔ حَدَّثَنِی عَنْ مَالِکٍ، عَنْ عُمَارَةَ ابْنِ یَسَارٍ، اَنَّ عَطَاءَ بْنَ یَسَارٍ اُخْبَرَهُ، اَنَّ

اَبَا اَيُّوبَ الْاَنْصَارِیَّ اُخْبَرَهُ، قَالَ: کُنَّا نَضَیُّ بِالْاَشَاۃِ الْوَاحِدَةِ یَذْبَحُهَا الرَّجُلُ مِنْہٗ وَ عَنْ اَهْلِ بَیْتِہٖ ثُمَّ تَبَاہٰی النَّاسُ بَعْدُ، فَصَارَتْ مُبَاہَاۃً۔

قَالَ مَالِکٌ: وَ اَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِی الْبَدَنَةِ وَالْبَقَرَةِ وَالْاَشَاۃِ الْوَاحِدَةِ، اَنَّ الرَّجُلَ



يَنْحَرُّ عَنْهُ وَعَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ الْبَدَنَةَ - وَيُذِيحُ الْبَقْرَةَ وَالشَّاةَ الْوَاحِدَةَ، هُوَ يَلِكُهَا - وَ  
يَذُبُّهَا عَنْهُمْ وَلِشْرِكُهُمْ فِيهَا فَمَا أَنْ لِيَشْتَرِيَ النَّفَرُ الْبَدَنَةَ أَوِ الْبَقْرَةَ أَوِ الشَّاةَ، يَشْتَرُونَ  
فِيهَا نَفْسُكَ وَالضَّحَايَا - فَيُخْرِجُ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ حِصَّةً مِنْ ثَنِيهَا - وَيَكُونُ لَهُ حِصَّةٌ مِنْ  
لَحْيِهَا - فَإِنَّ ذَلِكَ يَكْفِيكَ - وَإِنَّمَا سَمِعْنَا الْحَدِيثَ أَنَّكَ لَا لِيَشْتَرِكَ فِي النَّفْسِ - وَإِنَّمَا يَكُونُ عَنْ  
عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ الْوَاحِدِ -

ترجمہ: ابو ایوب انصاریؓ نے کہا کہ ہم لوگ ایک بکری قربان کرتے تھے۔ آدمی اپنی طرف سے اور اپنے گھروالوں کی طرف  
سے ایک بکری ذبح کرتا تھا۔ پھر لوگوں نے قربانی کو ذریعہ فخر بنالیا (اور اس کے خلاف ہونے لگا)۔  
شرح: اس حدیث کا تعلق مختلف فیہ مسئلے سے نہیں۔ اختلاف اس میں نہیں کہ گھر کا سربراہ سب کی طرف سے ایک قربانی  
کرے تو سب کی طرف سے ہو جاتی ہے۔ بلکہ اس میں ہے کہ جن لوگوں پر قربانی واجب ہے (چاہے وہ سب اپنے اپنے خاندان کے  
سربراہ ہوں) آیا وہ اونٹ اور گائے میں ایک سے زیادہ تعداد میں شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں۔ پس اوپر کی حدیث سے یہ شترالکھاؤ  
ثابت ہوتا ہے۔ رہا ابو ایوبؓ کا قول کہ پھر لوگوں نے اسے ذریعہ فخر بنالیا تو وہ اب بھی ہے کہ بعض لوگ چھوٹی قربانی کے بجائے ازراہ فخر  
مباحات بڑی ذبح کرتے ہیں، اس میں اگر کراہت ہے تو صرف شرت طلبی اور ریاکاری کے باعث ہے۔ نہ یہ کہ اصل مسئلہ ہی بدل گیا ہے  
امام محمدؒ نے موثقال باب ما یجوز من الضحایا عن اکثر من واحد کے اندر یہی حدیث درج کی اور اس پر لکھا ہے کہ آدمی حاجت مند  
ہوتا تھا پس وہ ایک بکری ذبح کرتا تھا، خود کھاتا اور گھروالوں کو کھلاتا تھا۔ مگر ایک بکری دو یا تین اشخاص کی طرف سے جن پر الگ الگ  
قربانی واجب ہو بطور قربانی ذبح کی جائے تو یہ جائز نہیں۔ بلکہ ایک قربانی ایک کی طرف سے دی جائے۔ اور یہی قول ہے ابو حنیفہؒ  
اور ہما سے عام فقہاء کا۔ اس سے یہ واضح ہو گیا کہ ایک حیدر آبادی صاحب نے کراچی کے مطبوعہ موثقال کے ۵۵ صفحہ پر جو امام ابو حنیفہؒ  
کا مذہب بیان کیا ہے۔ یہ محض لاعلمی کی بنا پر کیا ہے۔ یہ حنفی مذہب کی بالکل برعکس ناسندگی ہے جتنی مسلک کو امام محمدؒ سے بڑھ کر کون جانتا  
ہے اور کون بیان کر سکتا ہے؟ اس کے بعد امام محمدؒ نے اسی باب میں جابر بن عبد اللہ کی حدیث بیان کی ہے کہ ہم نے مدینہ میں اونٹ اڑ  
گائے سات سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کی اور اس پر یوں لکھا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اونٹ اور گائے قربانی میں اور حج کی  
ہدی سات کی طرف سے جائز ہے۔ خواہ یہ لوگ متفرق ہوں، خواہ ایک ہی خاندان کے ہوں یا کسی خاندانوں کے۔ (یعنی ان میں سے ہر ایک  
اپنی اپنی قربانی الگ دے رہا ہو) اور یہی قول ابو حنیفہؒ اور ہما سے عام فقہاء کا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ حیدر آبادی علامہ صاحب نے  
یہ عبارت دیکھی نہیں یا دیکھی ہے مگر اس کا مطلب نہیں سمجھا۔

ایضاً۔ امام مالکؒ نے فرمایا میں نے اونٹ گائے اور بکری کے متعلق جو احسن بات سنی ہے وہ یہ ہے کہ آدمی اپنی طرف سے اور اپنے  
گھروالوں کی طرف سے اونٹ کو بخر کرے اور گائے ذبح کرے اور ایک بکری ذبح کرے جس کا وہ مالک ہو اور اسے ان کی طرف سے ذبح  
کرے اور انہیں اس میں شریک کرے۔ لیکن یہ صورت کہ وہ اونٹ خریدے یا گائے یا بکری اور وہ سب اس میں حج کے نساک اور قربانی میں  
شریک ہوں۔ پس ہر انسان اس کی قیمت کا حصہ ادا کرے اور اس کے گوشت میں سے اسے حصہ مل جائے تو یہ مکروہ ہے اہم نے جو حدیث

مٰنی ہے، وہ یہ ہے کہ نسک میں شراکت نہیں ہو سکتی۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایک گھر والوں کی طرف سے ایک جانور ذبح ہوا اور وہ سب اجرو ثواب میں شریک ہو جائیں۔ جس حدیث کا مالک حوالہ دیتے ہیں، وہ جابرؓ کی گزشتہ حدیث ہے یا ابویوبؓ کی گزشتہ حدیث۔ سنن احمد کی حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مینڈھا سب توحید کی شہادت دینے والوں کی طرف سے قربان کیا اور ایک اپنی اور گھر والوں کی طرف سے۔

۱۰۷۸۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ قَالَ: مَا نَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ وَعَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ إِلَّا بَذَنَةً وَاحِدَةً، أَوْ بَقَرَةً وَاحِدَةً. قَالَ مَالِكٌ: لَا أَدْرِي أَيُّنَهُمَا قَالَ ابْنُ شِهَابٍ.

ترجمہ: ابن شہابؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اور اپنے گھر والوں کی طرف سے صرف ایک اونٹ قربان کیا یا ایک گائے قربان کی، اور اس منہن میں حضرت ام المومنین عائشہؓ کی حدیث موجود ہے کہ حضورؐ نے آخری حج کے سال آل محمدؐ کی طرف سے ایک گائے قربان کی۔ اس پر گفتگو کتاب الحج میں بھی ہو چکی ہے۔ غالباً اس سے مراد نفلی قربانی ہے نہ کہ واجب۔ امام مالکؒ نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں ابن شہابؓ نے کیا لفظ بولنا تھا، آیا ایک اونٹ یا ایک گائے۔

#### ۶۔ بَابُ الصَّحِيَّةِ عَمَّا فِي بَطْنِ الْمَرْأَةِ، وَذِكْرُ أَيَّامِ الْأَضْحَى

عورت کے پیٹ کے بچے کی طرف سے قربانی اور ایام قربانی کا بیان

۱۰۷۹۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ كَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ بَلَغَنِي، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، مِثْلَ ذَلِكَ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ قربانی عید الاضحیٰ کے دن سے دو دن بعد تک ہے۔ مالکؒ کو علی بن ابی طالبؓ سے بھی یہی خبر ملی ہے۔ شرح: جمہور کا مذہب یہی ہے۔ ابو حنیفہؒ، مالکؒ، سفیان ثوریؒ اور احمدؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ شافعیؒ نے کہا کہ قربانی کے ایام چار ہیں ایکس ذی الحجہ اور تین اس کے بعد۔ جمہور کا قول حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ اور انسؓ کے قول کے مطابق ہے۔

۱۰۸۰۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ كَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ يُضْحِي عَمَّا فِي بَطْنِ الْمَرْأَةِ.

قَالَ مَالِكٌ: الصَّحِيَّةُ سُنَّةٌ. وَكَانَتْ بِوَأَجَبَةٍ. وَلَا أُحِبُّ لِأَحَدٍ مِمَّنْ قَوِيَ عَلَى تَمْنِهَا، أَنْ يَتْرُكَهَا.

ترجمہ: کافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ اس بچے کی طرف سے قربانی نہ دیتے تھے جو عورت کے پیٹ میں ہو۔ مالکؒ نے کہا کہ قربانی سنت ہے واجب نہیں اور جو اس کی قیمت دینے پر قادر ہو، میں پسند نہیں کرتا کہ وہ اسے ترک کر دے۔

شرح: یہ مسئلہ بار بار گزر چکا ہے کہ حنفیہ اور دیگر ائمہ کی اصطلاح میں واجب اور سنت کے متعلق کچھ فرق ہے۔ دیگر ائمہ واجب کا لفظ فریضہ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں اور حنفیہ کے ہاں واجب کا درجہ سنت مؤکدہ اور فریضہ کے مابین ہے۔ یہ فرق ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ تاکہ بہت سی الجھنوں سے بچاؤ ہو سکے۔ زیر نظر اثر میں پیٹ کے بچے کی طرف سے عبد اللہ بن عمرؓ نے جو قربانی نہ دینے کا عمل اختیار کیا بالکل یہی جمہور کا مذہب ہے اور اس کے خلاف اگر کوئی کرے تو شاذ ہے۔ حنفیہ کے نزدیک قربانی عمل واجب ہے۔ جس کا ثبوت سنت سے ہوا ہے۔ اگر مالکؒ کی عبادتوں پر غور کیا جائے تو اس مسئلہ میں حنفی اور مالکی مذہب میں اختلاف ہے۔